

اصْحَحُ الْكُتُبَ بِعَدِّ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ أَدْيُو السَّمَاءِ

# صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَحْمَةُ وَاسِعَةٍ

مَعَ حَوَاشِي

الْحَافِظِ الشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ حَسَنٍ عَلَى إِبْرَاهِيمِ نَفُوسِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَحْمَةُ وَاسِعَةٍ  
وَمَعَ حَوَاشِي الْإِمَامِ السَّنْدِيِّ

تَرْجُومِ ابْنِ ابْنِ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ الشَّاهِدِ وَالْمُتَّقِي الرَّفِيعِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَحْمَةُ وَاسِعَةٍ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ



مَكْتَبَةُ رَحْمَانِيَّةٍ

إِقْرَأْ سَنَنْتُ عَرَفِي سَتَرْتُكَ أَرَدُ وَبَارَكَ لَاهُور  
فُون: 042-7224228-7355743



قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِبُحْبُوتِ نَبِيِّهِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا لَطَبِيعَ هَذَا الْكِتَابِ الْمُسْتَجَابِ

# صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

الجزء الاول

وَوَفَّقَنَا لِسَعْيِ جَمِيلٍ فِي آدَاءِ حَقُوقِهِ مِنْ صَعَةِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ وَالتَّحْقِيقِ وَالتَّحْقِيقِ وَالصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى نَبِيِّهِ الْمُخْتَارِ الَّذِي قَدْ أُعْطِيَ  
جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَوَفَّقَ اتِّبَاعَهُ الْمُخْتَارِينَ لَجَمْعِ أَحَادِيثِهِ الْمُبَارَكَةِ مِنْهُمْ

فَهَذَا بِنُورِ سَمْعِيلِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

الَّذِي جَمَعَهَا وَأَحْسَنَ فِي جَمْعِهَا حَتَّى اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْعُلَمَاءُ الْأَرْضُ بِأَنَّ تَصْنِيفَهُ الْمُتَيْنِ هُوَ الصَّحِيحُ الْكُتُبُ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ أَيْمِ السَّمَاءِ، وَاجْتَمَعَ الْعُلَمَاءُ  
عَلَى تَوْثِيقِهِ وَأَمَانَتِهِ وَصَبْطِهِ وَصِيَانَتِهِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنَّهُ وَفَّقَنَا لَطَبِيعِهِ الصَّحِيحِ مَعَ

## حواشي

الْحَافِظُ الشَّيْخُ الْحَدِيثُ أَحْمَدُ عَلَى السَّهَرَانُفُورِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً وَمَعَ حَوَاشِي الْأَمَامِ أَبِي الْحَسَنِ السَّنْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً  
الشَّهِيدَةُ الْقَبِيلَةُ بَكِيْنُ الْعُلَمَاءِ الضَّالِحِينَ وَالتَّبَعَاتِ الْعَارِفِينَ، وَأَنَا صَوَّحْنَا مَتْنَهُ وَحَوَّاشِيَهُ وَفَقَّ الشَّيْخُ الصَّحِيحَةَ.  
وَقَدْ بَدَّلْنَا جُهْدًا بَلِيغًا وَصَرَفْنَا كَثِيرًا فِي تَصْحِيحِهِ وَتَدْوِينِهِ ثُمَّ الْحَقْنَا بِحَلِّ اللُّغَاتِ وَفَقَّ كُلِّ صَفْحَةٍ لَكِنِ يَسْهَلُ عَلَى الطَّالِبِ  
الْمُطَالَعَةِ عَلَيْهِ، ثُمَّ الْحَقْنَا مَعَ مُقَدِّمَةِ الْمُجَلِّدِ الْأَوَّلِ كِتَابًا

## لتراجم أبواب البخاري

لِلشَّيْخِ الْحَدِيثِ الشَّاهِدِ وَلِيِّ اللَّهِ الدَّهْلَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً لِكَيْ يَصِلَ الطَّالِبُ إِلَى مَرَادِ الْبُخَارِيِّ مِنْ تَرَاجِمِهِ لِأَنَّهُ قِيلَ:  
فَقَّ الْبُخَارِيُّ فِي التَّرَاجِمِ وَقَدْ كَثُرَ كَلَامُ الْعُلَمَاءِ فِيهَا،

## والإهداء للصورة الرابعة

وَالْمِيزَةُ الْخَاصَّةُ لِهَذِهِ الطَّبْعَةِ بِأَنَّنَا جَعَلْنَا حَوَاشِي كُلِّ صَفْحَةٍ وَفَقَّ مَتْنَهُ لِأَسِيْمَاتِ حَاشِيَةِ السَّنْدِيِّ لِكَيْ يَسْهَلَ عَلَى الطَّالِبِ  
الْحُصُولُ عَلَيْهَا، وَذَكَرْنَا أَسْمَاءَ الرِّجَالِ مَعَ تَرَاجِمِهِمْ وَقَدْ أَضَفْنَا تَرْقِيمَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَبْوَابِ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ فَتَشْكُرُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ  
وَعَالِي عَالَمِ هَذَا الطَّبْعِ الْقَدِيرِ بِالذِّكْرِ وَنُصْنِي وَنُسَلِّمُ عَلَى حَبِيْبِهِ الْجَدِيدِ بِالذِّكْرِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ -  
خَادِمُ الْعِلْمِ وَالْعُلَمَاءِ الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبُولُ الرَّحْمَنِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ

مكتبة رحمانية



اقرأ سنن غزني سنن طبراني سنن أبي داود وأبو داود  
فون: 042-7224228-7355743



## جملہ حقوق کتابت بحق ناشر محفوظ ہیں

احباب مکتبہ رحمانیہ تشنگان علوم نبویہ کی خدمت میں ذخیرہ پیش کی ایک ایسی کتاب پیش کر رہے ہیں جسے اصح الکتب بعد کتاب اللہ تحت ادیم السماء کا اعزاز حاصل ہے اس تحفے کو منصفہ ہو کر لانے میں ہم ان علمائے طلبہ کی دعاؤں کے محتاج رہے جو روز و شب اس میں مشغول رہے ہمیں اُمید ہے کہ وہ ماضی کی طرح مستقبل میں بھی ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

چنانچہ اپنے کرم فرماؤں کے شدید اصرار پر ادارے نے فیصلہ کیا کہ بخاری شریف کو ایک تہ انداز سے زیور کتابت سے مرصع کیا جائے۔ تاکہ تشنگان علوم نبویہ کو ایک ایسا تحفہ پیش کیا جائے جو ان کیلئے اس کتاب کے مطالعے کو آسان اور سہل بنا دے۔ چنانچہ بخاری شریف کے اس نسخے کی کتابت مشیر نسخوں کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے پھر حدیثہ العلماء کی زیر نگرانی اس کی پروف ریڈنگ کروائی گئی تاکہ اشاعت کے دوران حفاظت کے پہلو کو خوب سامنے رکھا جائے صحت تحسین کے ساتھ ساتھ اس نسخے کی اہم خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ کتاب کے آغاز میں مولانا احمد علی سہارنپوری رحمہ اللہ کا علمی مقدمہ لگایا گیا ہے جس میں ۲۲ فصلوں میں مختلف موضوعات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔  
۲۔ مقدمے کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے قلم مبارک سے نکلی ہوئی تراجم بخاری کی تشریحات کو ایک رسالے کی صورت میں زینت نسخہ بنایا گیا ہے۔

۳۔ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری کے حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔

۴۔ امام ابوالحسن السندی کے حواشی بھی درج کیے گئے ہیں۔

۵۔ ہر صفحے پر آئیو الے مشکل الفاظ کے حل کیلئے مل لغات ترتیب دی گئی ہیں۔

۶۔ ہر صفحے پر جن رجال حدیث کا ذکر آ رہا ہے ان کے تراجم کا ذکر کیا گیا ہے۔

۷۔ متن اور حواشی میں تمیز کے لئے ایسا خط استعمال کیا گیا ہے کہ جس سے واضح فرق ہو جاتا ہے۔

۸۔ ہر صفحے سے متعلقہ حواشی کو اسی صفحے پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ طالب علم کو مطالعہ میں کسی قسم کی دشواری اور دقت کا سامنا نہ ہو۔

۹۔ اس نسخے میں اتحاد اور ابواب پر نمبر لگا دیئے گئے ہیں۔

۱۰۔ جلد دوم کے شروع میں بعض الناس فی دفع الوسواس نامی رسالے کو آراستہ کیا گیا ہے تاکہ دوران مطالعہ طالب علم ان مقامات سے

بھرپور فائدہ اٹھا سکے۔ تک عشرۃ کاملہ

## استدعا

اللہ کے فضل و کرم سے ہم نے اپنی طاقت اور بباطل کے مطابق کتاب کی تصحیح میں حتی الامکان اپنی سی خدمت سرانجام دی ہے، تاہم انسان خطا کا پتلا ہے چنانچہ ہم علمائے دین متین، طلبہ علم دین کی خدمت میں انتہائی عاجزانہ طور پر درخواست کرتے ہیں کہ انہیں جہاں کہیں کوئی غلطی دکھائی دے اسے ہم تک ضرور پہنچائیں آپ کی یہ اطلاع ہمارے لئے انتہائی مسرت کا باعث ہوگی، ہم پر احسان عظیم ہوگا اور اس غلطی کا جلد از جلد سد باب کیا جائے گا۔ آپ کی معزز آراء کی بدولت ہی ہم امتداد دین کچھ ساتھ ساتھ حفاظت دین کا فریضہ سرانجام دینے کے قابل ہوں گے۔

احباب مکتبہ رحمانیہ



وَقَدْ لَحِقَ فِي إِخْرَاجِ كِتَابِ التَّرَاجِمِ لِأَبْوَابِ الْبُخَارِيِّ لِلشَّيْخِ الْمُتَّقِنِ الْمَوْلَانَا الْمَوْلَوِيِّ شَاهُ وَلِيِّ اللَّهِ الْمُحَدِّثِ الدَّهْلَوِيِّ  
هُوَكَأَنَّ عَلَى فَوَائِدِ أَبْوَابِ الْبُخَارِيِّ وَأَعْرَاضِ مُصَنَّفَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْفَوَائِدِ الْكَثِيرَةِ فِي فِرِّ الْإِحَادِيثِ

الحمد لله الذي وفقنا بخدمة احوال النبي و احوال صلى الله وسلم عليه علي آل واصحابه و جعل فيقول العبد الضعيف الخادم للمحدث النبوي احمد على السهار نفوري توطناً و الاصحاحي تلمذاً و الخنفي مذهباً لما كان من توفيق الله ايتاي وحسن كرامته علي اني قد صرفت عدة سنين من عمري في تصحيح الصحيح للامام الهمام امير المؤمنين في الحديث ابى عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري وعلقت عليه من التعليقات التي تغني عن حل الكتاب و ما ربه وربط تراجمه بما في ابوابه فاردت ان الحق في اوله مقدمة مشتملة على الامور التي يحتاج اليها من يشتغل بهذا الكتاب فرتبته على فصول :-

**الفصل الاول** في احوال المؤلف هو امام الدنيا في الحديث شيخ الاسلام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة بفتح موجدة فكون اء ذال مهمله مكسورة فزاي ساكنة فوحدة فهاء كلمة فارسية معناها الزرع و بردزبة بحوس مات عليها وابنته المغيرة اسلمت على يد اليمان البخاري الجعفي الى بخارا و يمان هذا هو ابو عبد الله بن محمد بن جعفر بن يمان المسندي بفتح النون شيخ البخاري و انا قليل للبخاري جعفر لان مولاي يمان الجعفي له اسلامه وكان البخاري يخيف الجسم ليس بالطويل ولا بالقصير وكان زاهداً في الدنيا ومتورعاً وورث من ابيه ما لا كثير ا فكان يتصدق به وكان قليل الاكل جداً الكثير الاحسان الى الطلبة مفترطاً في الجود والكرم و اتفقوا على ان البخاري ولد بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين مائة وانه توفي ليلة السبت عند صلاة العشاء ليلة عيد الفطر ودفن يوم الفطر بعد الظهر سنة ست وخمسين ومائتين وله اثنتان وستون سنة الاثلاثة عشر يوماً ودفن بخرتتك قرية على فرسخين من سمرقند ولم يعقب ولداً ذكر ولا صلباً عليه ووضعه في حفرة فاس من تراب قبره رائحة طيبة كالسك وجعل الناس يختلفون الى قبره مدة يأخذون من تراب قبره ويتجربون من ذلك ولنعلم ما قيل به جمال هنشين درهم اتركوه وكرهه من هاهنا حاكم كه هستم قال بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ومع جماعة من الصحابة وهو واقف فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ماوقوفك هنا يا رسول الله قال انتظر محمد بن اسمعيل قال فلما كان بعد ايام بلغني موته فنظرت فاذا هو قد مات في الساعة التي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فيها وروى عن جعفر بن اعين المروزي انه قال لو قدت علي ان ازيد من عمري في عمر البخاري لفعلت لان موتى موت احد من الناس وموت البخاري ذهاب العلم وموت العالم ونعم ما قيل به اذا مات ذوعلم وفتوى

فقد وقعت من الاسلام ثلثة كم وقد جمع البعض تاريخ ولادته ومدة حياته ووفاته في بيت وقال به كان البخاري حافظاً ومحدثاً في جميع الصحيح مكمل التورير بميلاده صدق ومدة عمره فيها كحديث والنقض في نور قال الفريدي رأيت محمد بن اسمعيل البخاري في النوم خلف النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يعني كلما رفع قدمه وضع البخاري قدمه في ذلك الموضع وعن محمد بن سحنون قال سمعت محمد بن اسمعيل البخاري يقول احفظ مائة الف حديث صحيح وما نقي الف حديث غير صحيح وعن محمد بن بشار شيخ البخاري ومسلم قال حفظ الدنيا اربعة ابوزرعة بالري ومسلم بن الحجاج بنيسابور وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بمرقند ومحمد بن اسمعيل بخارا قال علي بن حجر اخرجت خراسان ثلثة ابازرعة بالري ومحمد بن اسمعيل بخارا والدارمي بمرقند قال والبخاري اعلمهم وابصرهم وافضهم قال الامام احمد بن حنبل ما اخرجت خراسان مثله محمد بن اسمعيل قال اسحق بن راهويه ياهم عشر اصحاب الحديث انظروا الى هذا الشاب واكتبوا عنه فانه لو كان في زمن الحسن البصري لاحتاج اليه لمعرفة الحديث وفقهه قال ابو عيسى الترمذي له اربالعراق ولا بخراسان في معنى العلل التاريخ ومعرفة الاسانيد اعلمه من محمد بن اسمعيل وروى عن الامام مسلم بن الحجاج انه قال للبخاري لا يبغضك الاحاسد واشهد انه ليس في الدنيا مثلك وروى الحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور باسناد عن احمد بن محمد بن سحنون قال جاء مسلم بن الحجاج الى البخاري فقبل بين عيني وقال دعني اقبل رجلك يا استاذ الاستاذين ويا سيد المحدثين ويا طبيب الحديث في علكه قال الامام محمد بن اسحق بن خزيمة ما رأيت تحت اديم السماء اعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد بن اسمعيل البخاري قال الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي وحسبك بامام الائمة ابن خزيمة يقول فيه هذا القول مع لقيته الائمة والمشايع شرقاً وغرباً وفي التهذيب قال الحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور من سمع منه البخاري بمكة ابو الوليد احمد بن محمد الازرق وعبد الله بن يزيد المقرئ اسمعيل ابن سالم الصائغ وابوبكر عبد الله بن الزبير الحميدي واقرانهم وبالدنية ابراهيم بن المنذر الحزامي ومطرف بن عبد الله و ابراهيم بن حمزة وابوثابت محمد بن عبد الله وعبد العزيز بن عبد الله الاويسى واقرانهم وبالشام محمد بن يوسف الفريابي وابوالنضر اسحق بن ابراهيم وادم بن ابي اياس وابو اليمان الحكم بن نافع وخيثمة بن شريح واقرانهم وبطبرستان محمد بن سلام البيكندی وعبد الله بن محمد بن المسندي وهرون بن الاشعث واقرانهم وبمرو على بن الحسن بن شقيق وعبدان ومحمد بن مقاتل واقرانهم وبطبرستان محمد بن ابراهيم ويحيى بن بشر ومحمد بن ايان والحسن بن شجاع ويحيى بن موسى وقتيبة واقرانهم وقال كثيرها وبطبرستان احمد بن ابي الوليد الخنفي وبنيسابور يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واسحق بن راهويه ومحمد بن رافع ومحمد بن يحيى الذهلي واقرانهم وبالبصرة محمد بن موسى وببغداد محمد بن عيسى الطباع ومحمد بن سابق ومحمد بن الحسين المهمل والمجيب ابن النعمان واحمد بن حنبل واقرانهم وبواسط حسان بن حسان وحسان بن عبد الله وسعيد بن سليمان واقرانهم وبالبصرة ابو عاصم النبيل وصفوان بن عيسى وبذل بن الحارث بفتح الحاء المهمل والباء الموحدة وحرث بن عمار وعفان بن مسلم ومحمد بن عمر وعمر بن سليمان بن حرب ابو الوليد الطيالسي وعارم ومحمد بن سنان واقرانهم وبالكوفة عبيد الله بن موسى وابونعيم احمد بن يعقوب واسمعيل بن ايان والحسن بن الربيع وخالد بن مخلد وسعد بن حفص طلق بن عثمان بالجمعة وعمر بن حفص وفروة وقبيصة بن عقبة وابوعثمان واقرانهم وبمصر عثمان بن صالح وسعيد بن ابي مريم وعبد الله بن صالح وادم بن



شبيب واصبح بن الفرج وسعيد بن عيسى وسعيد بن كثير بن غفيرة ويحيى بن عبد الله بن بكير واقرانهم وبأب الجزيبة احمد بن عبد الملك الحراني واحمد بن يزيد الحراني وعمر بن خلف واسماعيل بن عبد الله الرقي واقرانهم قال الحاكم ابو عبد الله فقد رحل البخاري رحمه الله تعالى الى هذه البلاد المذكورة في طلب العلم واقام في كل مدينة منها على مشاغها قال وانما سميت من كل ناحية جماعة من المتقدمين ليبتدل به على عالي اسناده وبالله التوفيق وروينا عن الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى قال رحل البخاري رحمه الله تعالى الى محدثي الامصار وكتب بخراسان والجبال ومدن العراق كلها وبالحجاز والشام ومصر وورد بغداد فعات وروينا من جهات عن جعفر بن محمد القطان قال سمعت البخاري يقول كتب عن الف شيخ من العلماء وزيادة وليس عندي حديث لا اذكر اسناده وأما الأخذون عن البخاري فأكثروا ان يقتصروا واشهر من ان يذكر او قد رويانا عن الفربري قال سمع الصحيح من البخاري تسعون الف رجل فما بقي احديرويه غيري وقد روي عنه خلافت غير ذلك ومن روي عنه من الائمة الاعلام ابو الحسين مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح وابو عيسى الترمذي ابو عبد الرحمن النسائي وابو حاتم وابوزرعة الرازيان وابواسحق ابراهيم بن اسحق الحراني الامام وصالح بن محمد بن جزرة الحافظ وابوبكر بن خزيمة ويحيى بن محمد بن ماعز فحمد بن عبد الله مطين وكل هؤلاء ائمة حفاظ واخرون من الحفاظ وغيرهم انتهى وفي التيسير قال البخاري رحمه الله تعالى خرجت كتاب الصحيح من زهاء ستمائة الف حديث وما وضعت فيه حديثا الا وصلت ركعتين وكنا قديم بخدا جاءه اصحاب الحديث وارادوا امتحانه فععدوا الى مائة حديث فقبلوا امتونها واسانيدها ودفعوها الى عشرة رجال وامروهم ان يلقيوها اليه فانتدب رجل منهم فسأله عن حديث منها فقال لا اعرف فسأله عن اخر فقال لا اعرف حتى فرغ من العشرة فكان حاله معه كذلك الى تمام العشرة والبخاري لا يزيدهم على قوله لا اعرفه فاما العلماء فعرفوا بانكاره انه عارف واما غيرهم فلم يدركوا ذلك فلما فرغوا التفت البخاري الى الاول منهم فقال اما حديثك الاول فهو كذا ولها الثاني فكذا على النسق الى اخر العشرة فرد كل متن الى اسناده الى قتيبة ثم فعل بالباقيين مثل ذلك فاقرنا من له بالحفاظ وأذعنوا بالفضل انتهى وللبخاري مصنفات غير الصحيح كادب المفرد ورفع اليد في الصلاة وقراءة خلف الامام وكتاب الوالد بن التارخيم الكبير والوسط والصغير وخلق افعال العباد وكتاب الضعفاء والجامع الكبير والمسند الكبير وكتاب الاشربة وكتاب الهبة وكتاب العيلة وكتاب الوحدان وكتاب المبسوط وغير ذلك وروى عنه انه قال رويت الحديث عن الف وثمان مائة محدث وروى عنه خلق كثير قيل روى عنه مائة الف محدث هذا نبذة من شمائله وصفاته قال النووي في التهذيب ومناقبه لا تستقصى بخروجها عن ان تخلص وهي منقسمة الى حفظ ودارية واجتهاد في التحصيل ورواية ولسك وإفادة وورع وزهادة وتحقيق اتفاق وعرفان واحوال وكرامات وغيرها من المكرمات رضى الله عنه وارضاه وجمع بيني وبينه وجميع احبائنا في دار كرامته مع من اصطفاها وجزاه عني وعن سائر المسلمين اكمل الجزاء وحياه من فضله ابلغ الحياء .

**الفصل الثاني في احوال الجامع الصحيح** اما اسمه فسماه مؤلفه رحمه الله تعالى الجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه واياته واما لعله فهو اول مصنف صنف في الصحيح المجرد واتفق العلماء على ان اصم الكتب المصنفة صحيحا البخاري ومسلم واتفق الجمهور على ان صحيح البخاري اصحهما صحيحا واكثرهما فوائد قال الحافظ ابو علي ليسابوري وبعض علماء المغرب صحيح مسلم اصم وانكر العلماء ذلك عليهم والصلوات ترجيح صحيح البخاري وقال النسائي اجد هذه الكتب كتاب البخاري واجمعت الامة على صحة هذين الكتابين وجوب العمل باحاديثهما واما سبب تصنيفه فكيفية تاليفه فقال البخاري رحمه الله تعالى كنت عند اسحق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لوجعت كتابا مختصرا في الصحيح لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم فوهم ذلك في قلبي واخذت في جملته هذا الكتاب وروى من جهات عن البخاري قال صنف كتاب الصحيح لست عشرين سنة خرجت من ستمائة الف حديث وجعلت حجة بيني وبين الله وروى عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وكأني واقف بين يديه ويدي ممدودة اذ بك عنك فقلت بعض المعجزين فقال انت تدب عن الكذب فهو الذي حكى علي اخرج الصحيح وروى عنه قال ما دخلت في كتاب لجامع الا ما صممت وترك كثير من الصحاح لحال الظول وروى عن الفربري قال البخاري ما وضعت في كتابا لصحيح حديثا الا اغسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وروى عن عبد الله بن وهب قال سمعت عذرة من المشائخ يقولون رحل البخاري تراجمنا معه بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين وقال اخرون منهم ابو الفضل محمد بن طاهر المقداسي صنفه بخارا وقيل بمكة وقيل بالبصرة وكل هذا صحيح ومعناه انه كان يضيف فيه في كل بلد من هذه البلدان فانه بقي في تصنيفه ست عشرة سنة قال الحاكم حدثنا ابو عمرو واسماعيل ثنا ابو عبد الله محمد بن علي قال سمعت البخاري يقول اقتت بالبصرة خمس سنين معي كتيبت اصف واج في كل سنة وارجع من مكة الى البصرة قال البخاري وانا ارجوان يبارك الله تعالى للمسلمين في هذا المصنفات وجملة ما في صحيح البخاري من الاحاديث المسندة سبعة الاف ثمانتان وخمسة وسبعون حديثا بالاحاديث المكررة وبجذف المكررة غواربعة الاف كذا ذكر النووي في التهذيب والحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابن حجر في الفصل الثاني في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فيما قرأت على الثقة ابي الفرج بن حمد ان يونس بن ابراهيم بن عبد القوي اخبره عن ابي الحسن بن المقبري عن ابي المعتمر المبارك بن احمد عن شرط البخاري ان يخرج الحديث المتفق على ثقة نقلته الى الصحابي المشهور من غير اختلاف بين الثقات الاثبات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع وان كان راويا فحسن والا لم يكن الا راويا ولحد وصم الطريق اليه كفي قال وما ادعاه الحاكم ابو عبد الله ان شرط البخاري ومسلم ان يكون الصحابي راويا فضاء انه يكون للتابعي المشهور راويا ثقتان الى اخر كلامه فمنتقص بانها اخرج احاديث جماعة من الصحابة ليس لهم الا راوا واحدا انتهى والشرط الذي ذكره الحاكم وان كان منتقصا في حق بعض الصحابة الذين اخرج لهم فانه معتبر في حق من بعدهم فليس في الكتاب حديث احد من رواه ليس له الا راوا واحدا قط وقال الحافظ ابو بكر البخاري رحمه الله تعالى هذا الذي قاله الحاكم قول من لم يمعن الغوص في خبايا الصحيح ولو استقرأ الكتاب حق استقراءه لوجد جملة من الكتاب ناقضة دعواه ثم قال ما حاصله ان شرط الصحيح ان يكون اسناده متصلا وان يكون راوية مسلما صادقا غير مدلس ولا مختلط متصفا بصفات العدالة ضابطا متحفظا سليم الذهن قليل الوهم سليم الاعتقاد قال وهذا باب فيه غموض وطريقة ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب مداركهم حديثه ثابت صحيح وبعضهم حديثه مدخول قال وهذا باب فيه غموض وطريقة ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب مداركهم فلنوضح ذلك بمثال وهوان تعلم ان اصحاب الزهري مثل علي خمس طبقات ولكل طبقة منها مزيد على التي تليها فمن كان في الطبقة الاولى فهو الغاية في الصحة وهو مقصد البخاري والطبقة الثانية شاركت الاولى في التثبت الا ان الاولى جمعت من الحفظ والاتقان ومن طول الملازمة للزهري حتى كان فيهم من يرامله في السفر ويلازمه في الحضر والطبقة الثانية لم تلازم الزهري الامدة يسيرة فلم يارس حديثه فكانوا في الاتقان دون الاولى وهم شرط مسلم بن عمار مثل الطبقة الاولى بيونس بن يزيد وعقيل بن خالد اليملي ومالك بن انس وسفيان بن عيينة وشبيب بن ابي حمزة والثانية بالاوزاعي واليث بن سعد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابي ذئب قال والطبقة الثالثة نحو جعفر بن برقان وسفيان بن حسين واسحق بن يحيى الكلبى والرابعة نحو زمعة



ابن صالح ومعاوية بن يحيى الصدفي والمثنى بن الصباح والخامسة نحو عبد القدوس بن حبيب والحكم بن عبد الله الايلي ومحمد بن سعيد المصلوب  
فاما الطبقة الاولى فهم شرط البخاري وقد يخرج من حديث اهل الطبقة الثانية ما يعتمد من غير استيعاب واما مسلم فيخرج احاديث الطبقتين  
على سبيل الاستيعاب ويخرج احاديث الطبقة الثالثة على النحو الذي يصنع البخاري في الثانية واما الرابعة والخامسة فلا يعرجان عليها قلت والكثير يخرج  
البخاري حديث الطبقة الثانية تعليقا واما اخرج السير من حديث الطبقة الثالثة ايضا وهذا المثال الذي ذكره هو في حق الكثيرين فيقاس على هذا الصواب  
نافع واصحاب الاعمش واصحاب قتادة وغيرهم فاما غير الكثيرين فانما اعتد الشيوخ في تخريج احاديثهم على الثقة والعدالة وقلة الخطأ لكن منهم من قوى  
الاعتماد عليه فاجزأ ما تفرّد به كعبي بن سعيد الانصاري منهم من لم يقدّر الاعتماد عليه فاجزأ له ما شاركه فيه غيره وهو الاكثر.

**الفصل الثالث** في ما يتعلق بالتراجم ومنه يعلم وجه كثرة نسخ البخاري روى عبد الرزاق البخاري انه قال قلت للبخاري جميع الاحاديث التي اوردتها في مصنفاتي  
هل تحفظها فقال لا يخفى عليّ شيء منها فاني قد صنفت ثلث مرات وكاتبة اراد بال تكرار التبيين واصل كثرة نسخ البخاري من هذه الجهة ورواية انه جعل تراجمه  
في الروضة الشريفة محمولة على نقلها من المسودة الى البياض كذا قيل ويمكن حمله على حقيقة قال الشيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني في مقدمة الفتح قد تقرّنه  
الترم في الصحة وانه لا يؤدّيه الحديث صحيحا هذا اصل موضوعه وهو مستفاد من تسميته اياه الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه  
وسننه وايامه وما نقلناه عنه من رواية الائمة عنه صريحا ثم رأى ان لا يخلّيه من الفوائد الفقهية والنكت الحكيمة فاستخرج بفهمه من المتن معنى  
كثيرة فزقها في ابواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الاحكام فانزع منها الدلالات البديعة وسلك في الاشارة الى تفسيرها السبيل الواسعة قال  
الشيخ محي الدين ليس مقصود البخاري الاقتصار على الاحاديث فقط بل مرادة الاستنباط منها والاستدلال بابوابها ولهذا المعنى اخلى كثير من الابواب  
عن اسناد الحديث واقتصر فيه على قوله فيه فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم واتخذ ذلك وقد يدرك المتن بخلافه وقد يورد معلقا وانا يفعل هذا لانه اراد  
الاختصار للسئلة التي ترجم لها و اشار الى الحديث لانه كان معلوما وقد يكون مما تقدم وربما يقع في كثير من ابوابه الاحاديث الكثيرة وفي بعضها  
ما فيه الحديث واحد وفي بعضها ما فيه الآية من كتاب الله تعالى وفي بعضها لا شيء فيه البتة وقد ادعى بعضهم انه صنع ذلك عمدا وغرضه ان  
يبين انه لم يثبت عند حديث بشرطه في المعنى الذي ترجم عليه ومن ثم وقع في بعض نسخ الكتاب ضم باب لم يذكر فيه حديث الى حديث لم يذكر  
فيه باب فاشكل فهمه على الناظر فيه وقد اوضح السبب في ذلك الامام ابو الوليد الباجي المالكي في مقدمة كتابه في اسماء رجال البخاري فقال اخبرني  
الحافظ ابو ذر عبد بن احمد المروزي قال ثنا الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن احمد المستملي قال استنخت كتاب البخاري من اصله الذي كان عند صاحبه  
محمد بن يوسف الفربري فرأيت فيه اشياء لم تتم واشياء مبيضة منها تراجم لم يثبت بعدها شيئا ومنها احاديث لم يترجم لها فأضفنا بعض ذلك الى  
بعض قال ابو الوليد الباجي وما يدل على صحة هذا القول ان رواية ابى اسحق المستملي رواية ابى محمد السرخسي ورواية ابى الهيثم الكشميهني ورواية ابى  
زيد المروزي مختلفة بالتقديم والتأخير مع انهم انتسخوا من اصل واحد فاما ذلك فيما قد ركل واحد منهما كما كان في طرة او رقاء مضافة انه من موضوع ما  
فأضاف اليه ويبين ذلك انك تجد ترجمتين واكثر من ذلك متصلة ليس بينهما احاديث قال الباجي واما اوردت هذا الماعنى به اهل بلدنا من طلب معنى  
بين الترجمة والحديث الذي يليها وتكلفهم في ذلك من تعسف التأويل والايسوغ انتهى قلت وهذه قاعدة حسنة يفرع اليها حيث يتعسر وجه الجمع  
بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة جدا ثم ظهر لي ان البخاري مع ذلك فيما يورده من تراجم الابواب ان وجد حديثا يناسب ذلك الباب ولوعلى  
وجه نحفي ووافق شرطه اوردته بالصيغة التي جعلها مصطلحة لموضوع كتابه وهي حدثنا او ما قام مقام ذلك والعنونة بشرطها عنده وان لم يجد فيها  
الحديث لا يوافق شرطه مع صلاحية الحجة كتبه في الباب مخاثر للصيغة التي يسوق بها ما هو من شرطه ومن ثم اورد التعليقات وان لم يجد فيه صحيحا  
لا على شرطه ولا على شرط غيره وكان مما يستأنس به ويقدمه قوم على لقياس شغل لفظ ذلك الحديث او معناه ترجمة باب ثم اورد بعد ذلك اما آية من كتاب الله تعالى  
نشهد له او حديثا يؤيد عموم ما دل عليه ذلك الخبر ولكن كرضابطا يشتمل على بيان انواع التراجم فيه وهي ظاهرة وخفية اما الظاهرة فليس ذكرها من غرضنا  
وهي ان يكون الترجمة دالة بالمطابقة لما يورد في مضمونها واما فاندرتها الاعلام فورد في ذلك الباب من غير اعتبار مقدار تلك الفائدة كانه يقول هذا الباب  
الذي فيه كيت كيت او باب ذكر الدليل على الحكم الفلاني مثلا وقد يكون الترجمة بلفظ المترجم له او ببعضه او بمعناه وهذا في الغالب قد يأتي من ذلك ما يكون  
في معنى لفظ الترجمة احتمال لاكثر من معنى واحد فيعين احدا لاحتمالين بما يذكر تحتها من الحديث وقد يوجد فيه ما هو بالعكس من ذلك بان يكون الاحتمال  
في الحديث والتعيين في الترجمة والترجمة حينئذ بيان لتأويل ذلك الحديث نابعة من قول الفقيه مثلا المراد بهذا الحديث العام بخصوص او بهذا الحديث  
الخاص الخووم اشعارا بالقياس لوجود العلة الجامعة وان ذلك الخاص المراد به ما هو اعم مما يدل عليه ظاهره بطريق الاعلى او الادنى ويأتي في المطلق والمقيد  
نظير ما ذكرنا في العام والخاص وكذا في شرح المشكل وتفسير الغامض وتأويل الظاهر وتفصيل المجهول وهذا الموضوع هو معظم ما يشكل فلهذا اشتهر من قول جمع  
من الفضلاء فقه البخاري في تراجمه واكثر ما يفعل البخاري ذلك اذا لم يجد حديثا على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي ترجم به فيستنبط الفقه منه  
وقد يفعل ذلك لغرض تشييد الازهان في اظهار مضمره واستخراج خبيثته وكثيرا ما يفعل هذا الأخير حيث يذكر الحديث المقتدر لذلك في موضع آخر متقدما ومناظرا  
فكانه يحيل عليه يؤمى بالرمز والاشارة اليه وكثيرا ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله باب هل يكون كذا او من قال كذا او نحو ذلك وذلك حيث لا يتجه له الجزم  
باحدا لاحتمالين وغرضه من ذلك بيان هل ثبت ذلك الحكم او لم يثبت فيترجم على الحكم ومراده ما يفسر بعد من اثباته او نفيه او انه محتمل لهما وربما كان  
احدا لاحتمالين اظهر وغرضه ان يبقى للنظر محالاً ونبه ان هناك احتمالا وتعارضاً يوجب التوقف حيث يعتقد ان فيه اجمالا او يكون المذهب مختلفا في الاستدلال  
به وكثيرا ما يترجم بأمر ظاهرة قليل الجدوى لكنه اذا حققه المتأمل اجدى كقوله باب قول الرجل ما صلينا فانه اشار به الى الرد على من كره ذلك ومنه قوله باب  
قول الرجل فانتك الصلوة وأشار بذلك الى الرد على من كره اطلاق هذا اللفظ وكثيرا ما يترجم بأمر يختص ببعض الوقائع لا يظهر في بادى الرأي كقوله باب استياك  
الامام بمضرة رعيت ذلك ان الاستياك قد يظن انه من افعال المهنة فلعل متوهمهم ان اخفاه اولى مراعاة للمروءة فلما وقع في الحديث انه صلى الله عليه وسلم  
استاك بمضرة الناس دل على انه من باب التطيب لا من الباب الاخرية على ذلك ابن دقيق العيد وكثيرا ما يترجم بلفظ يؤمى الى معنى حديث لم يصح على شرطه  
او يأتي بلفظ الحديث الذي لم يصح على شرطه صريحا في الترجمة ويورد في الباب مما يؤدي معناه ثارة بأمر ظاهرة وتارة بأمر خفي من ذلك قوله باب الامراء من قرش  
وهذا اللفظ حديث يروى عن علي رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه حديث لا يزال وال من قرش ومنها قوله باب اثنان فما فوقهما جماعة وهذا حديث  
يروى عن ابى موسى الأشعري رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه فاذنا واقما وليؤمنكما احدا كما وربما اكتفى احيانا بلفظ الترجمة التي لم يصح على شرطه  
واورد معها اثرا دالة فكانه يقول لم يصح في الباب شيء على شرطى وللغفلة عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يعين النظر انه ترك الكتاب بلا تبيين من



تأمل ظفر من جد وجلا انتهى ما في مقدمة الفتح ويناسبه ما افاده الشيخ الاجل قدوة المحدثين ولي الله بن عبد الرحيم في مقدمة شرحه على تراجم البخاري عبارة سجله تراجم ابوابه تنقسم اقساماً منها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه ويذكر في الباب حديثاً شاهداً له على شرطه ومنها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه لمسألة استنبطها من الحديث بخوم الاستنباط من نصه او اشارته او عمومها او ايماؤه او فحواه ومنها انه يترجم مذهب ذهب اليه ذهاب قليل يذكر في الباب ما يدل عليه بخوم الدلالة او يكون شاهداً له في الجملة من غير قطع بترجيح ذلك المذهب فيقول باب من قال كذا ومنها انه يترجم بمسألة اختلف فيها الاحاديث فيتأني بتلك الاحاديث على اختلافها ليقرب الى الفقيه من بعد امرها مثاله باب خروج النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين ومنها انه قد يتعارض الادلة ويكون عند البخاري وجه تطبيق بينهما يحمل كل واحد على حمل فيترجم بذلك المحمل اشارة الى التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يعبط عله وما يحذر من الاصرار على الثقات العصبان ذكر فيه حديث سبب لمسلم فسوق وقتاله كفر ومنها انه قد يجمع في باب واحد احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهره في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها فيعلم على ذلك الحديث بعلمة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضى بما فيه وجاء الباب الاخير برأسه ولكن قوله باب هنالك ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه او لفظ فائدة او لفظ قف مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وَبَثَّ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ اسطر باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال واخرج هذا الحديث بسنده ثم ذكر حديث والفخر الخيل في اهل الخيل ثم وثم ما ليس من ذكر الغنم فكانه اعلم على هذا الحديث بانه مع دخوله في الباب فيه فائدة اخرى من منقبة للغنم ومنها انه قد يكتب لفظ باب مكان قول المحدثين وبهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب حيث جاء حديث واحد باسنادين مثاله باب ذكر الملايكة اطال فيه الكلام حتى اخرج حديث الملايكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار رواية شعيب عن ابي الزناد عن العرج عن ابي هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم امين والملايكة في السماء امين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ثم اخرج حديث ان الملايكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ثم وثم ما ليس فيه ذكر امين الا بعد كثير قال الاستيعلى في موضع الباب وبهذا الاسناد كانه يشير الى ان لفظ باب علامة لقوله بهذا الاسناد ومنها انه قد يترجم مذهب بعض الناس وبما كاد يذهب اليه بعضهم او يحدث لم يثبت عنده ثم يأتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك ومنها انه يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارات طرق الحديث وربما يتجنب الفقيه من ذلك لعدم ممارسته بهذا الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات ومنها انه يقصد التمرن على ذكر الحديث وفق المسألة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثاله باب ذكر الصوامع باب ذكر الخياط وقد فرق البخاري في تراجم الابواب عليها كثيراً من شرح غريب القرآن وذكر اثار الصحابة والتابعين والاحاديث المتعلقة وفيه يذكر حديثاً لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلاً لكن له طرقاً وبعض طرقه يدل عليها اشارة او عموماً وقد اشار بذلك الحديث الى ان فيه اصلاً صحيحاً يتكديه ذلك الطريق ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثيراً ما يترجم لمرظاه قليل الجدوى لكنه اذا تحققه متاهل احدى كقوله باب قول الرجل ما صلياً فانه اشار الى الرد على من كره ذلك قلت واكثر ذلك تعقبات وتنكبات على عبد الرزاق وابن ابي شيبة في تراجم مصنفيهما او شواهد الاثار يرويان عن الصحابة والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من مارس الكتابين واطلع على ما فيهما وكثيراً ما يخرج الاداب المفهومة بالقول من الكتاب والسنة بخوم الاستدلال والعادات الكائنة في زمانه عليه السلام ومثل هذا لا يدرك حسنه الا من مارس كتب الاداب واجال عقله في ميدان اداب قومه ثم طلب لها اصلاً من السنة وكثيراً ما يأتي بشواهد الحديث من الآيات وبشواهد الآية من الاحاديث تظاهراً او لتعيين بعض المحتملات دون البعض فيكون المراد بهذا العام الخصوص او بهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا يفهم ثاقب وقلب حاضر انتهى .

**الفصل الرابع في شرح رموز النسب لهذا الصحيح وعلاقتها بالعلامة للقري** : ف : وللكشميهني : هـ : وللحموي : وللمستملى : س : ولا بن عساكر : ع : وكريمة بنت احمد بن محمد بن حاتم المروزي : م : والسرخسي : خ : ولاصيلي : ص : وللقاسبي : ق : وللمروزي : م : ولابي ذر : ذ : ولشيخ ابن حجر : ح : ولا في الوقت : ت : وللسفي : س : ولصغاني : ص : وعلامة الاكثر : ك : ولا في السكن : ك : كن : ولا في احمد الجرجاني : ج : ولا بن شبويه : ب :

**الفصل الخامس في بيان حدثنا واخبرنا وانبأنا وغيرها** قال العيني في شرحه على الصحيح قال القاضي عياض لا خلاف انه يجوز في السماء من لفظ الشيخ ان يقول السامع فيه حدثنا واخبرنا وانبأنا وسمعت يقول وقال لنا فلان وذكر لنا فلان انتهى قال النووي كان من مذهب مسلم رحمه الله الفرق بين حدثنا واخبرنا ان حدثنا لا يجوز اطلاقه الا لما سمع من لفظ الشيخ خاصة واخبرنا لما قرئ على الشيخ وهذا الفرق هو مذهب الشافعي واصحابه وجمهور اهل العلم بالمشرك قال محمد بن الحسن الجوهري المصري وهو مذهب اكثر اصحاب الحديث الذين لا يحصيهم احد ورؤى هذا المذهب ايضا عن ابن جريج والاوزاعي وابن وهب قلت وهو مذهب النسائي وصار هو الشائكة الغالب على اهل الحديث وذهب جماعات الى انه يجوز ان يقول فيما قرئ على الشيخ حدثنا واخبرنا وهو مذهب الزهري ومالك وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان واخريين من المتقدمين وهو مذهب البخاري وجماعة من المحدثين وهو مذهب معظم الحجازيين والكوفيين وذهب طائفة الى انه لا يجوز اطلاق حدثنا ولا اخبرنا في القراءة وهو مذهب ابن المبارك ويحيى ابن يحيى واسحق بن حنبل والمشهور عن النسائي والله اعلم وقال النووي في موضع اخر جرت العادة بالاختصار على الرمز في حدثنا واخبرنا واستمر الاصطلاح عليه من قديم الاعصار الى زماننا واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا ثنا وهي الشاء والنون والالف وربما حذف الشاء ويكتبون من اخبرنا انا ولا يحسن زيادة الباء قبلنا واذا كان الحديث اسناداً ان او اكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد وهي حاء مهملة مفردة والمختار انهما مأخوذة من التحول لتحوله من اسناد الى اسناد وانه يقول القاري اذا انتهى اليها ح ويستم في قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين الشيتين اذا حجز لكونها حالت بين الاسدين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليها بشئ وليس من الرواية وقيل انها رمز الى قوله الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعربا نهار مزمع وحسنت ههنا كتابت ثلاثتهم انه سقط متن الاسناد الاول ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيراً وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري وجرت عادة اهل الحديث بحذف قال نحوه فيما بين رجال الاسناد في الخط وبينني للقاري ان يلفظ بها واذا كان في الكتاب قرئ على فلان اخبرك فلان فليقل القاري قرئ على فلان قيل له اخبرك فلان واذا كان فيه قرئ على فلان اخبرنا فلان فليقل قرئ على فلان قيل له قلت اخبرنا فلان واذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فانه يحذفون احدهما في الخط فيلفظ بهما القاري فلو ترك القاري لفظة قال في هذا كله فقد اخطأ والسماع صحيح للعلم بالمقصود ويكون هذا من الحذف لدلالة الحال عليه قال النووي



في موضع آخر ان لفظ الابن اذا وقع بين العلمين ويكون صفة للاول يقرأ العلم الاول بلا تنوين وايضاً اذا كان كذلك فرسم خطه ان يكتب بن بدون الالف في اوله الا ان يقع في اول السطر فيكتب هنا وفي باقي المواضع بالالف :

**الفصل السادس في الاسناد المعنعن** قال النووي هو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل والصحيح الذي عليه العمل وقال الجماهير من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل بشرط ان يكون المتنعن غير مدلس وبشرط امكان لقاء من اضيفت العنونة اليهم بعضهم بعضاً وفي اشتراط اللقاء وطول الصحبة ومعرفته بالراوي عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئاً من ذلك وهو مذاهب مسلم ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن المديني والبخاري والي بكر بن الصيرفي الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول ابي المظفر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط ان يكون معروفاً بالرواية عنه وبه قال ابو عمرو المقرئ اما اذا قال حدثنا الزهري ان ابن المسيب قال كذا او حدثنا كذا او فعل او ذكر اوروى او نحو ذلك فقال الامام احمد بن حنبل وجماعة لا يلحق ذلك بعن بل يكون منقطعاً حتى يتبين السماع وقال الجماهير هو كعن محمول على سماع بالشرط المتقدم وهذا هو الصحيح :

**الفصل السابع في بيان طبقات رواة البخاري** جملة من حدث عنه البخاري في صحيحه خمس طبقات الاولى لم يقع حديثهم الا كما وقع من طريقه اليهم منهم محمد بن عبد الله الانصاري حدث عنه عن حميد عن انس ومنهم مكى بن ابراهيم وابو عاصم النبيل حدث عنهما عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ومنهم عبيد الله بن موسى حدث عنه عن معروف عن ابي الطفيل عن علي وحدث عنه عن هشام بن عروة واسماعيل بن ابي خالد وهما تابعيان ومنهم ابو نعيم حدث عنه عن الاعمش والاعمش تابعي ومنهم علي بن عياش حدث عنه عن جرير بن عثمان عن عبد الله بن بشر الصماني هؤلاء واشباههم الطبقة الاولى وكان البخاري سمع ما لكا والثوري وشعبة وغيرهم فانهم حدثوا عن هؤلاء وطبقتهم الثانية من مشائخه قوم حدثوا عن ائمة حدثوا عن التابعين وهم شيوخه الذين روى عنهم عن ابن جريج ومالك وابن ابي ذئب وابن عيينة بالجاز وشعيب الاوزاعي وطبقتهم بالشام والثوري وشعبة وحماد وابي عوانة وهما بالعراق والليث ويعقوب بن عبد الرحمن بمصر وفي هذه الطبقة كثرة الثالثة قوم حدثوا عن قوم ادرك زمانهم وامكنة لقيهم لكن لم يسمع منهم كيزيد بن هارون وعبد الرزاق والرابعة قوم في طبقتهم حدث عنهم عن مشائخه كابي حاتم محمد بن ادريس الرازي حدث عنه في صحيحه ولم ينسبه عن يحيى بن صالح الخامسة قوم حدث عنهم وهم اصغر منه في الاسناد والسن والوفاة والمعرفة منهم عبد الله بن حماد الاملي وحسين القباقي وغيرهما ولا بد من الوقوف على هذا لان من لا معرفة له يظن ان البخاري اذا حدث عن مكى بن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة ثم حدث في موضع اخر عن بكر بن مضر عن عمر بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشيم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة ان الاسناد الاول سقط منه شيء وانما يحدث في موضع عالياً وفي موضع نازل فقد حدث في مواضع كثيرة جداً عن رجل عن مالك وفي موضع عن عبد الله بن محمد المسندي عن معوية بن عمر عن ابي اسحق الفزاري عن مالك وحدث في مواضع عن رجل عن شعبة وحدث في مواضع عن ثلثة عن شعبة منها حديثه عن حماد بن حميد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة وحدث في مواضع عن رجل عن الثوري وحدث في مواضع عن ثلثة عنه فحدث عن احمد بن عمر عن ابي النضر عن عبيد الله الاشجعي عن الثوري واعجب من هذا كله ان عبد الله بن المبارك اصغر من مالك وسفيل وشعبة ومتأخر الوفاة وحدث البخاري عن جماعة من اصحابه عنه وتأخرت وفاتهم ثم حدث عن سعيد بن مزوان عن محمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة عن ابي صالح سلمية عن عبد الله بن المبارك فقس على هذا امثاله وقد حدث البخاري عن قوم خارج الصحيح وحدث عن رجل عنهم في الصحيح منهم احمد بن منيع وداود بن رشيد وحدث عن قوم في الصحيح وحدث عن آخرين عنهم منهم ابو نعيم وابو عاصم والانصاري واحمد بن صالح واحمد بن حنبل ويحيى بن معين فاذا رأيت مثل هذا فاصله ما ذكرنا وقد روى عن البخاري لا يكون الحديث محدثاً حتى يكتب عن من هو فوقه وعن هو مثله وعن هو دونه هذا كله من العيني :

**الفصل الثامن في الجواب اجمالاً عن الطعن في الرواية** قال الحافظ ابن حجر ينبغي لكل منصف ان يعلم ان تخريج صاحب الصحيح لا يراوكان مقتض لعدالة عندة وصحة ضبطه وعدم غفلته ولا سيما ما انضاف الى ذلك من اطلاق جمهور الائمة على تسمية الكتابين بالصحيحين وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه في الصحيحين فهو تسمية طابق الجمهور على تعديل من ذكرهما هكذا اذا اخرج له في الاصول فاما ان اخرج له في التآليف والشواهد والتعليق فهذا متفاوت درجات من اخرج له في الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهم وحينئذ اذا وجدنا لغيره في احد منهم طعناً فاذل الطعن مقابل للتعديل لهذا الامام فلا يقبل الامهين السبب مفتقراً بقادر يقدر في عدالة هذا الراوي وفي ضبطه مطلقاً او في ضبط الخبر بعينه لان الاسباب الحاملة للائمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدر ومنها ما لا يقدر وقد كان الشيخ ابو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا اجاز القنطرة يعني بذلك انه لا يلتفت الى ما قيل فيه قال الشيخ ابو الفتح القشيري في مختصره وهكذا اعتقد وبه نقول ولا يخرج عنه الاجحة ظاهرة وبيان شاف يزيد في غلبة الظن على المعنى الذي قد مناه من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين ومن لوازم ذلك تعديل رواتهما قلت فلا يقبل الطعن في احدهما الا بقادر واضح لان اسباب الجرح مختلفة ومدارها كلها على خمسة اشياء البدعة والمخالفة والغلط او جملة الحال اودعوى الانقطاع في السند بان يدعى في الراوي انه كان يدلس او يرسل فاما جملة الحال فمندقة عن جميع من اخرج لهم في الصحيح لان شرط الصحيح ان يكون راويه معروفاً بالعدالة فمن زعم ان احداً منهم مجهول العدالة فكانه نازع المصنف في دعواه انه معروف ولا شك ان المدعى لمعرفته مقدم على من يدعى عدم معرفته لما مع الثبوت من زيادة العلم ومع ذلك فلا تجد في رجال الصحيح احداً ممن يسوغ اطلاق اسم المجاهلة عليه اصلاً واما الغلط فتارة يكثر من الراوي وتارة يقل فحيث يوصف بكونه كثير الغلط ننظر فيما اخرج له ان وجد مروياً عندة او عند غيره من رواه غير هذا الموصوف بالغلط علم ان المعتمد اصل الحديث لا خصوص هذا الطريق وان لم يوجد الا من طريقه فهذا اقادر يجب التوقف عن الحكم بصحة فاهذا سبيل ليس في الصحيح بمسألة من ذلك شيء وحيث يوصف بقلة الغلط كما يقال سيئ الحفظ اوله او هام اوله متاكبر وغير ذلك عن العبارات والحكم فيه كالحكم في الذي قبله الا ان الرواية عن هؤلاء في المتابعات اكثر منها عند المصنف من الرواية عن اولئك واما المخالفة وينشأ عنها الشذوذ والنكارة فاذا روي الضابط او الصدق شيئاً فرواه من هو حافظ منه او اكثر عدداً بخلاف ما روي بحيث يتعدى الجمع على قواعد الحديثين فهذا شاذ وقد يشتمل المخالفة او يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه منكراً وهذا ليس في الصحيح سوى نزويير محمد بن الله واما دعوى الانقطاع فمندقة عن من اخرج لهم البخاري لما علم من شرطه ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتدليس او ارسال ان تيسر احاديثهم الموجودة عندة بالعنونة فان وجدنا التصريح بالسماع فيها اندفع الاعتراض

وأما البدعة فالموصوف بها إما أن يكون ممن يكفر بها أو يفسق فالمكفر بها لا بد أن يكون ذلك التكفير متفقاً عليه من قواعده جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الالهية في علي رضي الله عنه أو في غيره أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة أو غير ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شي البتة والمفسق هما كبدع الخوارج والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو وغيره من الطوائف الخالفين لأصول السنة خلافاً ظاهراً لكنه مستند إلى تأويل ظاهر شائع فقد اختلف أهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله إذا كان معروفاً بالتحذير من الكذب مشهوراً بالسلامة من خوارم البدعة موصوفاً بالديانة والعلماء فقليل يقبل مطلقاً وقيل يرد مطلقاً والثالث التفصيل بين أن يكون داعية لبدعة أو غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا المذهب هو العدل وصار إليه طوائف من الأئمة وادعى ابن حبان إجماع أهل النقل عليه لكن في دعوى ذلك نظر ثم اختلف القائلون بهذا التفصيل فبعضهم أطلق ذلك وبعضهم نراه تفصيلاً فقال إن اشتملت رواية غير الداعية على ما يشيد بدعته ويزينه ويمسسه فلا يقبل وإن لم يشتمل فيقبل وطرد بعضهم هذا التفصيل بعينه في عكسه حق الداعية فقال إن اشتملت روايته على ما يرد به بدعته قبل الإقرار على هذا إذا اشتملت رواية المبتدع سواء كانت داعية أم لم تكن على ما لا تعلق له بدعته أصلاً هل يقبل مطلقاً أو يرد مطلقاً مال أبو الفتح القشيري إلى تفصيل آخر فيه فقال إن وافقه غيره فلا يلتفت إليه إجماع البدعته واطفاء لئلا يراه وإن لم يوافقه أحد ولم يوجد ذلك الحديث إلا عنده مع ما وصفنا من صدقه وتحذره عن الكذب واشتغاله بالتدين وعدم تعلق ذلك الحديث بدعته فينبغي أن يقدم مصلحة تقديم ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصطلح أهائمه واطفاء بدعته والله أعلم وأعلم أنه قد وقع من جماعة الطعن في جماعة بسبب اختلافهم في العقائد فينبغي التنبيه لذلك وعدم الاعتداد به إلا بحق وكذا عاب جماعة من الورعين جماعة دخلوا في أمر الدنيا فضعفوه لذلك ولا اثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط والله الموفق وابتعد ذلك كله عن الاعتبار بتضعيف من ضعف بعض الرواة بما يكون الحمل فيه على غيره والتعامل بين الأقران واشد من ذلك تضعيف من هو وثق منه أو على قدر ما يعرف بالحديث فكل هذا لا يعتبر به هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري في أول الفصل التاسع ثم سرد أسماء من طعن فيهم من رواية الصحيح وأجاب عن الاعتراضات عليهم لكن لما كان بناء هذه الفصول على الاختصار تركنا التفصيل ورأينا أن نذكر على سبيل التمثيل من رواية الصحيح الجرحين عمران بن حطان ومروان بن الحكم فننقل ما حكاه الحافظ من الاعتراض عليهما وما أجاب به عنه عبارة عمران بن حطان السدوسي الشاعر المشهور كان يرى رأي الخوارج قال أبو العباس المبرد كان عمران راس القعدية من الصفرية وخطيبهم وشاعرهم انتهى والقعدية قوم من الخوارج كانوا يقولون بقولهم ولا يرون بالخروج بل يزيونونه وكان عمران داعية إلى مذهبه وهو الذي رثى عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي رضي الله عنه وقد وثقه العجلي قال قتادة كان لا يتم في الحديث وقال أبو داود ليس في أهل الأهواء أصح حديثاً من الخوارج ثم ذكر عمران هذا وغيره وقال يعقوب بن شيبة أدرك جماعة من الصحابة وصار في آخر أمره إلى أن رأى الخوارج وقال للعجلي حدث عن عائشة ولم يبين سماعة منها قلت لم يخرج البخاري سوى حديث واحد من رواية يحيى بن أبي كثير عنه قال سألت عائشة عن الحريز فقالت أتت ابن عباس فسأله فقالت أتت ابن عمر فسأله فقال حدثني جعفر بن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما يلبس الحريز في الدنيا من لأخلاق له في الآخرة انتهى وهذا الحديث إنما أخرجه البخاري في المتابعات فلم يحدث عنه طرق غير هذه من رواية عمر وغيره وقد رواه مسلم من طريق آخر عن ابن عمر نحوه ورأيت بعض الأئمة يزعم أن البخاري إنما أخرجه له ما حمل عنه قبل أن يرى رأي الخوارج وليس ذلك الاعتذار بقوى لأن يحيى بن أبي كثير إنما سمع منه باليامة في حال هروبه من الحجاج وكان الحجاج يطلبه ليقتله لرأيه وقصته في ذلك مشهورة مبسوسة في الكامل للسرد وفي غيره على أن أبا زكريا الموصلي حكى في تاريخ الموصلي عن غيره أن عمران هذا رجع في آخر عمره عن رأي الخوارج فان صم ذلك كان عذراً جديداً أو لا فلا يضرب التخريج عن هذا سبيله في المتابعات والله أعلم مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية ابن عم عثمان بن عفان يقال له رؤية فان ثبتت فلا يعرج على من تكلم فيه وقد قال عروة بن الزبير كان مروان لا يتم في الحديث وقد روى عنه سهل بن سعد الساعدي الصحابي اعتماداً على صدقه وإنما هو لا نه روى طلحة يوم الجمل بهم فقتله ثم شتر السيف في طلب الخلافة حتى جرى ما جرى فأما قتل طلحة فكان متآولاً فيه كما قرره الأسدي وغيره وأما ما بعد ذلك فأنما حمل عنه سهل بن سعد عروة وعلى بن الحسن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وهؤلاء أخرج البخاري أحاديثهم عنه في صحيحه لما كان أميراً عندهم بالمدينة قبل أن يبد منه في الخلاف على ابن الزبير فأبداً والله أعلم وقد اعتمد مالك على حديثه ورأيه والباقون سوى مسلم انتهى ما في مقدمة فتح الباري وقال ابن عبد البر روى عنه جماعة من التابعين وروى عنه من الصحابة سهل بن سعد فيما ذكره صالح بن كيسان وعبد الرحمن بن السرح عن ابن شهاب عن سهل بن سعد عن مروان عن زيد بن ثابت في قول الله عز وجل لا يتولى القائلون من المؤمنين الآية ورواه مجمر عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ومن روى عنه من التابعين عروة بن الزبير وعلى بن الحسين قال عروة كان مروان لا يتم في الحديث انتهى

**الفصل التاسع في ضبط الأسماء المتكررة المختلفة في الصحيحين إلى كنه بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحرف الأبي** الحمد فإنه بهززة ممدودة مفتوحة ثم باء مكسورة ثم ياء مخففة لأنه كان لا يأكله وقيل لا ياكل ما ذبح لصم البراءة كله بتخفيف الراء الأبا معشر البراءة بال العالية البراءة بالتشديد وكله ممدود وقيل أن المخفف يجوز قصرة حكاة النوى والبراءة هو الذي يبرى العود يزيد كله بالمشناة من تحت الزاي الأثلاثه بريد بن عبد الله بن أبي بردة يروي غالباً عن أبي بردة بضم الباء الموحدة وبالراء والثاني محمد بن عروة بن البرند بموحدة وراء مكسورتين وقيل بفتحهما ثم نون والثالث علي بن هاشم بن البريد بموحدة مفتوحة ثم راء مكسورة ثم مشناة تحت يسار كله بالياء آخر الحرف والسين المهملة الأحمدين بن بشار شيخاً فموحدة ثم معجمة وفيها سيار بن سلامة وسيار بن أبي سيار بمهملة ثم مشناة بشمركه موحدة ثم شين معجمة الأربعة فبالضم ثم مهملة عبد الله بن بسر الصحابي وبسر بن سعيد وبسر بن عبد الله الحضرمي وبسر بن محجن وقيل هذا بالجمجمة كالاول بشير كله بفتح الموحدة وكسر المعجمة الاثنتين فبالضم وفتح الشين هما بشير بن كعب وبشير بن يسار والثالث فبضم المشناة وفتح المهملة وهو يسير بن عمرو ويقال أسير ورابعاً فبضم النون وفتح المهملة قطن بن سيار حارثة كله بالحاء المهملة والمثلثة الإجازية بن قدامة ويزيد بن جارية فبالجيم والمشناة من تحت ولم يذكر غيرهما ابن الصلاح وذكر الجياني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد ابن جارية الثقفي حليف بني زهرة قال حديثه فخرج في الصحيحين والأسود بن العلاء بن جارية حديثه في مسلم جريح كله بالجيم وراء مكسورة الأحرز بن عثمان وأبا حريز بن عبد الله بن الحسين الراوي عن عكرمة فبالحاء والزاي آخر ويقارب حذير بالحاء والدال والد عمران والد زباد وزيد حارث كله بالحاء المهملة الأبا معاوية محمد بن خازم فبالجمجمة كذا اقتصر عليه ابن الصلاح وتبعه التوفى وأهلاً بشير بن أبي خازم الإمام الواسطي أخرجه ومحمد بن بشر العبد كنيته أبا خازم بالمهملة قال أبو علي الجياني والمحفوظ أنه بالجمجمة كذا كناه أبو أسامة في روايته عنه قاله الدارقطني حبيب كله بفتح المهملة الأخيب بن عدي خبيب ابن عبد الرحمن وهو خبيب غير منسوب عن حفص بن عاصم وخبيباً كنية ابن الزبير فبضم المعجمة حيابان كله بالفتح والمشناة الإحسان بن منقذ والد اسم بن حبان



وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسم بن حبان والاحبان بن هلال منسوباً وغير منسوب عن شعبة وهيب وهام وغيرهم في الموحدة وفتح الحاء والاحبان بن العرفة وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوباً وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبكر الحاء وبالموحدة وذكر الجيا في احمد بن سنان بن اسد بن حبان روى له البخاري في الحج ومسلم في الفضائل واهله ابن الصلاح والنووي خراش كله بالحاء المعجمة الا والد يربى في المعلقة حزام بالزاي في قريش وبالراء في الانصار وفي المختلف والمتلف لابن حبيب في جذام حرام بن جذام وفي تميم بن مبرح حرام بن كعب وفي خزاعة حرام بن جشية بن كعب ابن سلول بن كعب وفي عذرة حرام بن صنته واما حزام بالزاي فجماعة في غير قريش منهم حزام بن هشام الخزاعي وحزام بن ربيعة تشاعرو عروة بن حزام الشاعر الحدوي حصين كله بضم الحاء وفتح الصاد المهملة الا ابا حصين عثمان بن عاصم فبالمفتحة و كسر الصاد والا ابا سنان حصين في الضم وضاد معجمة حكيم كله بفتح الحاء وكسر الكاف الاحكيم بن عبد الله ورزق بن حكيم في الضم وفتح الكاف رياح كله بالموحدة الا زياد بن رياح عن ابي هريرة في اشرط الساعة في الشاة عند الاكثرين وقال البخاري بالوجهين بالمشاة والموحدة وذكر ابو علي الجيا في محمد بن ابي بكر بن عوف بن رياح الثقفي سمع عنه مالك روى له رياح بن عبيدة من ولد عمر بن عبد الوهاب الرياسي روى له مسلم ورياح في نسب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل بالموحدة زياد بن حزام بن الحارث ليس فيهما غيره واما زييد بن الصلت فبعد الزاي باء اخر الحروف مكررة وهو في الموطأ الزبير بن حزام الزاي لا عبد الرحمن ابن الزبير الذي تزوج امرأة رافة فبفتح كسر الباء زياد كله بالياء اخر الحروف الا ابا الزناد فبالنون سألهم كله بالالف ويقاربه سلم بن زرير بفتح الزاي سلم ابن قتيبة وسلم بن ابي الذبال سلم بن عبد الرحمن بن حذافا سليمة كله بالضم الا ابن حيان فبفتح شرويح كله بالمعجمة والحاء المهملة الا ابن يونس بن النعمان احمد بن ابي سريح فبالهملة والجيم سلمة بفتح الهمزة وبنو سلمة القبيلة من الانصار فبكرها وفي عبد الحاق بن سلمة وجهان سليمان كله بالياء الاسلامان الفارسي ابن عامر والاغرو عبد الرحمن بن سالم فبفتح فها وابطانم الاشجعي ابورجاء مولى ابي قلابة كل منهما اسم سلمان بغير ياء ولكنه ذكر بالكنية سلام كله بالتشديد لا عبد الله بن سلام الصحابي محمد بن سلام شيخ البخاري في التخييف وشدة جماعة شيخ البخاري وادعى صاحب المطالع ان الاكثر عليه واخطأ نعم المشد محمد بن سلام بن السكن البيكندي الصغير وهو من اقاربه وفي غير الصحيحين جماعة بالتخييف شيبان كله بالثين المعجمة ثم الياء اخر الحروف ثم الباء موحدة ويقاربه سنان بن ابي سنان وابن ربيعة واسم بن سنان سنان بن سلمة وابو سنان ضرار بن مرة بالمهمللة والنون عباد كله بالفتح والتشديد لا قيس بن عباد فبالضم والتخييف عباد كله بالضم الا محمد بن عباد شيخ البخاري فبفتح عباد كله باسكان الباء الا عامر بن عبد وبجالة بن عبد ففيهما الفتح والاسكان والفتح اشتهرو عند بعض رواة مسلم عامر بن عبد بلاهاء ولا يصح عبيد كله بضم العين عبيدة كله بالضم الا السلمي وابن سفيان وابن حميد عامر بن عبيدة فبفتح وذاكر الجيا في عامر بن عبيدة قاضي البصرة ذكره البخاري في كتاب الاحكام عقيل كله بالفتح الا عقيل بن خالد الايلي وياتي كثير عن الزهري غير منسوب ولا يحيى بن عقيل بن عقيل للقبيلة فبالضم عمارة كله بضم العين واقد كله بالفتح يسيرة بفتح الياء اخر الحروف والسين المهملة وهو يسيرة بن صفوان شيم البخاري واما يسيرة بنت صفوان فليس ذكرها في الصحيحين الا نسب الايلي كله بفتح المهملة وسكون الياء اخر الحروف نسبة الى ايلة قرية من قري مصر ولا يرد شيان بن فروخ الا بلى بضم الهزة والموحدة شيخ مسلم لانه لم يقع في صحيح مسلم منسوباً وهو نسبة الى ايلة مدينة قديمة وهي مدينة كوردجلة وكانت السطة والمدينة العامة قبل ان تخطت البصرة البصري كله بالياء الموحدة المفتوحة والمكسورة نسبة الى بصرة مثلثة الباء الامالك بن اوس بن الحدان النصري وعبد الواحد النصري وسالم مولى النضر بن فبالنون البرازين بن معجنتين محمد بن الصباح وغيره الا خلف بن هشام البرازي والحسن بن الصباح فاخرها راء مهملة ذكرها ابن الصلاح واهل يحيى بن محمد بن السكن بن حبيب وبشر بن ثابت فاخرها مهملة ايضاً فالاول حدث عنه البخاري في صدقة الفطر والدعوات والثاني استشهده في صلاة الجمعة الثوري كله بالمثلثة الا ابا يعلى محمد بن الصلت الثوري بفتح المثانة من فوق وتشديد الواو المفتوحة وبالزاي ذكره البخاري الجبري بضم الجيم وفتح الراء الا يحيى بن بشر الحريري شيخنا على ما ذكره ابن الصلاح ولم يعلم له المزي الاعلامه مسلم فقط فبالحاء المهملة المفتوحة وعاد بن الصلاح من الاول ثلثة ثم قال هذا ما فهم بالجيم المضموه واهل رابعا وهو عباس بن فروخ روى له مسلم في الاستسقاء وخامسا وهو ابان بن تغلب روى له مسلم ايضاً البخاري كله بالحاء بالثلثة ويقدره سعد الجاري بالجيم وبعد لراء ياء مشددة نسبة الى الجاري مرقى السفن بسا حل المدينة الحزامي كله بالحاء والزاي وقوله في صحيح مسلم في حديث ابي اليسر كان لي على فلان الحرامي قيل بالزاي بالراء قيل الجذامي بالجيم والذال المعجمة الحرامي بالمهملة في الصحيحين جماعة منهم جابر بن عبد الله السلمي في الانصار بفتح الهمزة وحكى كرها وفي بن سليم بضمها وفتح الهمزة في كله باسكان الميم ودال مهملة قال الجيا في ابواحمد بن المراز بن سموية الهمداني بفتح الميم والذال معجمة يقال ان البخاري حدث عنه في الشروط هذا كله من العيني .

**الفصل العاشر في بيان نسب بعض شيوخ البخاري** اعلم ان كل ما كان في البخاري انا محمد انا عبد الله فهو ابن مقاتل المروزي عن ابن المبارك وما كان انا محمد عن اهل العراق كابي معوية وعبد ويزيد بن هرون والفزاري فهو ابن سلام البيكندي وما كان فيه عبد الله غير منسوب فهو عبد الله ابن محمد الجعفي المستد مولى محمد بن اسمعيل البخاري ما كان انا يحيى غير منسوب فهو ابن موسى الجعفي واسحق غير منسوب فهو ابن راهويه فافهم كذا في العيني .

**الفصل الحادي عشر في بيان فائدة لفظ هو او يعني الزائد بعد اسم الراوي** قال النووي في مقدمة شرحه على صحيح مسلم ليس للمراوي ان يزيد في نسب غير شيخه ولا يصفه على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذباً على شيخه فان اراد تحريفه وايضا حه وزوال اللبس المتطرق اليه لمشابهة غيره فطريقه ان يقول قال حدثني فلان يعني ابن فلان او الفلاني او هو ابن فلان او نحو ذلك فهذا جائز حسن قد استعمله الائمة وقد اكثر البخاري مسلم منه في الصحيحين غاية الاكثر وهذا الفصل نفيس يعظم الانتفاع به فان من لا يعاين هذا الفن قد يتوهم ان قوله يعني وقوله هو زيادة لا حاجة اليها وان الاول حذفها وهذا جهل قبيح والله اعلم انتهى .

**الفصل الثاني عشر في بيان ان الرواية بالاسانيد المتصلة في زمانها ليس المقصود بها اثبات ما يروى** قال النووي قال الشيخ ابو عمرو عثمان بن الصلاح رحمه الله اعلم ان الرواية بالاسانيد المتصلة ليس المقصود بها في عصرنا وكثير من الاعصار قبله اثبات ما يروى الا ليخول اسناد منها عن شيخ لا يروي ما يرويه ولا يضبط في كتابه ضبطاً يصح ان يعتمد عليه في ثبوته وانما المقصود ابقاء سلسلة الاسناد التي خصت بها هذه الامة زادها الله كرامة واذا كان كذلك فبيل من اراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم واشباهه ان ينقله من اصل به مقابل على يدي ثقتين باصول صحيحة متعددة مؤيدة بروايات متنوعة ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب وبعدها عن ان تقصد بالتبديل التحريف الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك الاصول فقد تكثر تلك الاصول المقابلة كثرة تنزل منزلة التواتر ومنزلة الاستفاضة هذا كلام الشيخ وهذا الذي قاله محمول على الاستحباب في الاستظهار والا فلا يشترط تعدد الاصول والروايات فان الفصل الصحيح المعتبر يكفي وتكفي المقابلة انتهى .

**الفصل الثالث عشر في معرفة الصحابي والتابعي** وهذا الفصل مما يتأكد لا غناء به وتمس الحاجة اليه وفيه يعرف المتصل من المرسل فأما الصحابي فكل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لحظة هذا هو الصحيح في حده وهو مذهب احمد بن حنبل وابي عبد الله البخاري في صحيحه والمحدثين كافة وذهب أكثر أصحاب الفقه والاصول الى انه من طائفة صحبته له صلى الله عليه وسلم قال القاضي الامام ابو بكر بن الطيب الباقلا في الخلاف بين اهل اللغة ان الصحابي مشتق من الصحبة جاز على كل من صحب غيره قليلا وكثيرا يقال صحبته شهرا ويوما وساعة قال هذا يوجب في حكم اللغة اجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة هذا هو الاصل قال مع هذا فقد تقرر للأمة عرف في انهم لا يستعملونه الا فيمن كثرت صحبته اتصل لقائه ولا يجري ذلك على من لقي المرء ساعة ومشي معه خطوات وسمع منه حديثا فوجب ان لا يجري في الاستعمال الا على من هذا حاله هذا كلام القاضي الجهم على ما أمته وجلالته وفيه تقرير للمذهبين ويستدل به على ترجيح مذهب المحدثين فان هذا الامام قد نقل عن اهل اللغة ان الاسم تناول صحبة ساعة وأكثر اهل الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والحرف على وفق اللغة فوجب المصير اليه والله اعلم وأما التابعي فيقال فيه التابع فهو من لقي الصحابي وقيل من صحبه كالخلاف في الصحابي والاكتفاء هنا بجزم اللقاء اولى نظرا الى مقتضى اللفظين كذا في النوى .

**الفصل الرابع عشر في معرفة الحديث الصحيح** وبيان اقسامه وبيان الحسن الضعيف وانواعها قال النووي قال العلماء الحديث ثلاثة اقسام صحيح وحسن وضعيف ولكل قسم انواع فأما الصحيح فهو ما اتصل بسند صحيح بالعدل الضابطين من غير شذوذ ولا علة فهذا متفق على انه صحيح وان اختلف بعض هذا الشروط ففيه خلاف وتفصيل وقال احمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب الخطابي الفقيه الشافعي المتقن الحديث عند اهل ثلاث اقسام صحيح وحسن وسقيم فأما الصحيح ما اتصل بسند صحيح وعدلت نقلته والحسن ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار أكثر الحديث وهو الذي نقله أكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء والسقيم على طبقات شريها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول وقال الحاكم ابو عبد الله النيسابوري في كتابه المدخل الى كتاب الاكلیل الصحيح من الحديث عشرة اقسام خمسة متفق عليه وخمسة مختلف فيها فالاول من المتفق عليه اختيار البخاري مسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح وهو ان لا يذكر الامارواة صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه من تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة له ايضاً راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه من اتباع التابعين المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم كذلك قال الحاكم والحديث المروية بهذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة الاف حديث القسم الثاني مثل الاول لكن ليس لروايته من الصحابي الا راو واحد القسم الثالث مثل الاول الا ان روايته من التابعين ليس له الا راو واحد القسم الرابع الاحاديث الافراد والغرائب التي رواها الثقات العدل القسم الخامس احاديث جماعة من الائمة عن اباؤهم عن اجدادهم ولم يتواتر الرواية عن اباؤهم عن اجدادهم بها الا عنهم كصيفة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده واياس بن معوية بن قررة عن ابيه عن جده واجدادهم صحابيون واحفادهم ثقات قال الحاكم فهذه الاقسام الخمسة فخرجة في كتب الائمة يحتج بها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعنى غير القسم الاول قال الخمسة المختلف فيها المرسل احاديث المدلسين اذ لم يذكر اسماءهم وما اسندته ثقة وارسله جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وروايات المبتدعة اذ كانوا صادقين فهذا اخر كلام الحاكم وقال ابو علي الغساني الجاني الناقلون سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث متروكة والسابعة مختلف فيها فالاول ائمة الحديث وحفاظه وهم المجتة على من خالفهم ويقبل افرادهم الثانية دونهم في الحفظ والضبط لحقهم في بعض روايتهم وهم غلط والغالب على حديثهم الصحة ويصح ما هو فيه من رواية الاولى وهم لا يحقون بهم الثالثة جفت الى مذهب من الاهواء غير غالية ولا داعية وصح حديثها وثبت صدقها وقل وهما فهذه الطبقات احتمل اهل الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث وثلاث طبقات اسقطهم اهل المعرفة الاولى من وهم بالكذب وضع الحديث الثانية من غلب عليهم الوهم والغلط الثالثة طائفة غلت في البدعة ودعت اليها وخزفت الروايات وزادت فيها ليحتجوا بها والارابعة قوم مجهولون الفرد واربوايات لم يتابعوا عليها فقبلهم قوم وقصمهم اخرون هذا كلام الغساني فأما قوله ان اهل البدع والاهواء الذين لا يدعون اليها ولا يغفلون فيها يقبلون بلا خلاف فليس كما قال بل فيهم خلاف وكذلك في الدعاة خلاف مشهور وأما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال وقد أخذ الحاكم بهذا النوع من المختلف فيه ثم المجهول اقسام مجهول العدالة ظاهرا وباطنا ومجهولها باطنا مع وجوها ظاهرا وهو المستور ومجهول العين فأما الاول فالجهول على انه لا يحتج به وأما الاخران فاحتج بهما كثيرون من المحققين وأما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الا راو واحد فليس هو من شرط البخاري مسلم فردود غلط الائمة فيه باخراجها حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب وفاة ابي طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد وبأخراج البخاري حديث عمرو بن تغلب اني لاعطى الرجل والذي ادع احب الى لم يرو عنه غير الحسن وحديث قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي يذهب الصالحون لم يرو عنه غير قيس وبأخراج مسلم حديث رافع بن عمرو الغفاري لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير ابي سلمة والنظار في الصحيحين لهذا كثيرة والله اعلم هذا ما يتعلق بالصحيح وأما الحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله تعالى انه ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وقال ابو عيسى الترمذي الحسن ما ليس في اسناده من يتهم وليس بشاذرودي من غير وجه وضبط الشيم ابو عمرو بن الصلاح الحسن فقال هو قسما كان احدهما الذي لا يخلو اسناده من مستور لم يتحقق اهليته وليس كثير الخطأ فيما يرويه ولا ظهر منه تعمد الكذب ولا سبب اخر مفسق ويكون متن الحديث قد عرف بان يروي مثله او نحوه من وجه اخر القسم الثاني ان يكون راويه من المشهورين بالصدق والامانة ولم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصوره عنهم في الحفظ والاتقان الا انه مرتفع عن حال من يعد تفرقة منكر اقال وعلى القسم الاول ينزل كلام الترمذي وعلى الثاني كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم راء خفيا ولا بد في القسمين من سلامته من الشذوذ والعلة ثم الحسن وان كان دون الصحيح فهو كالصحيح في جواز الاحتجاج به والله اعلم وأما الضعيف فهو ما لم يوجد فيه شروط الصحة ولا شروط الحسن وأما انواعه فكثيرة منها الموضوع والشاذ والمنكرو والمضطرب وغير ذلك وهذه الانواع حدود واحكام وتقريبات معرفة عند اهل هذه الصنعة .

**الفصل الخامس عشر في الفاظ يتدل ولها اهل الحديث المرفوع** ما اضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقة على غيره سواء كان متصلا او منقطعاً وأما الموقوف فما اضيف الى الصحابي قولاله او فعلا او نحوه متصلا كان او منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً وأما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قولاله او فعلا متصلا كان او منقطعاً وأما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اى وجه كان انقطاعه فان كان الساقط رجلين فاكتر سمي ايضاً معصلاً يفتح الضاد الجملة وأما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب الحافظ ابي بكر البغدادي جماعة من المحدثين ما انقطع اسناده على اى وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعة من المحدثين او أكثرهم لا يسمى مرسل الا ما اخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مذهب الشافعي والمحدثين او جمهورهم وجماعة من الفقهاء انه لا يحتج بالمرسل مذهب مالك وابي حنيفة واحمد



وأكثر الفقهاء أنه يحتج به وهذا هو الشافعي أنه إذا انضم إلى المرسل ما يعضده احتج به وذلك بأن يروى أيضاً من طريق أخرى أو يصل به بعض الصحابة أو أكثر العلماء وأما مرسل الصحابي وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره كقول عائشة رضي الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فذهب الشافعي والمجاهير أنه يحتج به وقال الأستاذ الإمام أبو اسحق الأسفرائني الشافعي أنه لا يحتج به إلا أن يقول أنه لا يروى إلا عن صحابي والصواب الأول هكذا في النوى :

**الفصل السادس عشر** إذا قال الصحابي كنا نقول أو نفعل أو يقولون أو يفعلون كذا وكذا لا نرى أو لا يرون بأساً بكذا الاختلاف فيه فقال الإمام أبو بكر الأسدي لا يكون مرفوعاً وهو موقوف وقال الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه والأصول إن لم يضافه إلى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس مرفوعاً بل هو موقوف وأن أضافه فقال كنا نفعل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أو في وقته أو هو فينا أو في أظهرنا أو نحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر فإنه إذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاعه عليه وتقريره إياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال الخرون إن كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالباً كان مرفوعاً وإلا كان موقوفاً وبهذا قطع الشيخ أبو اسحق الشيرازي الشافعي والله أعلم وأما إذا قال الصحابي أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا أو من السنة كذا فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله المجاهير من أصحاب الفتوى وقيل موقوف وأما إذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح أنه موقوف وقال بعض أصحابنا الشافعيين أنه مرفوع مرسل وأما إذا قيل عند ذكر الصحابي يرفعه أو يخبئه أو يبلغ به أو يرويه فكله مرفوع متصل بخلاف أما إذا قال التابعي كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الأمة بل على البعض فلا حجة فيه إلا أن يصرح بنقله عن أهل الاجتماع فيكون نقلًا للاجماع وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف كذا في النوى :

**الفصل السابع عشر في الفرق بين الاعتبار والمتابعة والشهادة** قد أكثر البخاري من ذكر المتابعة فإذا روى حماد مثلاً حديثاً عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نظرنا هل تابعه ثقة فرواه عن أيوب فإن لم نجد ثقة غير أيوب عن ابن سيرين والافتقار غير ابن سيرين عن أبي هريرة والافصح في غير أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فأي ذلك وجد علم أن له أصلاً يرجع إليه والأفلا هذا النظر هو الاعتبار وأما المتابعة فإن يرويه عن أيوب غير حماد وعن ابن سيرين غير أيوب أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين أو عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي هريرة فكل نوع من هذه يسمى متابعة وأما الشاهد فإن يروى حديثاً أخرجه عنه ويسمى المتابعة شاهدة ولا ينكس فإذا قالوا في مثل هذا اتفرد به أبو هريرة وابن سيرين أو أيوب أو حماد كان مشعراً بانتفاء وجه المتابعات ويدخل في المتابعة والاستشهاد رواية بعض الضعفاء وفي الصحيح جماعة منهم ذكر في المتابعات والشواهد ولا يصلح لذلك كل ضعيف ولهذا يقول الدارقطني وغيره فلان يعتبر به وفلان لا يعتبر به مثقال المتابع والشاهد حديث سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه السلام قال لو أخذواها بغيرها قد بغوه فانتفعوا به ورواه ابن جريم عن عمرو بن عطاء بدو الدباغ تابع عمراً أسامة بن زيد فرواه عن عطاء عن ابن عباس أنه عليه السلام قال ألا نزعتم جلدها فندبغتموه فانتفعتم به وشاهد حديث عبد الرحمن بن وعله عن ابن عباس رفعه إماماً هاب دبح فقد طهر فالبخاري قد يأتي بالمتابعة ظاهراً كقوله في مثل هذه تابعه مالك عن أيوب أي تابع مالك حماد فرواه عن أيوب كرواية حماد فالضمير في تابعه يعود إلى حماد وتارة يقول تابعه مالك ولا يزيد فيحتاج إذن إلى معرفة طيفات الرواة ومراتبهم هكذا في العيني

**الفصل الثامن عشر في بيان مثله ونحوه** قال النووي إذا روى الشيخ الحديث بأسناد ثم اتبعه أسناد آخر فقال عند انتهاء هذا الأسناد مثله ونحوه فأراد السامع أن يروى المتن بالأسناد الثاني مقتصر عليه فالظاهر منعه وهو قول شعبة وقال سفين الثوري يجوز بشرط أن يكون الشيخ الحديث ضابطاً متحفظاً ميزاً بين اللفاظ وقال يحيى بن معين يجوز ذلك في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا الذي قاله ابن معين بنكر على منع الرواية بالمعنى فاما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يجتاطون في مثل هذا فإذا اردوا رواية مثل هذا أورد أحدهم الأسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله منته كذا ثم يسوقه واختر الخطيب هذا ولا شك في حسنة :

**الفصل التاسع عشر في بيان ما أورد البخاري بغير أسناد** قال العيني قد أكثر البخاري من الأحاديث وأقوال الصحابة وغيرهم بغير أسناد فإن كان بصيغة جزم كقال وروى ونحوها فهو حكم منه بصحته وما كان بصيغة التمريض كروى ونحوه فليس فيه حكم بصحته ولكن ليس هو واهياً إذ لو كان واهياً لما أدخله في صحيحه فإن قلت قد قال ما أدخلت في الجامع إلا ما صح بغيره كذا ما كان بصيغة التمريض قلت معناه ما ذكرت فيه مسنداً إلا ما صح وقال القرطبي لا يعلق في كتابه إلا ما كان مسنداً لكنه لم يسنده ليفرق بين ما كان على شرطه في أصل كتابه وبين ما ليس كذلك :

**الفصل العشرون في بيان الكتب التي استتمت منها في حل مطالب كشاف ما ربه** فمن شروح البخاري فتم الباري ومقدمة فتم الباري للمحافظ ابن حجر العسقلاني وعمدة القاري لأبي محمد بن أحمد العيني وأرشاد الساري للقسطاني والكواكب الدار للكرمانى والخير الجارى للشيخ يعقوب البهاني والتتقيم للشيخ بد الدين الزركشى والتوشيح للشيخ جلال الدين السيوطي والعتابي وفيض الباري وأعلم أني وجدت حواشي في المنقول عنه مرفوعة في خاتمتها صورة نقلناها فيما رأينا حاجتها فغالب ظني أنها علامة للداودي للشارح الداودي ومن شروح المسلم عن نووي ومن شروح المشكوة للكاشف عن حقائق السنن للطبى والمرفقات لعلي القاري واللمعات للشيخ عبد الحق الدهلوي وأشعة اللمعات أيضاً له وشاحية سيد جمال الدين الحديث ومن كتب الحديث جامع الأصول وتيسير الوصول وختم مسلم والترمذي وأبو داود والسنائي وابن ماجه وموطأ مالك وشرح المستوى وموطأ حماد وشرح القاري وكتاب الآثار ومخاني الآثار للطحاوي ومشكل الآثار له ومن لغات الحديث مجمع البحار للشيخ محمد طاهر الفطنى وهو مع كونه من كتب اللغة شرح واف للصحاح الستة بل غيرها أيضاً والتهذيب لابن الاثير والدرر النثير للسيوطي والمشارك للقاضي عياض ومن كتب اللغة القاموس والصراح ومن كتب أسماء الرجال التتقيم وتهذيب الأسماء للنووي والكاشف للذهبي والمغني في ضبط حركات الأسماء ومن كتب أصول الحديث شرح النجاة وشرح الأصول وغير ذلك ومن كتب الفقه الدر المختار وشرحه والهداية وفتح القدير للشيخ ابن الهمام والكفاية وشرح الوقاية والكذب والكافي والخير الرائق والاستبصار والنظار ومن كتب أصول الفقه الشاشي والحاشي والتوضيح ومن التفاسير البيضاوي والجلالين ومجالس التنزيل والمظهرى من كتب النواكفية وشرح الكافية للسلا عبد الرحمن الجامى ومن كتب السير سيرة الحلبي والاستيعاب ونار يحيى ابن حبان وغير ذلك وأما العلامات التي عبرت بها عن الكتب التي كثر الاستخراج منها فلفتم الباري ف أوفتم ولعمدة القاري ع أوعيني وللارشاد الساري للقسطاني قس أو قسطاني وللوكاب الدار لك أوكرماني وللخير الجارى خ أو خير وللتتقيم تن وللتوشيح تو وحيث ما ترى علامتين أو علامات مجمعة فهو إشارة إلى أن هذا التعليق مأخوذ أو ملقط كله من كل واحد مما هنا علامته أو بعضه من بعضها وبعضها وحيث ما كان كذا في الفلاني فالمعنى أن العبارة ليست بعين عبارة المرقوم علامته بل تصرف فيها ما ينحو من حذف أو اختصار أو تقديم أو تأخير أو غيرها وفقاً لاسبابه شرح أشارت تراها

في المتن فاعلم اناسمنا على بعض الكلمات بصورة خف ليتبين ان الكلمة ههنا مخففة لامشدة ورسماً في بعض المواضع على الجار او على الظرف بصورة مـ وعلى كلمة قبله ايضاً بهذه الصورة ليعلم ان اللاحق موصول بالسابق وجعلنا على بعض الكلمات صورة عـط وعلى كلمة قبله ايضاً بهذه الصورة ليعلم ان الثاني معطوف على الاول وربما تجد صورة صـ مكتوبة بين كلمتين او على كلمة بخط خفي مائل الى فوق فالمراد منه انا وجدنا النسخ من ههنا مختلفة بزيادة ونقصان بحيث كان في بعضها لفظ زائد بين كلمتين لكن عامتها بالاقصار عليهما من غير فصل بينهما او بالعكس او ما كان الكثرة في جانب بل كانت النسخ متساوية في الجانبين لكن شهدت الشروح لزيادة او نقصان فلما ترجم عندنا من زيادة او نقصان بنحو ما ذكرنا كتبنا بصورة صـ ان ترجح الزيادة فعليها والا فبين الكلمتين اللتين وجدت الزيادة بينهما لكيلا يتوهم من لم يتيسر له النظر الا في نسخة مخالفة لاكثر احوالها ولم يمس الشرح ان شيئاً سقط من هذا الموضع وزاد :

**الفصل الحادي والعشرون** في بيان اصطلاحات يستعملونها في ضبط الاسماء قال صاحب المغني في مقدمة المغني اعلم انهم يجزئون عن باء ذات نقطة تحت بموحدة وعن تاء ذات نقطتين فوق بمشاة فوق وعن ياء ذات نقطتين تحت بمشاة تحت وتحتية وعن ثاء ذات ثلاث نقط بمثلثة وعن الخاء والذال والشين والضاد والغين ذوات النقط بمجمة وعن الحائية عنها بمهملة ويعبر عن البقية بالصورة ويعبر عن الراء همزة بعد الالف وعن الزاي المجمة بمشاة تحت بعد همزة والبقية متميزة بالاسم والخفة عدم التشديد لا الاسكان وقد يعبر عنها بالسكون والشدّة واذا سمعت زيد ابراي فياء فذال بالعطف بالفاء فكل الحروف متصلة وبالأوا اعم وحيث يقال بفتح لام وميم اشتراكه بخلاف بفتح لام وميم او شدة ميم

**الفصل الثاني والعشرون** في بيان موضوع علم الحديث ومبادئه ومسائله قال العيني في مقدمة شرحه على البخاري لكل علم موضوع ومبادئ ومسائل فالعلم عن اعراضه الذاتية والمبادئ هي الاشياء التي يتبنى عليها العلم وهي اما تصورات او تصديقات والتصورات حدود اشياء تستحل في ذلك العلم والتصديقات هي المقدمات التي منها يؤلف قياسات العلم والمسائل هي التي يشتمل العلم عليها فتوضوع علم الحديث هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبادئه هي ما يتوقف عليه المباحث وهو احوال الحديث وصفاته ومسائله هي الاشياء المقصودة منه وقد قيل لافرق بين المقدمات والمبادئ وقيل المقدمات اعم من المبادئ لان المبادئ ما يتوقف عليه دلائل المسائل بلاوسط والمقدمة ما يتوقف عليه المسائل او المبادئ بوسط او بلاوسط وقيل المبادئ ما يبرهن بها وهي المقدمات والمسائل ما يبرهن عليها والموضوعات ما يبرهن فيها قلت وجه الحصر ان ما لا يدلل العلم ان كان مقصوداً منه فهو المسائل وغير المقصود ان كان متعلق المسائل فهو الموضوع والافني المبادئ وهي حدة وفائدته واستمداده اما حدة فهو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله واما فائدة فهي الفوز بسعادة الدارين واما استمداده فمن اقوال الرسول واحواله واما اقواله فهو الكلام العربي فمن لم يعرف الكلام العربي بجهالة فهو مجزل عن هذا العلم وهي كونه حقيقة ومجاز او كناية وصريحاً وعمماً وخاصاً ومطلقاً ومقيداً ومغذوفاً ومضمراً ومنطوقاً ومفهوماً واقتضاءً وشارةً وعبارةً ودلالةً وتنبيهاً وايماءً ونحو ذلك مع كونه على قانون العربية الذي بينه النجاة بتفاصيله وعلى قواعد استعمال العرب وهو المعبر بعلم اللغة واما افعاله فهي الامور الصادرة عنه التي امرنا بتابعه فيها ما لم يكن طبعاً او خاصة انتهى :

**الفصل الثالث والعشرون** في رواية الحديث بالمعنى اذا اراد رواية الحديث بالمعنى فان لم يكن خبيراً بالالفاظ ومقاصدها عالماً بما يختل معانيها لم يجزله الرواية بالمعنى بل خلاف بين اهل العلم بل يتعين اللفظ وان كان عالماً بذلك فقالت طائفة من اصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز مطلقاً وجوزه بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجميع اذا جزم بأنه ادى المعنى وهذا هو الصواب الذي يقتضيه احوال الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الوحيدة بالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي يسمعه في غير المصنفات اما المصنفات فلا يجوز تخييرها وان كان بالمعنى واما اذا وقع في الرواية والتصنيف غلط لا شك فيه فالصواب الذي قاله الجماهير انه يرويه على الصواب ولا يخيره في الكتاب بل ينسبه عليه حال الرواية وفي حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا :

**الفصل الرابع والعشرون** في حكم تقديم بعض المتن على بعض قال النووي اذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في جواز بناء على جواز الرواية بالمعنى فان جوزناها جازوا والا فلا وينبغي ان يقطع بجواز ان لم يكن المقدم مرتبطاً بالمؤخر واما اذا قدم المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصل حتى وصله بما ابتدأ به فهو حديث متصل والسماع صحيح فلما اراد من سمعه هكذا ان يقدم جميع الاسناد فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجواز وقيل فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض انتهى :

**الفصل الخامس والعشرون** في حكم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم موضع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعكس قال النووي اذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراد ان يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم او عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة و احمد بن حنبل وابو بكر الخطيب انه جائز لانه لا يختلف به هنا معنى وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر انه لا يجوز وان جازت الرواية بالمعنى لاختلافه واختلفت اراؤه لانه وان كان اصل النبي والرسول مختلفاً فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك والله اعلم انتهى :

**الفصل السادس والعشرون** في اداب الكاتب قال النووي يستحب لكاتبه اذا مر بذكر الله عز وجل ان يكتب عز وجل او تعالى او سبحانه وتعالى او تبارك وتعالى او جل ذكره او تبارك اسمه او جلت عظمته او جلّت قدرته او ما اشبه ذلك وكذلك يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكما لها لارامز اليها ولا مقتصر الى احدها وكذلك يقول في الصحابي رضي الله عنه فان كان صحابياً ابن صحابي قال رضي الله عنهما وكذلك يترحم على سائر العلماء والاختيار ويكتب كل هذا وان لم يكن مكتوباً في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس رواية واما هودعاء وينبغي للقارى ان يقرأ كل ما ذكرناه وان لم يكن مذكوراً في الاصل الذي يقرأ منه ولا يسأم من تكرار ذلك ومن اغفل هذا احرم خيراً عظيماً وفوت فضلاً جسيماً انتهى :

**الفصل السابع والعشرون** في بيان الاسناد منى الى المؤلف قرأت أكثر هذا الجاهل مع الصحيح للبخاري رحمه الله تعالى على الفاضل الفقيه الاول الشيخ وجيه الدين المحسن الصديق السهاري نفوري في البلدة السهاري نفور صانها الله تعالى عن الافات والشرو وحصل له الاجازة والقراءة عن الشيخ العالم الرباني مولانا عبدالحى عن الشيخ الماهر في علم الباطن والظاهر مولانا عبد القادر عن اخيه الشيخ عبد العزيز عن ابيه الشيخ



ولى الله الدهلوى ح ثم قرأت ثانياً بعض الصميم وسمعت بعضه بقراءة الغير على الشيخ المكرم المشتهرين الأفاق بالفضل والوفاق مولانا محمد اسحق فى البلدة  
المكرمة مكة المعظمة زادها الله تكريماً وتعظيماً وأجازنى به وقال وحصل له الإجازة والقراءة والسماعة من الشيخ الأجل والخبر الأكمل  
الذى فاق بين الاقران بالتميز اعنى الشيخ عبد العزيز وحصل له الإجازة والقراءة والسماعة من والده الشيخ ولى الله بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوى  
وقال الشيخ ولى الله اخبرنا الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردى المدنى قال اخبرنا والدى الشيخ ابراهيم الكردى المدنى قال قرأت على الشيخ  
احمد الفشاشنى قال اخبرنا احمد بن عبد لقاؤس ابو المواهب الشتاوى قال اخبرنا الشيخ شمس الدين محمد بن احمد بن محمد الرملى عن الشيخ  
احمد زكريا بن محمد ابويحيى الانصارى قال قرأت على الشيخ الحافظ ابى الفضل شهاب الدين احمد بن على بن حجر العسقلانى عن ابراهيم بن  
احمد التتويخى عن ابى العباس احمد بن ابى طالب التجار عن السراج الحسين بن المبارك الرُبَيْدِى عن الشيخ ابى الوقت عبد الاول بن عيسى بن شبيب  
التجزى الهروى عن شيخ ابى الحسن عبد الرحمن بن مظفر الداؤدى عن ابى محمد عبد الله بن احمد السرخسى عن ابى عبد الله محمد بن يوسف بن  
مطر بن صالح بشرى عن مؤلفه امير المؤمنين فى الحديث الشيخ ابى عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم البخارى رحمه الله تعالى .  
اللهم اغفر لكاآته وللمن سقى فيه واهتم بطبعه وهو

خادم العلماء والمشائخ مقبول الرحمن

# رسالة تشرح تراجم ابواب صحيح البخاري

للعارف الرباني الجامع بين الشريعة والطريقة احمد المعرفي مولانا شاه ولي الله الفقيه المحمدي دهلوي بن مولانا الشيخ عبد الرحيم قدس سره الله هـ العز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه المجدين أما بعد فيقول الفقير إلى رحمة الله الكريم احمد المدعوب إلى الله بن عبد الرحيم كان الله لهما اول ما صنف اهل الحديث في علم الحديث جعلوه مدناً في اربعة فنون فن السنة اعنى الذى يقال له الفقه مثل مؤطأ مالك وجامع سفيان وفن التفسير مثل كتاب ابن جرير وفن السير مثل كتاب محمد بن اسحاق وفن الزهد والرقائق (الرقائق) مثل كتاب ابن المبارك فاراد البخارى رحمة الله ان يجمع الفنون الاربعة في كتاب ويجرده لما حكم له العلماء بالصحة قبل البخارى وفي زمانه ويمجده للحديث المرفوع المسند وما فيه من الآثار وغيرها انما جاء به تبعاً لا باصالة ولهذا سمي كتابه بالجامع الصحيح المسند اراد ايضاً ان يفرغ جهده في الاستنباط من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جداً وهذا امر لم يسبقه اليه غيره غير انه استحسن ان يفرق الاحاديث في الابواب ويودع في تراجم الابواب سر الاستنباط وجملة تراجم ابوابه تنقسم اقساماً منها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه ويذكر في الباب حديثاً شأهله على شرطه ومنها انه يترجم بمسئلة استنباطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه او اشارته او عمومته او ايمائه او فحواه (ومنها) انه يترجم مذهب ذهب اليه قبل فيذكر في الباب ما يدل عليه بنحو من الدلالة شأهله ويكون له في الجملة (ويكون شأهله في الجملة) من غير قطع بترجم ذلك المذهب فيقول باب من قال كذا (ومنها) انه يترجم بمسئلة اختلف فيها الاحاديث فيأتى بتلك الاحاديث على اختلافها ليقرب الى الفقيه من بعد امرها مثاله باب خروج النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين (ومنها) انه قد تعارض الادلة ويكون عند البخارى وجه التطبيق بينهما يحمل كل واحد على محمل فيترجم بذلك المحمل اشارة الى وجه التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يمحط عمله وما يحذر من الاصرار على الثقات والعصيان ذكر فيه حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (ومنها) انه قد يجمع في باب احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهر له في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها ويعلم على ذلك الحديث بعلامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضى بآفيه وجاء الباب الاخر برأسه ولكن قوله باب هناك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه او لفظ فائدة او لفظ قف مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ثم قال بعد سطر باب خير ما لمسلم غنم يتبعها شحف الجبال واخرج هذا الحديث بسنداً ثم ذكر حديث والفخر والخيلاء في اهل الخيل ثم ما ليس فيه ذكر الغنم فكانه اعلم على هذا الحديث بانه مع دخوله في الباب فيه فائدة اخرى مع منقبة للغنم (ومنها) انه قد يكتب لفظة باب مكان قول الحديثين وهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب (رح) حيث جاء حديث باسنادين مثاله باب ذكر الملائكة اطال فيه الكلام حتى اخرج حديث الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار برواية شبيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء امين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ثم

اخرج حديث ان الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ثم ما ليس فيه ذكر امين الا بعد كثير قال الاسماعيلي في موضع الباب وبهذا الاسناد كانه يشير الى ان لفظة باب علامة لقوله وبهذا الاسناد (ومنها) انه قد يترجم مذهب بعض الناس وما كاد يذهب اليه بعضهم او بحديث لم يثبت عندنا ثم يأتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بحمويه او غير ذلك (ومنها) انه يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارة طرق الحديث وربما يتعجب الفقيه من ذلك لعدم ما رسته لهذا الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات (ومنها) انه يقصد التمرن على ذكر الحديث وفق المسئلة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثاله ذكر الصواع في باب ذكر الخناط وقد فرق البخارى في تراجم الابواب علماً كثيراً من شرح غريب القرآن وذكر اثار الصحابة والاحاديث المعلقة وقد ذكر حديثاً لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلاً لكن له طرقاً وبعض طرقه يدل عليها اشارة او عموماً وقد اشار بذلك الحديث الى ان له اصلاً صحيحاً يتأكد به ذلك الطريق ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثيراً ما يترجم لامرظاً قليل الجدوى ولكنه اذا تحقق المتأمل اجدى كقوله باب قول الرجل ما صلينا فانه اشار به الى الرد على من كره ذلك قلت واكثر ذلك تعقيبات وتبيكات على عبد الرزاق وابن ابي شيبة في تراجم مصنفيهما اذ شواهد الآثار تروى عن الصحابة والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من مارس الكتابين واطلع على ما فيهما وكثيراً ما يستخرج الادب المفهومة بالعقل من الكتاب والسنة بنحو من الاستدلال والعايدات الكائنة في زمانه صلى الله عليه وسلم ومثل هذا لا يدرك حسنه الا من مارس كتب الادب اجمال عقله في ميدان ادب قومه ثم طلب لها اصلاً من السنة وكثيراً ما يأتي بشواهد الحديث من الآيات ومن شواهد الآيات من الاحاديث تظاهروا وتعين بعض الجملات دون البعض فيكون كقول الحديث المراد بهذا العام المخصوص وبهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا بفهم ثاقب وقلب حاضر فهذه مقدمة لا بد من حفظها لمن اراد ان يقرأ البخارى ويفهم الحمد لله اولادنا خراب

(معناه عندي ان هذا الوحي المتلو باب كيف كان بدء الوحي) المحفوظ يعنى القرآن بعبارة وغير المتلو الذى يقال له الحديث هما هو مذكور على السنن المسلمين كيف بدأ ومن اين جاء ومن اى جهة وقع عندنا وجوابه انه وقع عندنا عن ثقات العلماء عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ائمة الله تعالى اليه وان في الباب احاديث تدل على ان ائمة الله تعالى اليه بهذه الامور امر متواتر بلا شبهة عندنا) قوله بدء الوحي من البداية وتخصيصه ان اراد كيف في الترجمة من قبيل ايراد التنبيه في اثناء الباب افادة زيادة فائدة على اصل المقصود من الباب اذ المقصود اثبات اصل الوحي ويمكن ان يقال ان المراد بالوحي الوحي الذى هو نفس الحديث او الكلام وبدء مبدء الذى صد منه وهو الله تعالى فعنى كيف كان بدء الوحي اى كيف كان مبدء ما روى عنه صلى الله عليه وسلم فثبت باحاديث الباب انه كان بالوحي و



توسط الملك فكانه اثبت انا اخذنا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عن جبرئيل عليه السلام وهو عن الله تعالى فهذه بين الوجهين ينحل ما يورد فهنا من انه ليس في كثير احاديث الباب اثبات كيفية بدء الوحي بل ذكر اصله وانما هو في حديث واحد فتذكر قوله صلصلة الجرس اعلم ان من تعطلت حاسته من حواسه يظهر له في تلك الحاسة ما لا يتميز فيه مثل من تعطلت حاسته البصرية يرى الواناً مختلفة متكررة ومن تعطلت حاسته السمعية يسمع اصواتاً مترججة مختلفة غير متميزة فقوله مثل صلصلة الجرس عبارة عن تعطل حاسة السمع عن مسموعات عالم الشهادة لكي يتفرغ لحفظ ما اوحى اليه ويعيه كما هو حقه فتدبر قوله يعالج من التنزيل شدة ألم العلاج في الاصل ما يجده الواحد بعد لمس باليد او غيرها من الاعضاء من الملابس والخشونة والحرارة والبرودة ثم استعمل في الوجع مطلقاً فمعنى قوله يجده من التنزيل شدة قوله وكان مما يحرك الخ من في هذا الكلام معنى رب وقد جاء كثيراً في استعمالهم ويحتمل ان يكون سببية وما مصدرية والضمير للعلاج قوله ما فيها الخ المدة في الاصل الزمان ثم استعمل في الزمان الذي ضرب للصلم بين الفريقين والمراد ههنا نفس الصلم بطريق المجاز قوله الحرب بيننا وبينه سجال الخ السجال يجوز ان يكون مصدر من السجل بمعنى المسجلة يعني المناوبة ويجوز ان يكون جمع سجل بمعنى دلو كرحل ورحال

### كتاب الايمان

اضطرب كلام الشراح في بيان غرض القداماء من الحديثين في مسألة الايمان وذلك انهم حكموا بان من صدق بقلبه واقرلسانه ولم يجعل عملاً فهو مؤمن وحكموا بان الاعمال من الايمان فاشكل عليهم ان الكل لا يوجد بدون الجزاء والحق عندى في ذلك ان الايمان ايمانان ايمان اقتياد فقط ويقع عليه احكام الدنيا وقد نبيه البخارى عليه في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وايمان حقيقة ومثله كمثل الرجل يقال للرجل الضعيف الخفيف انه رجل من غير مجاز وللرجل الجامع للكمالات الانسانية انه رجل من غير مجاز وكذلك يقال لمن له تصديق وقرار فقط انه مؤمن ممن جمع معهما العمل الصالح انه مؤمن من غير مجاز وذلك ان الايمان عبارة عن درجة من القرب

### باب حب الرسول من الايمان

قوله لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من والده ولولده الخ تقديم الوالد للكثرة لان كل واحدة الدواكس وفي رواية النسائي في حديث ابن مسعود الخ تقديم الوالد وذلك لمزيد الشفقة ولم يختلف الروايات في ذلك في حديث ابن هريرة ويمكن ان يقال تقديم الوالد الصق واقرب الى كونه صلى الله عليه وسلم احب لانه في حكم الوالد

### باب سلاوة الايمان

سلاوة الايمان استلذا الطاعات

تحمل المشاق في الدين

### باب قوله وهو احد النقباء الخ

النقباء جمع نقيب وهو الناظر على القوم ومنيعهم اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على القبائل في كل موسم فبينما هو عند العقبة اذ لقي رهطاً من الخزرج فقال لا تجلسون اكلمكم قالوا بلى فجلسوا فدعاهم الى الله عز وجل عرض عليهم الاسلام وتلى عليهم القرآن فاجابوا فلما انصرفوا الى بلادهم وذكره لقومهم فشا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل اثنا عشر رجلاً الى الموسم من الانصار احدثهم عبادة بن الصامت فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي بيعة العقبة الاولى فبايعوا ثم انصرفوا وخرج في العام القابل اثنى عشر رجلاً منهم الى الحج فواعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة اوسط ايام التشريق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس لا غير فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم داعياً الى امر الله عز وجل الى الاسلام تألياً للقرآن فاجابوا للايمان فقلنا اسطيدك نبأيتك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا الى منكم اثني عشر نقيباً فخرجنا من كل فرقة نقيباً وكان عبادة نقيب بني عوف فبايعوه وهذه هي بيعة العقبة الثانية قوله فلا تقتلوا اولادكم الخ خص القتل بالاولاد لان فيه مع القتل قطيعة الرحم ولانه كان شائعاً فيهم قوله فمن وفى منكم الخ اى ثبت على ما بايع عليه يقال تخفيف الفاء والتشديد قوله فهو الى الله اى حكمه من الجود والحق مفوض الى الله تعالى

### باب من الدين الفرار من الفتن

لم يقل من الايمان مع ان عقداً ككتاب في الايمان لان الدين والايمان عند واحد كما ان الاسلام والايمان عند واحد قال الطيبي اصطلاحاً على تراؤف الايمان الاسلام والدين ولا مشاحة فيه قوله عن ابى سجيده الخ هو مالك بن سنان منسوب الى خذلة اصل جلد او احدى جذاته وهو رضى الله عنه من الانصار قوله مواقع القطر الخ يعنى الاودية والصحارى

### باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله الخ

فان قيل هذا كتاب الايمان فما وجه تعلق هذه الترجمة بالايمان (قلت) العلم بالله وكذا المعرفة هو التصديق به والايمان اما التصديق فقط او التصديق مع العمل فالمقصود بيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد ايماناً منهم وبيان ان الايمان هو وبعضه فعل القلب رد على الكرامية قوله فيغضب حتى يعرف الغضب الخ المراد بالمضارع حكاية الحال الماضية واستحضار تلك الصورة الواقعة فاذهان الحاضرين في بعض النسخ فغضب بلفظ الماضي يجوز في لفظ هذا الباب التنوين الوقف

### باب من كره ان يعوف في الكفر الخ

والاضافة الى الجملة وعلى التقدير من كره مبتدأ وخبره من الايمان اى كراهة من كره من الايمان

### باب تفاضل هل الايمان في الاعمال الخ

اي التفاضل الحاصل بسبب الاعمال في التعليل قوله قال هيب الخ ان وهيباً وافق مالكاً في رواية هذا الحديث لكن جزم بقوله

على اول معناه كحكمة القبايح عندكم في يومكم وعلى الثاني فخرمة لانها انما تتعبد لها  
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كيلا يتفروا الخ  
التخول التعهد يعني يظهروهم ولا يدبهم وعظمتهم وقوله كيلا يتفروا متعلق  
بالتخول باعتبار جزء مفهومه الاخير :

**باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى آخره** | مقصود الباب اثبات  
الراحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهودة في زمان الصحابة والتابعين  
ومن تبعهم رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما كثرت  
الكتب وانتشرت تلك في البلدان ارتحلوا من بلد الى بلد صارت تلك عادة فيما  
بينهم فاثبت المؤلف اصلاً صحيحاً قوياً فانهم :

باب متى يصح سماع الصبي والصغير الاختلاف في ان له اء الحديث  
تبلغه لا يعنى الامن العاقل البالغ واما تحمله فيجوز من الصبي بعد ان يناهز  
الاحتلام واذ اعقل فيزبن الخبر والشرفا ثبت المؤلف رحمه الله ذلك :-

**باب رفع العلم وظهور الجهل الخ** أي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من المصائب واثبت بقول ربعة لا ينبغي الاخذ عندها شيء من العلم ان يضيع نفسه لئلا يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربعة لا ينبغي يشعر بأنه يورث ظهور الجهل وهو مذموم :

**باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها** انه جائز ثابت  
الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان مع الاطمينان  
والمشاورة مع اصحاب ولم يثبت الوقوف على الدابة بحديث الباب لكنه اعتقد  
في ذلك على ثبوت وقوفه عليه لسلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق اخر  
فاحفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب .

**باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد والرأس اى هجاء ثروان**  
 كان الاحوط فى هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فلم يعلم سلم  
 عليهم ثلاثا ظاهر كلمة اذا اللجم لكن المراد ههنا فى بعض الاوقات والمعنى ان القوم  
 اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثا اى الى الجوانب الثلاث وبوجه التراح بتوجيهات آخر

باب الحرص على الحديث أى فضيلته وحسنه قوله اسعد الناس  
بشفاعتي اسم التفضيل ههنا أما بمعنى الصفة أو هذا الجواب من قبيل أسلوب  
الحكيم كذا قال شيخنا قدس سره

صلوته الى البيت المقدس

باب من سمع شيئاً فلم يفهم فراجع حتى يعرف | قوله قالت فقال انما  
ذلك الخ اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الحساب على نوعين (احدهما)  
اللعنوى هو الذى وصف فى القرآن بكونه يسيراً وثانيهما العرفى وهو المناقشة والمراد  
فى كلامه صلى الله عليه وسلم هو هذا انه صلى الله عليه وسلم ارشادنا فى هذا الحديث الى  
مبحث عظيم من مباحث الاصول هو طرق الجمع بين المختلفين من الكتاب السنة  
باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب الخ | تعلق هذا الباب بالكتاب من حيث

ان مطلوب الشارع افادة العلم واشاعته قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
معنى صدق وقع ما امر به وقد جاء هذا ايضا في استعجالهم والظاهر عندنا ان  
هذا اشارة الى تمتة الحديث وهو قوله قرب مبلغ اوعى له من سامع فافهم:

باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قوله فليلم النار فمعاذ الله يستحق ولو ج النار فليلم فيها قوله لكن سمعته الخ اعلم ان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ان لم يكن من الصوابي لكن في اكثر الرواية مظنة ان يقح شيء من ذلك وما يجب ان يحتز ينبغي ان يحتز عن مظنته ايضاً والمكثر من

الصحيحة رضي الله عنهم كانوا اذ اتقوا بالحفظ والضبط ما موشين عن قوم الكذب  
ومع ذلك قصدوا نشر العلم واشاعته فهم مجزيون بنياتهم الحسنة احسن الجزاء  
والمقنون (الاقول) ايضا مجزيون بنياتهم الحسنة احسن الجزاء ولكل جهة  
هو مواليها ؛ وللمناس فيما يعشقون مذهب قوله من تجد على كذا في الاكثر  
مظنة ان يقع الكذب خطأ فيما يجترز عن تمجده يجترز عن مظنة خطائه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم قوله بعضهم ان المنهى كان تموا  
باسمى الخ قال بعض العلماء المنهى الجمع بين الاسم والكنية وكان مخصوصا بزمان

حياته صلى الله عليه وسلم وأما بعد ذلك فجاء لا بأس به وأخذ ذلك من فعل على رضي الله عنه في ابنه محمد بن الحنفية .

**باب كتابة العلم** غرض المؤلف رحمه الله أن كتابة الحديث وإن كانت ممنوعة في عهد كمال لا يختلط بالقرآن غيره أو لا يتكلم الناس على الكتابة من الحفظ ثم شاعت التدوين والتأليف فله أصل في الحديث وقصص الصحابة كعبدا لله بن عمرو بن العاص أدلة عليه وشاهدات قوله وفكاهة الأسير معناه أيضاً العقل فيحتل أن يكون المراد فكاهة الأسير الذي كان في أيدي الكفار بأن يفدى له الإمام من بيت المال ويفكه عن أيديهم قوله الرزية كل الرزية الخ أعلم أن هذا المقام من مزالق الأقدام كما زلت فيه الأعلام وصغت فيه الأقلام وافي قد تحققت بعد تتبع طرق هذا الحديث بعني أمره صلى الله عليه وسلم بالكتاب أن قول ابن عباس الرزية كل الرزية إنما كان بطريق الشبهة مثل سائر شبهاته رضي الله عنهما لأنه ثبت في الروايات الصحيحة أن كبار الصحابة مثل أبي بكر وعلي وغيرهما كانوا حاضرين ففهموا من أمره صلى الله عليه وسلم أن مقصود كتابته ليس التأكيد بما جاء في القرآن التوثيق به لو كان شيئاً آخر لمرهم ثانياً وثالثاً لأنه عليه السلام عاش مقيماً بعد ذلك أياماً ومع ذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم أمر علياً بأحضار القرطاس والذات فخاف على فوته بعد أن يذهب فقال يا رسول الله اسمع واعني فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام الصدقات وإخراج الكفار من جزيرة العرب وإجازة الوفود بخوماً كان يجيزهم والاستيلاء بالانصار خيراً وغير ما بين أكثره قبل ذلك أيضاً فبعد ذلك لم يبق مجال في أن يمسك بشبهة ابن عباس رضي الله عنهما يقال ما يقال في اختيار الصحابة لأنه كان حديث السن مناهز البلوغ والاعتبار بما فهم كبار الصحابة رضي الله عنهم إجماع .

**باب حفظ العلم** قوله أن الناس يقولون الخ أي يقولون في مقام الاستيعاب والاستبعاد لقلة زمان صحبة أبي هريرة بالنسبة إلى الآخرين قوله يشبه بطنه الخ هذا يحتمل مجازين (أحدهما) يشبع بطنه أي يحصل ما يشبع بطنه من القوت لأنه رضي الله عنه ما كان له مال يتجر به ولا زرع يشتغل به ويأكل منه فكان يلزم النبي صلى الله عليه وسلم فيحصل قوته وروايتهم ما يشبع بطنه أي كان يلزمه ما يريد من المدة ولا يقوم من مجلسه حتى يستوفي حظه منه كقولهم فلان يجدها شبع بطنه ويسأ فرشبع بطنه فافهم قوله وأما الآخر فلو ثبت أنه المراد به على الصحيح من أقوال العلماء علم الفتن والواقعات التي وقعت بعد فاته عليه السلام من شهادة عثمان وشهادة الحسين وغير ذلك وكان يخافه في انتشارها وتعيين أسماء أصحابها من غلمان بني أمية وقتلائهم .

**باب الانصاف للعلماء** قوله لا ترجعوا بعد كفاراً الخ يحتمل أن يكون معنى قوله لا ترجعوا بعد كفاراً لا تكونوا على خصال الكفار فيكون قوله يضرب بعضهم تفسيراً وبياناً له ويحتمل أن يكون المراد لا تردوا ومعنى قوله يضرب حينئذ ارتدادكم وتكونوا بهذه الصفة كما كنتم في أيام الجاهلية والكفر .

**باب ما يستحب للعالم** قوله من النصيب حتى جاوز المكان الخ إنما لم يجد موسى أدراك النصيب والتعب لكونه إلى ذلك المكان مشغولاً بالعبادة الإلهية النازلة تهذيباً فلما تجاوز عنه انقطع آثارها فوجد ذلك .

**باب من ترك بعض الاختيار** قوله معاذ ديفه الجملة حالية مقدمة على العامل وهو قوله قال إذا ابتكروا (أورخ) عليه أنه صلى الله عليه وسلم لم يقيد هذا الكلام بقوله حرمة الله على الكفر فيفيد التحريم ولو بعد العذاب أما نال في خوف الاتكال (واجيب) بأنه صلى الله عليه وسلم كان مأموراً بتبليغ القرآن وكذا الحديث المؤخى إليه أن ما أوحى إليه من غير تقييد وإطلاق أو نحو ذلك وإن كان المراد منه ذلك فبالنظر إلى الإطلاق المتبادر منه كان خوف الاتكال بأقرب .

**باب الحياء في العلم** قوله الحياء في العلم وقال مجاهد لا يتعلم العلم الخ ثبت بحديث الباب عدم الحياء في العلم وحسنه أيضاً ثابت بما تقر في بعض طرق الحديث أن إمامات المؤمنين عابدين أم سليم لاجل هذا السؤال فتمنعن

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

**باب من استخبر فأمر غيره بالسؤال** أي هو جائز لمصطلح صل الغرض من السؤال

**تأب الموضوع** قوله ما جاء في الموضوع وفي قول الله الخ أي ما جاء في تفسيره وفسر الإمام الحديث المعلق بالحديث في قوله تعالى فأغسلوا فقط بأن المراد منه الغسل مرة .

**باب لا تقبل صلاة بخير طهور** قوله فساء أو ضراط الخ حصر أبو هريرة الحديث بهذهين حصرهما ضافاً بالنسبة إلى ما زعم السائل إدخاله في الحديث من توهم خروج الشيء وكون غير الفساء والضراط مما خرج من السبيلين حدثاً ناقضاً للموضوع كان معلوماً للسائل ظاهراً عند ثابت بن نص القرآن فافهم .

**باب فضل الوضوء والغسل للمجملين من آثار الموضوع** أي باب هذا القول ومن ههنا سببية .

**باب التخفيف في الوضوء** قوله ثم حدثنا به سفيان الخ روى سفيان حديث الباب عن عمر مرتين مرة مجملًا مختصراً ومرة مفصلاً والمثبت لترجمة الباب ليس إلا الثاني وكان ضم الأفعال عليه لرؤية علي بن عبد الله عن سفيان كذلك فافهم لا تغفل قوله وسمعت عبيد بن عمير الخ أي قال عمر بن عمر نعم ما يقوله الناس حق لأنني سمعت عبيد بن عمير يقول رؤياً الأنبياء وحى فيجب أن لا ينأى قلوبهم ليعواما وحى إليهم كما قال من قال واجاد في المقال .

**باب أسباغ الوضوء** الأسباغ الأكمال وهو في الوضوء على الأقسام الاستيعاب وهو فرض والتثنية وإطالة الغرّة والتجليل والافتاء أي إزالة الدن بالذلك وهذه سنن ومستحبات وأداب

**باب غسل الوجه باليدين** يعني أن الأولى في غسل الوجه ذلك بأن يغرف غرفة واحدة باليمنى ويضيف اليسرى إليها من غير أن يغرف بها .

**باب التسمية على كل حال وعند الوقاع** الخ لما لم يكن الحديث الذي روي في باب التسمية قبل الوضوء من قوله عليه السلام من لم يسم على وضوءه على شرط المؤلف لكون بعض من رواه نساء مستورة الحال أثبت سننية التسمية للوضوء بالحديث الذي أورده في هذا الباب لدلالته على استحباب تسمية الله عند الوقاع الذي هو أبعد الأحوال عن ذكر الله ففي الوضوء بالطريق الأولى .

**باب ما يقول عند الخلاء** قوله من الخبث والخبائث الخ الصحيح في الرواية الخبث بضم الموحدة جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة والمراد ذكر الشياطين وإناثمهم وأختلف العلماء في أنه متى يقول ذلك والصحيح أنه يقول قبل الدخول ومعنى إذا دخل إذا ادان يدخل .

**باب قوله لا يستقبل القبلة بغائط الخ** في هذه المسئلة القول معارض للفعل فأشار المؤلف بضم الاستثناء إلى الترجمة إلى وجه الجمع بأن القول في الصحراء والفعل في الأبنية والدور كما هو مذهب الشافعي .

**باب من تبرز على لبنتين** الخ أي هو جائز قوله ما كان يقول الخ كأنه لم يصله نهيته صلى الله عليه وسلم بطريق صحيح ولهذا كان ينكر عليه يمكن أن يكون المراد إبطال الإطلاق يعني أن الناس لا يفرقون بين البنية والصحراء بثبوته كما هو مذهب الشافعي وأيكون غرضه أن النبي تنزيهه قوله وقال لعلي الخ قاله رضي الله عنه في تمة كلامه مع داسم بن حبان حين صلى في المسجد وانصرف بعد الصلاة إلى يساره فقال له أصبت في ذلك والناس يزعمون أنه كان ينصرف إلى اليمين أبداً وكان في بقية كلامه مع داسم ذلك تعليماً له هذه المسئلة حتى لا يفعل ولا يفعل في صلواتهم من اللصوق بالأرض في السجود .

**باب من حمل معه الماء لطهور** الخ قوله وقال أبو الدرداء الخ ليس فيكم عبد الله بن مسعود الذي كان يلزم الرسول صلى الله عليه وسلم ويحمل عليه طهوره ووسادته .

**باب حمل العنزة** الخ قوله تابعه النص الخ أوثر المتابعة في حديث الباب لأن في أكثر طرق هذا الحديث لم يذكر حمل العنزة إلا في رواية محمد بن جعفر عن شعبة وتابع محمد بن جعفر عن شعبة النص وشاذان في رواية حمل العنزة فقوي



الامام هذه الرواية بايراد المتابعة المذكورة دفعا لتوهم من على ان يتوهم  
تفرده به فافهم :

**باب الاستنجاء بروت** قوله حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحاق  
استدرك الترمذي على البخاري في مواضع ومن جعلها هذا الموضع وهو ان  
البخاري يروي عن ابي نعيم عن زهير عن ابي اسحاق قال اي قال ابو اسحاق السبيعي  
ليس ابو عبيدة ذكره اي ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود ولكن عبد الرحمن فيكون  
الحديث متصلا ولا يشوبه شبهة الانقطاع وذلك لانه لم يشبه رواية ابي عبيدة  
عن ابيه بلا واسطة : هذا تقرير كلام البخاري اما استدراك الترمذي في اتصاله  
ان اسرائيل الذي هو اشهر اصحاب ابي اسحق واوثقهم روى هذا الحديث عن  
ابي اسحق عن ابي عبيدة وروايته ارجح من رواية زهير فلا يكون الحديث على شرط البخاري  
لكونه منقطعاً واقول ان معنى قوله قال ليس ابو عبيدة ذكره اي ليس ابو عبيدة  
ذكره فقط بل عبد الرحمن بن الاسود ايضا ذكره في الحديث وان كان منقطعاً من  
طريق ابي عبيدة لكنه متصل من طريق عبد الرحمن فلا تنافي بين روايتي  
زهير واسرائيل ولا استدراك كما توهمه الترمذي وايضا اقول ضمير قال يجوز ان  
يرجع الى زهير اي قال زهير ليس ابو اسحاق ذكر ابا عبيدة بل ذكر ابا عبد الرحمن  
ابن الاسود ويكون في الواقع سمع ابو اسحاق من كل واحد منهما فلا استدراك  
ايضا على ان كون اسرائيل اشهر اصحاب ابي اسحق واوثقهم واكثرهم رواية  
عنه لا تقتضي ان يكون جميع ما رواه راجحا على ما رواه غيره فتدبر :

**باب الوضوء ثلاثا ثلاثا** قوله لولا اية ما حدثتكموه الا قاله رضي الله عنه  
لانه خاف ان لو سمع الناس بمثل هذه البشارة اجتروا على المعاصي فالوايقر الله  
لنا بهذا العمل اليسير ولنفع ما نشاء وقال مالك في توجيه مثل هذا الكلام من  
عثمان انه قال ذلك لانه خاف ان الناس يستبعدونه فلا يقبلونه فيفقدون في  
الانكار ويكدبون عثمان في رواية الحديث ويأثمون لكن الآية التي قرأها  
عروة لاتصلح بهذا التوجيه بل الآية التي أوردها عثمان على هذا التوجيه  
قوله ان الحسنة يذهب السيئات فعني الكلام ان الحديث يؤيده النص  
من القرآن فلم يمكن لكم انكاره وان استبعدتموه مني ولولا هذه الآية لما  
حدثتكموه فاعن طعنكم في الدين وانكاركم الحديث فافهم هذا المقام فانه ما زال  
فيه اقدام الشراح فخطوا كثيرا والله الهادي واليه الرشاد :

**باب غسل الاعقاب الخ** قصد بالباب الاول الرد على من زعم ان وظيفة الرجلين  
المسح دون الغسل وقصد بهذا الباب اثبات وجوب الاستيعاب اعضاء الوضوء  
وذكر الاعقاب لكونه مذكورا في الحديث فافهم ذلك فانه قد عجز بعض الشراح  
عن الفرق بين البابين واتى بتوجيهات لا يليق ذكرها وقولها وكان ابن  
سيرين الخ يفيها لفرق الذي قررناه فتدبر :

**باب غسل الرجلين في النعلين الخ** هذا يحتمل معنيين احدهما ان يكون  
في النعلين متعلقا بالغسل اي غسل الرجلين كائنين فيما غير منزوعين عنهما  
وهذا اجاز اذا وصل الماء الى تمام القدمين (روثاينما) ان يكون طرفا مستقرا  
اي لا يمس الرجلان حال كونهما في النعلين كما يمسحان في الخفين بل يغسلان  
والصحيح هو هذا المعنى كما يشهد به قصة ابن عمر :

**باب التيمم في الوضوء والغسل الخ** ثبت باول حديثي الباب التيمم في  
غسل الميت وغسل الميت اغما هو تشبيهه بالحي في النظافة وان يكون اخره كاوله  
فثبت التيمم في غسل الحي بالطريق الاول لكونه الاصل فافهم :

**باب التماس الوضوء الخ** قيل في هذا المقام ان الحديث الذي اخرجه  
المؤلف في هذا الباب ليس له تعلق قوي بترجمة الباب لكونه علق بابا معجزة  
صلى الله عليه وسلم ولو كان مذهب البخاري في هذه المسئلة مثل مذهب الشافعي  
رحمه الله من ان التماس الماء واجب احرص الوضوء فثبت هذا المطلب  
بهذا الحديث ايضا لانه حكاية فعله وليس فيه امر بالالتماس  
وقال التمسوا الماء : وعندي ان مقصود البخاري ان عادة اصحابه كان ذلك  
وانهم كانوا يلتمسون الماء ويتفحصون عنه ويفتشون في مواضعه وكانوا

لا يكتفون بعدم حضور الماء في جواز التيمم واطهار المعجزة ايضا انما هو لتكثر  
الماء وكان ذلك تحصيل للماء وتفتيشا له فلو كان عدم الحضور كافا لما اهتم  
الناس بالتماس الوضوء ولما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل لعدم الاختيار فتأمل  
**باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان الخ** مذهب المؤلف في هذه  
المسئلة مثل مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى من ان شعر الاذن طاهر الماء  
الذي يغسل فيه ايضا طاهر خلافا للشافعي رحمه الله واثبت بحديثي الباب ذلك  
بالدلالة الاتزامية وقوله وكان عطاء ايضا يفيد عطف على الترجمة السابقة  
قوله في سور الكلاب ومهرها في المسجد الخ وباب سور الكلاب ومذهب البخاري في ذلك  
مثل مذهب مالك من ان سور الكلاب ليس بنجس وامر الشارح بغسل الاناء سبعا  
بعد ولو غر الكلب وراقة الماء تعبدى ليس مبتنيا على النجاسة فاشار في الباب  
الى ان هذا الحديث محمول على التعبد لانه ثبت بالاحاديث عدم نجاسة  
سور الكلب وطريق الجمع ان يقال ان الامر بالغسل سبعا تعبدى :

**باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين الخ** لمقصود الباب مركب من امرين  
الاول وجوب الوضوء مما اخرج من السبيلين مع عموم ما اخرج المعتاد وغير  
المعتاد والمقصود في القرآن وغير المنصوص فيه الثابت بالحديث زيادة عليه  
والثاني عدم وجوب الوضوء عن غير ما اخرج فثبت ببعض ما ذكر في الباب الاول  
وبعض اخر الثاني والشارح في هذا المقام يطبقون مذهب المؤلف رحمه الله على  
مذهب الشافعي رحمه الله ويقولون معنى ترجمة الباب من لم ير الوضوء من الخارج  
الاجماع اخرج من المخرجين حتى يكون من الذكر ومن النساء اللذان هما قضان  
عند الشافعي باقيين في النواقض عنده ايضا لكن التحقيق في هذا الباب ان  
مذهب البخاري في هذه المسئلة وراء مذهب الشافعي وكلامه على ظاهره لا يكون  
عنده في مس الذكر وليس النساء وضوء ويدل على ذلك قوله وقال جابر بن  
عبد الله اذا ضحك الخ فتأمل واثبت ببعض ما ذكر من الآثار في تعاليق الباب  
الجزء الثاني من المدعى قوله فقال رجل اعجبت بجهلهم به عموم ما اخرج للبول او  
الغائط وغيرها من المعتاد فسأه اوضح طار زيادة على كتابه واما عموم ما اخرج  
للخارج الغير المعتاد فثبت بقوله في تعاليق الباب وقال عطاء قوله يتوضأ  
كما يتوضأ للصلاة الخ هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين الصحابة فبعضهم كان  
يقول بوجوب الغسل في الاكسال وبعضهم بوجوب الوضوء وكان هذا مذهب  
عثمان رضي الله عنه وجهور الفقهاء على ان هذا الحديث منسوخ ويحيل لغسل  
في الاكسال قوله حدثنا شعبة ولم ينقل عندنا ويحيل عن شعبة الوضوء الخ  
واقصر على لفظ فعليك فقط وهذا الشارة الى كونه منسوخا :

**باب قراءة القرآن بعد الحمد الخ** استدلال المؤلف بحديث الباب على  
جواز القراءة للحديث باعتبار انه صلى الله عليه وسلم استيقظ بعد نوم طويل ومضى  
عليه فان طويل فالغالب الاكثر في مثل هذا التخلل حدث من يجر او غيره وليس  
هذا استدلالا بنقض النوم كما وهم فافهم :

**باب مسح الرأس كله الخ** اي وظيفة الرأس مسحه كما هو مذهب مالك قوله  
لقوله تعالى قال ظاهر هذه الآية يستفاد منه مسح كل الرأس قوله يمسح على  
رأسها ولم يقل على بعض رأسها مع ان المقام مقام بيان الفرائض فتعلق قول  
ابن المسيب بالباب انما هو لمجرد ذكر المسح فيه ولا تعلق له بخصوص الترجمة ومثل  
ذلك في تعاليق البخاري كثير :

**باب اذا دخل رجله ما طاهره الخ** اي باب شرط المسح على الخفين  
ان يكون ادخل رجله وهما طاهرتان :

**باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الخ** الحديث الذي اخرجه المؤلف  
في هذا الباب لا يدل الا على عدم التوضي بعد كل لحم الشاة ولم يعقد بالباب  
هذا الحديث بباب عدم التوضي مما مسته النار كما فعله مالك وغيره من المجتهدين  
لانه لا يدل فيه عدم التوضي بعد كل لحم الابل والحديث لا يدل على ذلك بل  
الثابت بالحديث الاخر من جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء بعد كل  
يوم الابل والحكمة ابقاء لزوم التوضي بعد كل لحم الابل زمانا ثم نسخه ان

اهل المدينة كانوا اذا خذوا من اليهود حرمة الابل وكانوا عليها كانت طبا لثمة  
اعتادت بها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باكل لحومها وبقي حكم الوضوء بعلاها  
الى زمان استيناسا بهم ودفنوا للوحشة عنهم حتى يقبلوا الاحكام بالتدريج .

**باب من مضمض من السويق** هذا الباب من قبيل الباب في الباب لانه  
يشتمل على ما عقده الباب السابق مع فائدة اخرى وههناك لانه ثبت بهذا  
عدم التوضي من اكل السويق الذي عقده الباب السابق واستحباب المضمضة الذي  
علم منه فائدة اخرى وهو حمل الوضوء الوارد في السويق وسائر ما سمت النار على  
غسل الفم واليدين فاحفظ هذا التقرير فانه ينفعك في مواضع من البخاري  
اكثر الشراح في امثال هذا المقام قد خبطوا كثيرا .

**باب الوضوء من النور** استدلال المؤلف رحمه الله بظاهر الحديث فانه  
صلى الله عليه وسلم لما علل قوله فليزدد بقوله فان احكمكم مع قرب التعليقات  
لصيرورته محدثا الى الذهن علم ان الحديث لا يتحقق بالنعسة والاماتة التخليل  
الذي هو اقرب ذاهبا الى ما علل به النبي صلى الله عليه وسلم وامثال هذه الاستدلال  
للمؤلف كثيرة فاحفظ فانه ينفعك قوله فاذا انقض احدكم الخ فانه يدل على وقوع  
النعسة في عين الصلاة ولم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بفسادها بالامر بالرقود لعله اخرى  
**باب الوضوء من غير حدث** اي انه ثابت بطريق الاستحباب ليس بواجب  
وباعتباره تضمن ترجمة الباب في الوجوب يظهر مناسبة ثاني حديث الباب به انما قل  
**باب من الكباثران لا يستتر من البول** اي ان لا يتحفظ داير هذا الباب  
في كتاب الوضوء لمناسبة ان البول من موجباته وكما ادرج المؤلف المسائل  
المتعلقة بالخلافة في كتاب الوضوء لم يفرد له بابا على حدا قوله وما يعذبان في  
كبير ثم قال بلى الخ لهذا الكلام ثلاثة معان (الاول) ما يعذبان في كبير من المعاصي  
ثم ادعى اليه صلى الله عليه وسلم كونه كبير تركه عند بعض الاشخاص ثم قال بلى اي  
يعذبان في كبير اي تركه عند البعض (الثاني) ما يعذبان في كبير اي تركه ثم  
قال بلى اي يعذبان في كبير المعاصي (والثالث) ما يعذبان في كبير من المعاصي  
ادعى اليه صلى الله عليه وسلم كونه كبيرا فقال بلى اي هو كبير في المعصية وميل البخاري  
الى هذه المعاني ومع ذلك الكبير في قوله وما يعذبان في كبير يمكن ان يكون على  
الاحتمال لكن الثاني معين نظرا الى قصد المؤلف فان مقصوده اثبات كونه من  
الكبار في المعاصي الكبيرة المصطلحة .

**باب ما جاء في غسل البول** اي حكم بول الانسان الغسل لانه نجس و  
مذهبه في هذه المسئلة مثل مذهب الشافعي ان مطلق البول ليس نجس بل  
بول الادمي والحيوان الغير المأكول لحمه اما بول ما يؤكل لحمه فطاهر وقد يوجد  
بعد هذا الباب باب اخر وليس في كثير من النسخ والصحيح عدمه قوله  
لا يستتر من بوله وقع في بعض الروايات لا يستتر في وفي بعضها لا يستتر  
فحمل البخاري رحمه الله قوله لا يستتر على معنى لا يتحفظ ولا يتوقى تجوز التوافق  
سائر الروايات واستدل على نجاسة بول الانسان دون غيره قوله اذا تبرز  
لحاجته الخ التبرز وان كان في متفاهم العرف يحمل على الغائط لكن الصحيح  
لما حكى فعله وهو الذهاب الى الفضاء والذهاب اليه قد يكون للبول ايضا فانظر  
الى هذا العموم استدلال البخاري بالحديث على ثبوت الغسل من البول مثل هذا  
الاستدلال كثير شائع عند المؤلف كما نهنك مرارا .

**باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الاعرابي** غرض لباب انه  
اذا قبل امران متعارضان في كليهما مفسدة اختيارهما وقد كان في بول  
الاعرابي مفسدة تنجس المسجد وفي النهي عنه تنوير البول حرم البول عليه و  
تضرره به اي تضرر فكان الاهون عند ذلك تركه حتى يفرغ لان تنجس المسجد  
امر قد فرغ عنه فلا يفيد النهي طائلا الا اضرار الاعرابي واهلاك اياه .  
**باب صب الماء على البول في المسجد** غرضه من هذا الباب اثبات  
الطهارة اما بصب الماء على البول في المسجد كما هو مذهب الشافعي رحمه الله  
وانه لا حاجة الى حفرة المسجد ونقل التراب واما باسالة الماء من الارض اذا  
لم تكن رخوة كما هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله .

**باب بول الصبيان** غرضه ان التطهير من بول الصبيان يحصل باتباع  
الماء لنضجه ولا حاجة الى الغسل كما هو مذهب الشافعي رحمه الله .  
**باب البول قائما وقاعدا** اي هوجا تراشبت بالحديث الاول والثاني  
بالطريق الاولى وهكذا اقرره الشراح وعندى ان غرض المؤلف من عقدا لثبات  
ليس الا اثبات جواز البول قائما ايضا فانه قال يجوز البول قائما ايضا ولا ينحصر  
جوازه في القعود فقط .

**باب البول عند صاحبه** الغرض من عقدا لثبات ان ما نقل عنه صلى الله  
عليه وسلم انه كان اذا تبرز ابعث في المذهب مخصوص بالغائط لا كشاف العرق من  
كلا الجانبين واما عند البول فيجوز ان يبول مستترا بالحائط وصاحبه خلفه .  
**باب البول عند سبابة قوم** قصد المؤلف اثبات ان البول على سبابة  
قوم غير محتاج الى الاستئذان منهم لان سبابة القوم غالبا يكون محللا للنجاس  
فلا ضرر لهم بذلك .

**باب غسل الدم** قوله قال اي هشام قال اي عروة ثم توضيى وهذه  
الجملة تختم الارسال بان يروى عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويحمل الاتصال  
بان تكون الرواية عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

**باب ابوال ابل** غرضه اثبات طهارة ابوال الداب المأكولة لحمها كما هو  
مذهب الشافعي رحمه الله ومحمد بن الحسن رحمه الله وفيه ما فيه قوله قال ابو قلابه  
قال ذلك حين استشاره عمر بن عبد العزيز في القصاص بعد القسامة هل هو  
جائز وقال بعضهم لا متمسكا بحديث لا يحل دم امرئ مسلم الا باحد ثلاث  
وقال بعضهم يجوز متمسكا بهذا الحديث فردده ابو قلابه وقال هذا ليس خارجا عن  
احدى الثلاث وتام القصة سيجئ في الكتاب في باب القسامة .

**باب ما يقع من النجاسة في الماء والسمن** غرض المؤلف من عقد هذا  
الباب اثبات ان الماء وان كان ذو قلتين لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه الا ان  
يتغير طعمه او ريحه كما هو المشهور من مذهب مالك رحمه الله وقوله في تعليق الباب  
قال حماد لا بأس برش الميتة اي ان وقع في الماء لا ينجسه فهو موافق لمذهب  
ابي حنيفة لانه ليس في حكم الميتة ويستفاد منه باذني تأمل ان مدار طهارة الماء  
على عدم تغير طعمه او ريحه لانهما لما حكموا بعدم تنجس الماء بوقوع جزء الميتة  
الذي هو الریش بعد الاجتماع على نجاسة الميتة علم ان مدار ذلك على الطعم  
والريح قوله عرف مسك الخ مناسبتها بترجمة الباب من حيث انه يدل على  
طهارة المسك فلو وقع في السمن او الماء لم ينجس .

**باب البول في الماء الدائم** لما ثبت في الباب السابق عدم تنجس الماء  
قليلا كان او كثيرا لم يتغير طعمه او ريحه فقصد بعقد هذا الباب ان قوله  
عليه السلام لا يبولن احدكم ليس لاجل ان البول فيه يقتضي تغيره بل لانه متى  
بال واحد بال اخر ثم اخر وهكذا الى ان ينجر الى النتن والفساد قوله باسناد الخ  
انما قال باسناد دون ان يوصل هذه الجملة في الاسناد المذكور في هذا الحديث  
لكون الاحوط ذلك في مثل هذا المقام وذلك لان شيخه ابا اليمان عن شعيب  
عن ابي الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قد ذكر في اولها الاسناد ثم بعد ذلك  
اورد فيها الاحاديث رواها للاختصار بقوله وباسنادة قال كذا وكذا فالا احتياط في  
ذلك هو ان يقول باسنادة ذكر كذا الا ان يسرد له الاسناد المذكور او لا لانه يحتمل  
باب اذا القي على ظهر المصلي قد الخ غرض المؤلف من عقدا لثبات ان  
عروض الاشياء التي تمنع انعقاد الصلوة ابتداء في اثباتها لا تنقض الصلوة قوله  
البصاق والخاط الخ اي لا يتنجس الثوب بهما بل هما طاهران وفي الاستدلال  
بتعليق الباب نظرا لان الراوى هذه القصة ابوسهيل (ابوسهيل) وهو كان كافرا  
في وقت التحمل وفي الاخذ اختلاف العلماء .

**باب غسل المرأة اباها الدم** غرض الباب اثبات جواز التوضي من  
يد الغير وللبيعض فيه خلاف وحديث الباب مرسل الصحابي لان سهلا كان  
صغيرا ما شهد احدا ومرسل الصحابي مقبول يعمل به .

**باب دفع السواك الى الاكبر** مقصوده من هذا الباب اثبات فضيلة السواك

ان يكون له اسناد وذاك الاسناد ومثل هذا كثير في هذا الكتاب والمؤلف فيه اهتمام تام .

ودوجه دلالة الحديث انه كان من عادة صلى الله عليه وسلم اذا اتي بشئ يسيران يعطيه من كان صغير السن من الحضار و اذا اهدى اليه شئ ذو خطر ان يعطيه الكبير منهم واعطى السواك اولاً نظراً الى الظاهر الصغير فقل له كبر منهم ففهم منه فضيلة السواك وكونه ذا خطر عند الله قوله وقال عفان اوردته بطريق التعليق لانه ليس بشيخ المؤلف اعتماداً على كثرة الرواية عن عفان قوله قال ابو عبد الله اختصه لغرضه منه ان ما وقع في رواية نعيم من اسقاط لفظ ارا في ليس بناء على انه كان خارج المنام بل هو مختصر مسقط فيه كلمة ارا في اختصاراً

**باب فضل من بات على الوضوء** قوله قال لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشارة الى ان الفاظ الادعية يجب مراعاة خصوصياتها ولا يبدل لفظ بلفظ وان كانت مترادفين او متشابهين وفيه اسرار ليس هذا موضع ذكرها

**باب غسل الرجل مع امرأته** اي انه جائز وفيه خلاف البعض

**باب الغسل بالصاع وخوفاً** ثالث احاديث الباب لم يذكر فيه قد الصاع ووجه الاستدلال به ثبوت ذكره في بطريق اخر قوله الغسل فيه مرة اي هو جائز ثابت والاستدلال بحديث الباب نظر الى الظاهر لان الراوي لما قال افاض على جسده ولم يقيد بثلاث او غيره علم من ظاهره انه افاض مرة واحدة ومثل هذا في استدلاله كثير شائع

**باب من بدأ بالحلاب** الحلاب بالماء المهمل قيل له معنيان (الاول) الحلاب بمعنى المحلوب في البذر اي المخرج من عصارة وكان العرب يتعولون محلوب بعض البذر وفي ايديهم قبل الاغتسال كما يستعملون الطيب قبل ذلك وهمل المؤلف الى هذا المعنى بقريظة انضمام قوله او الطيب اليه والثاني ان يكون الحلاب بمعنى الأنية التي يحلب فيها لبن الابل وحديث الباب اخرجه البعض بهذا المعنى ايضا فيكون معنى قوله دعا بشئ نحو الحلاب اي امران يقرب اليه ذلك الاناء المملوء من الماء ليغتسل منه وقال بعضهم الحلاب بالجميم بمعنى ماء الورد والعرب يستعملون الطيب ماء الورد قبل الاغتسال و يبقيه منه اثره في ايديهم بعد الاغتسال ايضا وهو ايضا محتمل الكتاب

**باب المضمضة والاستنشاق** يعني انهما مطلوبان في الشرع اما على سبيل الوجوب واما على وجه السنية

**باب هل يدخل الجنب يده** غرض الباب جواز ادخال الجنب يده في الاناء قبل الغسل اذا لم يكن على يده قدر غير الجنابة مع سنية الغسل لان الحديث الاول من الباب ثبت منه بطريق الدلالة على جواز الادخال قبل الغسل والحديث الثاني ظاهر في الغسل بطريق الجمع بينهما ان يحمل الاول على الجواز والثاني على السنية واما ثبوت الادخال قبل الغسل بالحديث الاول بطريق الدلالة فلان قول عائشة رضي الله عنها تختلف ايدينا يدل على قوم الغسالة في الاناء طاهراً فلما لم يتنجس الماء لسقوط غسالة الجنب فيه ولم يجتز منه فالظاهر انه لا يجب الاحتراز من ادخال اليدين فيه ايضا قبل الغسل اذا لا شئ غير الجنابة في اليد فتأمل

**باب تفريق الغسل** اي التفريق في افعال الغسل والوضوء اشارة الى جواز خلافاً لمن اشترط الموالاة كما هو المشهور من مذهب مالك رحمه الله ثبت بحديث الباب التفريق بين افعال الوضوء اعني غسل الرجلين وبقية الاعضاء فثبت في الغسل ايضا بالمقاسة اذ لا فرق بينهما في الاركان والاداب الا ما هو المشهور وايضا لا قائل بالفصل ولذا ضم قوله والوضوء في الترجمة الى الغسل لان الثابت بالحديث ليس الا التفريق في الوضوء

**باب اذا جاء مع ثم عاد** مقصودة اثبات جواز ذلك مع سنية ان يتوضأ بين الجماعين وذلك ثابت بالاحاديث الاخر

**باب غسل المذي** غرض الباب ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المني يطهر بالفرك مخصوص به وليس في المذي الا الغسل ايضاً لا يجب فيه الاغتسال بل الوضوء فقط ويحتمل ان يكون غرض الباب ان جواز الاكتفاء على استعمال الرحا ليس الا في الخارج المعتاد اعني البول الغائط وما في غيره فيجب استعمال الماء والغسل

**باب من تطيب ثم اغتسل** غرضه من الباب انه لو لم يبالغ في ذلك وغيره عند الاغتسال حتى لا يذهب عنه اثر الطيب الذي كان قد استعمله قبل فلا بأس بل هو جائز ثابت الاصل

**باب من توضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده** غرض الباب ان اعادة غسل سائر اعضاء الوضوء غير لازم والاستدلال بظاهر الحديث

**باب اذا ذكر في المسجد انه جنب** من الذكر بالضم وغرض الباب ان التيمم لم يرد في المسجد لارادة الخروج منه غير لازم بل اللازم الخروج كما هو

**باب نقض اليدين من الغسل** اي انه جائز وعندي ان غرضه اثبات طهارة الخالة اذ النقص لا يخلو عن اصابة الرشاء باليد فتأمل

**باب من اغتسل عرياناً** اي انه جائز والاولى الستر في ذلك الوقت ايضاً قوله الله احق ان يستحي منه الخ يمكن حمله على الخلو مطلقاً سواء كانت فيها حاجة الى كشف العورة كما في الاغتسال او لا يمكن حمله على حالة لم تدع حاجة الى الاكتشاف فيها كالستر وغيره في الخلو مسا وليس لاحدهما ترجيح على الآخر

ميل المؤلف الى الاول فاذهب

**باب التستر في الغسل** اي انه واجب

**باب اذا احتلمت المرأة** اي فعلها الغسل اذا رأت الماء

**باب عرق الجنب** قوله قال سبحانه الله ان المؤمن لا يتنجس بدار من مثل هذا الكلام في عرف اهل اللسان انه لا يتنجس نجاسة تمنع مصاحبة وملازمة واصابة العرق منه بمجرد الجنابة ما لم يتعلق بجسده شئ من النجاسة الحقيقية ويستفاد من حديث الباب طهارة عرق الجنب ايضاً لانه صلى الله عليه وسلم لما قال المؤمن لا يتنجس ولم يجنب من الملاقاة والمصافحة والغالب ان لا يجنوا الانسان من عرق في بدنه علم منه حكمه صلى الله عليه وسلم بطهارة عرقه ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة

**باب اذا التقي الختانان** اي قال الغسل عند ذلك احوط اجتهد او مذهب المؤلف في هذه المسئلة هذا كما سيصرح به

**باب غسل ما يصيب من فرج المرأة** اي انه لازم حين الاكسال و عدم الامناء عقداً للباب في ذلك بخلاف البعض فيه قوله ويضل ذكره الخ

كانت الصحابة مختلفين في انه هل يجب الاغتسال في صورة الاكسال او الوضوء ثم انعقد الاجماع على وجوب الغسل عند ذلك وكون هذا الحديث منسوخاً قوله فسألت عن ذلك هذا من مقالة زيد بن خالد الجهني قوله وذلك الخ اي الاحوط من حيث الاحتياط عند المؤلف هو الغسل الذي عقداً للباب لسابق لاجله وذكر الباب اللاحق انما هو لحض الاحاطة بمجانب ثم ترجيح الراجح

**تأديت الحيض**

**باب كيف كان بدء الحيض** انه شئ كتبه الله على بنات ادم تغذية لاجتهن خلافاً لبعضهم فانهم قالوا كان اول ما ارسل الحيض على ناء بني اسرائيل ابتلاء لهم بالتشديدات التي كانت عندهم في الحيض قوله اكثر اي اشمل واكثر قوة واكثر روية او اكثر وقوع الحيض على تقديرة

**باب الامر بالنفساء اذا انفسن** اي الامر باداء مناسك الحج الا الطواف قوله لا نرى الا الحج اي لا نظن الا الحج وانما كانوا يظنون انه لان اهل الجاهلية كانوا لا يجوزون العمرة في اشهر الحج فلما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يحرم بعد لم يبين لهم جواز الاعتقاد في اشهر الحج ثم بعد ذلك ظهر لهم انه صلى الله عليه وسلم جوز العمرة في اشهر الحج وفيه دليل على الاختيار لا استحباب في بعض المواضع

**باب من سمي النفاس حيضاً** حاصل ما ارادة البخاري رحمه الله ان يطلق الحيض على النفاس والنفاس على الحيض شائع فيما بين العرب فكانت ثابت من الاحكام للحيض ثابتاً للنفاس ايضاً فلم يصرح بالشارح بالتفصيل في النفاس هذا غرضه من حيث القصة فتدبر وتشكر

**باب مباشرة الحيض** يعني انها جائزة فيما فوق الارز او اما فيما تحت الارز فلا يجوز خلافاً لبعض العلماء فانهم يجوزون ذلك مع التوقي عن الفرج



وموضع الدم قوله دايكم يملك اربعة الظاهر من هذا الكلام ان مذهب عائشة رضي الله عنها كراهة المباشرة لغير التوثق بنفسه .

**باب تقضى الحائض المني** اورد تعليقات الباب لادنى ملازمة كما لا يخفى ومثل هذا كثير عند المؤلف قوله فيكبرون بتكبيرهم فاذا جاز التكبير في العيد جاز في الحج بالطريق الاول قوله وقال ابن عباس اعبر في هذا دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل احيائه حتى في المكاتب الى الكفار الذين هم مانعون عن ذكر الله ففي المسلمين بالطريق الاول قوله وقال الله تعالى هذا بمنزلة المقدمة الثانية للدليل يعني ان الذي يجازي الجناية مع انه لا يجوز بدن ذكر الله وحكم الجناية والحيض سواء بالاجماع .

**باب الاستحاضة** قوله ذلك عرق قيل معناه انه ليس دم الرحم حتى يجب ترك الصلاة والصوم بل هو دم العرق فان قيل وقد تقرر عند الأطباء ان دم الاستحاضة ينفض من الرحم ايضاً فما معنى قوله اما ذلك عرق قلت معناه انما ذلك وجع ومرض فيه واطلاق العرق وارادة المرض والوجع لان اجتماع الدم وفساده فيه فهو غالباً يكون مسبباً للوجع والمرض فعلى هذا المخالفة بين الحديث وبين ما قاله الأطباء على ان الأطباء ايضاً معترفون بان اكثر الأمراض بل جلها انما يكون من سوء مزاج في العروق .

**باب اعتكاف المستحاضة** اي انه جائز ثابت اصلاً قوله ماء العصفرة يعني انه رآته بتقريب من التقارب فتذكرت الواقعة وقالت كان هذا الخ .

**باب هل تصلي المرأة** غرض الباب اثبات جواز ذلك لمكان اعتياد النساء قبل الاسلام بتبديل الثياب بعد تقطاع الحيض وكن يرين ذلك واجبا قوله فصعته بظفرها اي ثم غسلته ولم يذكر هذا اختصاراً واعتقاداً على لظاها .

**باب الطيب للمرأة عند غسلها** يعني انه سنة قوله من كست اظفار الخ في هذا اللفظ مران ظفار و اظفار فعلى الاول نسبة الى الموضع وعلى الثاني جمع ظفرو المراد العود الطيب الذي يكون على شكل الظفر .

**باب غسل الحيض** يعني انه واجب ثابت ومناسبة الحديث بالترجمة قول الانصارية كيف اغتسل يدل على ان اصل الغسل مسلم الثبوت والسؤال انما هو عن كيفية .

**باب نقض المرأة شعرها** يعني هل هو واجب ام لا والظاهر من الحديث الوجوب وانما سقط عن المرأة في غسل الجنابة لكثرة الابتلاء ولزوم الحرج قوله وانقض رأس الخ قيل هذا الامر بناء على عادة النساء في غسل الحيض من نقض الشعر وليس هذا ايجاباً عليهن كاعتياد النساء اليوم بذلك بالاجماع والصمخ قوله ولم يكن الخ ظاهر كلام هشام ان ذلك لم يكن قرأنا .

**باب قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة** غرضه تفسير هذا اللفظ من القرآن وايراد في كتاب الحيض لادنى مناسبة كما لا يخفى .

**باب كيف تمهل الحائض بالحج والعمرة** قال الشارح القسطلاني في معناه ليس المراد بالكيفية الصفة بل بيان صحة اهلال الحائض وعندي انه على لظاها والغرض اثبات صفة الاهلال اذا اهلت الحائض وهي ان يكون اهلالها مقرباً بالغسل ان كان ذلك الغسل في انشاء الحيض غسل عائشة رضي الله عنها يحتمل ذلك **باب لا تقضي الحائض الصلوة** معناه ان الحائض تترك الصلوة ولا تقضيها وتعليق الباب للجزء الاول فلما قال القسطلاني ان ترك الصلوة يستلزم

عدم قضائها لان الشارع امر بتركها والامور بتركها لا يجب فعله فلا يجب قضائها لاحاجة اليه على انه منتقض بالصوم فتأمل قوله تجزى احداً الخ قيل اي تقضى احداً لا يحتمل ان يكون الاستفهام للاستبعاد والتعجب اي يكفي احداً صلاة ايام الطهر فقط ام ينبغي ان تقضى صلاة ايام الحيض ايضاً .

**باب من اتخذ ثياب الحيض** الاستدلال بحديث الباب موقوف على ان يحتمل قول ام سلمة رضي الله عنها فاحذت ثياب حيضتي على ثياب التي يليبها الانسان دون الخرق التي تحتش بها الحائض عند ظهور دم الحيض فيحتمل ذلك ايضاً **باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض** اي هو ممكن واذا ادعت المرأة

ذلك تصدقت فيه والاية دالة على ان قولها مقبول فيه وجميع تعاليق الباب دالة على انه ليس في الحيض تجديد وانما هو مفوض الى قول المرأة لكن فيما يمكن قوله ولكن دعى الصلاة هذا هو محل المناسبة بالتوجه فانه دليل على انه فوض الامر الى فاطمة .

**باب الصفرة والكدة في غير ايام الحيض** يعني انها ليستا من الحيض ولا تمنعان الصلاة والصوم وبعض الفقهاء عددهما من الحيض .

**باب عرق الاستحاضة** قوله فكانت تغسل الخ هذا اما كانت بسبب عادتها واما للنظور وبهذا التوفيق يطبق بين حديث فاطمة وام حبيبة .

**باب الصلاة على النساء** اي صلاة الجنائز عليها قوله وسنها بالحجر عطف على الصلاة على النساء اي باب طريقة الصلاة عليها من انه يقوم الامام عند وسطها وهذا المطلق المرأة وقيد النساء اتفاقاً وهذا مذهب الشافعي رحمه الله في سنية القيام يقوم الامام للرجل جذاء رأسه وللمرأة عند وسطها .

## كتاب التيمم

**باب اذا لم يجد ماء ولا تراباً** اي حكمه ان يصلي بغير وضوء ولا تيمم لاعادة عليه وهذا هو مذهب المؤلف واثبته بظاهر الحديث لانه صلى الله عليه وسلم لما شكوا القوم اليه ما امرهم باعادة الصلاة الا ان فقدوا التراب للقوم المذكورين كان حكماً لعدم شريعة التيمم بعد وههنا فقدان حقيقي وهو في حكم الحكمي في جواز الصلاة وعدم لزوم الاعادة فافهم .

**باب هل ينفخ في يديه** اي يستحب ذلك اذا تعلق بالاعضاء تراب كثير فزاع المتأخرين **باب التيمم للوجه والكفين** مذهب المؤلف في هذه المسئلة مثل ما يقوله

اصحاب الظواهر وبعض المجتهدين من ان التيمم للوجه والكفين فقط ولا يلزم المسم الى المرفقين خلافاً للجمهور وهم يقولون ان قوله انما يكفيك الخ حصر اضائي بالنسبة الى نفى التمرغ فقط وليس معناه اثبات الضربة الواحدة ومهم الكفين فقط بدليل ما اورد في الصحيح مرفوعاً انه صلى الله عليه وسلم ضرب ضربتين لصلواته للوجه والاخرى لليدين الى المرفقين .

**باب الصعيد الطيب** غرضه من عقد البكايث ان التراب له حكم الماء عند عدم وجدانه فاذا تيمم يصلي به ما شاء من الفرائض والنوافل ما لم يحدث كما هو حكم الماء وهذا مذهب ابى حنيفة رحمه الله تعالى خلافاً للشافعي وغيره من الائمة ومحل الاستشهاد في حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم عليك بالصعيد فانه يكفيك لان الظاهر المتبادر من الكفاية ان يكون له حكم الماء والا كانت الكفاية ناقصة مع ان المطلق ينصرف الى الكامل فتأمل .

**باب التيمم ضربية** غرضه اثبات ما يقوله بعض العلماء خلافاً للجمهور فانه يجب عندهم ضربتان ويحملون الحديث على ما قلنا سابقاً فتذكر قوله او ظهر مثاله

كلمة او اما بمعنى او او واشك من الراوي فكان اقتضاراً على ذكر البعض دون البعض **باب حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله** هذا الباب لا ترجمته له ولا يوجد في السهم الصحيحة وهو الصحيح فمناسبة حديث الباب بترجمة الباب السابق باعتبار ان قوله عليه السلام عليك بالصعيد فانه يكفيك كما انه عام بالنسبة الى انواع الصعيد كذلك له عموم بالنسبة الى كيفية التيمم فيحتمل ان يكون بضرية او ضربتين فتأمل .

## كتاب الصلاة

**باب كيف فرضت الصلاة في الاسراء** اقول حديث الباب من حيث افادته انها فرضت اول ليلة الاسراء خمسين ثم تقرر الامر على الخمس يثبت كيفية من كيفية قوله وقال ابن عباس المناسبة مع ترجمة الباب باعتبار ان فرضية الصلاة كانت في اول الاسلام حتى بلغت في اقصى مراتب الاشهر وشاعت في بعيد لا قطار قوله على يمينه اسودة الخ اسوة جمع سواد كازمنة جمع زمان ومن عادة الناظر اذا ابصر الصور والاشخاص من بعيد ولم يميز صورة عن صورة ان يكون مبصرة شئ مثل السواد وقد تقرر في علم المناظرة وهذا كناية عن عدم تميزه صلى الله عليه وسلم بين تفصيل صوره والنكتة في ذلك ان البصائر

ذرية آدم كان ابصاراً اجالياً والحق في كشف الاجمال ان يكشف على الاجمال :-  
**باب وجوب الصلاة في الثياب** قوله ومن صلى ملتحفاً غرضه الاشارة  
الى حديث الامر بالاستحباب لمن صلى في ثوب واحد لانه يدل على ان وجوب  
اصل الصلاة مسلم ثابت في الشرع حيث لم يتعرض الالبان الكيفيات من  
الالتحاف والاشتمال والتوشيم وغيرها وقس على هذا قوله ويذكر عن سلمة بن  
الاكوع قوله ومن صلى في الثوب الذي احتاج في هذا الباب الى هذا النوع  
من الاستدلال بالاياماء الاشارات الخفية لانه لم يرد فيه نص يدل عليه  
**باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه** اي هو متجب  
قوله فليخالف بين طرفيه فان قلت ما مناسبة هذا الحديث بترجمة الباب  
قلت وجه دلالة على الترجمة ان المخالفة بين طرفي الثوب سبب لوقوع شيء منه على  
عاتقه غالباً :-  
**باب اذا كان الثوب ضيقاً** اي ينبغي حينئذ ان يتزبد به ولا يلتحف لانه  
سبب لاكتشاف العورة وان لم يكن فيتكلف بشغل المصلي عن صلاته ومع  
ذلك يجوز العقد على الاعناق ايضاً :-  
**باب الصلاة في القميص** يجوز الصلوة في ثوب واحد من هذه  
الثياب والاولى الجمع في اثنين منهما لمن وسع الله له وجواز الصلاة في  
التبان فقط يوافق مذهب مالك لان التبان انما يستلزم نصف الفخذ لا كلها  
قوله حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن مناسبة هذا الحديث بالترجمة  
من حيث جواز الصلاة في الثياب الغير المخيطة ايضاً مع كون اهل الثوب اجداً  
**باب الصلاة بغير سداء** اي هو جائز :-  
**باب ما يذكر في الفخذ هل هو عورة ام لا** المذاهب فيه مختلفة فعد  
الشافعي والحنيفة رحمهما الله الفخذ عورة وانما الخلاف بينهما في الركبة والسر وعد  
مالك رحمه الله الفخذ ليس بعورة والاحاديث في هذا الباب متعارضة والقوة من  
حيث الرواية لما ذهب اليه مالك قلت وجه الجمع بين تلك الاحاديث ان  
الفخذ ليس بعورة بالنسبة الى خاصة الرجل ومحارم اسرارته اعني الذين هم كثير  
الدخول عليه شديد التردد اليه واما بالنسبة الى العامة ومن يزور الرجل  
غيباً فانه عورة يدلك على هذا التطبيق حديث دخول عثمان على النبي صلى الله  
عليه وسلم وسترة فخذة مع كشفه اياه عند ابي بكر وعمر واما ما ذهب اليه مالك  
رحمه الله من انه يجوز للعملة والجمالين واما لهم الاقتضار على ما دون الفخذ  
في الصلاة فلا شبهة في صحته عندنا لما روي من طرق كثيرة حتى حصل العلم  
الضروري ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكلفهم ولا امثالهم بستر الفخذ الى الركبة  
في الصلاة وههنا قاعدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بين لها وجهين من  
الصلاة صلاة المحسين وصلاة عامة المؤمنين وكمن اشياء قد جوزها في  
الثانية ونهى عنها في الاولى واذا انت حفظت هذه القاعدة سهلت عليك اكثر  
المواضع المتناقضة في باب الصلاة قوله وقال زيد بن ثابت في نظر لانه  
لدلالة فيه على ان فخذة صلى الله عليه وسلم كان منكشفاً ولو سلم انكشافه فلا نعلم  
انه كان ذلك باختياره عليه السلام حتى يكون دليلاً على جواز اللهم الا ان يقال  
المصنف رحمه الله اعتمد على ظاهر الحال وعلى انه صلى الله عليه وسلم كان نبياً وهو  
في حالة الاختيار وعدمه مصنون عما لا ينبغي جريانه عليه صلى الله عليه وسلم لو  
سلم فكان ينبغي ان ينبه عليه بعد تلك الحالة كما نبه عليه بعد ما وقع منه مرة  
فتأمل قوله فلما دخل القرية في هذا الحديث تقديم وتأخير لان دخول  
صلى الله عليه وسلم القرية وخروج القوم الى اعماهم كان قبل اجراء النبي صلى الله  
عليه وسلم ركوبه في الزقاق وسككها :-  
**باب في كم تصلي المرأة من الثياب** عقد باب بهذا العنوان لحديث  
ام سلمة الوارد في هذا الباب انها قالت تصلي المرأة في خمار وقيص اشاسا  
بقوله وقال كان عكرمة الخ الى ان المطلوب لذاته في ثياب المرأة ليس الاستر  
جميع الجسد ما خلا الوجه والقدمين وقول ام سلمة تصلي في خمار وقيص ليس الا  
لانها ستران جميع جسدها ولو حصل ذلك بثوب واحد كفي ايضاً :-

**باب اذا صلى في ثوب له اعلام الخ** اي لا تقصد صلاته ولكن تركه اولى  
**باب ان صلى في ثوب مصلب اوفيه تصاد ويرهل تقصد صلاته الخ**  
يعني لا تقصد صلاته لكنه مكروه :-  
**باب من صلى في فروج حريم** قيل اول من لبسه فرعون قوله ثم نزع الخ  
اي لا تقصد صلاته لكنه مكروه لانه صلى الله عليه وسلم لم يعد الصلاة ولكن نزع  
كالكاره له صريح في الكراهية :-  
**باب الصلاة في الثوب الاحمر الخ** اي هي جائزة بلا كراهية ان كان الاحمر  
غير معصفاً :-  
**باب الصلاة في السطوح والمنبر** غرضه من عقد هذا الباب ان  
ما ورد في الحديث وجعلت لي الارض مسجد وطهور الا يقتضي لزوم الصلاة  
على الارض بل يجوز على غير ذلك كالمنبر والعتب والسطوح ايضاً اذا كان طاهراً  
**باب اذا اصاب ثوب المصلي امرأته اذا سجد** يعني لا بأس به  
ولا تدخل في لمس النساء حتى تقصد صلاته :-  
**باب الصلاة على الحصى الخ** اعني انها جائزة ومناسبة تعليق الباب  
مع الترجمة باعتبار ان المقصود من اثبات جواز الصلاة على الحصى نفى لزوم  
الصلاة على التراب الذي يمكن ان يتوهم من قوله عليه السلام جعلت لي الارض  
مسجداً وطهوراً وقوله عفرو وجهك وقوله لا فلم ترب به ترب وقس على ذلك  
قوله باب الصلاة على الحصى الا ان يرد لفظ الحصى لكونه واقعاً في الحديث  
وقس على ذلك ايضاً قوله (باب الصلاة على الفرش) :-  
**باب السجود على الثوب** اي هو جائز وحديث الباب محمول عندنا على  
على ما اذا كان منفصلاً عن المصلي او متصلاً غير متحرك بحركته لانه لم  
يجز السجدة على الثوب المتصل الذي يتحرك بحركة المصلي وعندنا لحنفية  
جائز مع الكراهة وما قال القسطلاني من ان السجدة على كور العامة جائزة  
بلا كراهة عندنا لحنفية وذلك لانه امر مذهب ابي حنيفة رحمه الله مقابلاً  
لمذهب مالك رحمه الله وهو الكراهة فهو اخطأ في نقل المذهب بل الكراهة  
عندنا لحنفية ايضاً ثابتة بلا رتباب :-  
**باب الصلاة في الخفاف** غرضه من اثبات جواز الصلاة في الخفاف  
دفع ما على ان يستبعد من جواز الصلاة فيها لكون خفافهم مثل النعال حيث  
كانوا يعيشون فيها في الطريق والاسواق :-  
**باب اذا لم يتم السجود** نقل عن الفريري ان بعض اوراق الكتاب كان  
غير ملتصق بالكتاب فوق الخطأ من بعض النساء في الخاف تلك الاوراق  
فالخقوها في غير الموضع الذي اراد المصنف الخاقها فيه في نفسه وهذا الباب  
في هذا المقام من هذا القبيل وكذا الابواب الاليت لانهما في الحقيقة من ابواب  
صفة الصلاة فاحفظ :-  
**باب فضل استقبال القبلة** ثبت بحديث الباب فضله لانه عليه السلام  
جعل الاستقبال خصلة واحدة من الخصال المميزة بين المسلم وغيره الفارقة  
بينهما :-  
**باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة على من سها الخ** ظاهر هذه  
الترجمة الاشارة الى ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله عنه من ان المصلي  
لو اخطأ في تحري القبلة في ليلة ظلماء وصلى الى غير القبلة فصلاته جائزة  
وليس عليه ان يعيد خلافاً لما في رحمه الله والاستدلال بفعله عليه السلام من  
حيث انه عليه السلام اقبل على الناس بوجهه وانصرف من القبلة ومع ذلك بقي  
على صلاته ولم يستأنف فتأمل والحديث الاول من الباب ناظر الى الجزء الاول  
من الترجمة وهو قوله ما جاء في القبلة اي ما جاء في صورة القبلة قبل نزول  
اية واتخذوا من مقام ابراهيم مصلي اي اجعلوا مقام ابراهيم بينكم وبين  
الكعبة في صلاتكم فهذه الآية دالة على كون الكعبة قبلة والاحاديث الاخر  
ناظرة الى الجزء الثاني من الترجمة فافهم :-  
**باب حرك البصاق باليد الخ** من ههنا شروع المؤلف في بيان احكام المسجد

يتعلق بها خصائص استقبال القبلة واحكامها قوله ولكن عن يساره هذا محمول على غير المسجد بقريته قوله عليه السلام ما سأتى رالبزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها.

**باب حك المخاط بالخصي** غرض المؤلف من عقد هذا الباب ان ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المخاط نجس ومسكوا بهذا الحديث حيث قالوا ان حكمه عليه السلام كان للتطهير لا للتنظيف محتمل الحديث ويحتمل ان يكون غرضه ابطال ذلك المذهب ومثل ذلك يفعل المؤلف في كتابه هذا كثيرا وايراد تعليق الباب لاجل هذه المناسبة وههنا توجيه اخر مطرد في اكثر المواضع وهو اوجود التوجيهات عندي وهو انه من داب المصنف ان يورث حديثا واحدا امتداد الطرق مرارا متحدة ويعقد كل ترجمة بلفظ اخر واقع في ذلك الحديث ومقصود ليس الاكثر طرق الحديث كما وقع في هذا المقام **باب هل يقال مسجد بني فلان** انما اهتم المصنف باثبات ذلك لان كون المساجد مملوكة لله غير مملوكة لاهلها ان لا يجوز اضافتها الى احد فلهذا هو الوجود اثبت انه يجوز الاضافة لعلاقة ما من البناء او التولية او القرب مثلاً.

**باب القسمة وتعليق القنوت في المسجد** قوله وقال ابراهيم الخ اكتب في هذا الباب بايراد الحديث المعلق لانه سيد كرفي موضع اخر الذي يتعلق هذا الحديث به تعلقا شديدا وانما قلنا انه معلق لان ابراهيم بن طهمان ليس من شيوخ المؤلف ومثل هذا يفعل المؤلف كثيرا.

**باب من دعي لطعام في المسجد** غرضه من عقد هذا الباب جواز الكلام المباح في المسجد وذلك لدفع ما عسى ان يتوهم من عدم جواز لانه مبني للطاعة ولما ورد في الحديث عن النبي من كلامه الديني في المسجد.

**باب اذا دخل بيتا يصلي حيث شاء** اي هو مخير يصلي في اي موضع شاء بعد الاستئذان للدخول وحصول الاذن او يصلي حيث امر ان يصلي ان لا يكون ذلك مقرونا بالتحبس المنهي عنه قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قيل هذا الحديث لا يقتضي ان يصلي حيث شاء وانما يقتضي انه يصلي حيث امر قلت في بعض طرق الحديث اشارة الى ان عتبان فوض الامر اليه صلى الله عليه وسلم في تخصيص المكان فلو صلى حيث شاء جاز لكن رد الامر اليه تبرعا والله اعلم.

**باب التيمن** اي هو مستحب **باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية** اي هو جائز ولو صلى في المقابر فالصلوة فيها مكروهة ومع ذلك فلا اعادة عليه.

**باب من صلى وقدامه تنورا** غرض المؤلف من عقد هذا الباب دفع توهم من توهم انه لا يجوز صلاة الرجل وقدامه تنورا للتشبيه بالبحس هذا وفي استدلال المصنف نوع خفاء لا يخفى وتوجيهه ان كون النار قدام المصلي لو كان غير مرضي عند الله ومفسد الصلاة لما اساغ ذلك في حق حبيبه وبنيه ولما احضرها الله تعالى قدام نبيه عليه الصلاة والسلام.

**باب نوم المرأة في المسجد** اي هو جائز وان كان احتمال ورود الطمث لكن المذهب ان المرأة اذا حاضت في المسجد خرجت عند ذلك ولا يحرم عليها النوم ابتداء.

**باب نوم الرجال في المسجد** اي هو جائز مع احتمال الاحتلام قوله كان اصحاب الصفة فقراء المناسبة هذا القول بعنوان الترجمة باعتبار عكس قوله كان اصحاب الصفة فانه يفيد كون بعض الفقراء اصحاب الصفة وكانوا من سكان المسجد النبوي كانوا يتأمنون فيه ويمكن ان يقال ان قوله كانوا فقراء يستلزم اللزوم العادي لكونهم ساكنين في المسجد اذ لم تكن لهم مساكن مملوكة ولم تكن لهم معرفة تصح البيوتة عند غير رسول الله صلى الله عليه وسلم.

**باب ذكر البيع والشراء على المنبر** غرضه اثبات جواز التكلم بالايجاب والقبول للبيع في المسجد بلا احضار المبيع فيه كونه مثل التكلم كاشرا للكل

الباحة في المساجد لكن في دلالة الحديث المخرج في الباب على ذلك نوع خفاء لانه صلى الله عليه وسلم ذكر البيع والشراء في المسجد لا اذ كان حكمه شرعي في اذاعة علمية ليست مما نحن فيه لكن خص المؤلف رحمه الله نظرا الى محرم ذكر البيع والشراء جاء منه صلى الله عليه وسلم والايجاب والقبول بلا احضار المبيع ليس الا ذكر البيع والشراء فيه فيجوز وان كان ذكره عليه السلام من وجه وهذا من وجه اخر ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة.

**باب تحريم تجارة الخمر في المسجد** لما كان حرمة الربا كونه عقدا متضمنا لفسدة ووجد النبي صلى الله عليه وسلم تجارة الخمر مشاركة للربا في عقب لذلك قراءة الايات المذكورة بتحريم تجارة الخمر والمسئلة الفقهية المستنبطة للمؤلف من هذا الباب جواز ذكر البيع والشراء في المسجد على ما ذكرنا سابقا.

**باب الاسير والغريم يربط في المسجد** دلالة حديث الباب على جواز ذلك ظاهرة والحديث الذي في الباب الثاني لهذا الباب اظهر في ذلك ولهذا ينبغي ان يقال انه باب في الباب على نحو ما مر سابقا في مواضع عديدة وبهذا يخجل ما يشك في عقد المؤلف ذلك الباب بباب الاعتقال اذ اسلم انه يناسب يراة في كتاب الغسل لا ههنا فليتأمل.

**باب ادخال البعير في المسجد** اي هو جائز اذا وجد سبب داع اليه وركوبه صلى الله عليه وسلم في الطواف كان في عمرة القضاء وسبب ذلك خوفه عليه السلام من الشركين ان يكيدوا كيدا ولم يتمكنوا منه بسبب ركوبه عليه السلام.

**باب حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا معاذا** هذا الباب وقع بلا ترجمة ومناسبة حديثه مع الابواب السابقة باعتبار ان خذرج الرجلين من الصحابة كان بعد تحذرها عن النبي صلى الله عليه وسلم ليلا في المسجد فيستنبط منه جواز التكلم والتحدث في المسجد.

**باب الخوخة والممر في المسجد** قوله عن ابي سعيد الخدري الذي يفهم من الحديث انه صلى الله عليه وسلم بنى قوله ان امن الناس على بكاء ابي بكر وهذه الرواية مخصوصة بمخصوص ابي سعيد وقد جاء عن كثير من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم خطب لهذا الخطبة مستقلة ودلائلها على الاستحلاف ظاهرة ولا يخفى على من له طبع سليم.

**باب رفع الصوت في المساجد** اي هو مكروه ولا ينبغي ان يقع من المتقي والحديث الاول من الباب بحسب الظاهر حديث موقوف على هذا عند المؤلف له حكم المرفوع لما ذكر فيه لفظ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خالف مسلم في امثال هذا الحديث قريبا من ثلاثمائة حديث ولم يحكم برفع تلك الاحاديث.

**باب الاستلقاء في المسجد** ثبت في الباب جواز الامر بالاستلقاء ووضع الرجل على الرجل الذي نهي عنه في حديث اخر فاما ان يقال ان هذا نسخ للنهي او يقال ان النبي محمول على ما اذا كان الاارضيقا يخاف فيه انكشاف العورة.

**باب الصلاة في مسجد السوق** انما اهتم المؤلف باثبات جواز هذا لما مر انفا والمراد بمسجد السوق المكان الذي يعده اهل السوق لان يصلوا فيه غير مسجد الحلة الذي له حكم المسجد الى ابد الابد قوله صلى ابن عون قال القسطلاني والله اعلم مناسبة هذا التعليق المسئلة وما اورد عليه انه لترجمة الباب اقول ان المناسبة باعتبار انه يدل على ان ابن عون صلى في مسجد وراء المسجد ما اورد عليه انه صلى ابن عون في مبيته ليس بشئ لان صلاته كان من حيث كونه مسجدا ولهذا القدر من المناسبة او من المؤلف تعليقات الابواب بل يادى من ذلك.

**باب تشبيك الاصابع** غرضه اثبات جواز ذلك دفعا لما على ان يتوهم من نهيه عليه السلام التشبيك في الصلاة والمرد للصلاة كراهة ذلك في جميع الاحيان.

**باب سترة الامام** لما فرغ من احكام المسجد شرع في احكام السترة وغرض المؤلف من عقد هذا الباب ان سترة الامام كاف للقوم فمع سترة الامام لوم للمار بين يدي القوم لا ياتى بذلك والآشكة الى ان ما قاله الشافعي رحمه الله في معنى قول ابن عباس يصلي بالناس بمعنى الى غير جدار الى غير سترة ليس على ما ينبغي بل



معناه الى غير جدار يكون هو ستره وان كانت العنزة او العكازة ستره له لانه ثبت من تتبع احواله صلى الله عليه في صلاته في الصمراء انه ما صلى الا والعنزة تكون بين يديه فلذلك استشكل استدلال ابن عباس بذلك لان عدم انكار احد له يجوز لكون صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ستره وستره القوم ستره الامام بل الظاهر هو هذا فافهم ويمكن قد جاء توجيه قول الشافعي رحمه الله الى غير ستره مراده الى غير ستره جدار دون مطلق الستره فلا يخالفه بين ما قاله الشافعي في معناه وبين ما قاله الآخرون .

**باب قدركم ينبغي ان يكون بين يدي المصلي الخ** غرضه من اثبات ذلك ان لا يتجاوز المصلي عن هذا القدر لئلا يفضي الى تضيق الطريق على الناس والموضع الذي يكون من القدم الى موضع الجبهة وثبت انه كان بين موضع قياه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ثلاثة اذرع فاذا كان كذلك فتقريباً يبقى بين مصلاه اى موضع سجوده وبين الجدار ممر الشاة .

**باب الستره بمكة** عقد الباب لهذا ردالمآ قاله البعض من انه لا تصنع الستره اذ اصلى في المسجد الحرام لئلا يضيق على الناس وكلهم هناك مشغولون بالطاعات من الصلاة والطواف وغيرها .

**باب الصلاة بين السواري في غير جماعة** اى هي جائزة والكراهة ليس الا في الصلاة بين السواري في الجماعة .

**باب حدثنا ابراهيم بن المنذر الخ** هذا الباب لا ترجمه له فهو كفصل الباب الاول من انه شرع لمقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العمودين لانه يفهم منه انه صلى الله عليه وسلم بين العمودين وكان بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريباً من ثلاثة اذرع .

**باب الصلاة الى السري** قوله قالت اعد لتونا الخ قالت رضى الله عنها ذلك حين وقعت المناظرة بينهما وبين من قال يقطع المرأة والكلب الحمار صلاة المصلي . **باب من قال لا يقطع الصلاة شئ** قوله حدثني مسلم الخ ثبت بالحديث الاول من الباب كون المرأة غير قاطعة للصلاة والكلب الحمار مسكوت عنهما والحديث الثاني مثبت للترجمة بتمامها وغرض المؤلف من عقد هذه الابواب الى اخر الكتاب الاشارة الى ان المرأة غير قاطعة للصلاة .

## كتاب مواقيت الصلاة

**باب مواقيت الصلاة** انما عقبه بباب مواقيت الصلاة لان المراد بكتاب مواقيت الصلاة كتابها مطلقاً وبابها المواقيت من حيث انها شرعت بالوحى ام بالاجتهاد فتأمل قوله اعلم ما تحدث الخ يعنى انك متكلم بامر عظيم وهو انه جاء جبرئيل بهذا اليه عليه السلام فاعلمه وحققه وهو كذلك قوله ولقد حدثني عائشة الخ يستنبط منه ان صلاته صلى الله عليه وسلم كانت بعد المثل لان الحجرات في ذلك الوقت كانت حيطانها غير مرتفعة كثير الارتفاع والصحن ايضا غير متسع وفي مثل تلك الحجرات لا يظهر الشمس على الحيطان الا بعد المثل وادرج المؤلف في كتاب مواقيت الصلاة ابواباً على فضائل الصلاة .

**باب تأخير الظهر الى العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه الحديث وصرفه عن الظاهر اعنى جمعه عليه السلام من غير عذر في المحضر بانه كان فعله ذلك جعاً في الصورة بتأخير الظهر الى وقت العصر اذ انها في اخر جزء من وقتها متصل بآول وقت العصر وليعلم ان ما وقع في الحديث من قوله صلى بالمدينة وهم من الراوى لانه روى ان ذلك كان في تبوك وقال الراوى في بيان تلك القصة انه صلى الله عليه وسلم جمع من غير سفر اى من غير سير لانهم كانوا نازلين فروى الآخرون هذا الحديث بالمعنى فهو من قول الراوى اى في حضر وعبراً عن ذلك بقوله بالمدينة والا كان ذلك في سفر فاحفظ واعترض على هذا التوجيه بعض الفضلاء بانه يا بآه ما وقع في جامع الترمذي من قول ابن عباس حين سئل عن هذا المدان لا يخرج امته فانه يدل صريحاً على

ان المقصود بهذا الفعل دفع الحرج وكان ذلك في غير عذر من السفر وامثاله والا لم يكن دفع الحرج واجب عنه بان قول ابن عباس انما يقتضى دفع الحرج مطلقاً لا دفع الحرج المخصوص كما هو مبني قواعد الاصول دفع الحرج مطلقاً يتحقق بالجمع في حالة النزول فانه صلى الله عليه وسلم لو اكتفى بالجمع في حالة السردون النزول فكان له مساءً لكن اراد دفع الحرج عن امته فجمع في حالة النزول وهذا التقرير لا يرتب فيه من له معرفة بعلم الاصول ولكن بقى ههنا نظر قوى وهو ان مثل هذا الوهم الذي له مفاسد سيطرة الفساد ومن الزلات الثقات واهل النظر والحفظ واليقظ مع عدم وقوف التابعين والتبعية واحباب الاصول والجوامع عليه بعيد جداً والا لارتفع الامان عن اكثر الاحاديث فتأمل .

**باب من ادرك ركعة من العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى ان المصلي لو صلى العصر بحيث تقع منه ركعة قبل الغروب والثانية بعده جازت صلاته ولا حاجة الى القضاء وسبب الاهتمام بذلك ما تقرر عند الشافعي رحمه الله من تقاسم اوقات العصر الى اربعة وقت الاستحباب وهو ان يصلى بعد صيرورة الظل مثل ذى الظل سوى في الزوال متصلاً وقت الجواز مع فضيلة ما وهوان يؤخر الى مثليين وقت الجواز المجرى وهو من المثليين الى ان يصفر الشمس ووقت الضرورة وهو بعد اصفرار الشمس والمصلي يا تأخر بتأخير الصلاة الى وقت الضرورة عن المؤلف ان المصلي لو وقعت بعض صلاته في وقت الضرورة يخرج عن عهدة الصلاة وان كان التأخر في التأخير قوله انما يباقيكم فيما سلف قبلكم الخ استشكل هذا بان بقاء هذه الامة بحسب الخارج ازيد بالنسبة الى بقاء تلك الامة فكيف يصدق هذا المثل لان مقتضاه ان يكون الامر بالعكس الجواب ذكر الوقت المجرى كونه معياراً بالنسبة الى اخرهم مع كون علمهم كثيراً .

**باب وقت المغرب** قوله قال عطاء الخ مناسبة التعليق بترجمة الباب باعتبار انه يدل على ان اخر وقت المغرب متصل بآول وقت العشاء لان الجمع في الحضر محمول عند المؤلف على الجمع في الصورة ولو كان بعد من المرض .

**باب من كره ان يقال للمغرب العشاء** الحكمة في نهيه عليه السلام عن ذلك الاحتراز عن ان يقع في القرآن النجم واخلال لفهم المقصود حيثما وقع في القرآن لفظ العشاء اذ لو استعمل العشاء في المغرب ايضا وشاع ذلك فيما بينهم لوقع الالتباس في لفظ العشاء الواقع في القرآن وتبادر الوهم فيه الى المغرب ايضا فيقع النجم شديد الاترى ان الظهر والعصر اذا استعمل لفظ كل واحد منهما موضع الآخر فاذا ذكر الظهر مثلاً في كلام وحكم عليه بحكم لوقته النجم في ذلك الكلام ولو بعد حين قوله صلى الله عليه وسلم سبغاً جميعاً الخ هذا يدل ايضا على ان اخر المغرب متصل بآول وقت العشاء لان فعله صلى الله عليه وسلم هذا انما كان في الحضر بقرينة قوله صلى ثمانياً جميعاً لان غالب عمله عليه السلام في السفر ان يصلى صلاة الظهر والعصر اربعاً كل واحد منهما ثمانين ثنائاً ولا يجوز ان يحمل على الجمع الحقيقي لانه ما قال به من اهل السنة والجماعة في الحضر من غير عذر .

**باب فضل العشاء** قوله من اهل الارض غيركم الظاهر ان مراده عليه السلام ان الصلاة في هذا الوقت مخصوص بهذه الامة ويحتل ان يكون معناه انكم مخصوصون بهذا الانتظار لانه كان في اول الاسلام ولم يكن يصلى الصلاة الا في مواضع عديدة وذلك ايضا في اول الوقت بعد غيبوبة الشفق والانسب بترجمة الباب هو الاول كما لا يخفى على من له طبع سليم .

**باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر** يعنى يجوز الصلاة وقت الاستواء ونصف النهار ولا يحكم بعدم الجواز الا فيما قبل الطلوع والغروب فله اصل كما قال به مالك مطلقاً والشافعي في يوم الجمعة .

**باب ما يصلى بعد العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه ما روى عن عائشة رضى الله عنها من انه لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع الركعتين بعد العصر بانه كان ذلك قضاء لراتبة الظهر ومعنى قولها ما تركهما ترك نحر بل كان عليه السلام اذا فاتت راتبة الظهر او راتبة صلاة اخرى صلاها

بعد العصر لكن هذا التوجيه لا تمشى في اخرا حديث الباب فتأمل :-  
**باب من نسي صلاة** مقصود الباب عدم وجوب الترتيب بين الوقتية والفوات على خلاف ما ذهب اليه ابو حنيفة رحمه الله :-  
**باب ما يكره من السمر بعد العشاء** قوله السمر من السمر اي مشتق وهذا اشارة الى تفسير هذا اللفظ من القرآن :-

**باب السمر مع الضيف والاهل** في هذا الحديث تقديم وتأخير لان اكله صلى الله عنه وحشة في يمينه ينبغي ان يذكر قبل قوله فشبعوا وصارت اكثر وما وقع في الحديث من قوله تعشى ابو بكر عند النبي صلى الله عليه فقرب الكلام ان يقال ان قول الراوي ثم لبث حتى صليت العشاء تفصيل لما سبق من قوله تعشى ابو بكر صلى الله عنه :-

## كتاب الاذان

**باب بدء الاذان** قوله ذكرنا النار والنا قوس الى اختصار والمفضل انهم قالوا لو اتخذنا قوسا فقال ذلك للنصارى فقالوا لو اتخذنا قوسا فقال ذلك لليهود فقالوا لو اتخذنا نارا فقال ذلك للمجوس فارى عبد الله بن زيد في منامه الاذان فعرضه على النبي صلى الله عليه وسلم فامر بلالا بالاذان :-

**باب فضل التأذين** قوله ادبر الشيطان له ضراط الى لعل الحكمة في هرب الشيطان عند الاذان دون الصلوة انه شعار الاسلام يجهريه بذكر الله ويصير به التردد الاسلام :-

**باب الكلام في الاذان** يعني ان الكلام لا يقطع الاذان كما يقطع الصلاة فان اتفق الكلام في محله لا يعاد :-

**باب من قال ليؤذن في السفر** قيد في السفر اتفقا وغرضه من عقد الباب نفى لزوم اجتماع المؤذنين في الاذان كما هو معمول باهل الحرمين :-

**باب هل يتبع المؤذن** فاهههنا وههنا الخ لغرضه اثبات ان الاذان غير ملحق بالصلوة في الاحكام ولا يشترط فيه الاستقبال وهذا يتحقق المناسبة بين الترجمة والاثار الواردة فيه :-

**باب متى يقوم الناس اذ ارأوا الامام الخ** اظهرت اويلات هذه الترجمة ان يقال ان قوله اذ ارأوا الامام جواب من يعنى يقومون اذ ارأوا الامام عند الامة (الاقامة) :-

**باب هل يخرج من المسجد لعله** لعل غرضه الاشارة الى استثناء حالة الضرورة من نهي الخروج عن المسجد بعد ما اذن فيه :-

**باب اذا قال الامام مكالمكم حتى ارجع الخ** اي ينبغي ان ينتظروا ولا يقيموا مقامه اما ما اخبروا لا يتفرقوا من مواضعهم :-

**باب قول الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم ما صليتنا** الاهتمام باننا ذلك لاجل ما ذهب اليه بعض العلماء من كراهة التكلم بمثل فاتت الصلاة او ما صليتنا كما سبق مثل ذلك لكن لو استدل على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم ما صليتنا لكان انسبا له عليه السلام صرح بلفظ ما صليت بل هو حاصل كلامه صلى الله عنه :-

**باب وجوب صلاة الجماعة** مذهب الشافعي في هذا الباب ان الجماعة فرض بالكفاية وسنة مؤكدة لكل واحد على العين ويحتمل ان يكون مقصود الباب هو هذا استدلال بقول الحسن على وجوب الجماعة لانه امر بترك اطاعة الامر اذا امرت بترك الجماعة والحال ان اطاعتها واجبة الا في معصية فعلم من ذلك ان ترك الجماعة معصية لا نظام فيها الامر :-

**باب فضل صلاة الفجر في الجماعة** هذا الباب باب في الباب فلا اشكال في ربط الحديثين الآخرين فيه مع الترجمة فتدبر :-

**باب فضل من غدا الى مسجد** قوله فلا صلاة الا المكتوبة اشارة الى رد ما ذهب اليه الحنفية من استثناء سنة الفجر من ذلك :-

**باب جد المريض ان يشهد الجماعة** الجدههنا من الجدة يعنى باب فضل تكلف المريض ومناسبة الحديث الثاني من الباب مع الترجمة باعتبار تمام القصة المخرجة في مواضع آخر :-

**باب هل يصلي الامام بمن حضر الخ** مقصوده انه يترك الجماعة و الخطبة بعذر المطر وهل يصلي بالجماعة ويخطب بمن حضر ولو كان قليلا قوله انها عزيمة الخ هذا القول يحتمل معنيين احدهما ان تلك الكلمة سنة امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وثانيهما ان الجماعة عزيمة اي واجبة يا تون بها الناس ويخرجون في الخطر ما لم يرخص لهم بالصلوة في الرحال :-

**باب اذا حضر الطعام واقيمت الصلاة** الاحاديث في هذا الباب متعارضة والتطبيق بينها ان البداية بالعشاء اولى في صورة فساد الطعام بتأخر اكله او اضطراب الجوع او نحو ذلك واذ لم يكن من هذه الامور شي فاكبداية بالصلوة اولى فكل حديث داثر محمول على محله و اشار المؤلف ايضا الى ادب الباب والحق بهذا الباب الى تعارض الدلة في هذا الباب طريق الجمع ما ذكرناه انفا :-

**باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم** مقصوده من عقد هذا الباب انه ليست هذه الصلاة صلاة السرائي بل فيه ثواب لصلوة الصلي مع ثواب التعليم ايضا :-

**باب اهل العلم والفضل حق بالامامة** قوله مروا ابا بكر الخ استدلال المؤلف بالامامة ابي بكر رضي الله عنه على فضله فحاصل الاستدلال ان افضلية ابي بكر رضي الله عنه معلومة لنا قطعا بالاحاديث المواترة المعنى و علمنا منه هذه المسئلة في الامامة وقال بعضهم ان هذه الامامة هي الدالة على افضليته ولا يخفى انه حينئذ يلزم الدور في الاستدلال :-

**باب من قام الى جنب الامام لعله الخ** اي هو جائز لو جعله مثل كون الامام ضعيفا لا يسمع الناس صوته من بعيد فيقوم واحدا الى جنبه ليمع الناس تكبير الامام وغير ذلك :-

**باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول الخ** يعنى جاء الامام الذي كان استخلف هذا الامام فتأخر الاول اي الذي كان اولا في بداية الصلاة جازت الصلاة الاولى اي ما صلى من الصلاة لا يحتاج الى اعادته :-

**باب اذا استوا في القراءة الخ** الحديث الذي هو نص في هذه الترجمة اوردته مسلم وغيره من ابي مسعود الانصاري ولم يلتفت اليه المؤلف فكانه ما وجدته على شرطه :-

**باب اذا ارأوا الامام قوما فامهم** غرضه من هذا الباب اثبات جواز ذلك دفعا لتوهم عدم الجواز اصلا سواء اذن رب الدار او لا متمسكا بقوله عليه السلام لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه اي في منزله ولا يجلس على تكريمته الا باذنه وقال ان الاستثناء متصل بالحكم الاخر فقط كما هو مذكور في جامع الترمذي :-

**باب انما جعل الامام ليؤتم به** وصلى النبي صلى الله عليه وسلم الخ اشار بآية هذا القول في تعاليق الباب الى نسخ هذا القدر من الحكم اخير فعله عليه السلام حين صلى بنفسه قاعدا وصلى القوم قايما وامرهم بذلك والمؤلف رحمه الله قدم في الباب الحديث الناسخ واخر المنسوخ ولو عكس لكان احسن ترتيبا :-

**باب متى يجحد من خلف الامام** قوله وهو غير كذب المراد منه انه غير ولهم في الحديث بل ضابط حسن يضبط وهذا هو المراد في كل موضع يقال في حق الصابي مثل ذلك وذلك لان كلهم مقبولون مأمونون عن حقيقة الكذب لا مجال فيهم لتوهم الكذب :-

**باب انهم من رفع رأسه قبل الامام** قوله صورته صورة حمار هذا وعيد والظاهر منه تحققه في الدنيا ولا ينفى في ذلك عدم تحققه في الخارج لان معنى الكلام انه فعل فعلا يستوجب ذلك ومع ذلك لو تخلف تلك المفضية عن فعل ذلك الفعل بفضل الله تعالى فلاضير في الاستيجاب :-

**باب امامة العبد الخ** غرض المؤلف اثبات جوازها وبه قال الشافعي ذكرها ابو حنيفة رحمه الله وقراءة الامام من المصحف مفسدة للصلوة عند ابو حنيفة ولا بأس بها عند الشافعية فظاهرها روى عن عائشة تخليقا يؤيد مذهبه والحنفية ياء ولونه يقولون معنى يؤمها من المصحف انه كان ينظر في المصحف

ويصلى قريب ذلك معارضه صلى الله عليه وآله والنقصان في صلاة الإمام  
باب إذا لم ينو الإمام أن يؤم الخ المراد ان صيرورة الإمام اماماً للقوم  
لا يحتاج الى ان يوجد منه نية ذلك قبل الصلاة

باب إذا طول الإمام الخ مراده ان الاقتداء بالإمام لا يصير لازماً  
بالشروع معه بل له ان يترك الاقتداء ويصلي منفرداً

باب تخفيف الإمام في القيام الخ اشار بترجمة الباب الى تأويله قوله  
فليتجاوز اي فليجوز في القراءة وتكثير الايراد والذكر وليتم الركوع والجمود  
بقريته ما سياتي في باب آخر انه صلى الله عليه وسلم كان اشد تخفيفاً للصلاة في تمام

باب من شك امامه الخ يعني انه ليس داخل في حذ الغيبة والتعير

باب الرجل يأتيهم بالإمام ويأتهم الناس بالمأموم الخ يحتمل معنيين  
احدهما يأتيهم بالإمام ويأتهم الناس بالمأموم يعني انهم يسمعون منه التكبير

ويكون الإمام في الحقيقة لكل واحد وثانينهما يأتيه حقيقة وذهب المؤلف  
الى كلا الاحتمالين في إمامته عليه السلام لابي بكر وامامة ابي بكر للقوم وما قال به

احد من كونه صلى الله عليه وسلم مقتدياً بآبي بكر فاحتمل ثالث لم يقل به المؤلف  
باب إذا قام الرجل عن يسار الإمام الخ قوله صليت مع النبي صلى الله

عليه وسلم ذات ليلة فمقت عن يساره الخ هذا الحديث قد أخرجه المؤلف في  
مواضع ويستنبط منه في كل موضع ما يتعلق بذلك الموضع من الاحكام  
الدينية وقد أكثر مثله في كتابه هذا وهو ما يدل على قوة اجتهاد المؤلف فانه

استنبط كل جزئ من الحديث مع قلة الصحيح منه ومطلب هذا المقام  
يتعلق بمسئلة الجماعة فان سنة القيام اذا كان المأموم فرداً واحداً ان يقوم

عن يمين امامه ومع ذلك لو قام عن يساره لم تفسد صلاته

باب صلاة الليل الخ ذكر هذا الباب ههنا ليس من حيث صلاة الليل لان له  
موضعاً اخر وراه هذا التوضيح بل هو من قبيل الباب في الباب لبيان كيفية

الجماعة في صلاة الليل مع زيادة فائدة وعندى ان المؤلف انما اورد هذا الباب  
في هذا المقام لافادة جواز الجماعة في النوافل على خلاف ما ذهب اليه الحنفية

وذلك لان صلاة التراويح لم تكن في ذلك الوقت من المؤكلات بل كانت  
كسائر النوافل والسنن فلما جوز رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة فيها علم

منه تجوزها في كل نفل وان كان الافضل ادائها في البيوت منفردة  
عن شبهة الرياء

باب إيجاب التكبير الخ شرع المؤلف من ههنا في بيان صفة الصلاة  
واستشكل الاسماء على رحمة الله ايراد المؤلف الحديث الاول من هذا الباب بوجهين

احدهما خطوه عن ذكر التكبير وثانيهما ان ما ذكرناه في بعض طرق الحديث  
من قوله عليه السلام واذا كبر فكبروا فليس أيضاً يدل على ان تكبيرة الافتتاح امدا

اركان الصلاة والمقصود من عقد هذا الباب هو هذا قول اما الجواب عن  
الاول فهو ان المؤلف اشار بعقد الباب الى ان اسقاط لفظ اذا كبر فكبروا وهم

والصحيح ما رواه الآخرون عن انس رضي الله عنه مع زيادة واذا كبر فكبروا وعن  
الثاني بان قوله واذا كبر فكبروا وان لم يدل بمنطوقه على وجوب التكبير حين

تكبير الإمام لكن له دلالة بطريق الاقتضاء على ان صفة الصلاة هو هذا  
هذا القدر يكفي شاكها على مطلوبة التكبير وقد فصل الاحاديث الاخرين

تكبيرة الافتتاح وغيره من التكبيرات فندب الى بعضها واوجب بعضها فلا بد ان  
يدل على نفي تسليم على وجوب التكبيرات مع انه لم يقل به احد فتأمل

باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى الخ يعني ان السنة ان يرفع اليدين  
مقارناً بتكبيرة الافتتاح بلا تقديم وتأخير

باب رفع اليدين اذا كبر واذا رفع الخ هذا الرفع ما وصى به الشافعي  
رحمه الله اما اصحاب الشافعي فقد حفظوا وصيته وقاوا له لما وصل اليهم هذا الحديث

باب رفع البصر الى الإمام الخ عقد هذا الباب لما تقر ان الاولى ان  
ينظر المصل في صلاته الى موضع سجدة ومع ذلك لورأى الى امامه ولم ينظر

الى ذلك الموضع لم تفسد عليه صلاته والحديث المعلق مناسبتة بترجمة

الباب باعتبار انه يدل على انه صلى الله عليه وسلم نظر قبله في صلاته ولم  
ينظر الى موضع سجدة فيقاس عليه المأموم اذا نظر الى امامه وقد مر غير

مرة ان البخاري ربما يعقد الترجمة لامر خاص من بين العام مع ان مراده  
اثبات ذلك العام وذلك لتعيين صورة من بين صورة المحتملة كما قلنا ههنا فان مراده رحمه الله

نفي لزوم النظر الى موضع السجدة وهو عام ومن صورة المحتملة اختيار صورة خاصة هي حالة النظر الى  
وتصدي لا شأنا مع ان الغرض اثبات العام فاحفظ هذا التحقيق فانه مما ينفك في مواضع شتى من

هذا الكتاب والله اعلم بالصواب قوله اني رأيت الجنة الخ ليس في هذا الحديث ذكر رفع البصر  
الى الإمام اصلاً فمنا سبته مع الترجمة باعتبار ان قوله عليه السلام لقد رأيت الخ

يدل على نظره عليه السلام الى جانب تدامه فيقاس عليه حال المأموم ايضاً و  
باعتبار ان المقصود بالترجمة نفي وجوب النظر الى موضع السجدة وقد حصل اما

تخصيص الرفع الى الإمام فكان تصويره

باب رفع البصر الى السماء الخ غرضه اثبات كراهته في الصلاة الالتفات  
على ثلاثة اقسام مؤخر العين وهو ان يدبر عينه فيرى مؤخرها وموقها ما عن

يمينه وما عن شماله من غير ان يدبر عينه او يولي عنقه وبالحجلة وهو ان يدبر  
الحذاء لا يولي العنق وبالعنق هوياً اذا لوى عنقه فالاول لا بأس به وقد فعله

رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة والثاني محرم لا تبطل به الصلاة والثالث  
تبطل به الصلاة فاحفظ

باب وجوب القراءة للإمام والمأموم الخ قوله وما يجهر فيها الخ اي وجوب  
القراءة فيما يجهر فيها وما يخافت فيها وفيه خلاف بعض الصحابة ومنهم ابن

عباس رضي الله عنهما في بعض الروايات عنه حيث قالوا لا قراءة على المأموم فيما  
يخافت فيه بل يسكت قائماً

باب جهراً للإمام والناس بالتأمين الخ انت تعلم ان ما وقع في حديث  
الباب من قوله واذا قال الائمة لا يدل على ترجمة الباب ظاهراً ولها استدلال

بهذا الحديث من قال بان التأمين للمأموم دون الإمام وقال الشافعي رحمه الله  
معناه انه اذا قال الإمام هذا اللفظ فاستعد والتأمين فانه هو ايضاً يقول

ذلك ويستحسن لكم ان توافقوه في زمانه وكان المؤلف اشار بعقد الترجمة الى ان الحد  
محمول على هذا المعنى ومثله لا يستنكر من البخاري

باب اتمام التكبير في الركوع الخ المراد بالاقام الاتيان به من غير ان يجزأ  
كما شاع ذلك في امارة بني امية وسبب اهتمام المؤلف بعقد الابواب في بيان اتمام

التكبيرات في الركوع والسجود الجلسة هوهاون بني امية في ذلك كما يدل عليه تاريخ  
باب وضع الألف على الركب الخ اي بيان كيفية وغرض المؤلف من ذلك نفي

التطبيق بين اليدين ووضعهما بين الفخذين كما قال به بعض الصحابة اولاهم  
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

باب حداثا الركوع الخ قوله وكان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجدة الخ  
المكث في اركان الصلاة عند الشافعي على ثلاثة انواع احدها المكث في القيام

والقعدة وينبغي ان يكون طويلاً قدر ما يعتد به ويقال انه مشغول بشئ مهم  
وثانيها المكث في الركوع والسجدة وينبغي ان يكون دون الاول ويميز عن مجرد

الانتقال بتوقف فظن الراي انه متوقف وثالثها المكث في القومة وبين الحينين  
وينبغي ان يكون خفيفاً جداً بحيث لا يميز عن مجرد الانتقال ومعنى هذا الحديث

قريب من تقريرة

باب القنوت الخ هذا الباب قد وجد في كثير من النسخ غير مترجم ووجد بعضها  
باب القنوت وعلى كلا التقديرين فمناسبتة بما سبق باعتبار ان ما ذكر في الحديث

يدل على قراءة القنوت بعد سمع الله لمن حمده فهو ايضاً ذكر فيها بعد الركوع في القنوت  
كما كان سمع الله لمن حمده ايضاً ذكر فيها

باب الطمانينة حين يرفع رأسه الخ قوله قال ابو حنيفة الخ في ذيل حديث  
طويل بين فيه صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناسبة هذا التعليق

مع الترجمة باعتبار حصول الاستواء بحيث يعود كل فقار مكانه ولو بعد السجدة وذلك  
لان الجلسة بين السجدين والقومة متساوية الاقدام في اكثر الاحكام



**باب يهوى بالتكبير الخ** غرضه من هذا العقد ان التكبير ينبغي ان يكون مقارنا للهوى من غير تقديم وتأخير قوله وقال نافع كان ابن عمر الخ مناسبة هذا التحليق مع الترجمة باعتبار انه ايضا يفيد ثبات كيفية من كيفيات الذهاب الى السجدة قوله قال سفيان جاء به معمر هكذا الخ قال سفيان لتليذه على بن عبد الله هكذا روى عندك معمر عن الزهري مثل الذي رويت عندك عنه يعني ذلك الحمد مع الواو فقال له على نعم ثم قال سفيان حفظ معمر رواية الزهري ولم يقع له وهم في هذا الحديث كما وقع لبعض الرواة عن الزهري في رواية الحمد بلا واو وانما قال الزهري ذلك الحمد مع الواو وقول سفيان وحفظت من شقه الايمن فلما خرجنا من عند الزهري اشار الى وهم ابن جريم في رواية فحش ساقه الايمن فافهم هذا المقام فانه من مزال الاقدام .

**باب اذالمية الركوع الخ** اي بترك الطمانينة فيه فصلاته غير جائزة وعليه الاعادة عند الشافعي رحمه الله ونافق بترك الواجب عند ابي حنيفة رحمه الله والمؤلف ساق الكلام على وجه يحتمل المذهبين وهو يفعل مثل ذلك ايضا في المسائل المختلفة فيها بين الاثمة من غير تعيين مذهب فاحفظ .

**باب يبدى ضبعه** قوله مالك ابن بحينة الخ ينبغي ان يكون مالك ويكتب الابن بالالف وذلك لان بحينة اسم ام عبد الله وهي امرأة مالك .

**باب السجود على سبعة اعظم** قوله ولا ثوبا الخ واختلف في الالف فقل هو داخل في الجبهة وقيل هو ستة وهو الاصح .

**باب السجود على الالف الخ** المقصود بهذا الباب بيان تأكد السجود على الالف ايضا لان النبي صلى الله عليه وسلم اهتم به لم يتركه في حالة الحر الخ اعنى الطبق ولولم يكن متأكدا لتركه في مثل هذه الحالة .

**باب عقد الشياطين** يعني ان ذلك مكروه من غير ضرورة لسابق من قوله عليه السلام امرت ان لا أكف ثوبا ولا شعرا قوله ومن ضم اليه الخ ترجمته الباب اشارة الى ان حالة الضرورة مستثناة عن الكراهة .

**باب لا كيف شعرا الخ** اي لا يصلي الصلاة بهذه الهيئة لان المتعب ان يصلي الرجل في الهيئة المعتادة المستحسنة عنده وهيئة كف الشعر مجع وشده على الرأس هيئة غير معتادة للعرب بل عادتهم ارسال الشعر ههنا اسرار دقيقة تضيق عنها مطلق النطق والبيان .

**باب في المكث بين السجدين** قوله كان يقعد في الثالثة الخ اشارة الى جلسة الاستراحة التي قال الشافعي رحمه الله بنيتها وهي في الصلاة الرباعية في موضعين عند اقيام الى الثانية وعند اقيام الى الرابعة اي قبل الشروع فيها ومعنى قوله في الثالث اي في اخرها فالمراد بكلا اللفظين هو المعنى الواحد ولا اختلاف الا في التعبير .

**باب من استوى قاعدا الخ** المقصود من الباب اصابة اثبات جلسة الاستراحة وهي التي تكون في الوتر اى ما بعد الركعة الاولى او بعد الثالث .

**باب كيف يعقد على الارض** السنة عند الشافعي رحمه الله ان يقوم معتقدا على الارض خلافا للحنفية .

**كتاب الجمعة**  
**باب فرض الجمعة الخ** اثبت فرضية الجمعة بالآية بطريق الایماء قوله فهذا نأ الله له الخ قال الشراح في توجيهه ما قالوا وعندى نظرا الى ما هم في التوراة ان السبت عينه كان مفروضا عليهم انه ليس معناه انهم اخطأوا في تحريمهم واختيار اليهود السبت والنصارى يوم الاحد بل معناه ان الله قد قرر لعباده ان يكون في كل اسبوع يوم موضوع لطاعة الله تبارك وتعالى وذلك اليوم كان مجعلا غير معين وتعيين ذلك اليوم كان موكولا في عناية الله تعالى الى علومهم الاستعدادية واستعداداتهم الطبيعية فلما كانت اليهود معتادين بتعظيم السبت وما لو فني به وكان عندهم علم بان الله تعالى قد ابتدأ خلقه في هذا اليوم وسرى ذلك العلم في قلوب عوامهم وخواصهم تعين ذلك

المجمل في حقهم في السبت وفرض عليهم ذلك وكذلك البيان في النصارى واهتدت امة محمد صلى الله عليه وسلم بتعيينه في يوم الجمعة التي هي زمان تخلية الله تعالى عباده فنالوا فضيلة لم يبلغها اليهود والنصارى فكونهم ملومين على هذا مثل ما تلام المرأة بجميها على نقصان بينها وان كان ذلك غير داخل تحت عملها وكسها بل ناشتا عن استعدادها الطبيعي فهذا التحقيق قد وافق الحديث مثبت في التوراة فتأمل .

**باب فضل الغسل يوم الجمعة الخ** دلالة حديث الباب على الترجمة لا نكار عمر رضي الله عنه اشد الانكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب الخ بهذا اللفظ ثبت الجزء الثاني من الترجمة اعني انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يذكر محمله ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان .

**باب يلبس احسن ما يجد الخ** اي من الثياب يوم الجمعة ودلالة الحديث على الترجمة لان عمر لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اشتريت هذا فلبست يوم الجمعة الخ ما انكره بل قرره وانما امتنع عليه لسلام من اشتراها لعلها اخرى هي كونها من الحرير والحرير الثوب المخطط ويكون من الحرير والحرير فعلى الاولى مكسور الفاء والثانية مفتوحة ومفتوح العين في كليهما وفتح العين في هذا الوزن مخصوص بهذين اللفظين وليس غيرها فعلا يكون عينا مكمرا بل ساكنا ابدا .

**باب الجمعة في القرى او المدن الخ** وهو مذهب الشافعي يجمع عنده في المدن والقرى ايضا اذ وجد هناك اربعون رجلا يقيمون خلافا للحنفية حيث يشترطون المصر له قاض وامير يقيم الحد ووجه دلالة الحديث على ذلك باعتبار ان جوا في كانت قرية من اعمال البحرين قوله حدثني بشر بن محمد الخ قد استنبط المؤلف من هذا الحديث اعني قوله الامام رام ومسئول عن عليه ان يجمع الامير مع رعيته ولو كانوا معددين في قرية لان اقامة الجمعة حق من الله تعالى على الامام والامة فلولم يبقها ليسهل عنه والآيلة في ناحية المصر وكان استفسار رريق لاقامة الجمعة حين كونه في بعض قرى الازلي مع جماعة قليلة من السوان ساكني تلك القرية فكتب اليه الزهري انه يلزم عليه اقامة الجمعة **باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل الخ** اختلف العلماء في غسل يوم الجمعة هل هو للصلاة ام لليوم ويتفرع على هذا الاختلاف فروع كثيرة كما يظهر من كتب الفقه والاحاديث في هذه المسئلة ناطرة الى كلا الاحتمالين لان تعليق ابن عمر رضي الله عنهما والحديث الاول من الباب صريحان في ان الغسل للصلاة والاحاديث الاخرى ظاهرة في انه لليوم وكذا قال الشافعي رحمه الله ان سنية الغسل لليوم لكن ينبغي تقريبه من الصلاة والصلاة به بلا تغل حدث عملا بجميع الاحاديث الواردة في الباب .

**باب من اين يوتي الجمعة الخ** قوله وكان انس في قصرة احيانا الخ اي احيانا ياتي الى البصرة ويجمع واهيانا لا ياتي اليها ولا يجمع وهذا اصريح في عدم الوجوب في هذا البعد .

**باب وقت الجمعة اذ زالت الشمس** وبه قال اكثر الائمة خلافا لاجمعة الله في بعض اقواله حيث جوزا قامة قبل الزوال ودلالة الحديث على الترجمة لان الرواح يطلق على الذهاب في ما بعد الزوال .

**باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة الخ** قد فرقت بين الاثنين ويحيين احدهما تخطي الرقاب والثاني الجلوس بين الاثنين الذين هما اخوان او صديقان وايقاع الوحشة بينهما بهذا الفعل .

**باب المؤذن الواحد يوم الجمعة** يعني ما صار معمول الناس الار في الحرمين وغيرها من ان يؤذن يوم الجمعة وفي سائر الايام المؤذنون مجتمعين رافعين اصواتهم ما كان ذلك على عهد علي عليه السلام بل كان يؤذن هناك مؤذن واحد اما ما صار معمول الناس بعد من البدعات الحسنة واصله ما خوذ من امره صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن زيد بن عبد ربه ان يلقي على بلال فنادى كل منهما بصوته رافعا فاحفظ .

## كتاب العندين

**باب الحراب والدرق يوم الجمعة** أي اللعب بهما واللعب بهما في الجملة  
مباح في يوم العيد بهذا الحديث وقد استحسن بعض العلماء ذلك اظهرا لشك  
المسلمين وقوتهم واشتغالهم بأعداد آلات الحرب وقد كنت في بعض القصبات  
فخرج قهرمان تلك القصبة يوم العيد في فوارس له واجادوا الرمي بالنبل والرمي  
بالبنادق فاستحنت ذلك وقلت هو محتب لليلة التي ذكرت سابقا قوله سنة  
العيدين الخ السنة ههنا بمعنى الاستئذان يعني باب استئذان العيدين لاهل الاسلام  
وما يباح لاجلهم مما يحظر في سائر الايام

**باب الاكل يوم النحر** دلالة الحديث على الباب باعتبار ان الامامة نقل  
ان يوم النحر يوم العيد ثم يوكل منها بعد الطبخ قبل الصلاة باعتبار ان الناس  
لم يأكلوا الى ان قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقد قرر النبي صلى الله عليه وسلم  
فعلم هذا قوله فلا ادري الظاهر هذا الكلام ان تلك الجمعة لم تكن جذعة  
بل كانت عناقا وهو دون الجذعة وانما سماه جذعة لغظم جشته فالجذعة انما  
كانت عناقا جشته كجشة الجذعة ويؤيد ذلك ما وقع في الحديث الاق عناقا جذعة  
**باب الخروج الى المصلي بغير منبر** يعني ما كان في زمانه عليه السلام هو الخروج  
الى المصلي بلا منبر واما ما شاع بعد ذلك في زمان بني امية من حمل المنابر لائمة  
الى المصلي في يوم العيد فهو امر محدث واستدل المؤلف على ذلك بظاهر لفظ  
الحديث اعني قوله ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس لانه لو كان هناك منبر لقال  
فيرتقى المنبر ومع ذلك فقد ورد في بعض الطرق انه عليه السلام خطب يوم العيد  
على رجلية فلعل ذلك ليس على شرط المؤلف ولهذا المروية واكتفى على ظاهر الحديث  
**باب المشي والركوب الى العيد** قد استشكل ثبوت جواز الركوب من احاديث  
الباب ولعله جاء في بعض الروايات والا فلا حاجة لاثبات ذلك بحديث الباب  
وقد نقل الشارح القسطلاني وبها لاثبات جواز الركوب بعد وهو الاستدلال  
من لفظ وهو يتكأ على بلال فدل بغيره من اراد الاطلاع عليه فيرجع اليه  
**باب الخطبة بعد العيد** يعني ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومعهول الخلفاء  
الراشدين ذلك وما وقع من التخيير اعني تقديم الخطبة على الصلاة قياسا على  
الجمعة فهو بدعة صدرت من مروان

**باب العلم بالمصلي** اعلم انه ثبت في الروايات الصحيحة انه ما كان له  
صلى الله عليه وسلم علم في مصلاة ومعنى قول ابن عباس حتى اتى العلم الذي الخ  
حتى اتى الموضع الذي قد ينصب العلم فيه في زماننا هذا عند دار كثير من الصلوات  
وقال رضي الله عنه لتخصيصا تعيينا لموضع صلاته صلى الله عليه وسلم ولما كان ظاهرا  
لفظ الحديث يحتمل ان يكون في زمانه عليه السلام بنى المؤلف عقدا للباب عليه  
والاظهر عندي ان غرضه رحمه الله اثبات ان نصب العلم جائز في المصلي هو  
ثبت بتقرير ابن عباس رضي الله عنهما ايضا فانه ذكره بلا انكار عليه فتأمل

**باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلي** يعني انه هو السنة واما ما يظن  
الناس في زماننا هذا من النحر والذبح في دورهم ومنازلهم بعد الرجوع من المصلي  
فهو امر محدث وصدر عنهم قهرا وتكاسلا

**باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين** هذا هو مذهب الشافعي ان الرجل  
اذا فاتته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حتى يدرك فضيلة صلاة العيد ان  
فاتته فضيلة الجماعة مع الامام واما عند الحنفية فلا قضاء لصلاة العيد عنهم  
ولو فاتته مع الامام فاتته رأسا واستدل المؤلف رحمه الله على ترجمة الباب بقول  
النبي صلى الله عليه وسلم ههنا عبيدنا اهل الاسلام فان اضاقة العيد الى جميع اهل الاسلام  
يدل بظاهرها على انه لا اختصاص له ببعض بل هو عيد لكل فينبغي ان  
يصيب كلام اهل الاسلام حظ من الطاعة الخاصة بذلك اليوم وقس  
الاستدلال بالحديث الاق فان قوله فانها ايام عيد من دون تقييد بالرجال  
والمسلمين بالجماعة يدل على ذلك وايضا يشعربان التعيد حتى اليوم فمن شهد  
ذلك اليوم سواء كان امرأة او صبيا او بدويا او قرويا تعيد فتدبر فان الشراح  
قد استشكلوا هذا المقام وتخيرت فيه الافهام وتبادرت الالهام والله هو

**باب الاستماع في الخطبة** قد اثبت بمحدث الباب ان ملائكة يسمعون  
الخطبة فان يسمع الناس بالطريق الاولى لان الناس مكفون بالعبادات  
**باب اذا رأى الامام رجلا** اي على الامام ان يأمرة ان لم يره يصلي  
الركعتين وهذا على خلاف ما قال به الحنفية من انه اذا اصعد الامام المنبر فلا صلاة  
ولا كلام

**باب من جاء والامام يخطب** حاصل هذا الباب ان على من جاء في  
هذا الوقت ان يصلي ركعتين وحاصل الباب السابق ان على الامام امرة بهما  
وكان شغله بالخطبة يمنعه عن الاشتغال بالامور الاجنبية فافهم ان الفرق  
واضحة فلا يتوهم التكرار

**باب الانصات يوم الجمعة** عقد المؤلف الباب السابق لاستماع الخطبة  
وهذا الباب للانصات وقت الخطبة اذ لا تلازم بينهما لان من يكون بعيدا عن الامام  
لا يجب الاستماع عليه وانما يجب الانصات

**باب اذا نفر الناس عن الامام** قد فر قوله وتركوك قائما جهوا المفسرين  
بقيامه في الخطبة فمناسبة الحديث مع الترجمة باعتبار ان خطبة الجمعة لها  
حكم الصلاة فلما اتم عليه السلام خطبته مع خروجه عن المسجد كان هذا  
حكم الصلاة ايضا واما اذا فر لقيامه في الصلاة فلا اشكال وهذا الحديث  
حجة على الشافعي رحمه الله حيث شرط لانعقاد الجمعة حضورا ربعا رجلا  
ومن ههنا شرط مالك حضورا ثلثي عشر رجلا فافهم

**باب الصلاة بعد الجمعة وقيلها** قوله حديثا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا  
مالك الخ هذا الحديث ساكت عن اثبات راتبة قبل الجمعة وقال القسطلاني  
انه يعلم راتبة قبل الجمعة من حديث الباب بالقياس على راتبة الظهر  
انتفى والمؤلف اكتفى على حديث الباب لان راتبة قبل الجمعة قد علم  
سنتها سابقا صريحا من حديث جابر رضي الله عنه انه دخل رجل يوم  
الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الخ  
**كتاب صلاة الخوف وقول الله تعالى اذا ضربتم الخ**

حملت الحنفية هذه الآية على السقوط قيد الخوف عندهم اتفاقا والشافعي حملها  
حملها على الظاهر جرى المؤلف على ذلك وهو الظاهر من سياق كلامه

**باب صلاة الخوف رجلا وركبانا** قوله قال حدثني ابي قال حدثنا ابن  
جرير الخ اعلم ان ابن جرير في كتابه حدث عن موسى بن عقبة عن نافع عن  
ابن عمر نحو من قوله فاق قول مجاهد واحال حديث ابن عمر عليه الاحوط  
عند المحدثين في امثال ذلك ان يروا امثال ما روى المؤلف دون ان يقولوا عن  
ابن عمر كذا لانه يحتمل ان يكون بين ما روى مجاهد ما روى ابن عمر تفاوت  
في اللفظ ومعنى اذا اختلطوا اي اختلطوا في الجرب واما لفظ قياما فقد قيل  
وقم سهوا من رواية البخاري والافقي حديث ابن عمر ليس الا اذا اختلطوا فانما  
الصلاة بالاياء اذا اختلطوا فليفعلا كذا والكلام ههنا مختصر

**باب يحرس بعضهم بعضا** هذه الصلاة مختصة بما اذا كان العدو في  
جانب القبلة

**باب الصلاة عند مناهضة الحصون** اي يجوز الصلاة بالاياء  
عند ذلك ان لم يقدر داء على الصلاة بالركوع والسجود ولا يكفي التكبير فقط  
عند ما يقدر داء على ذلك ايضا بل يخرجونها ويقضونها قوله قال انس الخ اعلم  
ان في معنى قول انس وجهان احدهما انه رضي الله عنه سرته تلك الصلاة  
التي صلاها بعد الوقت لحصول فضيلة اخرى اتم واعظم من الجهاد  
بسبب فواتها والثاني ان يكون بدالكلام منه رضي الله على سبيل التأسف  
يعني ما يصر في تلك الصلاة الفاتنة عن وقتهما الدنيا وما فيها

**باب صلاة الطالب المطلوب** اي الذي يطلب العدو ويعد عقبة ويطلب  
العدو ويأتي عقبة ان ادركته الصلاة يصلي بالاياء ان لم يقدر على الركوع والسجود  
**باب التكبير والغسل بالصبح** وذلك فيما اذا كان الاختيار للمسلمين في  
شروع الحرب لئلا يقتضي الحرب الى فوت الصلاة واما حالة الاضطراب الامر فيها سؤرا

## تاما جاء في الوتر

**باب ساعات الوتر** قد قيل ان ساعته اول الليل لمن كان له عند كما كان لابي هريقة من كونه مشغولا بحفظ احاديثه عليه السلام واخر الليل الى طلوع الفجر والصبح وما وقع في حديث الباب من قول عائشة رضي الله عنها كل الليل او تر الخ فتقريبه بوجهين احدهما ان يكون معناه انتهى وتره اي او ترفي اخر عمره وقت السحر واستدام على ذلك الى ان ارتحل الى عالم القدس وكان ذلك اخر افعاله عليه السلام واما قبل ذلك فكان وتره مترودا في ساعات الليل كلها وهي تسعة كما تقرر والثاني انه انتهى امتداد وقت الوتر الى السحر وما تجاوره وقت عن ذلك فتدبر:

**باب الوتر على الدابة** يعني يجوز الوتر على الدابة خلافا لمن يقول بوجوبه فانه لا يجوز الوتر على الدابة بناء على ان ذلك مخصوص بالنوافل وقول ابن عمر رضي الله عنهما صريح في جواز الوتر على الدابة وما استدلل به محمد رحمه الله على وجوب الوتر من جانب ابي حنيفة رضي الله عنه من ان ابن عمر كان ينزل عن الدابة لاداء الوتر وهو دليل الوجوب لانه لو لم يكن واجبا لما نزل بل اداه على الدابة كسائر النوافل ففيه ان هذا الاستدلال لا يصح على قواعد الاصول والعرف العام ايضا فان فعل ابن عمر رضي الله عنهما لا يدل على الوجوب اصلا لان فعله ذلك لا يلزم ان يكون لا اعتقاده عدم جواز الاثر على الدابة حتى يدل على الوجوب بل يجوز ان يكون فعله اختيار الاولى ولا شبهة في ان النزول عن الدابة لاداء النوافل ايضا اولى كيف وقوله في هذا الحديث صريح في ان النزول غير لازم فتدبر:

**باب القنوت قبل الركوع وبعدة** هذا الباب في الاصل من متعلق ابواب صلاة الفجر لان الاحاديث الواردة انما تدل على القنوت فيها وايراد ههنا باعتبار ان بعض العلماء قال بالقنوت في الوتر ثم المذاهب في القنوت مختلفة فتعد الى حنيفة رحمه الله ليس في الفجر قنوت اصلا وعند مالك فيه قنوت لكنه قبل الركوع فعني قنوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع يبيروا اي قنوت زمانا يسيرا او اياما معددة ثم كان قنوته عليه السلام اي كلمات يسيرة قليلة غير طويلة لكنه ينأيه الحديث الاول فافهم:

**باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم** انما اورد هذا الباب في كتاب الاستسقاء لمناسبت فانه كما شرع الدعاء بطلب المطر عند التقط نفعاً للمسلمين كذلك شرع الدعاء على الكفار بحبس المطر عليهم لان جأهم قوله قد هلكوا فادع الله لهم الخ تمام القصة انه عليه السلام كان قد دعا لهم فمطر فلم يهتدوا بذلك الى الاسلام بل ازدادوا كفرا وعنادا ثم دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم بالاستسقاء كان اظهار للمجزئة وانما دعا للحجة عليهم لاشفقتهم عليه قوله قال: الله تعالى فان رقب يوم تاتي السماء الخ هذه الآية قد تلاها ابن مسعود عقب هذا الحديث اشارة الى ان الدخان الموعود وهو الذي كان الناس يبصرون ذلك في الجوع عند القحط وقد وقع ذلك وليس المراد الدخان الواقع قبيل القيامة والبطشة ايضا قد وقعت كذلك يوم بل والزام وقع يوم بدرو كذا اية الروم اعني قوله انهم غلبت الروم الخ وهذا كله توجيه ابن مسعود واما جمهور المفسرين فقد ذهبوا الى مسائل اخرى يطول ذكرها:

**باب الدعاء اذا انقطعت السبل** اي كما ان الدعاء بطلب المطر الذي هو من رحمة الله مشروع عند قحطه وحسبه كذلك الدعاء مشروع عند كثرة وطغيانه لرفع مضرتة عن العباد:

**باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء** يعني له ايضا اصل وكل من التحويل وعدمه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين** اي في جميعهم المسلمون يستشفون لهم لما وقع في حديث الباب من قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قصبة مكة حرسها الله لكن زيادة قوله فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس

كثرة المطر ما ثبت في هذا الحديث من الاسناد واثبت من الطريق الاخر الى قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فامطروا بخلاف قصة المدينة من طريق انس فانها بما ثبتا ثابتة بطرق متعددة كما سيظهر في الكتاب كانه وقع وهم وخط في هذا الطريق والله اعلم:

**باب الدعاء اذا كثرت المطر** كان غرضه حصر الدعاء عند كثرة المطر في هذه الالفاظ وامثالها وذلك لان المطر رحمة من الله تعالى فطلب امساكه مطلقا ليس بمناسب بل المناسب لاستجلاب منفعه واستدقاع مضارته وهو معنى قوله عليه السلام اللهم حوالينا ولا علينا:

**باب رفع الامام يده في الاستسقاء** المقصود من هذه الترجمة اثبات انه الى ما يرفع به الامام يديه والمقصود من الترجمة السابقة اصل الرفع فلا تكرار قوله من دعائه الخ معناه لا يرفع يده الثابتة لا مطلقا:

**باب من تمطر في المطر** اي اخذ المطر على جسده وهذه سنة عند الشافعي رحمه الله وقال بعض اذا مطر اول مطر:

**باب اذا هبت الريح** فمن السنة ان تظهر عليه امارات الخوف ويبادر الى الاستعاذة من نزول العذاب الى ان يمطر كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند الغيم:

**باب ما قيل في الزلازل** الخ حتى يكثر فيكم الماء الخ غاية اخرى لقيام الساعة وترك فيه حرف العطف للاشارة الى استقلالها في الغاية:

## تاسجود القرآن

**باب ما جاء في سجود القرآن وسننها** سجود القرآن سنة عند الكل الا عند ابي حنيفة رحمه الله فانها واجبة عنده في عدتها الا ان عند الشافعي في سورة الحج واحدة وفي ص واحدة وعند مالك رحمه الله اربعة عشر سجدة والثلاثة التي في المفصل منها غير مؤكدة عنده والباقي مؤكدة ولذا اشتهر بين الناس ان السجرات عنده احدى عشرة وقال احمد ان السجرات في القرآن خمسة عشر قوله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم بمكة الخ ذكر المفسرون في هذه القصة انه جرى على لسانه من قبل الشيطان الكلمات المشهورة وهي تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلذلك سجدا لمشركون معه حيث زعموا انه لا اختلاف بعد ذلك بيننا وبينه لانه يثني على الهتنا لكن اصل لهذه القصة عند المحدثين بل الحق ان هذه الكلمات ما جرت على لسانه عليه السلام والقصة موضوعة كما قال الذهبي وغيره من المحدثين وكيف يظن مثل هذا باكرم الرسل خيرا المخلوقات انه تسلط عليه الشيطان حاشا جناحه عن نسبة امثال هذه الواهيات ثم حاشا هذا وقد قال الله تعالى في حق عامة الصالحين ان عبادي ليس لك عليهم سلطان - فاد فقيه بكل لوجه فما ظنك بسيد البشر والشفيع المشفع يوم المحشر الذي اقسم الله بعمره فقال لعمر ك يا حبيبي بل الحق ان المشركين انما يحدوا والعلبة جلالة وجبروته على السلا وسامع المواعظ العقلية في القرآن فاضطروا الى السجود ولم يبق اختيارهم في ايديهم وكيف يستبعد ذلك وقد قال الله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه وقال وحدها بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلا:

**باب سجود المشركين مع المسلمين** قوله وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس استدلال المؤلف على عدم اشتراط الوضوء لسجدة التلاوة بسجود المشركين مع كونهم على غير وضوء وعدم تهيئه عليه السلام لهم عن ذلك لا يخلو عن اشكال لجواز ان يكون الوضوء شرطا للسجدة لكنه عليه السلام لم ينههم عن ذلك لكونهم متعنتين غير مطيعين فلما امرهم بالوضوء لم يجز فيهم لانه يجوز السجود بخير الوضوء:

**باب من سجد بسجود القاري** الخ المذاهب في هذه المسئلة مختلفة فتعد ابي حنيفة رضي الله عنه يجب على السامع سواء سجد لقاري ام لا وسواء يصغي اليه قصدا او وقع في اذنه اتفاقا وقال بعض العلماء انما يسجد السامع الذي يقصد الاستماع حين يسجد التالي دون غيره:



**باب من رأى أن الله تعالى لم يوجب السجود** قوله ما لهذا غداً  
توضيحه انه رضى الله عنه مر على قاص تلى في اثناء قصصه آية السجدة فلم  
يجد سلمان فقيل له في ذلك فقال ما لهذا غداً نأى ما كان قصداً من الغدا فقام  
تلك الآية حتى سجد بل كنا عابرين فوقعت السجدة في اذاننا اتفاقاً وليس  
هذا سجدة وكان مذهبه رضى الله عنه ذلك ومناسبة هذا التعليق مع ترجمته  
الباب ضعيفة جداً كما لا يخفى .

### باب ما جاء في التقصير وكيفية حتى يقصر

اذا ورد على بلدة او قرية فلا تخلوا ما أن ينوي الإقامة او لا فان نوى الإقامة  
فقال الشافعي يجب أن ينوي إقامة أربعة أيام كوامل حتى يتم وقال ابو حنيفة  
رضي الله عنه يجب أن ينوي إقامة خمسة عشر حتى يصم له الاقام وان نوى  
اقل من ذلك قصر واما قول ابن عباس اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سبعة عشر يقصر فهو قصة عام الفم واجاب الشافعي عنه انه عليه السلام  
لم يكن نادياً للإقامة في تلك الايام بل كان متردداً الى امره واذن ان اطاعوا  
رجع الى المدينة وان ابوا اعترافهم فلم يكن فيما نحن فيه واما ما وقع في الحديث  
الثاني من الباب من قوله اقامت عشر فهو قصة حجة الوداع واجاب عنه  
الشافعي بأن قوله ذلك ورجع على سبيل المسامحة لان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قدم مكة صبيحة الرابع من ذي الحجة ثم خرج يوم التروية الى منى  
يوم عرفة الى عرفات فقام بمكة أربعة أيام كوامل ووجه المسامحة  
انه على أيام منى ويوم عرفات في أيام مكة جعلها مكاناً واحداً فكان كلها  
مكة ولهذا قال اقامتها عشر وان لم ينو الإقامة فقال أكثر العلماء انه  
يقصر وان اقام شهراً بل سنين لفعل ابن عمر حين اقام بأذربيجان ستة  
اشهر يقصر وقال بعضهم بل يتم بعد مضي ثمانية عشر يوماً وقال بعضهم مضي  
سبعة عشر يوماً واخذ ذلك من قصة الفم على اختلاف الروايات .

**باب الصلاة بمسعى** قوله عن عبيد الله بن عمر قال صليت مع النبي  
صلى الله عليه وسلم بمسعى ركعتين واني بكر وعمر الخ اعلم انه ليس لمسعى مكة  
حرسها الله ان يقصر واما مسعى واما قصر النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر  
عثمان رضي الله عنهم صدر من خلافته لانهم كانوا مسافرين غير ساكني مكة وقال  
مالك ساكن مكة ايضاً يقصر بمسعى وهذا الحكم عنده مخصوص بهذا الموضع  
فقط واما في المواضع الأخر فيشترط عنده قصد مسيرة أربعة برد كما يشترط  
عند الشافعي وسائر الأئمة واما اتمام عثمان رضي الله عنه فقليل كان ذلك  
بوجهين احدهما أن اعرابياً لما رآه يصلي ركعتين زعم ان المفروض في  
الحضر والسفر هو الركعتان فذهب الى قومه واخبرهم بأن رأيت الخليفة  
يصلي ركعتين فصلا ركعتين فاختاروا ذلك وصلا في سنتهم تلك الركعتين فبلغ ذلك  
الى عثمان فاقام الصلاة لاجل ذلك لان مذهبه رضى الله عنه ان القصر  
في السفر والى وان اتم جاز كما هو مذهب عائشة رضي الله عنها واكثر التابعين  
والائمة بعده فحل بالجاز وترك الأولى لهذه المسئلة التي هي تفضي  
الى تحريف الدين وحق ذلك عثمان رضي الله عنه كيف وقد قيل ترك  
الخبر الكثير لاجل الشر القليل خير كثير وثانيهما ان مذهبه رضى الله عنه  
ان الرجل اذا تزوج في مواضع متعددة يتم فيها وكان اخذ المسكن في  
مكة وتزوج هناك فلذلك كان يتم الصلاة في منى والله اعلم .

**باب صلاة التطوع على الحمار** عقد الباب لذلك بعد عقد الصلاة  
التطوع على الدابة اما لبيان الاسانيد المتكررة للحديث في هذا الباب  
فايراد لفظ الحمار في الترجمة لكونه وارداً في الحديث كما هو من داب المؤلف في  
هذا الكتاب واما لزيادة اهتمام بذلك لان الحمار بعيد من الرحمة قريب من  
الشیطان على ان يتوهم فيه انه لا يجوز النافذة عليه لكن في هذا الاستدلال  
مناقشة لان المذكرة بين انش وبين السائل ما وقعت الا في استقبال القبلة  
فقال رضى الله عنه في جوابه اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى النافلة

راكباً الى غير القبلة ولم يذكر في هذه المذكرة بأنه ينبغي عن جواز النافلة  
على الحمار حتى يستفاد منه ذلك الا ان يقال ان قول انس رضى الله عنه لولا  
اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بحسب الظاهر اشارة الى جميع ما كان  
في تلك الصلاة من الخصوصيات اعني الصلوة على الحمار وعدم استقبال القبلة  
وغير ذلك بظاهرة ومثل ذلك من الاستدلال كثير في هذا الكتاب فلا تنكره  
قوله لولا اني رأيت الخ نازعه الاسما عيسى وقال ليس في الحديث ما يدل على  
انه صلى الله عليه وسلم صلى على الحمار قلت صلى انس على الحمار ثم قال لولا اني  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لم افعله فهذا لا يخلو اما ان يكون  
انش رآه يصلي على حمار وراه على رايه غير الحمار وتحقق عنده انه لا فارق  
بينهما وبين الحمار وعلى كل وجه ثبت عنه صحة الصلاة على الحمار والله اعلم

**باب ترك القيام للمريض** حدثنا اخي حديث ابى نعيم الذي اوردته  
اولاً في هذا الباب يدل صريحاً على الترجمة واما الحديث الثاني اعني حديث  
محمد بن كثير فليس له دلالة ظاهرة على ما يناسب الترجمة واما اوردته ههنا  
اشارة الى ان الرواية اختلفوا على سفيان فابو نعيم يروى عنه انه صلى الله  
عليه وسلم اشتكى ولم يقم ليلة اوليلتين فقالت امرأة من قریش اباطة عليه  
وسلم بن كثير يروى عنه من غير ذكر قوله اشتكى ولم يقم ليلة اوليلتين  
والحال ان هذه الزيادة ايضاً داخله في تلك القصة ولو حمل رواية محمد  
ابن كثير ايضاً على ذلك يصح الاستدلال به فتدبر وتأمل .

**باب من نام عند السحر** قوله اذا سمع الصارخ الخ استدلال المؤلف بقول  
عائشة رضي الله عنها على ترجمة الباب استدلال بعض محققاته وهذا من  
دابه يفعل كثيراً في كتابه وذلك لان الصارخ على ما قيل يصرخ اولاً عند  
انقضاء الليل وثانياً اذا بقي ربع الليل وثالثاً عند طلوع الصبح المعترض  
وههنا يحتمل الآخر ايضاً كما يحتمل الاول فيدل على انه صلى الله عليه وسلم  
كان ينام حيناً بعد فراغه من صلاة الليل ويقال ان معنى الاستدلال على  
ما يقوم غالباً من صرخ الصوارخ في العرف وانه الأخير .

**باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان** يعني ان  
قيامه صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره كان سواء ولم يكن في رمضان زيادة  
وهو مذهب احمد في إحدى الروايتين عنه قوله ثم يصلي اربعاً ثم معناه يصلي  
اربعا بتسليمتين واما قالت يصلي اربعاً لانه صلى الله عليه وسلم ما كان يستترجم بينهما  
بل كان الشفعة الثانية متصلة بالاولى وان كان يستترجم بين الشفتين زماناً ثم يشرف في  
الشفعة الثالثة فهاهنا هذا الحديث بين ما سيحكي من قوله عليه السلام صلاة الليل مثني مثني .

**باب فضل الصلاة عند الطهور بالليل** قوله فاني سمعت دق  
نعليك الخ قد اعترض علينا حين الدرس في هذا الحديث بما استشكل السلف  
ايضاً من انه ما معنى تقدم الليل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مع انه صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء وافضل الخلائق كلها اجمعين فلا يجوز  
ان يكون احداً افضل منه بنوع فضيلة فأجبت ان المنام عبارة عن تمثل صورة  
خيالية اي صورة كانت في خيالات انسانية مخزونات كثيرة من الصور اذا توجه  
الى بعضها قصداً وبالذات غاب عن البعض الآخر حتى انه ربما لا يلتفت بغتة  
وهذا كما اذا تخيل في خيالك انه سلطان جالس على العرش وعلى رأسك التاج  
وبين يديك صفوف الفتيان وبيدك المحل والعقد تدبر الحرب وتقسّم الملك  
وانت في هذه الحالة لا تلتفت الى نفسك ولا تراها مذلة خاشعة كواحدة  
من انفس الناس فان كنت تراها نكص خيالك على عقبه وتبرأ مما استعمله  
فيه وهذا كله مما يشهد به الرجوع الى الوجدان اذا تمهدنا هذا فنقول ان النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى نفسه الشريفة الكريمة المقدسة في ذلك المنام احداً من  
غامة المؤمنين فعند ذلك لم يلتفت الى صفة النبوة وكونه افضل لخالق  
اجمعين ولم يتمثل صورته الخيالية عنده ففي هذه المرتبة لا استقالة بتقويم  
بلال بسبب هذا العمل عليه صلى الله عليه وسلم فتأمل .

**باب من لم يشهد في سجدة السهو** وهو قول الشافعي وغيره من الأئمة خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله وهذا ذهب إلى حنيفة رحمه الله أن الكلام مفسد للصلاة ولو كان بأسياً وقالت الحنفية أن قوله عليه السلام أن في الصلاة لشغلنا سمعاً لحديث ذي اليمين وأعتز عليه بأن قوله عليه السلام أن في الصلاة لشغلنا كان في مكة وقصة ذي اليمين مدنية فكيف يصح القول بالسهم وتكلم الطحاوي في ذي اليمين أنه رجل من الصحابة اسمه خرباق استشهد ببداً فلا يكون قصته مدنية واجب عنه بأن من اسمه خرباق قتل ببداً رجل لقبه ذو الشمالين وتسميته بذى اليمين وهم من ابن شهاب.

**كتاب الحج**

قوله قيل لو ذهب الخ قائل هذا القول كان يميل إلى مذهب الإرجاء فأجابه ذهب بن منبه بأن الأعمال داخلية في الإيمان أو شرط له ومجود قول لا اله الا الله بلا عمل لا ينفع ولا يفسد بحديث الباب بحمله على معنى أنه لم يشرك بالله في آخر عهده وقال لا اله الا الله ثم مات قريباً من ذلك.

**باب الدخول على الميت** قوله فطار لنا عثمان بن مظعون الخ يعني وقع في حصته أن يسكن في منزله قوله والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي الخ أن هذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم قبل نزول ليغفر الله الآية وأما أن يراد ما يفعل بي في مراتب الجنة ودرجاتها ولا قطع في أي مرتبة أكون أنا.

**باب الرجل ينحى إلى أهل الميت** قوله حدثنا اسمعيل الخ ووجه مناسبة هذا الحديث في ترجمة الباب باعتبار أن المراد بأهل الإخوان مطلقاً أو يقال ذكر الأهل لمجرد تصوير صورة صالحة والمقصود إثبات جواز النعي مطلقاً والنهي الذي ورد محمول على النعي على عادة الجاهلية.

**باب الكفن في القميص** الكفوف الذي ضم جانباً بالحياط والغرض من الباب إثبات جواز التكفين بكليهما قوله أنابن خيرتين الخ استشكل هذا القول لأن قوله تعالى أن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم صريح في المنع عن الاستغفار بأكثر من سبعين وأبلغه النبي صلى الله عليه وسلم إعرافاً بما في القرآن فمأعنى قوله عليه السلام أنابن خيرتين والتحقق عندي في حل هذا القول منه صلى الله عليه وسلم أنه من باب تلقي الخطاب المتكلم بغير ما أراده لكونه مرغوباً له رجاء لاستجابة ذلك عند التكلم وهذا التصريح في الكلام من صنائع البلاغة المقررة في موضعه فتدبر.

**باب زيارة القبور** في المسئلة اختلاف فقال بعض العلماء أن الرخصة التي جاءت بعد النبي عنها شاملة للرجال والنساء وقال بعضهم مختصة بعد الرجال ولا يجوز للنساء زيارة القبور وميل البخاري إلى المعنى الأول وغرضه من الباب إيراد الدليل لجوازها للنساء أيضاً وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن البكاء دون الحضور عند القبور والله أعلم بحقائق الأمور.

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يجذب الميت بكاء أهله** غرضه من هذا الباب الجمع بين ما روى عمر بن الخطاب وابنه رضي الله عنهما وبين ما أنا قضت به عائشة رضي الله عنها على طبق ما حكى عن الشافعي رضي الله عنه من وجه الجمع بينهما قوله فقال ابن عباس قد كان عمر يقول الخ أشار بهذا القول إلى أن رواية ابن عمر على الإطلاق مخالفة لما رواه عمر رضي الله عنه فإنه رواه بلفظ البعض.

**باب من جلس عند المصيبة** يعني أن ذلك جائز.

**باب حمل الرجال الجنائزة** دلالة لفظ الحديث أعني قولوا أحملوا الرجال على الترجمة غير ظاهرة إذ يجوز أن يكون ذكر الرجال على طريق تصوير صورة صالحة لإداء المقصود وهو بيان حال الميت في الصلاح والظاهر لكن ما سبق في الأبواب السابقة من أن النساء ممنوعات عن اتباع الجنائز يدل على ذلك دلالة ظاهرة وكان المؤلف اعتمد عليه في هذا الباب.

**باب سنة الصلاة على الجنائزة** لما لم يوجد على اشتراط الوضوء

**باب فضل من تعار من الليل فصلي** قوله كان اثنين اتيا في الخ رؤية ابن عمر الاستبرق في المنام كان مرة والملكين كان مرة أخرى وههنا جمع بين القصتين وأعلم رحمك الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قد استنبط من منام ابن عمر رضي الله عنهما استحباب الاشتغال رضي الله عنهما للصلاة الليل أما وجه استنباطه عليه السلام ذلك من المنام الثاني فظاهر عن البيان لأنه وقعه له تخويف في ذلك المنام فهو يدل في الجملة على أن فيه نوع قصور بالنسبة إلى العبادة وما كان إلا في المساهلة في صلاة الليل لأنه ما كان يدع غيرها من الفروض والسنن والستحيات وكان النبي صلى الله عليه وسلم مطلعاً على أحواله وأما وجه دلالة الرؤيا الأولى على ما ذكرنا فلأن طير أن الاستبرق به رضي الله عنهما إلى مكان أراد من الجنة يدل أيضاً على نوع قصور في العبادة حتى لا يصل إلى مكان يريد من الجنة إلا بأعانة الاستبرق قوله في الليلة السابعة الخ فإن قيل هذا لا يطابق قوله عليه السلام أرى رؤياكم قد تواطأت في العشر الاواخر لانهم أغاروها في الليلة السابعة فكان ينبغي أن يقول عليه السلام في جوابهم أرى رؤياكم قد تواطأت في السابعة فمن كان مقرها فليتحركها في السابعة قلنا أن في هذه القصة اختصاراً والإفحص للصحة قد رآها في العشر الأولى والأخرى أيضاً سوى الليلة السابعة فلا اشكال.

**باب ما جاء في التطوع مشئ مشئ** السنة عند الشافعي رحمه الله في نوافل المولين أن يكون مشئ مشئ وعند أبي حنيفة رحمه الله أن يكون أربعاً أربعاً فيما وقال صاحباً بالتفصيل ففي الليل مشئ مشئ وفي النهار أربع أربع دأب المؤلف تخليق الباب أن التطوع في النهار مشئ مشئ لأن تطوع الليل قد علم كونه مشئ مشئ من قوله عليه السلام صلاة الليل مشئ مشئ.

**باب من لم يطوع بعد المكتوبة** قوله قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانياً جميعاً الخ قد مر تحقيق هذا الحديث سابقاً فلا حاجة إلى الإعادة.

**باب فضل الصلاة في مسجد مكة** قوله لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الخ قدر الغزالي الكلام بصحة الاستثناء هكذا لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى ثلاثة مساجد حتى يبقى شدة الرحال لزيارة القبور مسكوتاً عنه غير أن تحت النبي صلى الله عليه وسلم على هذا اعتراض لأن فيه عليه السلام عن شدة الرحال إنما هو لسد الذريعة كيلا يتخذ الناس كل مسجد كل مكان من الأماكن متبركا يعظمونه كعظيم مسجد الله الحرام والمسجد النبوي والبيت المقدس كما كانوا يفعلون في الجاهلية وهذا لا يتأتى بتقدير استثنائهم من خاصايل يجب أن يترك الكلام على عمومته وصحة الاستثناء يمكن على تقدير عمومته أيضاً بأن يقال لا تشد الرحال إلى مكان من الأماكن العظيمة بين الناس من القابر والمساجد إلا إلى هذه الثلاثة العظيمة فتأمل وأما أتينا عليه السلام في مسجد قباء كل سبت فأنما كان ملاقة الانصار الذين كانوا يسكنون فيها لأنهم كانوا يجيدين عنه صلى الله عليه وسلم ما يصلون كل يوم إليه وجلسه عليه السلام في المسجد التحصيل لقاء كل واحد واحد منهم واتباع ابن عمر رضي الله عنهما في ذلك له عليه السلام لما شاع من الاتباع في السنن الزوائد.

**باب فضل ما بين القبر والمنبر** يشهد بالحديث فضيلة ما بين البيت والمنبر عليه السلام لأنه دفن في بيته عليه السلام قوله ما بين بيتي وبين منبر الخ معنى هذا الكلام أن الأعمال والطاعات في هذا المكان متفاضلة متكاملة يفضى إلى روضة من رياض الجنة وكذا معنى قوله ومنبري على حوضي وقيل الكلام مجرى على ظاهره وهو مذهب مالك لكن الأول أدنى.

**باب من سعى قوماً أو سلم في الصلاة** يعني أن السلام على مواجهة رجل يفسد الصلاة لكن إذا كان على غير مواجهة كما يكون قولنا في الصلاة السلام عليك أيها النبي فليس يقاطعه للصلاة.

**باب إذا قيل للمصلي تقدم الخ** استنباط المؤلف مستصعب عند الشراح غاية الصعوبة لاحتمال أمر النساء قبل شروعهن في الصلاة وتخلع عنهن أن اداب البخاري أن يستدل بكلا احتماليه على الحكم وهذا في كتابه كثير وهو من هذا القبيل.

لصلاة الجنائز وقراءة فاتحة فيها وغير ذلك مما هو في شروط الصلوة نص ظاهر استدلال المؤلف على هذه الأمور بما ذكر في الباب وهذا هو مذهبنا لما في حرم الله في صلاة الجنائز خلافًا لابي حنيفة رحمه الله قوله وقال حميد بن هلال رحمه الله

انه ما علمنا للذن الذي تعارفه الناس وهو انهم لا يرجعون الا بعد حصول اذن من بعض اولياء الميت اصلاب هو امر لا يصل لمن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم

**باب ما أدى زكاته** هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين ابي ذر وسائر الصحابة فابوذر كان يفهم من قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الزان الواجب انفاق كلها ومن ادخر شيئاً منها فهو داخل تحت الوعيد بخلاف سائر الصحابة فان مذهبهم ان بعد انفاق القدر الواجب اعنى ربع العشر في التقدين لو ادخر الباقي فليس يكنزوا وعده عليه بالعقاب وبشر فيه بالعذاب وهذا هو الحق الذي انعقد عليه الاجماع واما ما ذهب اليه ابوذر رضي الله عنه فشيئة نشأت من حمل قوله تعالى على انفاق الكل قوله ليس فيما دون خمسة اواق هذا القول يدل على ان من المال لا يجب فيه الزكاة ومناسبتة مع الترجمة ظاهرة قوله قال ابن عمر من كرهها ثم هذا المحمول على البقية في الرتبة لان نزول الزكاة كان قبل ان ينزل قوله تعالى والذين يكنزون الخ كما يفهم عنه تنبيه القاسير

**باب فضل صدقة الشحيح الصحيح** اي بيان فضيلتها والشح المحل والمراد بالشحيح ههنا المحتاج الى المال قوله عن عائشة ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم دلالة الحديث على فضيلة الصدقة في الصفة والشح ظاهرة لان زينب رضي الله عنها لما كانت صدقاتها كثيرة في الصفة والشح اسرعت في الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم واي نعمة اعظم من لقاء المحبوب للمحب المحجور في الدجور قوله انما كانت طول يدها الصدقة الخ اي علم بعد ان كانت زينب اسرع لمحوها به صلى الله عليه وسلم ان مراده صلى الله عليه وسلم من طول اليد كثرة الصدقات قوله وكانت اسرعت لمحوها القصبة في الحديث مختصرة والمراد ما ذكرنا والحديث يوهم ظاهرة ان اول من ماتت من امهات المؤمنين بعد وفاته صلى الله عليه وسلم سورة وليس كذلك فتأمل ولا تعجل في هذا المقام فانه من مزلق الاقدام

**باب الصدقة باليمين** المراد بعقد هذا الباب اثبات افضلية ان يباشر المتصدق فعل الصدقة بنفسه من ان يوكل الخ بقربينة الباب اللاحق فلا يخفى لمناسبة الحديث الثاني من الباب مع الترجمة فتأمل جدا

**باب قول الله عز وجل فاما من اعطى** اشارة الى توجيه الآية بان قوله تعالى فيسره لليسرى محمول على اليسر الدنياوي ايضا وهو ايضا محتمل الآية

**باب قدركم يعطى من الزكاة** قوله قالت بعث الى نبيه الانصارية الخ بعثها اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والقصبة ههنا مختصرة

**باب العرض في الزكاة** ما اثبت في الترجمة فهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله في باب الزكاة واستدلال المؤلف بقول النبي صلى الله عليه وسلم واما عاذا الاستكلال ببعض محملاته بان يقال معناه انه اشترى بمال الزكاة الادراع والاعبد فوقها في سبيل الله فقد سقطت زكاته واما لو حمل الكلام على معان اخر فلا يدل على الترجمة

**باب لا يجمع بين متفرق** مذهب الشافعي ان الصدقة على التلاوة ولا عبرة للملاك وقال ابو حنيفة العبرة بالملاك دون التلاوة فعنى قوله لا يجمع بين متفرق الخ عند الشافعي انه لا يجمع المتصدق بين المتفرق حتى يبلغ المجموع قدر النصاب يأخذ منه الزكاة ولا يفرق بين مجتمع حتى تتكرر الوظيفة كما ان يكون ثمانون شاة مجتمعة يأخذ منه شاة واحدة ولا ينصف منها حتى يأخذ من كل اربعين شاة وعند الحنفية انه اذا كان لشخصين غنما لكل واحد منهما دون النصاب كثلثين والمجموع من نصيبهما نصبا فلا يجمع المصدق حتى يأخذ منه الصدقة بل يتركها ولا يفرق المصدق بين مجتمع يعنى اذا كان الشخص واحد ثمانين شاة اربعين في موضع واربعين في موضع اخر فلا يعتبر لهما نصابين ولا يأخذ منهما شاتين بل يأخذ شاة واحدة لان الملك واحد

**باب كالة الابل** قوله من وراء البحار الخ اي من وراء البلاد والبحر بمعنى البلد

**باب من بلغت عندك صدقة بتمت** مخاض قوله ان انسأحدثه الخ ظاهر حديث الباب موافق لما قال به ابو حنيفة رحمه الله من جواز الاستدلال

**باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها** غرضه ان نقل الميت من موضع الى موضع لا يجوز مطلقا الا اذا قصد الدفن في الارض من الارض المقدسة وعند الحنفية يجوز مطلقا قوله ارسل ملك الموت الى موسى الخ استشكل في هذا الحديث انه كيف صدك موسى عليه السلام ملك الموت مع انه جاء في الحديث من كره لقاء الله كره لقاء الله واجيب بانه يجوز ان لا يعرف موسى عليه السلام انه ملك الموت وهذا الجواب عندي ليس بشئ بل الحق انه عليه السلام انما فعل ذلك يعلمه بانه ملك والواقعة صورية مثالية تخوف اسباب الموت فطلب من الله ان يمهله حتى يفتح بيت المقدس وما كان ذلك منه كراهة لموته

**باب الصلاة على الشهيد** فيه اختلاف الفقهاء فقال الشافعي الصلاة على الشهيد خلافًا لابي حنيفة رحمه الله وانما عقد المؤلف الباب للاشارة الى ان الدلائل في هذا الباب متعارضة فمن مثبت ومن ناف ومن دابة الاشارة الى تعارض ادلة المسئلة ايضا وعقد الباب لمجرد ذلك كما لا يخفى على متتبع كتابه حق التتبع

**باب ما جاء في عذاب القبر** قوله قالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم الخ كان هذا شبهة وقعت لعائشة رضي الله عنها انه كيف يصم خطابه صلى الله عليه وسلم للموتى مع ان الله تعالى قال انك لا تسمع الموتى وذلك مذهب بعض العلماء

**باب ما يقال في اولاد المسلمين** قوله لم يبلغ الحنث الخ يعنى انهم في الجنة فان قوله لم يبلغوا الحنث اي الذنب يدل على ان الصغار والصغار لا ذنب لهم واذا لم يكن لهم ذنب فلا يدخلون النار فيكونون في الجنة اذ لا واسطة بينهما على الاصم وما قيل في اولاد المشركين وما ورد من الاحاديث في هذا الباب يدل على التوقف في شأنهم وهو مذهب بعض العلماء

**باب موت الفجأة** غرضه انه لا قبحة في ذلك الموت لانه عليه السلام ما استكره موته بغتة

**باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم** قوله كئاني عروة الخ الغرض من بيان هذا اثبات لقاء هلال مع عروة قوله لا اذكرى به الخ اي لا ينبغي لي ان يزكيتي الناس بعدى بكوني مدفونة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يميزوني من بين الازواج بهذه الصفة لانه مفضل الى العجب وانما قالت ذلك هضمًا لنفسها رضي الله عنها

## كتاب الزكاة

**باب وجوب الزكاة** قوله بحث معاذ الى اليمن الخ استدلال الحنفية بحديث معاذ على ان الكفار غير مكلفين بالفروع لانه عليه السلام امره بان الناس ان اطاعوا في الشهادة تين بعد ذلك يأمرهم بالصلاة وغيرها من الفروع واجيب عنه بان هذا الترتيب في مجرى البيان بالنظر الى الاهم فالاهم كيف ولو كان مفاد الترتيب ما فهموه لكان التكليف بالزكاة بعد قبولهم فرضية الصلاة وما لم يقبلوا فرضيتها كانوا غير مكلفين بالزكاة وهذا مما لا يقول به احد قوله ما له ماله الخ يعنى كان ذلك في اثناء سفرة وسيرة عليه السلام في الطريق فاوقفه السائل على الطريق لاجل هذا السؤال فاستعجب القائل وقال ماله حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطريق وقوله صلى الله عليه وسلم ارب ماله يحتمل وجهين اما ان يكون لفظه مالتكبر اي حكمة واما ان يكون ارب مبتدأ مخذ وفاخبره ولفظ ماله زجرًا منه صلى الله عليه وسلم للقائل له يعنى ما قوله ماله قوله تفاتل الناس وقد قال الخ القصبة في هذا الحديث مختصرة واصلاها انه رضي الله عنه قال ذلك حين اراد ابو بكر الصديق رضي الله عنه



## كتاب الصوم

**باب فضل الصوم** قوله ولا يجهل الجهل ضد الحلم كما هو في الأكثر ضد العلم  
**باب الريان للصائمين** قوله من ابواب الجنة الخ اي باب من ابوابها كما  
في الاقوي من الحديث على من دعي من تلك الابواب ومعناه من باب احد  
من تلك الابواب :-

**باب صيام ايام البيض** ثبت حديث الترجمة في السنن ليس  
على شرط البخاري فاستخرج له حديثاً على شرط يشهد له كذا الزركشي :-

## كتاب البيوع

**باب شراء الابل الهيم والاجرب** قوله ويحك ابن عمر الوجه  
الموافق لمذهب الفقهاء في هذا الحديث ان ابن عمر كان له رده هذه الابل بحكم  
العيب وكان له امساكها فتروى في امره فرأى مرضها هيناً وخاف عداها فغرم  
على ردها لاجل العدي ثم تذكر حديث لا عدوى فامسك عن الرد :-

**باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء** يعني اذا كان الشئ حراماً  
على الرجال والنساء جميعاً كرهت التجارة فيه بخلاف الحرير فانه ليس حراماً  
الا على الرجال واستدل بحديث ان اصحاب الصور يحدون فان الشئ  
اذا عمت حرمة حرمت صناعته وكذا التجارة فيه :-

**باب ما يذكر في منع الطعام والحركة** ان قلت ليس احاديث  
الباب ذكر الحركة قلت اراد ان منع الطعام لا بأس به الا من علة خارجية  
كعدم الفيض ونحوه من الحركة كانه يقول ما يذكر في بيع الطعام وما  
يمنعه من الحركة ونحوها :-

**باب بيع المزايدة** قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث شئ من المزايدة  
اقول استدل البخاري على جواز المزايدة بهذا الحديث اقتضاء كانه يقول  
كان الذي دبره مفلساً محتاجاً وبيع المفا ليس لا تكون الا بالمزايدة وايضاً  
فالنبي صلى الله عليه وسلم لما رأى انه لا يهتدي لامره تولى البيع من قبله كما  
يتولى الولي عقود الصبي فلوزاد احد من احد كانت الغبطة ظاهرة فلم  
يجبر النبي صلى الله عليه وسلم الا البيع :-

**باب العبد لزاماً في** قوله اذا زنت ولم تحصن وقال الخطابي ذكر  
الاحصان فيه غريب مشكل جداً اقول حاصل السؤال ان الله تعالى ذكر  
الاماء المحصنات في قوله فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما  
على المحصنات من العذاب وبقي حكم الاماء التي لم تحصن غير مبين ما اذا  
حكمهن مبيح النبي صلى الله عليه وسلم انها تجلذان ذكر الاحصان ليس للاختلاف  
كما بين في بيان قصر السفر ان الخوف ليس شرطاً احترازياً :-

**باب النهي عن تلقى الركبان** قوله عباس بن الوليد الخ انما اتى بهذا  
الحديث في هذا الباب اشارة الى مسئلة حديثية في حديث ابن عباس  
المذكور سابقاً وهي انه اختلف في هذا الحديث على معر فعبداً واحداً عن معر  
يذكر لا تلقوا الركبان وعبد لا على من معر لا يذكره فاعلم ان ذكر الاختلاف  
من مهمات مسائل الحديثين والبخاري يحتج به في هذا الكتاب كثيراً :-

**باب بيع العبد الحيوان بالحيوان** قوله فصارت الى دحية الكلبي ثم  
صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم اشير الى رواية مسلم ان صفية وقعت سهم  
دحية الكلبي فاشترها النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة ارؤس :-

**باب المدبر** هذا الباب داخل في الباب الذي قبله :-  
**باب من باع مال المفلس او المعدم** قد ثبت انه كان عليه دين فدفع  
اليه ثمنه وقال اقض دينك وهذا وجه الترجمة :-

## كتاب الشروط

**باب الشروط في الطلاق** هذا اعم من ان يكون الطلاق مشروطاً  
بشئ او بشئ اخر مشروطاً بطلاق فصوم مطابقة الاثر والحديث كليهما للترجمة  
**باب الشروط مع الناس بالقول** قوله كانت الاولى نسياناً المسئلة  
الاولى فيها النسيان والثانية اشترط فيها موسى والثالثة عمد فيها الى ختم الشرط

في وظيفة الزكاة وحصل ابو حنيفة رحمه الله قول ابي بكر ويجعل معها شاتين ان  
استيسر له على التقويم خلافاً للشافعي رحمه الله فانه لا يجعله على التقويم بل  
يقول انه اذا لم يجد الوظيفة المفروضة في المال فالواجب هو ما ذكر في الحديث  
بخصوصها :-

**باب اخذ العتاق في الصدقة** مذهب الجمهور في هذا الباب ان لا يؤخذ في  
الصدقة الا الجذعة واستنبط المؤلف من حديث الباب جواز دفع العتاق ايضاً  
وفيه ما لا يخفى :-

**باب خرص القمر** يجوز عندنا لشافعي رحمه الله بناء اخذ الصدقة على الخرص  
خلافاً لابي حنيفة رحمه الله قوله هجرهم الخ اي ما عين من المال عليها :-

**باب العشر فيما سقى من ماء السماء** ما وقع في هذا الباب من قوله قال ابو  
عبدالله هذا تفسير الاول به تقديم وقع من الناسخين في الكتاب والصواب  
ان قوله قال ابو عبد الله موافق لجزء الباب اللاحق اعني باب ليس فيما دون  
خمس اوسق صدقة وقوله هذا اشارة الى حديث ذلك الباب اعني حديث  
ابي سعيد :-

**باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة** قال الحنفية يجب لصدقة  
فيما دون خمسة اوسق اخذ الصوم فيما سقت السماء فرد البخاري على هذا :-

**باب من ياع ثم اسكر الخ** يعني انه يجوز اذ ياع بعد بده صلاحها وان يؤخذ من  
عشرة ودلالة احاديث الباب على ذلك باعتبار انه عليه السلام اجاز بيع الثارب بعد  
ما يبد وصلاحها ولولم يجوز اخذ الزكاة من عشرة لما اجاز ذلك ولم يجوز بيعها  
حتى يؤخذ الصدقة منها لاضاعة الصدقة حينئذ :-

## كتاب الحج

**باب قول الله عز وجل يا توك رجالاً الخ** استدال بعض العلماء على اولوية  
الذهاب الى الحج راجلاً بتقديم قوله يا توك رجالاً وغرض المؤلف بقريظة ايراد  
الحديث الدال على ركوبه صلى الله عليه وسلم في الباب اشارة الى ما ذهب اليه الجمهور  
من مساواة الشئ والركوب والمراد من يا توك رجالاً يا توك يا ابراهيم لولم يجدوا  
الراحلة لا مضاء الوعد من الله تعالى بذلك :-

**باب الحج على الرجل الخ** غرضه اثبات اولوية الركوب على الرجل كما كان عادته  
صلى الله عليه وسلم وللركوب سوى هذا الطريق طريقان اخران وهما محمولان اليوم  
وهما الشغد والشرى فهما ايضاً جائزان لكن الاولى الرجل :-

**باب فضل الحج المبرور** اما بمعنى المقبول او بمعنى المبرور به بطريق الحذف  
والايصال اعني الذي يبريه بان لا يرفث فيه ولا يفسق :-

**باب ذات عرق لاهل لعرق** قوله هذا ان المصرا الخ المراد بهما البصرة  
والكوفة والمراد فتم موضعهما وذلك لان البصرة والكوفة لم تكونا من البلاد  
القديمة الموجزة بل كانت ما بعد الفتح وكان هناك من البلاد القديمة مدائن :-

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق وادمبارك** قوله وقل عمرة  
في حجة معناه اهل يهذين النكسين على خلاف ما اعتاد به اهل الجاهلية من عدم  
تجوز الاعتقاد في اشهر الحج وقيل معناه الصلاة في هذا الوادي ثوابه ثواب حجة وعمرة  
**باب التلبية اذا انحدرت في الوادي** قوله اما موسى القصص مختصرة و  
تمامها انه صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت موسى في المنام فكأن انظر اليه اذا انحدرت  
في الوادي يلي و ابن عباس سمع هذا دون الاول :-

**باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت** قوله وقال مسد قلت لابي  
معناه ان بعضهم روى على موضع او الصحيح رواية ودر اية لا :-

**باب واذا صاد الحلال فاهدي للحرم** قوله وهو قائل السقيا الخ قيل  
معناه الغفاري قال اقصدوا السقيا فقائل من القول وقيل معناه انه يريد  
لصلاة بالسقيا :-

**باب لبس السلاح للمحرم** قوله لا يدخل مكة سلاحاً استنبط  
البخاري من هذا الحديث جواز لبس السلاح لانه لو كان ترك اللبس من  
حكم الاحرام ما احتاجوا الى اشتراط ذلك :-

## كتاب الجهاد

**باب ما قيل في قتال الروم** قوله مغفور لهم تمسك بعض الناس بهذا الحديث في نجات يزيد لانه كان من جملة هذا الجيش الثاني بل كان رأسهم ورئيسهم على ما يشهد به التواريخ والصحيح انه لا يثبت بهذا الحديث الاكونه مغفورا له ما تقدم من ذنبه على هذه الغزوة لان الجهاد من الكفارات وشان الكفارات ازالة اثار الذنوب السابقة عليها لا الواقعة بعدها نعم لو كان مع هذا الكلام انه مغفور له الى يوم القيمة يدل على نجاته واذا ليس فليس بل امره مفوض الى الله تعالى فيما ارتكبه من القبايح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام وتخريب المدينة والاصرار على شرب الخمر ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه كما هو مطرد في حق سائر العصاة على ان الاحاديث الواردة في شان من استخف بالعترة الطاهرة والمحدث في الحرم والمبدل السنة تبقى مخصصات لهذا العموم لو فرض شموله لجميع الذنوب .

**باب السير وحده** قوله كان يحكي يقول انا اسمع الخ معنى هذا الكلام ان محمد بن المشي قال كان يحكي يقول في هذا الحديث لفظا وانا اسمع فكانت عبارة الحديث سئل اسامة بن زيد وانا اسمع فقط عني لفظا وانا اسمع فلم الكتب في اصلي .

## كتاب المناقب

**باب ذكر قحطان** تخير الناس في هذه المطالب التي ترجم البخاري لها ولم يهتدوا الى مقصده فيها والذي وفق هذا العبد الضعيف بفهمه ان البخاري عمد ههنا الى قصص اطال الكلام محمد بن اسحاق فيها في سيرته في تمام لكل منهما شاهدا من الاحاديث الصحيحة على شرطه وذكر ابن اسحاق قصة استيلاء الجيش على اليمن من حرفاتي البخاري لها شاهدا وهو ذكر قحطان في الحديث الصحيح وذكر حلف الفضول وغيرها من معاد اهتم فيما بينهم فاشترك اليه البخاري بقوله باب ما ينهى من دعوى الجاهلية وذكر قصة تسلط خزاعة على مكة بعد ما اخرجوا واتي البخاري لها بشاهدا وهو ذكر عمر بن لحي و تسبيبه السوابي وذكر قصة حفر عبد المطلب الزمزم فاتي لها بشاهدا هو حديث اسلام ابى ذر وشربه من زمزم فانه يدل على ان زمزم كان موجزا في اول مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الدارمي قبل ذكر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وسلم جهل العرب واخرج قصة رجل ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم انه قتل ابنه في الجاهلية فاتي البخاري لها بشاهدا وهو قوله تعالى قد نحر الذين قتلوا اولادهم وذكر ابن اسحاق نسبته صلى الله عليه وسلم الى سيدنا اسمعيل وروى عن مالك انه كره رفع النسب الى ما فوق الاسلام فانصر البخاري لابن اسحق وذكر ابن اسحاق في ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم قصة الفيل واستيلاء الحبش على اليمن فلم يجد البخاري لها شاهدا واتي قوله تعالى لم تركب فعل ربك باصحاب الفيل وذكر الحبشة في الحديث فخطابه بنى ارفدة . هذا ما لا حرج والى العلم عند الله .

**باب مناقب ابي بن كعب** قوله حدثنا شعبة الخ الهمني الحق عز وجل في هذا الحديث ان وجه تخصيص ابى بالقراءة عليه هو ان الله تعالى قد رفي سابق علمه ان يكون ابى سيد القراء وينتهي اليه سلسلة الامر في قراءة القرآن فامر صلى الله عليه وسلم ان يقرء عليه ليعرف بذلك ويعلم طريق قراءته صلى الله عليه وسلم احسن ما يكون ووجه تخصيص سورة لم يكن ان فيها آية جامعة يمكن ان يستنبط منها جميع احكام الملة الحنيفية وهي قوله وما امرنا الا لعباد الله محضين له الدين خفاء الآية فانها يشير الى ان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث لاقامة الملة الحنيفية لا ليخالفها الا في امور كانت من تحريفاتهم كالشرك واهمال الصلوة والزكاة وهذه الآية كافية لمن كان عالما بالملة الحنيفية يومئذ في معرفة اكثر الاحكام والله اعلم .

كتاب النفس

**سورة حم الزخرف** قوله وقيله يارب الخ اقول وعندى معناه رب قيل الرسول يارب فاكوا وهي التي تكون بمعنى رب وحينئذ لا حاجة الى معطوف عليه

## كتاب النكاح

**باب الترغيب في النكاح** بقول الله عز وجل فانكحوا الخ فان قلت الامر في قوله فانكحوا لا لا حاجة فمن اين فهم البخاري الترغيب قلت فهمه من سوق الكلام بيانه ان الله تعالى اشار عند صورة العدل الى نكاح النساء وعند نحو عدم العدل في ذلك الى نكاح الواحدة او السرى فنبه بذلك على ان النكاح امر مهم في صورة العدل في ذلك .

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع البائة الخ** فهم البخاري ان معنى البائة الخ الخ والشرط يفيد عدم الحكم عند عدمه فمن لا بائة له في النكاح لا يتزوج وعلى هذا فقوله فمن لم يستطع فعليه بالصوم معناه من لم يستطع التزوج .

**باب البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران** كان اهل الجاهلية يوقدون النار بين يدي العروس كذا في الفتن والقسطاني .

## كتاب الطلاق

**باب الشقاق وهل يشترى بالخلع الخ** قال الزركشي توقف الطناني في تبويب البخاري رباب الشقاق الخ ، ودر باب لا يكون بيع الامة طلاقا ، وقال ليس فيما اورد من الحديث ما يقتضيه الباب قلت غرضه انه يلزم دفع الشقاق بين الزوجين اما بصلح كما في قصة سودة او خلع كما في قصة امرأة بأكث وبيع الزوج عما يؤذيها كما في قصة علي رضي الله عنه فذكر البخاري ان عائشة اشترت بريدة فلو كان بيعها وشراؤها طلاقا لم يكن لتخير النبي صلى الله عليه وسلم ايها وجه .

## كتاب الموصل

**باب الموصل** قوله يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ قال في فتم الباري لم يتجه لي هذا التفسير الا ان كان المراد لعن الله تعالى على لسان نبيه قلت توجيه هذا التفسير والله اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشمة الى اخره يحتمل معنيين احدهما ان يكون خبرا عن الله تعالى انه لعن كذا وكذا وثانيهما انه دعاء منه صلى الله عليه وسلم على من فعل ذلك فالتفسير نفس المعنى الاخير .

**باب الانبساط الى الناس** قوله عن عائشة قالت كنت لعب بالبنات الخ قال القسطلاني استدلال بحديث عائشة كنت لعب بالبنات على جو انرا اتخاذ اللعبة من اجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور به جزم القاضي عياض ونقله عن الجمهور وانهم اجازوا بيع لعب البنات ليدريهن في صغرهن على امر بيوههن واولادهن انتهى وتكلف بعضهم في رد ذلك فقال المراد بالبنات الجوارى من الامميات وهو مردود برواية فيها فرس ذات جناح وقيل لانها كانت صورة شجرة وهو مردود بتلك الرواية والصحيح ان البنات ليست بحرة كما قاله عياض .

**باب علامة الحب في الله** قال الزركشي وجه مطابقة الاحاديث لماب علامة الحب غير ظاهرا قلت هذه الترجمة محل محل التفسير للحديث فان اذ ان حب النبي صلى الله عليه وسلم يعرف بالاتباع كانه قال علامة الحب في الله التباع لقوله تعالى .

## كتاب الرقاق

بكر الرازي جمع رقيق وهو الذي فيه رقة وهو ضد القسوة سميت هذه الاحاديث بها لان فيها من الوعظ ما يحدث في القلب رقة .

## كتاب الايمان

**باب اذا حنت ناسيا في الايمان** جمع البخاري في هذا الباب احاديث بعضها يدل على ان الناسي والجاهل لا يؤخذان بما فعلوا ومن قضيتها ان لا تجب الكفارة وبعضها يدل على انهما يؤخذان ببعض فعلهما ومنها الحديث الاول فان قوله ما لم يعمل لا يمتنع وزعمه ومنها الحديث

كذلك انزلت في القراءة منسوبة الى العباد مختلفة باختلافهم  
**باب قول الله ولقد يسرنا القرآن** فالقرآن مهدي قراءة وميسر كذا الاعمال  
**باب قول الله عز وجل بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ والطوبى لمن**  
 قال فتادة مكتوب يسطرون بخطون الخ وكلام الله مكتوب

**باب قول الله والله خلقكم وما تعملون انا كل شئ خلقناه بقدر** الخ  
 الله خالق اعمال العباد والقراءة عمل من اعماله ويرد عليه احيوا ما خلقتم فانه يدل  
 على ان الخلق ينسب الى العباد والجواب انه منسوب اليهم بمعنى غير منسوب  
 اليهم بمعنى اخر مثله قوله صلى الله عليه وسلم انا حملتكم وقوله في الكهان ليسوا بشئ  
 الخ

### ترجمة المصنف رحمه الله ملخصة من بعض الكتب

هو مولانا ومقتدانا احمد بن عبد الرحيم المعروف بشاكة ولى الله ابن جيل الدين  
 الشهيد بن معظم بن منصور الملقب بقطب الدين العمري الخنفي النقشبندى  
 الدهلوى وينتمى لسببه بثلاثين واسطة الى سيدنا عمر الفاروق رضى الله عنه  
 وهو افضل علماء المتأخرين وسيد المفسرين وسند المحدثين كان ولادته  
 في الهند ببلدة الدهلى عند طلوع الشمس نهارا يوم الاربعاء في ربيع شوال  
 المكرم سنة اربع عشرة ومائة بعد الاف من هجرة سيد المرسلين صلى الله  
 عليه وسلم جلس في المدرسة في خمس سنين واقام الصلاة في سبع سنين صام  
 في هذه السنة وفي اخر هذه السنة ختم القرآن واخذ في الفارسية وفي السنة  
 العاشرة شرع شرح الكافية لمولانا عبد الرحمن الجامى رحمه الله وفي اربع عشرة  
 سنة تزوج له ابنة واخذ البيعة من ابيه سنة خمس عشرة واشتغل في  
 الطريقة الصوفية الكرام خصوصا في النقشبندية وفرغ من جميع العلوم  
 المتداولة والفنون المتعارفة ومن التصوف والحقائق وشرح رباعيات  
 الجامى ومقدمة شرح المعاني ونقد النصوص والعارف والرسائل النقشبندية  
 وغيرها وفي سنة سبع عشرة توفي ابوه بعد اعطاء الاجازة في البيعة والارشاد  
 ودعاه في حقه وقال مكررا كلمة ريدة كبرى رحمهما الله واشتغل في التدريس  
 بعد وفاة ابيه قريبا من اثنى عشرة سنة في العلوم العقلية والنقلية ولما  
 طالع كتب المذاهب الاربعة وكتب اصول الفقه والحديث من متسكاكم  
 استقررت تصانيفه وتدرسه على داب الفقهاء والمحدثين وسافر الى الحرمين  
 الشريفين زادهما الله شرفا وتعظيما في سنة ثلاث واربعين ومائة بعد الاف  
 واقام هناك برهة من الزمان وقرأ وروى من العلماء الكبار والمحدثين لعظام  
 الحديث العلوم منهم الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني وغيره  
 من المشائخ الكرام واستفاض من علماء الحرمين الشريفين وفضلاءهما وكان  
 الشيخ ابوطاهر رحمه الله حاوي جمع فرق الصوفية فلبس الخرقه الجامعة منه  
 واخذ جميع الاجازات وتخرج مرتين ورجع بعد اداء الحج ونزل في الدهلى سنة  
 خمس واربعين ومائة بعد الاف وصار صاحب التصانيف الكثيرة والتأليفات  
 العديدة كلها نافع جدا ومفيد للناس افادة تامة ليس له نظير مثل حجة الله  
 البالغة وازالة الخفاء عن خلافة الخلفاء والمصنفى الشرح الفارسي للوطا  
 والمسوى الشرح العربي للوطا وقيوس الحرمين والدر الثمين وانتباهه في  
 سلاسل اولياء الله وآنسان العين في مشائخ الحرمين وقورا الكبير في اصول  
 التفسير وعقد الجيد في احكام الاجتماع والتقليد وقول الجميل وتحرير  
 الكثير وسمعات والطاق القدس ومقالة وضية في النصيحة والوصية  
 والانصاف في بيان سبب الاختلاف وسرور المحزون والمحات وسطعات  
 والمقدمة السنية في انتصار الفرق السنية وفتح الرحمن ترجمة الفارسي  
 للقرآن وآفاس العارفين وشفاء القلوب وفتح الخبير بما لا بد من حفظه  
 في علم التفسير وكررة العينين في تفضيل الشيخين والبدور البازغة ودهراوين  
 ورسائل تفهيمات الالهية وغيرها توفي سنة ست وسبعين ومائة بعد الاف  
 في الدهلى ودفن هناك بقبره يزار ويترك فالحمد لله اولوا الخرا

الاخر فانه لم يجذر الجاهل فيه  
**باب ان حلف ان لا يشرب نبيذ** قوله حدثنا على الخ هذا الحديث  
 يدل ان على ان حقيقة النبيذ ما ينقع في الماء والخمر وما ياكلها لا يخلو عن انقاع  
 فلا جرم انها نبيذ

### كتاب الفتن

**باب عمود الفسطة تحت وسادته** اشكر هذه الترجمة الى حديث  
 اخرجه احمد بسند صحيح عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انا نائم  
 رأيت عمود الكباث احتمل من تحت رأسي فاتبعته بصري فاذا هو قد عمد به  
 الى الشام لعل تاويله استقرار الملك في الشام بعد انقضاء خلافة النبوة  
 والله اعلم

### كتاب الفتن

**باب لا يأتي زمان الا الذي بعده شر منه** استشكل هذا الاطلاق  
 بمثل زمن عمر بن عبد العزيز بعد زمن الحجاج فاجيب بحمله على الاكثر  
 الاغلب وعلى تفصيل مجموع العصر وعصر الحجاج كان فيه الصحابة وانقرضوا  
 في زمان عمر بن عبد العزيز

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتن من قبل المشرق** كانه اشارة  
 الى ارتداد اهل نجد بعدة عليه السلام ثم ما كان من اهل العراق في ايام علي بعدة

### كتاب الاحكام

**باب الامراء من قریش** قوله لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي منهم  
 اثنان يحتمل ان يكون المراد بقاء الامر في قریش ولو في بعض الاقطار فلم يزل  
 طائفة من اولاد الحسن ملوكا في البلاد اليمنية عليها الى الآن ويحتمل ان  
 يكون هذا الخبر بمعنى الامر يعني يجب ان يولوا امرهم رجلا من قریش

### كتاب الرد على الجهمية

قول الله ويحذركم الله نفسه الخ  
**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شخص اغير من الله** كان البخاري

اشار الى ان النفس والشخص والاحد وقع عندا بمعنى واحد  
**باب قول الله كل يوم هو في شأن** وصف القرآن بالحدثية لقرب  
 العهد بالله كما وصف الله تعالى بانه كل يوم هو في شأن وحدث الله لا يشبه  
 حدث المخلوقين قوله ان حدث لا يشبه اي حدث الاحكام لا يتغير ذاتة واهمقاته  
 الحقيقة **باب قول الله عز وجل لا تحركه لسانك** فالقرآن يتمرك به شفتاه  
 ذلك كتاويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يتمرك العبد شفتيه لا يدخله الحديث  
 فكذلك القرآن **باب قول الله تعالى واسروا قولكم واجهروا به** فالقرآن يجهر به

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل اتاه الله القرآن فهو يقوم به**  
 قوله الا في اثنين رجل اتاه الله القرآن فهو يتلو الخ فالقرآن يوتي الله العبد  
 اياه وهو متمم يقوم العبد به

**باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك** الخ فالقرآن  
 بلغه النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه

**باب قول الله قل فأتوا بسورة** الخ قوله ثم اوتيم القرآن فعلمتم به الخ  
 فكلام الله معول به متمم وهو عمل من الاعمال

**باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وروايته عن ربه** قوله يرويه عن ربه الخ  
 فكلام الله تعالى مردى مذكور بلسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال فرجع  
 فيها الخ فالقراءة يدخل فيها الترجيع وهو من صفاتها

**باب ما يجوز من تفسير التوراة** الخ قوله ان هرقل دعا ترجمانه ثم  
 دعا بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فكلام مفسر مترجم

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع الكرام البررة وزينوا**  
 القرآن بأصواتكم قوله يعني حسن الصوت بالقرآن يجهر به بالقرآن  
 مصوت به مجهر متلو بالاسن

**باب فاقرأوا ما تيسر من القرآن** قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم



## خاتمة الطبعة

نحمد الله على الائه : ونصلي ونسلم على خاتمة انبيائهم . اعلووا اخواني رحمنا الله واياكم ان كتاب شرح تراجم ابواب صحيح البخارى تبصرة للعلماء : وتذكرة للطلبة ومحول عليه في الدرس قد طبعت مرارا في الامصار واثم طبعت في مطبعة دائرة المعارف النظامية ببلدة حيدرآباد الدكن : في عهد مظفر الممالك نظام الملك اصفياه مير محبوب علي خان بهادر في سنة ١٢٨٦هـ وكانت نسخة صحيحة في غاية الصحة فنقلناه ههنا ليكون فائدة لاهل العلم كافة لانه يكون هذا الكتاب قبل ذلك مع الاساتذة فقط : وسعيت في صحته بمجهود لا مزيد عليه :

تخادم العلماء والمشايخ حاجي مقبول الرحمن

# فهرس للمجلد الأول من صحيح البخاري

باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

## كتاب الايمان

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٦٤	باب الدين الى الله الحنيفية	٦٢	باب الحياء من الايمان	٦١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس
٦٥	باب الصلوة من الايمان	٦٣	باب فان تأبوا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة	٦٢	باب امور الايمان
٦٥	باب حسن اسلام المرء	٦٣	باب من قال ان الايمان هو العمل	٦٢	باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
٦٥	باب احب الدين الى الله ادومه	٦٣	باب اذ لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان	٦٢	باب اى الاسلام افضل
٦٨	باب زيادة الايمان ونقصانه	٦٥	باب افشاء السلام من الاسلام	٦٢	باب اطعام الطعام من الاسلام
٦٨	باب الزكاة من الاسلام	٦٥	باب كفران العشير وكفر دون كفر	٦٢	باب من الايمان ان يحب اخيه ما يحب لنفسه
٦٨	باب اتباع الجنائز من الايمان	٦٥	باب المعاصي من امر الجاهلية	٦٢	باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان
٦٩	باب خوف المؤمن من ان يحبط عمله	٦٦	باب ظلم دون ظلم	٦٢	باب حلاوة الايمان
٦٩	باب سؤال جبرئيل النبي عن الايمان	٦٦	باب علامة المنافق	٦٣	باب علامة الايمان حب الانصار
٦٩	باب وسلام وغيرهما	٦٦	باب قيام ليلة القدر من الايمان	٦٣	باب من الدين القرار من الفتن
٦٩	باب فضل من استبرأ لدينه	٦٦	باب الجهاد من الايمان	٦٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا علمكم بالله
٦٩	باب اداء الخمس من الايمان	٦٦	باب تطوع قيام رمضان من الايمان	٦٣	باب من كره ان يعود في الكفر كما يكره
٦٩	باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسنة	٦٦	باب صوم رمضان احتساباً من الايمان	٦٣	ان يلقي في النار
٦٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله	٦٦	باب الدين يسر وقول النبي صلى الله عليه وسلم	٦٣	باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال

## كتاب العلم

٤٩	باب فضل العلم	٤١	باب متى يصح سماع الصغير	٤٥	باب من سمع شيئاً فراجعه حتى يعرفه
٨٠	باب من سئل علماً وهو مشغول في حديثه	٤١	باب الخروج في طلب العلم	٤٥	باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب
٨٠	باب من رفع صوته بالعلم	٤١	باب فضل من علم وعلم	٤٦	باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم
٨١	باب قول المحدث حدثنا واخبرنا	٤١	باب رفع العلم وظهور الجهل	٤٦	باب كتابة العلم
٨٢	باب طرح الامام المسألة على اصحابه	٤٢	باب فضل العلم	٤٦	باب العلم والعظة بالليل
٨٢	باب يختبر ما عندهم	٤٢	باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها	٤٦	باب السر بالعلم
٨٢	باب القراءة والعرض على المحدث	٤٢	باب من لجأ بالفتيا بأشارة اليد والراس	٤٦	باب حفظ العلم
٨٣	باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم	٤٣	باب تحريض النبي وقد عبد القيس	٤٦	باب الانصات للعلماء
٨٣	باب من قعد حيث ينتهي به المجلس	٤٣	باب حفاظة الايمان	٤٦	باب ما يستحب للعالم اذا سئل اى الناس اعلم
٨٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع	٤٣	باب الرحلة في المسألة النازلة	٤٦	باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً
٨٣	باب العلم قبل القول والعمل	٤٣	باب التناوب في العلم	٤٦	باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار
٨٣	باب ما كان النبي يتوكلهم بالموعظة والعلم	٤٣	باب الغضب في الموعظة والتعليم اذا راوا يكره	٤٦	باب قول الله تعالى وما آوتيتهم من
٨٣	باب من جعل لاهل العلم اياماً معلومة	٤٣	باب من برك على كتيبه عند الامام والمحدث	٤٦	العلم الا قليلاً
٨٣	باب من يرد الله به خيراً يفقهه	٤٣	باب من اعاد الحديث ثلاثاً ليفهم	٤٦	باب من ترك بعض الاختيار خوفاً ان يقصر
٨٣	باب الفهم في العلم	٤٣	باب تعليم الرجل امته واهله	٤٦	باب من خص بالعلم قوماً دون قوم
٨٣	باب الاغتباط في العلم والحكمة	٤٣	باب عظة الامام للنساء وتعليمهن	٤٦	باب الحياء في العلم
٨٣	باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر	٤٣	باب المحرم على الحديث	٤٦	باب من استحيى فامر غيره بالسؤال
٨٣	باب الغرض عليهما السلام	٤٣	باب كيف يقبض العلم	٤٦	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد
٨٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمنا الكتاب	٤٣	باب هل يجعل للنساء يوماً على حدة في العلم	٤٦	باب من اجاب السائل باكثر مما سأل

## كتاب الوضوء

٨٤	باب ما جاء في قول الله تعالى اقموا الصلوة	٨٦	باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن	٨٤	باب غسل الوجه باليد من مغزق وتلوحة
٨٤	باب لا تقبل صلوة بغير طهور	٨٦	باب التخفيف في الوضوء	٨٤	باب التسمية على كل حال عند الوقاء
٨٤	باب فضل الوضوء والغسل المجنون من ثلث الوضوء	٨٦	باب اسباغ الوضوء	٨٤	باب ما يقول عند الخلاء

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٩٤	باب ما جاء في غسل البول	٩١	باب اذا شرب الكلب في الوعاء	٨٨	باب وضع الماء عند الخلاء
٩٥	باب ترك النبي الناس الاعرابي حتى فرغ من بوله	٩٢	باب من لم يد الوضوء الا من المخرجين	٨٩	باب لا يستقبل القبلة بغائط او بول
٩٦	باب صب الماء على البول في المسجد	٩٣	باب غسل الرجل يوضئ صاحبه	٩٠	باب من تبرز على لبنتين
٩٧	باب بول الصبيان	٩٤	باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره	٩١	باب خروج النساء الى البراز
٩٨	باب البول قائماً وقاعداً	٩٥	باب من لم يتوضأ الا من الغشي المثلث	٩٢	باب التبرز في البيوت
٩٩	باب البول عند صاحبه والتستر بالمخاض	٩٦	باب مسح الراس كله	٩٣	باب الاستنجاء بالماء
١٠٠	باب البول عند سبابة قوم	٩٧	باب غسل الرجلين الى الكعبين	٩٤	باب من حمل معه الماء لطهورة
١٠١	باب غسل الدم	٩٨	باب استعمال فضل وضوء الناس	٩٥	باب حمل العذرة مع الماء في الاستنجاء
١٠٢	باب غسل المني وفركه وغسل ما يصيب من المرأة	٩٩	باب من مضض واستنشق من غرقة واحدة	٩٦	باب النهي عن الاستنجاء باليمن
١٠٣	باب اذا غسل الجنابة او غيرها فلم يذهب اثره	١٠٠	باب مسح الراس مرة	٩٧	باب لا يمسه ذكره بيمينه اذا بال
١٠٤	باب ابوال ابل والدواب والغنم ومرايضها	١٠١	باب وضوء الرجل مع امرأته فضل وضوء المرأة	٩٨	باب الاستنجاء بالحجارة
١٠٥	باب ما يقع من نجاسات في السمن والماء	١٠٢	باب صلب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغني عليه	٩٩	باب لا يستنجى بروت
١٠٦	باب البول في الماء الدائم	١٠٣	باب الغسل والوضوء في الخضب والقدر	١٠٠	باب الرضوء مرة مرة
١٠٧	باب اذا التقى على ظهر المصلي	١٠٤	باب الرضوء من التور	١٠١	باب الرضوء مرتين مرتين
١٠٨	باب قذر او جيفة	١٠٥	باب مسح على الخفين	١٠٢	باب الرضوء ثلاثاً ثلاثاً
١٠٩	باب البزاق والمخاط في الثوب	١٠٦	باب اذا دخل رجله وهما طاهرتان	١٠٣	باب الاستنجاء روتراً
١١٠	باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ	١٠٧	باب من لم يتوضأ من لحمة الشاة والسويق	١٠٤	باب غسل الرجلين لا يمسح على القدمين
١١١	باب غسل المرأة اباءها الدرع وجهه	١٠٨	باب من مضض من السويق ولم يتوضأ	١٠٥	باب المضضة في الوضوء
١١٢	باب السواك	١٠٩	باب هل يضمض من اللبن	١٠٦	باب غسل الوعاء
١١٣	باب دفع السواك الى الاكبر	١١٠	باب الرضوء من النور ومن لم ير من النعسة	١٠٧	باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين
١١٤	باب فضل من بات على الوضوء	١١١	باب الرضوء من غير حدث	١٠٨	باب التيمم في الوضوء والغسل
		١١٢	باب من الكباثران لا يستتر من بوله	١٠٩	باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
				١١٠	باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان

## كتاب الغسل

١٠٣	باب من بدأ بشق راسه الايمن والغسل	١٠١	باب الرضوء قبل الغسل
١٠٤	باب من اغتسل عرياناً	١٠٢	باب غسل الرجل مع امرأته
١٠٥	باب التستر في الغسل عن الناس	١٠٣	باب الغسل بالصاع ونحوه
١٠٦	باب اذا احتلمت المرأة	١٠٤	باب من افاض على راسه ثلاثاً
١٠٧	باب عرق الجنب وان المسلم لا يجس	١٠٥	باب الغسل مرة واحدة
١٠٨	باب الجنب يخرج ويشقى في السوق وغيره	١٠٦	باب من بدأ بالجلاب او الطيب عند الغسل
١٠٩	باب كينونة الجنب في البيت اذا توضأ	١٠٧	باب المضضة والاستنشاق في الجنابة
١١٠	باب نوم الجنب	١٠٨	باب مسح اليد بالتراب لتكون النقي
١١١	باب الجنب يتوضأ ثم ينام	١٠٩	باب هل يدخل الجنب يده في الوعاء
١١٢	باب اذا التقى الجنبتان	١١٠	باب ان يغسلها الخ
١١٣	باب غسل ما يصيب من رطوبة فرج المرأة	١١١	باب من افزع بيمينه على شماله

## كتاب الحيض

١٠٣	باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض	١٠٤	باب كيف كان بدأ الحيض وقرن النبي الخ
١٠٤	باب قول الله عز وجل مخلقة وغير مخلقة	١٠٥	باب غسل الحائض راس زوجها وترجيله
١٠٥	باب كيف تهل الحائض بالحج والعمرة	١٠٦	باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض
١٠٦	باب اقبال الحيض وادباره	١٠٧	باب ما من سمي النفاس حيضاً
١٠٧	باب لا تقضي الحائض الصلوة	١٠٨	باب مباحة شربة الحائض
١٠٨	باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها	١٠٩	باب ترك الحائض الصوم
١٠٩	باب من اتخذ ثياب الحيض سواك الطهر	١١٠	باب تقضي الحائض المناسك كلها الا الطواف



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١١١	باب المرأة تحيض بعد الإفاضة	١١١	ثلاث حيض	١١١	باب شهود الحائض العيدين و
١١٢	باب اذا رأت المستحاضة الطهر	١١٢	باب الصفرة والكدر في غير أيام الحيض	١١٢	دعوة المسلمين
١١٣	باب الصلوة على النساء وسنتها	١١٣	باب عرق الاستحاضة	١١٣	باب اذا حاضت في شهر
<b>كتاب التيمم</b>					
١١٣	باب كيفه من الماء	١١٣	باب هل ينفخ في يده	١١٢	باب اذا لم يجد ماء ولا تراباً
١١٢	باب اذا خاف الجنب على نفسه المرض والموت	١١٣	باب التيمم للوجه والكفين	١١٣	باب التيمم في الحضرة الميعة
١١٣	باب التيمم ضرباً	١١٣	باب الصعيد الطيب وضوء المسلم	١١٣	باب اذا خاف فوت الصلوة
<b>كتاب الصلوة</b>					
١١٣	باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد	١٢٥	باب لبزق عن يسارة او تحت قدمه اليسرى	١١٥	باب كيف فرصت الصلوة
١١٣	باب التقاضى والملازمة في المسجد	١٢٥	باب كفارة البزاق في المسجد	١١٥	باب وجوب الصلوة في الثياب وقول الله عز وجل
١١٣	باب كنس المسجد والتقاط الخرق والقذى	١٢٥	باب دفن النخامة في المسجد	١١٥	باب عقد الاذان على القفا في الصلوة
١١٣	باب تحريم تجارة الخمر في المسجد	١٢٥	باب اذا بدد البزاق فليأخذ بطرف ثوبه	١١٥	باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً به
١١٣	باب الخدم للمسجد	١٢٥	باب عظة الامام الناس في تمام الصلوة	١١٥	باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه
١١٣	باب الاسير والغريم يربط في المسجد	١٢٥	باب هل يقال مسجد بني فلان	١١٥	باب اذا كان الثوب ضيقاً
١١٣	باب الاغتسال اذا اسلم وربط	١٢٥	باب القسمة وتعليق الفتوى في المسجد	١١٥	باب الصلوة في الجبة الشامية
١١٣	باب الاسير ايضاً في المسجد	١٢٥	باب من دعا طعاماً في المسجد ومزاجاً منه	١١٥	باب كراهية التعري في الصلوة وغيرها
١١٣	باب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم	١٢٥	باب القضاء واللحان في المسجد	١١٥	باب الصلوة في القميص والسراويل
١١٣	باب ادخال البعير في المسجد للعلّة	١٢٥	باب اذا دخل بيتاً صلى حيث شاء وحيث أمر	١١٥	باب التبان
١١٣	باب	١٢٥	باب المساجد في البيوت	١١٥	باب ما يستمر من العورة
١١٣	باب الخوخة والممر في المسجد	١٢٥	باب التيمم في دخول المسجد وغيره	١١٥	باب الصلوة بغير رداء
١١٣	باب الابواب والغلق للكعبة والمساجد	١٢٥	باب هل ينش قبر ومشركي الجاهلية	١١٥	باب ما يذكر في الفخذ
١١٣	باب دخول المشرى في المسجد	١٢٥	باب الصلوة في مريض الغنم	١١٥	باب في كم تصلى المرأة من الثياب
١١٣	باب رفع الصوت في المسجد	١٢٥	باب الصلوة في مواضع الابل	١١٥	باب اذا صلى في ثوب له اعلام ونظر العلمها
١١٣	باب الحلق والجلوس في المسجد	١٢٥	باب من صلى وقدمه تنورا وثاراً وشئاً	١١٥	باب ان صلى في ثوب مصلب او تصاوير
١١٣	باب الاستلقاء في المسجد ومد الرجل	١٢٥	باب كراهية الصلوة في المقابر	١١٥	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعها
١١٣	باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر	١٢٥	باب الصلوة في موضع الخسف والعذاب	١١٥	باب في الثوب الاحمر
١١٣	باب الصلاة في مسجد السوق	١٢٥	باب الصلوة في البيعة	١١٥	باب الصلوة في السطح والمنبر والخشب
١١٣	باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره	١٢٥	باب	١١٥	باب اذا اصاب ثوب المصل امرأته اذا سجد
١١٣	باب المساجد التي على طرق المدينة	١٢٥	باب قول النبي جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً	١١٥	باب الصلوة على الحصير
١١٣	باب المواضع التي	١٢٥	باب نوم المرأة في المسجد	١١٥	باب الصلوة على الخمرة
١١٣	باب سترة الامام سترة من خلقه	١٢٥	باب نوم الرجال في المسجد	١١٥	باب الصلوة على الفراش
١١٣	باب قدر كم ينبغي ان يكون بين المصلي والسترة	١٢٥	باب الصلوة اذا قدم من سفر	١١٥	باب السجود على الثوب في شدة الحر
١١٣	باب الصلاة الى الحربة	١٢٥	باب اذا دخل احد المسجد فليركع ركعتين	١١٥	باب الصلوة في النعال
١١٣	باب الصلاة الى العنزة	١٢٥	باب الحدث في المسجد	١١٥	باب الصلوة في الخفاف
١١٣	باب السترة بمكة وغيرها	١٢٥	باب بنيان المسجد	١١٥	باب اذا لم يتم السجود
١١٣	باب الصلاة الى الاسطوانة	١٢٥	باب التعاون في بناء المسجد	١١٥	باب يبدى ضبعه ويجأ في جنبه في السجود
١١٣	باب الصلاة بين السور في غير جماعة	١٢٥	باب الاستعانة بالنجار والصناع في اعماد المنبر	١١٥	باب فضل استقبال القبلة
١١٣	باب	١٢٥	باب من بنى مسجداً	١١٥	باب قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق
١١٣	باب الصلاة الى الراحلة والبعير	١٢٥	باب ياخذ بتصول النبل اذا مر في المسجد	١١٥	باب قوله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
١١٣	باب الشجر والرحل	١٢٥	باب البرور في المسجد	١١٥	باب الترجه نحو القبلة حيث كان
١١٣	باب الصلاة الى السرير	١٢٥	باب الشعر في المسجد	١١٥	باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة
١١٣	باب ليرد المصلي من مريين يديه	١٢٥	باب اصحاب الحرب في المسجد	١١٥	باب حاك البزاق باليد من المسجد
١١٣	باب اثم البار بين يدي المصلي	١٢٥		١١٥	باب حاك الخاط بالحصي من المسجد
١١٣	باب استقبال الرجل للرجل وهو يصلي	١٢٥		١١٥	باب لا يصبق عن يمينه في الصلوة

مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه
باب الصلوة خلف النائم	١٣٩	باب اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة	١٣٠	باب هل يغمر الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد	١٣٠
باب التطوع خلف المرأة	١٣٠	باب اذا صلى الى فراش فيه حائض	١٣٠	باب المرأة تطهر عن المصلي شيئاً من الأذى	١٣٠
باب من قال لا يقطع الصلاة شيء	١٣٠				

## كتاب مواقيت الصلوة

١٣٩	باب الصلوة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس	١٣٩	باب مواقيت الصلوة
١٥٠	باب لا تقصر الصلوة قبل غروب الشمس	١٣٩	باب قول الله تعالى منيبين اليه واتقوا الآية
	باب من لم يكره الصلوة الا بعد العصر والفجر	١٣٩	باب البيعة على اقام الصلوة
	باب ما يصلى بعد العصر من الفوائت ونحوها	١٣٩	باب الصلوة كفارة
	باب التكبير بالصلوة في يوم غيم	١٣٩	باب فضل الصلوة لوقتها
	باب الاذان بعد ذهاب الوقت	١٣٩	باب الصلوات الخمس كفارة
١٥١	باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت	١٣٩	باب في تضييع الصلوة عن وقتها
	باب من نسي صلوة فليصل اذا ذكرها	١٣٩	باب المصلي يناجي ربه عز وجل
	باب قضاء الصلوات الاولى قالوا	١٣٩	باب الابدال بالظهر في شدة الحر
	باب ما يكره من السمر بعد العشاء	١٣٩	باب الابدال بالظهر في السفر
	باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء	١٣٩	باب وقت الظهر عند الزوال
١٥٢	باب السمر مع الاهل والضييف	١٣٩	باب تأخير الظهر الى العصر وقت العصر
		١٣٩	باب اثم من فاتته العصر
		١٣٩	باب اثم من ترك العصر

## كتاب الاذان

١٥٢	باب بدء الاذان	١٥٢	باب بدء الاذان
١٥٣	باب الاذان مشني مشني	١٥٣	باب الاذان مشني مشني
	باب الإقامة واحدة الا قد قلت الصلوة	١٥٣	باب الإقامة واحدة الا قد قلت الصلوة
	باب فضل التآذين	١٥٣	باب فضل التآذين
	باب رفع الصوت بالنداء	١٥٣	باب رفع الصوت بالنداء
	باب ما يحقن بالاذان من الدماء	١٥٣	باب ما يحقن بالاذان من الدماء
	باب ما يقول اذا سمع المنادي	١٥٣	باب ما يقول اذا سمع المنادي
	باب الدعاء عند النداء	١٥٣	باب الدعاء عند النداء
	باب الاستهام في الاذان	١٥٣	باب الاستهام في الاذان
	باب الكلام في الاذان	١٥٣	باب الكلام في الاذان
	باب اذان الاعلى اذا كان له من يخبره	١٥٣	باب اذان الاعلى اذا كان له من يخبره
١٥٥	باب الاذان بعد الفجر	١٥٥	باب الاذان بعد الفجر
	باب الاذان قبل الفجر	١٥٥	باب الاذان قبل الفجر
	باب كرمين الاذان والإقامة	١٥٥	باب كرمين الاذان والإقامة
	باب من انتظر الإقامة	١٥٥	باب من انتظر الإقامة
	باب بين كل اذانين صلوة	١٥٥	باب بين كل اذانين صلوة
	باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد	١٥٥	باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد
	باب الاذان للمساكين اذا كانوا جماعة	١٥٥	باب الاذان للمساكين اذا كانوا جماعة
١٥٦	باب هل يتبع المؤذن فاه ههنا وههنا	١٥٦	باب هل يتبع المؤذن فاه ههنا وههنا
	باب قول الرجل فانتنا الصلوة	١٥٦	باب قول الرجل فانتنا الصلوة
	باب ما دركتم فصولا وما فاتكم فاتكم	١٥٦	باب ما دركتم فصولا وما فاتكم فاتكم
	باب متى يقوم للناس اذا راوا الامام	١٥٦	باب متى يقوم للناس اذا راوا الامام
	باب لا يقوم الى الصلوة مستعجلا	١٥٦	باب لا يقوم الى الصلوة مستعجلا
	باب هل يخرج من المسجد لعلة	١٥٦	باب هل يخرج من المسجد لعلة
	باب اذا قال الامام مكانكم حتى يرجع انتظروه	١٥٦	باب اذا قال الامام مكانكم حتى يرجع انتظروه
	باب قول الرجل ما صلينا	١٥٦	باب قول الرجل ما صلينا

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٨٢	باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه	١٤٥	باب القراءة في الفجر	١٩٩	باب الصف الاول
١٨٣	باب لا يكف شعرا	١٤٦	باب الجهر بقراءة صلوة الفجر	١٩٩	باب اقامة الصف من تمام الصلوة
١٨٣	باب لا يكف ثوبه في الصلوة	١٤٦	باب الجمع بين السورتين في ركعة	١٩٩	باب اثم من لم يتم الصفوف
١٨٣	باب التسييم والدعاء في السجود	١٤٦	باب يقرأ في الاخيرين بفاتحة الكتاب	١٩٩	باب الزايق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم
١٨٣	باب المكث بين السجودتين	١٤٦	باب من خافت القراءة في الظهر والعصر	١٩٩	باب اذا قام الرجل عن يسار الامم وحوله الامم
١٨٣	باب لا يفتش ذراعيه في السجود	١٤٦	باب اذا سمع الامام الاية	١٩٩	باب المرأة وحدها تكون صفاً
١٨٣	باب من استوى قاعاً في وتر من صلوته ثم نهض	١٤٦	باب يطول في الركعة الاولى	١٩٩	باب ميمنة المسجد والامام
١٨٣	باب كيف يعتمد على الارض اذا قام من الركعة	١٤٦	باب جهر الامام بالتأمين	١٤٠	باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط
١٨٣	باب يكبر وهو نهض من السجودتين	١٤٦	باب فضل التأمين	١٤٠	باب صلوة الليل
١٨٣	باب سنة الجلوس في التشهد	١٤٦	باب جهر الامام بالتأمين	١٤٠	باب ايجاب التكبير وافتتاح الصلوة
١٨٣	باب من لم ير التشهد الاول واجباً	١٤٦	باب اتمام التكبير في الركوع	١٤١	باب رفع اليدين في التكبير الاولى
١٨٣	باب التشهد في الاولى	١٤٦	باب اتمام التكبير في السجود	١٤١	باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع
١٨٣	باب التشهد في الاخيرة	١٤٦	باب التكبير اذا قام من السجود	١٤١	باب الى اين رفع يديه
١٨٣	باب الدعاء قبل السلام	١٤٦	باب وضع الركف على الركب في الركوع	١٤١	باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين
١٨٣	باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد	١٤٦	باب اذا لم يتم الركوع	١٤١	باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة
١٨٣	باب من لم يسجد جهرته وانفحتر صلي	١٤٦	باب استواء الظهر في الركوع	١٤١	باب الخشوع في الصلوة
١٨٣	باب التسليم	١٤٦	باب حد اتم الركوع والاعتدال فيه	١٤٢	باب ما يقدر بعد التكبير
١٨٣	باب يسلم حين يسلم الامام	١٤٦	باب امر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة	١٤٢	باب رفع البصر الى الامام في الصلوة
١٨٣	باب من لم يرد السلام على الامام	١٤٦	باب الدعاء في الركوع	١٤٣	باب رفع البصر الى السماء في الصلوة
١٨٣	باب الذكر بعد الصلوة	١٤٦	باب ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع راسه	١٤٣	باب الالتفات في الصلوة
١٨٣	باب يستقبل الامام الناس اذا سلم	١٤٦	باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد	١٤٣	باب هل يلتفت لصريه
١٨٣	باب مكث الامام في صلاة بعد السلام	١٤٦	باب القنوت	١٤٣	باب وجوب القراءة للامام والمأموم في الصلوات كلها
١٨٣	باب من صلى بالناس فذكر حاجته فخطأهم	١٤٦	باب الطائفة حين يرفع راسه من الركوع	١٤٣	باب القراءة في الظهر
١٨٣	باب انفتاح الانصار عن اليمين والشمال	١٤٦	باب يهوى بالتكبير حين يسجد	١٤٥	باب القراءة في العصر
١٨٣	باب ما جاء في الثور والى والبصل	١٤٦	باب فضل السجود	١٤٥	باب القراءة في المغرب
١٨٩	باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل	١٤٦	باب يبدى ضبعه ويجأ في السجود	١٤٥	باب الجهر في المغرب
١٩٠	باب خروج النساء الى المساجد بالليل	١٤٦	باب يستقبل بأطراف رجله القبلة	١٤٥	باب الجهر في العشاء
١٩٠	باب صلوة النساء خلف الرجال	١٤٦	باب اذا لم يتم سجودة	١٤٥	باب الجهر في العشاء بالسجدة
١٩١	باب سرعة انصراف النساء من الصبح	١٤٦	باب السجود على سبعة اعظم	١٤٥	باب القراءة في العشاء
١٩١	باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد	١٤٦	باب السجود على الونف	١٤٥	باب يطول في الاولين ويختصر في الاخيرين
١٩١	باب السجود على الونف في الطين	١٤٦	باب السجود على الونف في الطين	١٤٥	باب السجود على الونف في الطين
<b>كتاب الجمعة</b>					
١٩٤	باب الخطبة قلناً	١٩٣	باب هل على من لا يشهد الجمعة غسل النساء الصبيان	١٩١	باب فرض الجمعة لقول الله تعالى اذا نودي
١٩٤	باب استقبال الناس الامام اذا خطب	١٩٣	باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في البطر	١٩١	باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل
١٩٤	باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد	١٩٣	باب من اين توفى الجمعة وعلى من يجب	١٩١	باب على الصبي شهود يوم الجمعة
١٩٨	باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة	١٩٣	باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس	١٩١	باب الطيب للجمعة
١٩٨	باب الاستماع الى الخطبة	١٩٣	باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة	١٩١	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب اذا راى الامام رجلاً جاء وهو يخطب	١٩٣	باب المشى الى الجمعة	١٩٢	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب من جاء والامام يخطب على ركعتين	١٩٣	باب لا يفرق بين الاثنين يوم الجمعة	١٩٢	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب رفع اليدين في الخطبة	١٩٣	باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة يقعد مكانه	١٩٢	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة	١٩٣	باب الاذان يوم الجمعة	١٩٢	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب	١٩٣	باب المؤذن الواحد يوم الجمعة	١٩٢	باب فضل الجمعة
١٩٩	باب الساعة التي في يوم الجمعة	١٩٣	باب يجيب الامام على المنبر اذا سمع النداء	١٩٣	باب فضل الجمعة
٢٠٠	باب اذا نفر الناس عن الامام في صلوة الجمعة	١٩٣	باب الجلوس على المنبر عند التاذين	١٩٣	باب فضل الجمعة
٢٠٠	باب الجمعة	١٩٣	باب التاذين عند الخطبة	١٩٣	باب فضل الجمعة
٢٠٠	باب الصلوة بعد الجمعة وقبلها	١٩٣	باب الخطبة على المنبر	١٩٣	باب فضل الجمعة
٢٠٠	باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلوة	١٩٣	باب الخطبة على المنبر	١٩٣	باب فضل الجمعة
٢٠٠	باب القائلة بعد الجمعة	١٩٣	باب الخطبة على المنبر	١٩٣	باب فضل الجمعة

مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة
<b>ابواب صلوة الخوف</b>					
باب صلوة الخوف رجلا وركبا	٢٠٠	باب التكبير والغسل بالصبر والصلوة	٢٠١	باب الصلوة عند مناهضة الحصن ولقاء العدو	٢٠٢
باب يحرس بعضهم بعضا في صلوة الخوف	٢٠١	عند الاغارة	٢٠٢	باب صلوة الطالب والمطلوب راكبا وايها	٢٠٣
<b>كتاب العيدين</b>					
باب ما جاء في العيدين والتجمل فيهما	٢٠٢	باب التبكير للعيد	٢٠٣	باب العلم بالمصلي	٢٠٤
باب الحراب والدق يوم العيد	٢٠٣	باب فضل العمل في أيام التشريق	٢٠٤	باب موعظة الامام النساء يوم العيد	٢٠٥
باب سنة العيدين لاهل الاسلام	٢٠٤	باب التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة	٢٠٥	باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد	٢٠٦
باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج	٢٠٥	باب الصلوة الى الحرية يوم العيد	٢٠٦	باب اعتزال الحيض المصلي	٢٠٧
باب الاكل يوم النحر	٢٠٦	باب حمل العنزة والحرية بين يدي الامام	٢٠٧	باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلي	٢٠٨
باب الخروج الى المصلي بغير منبر	٢٠٧	باب خروج النساء والحيض الى المصلي	٢٠٨	باب كلام الامام والناس في خطبة العيد	٢٠٩
باب المشي والركوب الى العيد بغير اذان	٢٠٨	باب خروج الصبيان الى المصلي	٢٠٩	باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد	٢١٠
باب الخطبة بعد العيد	٢٠٩	باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد	٢١٠	باب اذا فاتته العيد صلى ركعتين	٢١١
باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم	٢١٠	العيد	٢١١	باب الصلوة قبل العيد وبعدها	٢١٢
<b>ابواب الوتر</b>					
باب ما جاء في الوتر	٢٠٨	اهله بالوتر	٢٠٩	باب الوتر في السفر	٢١٠
باب ساعات الوتر	٢٠٩	باب يجعل اخر صلوته وتر	٢١٠	باب القنوت قبل الركوع	٢١١
باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٠	باب الوتر على الدابة	٢١١	وبعد	٢١٢
<b>ابواب الاستسقاء</b>					
باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٠	باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول	٢١١	باب استقبال القبلة في الاستسقاء	٢١٢
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها	٢١١	رداءة في الاستسقاء	٢١٢	باب رفع الناس ايديهم مع الامام	٢١٣
سنين كسنى يوسف	٢١٢	باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقى لهم	٢١٣	باب رفع الامام يده في الاستسقاء	٢١٤
باب سوال الناس الامام الاستسقاء اذا غط	٢١٣	باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين	٢١٤	باب ما يقال اذا مطرت	٢١٥
باب تحويل الرداء في الاستسقاء	٢١٤	عند القحط	٢١٥	باب من تبطر في المطر حتى يتحد على لحيته	٢١٦
باب انتقام الرب من خلقه بالقحط	٢١٥	باب الدعاء اذا كثر المطر حولنا ولا علينا	٢١٦	باب اذا هبت الريح	٢١٧
باب الاستسقاء في المسجد الجامع	٢١٦	باب الدعاء في الاستسقاء قائما	٢١٧	باب قول النبي صلعم نصرت بالصبا	٢١٨
باب الاستسقاء في خطبة الجمعة - الخ	٢١٧	باب المجرم بالقراءة في الاستسقاء	٢١٨	باب ما قيل في الزلازل والايات	٢١٩
باب الاستسقاء على المنبر	٢١٨	باب كيف حول النبي ظهوره الى الناس	٢١٩	باب قول الله وتجعلون زقما انكم تكذبون	٢٢٠
باب من اكتفى بصلوة الجمعة في الاستسقاء	٢١٩	باب صلوة الاستسقاء ركعتين	٢٢٠	باب لا يدري متى يجيئ المطر الا الله	٢٢١
باب الدعاء اذا انقطعت السبل من كثرة المطر	٢٢٠	باب الاستسقاء في المصلي	٢٢١		
<b>ابواب الكسوف</b>					
باب الصلوة في كسوف الشمس	٢١٨	باب طول السجود في الكسوف	٢١٩	باب الدعاء في الكسوف	٢٢٠
باب الصدقة في الكسوف	٢١٩	باب صلوة الكسوف جماعة	٢٢٠	باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد	٢٢١
باب النداء بالصلوة جماعة في الكسوف	٢٢٠	باب صلوة النساء مع الرجال في الكسوف	٢٢١	باب الصلوة في كسوف القمر	٢٢٢
باب خطبة الامام في الكسوف	٢٢١	باب من احب العتاقة في كسوف الشمس	٢٢٢	باب صب المرأة على راسها الماء اذا	٢٢٣
باب هل يقول كسفت الشمس اخصفت	٢٢٢	باب صلوة الكسوف في المسجد	٢٢٣	طال الامام	٢٢٤
باب قول النبي يخوف الله عباده بالكسوف	٢٢٣	باب لا تنكس الشمس لهوت احد لالحياته	٢٢٤	باب الركعة الاولى في الكسوف اطول	٢٢٥
باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف	٢٢٤	باب الذكر في الكسوف	٢٢٥	باب المجرم بالقراءة في الكسوف	٢٢٦
<b>ابواب ما جاء في سجود القرآن وسنتها</b>					
باب سجدة تنزيل السجدة	٢٢٠	باب سجدة النجم	٢٢١	المشرك نجس	٢٢٢
باب سجدة من	٢٢١	باب سجود المسلمين مع المشركين و	٢٢٢	باب من قرأ السجدة ولم يسجد	٢٢٣



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢١	باب من قرأ السجدة في الصلوة فسجد بها	٢٢١	باب ازدهام الناس اذا قرأوا فقام السجدة	٢٢١	باب سجدة اذا السماء انشقت
٢٢٢	باب من لم يجد موضعاً للسجود من الزحام	٢٢٢	باب من رأى ان الله عز وجل لم يوجب السجود	٢٢٢	باب من سجد لسجود القارئ
<b>ابواب تقصير الصلوة</b>					
٢٢١	باب ما جاء في التقصير وكيفية تقصير	٢٢١	باب الايماء على الدابة	٢٢١	باب ما جاء في التقصير وكيفية تقصير
٢٢٢	باب الصلوة بمنى	٢٢٢	باب ينزل للمكتوبة	٢٢٢	باب الصلوة بمنى
٢٢٣	باب كراهة قيام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة	٢٢٣	باب صلوة التطوع على الحمار	٢٢٣	باب كراهة قيام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة
٢٢٤	باب في كم تقصر الصلوة	٢٢٤	باب من لم يتطوع في السفر	٢٢٤	باب في كم تقصر الصلوة
٢٢٥	باب يقصر اذا اخرج من موضعه	٢٢٥	باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات	٢٢٥	باب يقصر اذا اخرج من موضعه
٢٢٦	باب يصلي المغرب ثلاثاً في السفر	٢٢٦	باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء	٢٢٦	باب يصلي المغرب ثلاثاً في السفر
٢٢٧	باب صلوة التطوع على الدواب	٢٢٧	باب هل يؤذن او يقيم اذا جمع بين	٢٢٧	باب صلوة التطوع على الدواب
<b>كتاب التهجد</b>					
٢٢٨	باب من رجع القهقري في صلوته	٢٢٨	باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع	٢٢٨	باب التهجد بالليل وقل الله تعالى من الليل
٢٢٩	باب اذا دعيت الامر ولدها في الصلوة	٢٢٩	باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى	٢٢٩	باب فضل قيام الليل
٢٣٠	باب مسح المحصى في الصلوة	٢٣٠	باب الحديث بعد ركعتي الفجر	٢٣٠	باب طول السجود في قيام الليل
٢٣١	باب بسط الثوب في الصلوة للسجود	٢٣١	باب تعاود ركعتي الفجر من سبأها تطوعاً	٢٣١	باب ترك القيام للمريض
٢٣٢	باب ما يجوز من العمل في الصلوة	٢٣٢	باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	٢٣٢	باب تحريض النبي على قيام الليل والنوافل
٢٣٣	باب اذا انفلتت الدابة في الصلوة	٢٣٣	باب التطوع بعد المكتوبة	٢٣٣	باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة
٢٣٤	باب ما يجوز من البصاق والتفريق في الصلوة	٢٣٤	باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	٢٣٤	باب من نام عند السحر
٢٣٥	باب من صفق جاهلاً من الرجال في صلوته	٢٣٥	باب صلوة الضحى في السفر	٢٣٥	باب من تسبح فلم يركع حتى صلى الصبح
٢٣٦	باب اذا قيل للمصلي قدما وانتظر	٢٣٦	باب من لم يصلي الضحى وراه واستغاث	٢٣٦	باب طول الصلوة في قيام الليل
٢٣٧	باب لا يدرك السلام في الصلوة	٢٣٧	باب صلوة الضحى في الحضر	٢٣٧	باب كيف صلوة الليل وكيف كان النبي يصلي
٢٣٨	باب رفع الايدي في الصلوة لا يركع به	٢٣٨	باب الركعتين قبل الظهر	٢٣٨	باب قيام النبي بالليل ونومه وما نسخ من
٢٣٩	باب النحر في الصلوة	٢٣٩	باب الصلوة قبل المغرب	٢٣٩	قيام الليل
٢٤٠	باب يفكر الرجل الشيء في الصلوة	٢٤٠	باب صلوة النوافل جماعة	٢٤٠	باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يقص
٢٤١	باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي	٢٤١	باب التطوع في البيت	٢٤١	باب اذا نام ولم يصلي بال الشيطان في اذنه
٢٤٢	الفرضة	٢٤٢	باب فضل الصلوة في مسجد مكة والمدينة	٢٤٢	باب الدعاء والصلوة من اخر الليل
٢٤٣	باب اذا صلى خمسا	٢٤٣	باب مسجد قبا	٢٤٣	باب من نام اول الليل واحبب انحره
٢٤٤	باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث	٢٤٤	باب من اتى مسجد قبا كل سبت	٢٤٤	باب قيام النبي بالليل في رمضان وغيره
٢٤٥	فسيح مسجد تين	٢٤٥	باب اتيان مسجد قبا راكباً ومشياً	٢٤٥	باب فضل الطهور بالليل والنهار
٢٤٦	باب من لم يتشهد في سجد في السهو	٢٤٦	باب فضل ما بين القبر والمنبر	٢٤٦	باب ما يكره من التشديد في العبادة
٢٤٧	باب يكبر في سجد في السهو	٢٤٧	باب مسجد بيت المقدس	٢٤٧	باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه
٢٤٨	باب اذا لم يدرك ركعتي ثلثاً او رباعاً	٢٤٨	باب استعانة اليد في الصلوة	٢٤٨	باب فضل من تعار من الليل فصلي
٢٤٩	سجد سجدتين	٢٤٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	٢٤٩	باب البداءة على ركعتي الفجر
٢٥٠	باب السهو في الفرض والتطوع	٢٥٠	باب ما يجوز من التسليم والمجد في الصلوة	٢٥٠	باب الضجيج على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
٢٥١	باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بيده واستمع	٢٥١	باب من سمي قوماً أو سلم في الصلوة		
٢٥٢	باب الاشارة في الصلوة	٢٥٢	باب التصفيق للنساء		
<b>كتاب الجنائز</b>					
٢٥٣	باب مواضع الوضوء من الميت	٢٥٣	باب فضل من مات له ولد فاحسب	٢٥٣	باب ما جاء في الجنائز
٢٥٤	باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل	٢٥٤	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصدري	٢٥٤	باب الاصر يا تياح الجنائز
٢٥٥	باب يجعل الكافر في الخيوة	٢٥٥	باب غسل الميت وضوءه بالماء والسدر	٢٥٥	باب الدخول على الميت بعد الموت
٢٥٦	باب نقض شعر المرأة	٢٥٦	باب ما يستحب ان يغسل وترا	٢٥٦	باب الرجل ينعي الى اهل الميت بنفسه
٢٥٧	باب كيف الاشارة للميت	٢٥٧	باب يد أ بيا من الميت	٢٥٧	باب الاذن بالجنائز

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٤	باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون	٢٢٤	باب قول النبي صلعم انا بك لمحزونون	٢٢٤	باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون
٢٢٥	باب يلقي شعر المرأة خلفها ثلاثة قرون	٢٢٥	باب البكاء عند المرض	٢٢٥	باب يلقي شعر المرأة خلفها ثلاثة قرون
٢٢٦	باب الثياب البيض لكفن	٢٢٦	باب ما ينهى عن النوح والبكاء	٢٢٦	باب الثياب البيض لكفن
٢٢٧	باب الكفن في ثوبين	٢٢٧	باب القيام للجنائز	٢٢٧	باب الكفن في ثوبين
٢٢٨	باب المحنوط للميت	٢٢٨	باب متى يقعد اذا قام للجنائز	٢٢٨	باب المحنوط للميت
٢٢٩	باب كيف يكفن المحرم	٢٢٩	باب متى تبع جنازة فلا يقعد حتى توضح	٢٢٩	باب كيف يكفن المحرم
٢٣٠	باب الكفن في القيصم الذي يكف اولادك	٢٣٠	باب من قام لجنازة يهودي	٢٣٠	باب الكفن في القيصم الذي يكف اولادك
٢٣١	باب الكفن بخير قيصم	٢٣١	باب حمل الرجال الجنائز دون النساء	٢٣١	باب الكفن بخير قيصم
٢٣٢	باب الكفن بلا عمامة	٢٣٢	باب السرعة بالجنائز	٢٣٢	باب الكفن بلا عمامة
٢٣٣	باب الكفن من جميع المال	٢٣٣	باب قول الميت وهو على الجنائز قد موفى	٢٣٣	باب الكفن من جميع المال
٢٣٤	باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد	٢٣٤	باب من صف صفتين او ثلاثة على الجنائز	٢٣٤	باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد
٢٣٥	باب اذا لم يجد كفناً الا ما يوارى راسه	٢٣٥	باب الصفوف على الجنائز	٢٣٥	باب اذا لم يجد كفناً الا ما يوارى راسه
٢٣٦	او قدميه	٢٣٦	باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز	٢٣٦	او قدميه
٢٣٧	باب من استعد الكفن في زين النبي صلعم	٢٣٧	باب سنة الصلوة على الجنائز	٢٣٧	باب من استعد الكفن في زين النبي صلعم
٢٣٨	باب اتباع النساء الجنائز	٢٣٨	باب فضل اتباع الجنائز	٢٣٨	باب اتباع النساء الجنائز
٢٣٩	باب احدا المرأة على غير زوجها	٢٣٩	باب من انظر حتى يدفن	٢٣٩	باب احدا المرأة على غير زوجها
٢٤٠	باب زيارة القبور	٢٤٠	باب صلوة الصبيان مع الناس على الجنائز	٢٤٠	باب زيارة القبور
٢٤١	باب قول النبي يعذب بليليت بهن بكاء اهل عليه	٢٤١	باب الصلوة على الجنائز بالصلى والمسجد	٢٤١	باب قول النبي يعذب بليليت بهن بكاء اهل عليه
٢٤٢	باب ما يكره من النياحة على الميت	٢٤٢	باب ما يكره من اتخاذا المسجد على القبور	٢٤٢	باب ما يكره من النياحة على الميت
٢٤٣	باب	٢٤٣	باب الصلوة على النساء	٢٤٣	باب
٢٤٤	باب ليس منا من شق الجيوب	٢٤٤	باب اين يقوم من المرأة والرجل	٢٤٤	باب ليس منا من شق الجيوب
٢٤٥	باب رثاء النبي صلعم سعد بن خولة	٢٤٥	باب التكبير على الجنائز اربعاً	٢٤٥	باب رثاء النبي صلعم سعد بن خولة
٢٤٦	باب ما ينهى من الحلق عند المصيبة	٢٤٦	باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	٢٤٦	باب ما ينهى من الحلق عند المصيبة
٢٤٧	باب ليس منا من ضرب الخدود	٢٤٧	باب الصلوة على القبر بعد ما يدفن	٢٤٧	باب ليس منا من ضرب الخدود
٢٤٨	باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية	٢٤٨	باب الميت يسمع خفق النعال	٢٤٨	باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية
٢٤٩	عند المصيبة	٢٤٩	باب من احب الدفن في الارض المقدسة	٢٤٩	عند المصيبة
٢٥٠	باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن	٢٥٠	باب الدفن بالليل	٢٥٠	باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن
٢٥١	باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة	٢٥١	باب بناء المسجد على القبر	٢٥١	باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة
٢٥٢	باب الصبر عند الصدمة الاولى	٢٥٢	باب من يدخل قبر المرأة	٢٥٢	باب الصبر عند الصدمة الاولى
<b>كتاب الزكاة</b>					
٢٥٣	باب وجوب الزكاة وقول الله عز وجل	٢٥٣	باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	٢٥٣	باب وجوب الزكاة وقول الله عز وجل
٢٥٤	باب البيعة على ايتاء الزكاة	٢٥٤	باب الصدقة باليمين	٢٥٤	باب البيعة على ايتاء الزكاة
٢٥٥	باب انما ناع الزكاة وقول الله تعالى والذين	٢٥٥	باب من امر خادمه بالصدقة ولم ينادك بنفسه	٢٥٥	باب انما ناع الزكاة وقول الله تعالى والذين
٢٥٦	باب ما ادى زكوته فليس بكنز	٢٥٦	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	٢٥٦	باب ما ادى زكوته فليس بكنز
٢٥٧	باب انفاق المال في حقه	٢٥٧	باب المنان بما اعطى	٢٥٧	باب انفاق المال في حقه
٢٥٨	باب الرأيا في الصدقة	٢٥٨	باب من احب تبجيل الصدقة من يومها	٢٥٨	باب الرأيا في الصدقة
٢٥٩	باب لا يقبل الله صدقة من غلول	٢٥٩	باب التعريض على الصدقة والشفاعة فيها	٢٥٩	باب لا يقبل الله صدقة من غلول
٢٦٠	باب الصدقة من كسب طيب	٢٦٠	باب الصدقة فيما استطاع	٢٦٠	باب الصدقة من كسب طيب
٢٦١	باب الصدقة قبل الرد	٢٦١	باب الصدقة تكفر الخطيئة	٢٦١	باب الصدقة قبل الرد
٢٦٢	باب اتقوا النار ولو بشق تمره	٢٦٢	باب من تصدق في الشرك ثم اسلم	٢٦٢	باب اتقوا النار ولو بشق تمره
٢٦٣	باب فضل صدقة الشحيح الصحيح	٢٦٣	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه	٢٦٣	باب فضل صدقة الشحيح الصحيح
٢٦٤	باب	٢٦٤	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت	٢٦٤	باب
٢٦٥	باب صدقة العلانية وقوله الذين	٢٦٥	باب قول الله عز وجل فاما من اعطى وتقى	٢٦٥	باب صدقة العلانية وقوله الذين
٢٦٦	ينفقون اموالهم	٢٦٦	وصدق	٢٦٦	ينفقون اموالهم
٢٦٧	باب صدقة السر	٢٦٧	باب مثل التصدق والبخيل	٢٦٧	باب صدقة السر
٢٦٨	باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم	٢٦٨	باب صدقة الكسب والتجارة	٢٦٨	باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم
٢٦٩	باب	٢٦٩	باب	٢٦٩	باب
٢٧٠	باب	٢٧٠	باب	٢٧٠	باب
٢٧١	باب	٢٧١	باب	٢٧١	باب
٢٧٢	باب	٢٧٢	باب	٢٧٢	باب
٢٧٣	باب	٢٧٣	باب	٢٧٣	باب
٢٧٤	باب	٢٧٤	باب	٢٧٤	باب
٢٧٥	باب	٢٧٥	باب	٢٧٥	باب
٢٧٦	باب	٢٧٦	باب	٢٧٦	باب
٢٧٧	باب	٢٧٧	باب	٢٧٧	باب
٢٧٨	باب	٢٧٨	باب	٢٧٨	باب
٢٧٩	باب	٢٧٩	باب	٢٧٩	باب
٢٨٠	باب	٢٨٠	باب	٢٨٠	باب
٢٨١	باب	٢٨١	باب	٢٨١	باب
٢٨٢	باب	٢٨٢	باب	٢٨٢	باب
٢٨٣	باب	٢٨٣	باب	٢٨٣	باب
٢٨٤	باب	٢٨٤	باب	٢٨٤	باب
٢٨٥	باب	٢٨٥	باب	٢٨٥	باب
٢٨٦	باب	٢٨٦	باب	٢٨٦	باب
٢٨٧	باب	٢٨٧	باب	٢٨٧	باب
٢٨٨	باب	٢٨٨	باب	٢٨٨	باب
٢٨٩	باب	٢٨٩	باب	٢٨٩	باب
٢٩٠	باب	٢٩٠	باب	٢٩٠	باب
٢٩١	باب	٢٩١	باب	٢٩١	باب
٢٩٢	باب	٢٩٢	باب	٢٩٢	باب
٢٩٣	باب	٢٩٣	باب	٢٩٣	باب
٢٩٤	باب	٢٩٤	باب	٢٩٤	باب
٢٩٥	باب	٢٩٥	باب	٢٩٥	باب
٢٩٦	باب	٢٩٦	باب	٢٩٦	باب
٢٩٧	باب	٢٩٧	باب	٢٩٧	باب
٢٩٨	باب	٢٩٨	باب	٢٩٨	باب
٢٩٩	باب	٢٩٩	باب	٢٩٩	باب
٣٠٠	باب	٣٠٠	باب	٣٠٠	باب

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٨٩	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل -	٢٨٩	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل -	٢٨٩	باب الزكوة على الأقارب
٢٨٨	باب من يأخذ ثماراً أو غنله أو أرضه أو زرعاً	٢٨٨	باب من يأخذ ثماراً أو غنله أو أرضه أو زرعاً	٢٨٨	باب ليس على المسلم في فرسه صدقة
٢٨٨	باب هل يشتري صدقته	٢٨٨	باب هل يشتري صدقته	٢٨٨	باب ليس على المسلم في عيده صدقة
٢٨٨	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الصدقة على اليشمي
٢٨٨	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الزكوة على الزوج والأيتام في الحجر
٢٨٦	باب إذا تحولت الصدقة	٢٨٦	باب إذا تحولت الصدقة	٢٨٦	باب قول الله تعالى وفي الرقاب الغافين الآية
٢٨٦	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد	٢٨٦	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد	٢٨٦	باب الاستعفاف عن المسئلة
٢٨٦	باب في الفقراء	٢٨٦	باب في الفقراء	٢٨٦	باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة
٢٨٣	باب صلوة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة	٢٨٣	باب صلوة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة	٢٨٣	باب من سأل الناس تكثراً
٢٨٣	باب ما يستخرج من البحر	٢٨٣	باب ما يستخرج من البحر	٢٨٣	باب قول الله تعالى لا يسئلون الناس الحاقاً
٢٨٣	باب في الركاز الخمس	٢٨٣	باب في الركاز الخمس	٢٨٣	باب خصرص التمر
٢٨٤	باب قول الله تعالى والعاملين عليها	٢٨٤	باب قول الله تعالى والعاملين عليها	٢٨٣	باب العشر فيما يسقى من ماء السماء للأنبياء
٢٨٤	باب الصدقة على العبد وغيره	٢٨٤	باب الصدقة على العبد وغيره	٢٨٣	باب ليس فيما دون خمسة أو سق صدقة

## كتاب المسك

٢٨٩	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى	٢٨٩	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى	٢٨٩	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى
٢٨٩	وبالله على الناس الحج	٢٨٩	وبالله على الناس الحج	٢٨٩	وبالله على الناس الحج
٢٨٩	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا	٢٨٩	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا	٢٨٩	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا
٢٨٩	باب فضل الحج المبرور	٢٨٩	باب فضل الحج المبرور	٢٨٩	باب فضل الحج المبرور
٢٩٠	باب فرض مواقيت الحج والعمرة	٢٩٠	باب فرض مواقيت الحج والعمرة	٢٩٠	باب فرض مواقيت الحج والعمرة
٢٩٠	باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	٢٩٠	باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	٢٩٠	باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى
٢٩٠	باب مهل أهل مكة للحج والعمرة	٢٩٠	باب مهل أهل مكة للحج والعمرة	٢٩٠	باب مهل أهل مكة للحج والعمرة
٢٩٠	باب ميقات أهل المدينة -	٢٩٠	باب ميقات أهل المدينة -	٢٩٠	باب ميقات أهل المدينة -
٢٩١	باب مهل أهل الشام	٢٩١	باب مهل أهل الشام	٢٩١	باب مهل أهل الشام
٢٩١	باب مهل أهل نجد	٢٩١	باب مهل أهل نجد	٢٩١	باب مهل أهل نجد
٢٩١	باب مهل من كان دون المواقيت	٢٩١	باب مهل من كان دون المواقيت	٢٩١	باب مهل من كان دون المواقيت
٢٩١	باب مهل أهل اليمن	٢٩١	باب مهل أهل اليمن	٢٩١	باب مهل أهل اليمن
٢٩١	باب ذات عرق لأهل العراق	٢٩١	باب ذات عرق لأهل العراق	٢٩١	باب ذات عرق لأهل العراق
٢٩١	باب الصلوة بذي الحليفة	٢٩١	باب الصلوة بذي الحليفة	٢٩١	باب الصلوة بذي الحليفة
٢٩٢	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة	٢٩٢	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة	٢٩٢	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة
٢٩٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وإدمايرك	٢٩٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وإدمايرك	٢٩٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وإدمايرك
٢٩٢	باب غسل الخلق ثلاث مرات	٢٩٢	باب غسل الخلق ثلاث مرات	٢٩٢	باب غسل الخلق ثلاث مرات
٢٩٢	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس	٢٩٢	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس	٢٩٢	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس
٢٩٢	باب من أهل ملبد	٢٩٢	باب من أهل ملبد	٢٩٢	باب من أهل ملبد
٢٩٣	باب الإهلال عند مسجد ذي الحليفة	٢٩٣	باب الإهلال عند مسجد ذي الحليفة	٢٩٣	باب الإهلال عند مسجد ذي الحليفة
٢٩٣	باب نال يلبس المحرم من الثياب	٢٩٣	باب نال يلبس المحرم من الثياب	٢٩٣	باب نال يلبس المحرم من الثياب
٢٩٣	باب الركوب والارتداد في الحج	٢٩٣	باب الركوب والارتداد في الحج	٢٩٣	باب الركوب والارتداد في الحج
٢٩٣	باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية	٢٩٣	باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية	٢٩٣	باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية
٢٩٣	والأزر -	٢٩٣	والأزر -	٢٩٣	والأزر -
٢٩٣	باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح	٢٩٣	باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح	٢٩٣	باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح
٢٩٣	باب رفع الصوت بالأهلال	٢٩٣	باب رفع الصوت بالأهلال	٢٩٣	باب رفع الصوت بالأهلال
٢٩٣	باب التلبية	٢٩٣	باب التلبية	٢٩٣	باب التلبية
٢٩٣	باب التمجيد والتسبيح والتكبير قبل	٢٩٣	باب التمجيد والتسبيح والتكبير قبل	٢٩٣	باب التمجيد والتسبيح والتكبير قبل
٢٩٣	الأهلال عند الركوب	٢٩٣	الأهلال عند الركوب	٢٩٣	الأهلال عند الركوب
٢٩٣	باب من أهل حين استوت به راحلته	٢٩٣	باب من أهل حين استوت به راحلته	٢٩٣	باب من أهل حين استوت به راحلته
٢٩٣	باب الأهلال مستقبل القبلة	٢٩٣	باب الأهلال مستقبل القبلة	٢٩٣	باب الأهلال مستقبل القبلة

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٢٢	باب رمي الجمار من بطن الوادي	٣١٢	باب الجلال للبدن	٣١٢	باب النزول بين عرفة وجمع
٣٢٣	باب رمي الجمار بسبع حصيات	٣١٣	باب من اشترى هديته من الطريق وقتلها	٣١٣	باب امر النبي صلعم بالسكينة عند الافاضة
٣١٨	باب من رمى جمرة العقبة وجعل البيت	٣١٤	باب ذبح الرجل البقر عن نسائه	٣١٤	باب الجمع بين الصلوتين بالمزدلفة
٣١٩	باب عن يسارة	٣١٤	باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم بمنى	٣١٤	باب من جمع بينهما ولم يتطوع
٣٢٠	باب يكترع كل حصاة	٣١٤	باب من نحر بيده	٣١٤	باب من اذن واقام لكل واحد منهما
٣٢٠	باب من رمى جمرة العقبة ولم يقف	٣١٤	باب نحر الابل المقيدة	٣١٤	باب من قدم ضعفة اهله بليل
٣٢٠	باب اذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل	٣١٤	باب نحر البدن قائمة	٣١٤	باب متى يصلي الفجر يجمع
٣٢٠	باب القبلة	٣١٤	باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئاً	٣١٤	باب متى يدفع من جمع
٣٢٠	باب رفع اليدين عند الجمرتين	٣١٤	باب يتصدق بجلود الهدى	٣١٤	باب التلبية والتكبير غداة النحر حين
٣٢٠	باب الدعاء عند الجمرتين	٣١٤	باب يتصدق بجلود الهدى	٣١٤	باب رمي جمرة العقبة
٣٢٠	باب الطيب بعد رمي الجمار والحلق	٣١٤	باب واذا بدأ بالابواب هيم مكان البيت	٣١٤	باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج الاية
٣٢٠	باب قبل الافاضة	٣١٤	باب الذبح قبل الحلق	٣١٤	باب ركوب البدن لقوله تعالى والبدن جعلت
٣٢٠	باب طواف الوداع	٣١٤	باب من لبس راسه عند الاحرام وحلق	٣١٤	باب من ساق البدن معه
٣٢٠	باب اذا حاضت المرأة بعد ما فاضت	٣١٤	باب الحلق والتقصير عند الاحلال	٣١٤	باب من اشترى الهدى من الطريق
٣٢٠	باب من صلى العصر يوم النحر بلا بطم	٣١٤	باب تقصير المتمتع بعد العمرة	٣١٤	باب من اشعر وقتل بذى الحليفة ثم احرم
٣٢٠	باب المحصب	٣١٤	باب الزيادة يوم النحر	٣١٤	باب قتل القلائد للبدن والبقر
٣٢٠	باب النزول بذى طوى قبل ان	٣١٤	باب اذا رمى بعد ما امسى	٣١٤	باب اشعار البدن
٣٢٠	باب يدخل مكة	٣١٤	باب الفتيا على الدابة عند الجمرة	٣١٤	باب من قلد القلائد بيده
٣٢٠	باب من نزل بذى طوى اذ رجع من مكة	٣١٤	باب الخطبة ايام منى	٣١٤	باب تقليد الغنم
٣٢٠	باب التجارة ايام الموسم والبيع	٣١٤	باب هل يبسبب اصحاب السقاية او غيرهم بمكة	٣١٤	باب القلائد من العهن
٣٢٠	باب الادلاج من المحصب	٣١٤	باب رمي الجمار	٣١٤	باب تقليد النعل

## كتاب العمرة

٣٢٥	باب لا يعضد شجر الحرم	٣٢٤	باب ان احصر تم	٣٢٤	باب وجوب العمرة وفضلها
٣٢٥	باب لا ينفر صيد الحرم	٣٢٤	باب اذا احصر المعتمر	٣٢٤	باب من اعتمر قبل الحج
٣٢٥	باب لا يحل القتال بمكة	٣٢٤	باب الاحصار في الحج	٣٢٤	باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
٣٢٥	باب الحجامة للمحرم	٣٢٤	باب النحر قبل الحلق في الحصر	٣٢٤	باب عمرة في رمضان
٣٢٥	باب تزويج المحرم	٣٢٤	باب من قال ليس على المحصر يذل	٣٢٤	باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
٣٢٥	باب ما ينهى من الطيب للمحرم والحجرة	٣٢٤	باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا	٣٢٤	باب عمرة التنعيم
٣٢٥	باب الاغتسال للمحرم	٣٢٤	باب اوبه اذى	٣٢٤	باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى
٣٢٥	باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين	٣٢٤	باب قول الله تعالى او صدقة وهي اطعام	٣٢٤	باب اجر العمرة على قدر النصب
٣٢٥	باب لبس السراويل	٣٢٤	باب ستة الاية	٣٢٤	باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج
٣٢٥	باب لبس السلاح للمحرم	٣٢٤	باب الاطعام في الفدية نصف صاع	٣٢٤	باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج
٣٢٥	باب دخول الحرم ومكة بغير احرام	٣٢٤	باب النسك شاة	٣٢٤	باب متى يحل المعتمر
٣٢٥	باب اذا حرم جاهلا وعليه قميص	٣٢٤	باب قول الله عز وجل فلا رث	٣٢٤	باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة او الغزو
٣٢٥	باب المحرم يموت بعرفة	٣٢٤	باب قول الله تعالى ولا فسوق ولا جمل	٣٢٤	باب استقبال الحاج القادمين
٣٢٥	باب سنة المحرم اذا مات	٣٢٤	باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى	٣٢٤	باب القدوم بالقعدة
٣٢٥	باب الحج والنذر عن البيت	٣٢٤	باب لا تقتلوا الصيد	٣٢٤	باب الدخول بالمشى
٣٢٥	باب الحج عن من لا يستطيع الثبوت على الرحلة	٣٢٤	باب واذا صاد الحلال فاهدى للمحرر الصيد	٣٢٤	باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة
٣٢٥	باب حج المرأة عن الرجل	٣٢٤	باب اذا طأى المحرم من صيدا فضحكوا	٣٢٤	باب من اسرع تاقتة اذا بلغ المدينة
٣٢٥	باب حج الصبيان	٣٢٤	باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد	٣٢٤	باب قول الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها
٣٢٥	باب حج النساء	٣٢٤	باب لا يشير المحرم الى الصيد	٣٢٤	باب السفر قطعة من العذاب
٣٢٥	باب من نذر المشى الى الكعبة	٣٢٤	باب اذا اهدى للمحرما وحشيا لم يقبل	٣٢٤	باب المسافر اذا جد به السير تعجل واهله
٣٢٥		٣٢٤	باب ما يقتل المحرم من الدواب	٣٢٤	باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى

## فضائل المدينة

٣٢٤	باب فضل المدينة وانما تنفى الناس	٣٢٤	باب حرم المدينة
٣٢٤	باب المدينة طابة		



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٢	باب البدينة تنفي الخبث	٢٢٢	باب اثم من كاد اهل المدينة	٢٢٢	باب لا يقب البدينة
٢٢٢	باب كراهة النبي صلعم ان تعري البدينة	٢٢٢	باب اثم من كاد اهل المدينة	٢٢٢	باب من رغب عن المدينة
٢٢٢	باب كراهة النبي صلعم ان تعري البدينة	٢٢٢	باب لا يدخل الدجال المدينة	٢٢٢	باب الايمان يارز الى المدينة
<b>كتاب الصوم</b>					
٢٢٢	باب وجوب صوم رمضان	٢٢٢	باب وجوب صوم رمضان	٢٢٢	باب وجوب صوم رمضان
٢٢٢	باب فضل الصوم	٢٢٢	باب فضل الصوم	٢٢٢	باب فضل الصوم
٢٢٢	باب الصوم كفارة	٢٢٢	باب الصوم كفارة	٢٢٢	باب الصوم كفارة
٢٢٢	باب الريان للصائمين	٢٢٢	باب الريان للصائمين	٢٢٢	باب الريان للصائمين
٢٢٢	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان	٢٢٢	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان	٢٢٢	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان
٢٢٢	باب رؤية الهلال	٢٢٢	باب رؤية الهلال	٢٢٢	باب رؤية الهلال
٢٢٢	باب من صام رمضان ايما نأواحتساباً	٢٢٢	باب من صام رمضان ايما نأواحتساباً	٢٢٢	باب من صام رمضان ايما نأواحتساباً
٢٢٢	باب اجود ما كان النبي صلعم يكون في رمضان	٢٢٢	باب اجود ما كان النبي صلعم يكون في رمضان	٢٢٢	باب اجود ما كان النبي صلعم يكون في رمضان
٢٢٢	باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم	٢٢٢	باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم	٢٢٢	باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم
٢٢٢	باب هل يقول اني صائم اذا شتم	٢٢٢	باب هل يقول اني صائم اذا شتم	٢٢٢	باب هل يقول اني صائم اذا شتم
٢٢٢	باب الصوم لمن عاف على نفسه العزوبة	٢٢٢	باب الصوم لمن عاف على نفسه العزوبة	٢٢٢	باب الصوم لمن عاف على نفسه العزوبة
٢٢٢	باب قول النبي صلعم اذا راى يوم الهلال فصوموا	٢٢٢	باب قول النبي صلعم اذا راى يوم الهلال فصوموا	٢٢٢	باب قول النبي صلعم اذا راى يوم الهلال فصوموا
٢٢٢	باب شهر اعيد لا ينقصان	٢٢٢	باب شهر اعيد لا ينقصان	٢٢٢	باب شهر اعيد لا ينقصان
٢٢٢	باب قول النبي صلعم لا تكتب ولا تحسب	٢٢٢	باب قول النبي صلعم لا تكتب ولا تحسب	٢٢٢	باب قول النبي صلعم لا تكتب ولا تحسب
٢٢٢	باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين	٢٢٢	باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين	٢٢٢	باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين
٢٢٢	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث	٢٢٢	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث	٢٢٢	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث
٢٢٢	باب قول الله وكلوا واشربوا	٢٢٢	باب قول الله وكلوا واشربوا	٢٢٢	باب قول الله وكلوا واشربوا
٢٢٢	باب قول النبي لا يمنعكم من سحورك اذان بلال	٢٢٢	باب قول النبي لا يمنعكم من سحورك اذان بلال	٢٢٢	باب قول النبي لا يمنعكم من سحورك اذان بلال
٢٢٢	باب تعجيل السحور	٢٢٢	باب تعجيل السحور	٢٢٢	باب تعجيل السحور
٢٢٢	باب قدركم بين السحور و صلاة الفجر	٢٢٢	باب قدركم بين السحور و صلاة الفجر	٢٢٢	باب قدركم بين السحور و صلاة الفجر
٢٢٢	باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٢٢	باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٢٢	باب بركة السحور من غير ايجاب
٢٢٢	باب اذا نوى بالزهار صوماً	٢٢٢	باب اذا نوى بالزهار صوماً	٢٢٢	باب اذا نوى بالزهار صوماً
٢٢٢	باب الصائم يصوم جنباً	٢٢٢	باب الصائم يصوم جنباً	٢٢٢	باب الصائم يصوم جنباً
٢٢٢	باب المباشرة للصائم	٢٢٢	باب المباشرة للصائم	٢٢٢	باب المباشرة للصائم
٢٢٢	باب القبلة للصائم	٢٢٢	باب القبلة للصائم	٢٢٢	باب القبلة للصائم
٢٢٢	باب اغتسال الصائم	٢٢٢	باب اغتسال الصائم	٢٢٢	باب اغتسال الصائم
٢٢٢	باب الصائم اذا اكل او شرب ناسياً	٢٢٢	باب الصائم اذا اكل او شرب ناسياً	٢٢٢	باب الصائم اذا اكل او شرب ناسياً
٢٢٢	باب السواك الرطب واليابس للصائم	٢٢٢	باب السواك الرطب واليابس للصائم	٢٢٢	باب السواك الرطب واليابس للصائم
٢٢٢	باب قول النبي اذا توضأ فليستنشق	٢٢٢	باب قول النبي اذا توضأ فليستنشق	٢٢٢	باب قول النبي اذا توضأ فليستنشق
٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان	٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان	٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان
٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء	٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء	٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء
٢٢٢	باب المجامع في رمضان هل يطعم اهلها من الكفارة	٢٢٢	باب المجامع في رمضان هل يطعم اهلها من الكفارة	٢٢٢	باب المجامع في رمضان هل يطعم اهلها من الكفارة
٢٢٢	باب الحجامة والقئ للصائم	٢٢٢	باب الحجامة والقئ للصائم	٢٢٢	باب الحجامة والقئ للصائم
<b>كتاب البيوع</b>					
٢٢٢	باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة	٢٢٢	باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة	٢٢٢	باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة
٢٢٢	باب الحلال بين والمحرم بين وبينهما مشبهات	٢٢٢	باب الحلال بين والمحرم بين وبينهما مشبهات	٢٢٢	باب الحلال بين والمحرم بين وبينهما مشبهات
٢٢٢	باب تفسير المشبهات	٢٢٢	باب تفسير المشبهات	٢٢٢	باب تفسير المشبهات
٢٢٢	باب ما يتنزه من الشبهات	٢٢٢	باب ما يتنزه من الشبهات	٢٢٢	باب ما يتنزه من الشبهات
٢٢٢	باب من لم يدرك الوساوس ونحوها من الشبهات	٢٢٢	باب من لم يدرك الوساوس ونحوها من الشبهات	٢٢٢	باب من لم يدرك الوساوس ونحوها من الشبهات
٢٢٢	باب قول الله واذا راوا تجارة او لهوا	٢٢٢	باب قول الله واذا راوا تجارة او لهوا	٢٢٢	باب قول الله واذا راوا تجارة او لهوا
٢٢٢	باب من لم يبال من حيث كسب الكمال	٢٢٢	باب من لم يبال من حيث كسب الكمال	٢٢٢	باب من لم يبال من حيث كسب الكمال
٢٢٢	باب كسب الرجل وعمله بيده	٢٢٢	باب كسب الرجل وعمله بيده	٢٢٢	باب كسب الرجل وعمله بيده
٢٢٢	باب السهولة والسماحة في الشري والبيع	٢٢٢	باب السهولة والسماحة في الشري والبيع	٢٢٢	باب السهولة والسماحة في الشري والبيع
٢٢٢	باب من انظر موصراً	٢٢٢	باب من انظر موصراً	٢٢٢	باب من انظر موصراً
٢٢٢	باب من انظر معسراً	٢٢٢	باب من انظر معسراً	٢٢٢	باب من انظر معسراً
٢٢٢	باب اذا بين البيعان ولم يكتما ونصحا	٢٢٢	باب اذا بين البيعان ولم يكتما ونصحا	٢٢٢	باب اذا بين البيعان ولم يكتما ونصحا
٢٢٢	باب بيع الخلط من التمر	٢٢٢	باب بيع الخلط من التمر	٢٢٢	باب بيع الخلط من التمر
٢٢٢	باب ما قيل في اللعام والجزار	٢٢٢	باب ما قيل في اللعام والجزار	٢٢٢	باب ما قيل في اللعام والجزار

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٨٤	باب ما يمتنع الكذب والكتمان في البيع	٣٨٠	باب ما يستحب من الكيل	٣٤٣	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
٣٨٤	باب بيع الثمر على رؤس النخل	٣٨٠	باب بركة صاع النبي صلعم ومدة	٣٤٣	باب أكل الربوا وشكده وكاتبه
٣٨٤	باب تفسير العدايا	٣٨٠	باب ما يذكر في بيع الطعام والحكمة	٣٤٣	باب موكل الربوا يقول الله يا أيها الذين آمنوا
٣٨٨	باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها	٣٨١	باب بيع الطعام قبل أن يقبض	٣٤٣	باب يمتنع الله الربوا ويرى الصدقات
٣٨٨	باب بيع النخل قبل أن يبدو صلاحها	٣٨١	باب من رأى إذا اشترى طعاماً جزافاً	٣٤٣	باب ما يكره من الخلف في البيع
٣٨٨	باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها	٣٨١	باب إذا اشترى متاعاً أو دابة فوضعه	٣٤٣	باب ما قيل في الصواع
٣٨٨	باب شراء الطعام إلى أجل	٣٨١	باب عند البائع	٣٤٣	باب ذكر القين والحداد
٣٨٩	باب إذا أراد بيع تمر بتمر غيره منه	٣٨١	باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم	٣٤٣	باب الخياط
٣٨٩	باب قبض من باع نخلاً قد أبرت	٣٨١	باب على سوم أخيه	٣٤٣	باب النسيج
٣٨٩	باب بيع الزرع بالطعام كيلاً	٣٨١	باب بيع المزادة	٣٤٣	باب النجار
٣٨٩	باب بيع النخل بأصله	٣٨٢	باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيع	٣٤٣	باب شري الإمام الحوائج بنفسه
٣٨٩	باب بيع النخاضرة	٣٨٢	باب بيع الغرر وحبل الحبل	٣٤٣	باب شري الدواب والحديد
٣٨٩	باب بيع الجمار وأكله	٣٨٢	باب بيع الملامسة	٣٤٣	باب الأسواق التي كانت في الجاهلية
٣٨٩	باب من أجرى امرأته مائة على ما يتعارفون	٣٨٢	باب بيع المناذبة	٣٤٣	باب شري الأبل الهميم والأجرب
٣٩٠	باب بيع الشريك من شريكه	٣٨٢	باب النول للبائع أن لا يخلل الأبل والبقر	٣٤٣	باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها
٣٩٠	باب بيع الأرض والدور والعروض	٣٨٣	باب أن شاء رد المصراة	٣٤٣	باب في العطاء وبيع المسك
٣٩٠	باب مشاعاً	٣٨٣	باب بيع العبد الزاني	٣٤٣	باب ذكر الحجج
٣٩٠	باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه	٣٨٣	باب الشري والبيع مع النساء	٣٤٣	باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال
٣٩٠	باب الشري والبيع مع المشركين	٣٨٣	باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر	٣٤٣	باب النساء
٣٩٠	باب شري المملوك من الحر	٣٨٣	باب من كره أن يبيع حاضر لباد بأجر	٣٤٣	باب صاحب السلعة أحق بالسوم
٣٩٠	باب جلود الميتة قبل أن تدبغ	٣٨٣	باب لا يشتري حاضر لباد بالسمسرة	٣٤٣	باب كم يجوز الخيار
٣٩٠	باب قتل الخنزير	٣٨٣	باب النبي عن تلقى الركبان	٣٤٣	باب إذا لم يوقت الخيار هل يجوز البيع
٣٩٠	باب لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه	٣٨٣	باب منتهى التلقي	٣٤٣	باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا
٣٩٠	باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح	٣٨٣	باب إذا اشترط في البيع شروطاً وتخل	٣٤٣	باب إذا خيرا أحدهما صاحبه بعد البيع
٣٩٠	باب تحريم التجارة في الخمر	٣٨٣	باب بيع التمر بالتمر	٣٤٣	باب فقد وجب البيع
٣٩٠	باب أثم من باع حراً	٣٨٣	باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام	٣٤٣	باب إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع
٣٩٠	باب أمر النبي اليهود ببيع أرضهم	٣٨٣	باب بيع الشعير بالشعير	٣٤٣	باب إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته
٣٩٠	باب بيع العبد بالعبد الحيوان بالحيوان	٣٨٣	باب بيع الذهب بالذهب	٣٤٣	باب ما يكره من الخداع في البيع
٣٩٠	باب بيع الرقيق بآب	٣٨٣	باب بيع الفضة بالفضة	٣٤٣	باب ما ذكر في الأسواق
٣٩٠	باب هل يسافر بالتجارة قبل أن يستبرأها	٣٨٣	باب بيع الدينار بالدينار نساء	٣٤٣	باب كراهية الصخب في السوق
٣٩٠	باب بيع الميتة والأصنام	٣٨٣	باب بيع الورق بالذهب نسيئة	٣٤٣	باب الكيل على البائع والمعطي
٣٩٠	باب ثمن الكلب	٣٨٣	باب بيع الذهب بالورق يدابيد	٣٤٣	

## كتاب السلم

٣٩١	باب السلم في كيل معلوم	٣٩٣	باب الكفيل في السلم
٣٩١	باب السلم في وزن معلوم	٣٩٣	باب الرهن في السلم
٣٩١	باب السلم إلى من ليس عنده أصل	٣٩٥	باب السلم إلى أجل معلوم
٣٩١	باب السلم في النخل	٣٩٥	باب السلم إلى أن تنتج الناقة

## كتاب الإجارة

٣٩٤	باب استئجار الرجل الصالح	٣٩٤	باب الإجارة إلى نصف النهار
٣٩٤	باب رعي الغنم على قراريط	٣٩٤	باب الإجارة إلى صلاة العصر
٣٩٤	باب استئجار المشركين عند الضرورة	٣٩٤	باب أثم من منع أجر الإجير
٣٩٤	باب إذا استأجر جارية ليحل له الخ	٣٩٤	باب الإجارة من العصر إلى الليل
٣٩٤	باب الإجير في الغزو	٣٩٤	باب من استأجر جارية فترك أجره
٣٩٤	باب من استأجر جارية فبين له الأجل	٣٩٤	باب فعل فيه الخ
٣٩٤	باب إذا استأجر جارية على أن يقيم حائطاً	٣٩٤	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره الخ
٣٩٤	باب أجر الإجارة إلى نصف النهار	٣٩٤	باب الإجارة إلى صلاة العصر
٣٩٤	باب أثم من منع أجر الإجير	٣٩٤	باب الإجارة من العصر إلى الليل
٣٩٤	باب من استأجر جارية فترك أجره	٣٩٤	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره الخ
٣٩٤	باب فعل فيه الخ	٣٩٤	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره الخ
٣٩٤	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره الخ	٣٩٤	باب من أجر نفسه ليحمل على ظهره الخ

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٠٢	باب اذا احوال على ملي فليس له رد الخ	٣٠١	باب اذا استأجر ارضاً فمات احدهما	باب ما جاء في كسب البغي والاماء	باب عسب الفحل
٣٠٢	باب اذا احوال دين الميت على رجل جاز	٣٠١	باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة		
<b>كتاب الكفالة</b>					
٣٠٢	باب كفارة في القرض والديون	٣٠٣	باب قول الله والذين عاهدت ايمانكم الآية	باب جوار ابى بكر الصديق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم	باب لا بدات وغيرها
٣٠٢	باب من تكفل عن ميت ديناً	٣٠٣	باب من تكفل عن ميت ديناً		
<b>كتاب الوكالة</b>					
٣٠٥	باب اذا وكل المسلم حروباً في دار الحرب الخ	٣٠٦	باب اذا وهب شيئاً لوكيل او شفيع قوم جاز	باب الوكالة في الوقف ونفقتة الخ	باب اذا وكل المسلم حروباً في دار الحرب الخ
٣٠٥	باب الوكالة في الصرف والميزان	٣٠٦	باب اذا وكل رجلان يعطى شيئاً الخ	باب الوكالة في الحدود	باب اذا وكل المسلم حروباً في دار الحرب الخ
٣٠٥	باب اذا بع المرعى او الوكيل شاة تموت الخ	٣٠٦	باب وكالة المرأة الامام في النكاح	باب الوكالة في اليمين وتعاهدتها	باب اذا بع المرعى او الوكيل شاة تموت الخ
٣٠٥	باب وكالة الشاهد والغائب جائز	٣٠٦	باب اذا وكل رجلان فترك الوكيل شيئاً الخ	باب اذا قال الرجل لوكيله ضعه حيث اراك الله	باب وكالة الشاهد والغائب جائز
٣٠٥	باب الوكالة في قضاء الديون	٣٠٦	باب اذا باع الوكيل شيئاً فسد انبيعه مردود	باب وكالة الامين في الخزنة ونحوها	باب الوكالة في قضاء الديون
<b>ابواب الحرق والمزارعة وما جاء فيه</b>					
٣٠٩	باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه	٣٠٩	باب المزارعة بالشطرونحوه	باب المزارعة في الوقف ونفقتة الخ	باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه
٣٠٩	باب ما يحذر من عواقب الاشتغال الخ	٣٠٩	باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة	باب اذا قال رب الارض اقرق ما اقرق الله الخ	باب ما يحذر من عواقب الاشتغال الخ
٣٠٩	باب اقتناء الكلب للحرب	٣٠٩	باب المزارعة مع اليهود باب	باب ما كان من اصحاب النبي يواسى بعضهم	باب اقتناء الكلب للحرب
٣٠٩	باب استعمال البقر للحراثة	٣٠٩	باب ما يكره من الشروط في المزارعة	باب كراء الارض بالذهب والفضة	باب استعمال البقر للحراثة
٣٠٩	باب اذا قال اكفني مؤنة النخل او غيره الخ	٣٠٩	باب اذا زرع بمال قوماً بغير اذنه الخ	باب ما جاء في القرس	باب اذا قال اكفني مؤنة النخل او غيره الخ
٣٠٩	باب قطع الشجر والنخل	٣٠٩	باب اوقاف اصحاب النبي صلعم وارض الخراج الخ		باب قطع الشجر والنخل
٣٠٩	باب من احب ارضاً مواتاً	٣٠٩	باب من احب ارضاً مواتاً		باب من احب ارضاً مواتاً
<b>كتاب المساقات</b>					
٣١٢	باب في الشرب وقول الله عز وجل وجعلنا الخ	٣١٢	باب سكر الانهار	باب شرب الناس والدواب من الانهار	باب في الشرب وقول الله عز وجل وجعلنا الخ
٣١٢	باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء الخ	٣١٢	باب شرب الاعلى قبل الاسفل	باب بيع الحطب والكلاء	باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء الخ
٣١٢	باب من حفر بئراً في ملكه لم يضمن	٣١٢	باب شرب الاعلى الى الكعبيين	باب القطار ثم	باب من حفر بئراً في ملكه لم يضمن
٣١٢	باب الخصومة في البئر والقضاء فيها	٣١٢	باب فضل سقي الماء	باب كتابة القطائع	باب الخصومة في البئر والقضاء فيها
٣١٢	باب اثم من منع ابن السبيل من الماء	٣١٢	باب من راعى ان صاحب الحوض والقرية الخ	باب حلب الابل على الماء	باب اثم من منع ابن السبيل من الماء
٣١٢		٣١٢	باب لاحى الا لله ورسوله	باب الرجل يكون له مهر وشرب فحائط	
<b>كتاب في الاستقراض واداء الديون والحجر والتفليس</b>					
٣١٩	باب من اشترى بالدين وليس عند ثمنه الخ	٣١٩	باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز	البيع والقرض	باب من اشترى بالدين وليس عند ثمنه الخ
٣١٩	باب من اخذ مال الناس يريد اداها الخ	٣١٩	باب اذا قام او جازفه في الدين فهو جائز	باب من اخذ مال الغريم الى الغدا ونحوه الخ	باب من اخذ مال الناس يريد اداها الخ
٣١٩	باب اداء الديون وقول الله تعالى ان الله يأمركم	٣١٩	باب من استعاذ من الدين	باب من باع مال المفلس او المعسر الخ	باب اداء الديون وقول الله تعالى ان الله يأمركم
٣١٩	باب استقراض الابل	٣١٩	باب الصلوة على من ترك ديناً	باب اذا اقرضه الى اجل مسمى	باب استقراض الابل
٣١٩	باب حسن التقاضي	٣١٩	باب مطل الغنى ظلم	باب الشفاعة في وضع الدين	باب حسن التقاضي
٣١٩	باب هل يعطى اكرم من سنه	٣١٩	باب لصاحب الحق مقال	باب ما ينهى عن اضاءة المال	باب هل يعطى اكرم من سنه
٣١٩	باب حسن القضاء	٣١٩	باب اذا وجد ماله عند مفلس في	باب العبد راع في مال سيده الخ	باب حسن القضاء
<b>في النخص وما است</b>					
٣٢٢	باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة الخ	٣٢٢	باب اخراج اهل المعاصر والخصوم من البيوت	باب الربط والحبس في الحرم	باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة الخ
٣٢٢	باب من رد امر لسفيه والضعيف العقل	٣٢٢	باب دعوى الوصي للميت	باب في الملازمة	باب من رد امر لسفيه والضعيف العقل
٣٢٢	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض	٣٢٢	باب التوثيق ممن تخشى معرفته	باب التقاضي	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض
<b>كتاب اللقطة</b>					
٣٢٤	باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه	٣٢٤	باب ضالة الابل	باب ضالة الغنم	باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٩	باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعيها تصنيع حتى	٢٢٨	باب كيف تعرف لقطة اهل مكة	٢٢٤	باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد ستة اشهر
٢٢٩	باب من عرف اللقطة ولم يدعيها لسلطان	٢٢٨	باب لا تحلب ماشية احد بغير اذن	٢٢٤	باب اذا وجد تحشيتة في البحر او سوطاً او نحوه
٢٢٩	باب	٢٢٨	باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد ستة اشهر اعليه	٢٢٤	باب اذا وجد تمررة في الطريق
<b>ابواب المظالم والقصاص</b>					
٢٢٩	باب امانة الاذى	٢٢٩	باب اذا اذن له او حلله له ولم يبين كم هو	٢٢٩	باب المظالم والغصب
٢٢٩	باب الغرقة والعلية المشرفة وغير المشرفة	٢٢٩	باب اثم من ظلم شيئاً من الارض	٢٢٩	باب قصاص المظالم
٢٢٥	باب من عقل بغيره على البلاط او باب المسجد	٢٢٩	باب اذا اذن انسان لآخر شيئاً جاز	٢٢٩	باب قول الله تعالى الا لعنة الله على الظالمين
٢٢٥	باب الوقوف والبول عند سياطة قوم	٢٢٩	باب قول الله وهو الد الخصام	٢٢٩	باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه
٢٢٩	باب من اخذ الخنصر ما يؤذي الناس في الطريق	٢٢٩	باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلمه	٢٢٩	باب عين اعداك ظالماً او مظلوماً
٢٢٩	باب اذا اختلفوا في الطريق البيداء	٢٢٩	باب اذا خاصم فجر	٢٢٩	باب نصر المظلوم
٢٢٩	باب النهي بغير اذن صاحبه	٢٢٩	باب قصاص المظلوم وجد مال ظلمه	٢٢٩	باب الانتصار من الظالم
٢٢٩	باب كسر الصليب وقتل الخنزير	٢٢٩	باب ما جاء في السقائف	٢٢٩	باب عفو المظلوم
٢٢٩	باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر	٢٢٩	باب لا يمنع جار جاره ان يغرق خشب في حدره	٢٢٩	باب الظلم ظلمات يوم القيمة
٢٢٩	باب من قتل دون ماله	٢٢٩	باب صب الخمر في الطريق	٢٢٩	باب الاتقاء والحنن من دعوة المظلوم
٢٢٩	باب اذا كسر قصعة او شيئاً لغيره	٢٢٩	باب افضية الدور والجلوس فيها	٢٢٩	باب من كانت له مظلة عند الرجل فخلها
٢٢٩	باب اذا هدم حائطاً فليبين مثله	٢٢٩	باب الا يار على الطريق اذا لم يتاذر بها	٢٢٩	باب اذا حلله من ظلمه فلا رجوع فيه
<b>باب الشركة</b>					
٢٢٩	باب قسمة الغنم والعدل فيها	٢٢٩	باب شركة اليتيم واهل الميراث	٢٢٩	باب ما كان من خليطين فانهما يتوابعان بينهما
٢٢٩	باب الشركة في الطعام وغيره	٢٢٩	باب الشركة في الارضين وغيرها	٢٢٩	باب قسمة الغنم
٢٢٩	باب الشركة في الرقيق	٢٢٩	باب اذا قسم الشركاء الدور وغيرها لا شفعة	٢٢٩	باب القران في التمر بين الشركاء
٢٢٩	باب الاشتراك في الهدى والبدن	٢٢٩	باب الاشتراك في الذهب والفضة	٢٢٩	باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل
٢٢٩	باب من عدل عشرة من الغنم يجوز له	٢٢٩	باب مشاركة الذمي والمشركون في المزارعة	٢٢٩	باب هل يقرب والقسمة والاستهارة فيه
<b>باب الرهن في الحضر</b>					
٢٢٩	باب اذا اختلف الراهن والمرتهن	٢٢٩	باب الرهن مركوب ومحلوب	٢٢٩	باب من رهن درعه
٢٢٩	باب ونحوه	٢٢٩	باب الرهن عند اليهود وغيرهم	٢٢٩	باب رهن السلاح
<b>باب العوفضه وقول الله تعالى فك رقبته او اطعامه</b>					
٢٢٩	باب اخوانكم فاطمهم	٢٢٩	باب بيع المدير	٢٢٩	باب اي الرقاب افضل
٢٢٩	باب العبد اذا احسن عبادته ربه وهو سيده	٢٢٩	باب بيع الولاء وهبته	٢٢٩	باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف
٢٢٩	باب كراهية التطاول على الرقيق	٢٢٩	باب اذا اسر احوال الرجل او غمه هل يفادى	٢٢٩	باب اذا اعتق عبد ادين اثنين
٢٢٩	باب اذا اتاه خادمه بطعامه	٢٢٩	باب عتق المشرک	٢٢٩	باب اذا اعتق نصيباً في عبد وليس له مال
٢٢٩	باب العبد راع في مال سيده	٢٢٩	باب من ملك من العرب رقيقاً	٢٢٩	باب الخطأ والنسيان في العتاقة
٢٢٩	باب اذا ضرب العبد فليجتنب الوجه	٢٢٩	باب فضل من ادب جاريته وعلمها	٢٢٩	باب اذا قتل لعبد هو لله ونوى العتق
٢٢٩	باب	٢٢٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العبيد	٢٢٩	باب ام الولد
<b>كتاب المكاتب</b>					
٢٢٩	باب بيع المكاتب اذا رضى	٢٢٩	باب استعانة المكاتب وسواله	٢٢٩	باب المكاتب ونجومه في كل سنة نجم
٢٢٩	باب اذا قال المكاتب اشترى في	٢٢٩	باب الناس	٢٢٩	باب ما يجوز من شروط المكاتب
<b>كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها</b>					
٢٢٩	باب المكافاة في الهبة	٢٢٩	باب قبول الهدية	٢٢٩	باب القليل من الهبة
٢٢٩	باب الهبة للولد	٢٢٩	باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض نسائه	٢٢٩	باب من استوهب من امحابه شيئاً
٢٢٩	باب الاشهاد في الهبة	٢٢٩	باب ما لا يرد من الهدية	٢٢٩	باب من استسقى
٢٢٩	باب هبة الرجل لامرأته وامرأة لزوجها	٢٢٩	باب من راعى الهبة الغائبة جائزة	٢٢٩	باب قبول هدية الصيد



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٤	باب ما قيل في العري والرقبي	٢٥٥	باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة	٢٥٥	باب هبة المرأة لغير زوجها
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب اذا هب جماعة لقوم	٢٥٥	باب بمن يبدأ بالهدية
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب من اهدى له هدية وعنده جلاوة	٢٥٥	باب من لم يقبل الهدية لعلة
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب اذا هب بعير الرجل وهو راكبه	٢٥٥	باب اذا هب هبة او وعد ثمن مات
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب هدية ما يكره لغيره	٢٥٥	باب كيف يقبض العبد والمتاع
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب قبول الهدية من المشركين	٢٥٥	باب اذا هب هبة فقبضها الاخر ولم يقبل قبله
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب الهدية للمشركين وقول الله لا تأكلوا مما تركوا لله	٢٥٥	باب اذا هب ديناً على رجل
٢٥٥	باب من استعار من الناس الفرس	٢٥٥	باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته	٢٥٥	باب هبة الواحد للجماعة

## كتاب الشهادات

٢٥٥	باب ما جاء في البينة على المدعي	٢٥٥	باب شهادة الاماء والعبيد	٢٥٥	باب ما جاء في البينة على المدعي
٢٥٥	باب اذا عدل رجل احلف قال نعم لا اخبر	٢٥٥	باب شهادة المرضعة	٢٥٥	باب اذا عدل رجل احلف قال نعم لا اخبر
٢٥٥	باب شهادة المختبى	٢٥٥	باب تعديل النساء بعضهم بعضاً	٢٥٥	باب شهادة المختبى
٢٥٥	باب اذا شهد شاهد وشهود بشيء	٢٥٥	باب اذا ذكر رجل رجلاً كفاه	٢٥٥	باب اذا شهد شاهد وشهود بشيء
٢٥٥	باب الشهادة العادلة قول الله واشهدوا	٢٥٥	باب ما يكره من الاطباء في المدح	٢٥٥	باب الشهادة العادلة قول الله واشهدوا
٢٥٥	باب تعديل كحريجوز	٢٥٥	باب يلزم الصبيان وشهادتهم	٢٥٥	باب تعديل كحريجوز
٢٥٥	باب الشهادة على الانساب	٢٥٥	باب سؤال الحاكم المدعي هل لك بينة	٢٥٥	باب الشهادة على الانساب
٢٥٥	باب شهادة القاذف والمسارق والزاني	٢٥٥	باب اليمين على المدعي عليه في الاموال والحقوق	٢٥٥	باب شهادة القاذف والمسارق والزاني
٢٥٥	باب لا يشهد على شهادة جوراً اذا شهد	٢٥٥	باب اليمين على المدعي عليه في الاموال والحقوق	٢٥٥	باب لا يشهد على شهادة جوراً اذا شهد
٢٥٥	باب ما قيل في شهادة الزوج	٢٥٥	باب اذا ادعى او قذف فخله ان يلتصق بالبينة	٢٥٥	باب ما قيل في شهادة الزوج
٢٥٥	باب شهادة الاعشى وامرأة ونكاحه	٢٥٥	باب اليمين بعد العصر	٢٥٥	باب شهادة الاعشى وامرأة ونكاحه
٢٥٥	باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكونا	٢٥٥	باب اليمين بعد العصر	٢٥٥	باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكونا

## كتاب الصلح

٢٥٥	باب ما جاء في الاصلح بين الناس	٢٥٥	باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان	٢٥٥	باب ما جاء في الاصلح بين الناس
٢٥٥	باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس	٢٥٥	باب الصلح مع المشركين	٢٥٥	باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس
٢٥٥	باب قول الامام لا صحابه اذهبوا بنا نصلح	٢٥٥	باب الصلح في الدية	٢٥٥	باب قول الامام لا صحابه اذهبوا بنا نصلح
٢٥٥	باب قول الله ان يصالحا بيمينهما صلحا الاية	٢٥٥	باب قول النبي ابني هذا سيد ولعل الله	٢٥٥	باب قول الله ان يصالحا بيمينهما صلحا الاية
٢٥٥	باب اذا اصطلحا على صلح جور فهو مردود	٢٥٥	باب هل يشير الامام بالصلح	٢٥٥	باب اذا اصطلحا على صلح جور فهو مردود

## كتاب الشروط

٢٥٥	باب ما يجوز من الشروط في الاسلام	٢٥٥	باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح	٢٥٥	باب ما يجوز من الشروط في الاسلام
٢٥٥	باب اذا باع غنماً قد ابترت	٢٥٥	باب الشروط التي لا تحل في الحدود	٢٥٥	باب اذا باع غنماً قد ابترت
٢٥٥	باب الشروط في البيع	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب الشروط في البيع
٢٥٥	باب اذا اشتراط البائع ظهور الداية	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب اذا اشتراط البائع ظهور الداية
٢٥٥	باب الشروط في المعاملة	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب الشروط في المعاملة
٢٥٥	باب الشروط في المهر عند عقد النكاح	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب الشروط في المهر عند عقد النكاح
٢٥٥	باب الشروط في المزارعة	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب الشروط في المزارعة

## كتاب الوصايا

٢٥٥	باب ان يترك ورثة اغنياء خير	٢٥٥	باب اذا وقف او وصى لا قارب له	٢٥٥	باب ان يترك ورثة اغنياء خير
٢٥٥	باب الوصية بالثلث	٢٥٥	باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب	٢٥٥	باب الوصية بالثلث
٢٥٥	باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي	٢٥٥	باب هل ينتفع الواقف بوقفه	٢٥٥	باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي
٢٥٥	باب اذا وصى المريض براسه اشارة بينة	٢٥٥	باب اذا وقف شيئاً فلم يدفعه الى غيره	٢٥٥	باب اذا وصى المريض براسه اشارة بينة
٢٥٥	باب لا وصية لوارث	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب لا وصية لوارث
٢٥٥	باب الصدقة عند الموت	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب الصدقة عند الموت
٢٥٥	باب قول الله من بعد وصية يوصي بها او دين	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب قول الله من بعد وصية يوصي بها او دين
٢٥٥	باب تاويل قوله من بعد وصية	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب تاويل قوله من بعد وصية

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٩٥	باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحدود	٢٩٣	باب وقف الارض للمسجد	٢٩٥	باب اذا قال الواقف لا نطلب منه الا الى الله
٢٩٦	باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز	٢٩٤	باب وقف الدواب والكلأ والعروض	٢٩٦	باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا شهداء
٢٩٧	باب الوقف كيف يكتب	٢٩٥	باب نفقة القيم للوقف	٢٩٧	باب قضاء الوصي ديون الميت بغير
٢٩٨	باب الوقف للفقير والغنى والضعيف	٢٩٦	باب اذا وقف ارضا او بيلا واشتراط	٢٩٨	محضر من الورثة
<b>كتاب الجهاد</b>					
٢٩٥	باب فضل الجهاد والسيرة	٢٩٥	باب هل يبعث الطليعة وحده	٢٩٥	باب المجن ومن تترس بترس صاحبه
٢٩٦	باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه ماله	٢٩٦	باب سفر الاثنين	٢٩٦	باب
٢٩٧	باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء	٢٩٦	باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى	٢٩٧	باب الدرق
٢٩٨	باب درجات المجاهدين في سبيل الله	٢٩٦	يوم القيمة	٢٩٨	باب الحمائل وتعليق السيوف بالعنق
٢٩٩	باب الغدوة والروح في سبيل الله	٢٩٧	باب الجهاد فاض مع البر والفاجر	٢٩٩	باب ما جاء في حلية السيوف
٣٠٠	باب الحور العين وصفتهن	٢٩٨	باب من احتبس فرسا في سبيل الله	٣٠٠	باب من علق سيفه بالشجر في السفر
٣٠١	باب تمني الشهادة	٣٠٠	باب اسم الفرس والحمار	٣٠١	عند القائلة
٣٠٢	باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات	٣٠١	باب ما يذكر من شؤم الفرس	٣٠٢	باب لبس البيضة
٣٠٣	باب من ينكب او يطعن في سبيل الله	٣٠١	باب الخيل لثلاثة وقول الله والخيل	٣٠٣	باب من لم يركس السلام عند الموت
٣٠٤	باب من يجرح في سبيل الله	٣٠٢	والبغال الآية	٣٠٤	باب تفرق الناس عن الامم عند القائلة
٣٠٥	باب قول الله عز وجل قل هل ترضوننا الآية	٣٠٣	باب من ضرب دابة غيره في الغزو	٣٠٥	باب ما قيل في الرماح
٣٠٦	باب قول الله من المؤمنين رجال صدقوا الآية	٣٠٣	باب الركوب على دابة صعبة والفحولة	٣٠٦	باب ما قيل في درع النبي صلعم والقيص
٣٠٧	باب عمل صالح قبل القتال	٣٠٤	باب سهام الفرس	٣٠٧	باب الجبة في السفر والحرب
٣٠٨	باب من اتاه سهم غريب فقتله	٣٠٤	باب من قاد دابة غيره في الحرب	٣٠٨	باب الحرير في الحرب
٣٠٩	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	٣٠٤	باب الركاب والغرز للدابة	٣٠٩	باب ما يذكر في السكين
٣١٠	باب من اغبرت قدما في سبيل الله	٣٠٤	باب ركوب الفرس العري	٣١٠	باب ما قيل في قتال الروم
٣١١	باب سهم الغبار عن الراس في السبيل	٣٠٤	باب الفرس القطوف	٣١١	باب قتال اليهود
٣١٢	باب الغسل بعد الحرب والغبار	٣٠٤	باب السبق بين الخيل	٣١٢	باب قتال الترك
٣١٣	باب فضل قول الله ولا تحسبن الذين قتلوا الآية	٣٠٤	باب اضمأ الخيل للسبق	٣١٣	باب قتال الذين ينتعلون الشعر
٣١٤	باب ظل الملائكة على الشهيد	٣٠٤	باب غاية السبق للخيل المضموعة	٣١٤	باب من صف اصحابه عند الهزيمة
٣١٥	باب تمني المجاهد ان يرجع الى الدنيا	٣٠٤	باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم	٣١٥	باب الدعاء على المشركين بالهزيمة
٣١٦	باب الجنة تحت يارقة السيوف	٣٠٤	باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء	٣١٦	والزيلة
٣١٧	باب من طلب الولد للجهاد	٣٠٤	باب جهاد النساء	٣١٧	باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب
٣١٨	باب الشهادة في الحرب والجبن	٣٠٤	باب غزوة المرأة في البحر	٣١٨	باب الدعاء للمسلمين بالهدى ليتألفهم
٣١٩	باب ما يتعوذ من الجبن	٣٠٤	باب حمل الرجل امرأته في الغزو	٣١٩	باب دعوة اليهود والنصارى وعلى ما يقاتلون
٣٢٠	باب من حدث بشهادة في الحرب	٣٠٤	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال	٣٢٠	باب دعاء النبي الى الاسلام والنبوة
٣٢١	باب وجوب التفير وما يجب من الجهاد والنية	٣٠٤	باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو	٣٢١	باب من اراد غزوة فوري بغيرها
٣٢٢	باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد يقتل	٣٠٤	باب ملاوة النساء الجرحى في الغزو	٣٢٢	باب الخروج بعد الظهر
٣٢٣	باب من اختار الغزو على الصوم	٣٠٤	باب رد النساء الجرحى والقتلى	٣٢٣	باب الخروج اخر الشهر
٣٢٤	باب الشهادة سبع سوى القتل	٣٠٤	باب نزع السهم من البدن	٣٢٤	باب الخروج في رمضان
٣٢٥	باب قول الله لا يستوى القاعدون الآية	٣٠٤	باب الحراسة في الغزو في سبيل الله	٣٢٥	باب التوديع عند السفر
٣٢٦	باب الصبر عند القتال	٣٠٤	باب فضل الخدمة في الغزو	٣٢٦	باب السمع والطاعة للامام عالم يامر بمعصيته
٣٢٧	باب التحريض على القتال وقول الله حرض	٣٠٤	باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر	٣٢٧	باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به
٣٢٨	المؤمنين الآية	٣٠٤	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	٣٢٨	باب البيعة في الحرب على ان لا يهروا
٣٢٩	باب حفر الخندق	٣٠٤	باب من غزا يصيب للخدمة	٣٢٩	باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
٣٣٠	باب من حبسه العذر عن الغزو	٣٠٤	باب ركوب البحر	٣٣٠	باب كان النبي اذا لم يقاتل اول النهار
٣٣١	باب فضل الصوم في سبيل الله	٣٠٤	باب من استعان بالضعفاء والصالحين	٣٣١	اختر القتال
٣٣٢	باب فضل النفقة في سبيل الله	٣٠٤	باب لا يقول فلان شهيد	٣٣٢	باب استيذان الرجال الامام
٣٣٣	باب فضل من جهز غايبا وخلفه بخير	٣٠٤	باب التحريض على الرمي وقول الله اعدوا	٣٣٣	باب من غزا وهو وحيد عهد بعرضه
٣٣٤	باب التخطع عند القتال	٣٠٤	لهم الآية	٣٣٤	باب من اختار الغزو بعد البناء
٣٣٥	باب فضل الطليعة	٣٠٤	باب اللهو بالحرب ونحوها	٣٣٥	باب مباداة الامام عند الفرع

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٢٢	باب الطعام عند القدوم	٥٢٣	باب الكذب في الحرب	٥٢٣	باب السرعة والركض في الفرع
٥٢٢	باب فرض الخمس	٥٢٣	باب الفتك بأهل الحرب	٥٢٥	باب الخروج في الفرع وحده
٥٢٥	باب اداء الخمس من الدين	٥٢٣	باب ما يجوز من الاحتياك والمخدر مع من تخشى معرته	٥٢٥	باب الجعائل والجمالون في السبيل
٥٢٤	باب نفقة نساء النبي بعد وفاته	٥٢٣	باب الرجز في الحرب ورفع الصوت	٥٢٥	باب الوجير
٥٢٨	باب ما جاء في بيوت أزواج النبي	٥٢٣	باب من لا يثبت على الخيل	٥٢٦	باب ما قيل في لواء النبي ﷺ عليه وسلم
٥٢٨	باب ما ذكر من درع النبي وعصاه سيفه	٥٢٣	باب دواء الجرح بأحراق الحصى غسل المرأة	٥٢٦	باب قول النبي نصرت بالرعب مسيرة شهر
٥٢٩	باب الدليل على ان الخمس لنواصيئ رسول الله	٥٢٣	باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	٥٢٦	باب حمل الزاد في الغزو وقول الله وتزودوا لله
٥٢٩	باب قول الله قلن لله خمسته وللرسول	٥٢٥	باب اذا فزعوا بالليل	٥٢٦	باب حمل الزاد على الرقاب
٥٥٠	باب قول النبي صلعم احلت لكم الغنائم	٥٢٥	باب من رأى العدو وفنادى يا على صوته	٥٢٦	باب ارواف المرأة خلف اخيها
٥٥١	باب الغنيمة لمن شهد الواقعة	٥٢٥	باب من قال خذها وانابن فلان	٥٢٦	باب الارتداد في الغزو والحج
٥٥١	باب من قاتل للغنم هل ينقص من اجرة	٥٢٦	باب اذا نزل العدو وعلى حكم رجل	٥٢٦	باب الردف على الحمار
٥٥١	باب قسمة الاغنام ما يقدم عليه ينبغي ان يحفره	٥٢٦	باب قتل الاسير وقتل الصير	٥٢٦	باب من اخذ بركاب ونحوه
٥٥١	باب كيف قسم النبي قريظة والنضير	٥٢٦	باب هل يستأسر الرجل من لم يستأسر	٥٢٦	باب كراهية السقر لمصاحف في ارض العدو
٥٥١	باب بركة الغازي في قاله حيا وميتا	٥٢٦	باب فكك الاسير	٥٢٦	باب التكبير عند الحرب
٥٥٣	باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة	٥٢٦	باب قداء المشركين	٥٢٨	باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير
٥٥٣	باب ومن الدليل على ان الخمس لنواصيئ المسلمين	٥٢٦	باب الجرحي اذا دخل الاسلام بغير امان	٥٢٨	باب التسليم اذا هبط واديا
٥٥٣	باب ما من النبي على الاسارى من غير ان يخمس	٥٢٨	باب يقاتل عن اهل الذمة ولا يسترقون	٥٢٨	باب التكبير اذا علا شرفا
٥٥٣	باب ومن الدليل على ان الخمس للامام	٥٢٨	باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملتهم	٥٢٨	باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة
٥٥٥	باب من لم يخمس الوسايل	٥٢٨	باب جوائز الوفاة	٥٢٨	باب السير وحده
٥٥٦	باب ما كان النبي يعطي المؤلفة قلوبهم	٥٢٨	باب التجميل للوفد	٥٢٩	باب السرعة في السير
٥٥٦	باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب	٥٢٩	باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	٥٢٩	باب اذا حمل على فرس فراهاتبا
٥٥٦	باب الجزية والمواعدة مع اهل الذمة والحرب	٥٢٩	باب قول النبي لليهود اسلموا تسلموا	٥٢٩	باب الجهاد باذن الاربين
٥٥٩	باب اذا وادع الامام ملك القريه يكره ان يلقبته	٥٢٩	باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولمهمل	٥٢٩	باب ما قيل في الجرس ونحوه في اعتناق الابل
٥٥٩	باب الوصاية بأهل ذمة رسول الله	٥٢٩	باب كتابة الامام الناس	٥٢٩	باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجه
٥٦٠	باب ما قطع النبي من البحرين ما وعد من قبل البحرين	٥٢٩	باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	٥٣٠	باب الجاسوس
٥٦٠	باب اثم من قتل معاهدا بخير جرم	٥٢٩	باب من تأمر في الحرب من غير امره	٥٣٠	باب الكسوة للاسارى
٥٦٠	باب اخراج اليهود من جزيرة العرب	٥٢٩	باب العون بالمدد	٥٣٠	باب فضل من اسلم على يديه رجل
٥٦١	باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم	٥٢٩	باب من غلبه العدو فاقام على عرصة هم ثلثا	٥٣٠	باب الوسايل في السلاسل
٥٦١	باب دعاء الامام على من نكث عهده	٥٢٩	باب من قسم الغنيمة في غزوة وسفيرة	٥٣١	باب فضل من اسلم من اهل الكتابين
٥٦١	باب امان النساء وجوارهن	٥٣١	باب اذا غنم المشركون مال المسلمين وجبة المسلم	٥٣١	باب اهل الدار يبيتون فيصاب الولدان
٥٦١	باب ذمة المسلمين جوارهم واحرة يسعون بها ذنابهم	٥٣١	باب من تكلم بكفارسية والوطانة	٥٣١	باب قتل الصبيان في الحرب
٥٦٢	باب اذا قالوا صبأنا ولم يحسنوا اسلمنا	٥٣١	باب القلول	٥٣١	باب قتل النساء في الحرب
٥٦٢	باب المواعدة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره	٥٣٢	باب القليل من القلول	٥٣١	باب لا يعذب بعد اب الله
٥٦٢	باب فضل الوفاء بالعهد	٥٣٢	باب ما يكره من ذبح الابل والغنم	٥٣١	باب فاما متا بعد واما فداء
٥٦٢	باب هل يعفى عن الذمي اذا سحر	٥٣٢	باب البشارة في الفتوح	٥٣٢	باب هل للاسيار ان يقتل او يخدع الذين اسروا
٥٦٣	باب ما يحذر من القدر	٥٣٢	باب ما يعطى البشير	٥٣٢	باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق
٥٦٣	باب كيف ينبغي الى اهل العهد	٥٣٢	باب لا هجرة بعد الفتح	٥٣٢	باب حرق الدور والخيول
٥٦٣	باب اثم من عاهد ثم غدر	٥٣٣	باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة	٥٣٢	باب قتل النائم المشرك
٥٦٣	باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم	٥٣٣	باب استقبال الغزاة	٥٣٣	باب لا تمنوا لقاء العدو
٥٦٣	باب المواعدة من غير وقت وقول النبي	٥٣٣	باب ما يقول اذا رجع من الغزو	٥٣٣	باب الحرب خدعة
٥٦٣	باب طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ	٥٣٣	باب الصلوة اذا قدم من سفر		
٥٦٣	باب اثم الغادر للبر والفاجر				

## كتاب بدء الخلق

٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يبدأ الخلق اذية	٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح
٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح	٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٨٠	باب ذكر الملائكة	٥٨٠	باب صفة النار وانها مخلوقة	٥٨٠	باب قول الله ويث فيها من كل دابة
٥٨١	باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء الخ	٥٨١	باب صفة ابليس وجنوده	٥٨١	باب خير مال المسلم غنم الخ
٥٨٢	باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة	٥٨٢	باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم	٥٨٢	باب خمس من الدواب فراسق يقتلن في الحرم
٥٨٣	باب صفة ابواب الجنة	٥٨٣	باب قوله تعالى واذا صرفنا إليك نفرا من الجن الآية	٥٨٣	باب اذا وقع الذباب في شراب احكمم فليخسه الخ

## كتاب الانبياء

٥٨٥	باب خلق ادم وذريته	٥٨٥	باب واذا ذكر في الكتاب موسى انه كان مخاضاً الآية	٥٨٥	باب احب الصلوة الى الله صلوة داود الصلي
٥٨٦	باب الارواح جنود مجتدة	٥٨٦	باب قول الله وهل اشدك حديث موسى	٥٨٦	باب واذا كعبتاً داود ذا الوريد انه اواب الآية
٥٨٧	باب قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه	٥٨٧	اباى تارا الآية	٥٨٧	باب قول الله وهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
٥٨٨	باب وان الياس لمن المرسلين	٥٨٨	باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الآية	٥٨٨	باب قول الله ولقد اتينا لقمان الحكمة الآية
٥٨٩	باب ذكر ادريس عليه السلام	٥٨٩	باب قول الله وهل اشدك حديث موسى وكلم الله موسى تكليماً	٥٨٩	باب قول الله واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية الآية
٥٩٠	باب قول الله والى عاد اخاهم هود الخ	٥٩٠	باب قول الله ولوعدها موسى ثلاثين ليلة الآية	٥٩٠	باب قوله ذكر رحمة ربك عبده زكريا الآية
٥٩١	باب قصة ياجوج وماجوج	٥٩١	باب طوفان من السيل	٥٩١	باب قوله واذا ذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت الآية
٥٩٢	باب قول الله ويستئلفونك عن ذوالقنن الآية	٥٩٢	باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام	٥٩٢	باب واذا قالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك الآية
٥٩٣	باب قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلاً	٥٩٣	باب قوله يعكفون على اصنام لهم	٥٩٣	باب قول الله واذا قالت الملائكة يامريم ان الله يبشرك بكلمة الآية
٥٩٤	باب يزفون النسلان في المشى	٥٩٤	باب واذا قال موسى ان الله يا مكرم ان تذبحوا الآية	٥٩٤	باب قوله يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم
٥٩٥	باب قول الله ونبأهم عن ضيف ابراهيم الآية	٥٩٥	باب وفاة موسى صلى الله عليه وسلم وذكر بعد	٥٩٥	باب قول الله واذا ذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت من اهلها
٥٩٦	باب قول الله تعالى واذا ذكر في الكتاب اسمعيل الآية	٥٩٦	باب قوله ان قارون كان من قوم موسى الآية	٥٩٦	باب نزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم
٥٩٧	باب قصة اسحق بن ابراهيم بالنبي صلعم	٥٩٧	باب قول الله والى مدين اخاهم شعيباً	٥٩٧	باب ما ذكر عن بني اسرائيل
٥٩٨	باب قوله تعالى ام كنتم شهداء ان حضر يعقوب الآية	٥٩٨	باب قول الله وان يونس لمن المرسلين الآية	٥٩٨	باب حديث ابرص واقرع واعني
٥٩٩	باب ولوط اذا قال لقومه اتأتون الفاحشة الآية	٥٩٩	باب قوله واسألهم عن القرية التي كانت الآية	٥٩٩	باب قول الله ام حسب ان اصحاب الكهف الآية
٦٠٠	باب قوله فلما جاء آل لوط المرسلون الآية	٦٠٠	باب قول الله ولا تيناً داود زبوراً	٦٠٠	باب حديث الغار
٦٠١	باب قول الله والى شهودا اخاهم صلحاً الآية				
٦٠٢	باب قول الله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين				
٦٠٣	باب قول الله وايوب اذا نادى ربه الآية				

## كتاب المناقب

٦٢٢	باب مناقب قرينش	٦٢٢	باب مناقب المهاجرين وفضلهم	٦٢٢	باب مناقب النبي سيد والارباب الى بكر
٦٢٣	باب نزل القرآن بلسان قرينش	٦٢٣	باب فضل ابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٣	باب فضل ابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٤	باب نسبة اليمن الى اسمعيل عليه السلام	٦٢٤	باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم	٦٢٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً
٦٢٥	باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة	٦٢٥	باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٥	باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٦٢٦	باب ذكر قحطان	٦٢٦	باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٦	باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه
٦٢٧	باب ما ينهى عنه من دعوة الجاهلية	٦٢٧	باب خاتم النبوة	٦٢٧	باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه
٦٢٨	باب قصة خزاعة	٦٢٨	باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٨	باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان رضي الله عنه
٦٢٩	باب قصة زمزم	٦٢٩	باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه	٦٢٩	باب مناقب علي بن ابي طالب رضي الله عنه
٦٣٠	باب جهل العرب	٦٣٠	باب علامات النبوة في الاسلام	٦٣٠	باب مناقب جعفر بن ابي طالب رضي الله عنه
٦٣١	باب من انتسب الى ابيائه في الاسلام والجاهلية	٦٣١	باب قول الله يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الآية	٦٣١	باب مناقب عبد المطلب رضي الله عنه
٦٣٢	باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم	٦٣٢	باب سوال المشركين ان يوبهم النبي آية الخ	٦٣٢	باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٦٣٣	باب قصة الحبش وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا بني ارفدة	٦٣٣	باب فضائل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم	٦٣٣	باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٩	باب مناقب عبد الله بن مسعود	٢٥٩	باب مناقب عبد الله بن مسعود	٢٥٩	باب مناقب عبد الله بن مسعود
٢٦٠	باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري	٢٦٠	باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري	٢٦٠	باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري
٢٦١	باب مناقب فاطمة رضي الله عنها	٢٦١	باب مناقب فاطمة رضي الله عنها	٢٦١	باب مناقب فاطمة رضي الله عنها
٢٦٢	باب مناقب عائشة رضي الله عنها	٢٦٢	باب مناقب عائشة رضي الله عنها	٢٦٢	باب مناقب عائشة رضي الله عنها
٢٦٣	باب مناقب الانصار والذين تبوءوا الدار الآخرة	٢٦٣	باب مناقب الانصار والذين تبوءوا الدار الآخرة	٢٦٣	باب مناقب الانصار والذين تبوءوا الدار الآخرة
٢٦٤	باب مناقب النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة	٢٦٤	باب مناقب النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة	٢٦٤	باب مناقب النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة
٢٦٥	باب مناقب الانصار	٢٦٥	باب مناقب الانصار	٢٦٥	باب مناقب الانصار
٢٦٦	باب مناقب النبي بين المهاجرين والانصار	٢٦٦	باب مناقب النبي بين المهاجرين والانصار	٢٦٦	باب مناقب النبي بين المهاجرين والانصار
٢٦٧	باب مناقب حب الانصار	٢٦٧	باب مناقب حب الانصار	٢٦٧	باب مناقب حب الانصار
٢٦٨	باب قول النبي للانصار انهم احب الناس	٢٦٨	باب قول النبي للانصار انهم احب الناس	٢٦٨	باب قول النبي للانصار انهم احب الناس
٢٦٩	باب اتباع الانصار	٢٦٩	باب اتباع الانصار	٢٦٩	باب اتباع الانصار
٢٧٠	باب فضل دور الانصار	٢٧٠	باب فضل دور الانصار	٢٧٠	باب فضل دور الانصار
٢٧١	باب قول النبي للانصار اصابوا حتى	٢٧١	باب قول النبي للانصار اصابوا حتى	٢٧١	باب قول النبي للانصار اصابوا حتى
٢٧٢	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم للانصار والمهاجرة	٢٧٢	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم للانصار والمهاجرة	٢٧٢	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم للانصار والمهاجرة

## باب بني الكعبة

٢٧٣	باب مناقب أسيد بن حضير وعبد بن بشر	٢٧٣	باب مناقب أسيد بن حضير وعبد بن بشر	٢٧٣	باب مناقب أسيد بن حضير وعبد بن بشر
٢٧٤	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه	٢٧٤	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه	٢٧٤	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه
٢٧٥	باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه	٢٧٥	باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه	٢٧٥	باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه
٢٧٦	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه	٢٧٦	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه	٢٧٦	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه
٢٧٧	باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه	٢٧٧	باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه	٢٧٧	باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه
٢٧٨	باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه	٢٧٨	باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه	٢٧٨	باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه
٢٧٩	باب مناقب عبد الله بن سلام	٢٧٩	باب مناقب عبد الله بن سلام	٢٧٩	باب مناقب عبد الله بن سلام
٢٨٠	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها	٢٨٠	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها	٢٨٠	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها
٢٨١	باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي	٢٨١	باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي	٢٨١	باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي
٢٨٢	باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي	٢٨٢	باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي	٢٨٢	باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي
٢٨٣	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة	٢٨٣	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة	٢٨٣	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة
٢٨٤	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل	٢٨٤	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل	٢٨٤	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل

## تتم بالخير











فذكرت ان لو كذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب وسألتك هل يغدر فذكرت ان لو كذلك الرسل لا تغدر وسألتك بما يأمركم فذكرت انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وينهاكم عن عبادة الاوثان ويأمركم بالصلوة والصدق والعفاف فان كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قد فحى هاتين وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن اظن انه منكم فلو اني اعلم اني اخلص اليه لتجشمت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث به مع دحية الكلبي الى عظيم نصارى فدفعه عظيم نصارى الى هرقل فقرأه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم يوتك الله اجره مرتين فان توليت فان عليك اثم اليريسيين ويا هل الكتب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا تشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فان تولوا فاقولوا شهدوا بانا مسلمون قال ابوسفيان فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب فارتفعت الاصوات واخرجنا فقلنا لا صوابي حين اخرجنا لقد امر ابن ابى كبشة ان يخاصه ملك بني الاسفر فما زلت موقناً انه سيظهر حتى ادخل الله على الاسلام وكان ابن الناطور صاحب ايلياء وهرقل سقيف على نصارى الشام يحدث ان هرقل حين قديم ايلياء اصبح يوماً خديت النفس فقال بعض بطارقه قد استنكرنا هيأتك قال ابن الناطور وكان هرقل جزاء ينظر في النجوم فقال لهم حين سالوه اني رايت الليلة حين نظرت في النجوم ملكاً الختان قد ظهر فمن يختتن من هذه الامة قالوا ليس يختتن الا اليهود فليختتنك شأنهم واكتب الى مدائن ملكك فليقتلوا من فيهم من اليهود فيبيناهم على امرهم اتي هرقل برجل ارسل به ملك غسان يخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استخبره هرقل قال اذهبوا فانظروا المختتن هم اهل فطر واليه فخذ ثوبه انه مختتن وسأله عن العرب فقال هم يختنون فقال هرقل هذا امك هذه الامة قد ظهر ثم كتب هرقل الى صاحب له برؤية وكان نظيره في العلم وصار هرقل الى جنس فلم ير حمص حتى اتاه كتاب من صاحبه يوافق رأي هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم وانه نبي فاذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له بمحصر ثم امر اربابها فغلقت ثم اطلع فقال يا معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد وان يثبت ملككم فتبايعوا هذا النبي فاجابوا خيصة جمر الوحش الى الابواب فوجدوها قد غلقت فلما راى هرقل نفرتهم وايس من الايمان قال ردوهم على وقال اني قلت مقالتي انما اختبر بها شديتكم على دينكم فقد رأيتم فسيحوا له ورضوا عنه

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

الكتاب

ملك روى بصحة المشيئة وبالملك بالمصدر اكل ١٢ قوله دسكرة. بفتح الدال والكان دسكون اسين المبهمة وهو بنا كالفجر حوله بحت ١٢ ع  
اسماء الرجال عظيم بمرى اى اميرها  
ويولى امره بن الى شمر الغساني بنى الاسفر وهم الروم لان جدم روم بن عيسى بن اسحق بن زرع بنت ملك الحبشة في ولده بين البياض والسواد ففعل له الاسفر ولا من جده سارة حلتها بالذهب وقيل غر ذلك رواه اى حديث هرقل  
حل اللغات بشاشته البياض الفرح والسرو بصري كى  
مدينة بين المدينة دمشق كان بها عامل من هرقل ويصل اليه المكاتب التى وردت من الجاز وكان يرسل من بناك بموجبها الى هرقل العفاف مصدر عطف وعفا فافاد وهو الكف عن المحارم الصلوة صل كما امر الله به ان يؤصل وقيل صلة الرزم فانه رأى الاحسان الى ذوى القربى توجهات بنهم الله ونفحاته الى ابيهم ايضا هو المير وهو الذى يفر من لثة بلفظه ١٣ المدعاية بكسر اللام الدعوة واصفاً فى الاسلام بتقديره الى يوسيين بفتح التثنية وكسر الراء ثم باياد المسكوبة بعد ما يدسكته جمع يريى بنسب ان يريى على وزن قيل وهم الاكارون الزاؤون والمراد من دوى بياضه سائكة وقد قلب البياض الاولى همة فيقال لدايسين العنكب بالصاد والمهمل والى المعجم المفتوحين اللفظ كما فى مسلم وهو خالط الاصوات هو ما مضى معنى عظم ابى كبشة بسكون الباء والراء البنى صلى الله عليه وسلم ووجه ان ابى كبشة كان رجلاً من خزاعة خالف قريشاً فى عبادة الاوثان او هى كنيته جده صلى الله عليه وسلم من جانب امرأته كنيته زوج حليمة السعدية مرضعة صلى الله عليه وسلم كذا قالوا. بنى الاسفر هم الروم نسبة الى اسفر بن الروم بن عيسى بن اسحاق ابن ابراهيم عليه السلام ابن الناطور ان طورا فظ البشاش كلمة بجملة وفى رواية الحموى الناطور بالمعجزة وفى رواية البيت بنى الناطور بالزيادة فى آخره ١٢ تس ٩ قوله صاحب ايلياء وهرقل. والسبب فى ايلياء باعتبار ما رآه فى النى لى حقيقة ١٢ قوله سقيف. بهم السين والقاف وتشديد الفاء ليس دين الفساذى وقع بضمها على المعنى ومن فاما بن خرميتا مخمذوف واسقفا بزيادة همة لثة وفى بعض الاقوال سقيف بلفظ الجمل من التفعيل اى جعل سقيفاً كقولك بنيت خرميتا ١٢ قوله الختان بكسر الخاء اسم من الختن وهو قطع الجمل الذى تتوارى المشقة ١٢ قوله ملك غسان بهمون جملة ملوك الغسان ١٢ قوله

١٢ قوله وبشاشته. اى بشاشته  
الاسلام وانما هو ومنوم وفى بعض الروايات بشاشته القلوب باضافة البشاشته الى بياض الايمان انما انشراح الصدور واصلاح اللطف بالانسان عند قومه والهاد السور بؤينة وهو بفتح الباء ١٢ قوله لتجشمت اى ملكفت على مشقة لقاءه اى حملت نفسى على الاحتمال الى لو كنت استيقن الوصول لكنى اخاف ان يعوقنى عائق فاقول قد كنت ملكى ولم اصل الى خديته ١٢ قوله اليريسيين بفتح التثنية وكسر الراء ثم باياد السائكة بهم جمع يريى بنى اسين وقد قلب البياض الاولى همة فيقال لدايسين ودوى ايضا ياتين بعد اسين جمع يريى بنسب الى يريى ودوى اليريسين او بكسر الراء المشددة وبادواحدة بعد اسين وهم الاكارون الزاؤون كرماني وفى الجمع هم الاكارون والنحول والمزيم ١٢ قوله الى الكتاب عطف على ما قبله والتقدير ادعوك بدعاية الاسلام ويقولون تعالوا اهل الكتاب ١٢ قوله سوا. اسه مستوفىا وينكم اى لا يختلف فيها القرن والقرن والقرن والقرن ١٢ قوله ابن ابى كبشة البكشة رجل من خزاعة خالف قريشاً فى عبادة الاوثان او هى كنيته جده صلى الله عليه وسلم من جانب امرأته كنيته زوج حليمة السعدية ١٢ قوله بنى الاسفر هم الروم نسبة الى اسفر بن الروم بن عيسى بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وهو الاشقر ١٢ قوله وكان ابن الناطور. الاول فيه عطف لما قبلها وانما فى اسناد الزهرى لا يعلقه كما توهم بعضهم وهذا موضع يحتاج فيه الى التبيين على بناء وعلى ان قصته ابن الناطور غير رواية بالاسناد المذكورين الى سفيان عندها ما بنى عن الزهرى وقد مر ذلك فى النسخ فى دلائل النبوة ان الزهرى قال يقينه بدسقة فى زمن عبد الملك بن مروان عيسى وابن الناطور بطارقه اى حافظ البستان وهو لفظ معجمي تكلمت به العرب وفى رواية الحموى الناطور بالمعجزة وفى رواية البيت بنى الناطور بالزيادة فى آخره ١٢ تس ٩ قوله صاحب ايلياء وهرقل. والسبب فى ايلياء باعتبار ما رآه فى النى لى حقيقة ١٢ قوله سقيف. بهم السين والقاف وتشديد الفاء ليس دين الفساذى وقع بضمها على المعنى ومن فاما بن خرميتا مخمذوف واسقفا بزيادة همة لثة وفى بعض الاقوال سقيف بلفظ الجمل من التفعيل اى جعل سقيفاً كقولك بنيت خرميتا ١٢ قوله الختان بكسر الخاء اسم من الختن وهو قطع الجمل الذى تتوارى المشقة ١٢ قوله ملك غسان بهمون جملة ملوك الغسان ١٢ قوله

(قوله حتى ادخل الله على الاسلام) فيه اشارة الى اسلامه كان منه من الله تعالى عليه رزقه الله وان كان لا يريد به هو ولى رضى به وربما يؤخذ منه اشارة الى ان اسلامه كان اول الامر ظاهراً حيث قال ادخل على قلبى وقال الاسلام ولم يقل الايمان ولهذا كان بعد اوله من مؤلفات القلوب والله تعالى اعلم وقوله حتى يحتل ان الغاية فيه لا انتقال من الودنى الى الودنى او لا انقطاع اما باعتبار ان المراد بقوله موقناً اى مع الخفاء حتى ادخل الله على الاسلام فظهرت ما اخفيت من الايقان اولاً والمراد انك كنت انما سيظهر حتى ظهر وعند تحقق الظهور ينقطع ايقان انه سيظهر كما لا يخفى وذلك لان اسلامه كان فى ايام الفتر وقد اظهر الله تعالى الامر بالفتح والله تعالى اعلم اهـ سندى









ورسوله احب اليه مما سواهما ومن احب عبدًا لا يحبته الا لله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله كما يكره ان يلتقي في النار يا رب تفضل اهل الايمان في الاعمال <sup>اي التقاض الى عمل بسبب الايمان</sup> حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقول الله اخروجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيخرجون منها قد اسودوا <sup>اي اسودوا من كثرة ما فعلوا</sup> وفيلقون في نهر الحيا والحياة شاك مالك فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل المتراتم يخرج صفراء ملتوية قال وهيب حدثنا عمر والحياة وقال خردل من خير حدثنا محمد بن عبيد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي امامة بن سهل بن حنيف انه سمع ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رايت الناس يعرضون علي وعليهم قميص يمس منها ما يبلغ الثدى ومنها ما دون ذلك وعرض علي عمر بن الخطاب وعليه قميص يجزؤه قالوا فما اؤلت ذلك يا رسول الله قال الذين ياب الحياء من الايمان حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الانصار وهو يحفظ اخاه في الحياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الايمان يا رب فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فخلوا سبيلهم حدثنا عبد الله بن محمد المسندي قال حدثنا ابو روح الحرثي بن عمار قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد قال سمعت ابي محمد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقبل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله وقياموا الصلوة ويؤتوا الزكوة فاذا فعلوا ذلك عظموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الله يا رب من قال ان الايمان هو العمل لقول الله تعالى وتلك الجنة التي اوتيتهموها بما كنتم تعملون وقال عدة من اهل العلم في قوله تعالى فوربك لنسألنهم جميعين عما كانوا يعملون عن قول لا اله الا الله وقال تعالى ليشهد هذا فليعمل العالمون حدثنا احمد بن محمد بن يونس وموسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العمل افضل فقال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور يا رب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان

في قوله من احب اليه مما سواهما ومن احب عبدًا لا يحبته الا لله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد اذ انقذه الله كما يكره ان يلتقي في النار يا رب تفضل اهل الايمان في الاعمال

في الحياء لانه كان كثير الجهاد وكان يمنعه من استيفاء حقوقه فيقول لا ينبغي ان يجمع الجهاد مع قوله من قال ان الايمان هو العمل لقول الله تعالى وتلك الجنة التي اوتيتهموها بما كنتم تعملون وقال عدة من اهل العلم في قوله تعالى فوربك لنسألنهم جميعين عما كانوا يعملون عن قول لا اله الا الله وقال تعالى ليشهد هذا فليعمل العالمون حدثنا احمد بن محمد بن يونس وموسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العمل افضل فقال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور يا رب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان

في الحياء لانه كان كثير الجهاد وكان يمنعه من استيفاء حقوقه فيقول لا ينبغي ان يجمع الجهاد مع قوله من قال ان الايمان هو العمل لقول الله تعالى وتلك الجنة التي اوتيتهموها بما كنتم تعملون وقال عدة من اهل العلم في قوله تعالى فوربك لنسألنهم جميعين عما كانوا يعملون عن قول لا اله الا الله وقال تعالى ليشهد هذا فليعمل العالمون حدثنا احمد بن محمد بن يونس وموسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العمل افضل فقال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور يا رب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان

(قوله بعد اذ انقذه الله) قيد على حسب وقته اذا الناس كانوا في وقته اسلموا بعد سبق الكفر وهو كناية عن معنى بعد ان رزقه الله الاسلام وهذه الآية والله تعالى اعلم (قوله يا رب فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فخلوا سبيلهم) اي فضم الى التوبة الى الكفر قامة الصلوة واتاء الزكاة فهما من الوساكن كالتوبة وقد قسم التوبة في الحديث بالشهادة اذ مدار الحكم على التوبة الظاهرية ثم الحكم الذي يدل عليه حديث الباب امام مخصوص بمشركي العرب او كان قبل شرع الجزية والله تعالى اعلم (قوله يا رب من قال ان الايمان هو العمل) اي في مواضع من كتاب الله تعالى عطف العمل على الايمان والعطف للمغايرة فهو من الايمان لا يطلق عليه اسم العمل شرعاً فوضع هذا الباب لاثبات ان اسم العمل شرعاً يشمل الايمان واستدل عليه بقوله تعالى تلك الجنة التي اوتيتهموها بما كنتم تعملون تؤمنون فانه لا يعيد بل بناء عن ان الايمان هو السبب الاعظم في دخول الجنة فلا بد من شمول بما كنتم تعملون له وكذا قول عدة من اهل العلم لبيان شمول العمل لقول لاله الا لله على معنى اي حتى عن قول لاله الا لله لبيان اقتضاء العمل عليه ولله والارادة الله تعالى اعلم عما كانوا يعملون فخلوا سبيلهم

السؤال من قال ومن تركوا قوله لاله الا لله لبيان شمول العمل فيه يشمل الايمان لا ان المراد به الايمان فقط والمآصل انه في هذه الآية وقع الاقتضاء على ذكر العمل مع ان الموضوع موضع ذكر الايمان والعمل جميعاً فلا بد من القول بشمول العمل للايمان وهو المطلوب وعلى هذا فمآ وق في القرآن من عطف العمل على الايمان في مواضع فمفهوم عطف العام على الخاص لمزيد الاهتمام بالخاص والله تعالى اعلم (قوله يا رب اذا لم يكن الاسلام على وجهه حل هذا الكلام اولاً ولعل المعنى اذا لم يكن لفظ الاسلام على الحقيقة الشرعية لهذا اللفظ وكان اطلاقه على الاستسلام الى الانقياد الظاهر لطمع في الغينة او الخوف من القتل فهو اطلاق جائز ورويه الشرع في مواضع ثم استدل على ورود هذا اللفظ بقوله تعالى قالت الوعر اب الآية ثم







[illegible]

**١٤** قوله من يشاء الدين آه اى ما يريد احد ان  
 يغالب فى الدين بان يترك الارفق الاسبو ويتنازعه الغلب الدين عليه فنجى عن الاشر والاسبو جميعا  
**١٥** غير جارى اقر بواحد قد اموأنا كيه للتسديد ١٢ مجمع البحار **١٦** قوله وابشروا بصمت الشين من البشرى  
 بمعنى الابشراى البشرى بالاثواب على العمل وان قل ١٢ اك **١٧** قوله ستة عشر شهرا اوسبعة  
 عشر شهرا كذا بالشك وفى رواية عند مسلم والنسائى والى عونته واهد ستة عشر بلا شك وفى اخرى عند الزوار  
 والطبرانى سبعة عشر بلا شك قال ابن حجر والجميع ان من جزم بسنة عشره فبقى من شترى القدر والتمويل  
 شهرا والى الايام الزائدة ومن جزم بسبعة عشره بها معا ومن شك نزد فى ذلك وذلك ان القدر  
 كان فى شتر ذىع الاول بلا خلاف وكان التحويل فى رجب من السنة الثانية على الصحيح وبه جزم الجمهور  
 كذا فى التوشيح والتوضيح ١٣ **١٨** قوله صلى اول صلوة صلاها متوجها الى الكعبة صلوة العصر بمصب  
 اول مقبول صلى وصلوة العصر بدل منه واخره ابن مالك بالرفع وسقط لغير الاربع لفظة صلى فيكون الشب  
 بتقدمه تنسج ولاين سعد حوت القبلة فى صلوة الظلوا العصر كذا فى القسطلانى وفى التوشيح الصواب  
 برفع اول مبتدا وصلوة العصر خبره. بهذا على تقدير سقوط لفظة صلى مستقيم كما لا يخفى والشامل ١٣ **١٩**  
 قوله فداروا كما هم عليه قبل البيت الحرم ولم يقطعوا الصلوة بل اتوا بالى جهة المكنة فصلوا صلوة واحدة الى  
 جنتين بدليلين شرعيين فيه جواز النسخ بخلاف الواحد اليه ميل المحققين قاله القسطلانى قوله واهل الكتاب  
 بالرفع عطفا على اليهود من عطف العام على الخاص واختلفوا فى الجهة التى كان التبي صلح متوجها  
 اليها للصلوة بمكة فقال ابن عباس وغيره كان يمشى الى بيت المقدس وقال آخرون الى الكعبة وجه  
 ضئيف يلزم منه النسخ مرتين والاول اصح ١٢ تلخيص **٢٠** قوله واهل الكتاب بالرفع عطفا على  
 اليهود من عطف العام على الخاص وقيل المراد النصارى وفيه نظر لانهم لا يصلون قبل المقدس فكيف تعجبهم  
 قال السيوطى فى التوشيح قال القسطلانى واجب بهم ليس يكونه قبلته بل بطريق القبلة بسنة ١٣ **٢١**  
 قوله وقتلوا قال ابن جرير اذكر القتل الذى فى رواية زهير بنه ولم اجد فى شى من الاخبار ان احدا من المسلمين  
 قتل قبل التحويل لكن لا يلزم من عدم الورد وعدم الوقوع ١٣ توشيح **٢٢** قوله حسن اسلامه اى صار  
 حسنا بامتقاده واخلاصه ودخوله فى الباطن توشيح وزلفا بالتحفيف وقيل بالتشديد ولا يذول ولا يذلفا  
 دها بمعنى اى اسلفنا وقدمنا وكهنا ١٣ توشيح **٢٣** قوله الا ان نبيا وزل الله عنه اى عن البيه فيعفو

(قوله يعني صلاتكم عند البيت) الظرف ليس متعلقاً بالصلاة حتى يرد أنه تصحيف والصواب صلاتكم غير البيت بل هو متعلق بقول الله تعالى وما كان الله اى ما كان الله ليضيع صلاتكم قبل استقبال البيت عند استقبال البيت اى لو يبطل الله صلاتكم حين استقبلتم البيت فان استقبال البيت خير فلا يرتب عليه فساد الأعمال السابقة والله تعالى اعلم (قوله وانه صلى اول صلاة صلواها) اى الى البيت صلاة العصر قبل صلاة العشاء نصيب على البدلية من اول صلاة وهو مفعول صلى وقيل بالرفع اى يتفقد المبدأ أقلت والاقرب عندى ان صلاة العصر مفعول صلى ونصب اول صلاة على انه حال مقدم والوجهان المذكوران ليعيدان من حيث المعنى يظهر عند التأمل والله تعالى اعلم (قوله فلا رواكمهم) الظاهر ان الكاف بمعنى على ومأمورة وهم مبتدأ والخبر محذوف اى عليه والمعنى فلا روا على الهمة التى كانوا عليها وقيل بالابتداء وقيل بالمقارنة قلت للمبادرة و يظهر لها كبير معنى والمقارنة اقرب منها اى فلا روا بها كهم اى بالهمة التى كانوا بها ثم رأيت القسطلونى نقل عن المصابيح ان الكاف بمعنى على لكن قال

13

محمد بن خالد

صلواتها العصر اذا زرع  
ازلقها









منها قال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا  
 انفق الرجل على أهله يحسبها فني له صدقة <sup>١٢</sup> حدثنا الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عامر بن سعد عن  
 سعد بن أبي وقاص أنه أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها حتى ما تجعل في  
 فم امرأتك <sup>١٣</sup> باب قول النبي صلى الله عليه وآله الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامةهم قوله تعالى إذا أنفقوا لله ورسوله  
 حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي قال بايعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم <sup>١٤</sup> حدثنا أبو النعمان قال حدثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة قال سمعت  
 جرير بن عبد الله يوم مات المغيرة بن شعبه قام فحمد الله وأثنى عليه وقال عليكم باتقاء الله وحده لا شريك له والوقار والسكينة  
 حتى يأتكم أمير قانما يأتكم إلا أن ثم قال استعفوا لأميركم فإنه كان يحب العفو ثم قال أما بعد فإني أتيت النبي صلى الله عليه وآله قلت  
 أبأبئك على الإسلام فشرط علي والنصح لكل مسلم فبايعته على هذا ورب هذا المسجد إني لنأصم لكم ثم استغفروا ونزل كتاب  
 العلم بسم الله الرحمن الرحيم <sup>١٥</sup> باب فضل العلم وقول الله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات  
 والله بما تعملون خبير وقوله رب زدني علما <sup>١٦</sup> باب من سئل علما وهو مشغول في حديثه فامتنع ثم أجاب السائل حدثنا  
 محمد بن سنان قال ثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا محمد بن عيسى قال ثنا ابن وهب قال قال عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 عن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكبره ما قال وقال بعضهم بل لم نسمع حتى إذا قضى حديثه قال ابن أراه السائل عن  
 الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال فإذا صيغت الأمانة فانتظر الساعة فقال كيف أصنع قال إذا أوتيت الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة  
 باب من رفع صوته بالعلم حدثنا أبو النعمان قال حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو  
 قال تخلف عنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفرة سافرناها فإدركنا وقد أركبنا الصلوة ونحن نتوضأ فجعلنا نستمع على رجلنا فتنادى بأعلى  
 صوته ويل للأعقاب من النار مرتين وثلاثا <sup>١٧</sup> باب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثنا وأخبرنا وأبنا وأقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا

٢ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٢ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٣ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٤ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٥ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٦ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٧ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا

قوله حدثنا وأخبرنا وأبنا وأقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا  
 قتيبة بن سعيد قال ثنا محمد بن عيسى قال ثنا ابن وهب قال قال عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 عن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفرة سافرناها فإدركنا وقد أركبنا الصلوة ونحن نتوضأ فجعلنا نستمع على رجلنا فتنادى بأعلى  
 صوته ويل للأعقاب من النار مرتين وثلاثا <sup>١٧</sup> باب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثنا وأخبرنا وأبنا وأقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا  
 ١٨ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ١٩ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٠ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢١ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٢ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٣ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٤ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٥ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٦ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٧ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٨ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٢٩ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٠ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا

قوله حدثنا وأخبرنا وأبنا وأقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا  
 قتيبة بن سعيد قال ثنا محمد بن عيسى قال ثنا ابن وهب قال قال عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 عن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفرة سافرناها فإدركنا وقد أركبنا الصلوة ونحن نتوضأ فجعلنا نستمع على رجلنا فتنادى بأعلى  
 صوته ويل للأعقاب من النار مرتين وثلاثا <sup>١٧</sup> باب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثنا وأخبرنا وأبنا وأقال لنا الحميدي كان عند ابن عيينة حدثنا وأخبرنا  
 ٣١ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٢ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٣ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٤ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٥ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٦ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٧ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٨ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٣٩ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٠ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤١ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٢ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٣ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٤ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٥ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٦ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٧ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٨ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٤٩ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا  
 ٥٠ نفقة بها في استغفروا فشرط عليه يحدثه يحدثه إذا عايناه من الفضل ما هلك أهلكنا



قال ثنا ثابت عن انس قال نهينا في القرآن ان نسأل النبي صلى الله عليه وسلم وكان يُعْجَبُ ان يمجى الرجل من اهل الياضية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من اهل البادية فقال اتانا رسولك فاخبرنا انك تزعم ان الله عز وجل ارسلك قال صدق فقال فمن خلق السماء قال الله عز وجل قال فمن خلق الارض والجبال قال الله عز وجل قال فمن جعل فيها المنافع قال الله عز وجل قال فبالذي خلق السماء وخلق الارض ونصب الجبال وجعل فيها المنافع الله ارسلك قال نعم قال زعم رسولك ان علينا خمس صلوات وزكوة في اموالنا قال صدق قال بالذي ارسلك الله بهذا قال نعم قال زعم رسولك ان علينا صوم شهر في سنتنا قال صدق قال فبالذي ارسلك الله امرك بهذا قال نعم قال زعم رسولك ان علينا حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال صدق قال فبالذي ارسلك الله امرك بهذا قال نعم قال فوالذي بعثك بالحق لا زيد عليكم شيئا ولا انقص فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان صدق لي دخل الجنة باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان وقال انس نسمة عثمان المصاحف فبعث بها الى الافاق ورأى عبد الله بن عمر ويحيى ابن سعيد ومالك ذلك جاكرا واحبة بعض اهل الجاه في المناولة بحديث النبي صلى الله عليه وسلم حيث كتب لامير السيرة كتابا وقال لا تقره حتى تبلغ مكان كذا او كذا فلما بلغ ذلك المكان قرأه على الناس واخبرهم بما روي النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس اخبرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتاب به رجلا وامر ان يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأ مرقه فحسب ان ابن المسيب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل مرق من مرق حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال ثنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتابا واو اراد ان يكتب فقبل له انهم لا يقرؤن كتابا لا يحتوون فاختاروا من فضة نقشه عهد رسول الله كافي انظر الى بياضه في يده فقلت لقتادة من قال نقشه عهد رسول الله قال انس باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة ان ابا مرة مولى عقيل بن ابي طالب اخبره عن ابي واقد الليثي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل ثلثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها واما الاخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا خيركم عن النفر الثلاثة اما احدهم فاوى الى الله فاواة الله واما الاخر فاستعوى الله منه واما الاخر فاعرض فاعرض الله عنه باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رُبُّ مُبْلَغٍ اَوْعَى مِنْ سَامِعٍ حدثنا مسدد قال حدثنا ابن عون عن ابن سيرين عن عبد الرحمن

الحديث ان السبعة الجلس على موضع الحلقة وللداخل ان يجلس حيث يشاء الى المجلس ولا يزاحم ان لم يجد فرجة وان اعراض عن مجلس العلم مذموم اي بلا عند ضرورة انتهى مختصرا ١٢  
**اسماء الرجال** باب ما يذكر في المناولة وقال انس هو موصول عند المؤلف في فضل القرآن روى عبد الله بن عمر عن الخطاب او هو مروي عن العام وبالأول جزم الكوفي وغيره وهو موافق لمعنى نسخ البخاري وبالثاني قال المافظ بن جرير بن عيسى بن سعيد هو الانصاري مالك بن عبد الله ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف صالح هو ابن كيسان المدني ابو محمد مؤيد ولد لعمر بن عبد العزيز بن شهاب عمر بن مسلم الازهرى محمد بن مقاتل المروزي عبد الله بن المبارك المروزي شعبة بن الحجاج البوسطامي الشامي قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي باب من قدر حيث ينتهي به المجلس اسمعيل هو ابن ابي اويس الاسمي مالك بن انس النمام المدني اسحق بن عبد الله ابن ابي طلحة الانصاري البخاري ابن اخي انس لامرنا بن ابا مرة اسمه يزيد المدني ابي واقد اسمه الحارث بن مالك او ابن عوف باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ..... مسدد هو ابن مسدد بن الحارث بن الفضل بن لاحق ابن عون بن عبد الله بن الربان البصري ابن سيرين هو محمد الانصاري ابو بكر بن ابي عمرة مات سنة عبد الرحمن بن ابي بكر بن الحارث الشافعي البصري ١٢  
**حل اللغات** الزعر من سمع كفتن ونقل كردن كسرى معرب فسر ولقب ملك الفارس والذي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يروى عن هرير بن ابي عمير عن ابي خاتمة اسم لالة الختم والختم مركزون القرحة بالضم كشادكي فاوى جرد من ضرب معناه انهم فاوى من باب الافعال معناه هم مبلغ صيغة المفعول من التبليغ اي من يبلغ الحديث ١٢  
**هـ** هذا صدر منه مبالغة في القبول ١٢ اذ هـ بلدة بين البصرة و عمان ١٢ ع ١٢  
**هـ** المذيرين ساوي ١٢ اذ هـ هو يروى عن هرير بن ابي عمير عن ابي خاتمة اسم لالة الختم والختم مركزون القرحة بالضم كشادكي فاوى جرد من ضرب معناه انهم فاوى من باب الافعال معناه هم مبلغ صيغة المفعول من التبليغ اي من يبلغ الحديث ١٢  
**هـ** فيه اشارة على وثوق الرواية ١٢

**١٢** قوله لي عن الجنة لانه اني با عليه وليس فيه ان لا اتي بزيادة يكون مفعلا ١٢ نووي **هـ** قوله للمناولة وهي على نوعين احدهما المفاولة بالاجابة كما ان يرفع الشيخ الكتاب الى الطالب اصل سماعه مثلاً ويقول هذا سمع من فلان او هذا تصنيفي واجزت لك رواية عنى وهذه حالة حمل السماع عند مالك والزهري ويحيى بن سعيد الانصاري يجوز اطلاق حديثنا واخرنا فيها والصحاح المنع من درجة وغيره اكثر الائمة والآخر ائمة المجردة عن الاجازة بان يناوله اصل السماع ولا يقول لاجزت لك رواية عنى وهذه لا يجوز الرواية بها على الصحيح ومروا البخاري القسم الاول ١٢ ع **هـ** قوله وكتاب اهل العلم اعلم ان المكاتبين ان يكتب الشيخ الى الطالب شيئا من حديثه وهي ايضا نوعان احدهما المقرونة بالاجازة واما الثانية فالصحيح المشهور فيها انها يجوز الرواية بها بان يقول كتب فلان قال حديثنا بكذا وقال بعضهم يجوز حديثنا واخرنا فيها اما المناولة والمكاتبية المقرونة بالاجازة فمذمومة الجارية بيننا ورجل قوم المناولة عليها لفساد المشافهة بها بالاذن دون المكاتبية وقد جوز جماعة من القدماء اطلاق الاخبار فيها والاولى ما عليه المحققون من اشتراط ذلك ١٢ ع **هـ** قوله القاري وكذا في فتح الباري **هـ** قوله عثمان بهيرون من حديث طويل يأتي في فضل القرآن انشاء الله تعالى ١٢ **هـ** قوله كل منزى اي كل نوع من التفرقة نقل ان ابن شهاب مرقه لم يلبث بعد قتله الا سنة اشهر يقال يروى عن ابي بكر بن مالك فخرج فزانه الادوية وكتب على حقه اسم الدواء فبلغه وكان ابنه مولى بذلك فلما قتل اباه فتح المزانة فزاه الحق ففناول منافات من ذلك الاسم فادبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة واقبلت عليهم النخسة حتى انهم صرخوا في عذرهم حين توجه سعد بن ابى وقاص رده الى العراق ١٢ ع **هـ** قوله فانما فيه لئلا المشهور منها اربعة فتح التا وكسرها و خاتام وغيتام والجمع الخواتم ونخمت اذا لمسه ١٢ ع **هـ** قوله فاوى الى الله فاستعوى الله منه فاعرض فاعرض الله عنه فاعرض الزنادي سوط عليه فاطلاق الاستسجار والاعراض على التثنية باب المشاكلة كذا في التوشيح وكذا في ان قلنا ما وجدنا نسبة الباب بكتاب قلت من جهة ان المراد بالحلقة ملقة العلم وفي

افمنت كان انشاء ان يستدل بحقيقة الاستسقاء اذا الامل هو الابقاء على حقيقة كذا حقيقة تقتضي ان الرجل كان وقت الاستسقاء مغيرا لمرأى النبوة فافهم قوله باب من قدر حيث ينتهي به المجلس ضميره لمن قد لا يحيط اذ لم يحددهم الفير الى الطرف في الجملة المضاف اليها اي حيث يتم المجلس بذلك القاعداي يقع في اخره ومنه ما جعل البلاء للتعدي اي يقع حيث يبلغه المجلس ويقضي المجلس جلوسه فيه اه سدي قوله اذا قبل الخ قيل كلمة لاذي اشكها للمفاجاة في جواب بيتا كثيرا وقيل زائدة والوجهان ذكرهما في القاموس قلت والزيادة اقرب ههنا اذا قبل نفور لي مجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس مما بعد من الامور الغريبة حتى يحسن ادخالها الفجائية عليه والله تعالى اعلم قوله فاوى الى الله

















فلم يَقْمَهُ فَرَجَعَهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ إِنْ أَنْفَعُ بَيْنَ عَمْرِو بْنِ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعَتْ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُوسِبَ عَذَابُ قِلْبِهِ عَائِشَةُ فَقُلْتُ أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حَسَابًا يَسِيرًا قَالَتْ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرَضُ وَلَكِنْ مَنْ تَوَقَّشَ الْحَسَابَ يَهْلِكُ بِأَيِّ لَيْبِلَخِ الْعِلْمِ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ هُوَ ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ شَرِيحٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ أَيْدُنَ لِي إِيهَا الْأَمِيرُ أَحَدُكُمْ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَابْصُرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَيْدَ اللَّهِ وَاتَّقَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِي يَوْمَ مِنَ بَالِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدُ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ فِيهَا فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ قَدْ ذَرَأَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَأَنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حَرَمُهَا الْيَوْمَ كَحَرَمِهَا بِالْأَمْسِ وَلَيْبِلَخِ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ فَقِيلَ لِابْنِ شَرِيحٍ مَا قَالَ عَمْرٍو قَالَ أَنَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ لَا تَعِيدُ عَاصِيًا وَلَا قَاتِلًا لِمِ وَلَا قَاتِلًا لِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ شَاحَتَادُ عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي بَكْرٍ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ دَمَاءُ كُمُ أَمْوَالِكُمْ قَالَ هَمُّ وَاحِسَةٍ قَالَ وَأَعْرَاضُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا إِلَّا لِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبُ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ الْإِهْلُ بَلَغَتْ مَرَّتَيْنِ بِأَيِّ أَتَمَّ مَنْ كَذَبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْصُورٌ قَالَ سَمِعْتُ رِبْعِي بْنَ حَرَّاشٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْذِبُوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلَيْسَ النَّارُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ ثنا شُعْبَةُ عَنْ جَامِعٍ عَنْ شَدَّادٍ عَنْ عَلَمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ لِلزُّبَيْرِ إِنْ لَا أَسْمَعُكَ تَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يَحْدِثُ فَلَنْ قَالَ أَفَأَنْتَ لِمَا فَرَّقْتَهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلَيْتَ بَوَّاءٍ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ ثنا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ أَنَسُ إِنَّهُ لَيَمْنَعُنِي أَنْ أُحَدِّثَ تَكْرِمَ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَدَّى عَلَيَّ كَذِبًا فَلَيْتَ بَوَّاءٍ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ حَدَّثَنَا الْمُنْكَبِرُ إِبراهيمُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَقُلْ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلَيْتَ بَوَّاءٍ

فَرَجَ فِيهِ  
أَوَّلَ الْكَلَامِ  
وَلَيْسَ اللَّهُ قَوْلُ

عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ مِنْ يَكْذِبُ عَلَى سُلَيْمَانَ النَّارَ وَلَكِنِّي وَلَكِنِّي عَنِ اسْمٍ يَقُولُ  
قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ خِيَانَةٌ وَبَلِيَّةٌ ۚ نَجْوَى يَعْنِي السَّرِقَةَ

اسماء الرجال سعيد بن أبي مرزوق الجمي البصري نافع بن عمر بن عبد الله بن مكي هو من تقول

اسماء الرجال سعيد بن أبي مرزوق الجعفي البصري تافع بن عمر بن عبد الله بن جهم الجعفي المكي ابن أبي ليلى هو عبد الله بن عبد الله بن أبي ليلى زهير التميمي المدني باب يبلغ العلم الشاهد الغائب عبد الله بن يوسف التميمي الليثي هو ابن سعد المصري الامام عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الجعفي البصري مات ٢٢٥ هـ هو ابن زيد البصري الوهاب هو ابن أبي تيمية السخاني ابن بكرة نفع ابن الحارث الثقفي باب اثم من كذب الخ مغل بن الجعد الجوهري البغدادي مشجع هو ابن الحارث العنكي منصور هو ابن المعتز الكوفي ابو عتاب بشدة المشقة وهو بن حراش الغطفاني الكوفي ابو عروا الواسطي هشام بن عبد الملك الطائفي مشجع المذكور جامع بن شداد الحارثي الكوفي ابو معمر بن التميمي عبد الله بن عمرو المنقري البصري عبد الوارث بن سعيد التميمي البصري عبد العزيز بن عصب الاعشى البصري المكي بن ابراهيم بن بشير التميمي ابو اسكن مات ٢٤٥ هـ يزيد بن أبي عبيد الاسلمي مولى سلمة بن الاكوع مات سنة بضع واربعين ومائة سلمة بن عمرو الاكوع اسم الاكوع شان بن عبد الله الاسلمي المدني مات ٢٤٥ هـ هو بن ثمانين ولفي الجعفي عشرون حديثا وهذا الحديث اول الثلاثيات موسى بن اسمعيل التبوذكي البغواتي الوضاح البشكري

**حل اللغات العوض**

بفتح العين بمعنى الاظهار والابراز والمراد ان يوقف على ذنوبه ثم يعطى عنه ايقش المائتة الاستقصاء اي لا يترك من ذنوبه شي الا سئل عنه الدعوت جمع البعث وهو الجند وعكا من الوعى وهو الحفظ خبزبة بفتح الخاء بمعنى السرقة فليعلم من الولوج بمعنى الدخول فليتبوأ اي فليبتز ١٣

**ع** اي ان تحركها كان بوحى الله لامن اصطلاح الناس ١٢ ع اي لازما تاويلها وفي منها احمد ان ذلك كان من طلوع الشمس الى العصر ١٣ ع بفتح المجرى بمعنى السرقة ورواية الاصيل بالضم بمعنى الفساد ١٢ ع ذكر ابو بكره النبي عليه السلام ثم قال قال النبي ١٢ ع من كان مصلح وما قبله اعراض ١٣ سيوطي بكرة الراد وسكون الواحدة ١٢ ك اي فليقتل نفسه منزلا امر بمعنى الخيرة والحمد يعني لم يبيت في

المراد

مكي هو من تقول

١هـ قوله ان يفتح الهمة اصله بان  
ظاهرة لاس لان ابن ابي بكرة تابع لم يدرك مراجعته عايشة لكن ظهر وصله بعدي قوله قالت عايشة  
قلت ٢هـ قوله من نوقش من المناقشة وهي الاستقصاء في الحساب حتى لا يترك من شئ يروا  
المعرض لوفيت العين بمعنى الامراز والظاهر والمراد من ان يعرف ذلوه يفعلي عننا كذا في الخبر الجاري ٣هـ  
قوله بعروين سيداي القرشي الاموي وليس بمعالي ولا من التابعين ووالده مختلف في صحبة ١٢ عيني  
٤هـ قوله يجتث البعوث اى يرسل الجيوش اى مكة لقتال ابن الزبير لكونه متع من مبايعته  
يزيد بن معاوية واعتقم بالحرم وكان عمره والى يزيد على المدينة والقصة مشهورة ٥هـ فتح  
قوله انا لم نكلام الى شريح واتي بكلام ظاهره حتى كمن ادلوه ايا اطل ولهدا رد جوابه ابو شريح قال  
القسطلاني فاجابه بانه لا يخرج من اقامة القصص وهو صحيح الا ان ابن الزبير لم يرتكب امر يجب عليه فيه  
شئ بل هو ادلى بالخطا من يزيد لانه يوليح قيله وهو صاحب النبي صلعم انتهى وفي العيني قال ابو شريح  
ان كنت شادوا كنت غايها وقدم ان رسول الله صلعم ان يبلغ شاهدنا غايها وقدم ان يبلغ شاهدنا غايها وقدم ان يبلغ شاهدنا غايها  
وشاك ١٢ خراجي ٦هـ قوله كان محمداي قوله كان ذلك جملة معترضة في اثناء الحديث بهذا الوجه  
فلا يثبت الى بعد ذلك قال ابن حجر ومعنى كان ذلك ان قد وقع الماحوية من الشاهد الى الغائب او اشارة  
الى ما بعده وهو التبليغ الذي في ضمن اهل بلغت يعني وقع تبليغ الرسول عليه السلام الى الامم وذلك  
نحو قوله تعالى هذا فرق بيني وبينك كذا في العيني ١٢هـ قوله لا تكذبوا على وهو عام في كل كاذب معناه  
لا تشبوا الكلام الكذب الى ولا مفوم لقوله لانه لا يتصور ان يكذب له بشيء من مطلق الكذب ١٣هـ فتح الباري  
٨هـ قوله ان انا قد اى ما رقت سفرا ولا احضر غالبا يعني ليس وجه ترك التذميش غيبتي عن صحبته وعدم  
معرضي بالاحاديث ولكن سمعت من كذب الخ فاخاف ان احداث ما لم سمعوا بسماعه عن صلعم كذا في الخبر  
الجاري ١٣هـ قوله مقعده اعلم ان حديث من كذب على في غاية العتة وتبارة القوة حتى قال جماعة انه  
متواتر ١٤هـ

هم كذا المستمسك والكشيبيني سقلا عن ابن البركة قال تين فصار متعلقا ان محلا السبع من ابى بركة ١١ ففتح الباري

بالأضافة التي هي من مقتضيات معنى التفضيل يبعد القول بالتجريد فافهم (قوله كانت لا تسعم) بصيغة المضارع لأنها تدل على الإعتياد والاستمرار بعد كان والدلالة على الإغنياء المطلوبة (قوله أنما ذلك العرض) أي الحساب اليسير ليس من باب الحساب وإنما هو باب العرض أي عرض أفعال العبد عليه مع التبشير بالغفران والحساب لا يكون الا بتسوع مناقشة ومن حوسب كذلك يعذب وعلى هذا فليس حاصل الجواب بيان التجوز في قوله من حوسب عذب بأن المراد بالحساب في هذا الكلام المناقشة في الحساب حتى يرد أن قولنا أنما ذلك العرض لا يحتاج إليه في تمام الجواب بل حاصل الجواب حل الحساب اليسير على العرض وإن مطلق الحساب أو يتناول نوع مناقشة والمناقشة حالة الحساب تقضي إلى الهلاك فصحة قوله من حوسب عذب ولم يكن مناقشة الآية والله تعالى أعلم - (قوله سمعته) أي القول وكذا ضمير وعاء القول وإما ضمير بصوته فلنبي صلى الله عليه وسلم وليس هو من التفكيك القبيح لظهور القرينة (قوله أن الله قد اذن لرسوله الخ) أي كان حلها مخصوصاً به فلا يتم به الدليل وقوله وإنما اذن لي الخ أي وكان ذلك الحل أيضاً ساعة لا على الدوام فدل عليه باطل بوجهين مخصوص الحل به وعدم دوامه وقوله ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس أي عادت حرمتها بعد المساعة كحرمتها قبلها فالمراد باليوم ما بعد الساعة لا يوم التكلم لأن عود الحرمة كان يوم القتال بعدما انقضت ساعة الحل والتكلم كان الغد من يوم القتال والمراد بالأمس ما قبل الساعة لا أمس اليوم التكلم والله تعالى أعلم اهـ سندی  
 قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أي فما يفيد قوله ليلة الخ من الحاجة إلى التبليغ والله تعالى أعلم وهذا اعتراض وقوله الأهل بلغت من جملة الحديث

تَكُونُوا تَكُونُوا ابْنُ سَلَامَةَ ثَنَا وَإِنْ لَا يَقْتُلُ أَنْ اللَّهَ حَبِيسٌ عَنْ مَكَّةَ الْقَتْلِ أَوْ الْفِيلِ كَذَا قَالَ ابْنُ نَعِيمٍ وَاجْعَلُوهُ عَلَى الشَّكِّ الْقَتْلِ وَالْفِيلِ وَغَيْرِهِ يَقُولُ قَالَ ابْنُ كَعْبَةَ اللَّهِ فَيَسْقُطُ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَمْ تَكُنْ

الحال يتبيننا لكل شئ ولذا قال عمرو صديقنا كتب الله وطهر لطفه أخرى ان الأولى ان يكتب لما فيه من  
مقتال امره وما تضمنه من زيادة الایضا وحل امره سلم قوموا عنى على ان امره الاول كان على الاقتدار  
دون الوجوب ولذا عاش سلم بعد ذلك اياما ولم يعاد واهربهم بذلك ولو كان واجبا لم يترك لاختلافهم  
لم يترك التلخيص لثلاثة من خالف وقد عد هذا من موافقة عمرو واختلاف في الملوك بالكتب فبقيل كان الاول  
ان يكتب كتابين في علم الاحكام ليرفع الاختلاف وتيل بل ادا وان ينص على اسمي التفاضل بعدة حتى  
ينفع بينهم الاختلاف قاله سفيان بن عيينة ما رواه سلم انه سلم قال في اوائل امره وهو عند  
اشتهادى لي اباك واخاك حتى اكتب كتابا في اخاف ان يتنى متنى ويقول قائل ويا بى الله والمؤمنون  
ابا بكر فتح البدرى  
اسماء الرجال  
على حصين بن الحارث عثمان مامم الكوفي باب كتاب العلم محمد بن سلام البيهقي وكيع هو ابن  
بزار بن طبع الكوفي مطوف بن طريف الخولاني الشامي هو مامر بن شراحيل البغدادي مخيفه وهب  
بن عبد الله السوائي شيعيان هو ابن عبد الرحمن الغوي البصري علي بن عبد الله المدني الامام  
سفيان بن عيينة عمرو بن دينار المكي الجني وهيب بن منه بن كامل بن سبيح بن اخوه جيم اخيه بهام بن  
هوام بن ابرهة عبد الرحمن بن معز قاله اي تاج وهيب بن منه بن ربيعة لزيد الحديث عن بهام معمر  
هو ابن راشد يحيى بن سليمان بن يحيى الجعفي المكي بن وهيب عبد الله البصري يونس بن يزيد الايلي  
ان شهاب محمد بن المسلم الزهري عبيد الله بن عبد الله بن جبره احد الفقهاء السبعة ابن عباس  
عبد الله حل اللغات لانكنا روسه بوجهه من الجرواعنى الكناية وايضا من التفعيل وايضا  
من الافعال والعنى واحد لا يفتك لا يقطع لا يعضد لا يقطع لا تلتقط لا ترفع بناء  
مفعول الاذخر كسر الهزرة والياء ١٢ له امي الشورى هو ابن شيبه ١٣ له هو ابن ابى ريث الطائي مولا مام ١٤  
بقوله هاء عندكم

**١٥** قوله يمشواى من الكناية ومن التعليل ومن الفعل ومن الافعال هى على اختلاف  
النسخ يك كذا فى الجمع وفى الجمع اختلافه فمن قائل منع اولاً ثم نسخ ومن قائل بالفتح مطلقاً ومن قائل انه لشيء  
او للجمع بين السهم وكيفية ومنع عمر التسي باسم محمد كراهية سب اسمه وكره ماكب التسي باسماء الملائكة واجمعوا على  
جواز التسي باسماء الانبياء غير عمره انتهى ١٣ **١٥** قوله ومن رأى الى المذهب المتصور انه محمول على خلافه  
ولكن يرى كل من يرى كل حسب مرتبة وحالته غير جارى ويحكي بيان الوافى فى صدر فى كتاب التغيير  
ان شاء الله تعالى ١٣ **١٦** قوله بل عندكم اهل البيت النبوى او اليم التعظيم كتاب اى مكتوب محكم به يعطى  
الله صلعم دون غيره من امر لا يلزم الامم كملزمة عم الشيعة قال على لاناك عندنا الكتاب الله بالرفع بدل من  
المستثنى منه او فهم بالرفع اعطيه بعينه الجمل فوقع اليه رمل مسلم من نحوى الكلام ويبدل من باطن المعاني  
التي هى غير الظاهر من نصر ومراتب الناس فى ذلك متفاوتة ويلمح منه جواز استخراج العالم من القرآن بفهم عالم  
يكن منقولاً عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة ١٣ فسلطاني **١٧** قوله العقل اى الدية المراد كما هو كذا ذلك  
المراد من قوله فكاك الامير ملكه والترتيب فى تخليصه ١٣ **١٨** قوله القتل بالقات والوقية وقيل  
الكره ما فى ما يدل على انه روى والفك ايضاً بالقات والقات وفرضه بسفك الدم ولدرجة ان ساعدته  
الرواية ١٣ يعنى **١٩** قوله والفيل اى الذى ارسل الله على اصحابه طيرة ابا بيل ترسيم بحجارة حين وهبوا  
الى بلعن الوادى قمرين من مكة ١٦ **٢٠** قوله ولا يلقطه على بناء مجهول ساكتها بالرفع من سقوط  
والمراد بها القطة المنشرة اى للجمع المتعاطلة الا لمن اراد انشادها اى تقرأها ١٣ **٢١** قوله فو بغير  
النظرين المراد ان اهلها افضل النظرين وفرضها بقول لمانا ليقفل من العقل وسواء لانه ولانما يقتاد اهل  
القتيل بالقات اى يقتضى ١٣ **٢٢** قوله غلبه الوجع اى فيفتش عليه اطباء الكتاب قال القرطبى اتونى  
امرو كان محققاً ببارد لا مثال لكن ظهر لعمريه مع طائفة انه ليس على الوجوب وان من باب الارشاد فكرهوا  
ان يكلفوه من ذلك ما يشق عليه فى تلك الحالة مع استصدارهم قوله تعالى ما ظفنى فى الكتاب من شئ وقوله

كتاب الخطاب لاهل البيت والمراد هل عنكم علم مخصوص بكم مكتوب اولاً لخصمكم النبي صلى الله تعالى وسلم به كما يقول الشيعة وقوله قال لا اى ليس عندنا علم مطلقاً مكتوباً او غيره والكتاب لله تعالى او فهم اى علم هو اثر فهم واجتهاد او ما فى هذه الصحيفة فحقوله فهم على حذف المضائق والاستثناء متصل من مطلق العلم وكل ما ذكره من كتاب الله تعالى وغيره علم بعضه مكتوب بعضه لا يمكن اجراء الكلام على ظاهره اى هل عنكم علم مكتوب فقال لا اى ليس عندنا علم مكتوب الا كتب الله تعالى واثر فهم ويلزم على هذا انه كتب بعض اثار فهم واجتهاده واراد بالجمهور تلك الاثر المكتوب وعلى الوجهين فما حصل الجواب نفى الخصوص بانه ليس عندهم الا ما عند غيرهم من كتاب الله تعالى وما فى الصحيفة وان الله تعالى يخص بالجمهور من يشاء وذاك ليس تخصيصاً من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى اعلم (قوله فهو غير النظيرين) اى ولله مخير بين النظيرين بخلافهما ان الله تعالى ان يخص بالجمهور من يشاء وذاك ليس تخصيصاً من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى اعلم (قوله الاما كان من عبد الله بن عمرو) ان اريد بكلمة ما الموصولة اللفظية مثلاً يكون استثناء منقطعاً بمعنى لكن الاستثناء مفرد من مفرد ولا معنى لقولنا ليس احد اكثر حريثاً او الكتابة التى كانت صادرة من عبد الله اذا الاستثناء سواء كان متصلاً او منقطعاً اذا كان استثناء مفرد من مفرد فلا بد من التحوك في الحكم وهو هنا غير مناسب اذ لو توصف بالكتابة بانها اكثر حريثاً بل استثناء جملة من جملة بمعنى الاستثناء لا كما يقال ما نفع الاضربى لكن ضرر التقدير ههنا الا ما كان من عبد الله وهو الكتابة لم يكن منى فالخير محذوف والمجمله استثناء اى لكن ما فعلت ما فعله عبد الله وان اريد بالوصول احداً ورجل مثلاً كان الاستثناء متصلاً وعلى هذا تكون كان تامه ويكون من عبد الله بيانياً اى الواحد ارجل تحقق هو عبد الله ويجوز ان يجعل كلمة ما عبارة عن الاحاديث ويكون الاستثناء متصلاً نظر الى المعنى اذ حاصل المعنى ما كان احاديث احدكم تقرأ الاحاديث حصل جمعها من عبد الله والله تعالى اعلم (قوله استولى بكتاب) لعل المراد به ما يكتب فيه ويقوله اكتب لكم كتاباً ما يكتب ولذلك اتى بالظهير قيل انما كان هذا الامر من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اختياراً لا اصحاباً فهو والله عمر لم اذكره ومنه من احضار الكتاب وخفى ذلك على ابن عباس وعلى هذا فينبغي عدم هذا فى جملة موافقة عمر ربه اه قلت يابى عنه قوله لا تضلوا بعده لانه جواب ثان لامر فمعناه انكم لا تضلون بعد الكتاب استيعابه وكتبت لكم ولا يخفى ان الاخبار يمثل هذا الخبر لمجرد الاختيار بل فى موضع يكون ترك احضار الكتاب اولى واصوب من احضاره من قيل اللذنب الواضح الذى ينزه كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فلا بد ههنا من اعتدال آخر وحاصل ما ذكره وفى الاعتدال ان امرئاً ما كان امر عزيمة واجباب حتى لا يجوز مراجعته ويصير





الناس يقولون اكثر ابو هريرة ولولا ايتان في كتاب الله ما حدثت حديثا ثم يتلو ان الذين يكفون ما انزلنا من البينات والهدى الى قوله الرحيم  
 ابن اخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفاق بالاسواق وان اخواننا من الانصار كان يشغلهم العلف في اموالهم ان ابا هريرة كان يلزم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يشبع بطنه ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون حدثنا ابو مصعب احمد بن ابي بكر قال ثنا محمد بن ابراهيم بن دينار عن ابن ابي  
 ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثا كثيرا النساء قال اسطر رداءك فبسطته فغرف بيديته ثم  
 قال ثم فضمته فما نسيت شيئا بعد حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن ابي قديك بهذا وقال فغرف بيده فيه حدثنا اسمعيل قال  
 حدثني اخي عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين فاما احدهما فتنته واما الاخر  
 فلو شئت قطعت هذا البلعوم قال ابو عبد الله البلعوم مجرى الطعام باب الانصات للعلماء حدثنا حجاج قال ثنا شعبه قال اخبرني علي بن  
 مديك عن ابي زرعة عن جرير بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع استنصت الناس فقال لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب  
 بعض باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم فيكل العلم الى الله تعالى حدثنا عبد الله بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 عمرو قال اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابي عباس ان نوحا النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني ابراهيم بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 كذب عدوا لله حدثنا ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني ابراهيم بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 الله عز وجل عليه اذ لم يرد العلم اليه فاحمل الله اليه ان عبدا من عبادي بجميع العرب هو اعلم منك قال يارب وكيف ابيه فقيل له ارحمنا  
 في مكمل فاذا فقدته فهو ثم فأنطلق وانطلق معه يفتاه يوشع بن نون وحملوا حوتا في مكمل حتى كانا عند الصخرة وضعا رؤوسهما فناما فانسلا  
 الحوت من المكمل فاتخذ سبيله في البحر سريرا وكان لموسى وفاته حجابا فأنطلقا ببقية ليلتهما ويومهما فلما أصبح قال موسى لفته ايتاغدا عانا لقد  
 لقينا من سفرنا هذا نصيبا ولم نجد موسى مشا من النصب حتى جاوز المكان الذي امر به فقال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني  
 نسيت الحوت قال موسى ذلك ما كنا نبك فارتد اعالى اثارها قصصا فلما اتهميا الى الصخرة اذا رجل مسبي بثوب ووقال سمعي بثوبه فسلم موسى  
 فقال لحضر واتى باصبعك السلام فقال اناموسى فقال موسى بن اسرائيل قال نعم قال هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا قال انك لن  
 تستطيع معي صبرا يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه انت وانت على علم علمكم الله لا اعلم قال سيد في ان شاء الله صابرا  
 ولا أعصى لك امر فأنطلقا يمشيان على ساحل البحر ليس لهما سفينة فمرت لهما سفينة فكلهم ان يحملوها فعرفوا مخبر فحملوها فغير نول فجاء  
 عصفور فوق على حرف السفينة فنقر نقرا ونقرتين في البحر فقال الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله تعالى الا كنقرة هذه

والخضر لم يذكر يوشع لانه تابع غير مقصود في قوله فكلهم من قوم يوشع معما في الكلام لا بل السفينة لان الملقا  
 يقتضي كلام الامام في فتح الباري اسماء الرجال ابو مصعب احمد بن ابي بكر واسم الى بكر القاسم بن  
 هارث بن زادة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القوي بن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن  
 ابن النخعي القرشي المدني العامري سعيد بن ابي سعيد المقبري المدني اسمعيل بن ابي اويس  
 بن سفيان بن عيينة بن عبد الله بن ابي موسى بن عبد الحميد بن ابي اويس بن ابي ذئب محمد بن  
 عبد الرحمن بن النخعي بن هارث بن ابي ذئب القرشي العامري ابو الهيثم المديني وهو سعيد بن  
 ابي سعيد المقبري بفتح الموحدة ابو سعد المدني واسم الى سعيد كيسان باب الانصات للعلماء حجاج هو ابن  
 منال بن ابي الهيثم الامامي ابو محمد السلمي مولاهم ابراهيم بن شعيب هو ابن الحجاج بن علي بن مديك بفتح الميم وكسر الراء  
 الودك النخعي الكوفي مات في سنة ١٢٠ هـ الى زرعة بفتح الزاي حرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي يروي عن  
 جده جرير بن عبد الله البجلي باب ما يستحب للعالم سفيان هو ابن عيينة السلمي ابو محمد الكوفي عمرو بن ابي  
 دينار المالكي ابو محمد الثوري البجلي سعيد بن جابر الاسدي مولاهم الكوفي توفى هو ابن فضل البجلي بكسر الهمزة  
 وتخفيف الكاف ١٢

له قوله وما بين اي طرفين اطلق  
 الحمل واراد به الحال اي نوعين من العلم بشئ بفتح الموحدة والمثنية بعد ما شئت اي نشر تزداد الاستيعاب  
 لقطع هذا بين راسه وحمل العلماء الوعاء الذي لم يشأ على الاما ديف التي فيها تعيين اسامي افراد الجود والاهام  
 وزم وقدر كان ابو هريرة يكره من بعض ولم يصحح به خوفا على نفسه منهم قوله اعوذ بالله من رأس المستين و  
 اعادة الصبيان يشيرون الى خلافة يزيد بن معاوية فانها كانت سنة ستين واستجاب الشراء الى هريرة  
 فمات قبلها بسنة كذا في الفتح والكرمان وكان ابو هريرة يقول لو شئت ان اسمي باسمي فاشي على  
 نفسه فلم يصحح انتهى وفي الفتح قال ابن النضر جعل اليافضية هذا الحديث ذريعة الى تعجب باطنهم حيث اعتقدوا  
 ان الشريعة بطاوعا وخطا هراؤك الباطن انما حاصل الانحلال من الدين انتهى ١٣ قوله لا ترجعوا  
 بعدي الخ ان كانت الجملة الثانية مبنية لاولي كان معنى الاول لا ترجعوا المشيئين بالكفار وبغير بعضكم  
 بيان لوجه الشبهة وان لم يكن مبنية كان النبي عن الكفر والعزب جميعا ١٤ قوله عدد الشد  
 قال العلماء هذا على سبيل الزجر والامكان مؤثرا لما لا اله الا الله قال ابن التين لم يرد ابن عباس اخراج نون  
 عن ولاية الله ولكن قلوب العلماء تنصرف الى ما سمعت غير التي فيطلقون امثال هذا الكلام قصد الزجر وتحقيقه  
 غير زادة انتهى وقال ابن النضر ان ابن عباس اتم نوحا في سنة اسلام ١٢ هـ قوله عجا اي اذا  
 احاب الحوت من مائة من الخيول الكائنة في اصل الصورة فاسئل من الملك فدخل البحر فقال فتاه لا اوقفه  
 فلما استيقظ نس ان يجره واسك الشد من الحوت جرى الماء فصار كالطاق وكان ايجاد الحوت الميت الملوح  
 الماكول منها واسك جريه الماء عجا لهما اي كان هذا العجب ما صلاهما جميعا بعد ما رجعا الى موضع الحوت  
 واطلا على الطاق الحامل من جري الماء سوار الطلع عليه فتاه وحده قبل اول مطلع وان الطلع على انسلال  
 الحوت لان موسى لم يطلع عليه قبل اخبار يوشع حديث الحوت ١٢ خيرة جاري ١٥ قوله فأنطلقا اي موسى

كرو طبعه ايسر مني قوله باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم فيكل العلم الى الله قيل الطرف اعني اذا سئل اي متعلق بما بعد وليس بسديد اذ يلزم ان  
 الباب موضوع لبيان ما يستحب للعالم مطلقا وليس كذلك كيف ولو كان كذلك لكان الامران جمع ما يستحب للعالم هو ان يكل العلم الى الله اذا سئل اي الناس اعلم وهذا  
 فاسد وانما هو موضوع لبيان ما يستحب له حين السؤال فالوجه ان الظرف يتعلق ببسبب واما قوله فيكل العلم الى الله فاسد وانما هو موضوع لبيان ما يستحب له حين السؤال فالوجه ان الظرف يتعلق ببسبب واما قوله فيكل العلم الى الله فاسد وانما هو موضوع لبيان ما يستحب له حين السؤال فالوجه ان الظرف يتعلق ببسبب  
 القيمة وهذا شائع كثيرا ومثل هذه الفاء الواقعة في جواب شرط محذوف تسمى فاء فصيحة والتقدير اذا سئل اي الناس اعلم فيكل العلم الى الله بمعنى فيكل من وضع الخبر  
 موضع الانشاء والجملة الشرطية لبيان ما يستحب له حين السؤال والله تعالى اعلم قوله هو اعلم منك اي في بعض العلوم وقول موسى ايضا معجب بالنظر الى بعض العلوم فلا يلزم  
 الكذب في كلامه وهذا هو مقتضى كلام الخضر الذي سيجي والله تعالى اعلم هو سندی قوله فاذا فقدته فهو ثم اي في قرب محل الفقد فلا ينافي ما تقدم في الروايات انه قيل له اذا  
 فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه ويمكن ان يقال المراد في قوله اذا فقدت اي اذا علمت بالفقد والمراد بقوله فاذا فقدته اي اذا علمت بالفقد والمراد بقوله فاذا فقدته اي اذا علمت بالفقد والمراد بقوله فاذا فقدته اي اذا علمت بالفقد  
 بعد ذلك والله تعالى اعلم قوله فأنطلقا ببقية ليلتهما ويومهما هرايا لئلا يصب عطف على بقية اوبيا ليعطف على ليلتهما وتعتبر الاضافة بعد لعطف ليكون اضافة الى مجموع  
 الليلة واليوم لاول كل واحد انهما انطلقا ببقية احدهما وجميع الثاني فلا يصح ان يقل انطلقا ببقية الليلة وبقية اليوم ويصير ان يقل ببقية المجموع اذ ببقية احدهما وتام الثاني

الجزء  
 المجلد الاول  
 ٨٣  
 الناس يقولون اكثر ابو هريرة ولولا ايتان في كتاب الله ما حدثت حديثا ثم يتلو ان الذين يكفون ما انزلنا من البينات والهدى الى قوله الرحيم  
 ابن اخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفاق بالاسواق وان اخواننا من الانصار كان يشغلهم العلف في اموالهم ان ابا هريرة كان يلزم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يشبع بطنه ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون حدثنا ابو مصعب احمد بن ابي بكر قال ثنا محمد بن ابراهيم بن دينار عن ابن ابي  
 ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثا كثيرا النساء قال اسطر رداءك فبسطته فغرف بيديته ثم  
 قال ثم فضمته فما نسيت شيئا بعد حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن ابي قديك بهذا وقال فغرف بيده فيه حدثنا اسمعيل قال  
 حدثني اخي عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين فاما احدهما فتنته واما الاخر  
 فلو شئت قطعت هذا البلعوم قال ابو عبد الله البلعوم مجرى الطعام باب الانصات للعلماء حدثنا حجاج قال ثنا شعبه قال اخبرني علي بن  
 مديك عن ابي زرعة عن جرير بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع استنصت الناس فقال لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب  
 بعض باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم فيكل العلم الى الله تعالى حدثنا عبد الله بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 عمرو قال اخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابي عباس ان نوحا النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني ابراهيم بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 كذب عدوا لله حدثنا ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني ابراهيم بن محمد البستي قال ثنا سفيان قال ثنا  
 الله عز وجل عليه اذ لم يرد العلم اليه فاحمل الله اليه ان عبدا من عبادي بجميع العرب هو اعلم منك قال يارب وكيف ابيه فقيل له ارحمنا  
 في مكمل فاذا فقدته فهو ثم فأنطلق وانطلق معه يفتاه يوشع بن نون وحملوا حوتا في مكمل حتى كانا عند الصخرة وضعا رؤوسهما فناما فانسلا  
 الحوت من المكمل فاتخذ سبيله في البحر سريرا وكان لموسى وفاته حجابا فأنطلقا ببقية ليلتهما ويومهما فلما أصبح قال موسى لفته ايتاغدا عانا لقد  
 لقينا من سفرنا هذا نصيبا ولم نجد موسى مشا من النصب حتى جاوز المكان الذي امر به فقال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني  
 نسيت الحوت قال موسى ذلك ما كنا نبك فارتد اعالى اثارها قصصا فلما اتهميا الى الصخرة اذا رجل مسبي بثوب ووقال سمعي بثوبه فسلم موسى  
 فقال لحضر واتى باصبعك السلام فقال اناموسى فقال موسى بن اسرائيل قال نعم قال هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا قال انك لن  
 تستطيع معي صبرا يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه انت وانت على علم علمكم الله لا اعلم قال سيد في ان شاء الله صابرا  
 ولا أعصى لك امر فأنطلقا يمشيان على ساحل البحر ليس لهما سفينة فمرت لهما سفينة فكلهم ان يحملوها فعرفوا مخبر فحملوها فغير نول فجاء  
 عصفور فوق على حرف السفينة فنقر نقرا ونقرتين في البحر فقال الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله تعالى الا كنقرة هذه









دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت الصلاة يا رسول الله قال الصلاة اما لك فركب فلما جاء الزوال فوضأ فاسبغ الوضوء ثم اقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم انما خ كل انسان بعبادة في منزله ثم اقيمت العشاء فصلى ولم يصل فيها باب غسل الوجه باليدين من عرفة واحدة **حدثنا** محمد بن عبد الرحيم قال انا ابو سلمة الخزازي منصور بن سلمة قال انا ابن بلال يعني سليمان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس انة توضأ فغسل وجهه اخذ عرفة من ماء فغضمض بها واستنشق ثم اخذ عرفة من ماء فجعل بها هكذا ايضا فالي يده الاخرى فغسل بها وجهه ثم اخذ عرفة من ماء فغسل بها يديه اليمنى ثم اخذ عرفة من ماء فغسل بها يده اليسرى ثم مسح برأسه ثم اخذ عرفة من ماء ففرش على رجله اليمنى حتى غسلها ثم اخذ عرفة اخرى فغسل بها يديه اليمنى ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ باب التسمية على كل حال وعند الوقاء **حدثنا** علي بن عبد الله قال ثنا جرير عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن عباس يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لو ان احداكم اذا اتى اهله قال بسم الله اللهم جئنا الشيطان وجئنا الشيطان مارنا فقتلنا فقتلنا بينهما وكلم لم يقهره **باب** ما يقول عند الخلاء **حدثنا** آدم قال ثنا شعبه عن عبد العزيز بن صهيب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام اذا دخل الخلاء قال اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث تابعه ابن عرعرة عن شعبه وقال غندر عن شعبه اذا اتى الخلاء وقال موسى عن حماد اذا دخل وقال سعيد بن زيد **حدثنا** عبد الله بن ابي الاوانيد عن رجل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء فقل اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث **باب** وضع الماء عند الخلاء **حدثنا** عبد الله بن محمد قال ثنا هاشم بن القاسم قال ثنا ورقاء عن عبيد الله بن ابي يزيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلاء فوضعت له وضوءا قال من وضع هذا فاحذر فقال اللهم فقهه في الدين **باب** لا تستقبل القبلة بغائط او بول الا عند البناء جارا ونحوه **حدثنا** آدم قال ثنا ابن ابي ذئب قال ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابى ايوب الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يؤلفها ظهره **باب** ما يقول عند الخلاء **حدثنا** علي بن ابي الاوانيد عن رجل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء فقل اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث

**له** قوله فقلت الصلاة بالتسب على الاغراء او بقدر يراه يد او تسلي الصلاة ١٢ قسطنطين **له** قوله عز وجل واحدة بالغى بمعنى المصعد وبالصم الكف ملا وهو المضبوط في بعض النسخ الى اخره ١٣ **له** قوله يبلغ به اي يصل ابن عباس رضى الله عنهما بالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كلام كريب وعمره ان ليس موقوفا على ابن عباس بل هو سند الى الرسول صلى الله عليه وسلم كنه يكتفى ان يكون بالواسطة بان سمع من سمع من سمع من الرسول وان يكون بدونها ولم يكن قاطعا باحد ما اولم يرد بيان ذكره بهذه الحالة ١٤ كرامى وعنده العادى **له** قوله لم يفره اي لم يفره الشيطان الولد يعني لا يكون عليه سلطان ببركة اسم رسول بل يكون من الذين قال تعالى في حقهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ولا يحل ان يؤخذوا بالصلاة الى العزلة البدينية يعني ان الشيطان لا يتجمل ولا يداخل بما يعجز عنه او بدنه وهو الاقرب ومناسبة الحديث لاحد شق الترجمة وهو قوله عند الوقاء وليس شق الاخر وهو قوله على كل حال ولكن لما كان حال الوقاء بعد حال من ذكره ومع ذلك سن التسمية فيه ففى سائر الاحوال بالعرفى الاول فذلك اوردوه الخالى في هذا الباب التسمية على مشروعية التسمية عند الوقاء ١٥ معنى **له** قوله لا عند البناء قال الاستيعلى ليس في حديث الباب دلالة على الاستثناء الذى ذكره الا ان يرد بالغائط معناه اللغوى لا العرفى فقلت ليس كذلك لانهم لما استعملوه للخارج فغلب هذا المعنى على المعنى الاصلى حار حقيقة عرفت غلبت على الحقيقة اللغوية فخرجت حقيقة اللغوية فكيف تروا بعد ذلك وايضا الواجب رضى الله عنه راوى الحديث فممنه خبرا ذكره البخارى كما في حديث مالك قال ابو ايوب رضى الله عنه فوضأ الشام فوجدنا مراعى بنيت قبل البيت فنحرف ونستغفر الله عز وجل وللسان عن ابي ذئب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء فقل اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث **له** قوله من تبرأ من هذه الكرامى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الحديث . ملقط من المعنى ١٦ **له** قوله من تبرأ من البراءة الخالى الى البراءة والبراءة بفتح الواو اسم للفناء الواسع من الارض وكناية عن حاجه الانسان الى

قوله ليا بليتوضأ من الشك الى ليلزمه الوضوء لانه لا ينبغي له ان يتوضأ نعم اذا كان في الصلاة فلا ينبغي له افساد الصلاة كما هو مقتضى الحديث قوله حتى يسلم صوتا (الح كناية عن التيقن اعم من ان يكون بسماء صوت او وجلان ربح او يكون بشئ اخر وغلبة الظن عند بعض العلماء في حكم التيقن فبقى ان الشك لاعبرة به واليه تشير ترجمة المصنف (قوله يقول رؤيا الوصية الخ) اي ولا تكون الرؤيا حيا اذا كان قلبه يقظان (قوله اسبغ الوضوء الوقاء) اي لولا الكثرة من الماء وقوله توضأ فغسل وجهه الفاء التفصيل وقوله واخذ عرفة الخ بيان لكيفية غسل الوجه اما لانه حمل الوجه في قوله فغسل وجهه على ما يشمل ما فيه لولون البلاءة بمتعلقات الشئ تسمى كيفية لغسله وان كانت تلك المتعلقات خارجة عنه (قوله فرش على رجله اليمنى حتى غسلها) اي القاموس الرش نفث الماء في النهاية ايتلها وذلك لان الغسل يلزم فيه سيلان الماء والقطرات الصغار لتسيل عن مواضعها فكيف جعل حتى غسلها غاية للرش ، وبما يمنع ان يكون للرش صغر القطرات بحيث لا تسيل بل اعمد ولو سلم فيجوز استعمال اسم الرش فيما اذا كانت القطرات سائلة ولو تجوزا فاريد ههنا ذلك بقريته جعل الغسل غاية ولو سلم فيجوز ان يحصل الغسل بالرش ويترب عليه بسبب تعدد مرات الرش وتكرره على كل بقعة من القدم فلا اشكال في حصول غسل الرجل بالرش عليها والى الجواب الاول يميل كلام الكرماني الى الثاني كلام العيني والى الثالث كلام ابن حجر رحمهم الله تعالى بل كلام ابن حجر يحتمل الوجوب الثلاثة والله تعالى اعلم اه سندى (قوله باب لا يستقبل القبلة ببول ولا غائط الا عند البناء) قال الاستيعلى ليس في حديث الباب دلالة على الاستثناء المذكور الجواب بان الغائط لغة اسم للمكان المظلم من الارض في الفضاء ثوابته في نفس الخارج من الانسان فيحمل الغائط في الحديث على معناه اللغوى لكونه الحقيقة والحقيقة متفاداة على الجواز وعند الحمل على حقيقة اللغوية يصير النهي في الحديث مخصوصا بالفضاء ويؤيد هذا الحمل انه يحصل به التوفيق بينه وبين حديث ابن عمر قلت لك اطلاقه على الخارج من الانسان صراحة حقيقة عرفت والحقيقة متفاداة على الحقيقة اللغوية لكونها مجازا عرفت والعبرة للعرف لا اللغة فالوجه ان يقال ان القرائن صارفة في الحديث عن حمل الغائط على حقيقة العرفية فوجب الحمل على حقيقة اللغوية وبيان القرائن ان استعمال الاتيان بالنظر الى ما يخرج من الانسان غير مستحسن اذ لا يقل ان البول والعذرة بخلاف استعمال الاتيان بالمكان فانه كثير شائع وايضا ان النهي عن الاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال فاما يحسن توجههما حين حضور الانسان ذلك المكان قبل اخرجه ذلك الخارج لحيين مباشرته بالخارج فينبغي حمل الغائط على المكان او على الخارج من الانسان فاذا لم يصح حمل الغائط على معناه اللغوى لاي على مطلق المكان المعد لذلك الخارج لانه مجاز لغة وعرفا ولا نهي عن جهتين والتخيير بين جهتين الاخيرين عند اتيان الغائط انما يحسن في الفضاء لوفى البيوت فان الانسان في الفضاء يمكن عند اتيان الغائط من الجهات الأربع فيمكن ان يفر من بعضها ويختار من بعضها

قوله فقلت الصلاة بالتسب على الاغراء او بقدر يراه يد او تسلي الصلاة ١٢ قسطنطين  
قوله يبلغ به اي يصل ابن عباس رضى الله عنهما بالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كلام كريب وعمره ان ليس موقوفا على ابن عباس بل هو سند الى الرسول صلى الله عليه وسلم كنه يكتفى ان يكون بالواسطة بان سمع من سمع من سمع من الرسول وان يكون بدونها ولم يكن قاطعا باحد ما اولم يرد بيان ذكره بهذه الحالة ١٤ كرامى وعنده العادى  
قوله لم يفره اي لم يفره الشيطان الولد يعني لا يكون عليه سلطان ببركة اسم رسول بل يكون من الذين قال تعالى في حقهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ولا يحل ان يؤخذوا بالصلاة الى العزلة البدينية يعني ان الشيطان لا يتجمل ولا يداخل بما يعجز عنه او بدنه وهو الاقرب ومناسبة الحديث لاحد شق الترجمة وهو قوله عند الوقاء وليس شق الاخر وهو قوله على كل حال ولكن لما كان حال الوقاء بعد حال من ذكره ومع ذلك سن التسمية فيه ففى سائر الاحوال بالعرفى الاول فذلك اوردوه الخالى في هذا الباب التسمية على مشروعية التسمية عند الوقاء ١٥ معنى  
قوله لا عند البناء قال الاستيعلى ليس في حديث الباب دلالة على الاستثناء الذى ذكره الا ان يرد بالغائط معناه اللغوى لا العرفى فقلت ليس كذلك لانهم لما استعملوه للخارج فغلب هذا المعنى على المعنى الاصلى حار حقيقة عرفت غلبت على الحقيقة اللغوية فخرجت حقيقة اللغوية فكيف تروا بعد ذلك وايضا الواجب رضى الله عنه راوى الحديث فممنه خبرا ذكره البخارى كما في حديث مالك قال ابو ايوب رضى الله عنه فوضأ الشام فوجدنا مراعى بنيت قبل البيت فنحرف ونستغفر الله عز وجل وللسان عن ابي ذئب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء فقل اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث  
قوله من تبرأ من هذه الكرامى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الحديث . ملقط من المعنى ١٦  
قوله من تبرأ من البراءة الخالى الى البراءة والبراءة بفتح الواو اسم للفناء الواسع من الارض وكناية عن حاجه الانسان الى

قوله ليا بليتوضأ من الشك الى ليلزمه الوضوء لانه لا ينبغي له ان يتوضأ نعم اذا كان في الصلاة فلا ينبغي له افساد الصلاة كما هو مقتضى الحديث قوله حتى يسلم صوتا (الح كناية عن التيقن اعم من ان يكون بسماء صوت او وجلان ربح او يكون بشئ اخر وغلبة الظن عند بعض العلماء في حكم التيقن فبقى ان الشك لاعبرة به واليه تشير ترجمة المصنف (قوله يقول رؤيا الوصية الخ) اي ولا تكون الرؤيا حيا اذا كان قلبه يقظان (قوله اسبغ الوضوء الوقاء) اي لولا الكثرة من الماء وقوله توضأ فغسل وجهه الفاء التفصيل وقوله واخذ عرفة الخ بيان لكيفية غسل الوجه اما لانه حمل الوجه في قوله فغسل وجهه على ما يشمل ما فيه لولون البلاءة بمتعلقات الشئ تسمى كيفية لغسله وان كانت تلك المتعلقات خارجة عنه (قوله فرش على رجله اليمنى حتى غسلها) اي القاموس الرش نفث الماء في النهاية ايتلها وذلك لان الغسل يلزم فيه سيلان الماء والقطرات الصغار لتسيل عن مواضعها فكيف جعل حتى غسلها غاية للرش ، وبما يمنع ان يكون للرش صغر القطرات بحيث لا تسيل بل اعمد ولو سلم فيجوز استعمال اسم الرش فيما اذا كانت القطرات سائلة ولو تجوزا فاريد ههنا ذلك بقريته جعل الغسل غاية ولو سلم فيجوز ان يحصل الغسل بالرش ويترب عليه بسبب تعدد مرات الرش وتكرره على كل بقعة من القدم فلا اشكال في حصول غسل الرجل بالرش عليها والى الجواب الاول يميل كلام الكرماني الى الثاني كلام العيني والى الثالث كلام ابن حجر رحمهم الله تعالى بل كلام ابن حجر يحتمل الوجوب الثلاثة والله تعالى اعلم اه سندى (قوله باب لا يستقبل القبلة ببول ولا غائط الا عند البناء) قال الاستيعلى ليس في حديث الباب دلالة على الاستثناء المذكور الجواب بان الغائط لغة اسم للمكان المظلم من الارض في الفضاء ثوابته في نفس الخارج من الانسان فيحمل الغائط في الحديث على معناه اللغوى لكونه الحقيقة والحقيقة متفاداة على الجواز وعند الحمل على حقيقة اللغوية يصير النهي في الحديث مخصوصا بالفضاء ويؤيد هذا الحمل انه يحصل به التوفيق بينه وبين حديث ابن عمر قلت لك اطلاقه على الخارج من الانسان صراحة حقيقة عرفت والحقيقة متفاداة على الحقيقة اللغوية لكونها مجازا عرفت والعبرة للعرف لا اللغة فالوجه ان يقال ان القرائن صارفة في الحديث عن حمل الغائط على حقيقة العرفية فوجب الحمل على حقيقة اللغوية وبيان القرائن ان استعمال الاتيان بالنظر الى ما يخرج من الانسان غير مستحسن اذ لا يقل ان البول والعذرة بخلاف استعمال الاتيان بالمكان فانه كثير شائع وايضا ان النهي عن الاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال فاما يحسن توجههما حين حضور الانسان ذلك المكان قبل اخرجه ذلك الخارج لحيين مباشرته بالخارج فينبغي حمل الغائط على المكان او على الخارج من الانسان فاذا لم يصح حمل الغائط على معناه اللغوى لاي على مطلق المكان المعد لذلك الخارج لانه مجاز لغة وعرفا ولا نهي عن جهتين والتخيير بين جهتين الاخيرين عند اتيان الغائط انما يحسن في الفضاء لوفى البيوت فان الانسان في الفضاء يمكن عند اتيان الغائط من الجهات الأربع فيمكن ان يفر من بعضها ويختار من بعضها

قوله ليا بليتوضأ من الشك الى ليلزمه الوضوء لانه لا ينبغي له ان يتوضأ نعم اذا كان في الصلاة فلا ينبغي له افساد الصلاة كما هو مقتضى الحديث قوله حتى يسلم صوتا (الح كناية عن التيقن اعم من ان يكون بسماء صوت او وجلان ربح او يكون بشئ اخر وغلبة الظن عند بعض العلماء في حكم التيقن فبقى ان الشك لاعبرة به واليه تشير ترجمة المصنف (قوله يقول رؤيا الوصية الخ) اي ولا تكون الرؤيا حيا اذا كان قلبه يقظان (قوله اسبغ الوضوء الوقاء) اي لولا الكثرة من الماء وقوله توضأ فغسل وجهه الفاء التفصيل وقوله واخذ عرفة الخ بيان لكيفية غسل الوجه اما لانه حمل الوجه في قوله فغسل وجهه على ما يشمل ما فيه لولون البلاءة بمتعلقات الشئ تسمى كيفية لغسله وان كانت تلك المتعلقات خارجة عنه (قوله فرش على رجله اليمنى حتى غسلها) اي القاموس الرش نفث الماء في النهاية ايتلها وذلك لان الغسل يلزم فيه سيلان الماء والقطرات الصغار لتسيل عن مواضعها فكيف جعل حتى غسلها غاية للرش ، وبما يمنع ان يكون للرش صغر القطرات بحيث لا تسيل بل اعمد ولو سلم فيجوز استعمال اسم الرش فيما اذا كانت القطرات سائلة ولو تجوزا فاريد ههنا ذلك بقريته جعل الغسل غاية ولو سلم فيجوز ان يحصل الغسل بالرش ويترب عليه بسبب تعدد مرات الرش وتكرره على كل بقعة من القدم فلا اشكال في حصول غسل الرجل بالرش عليها والى الجواب الاول يميل كلام الكرماني الى الثاني كلام العيني والى الثالث كلام ابن حجر رحمهم الله تعالى بل كلام ابن حجر يحتمل الوجوب الثلاثة والله تعالى اعلم اه سندى (قوله باب لا يستقبل القبلة ببول ولا غائط الا عند البناء) قال الاستيعلى ليس في حديث الباب دلالة على الاستثناء المذكور الجواب بان الغائط لغة اسم للمكان المظلم من الارض في الفضاء ثوابته في نفس الخارج من الانسان فيحمل الغائط في الحديث على معناه اللغوى لكونه الحقيقة والحقيقة متفاداة على الجواز وعند الحمل على حقيقة اللغوية يصير النهي في الحديث مخصوصا بالفضاء ويؤيد هذا الحمل انه يحصل به التوفيق بينه وبين حديث ابن عمر قلت لك اطلاقه على الخارج من الانسان صراحة حقيقة عرفت والحقيقة متفاداة على الحقيقة اللغوية لكونها مجازا عرفت والعبرة للعرف لا اللغة فالوجه ان يقال ان القرائن صارفة في الحديث عن حمل الغائط على حقيقة العرفية فوجب الحمل على حقيقة اللغوية وبيان القرائن ان استعمال الاتيان بالنظر الى ما يخرج من الانسان غير مستحسن اذ لا يقل ان البول والعذرة بخلاف استعمال الاتيان بالمكان فانه كثير شائع وايضا ان النهي عن الاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال والاستقبال فاما يحسن توجههما حين حضور الانسان ذلك المكان قبل اخرجه ذلك الخارج لحيين مباشرته بالخارج فينبغي حمل الغائط على المكان او على الخارج من الانسان فاذا لم يصح حمل الغائط على معناه اللغوى لاي على مطلق المكان المعد لذلك الخارج لانه مجاز لغة وعرفا ولا نهي عن جهتين والتخيير بين جهتين الاخيرين عند اتيان الغائط انما يحسن في الفضاء لوفى البيوت فان الانسان في الفضاء يمكن عند اتيان الغائط من الجهات الأربع فيمكن ان يفر من بعضها ويختار من بعضها

لَيْسَتَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا بَالُكُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَاسِعٍ عَنْ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ نَاسًا يَقُولُونَ إِذَا قَعَدْتُ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو لَقَدْ ارْتَفَقْتُ يَوْمًا عَلَى ظَهْرِ بَيْتِي لَمَّا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لَيْسَتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِحَاجَتِهِ وَقَالَ لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْرَاقِهِمْ فَقُلْتُ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ قَالَ مَالِكُ يَعْنِي الَّذِي يُصَلِّي وَلَا يَرْتَفِعُ عَنِ الْأَرْضِ لِيَسْجُدَ وَهُوَ لَصِيقٌ بِالْأَرْضِ بِأَبْ خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْبَرَزِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ ثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن أبا جهم النخعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت يخرجون بالليل إذا تبرأتم إلى المناصب وهي صعيدا فيخرجون وكان عمر يقول النبي صلى الله عليه وسلم أجاب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر ألا قد عرفناك يا سودة حرمتنا على أن ينزل الحجاب فأنزل الله الحجاب حَدَّثَنَا زكريا قال ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قد أذن لك أن تخرجين في حاجتك قال هشام يعني البراز باب التبرؤ في البيوت حَدَّثَنَا إبراهيم بن المنذر قال ثنا انس بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمرو قال ارتفعت عن ظهر بيت حفصة لبعض حاجتي فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستدبرا للقبلة مستقبل الشام حَدَّثَنَا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا يزيد بن هرون قال أنا يحيى بن يحيى بن حبان عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمرو قال لقد ظهرت ذات يوم على ظهر بيتي فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لَيْسَتَيْنِ مُسْتَقْبِلِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِأَبِ الاستنجاء بالماء حَدَّثَنَا أبو الوليد هشام ابن عبد الملك قال ثنا شعبه عن أبي معاذ واسم عطاء بن أبي ميمونة قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج لحاجته أخرج أنا وغلامه معناه أداة من ماء يعني يستنجي به بِأَبِ مَنْ حُمِلَ مَعَهُ الْمَاءُ لُطْفُورُهُ وَقَالَ أَبُو الدرداء ليس فيكم صاحب الثعلين والطور والوساد حَدَّثَنَا سليمان بن حرب قال ثنا شعبه عن عطاء بن أبي ميمونة قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج لحاجته تبعته أنا وغلامه معناه أداة من ماء بِأَبِ حُمِلَ الْعَنْزَةُ مَعَ الْمَاءِ فِي الْإِسْتِجَاءِ حَدَّثَنَا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن عطاء بن أبي ميمونة سمع انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فأحمل أنا وغلامي أداة من ماء وعَنْزَةً يَسْتَنْجِي بِهَا الْمَاءَ تَابِعَهُ النَّظَرُ وَشَازَانُ عَنْ شُعْبَةَ الْعَنْزَةِ عَصَا عَلَيْهِ رُجٌّ بِأَبِ النَّبِيِّ عَنْ الْإِسْتِجَاءِ بِالْيَمِينِ حَدَّثَنَا معاذ بن فضالة قال ثنا هشام هو الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شربوا بجم

ثَنَا وَهُوَ فَكَانَ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الْحَجَابِ ٢ عَنْهُ فَوَقَّ ثَنَا الْوَسَادَةُ انس بن مالك معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

<p>١ قوله على لَيْسَتَيْنِ البنية بفتح الهمزة وكسر الواو وكسر الموحدة وتكون ما تصنع من الطين البناء قبل أن يوقد عليه النار ٢ قوله عليك الخطاب لواسع أي عليك من الذين لا يعرفون السنة أو يعرفوا السنة لم يعرفوا جواز استقبال بيت المقدس ولما انتفت إلى قوم وإنما كن عن الجاهلين بالسنة بالذين يصلون على أحدكم لأن السنة في السجود لا يطق الرجل بالارض ١٢ قوله قلت لا أدري أي قال واسع لا أدري أنا منهم أم لا لولا لادري السنة في الاستقبال بيت المقدس ١٢ معنى قوله قد أذن فائدة هذا الباب أنه يجوز للنساء التحرف في ما من الحاجة لأن الله تعالى أذن لخروج إلى البراز بعد نزول الحجاب ١٣ كرماني قوله قال أبو الدرداء هو ابن زيد بن قيس صحابي من الأنصار ليس فيكم الخطاب لأهل العراق ويدخل فيه علقمة بن قيس قال لم يبق من يسألونه مسائل إلا لو سألوا عن عبد الله بن مسعود هو يملك الاستنجاء مع وجوده أي مثل ١٤ قوله صاحب التعلين أي صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عبد الله بن مسعود كان يلبسها إياه إذا قام ولما جلس كان له غلما في رداءه والطور بفتح الطاء لا يرفع قطعا إذا مر صاحب الماء الذي يطهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم والوساد بكسر الواو ويدري الوسادة فلعن كان أيضا يحمل وسادة إذا احتاج اليهودي أو غيره فانه يقول كان يبيت بها صاحب السواد صاحب السرد قال الكرماني ولعل السور والوساد بها معنى واحد كأنها من باب التثنية والمقصود من هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل على معنى الخنفة لكنه لم يثبت ذلك وإنما علم ١٥ معنى قوله العَنْزَةُ بفتح الميم وفتح النون الطول من العضا وقصر من الرمح وفي طرفه الذراع والرمح اليدوية التي في أسفل الرمح يعني السنان وفي عملها حكم منها يصل إلى اليأس في القضاء ومنها يلتصق بها كيد الأعداء ومنها لا تعاد السبع والمواريث ومنها لتبش الأرض الصلبة عند قضاء الحاجة تشبيه الرشاوش ومنها لتبشق الامتعة بها ومنها لتسوقا عليها ١٦ معنى اسماء الرجال عبد الله ابن يوسف التيس مالِك الامام المدني يحيى بن سعيد الانصاري باب خروج النساء إلى البراز يحيى</p>	<p>عن عبد الله بن بكر المخزومي الليث هو ابن سعد المعري عقيل هو ابن خالد بن مالك بن شهاب هو الهري عروة بن الزبير هو الحوام زكريا بن صالح التولوي الطي الواسعة معادن اسماء الكوفي هشام عن أبي عروة بن الزبير هو الحوام الهريم بن المنذر القرشي الخزاعي انس بن عياض أبو حمزة البجلي عبيد الله بن النخعي عن عمر بن حفص بن غصن عن عاصم بن عمر بن الخطاب المعري محمد بن يحيى بن حبان بفتح الهمزة وتشديد الموحدة واسع بن حبان عم محمد بن يحيى المذكور عبد الله بن عمر بن الخطاب يعقوب بن إبراهيم بن يوسف الدوق يزيدي المتوفى سنة ٢٠٠ باب الاستنجاء بالماء تشعبته بن الجراح باب من حمل معه الماء قال أبو الدرداء هو يحيى بن مالك بن عبد الله بن قيس ويقال هو يحيى بن زيد بن قيس الانصاري المتوفى سنة ٢٣٠ أو ٢٣٢ يراى طيب علقمة بن قيس مراء واصل المؤلف في الناقب باب عمل العَنْزَةِ محمد بن بشار المؤلف به بنادر محمد بن جعفر المؤلف بتدريج تشعبته بن الجراح تابعه النظر بن شبل واصل النساء وشافان لقب الاسود بن عامر واصل المؤلف في الصلوة باب التي معاذ المعري الهري بن هشام بن عبد الله بن يحيى الطائي عبد الله السلمي المتوفى سنة ١٢</p>
---	--

واما في البيوت فلا يتمكن عادة عند تبيان الغائط من الجهات الأربع بل يقتل منها عند بناء الكنيف ولما بعد البناء عند تبيان الغائط فهو يصير تابعا لكيفية البناء والله تعالى واصل القول بأن هذا الحديث عام مخصوص بحديث ابن عمر فيعيد لأن هذا قول خوطب به الناس فلا يشمل الخطاب صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك فعل له فيحتمل أن يكون مخصوصا به على أنه كان فعلا مستورا عن نظر الأغيار وإنما وقع عليه نظر ابن عمر اتفاقا والقول أن مثله يكون لبيان الجواز بعيد جدًا فالوجه أن حديث النخعي من أصله مخصوص بالقضاء لا بغير البناء أصلا وهو الموافق للقرائن فلعن من فهم عموم الحكم منهم من لفظ الحديث إنما فهم من ظنه أن علة النهي احترام القبلة عن المواجهة بالنجاسة ففهم من عموم هذه العلة عموم الحكم والله تعالى أعلم مستدري

فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا اتَى الْحَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَمَسُّهُ بِيَمِينِهِ يَابُ لَا تُبَسِّكُ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ إِذَا بَالَ حُلْدًا ثَنَا عَنْ يَوْسُفَ  
 قَالَ ثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذْ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا  
 يَسْتَنْجِ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ يَابُ الْأَسْتِخَاءُ بِالْحَجَّارَةِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّي قَالَ ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَمْرٍو الْمَكِّي عَنْ  
 جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَبِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَرَجَ لِحَاجَتِهِ وَكَانَ لَا يَلْتَفِتُ قَدْ نَوِيَ مِنْهُ فَقَالَ ابْعَثِي أَجَارًا اسْتَنْفِضْ بِهَا وَنَحْوَهُ وَلَا  
 تَأْكُلِي بَعْضُهَا وَلَا رُوْثَ فَاتَيْتُهُ بِأَجَارٍ يَطْرَفُ شَيْبَى فَوَضَعَهَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَعْرَضَتْ عَنْهُ فَلَمَّا أَقْبَضَ أَتْبَعَهُ يَهَنُ يَابُ لَا يَسْتَنْجِ بَرُوْثَ حَدَّثَنَا  
 أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ ثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ قَالَ لَيْسَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ اتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَجَارٍ فَوَجِبَتْ جَوْرِينَ وَالْمَسْتُ الثَّلَاثَ فَلَمَّا جَدُّ فَأَخَذْتُ رُوْثَهُ فَاتَيْتُهُ بِهَا فَلَخَذَ الْحَجْرَيْنِ وَالْقَالِي رُوْثَهُ  
 وَقَالَ هَذَا رُكْسٌ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ اسْمَعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَابُ الْوَضوءِ مَرَّةً مَرَّةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ  
 ثَنَا سَفِيانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ إِسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً يَابُ الْوَضوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ حَدَّثَنَا  
 الْحُسَيْنُ بْنُ عِيسَى قَالَ ثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا قُلَيْبُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ حَزْمٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَيْمٍ عَنْ  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ يَابُ الْوَضوءِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأُوسِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا  
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بَانَاءَ فَافْرَغَ عَلَى  
 كَفِّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فغَسَلَ هُمَاتِمًا دَخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضَمَ وَاسْتَنْشَرَهُ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ  
 ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوُ وَضْؤِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ  
 غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَلَكِنْ عُرْوَةُ يُحَدِّثُ عَنْ حُمْرَانَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ عُثْمَانُ قَالَ لَأَحْدُثَنَّكُمْ  
 حَدِيثًا أَلَا أَيْهَ مَا حَدَّثَكُمْوه سمعتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ رَجُلٌ فَيُحْسِنُ وَضْوءَهُ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ الْإِغْفِرُ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ  
 حَتَّى يُصَلِّيَهَا قَالَ عُرْوَةُ الْإِيهَ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا يَابُ الْأَسْتِخَاءُ فِي الْوَضْءِ ذَكَرَهُ عُثْمَانُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو دَرْدَاءٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلَيْسَتْ تَنَثَّرُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلَيْسَتْ تَبْرَأُ يَابُ الْأَسْتِخَاءُ وَتَرَاهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَنْتَثِرْهُ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ وَإِذَا اسْتَقْبَلَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ

**١** قلوا فلا يتنفس نبي ويحتمل التنف كما روى وعلى كل تقدير فهو من ادب لانه  
من ان يبرز ريقه فيناط الشرب فيما اذا الشارب وربما يروح بنكهته المتنفس اذا  
لا يد من فعل الدواب والسنه ان يشرب الماد في ثلثة انفاس كلما شرب نفسا  
ثم ثم عاد مقصدا له غير عتب الى ان ياخذ رية منه وكذا قوله فلما يس ذكره بعينه النبي فيه  
العضو الذي يكون فيه اللذي والمحدث وقوله لا تشبع بعينه اي لا يستغنى بها النبي فيه  
**٢** قلوا استغنض مجزوم لانه جواب الامر ويجوز  
من الغضب بالنون والقاف والعاد المجزوم وهو ان ينشيط بغيره ومعناه ينشأ  
تخلف بها نفسي من الحدث ١٢ يعني **٣** قوله وانحوه اي وقال نحو قوله استغنض  
بها كما هو وقع في رواية ١٣ **٤** قوله فلما قضى اي الحاية اتبع بهمة القطع  
الضمير المنسوب في قوله اتبع يرجع الى القضاء الذي يدل عليه قوله فلما قضى ولكن بذلك  
**٥** قوله قال ليس ابو عميدة اي قال ابواسحق ليس ابو عميدة ذكره ولكن **٦** قوله  
ذكره لي يدل قولاً لا في حديثي عبد الرحمن كذا في المعنى وفي الكرماني فان قلت ما الفائدة  
في ذكره ذاك الاستاذ بدونه تام قلت غرض الی اسحق ان يبين انه لا يروي هذا الحديث  
**٧** قوله ولكن عبد الرحمن بن الاسوداي ليست اروي لان عن أبي عميدة او انه لا يروي عبد الرحمن بن الاسود  
يزيد الخثعمي الكوفي صاحب ابن مسعود وقد اختلف فيه على أبي اسحق فرواه اسرائيل  
بن ابيه وابن مغول وغيره عنه عن الاسود وعنه عن عبد الله بن عمرو بن عبد الرحمن ورواه  
عنه عن عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود ومعه عن عائشة عن عبد الله بن وهب بن  
ابن الاصحاح عن عبد الله بن عمر ثم انتقده الدارقطني على المؤلف لكنه قال احسنها  
ان اخرجهما البخاري لكن في النفس منه شيء فكتبه الاختلاف فيه على أبي اسحق - قس  
قوله لا يحدث فيها نفسهاي بشئ من الدنيا كما في الترمذي فلا يعز حديث الآخرة ادني  
والجميع وفي فتح الباري المراد به ما يترسل النفس معه ويكون المردقطعه اماما باجم من  
وتعتقدوه فوفدك معقولة ونقل القاضي عما حصر عن بعضهم بان المراد من لم يحصل  
لاما وراسا ويشهد لما اخرجه ابن المبارك في الزهد بلطف لم ير فيها وسده النودي فقال والصواب  
مع طريبان التي اخطر العارضة غير المستقرة نعم من اتفق ان يحصل له عدم حديث

النفس اصلا على درجة بلا ريب انتهى كلام الفصح ١٢ **هـ** قوله ولكن عروة يعني ان شئني بين  
شهاب و١٧ عطاء وعروة اخلفا في روايتهما عن عمران عن عثمان فحدثه به عطاء على صفته وعروة على صفته وليس  
ذلك اخلافنا لانها حديثان متقاربان كذا في الفقه والعين ١٢ **هـ** قوله ما حدثكموه معناه لولان الله  
لغاني اوجب على من علم علما ابلاغه ما كنت حريضا على تحصيله ١٢ **هـ** قوله الاستخبار  
والمسح محل البول والناظا بالمجاهد وهي الجارح الصغار ١٢ **هـ** قوله لينشر من الانتشار لابي ذر و  
لاصيل وغيرهما لينشر بضم المشنة من الشا في المجرى قال الفراء يقال نشر الرجل وانتشر واستنشر اذا حرك النشرة  
بهي طرف الالف في الطامة ١٢ **هـ**  
قد بين يوسف الفريابي الاوذا على عبد الرحمن بن عمرو بن ابي عمرو باب الاستخبار بالمجاهدة الخ احمد بن محمد  
بن ابي اسحق بن عروة بن عبد الله السبيعي ابو عبيدة عامر بن عبد الله بن مسعود عبد الله بن مسعود باب الوضوء  
مرة مرة الخ محمد بن يوسف البيهقي او الفريابي سفيان بن عيينة او الثوري زهير بن اسلم التاجي المديني  
الطاهري يصاد باب الوضوء مرتين مرتين حسين بن عيسى الدماغي البسطامي يونس بن محمد بن مسلم البزازي  
المجيع بالتصغير اسمه عبد الملك باب الوضوء ثلثا ثلثا ابراهيم بسط عبد الرحمن بن عوف ابن شهاب محمد  
بن مسلم الزهري عطاء بن يزيد التاجي عمران بن ابان بن خالد ١٢ **ق**  
**باب الاستنشاخ في الوضوء** عبد الله بن عثمان المروزي عبد الله بن ابي ابراهيم المبارك المروزي  
يونس بن ابراهيم بن يزيد بن ابراهيم بن محمد بن مسلم ابو الوليد ليس عائدة الله الخ لاني باب الاستخبار  
ترا عبد الله بن يوسف النخعي ما لك الامام المدني ابي الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج  
عبد الرحمن بن هرم ١٢ **ح** حل اللغات ابغى امر من الافعال والمعنى اطلب استغنص بمجوز لانه  
باب امره وان يبرز الشئ ليظهر غايه وهما استعمل بمعنى استنظف دوش هو السرقين اي البراذل  
استعمل في ملازمة الحيوات دكس كرجس وذنا ومنعني  
فهضمض الغمضة تحريك الماد في العلم استنشر الاستنشاخ اخرج الماد من الالف بعد الاستنشاخ  
يستجمر من الاستجمار وهو مسح محل البول والبراز بالمجاهد اي الجارح الصغار لينتشر من الافعال  
هو رواية ابي ذر والاصيل وغيرهما لينشر من الشا في المجرى قال الفراء يقال نشر الرجل وانتشر واستنشر اذا  
ذلك نشره في طرف الالف في الطامة كذا في عمدة القارئ **ح** الاستنشاخ اخرج الماد من الالف بعد  
الاستنشاخ ١٢ **ع** اي تكون عدد الحركات ثلثا وفساد نحو ١٢

وقوله ولا يتنفس في الوعاء عطف على مجموع الجملة الشرطية لا على الجزاء لأن المعطوف على الجزاء يتقيد بالشرط وليس الشرط كسائر القيود حتى يقلل أن القيد في المعطوف عليه لا يلزم مراعاته في المعطوف وهذا كما قالوا في قوله تعالى فإذا جاء أحباهم واستأخرون ساعة ولا يستقدمون أن جملة يستقدمون معطوفة على تمام الجملة الشرطية لا على الجزاء فقط فافهم





















يحيى بن سعيد قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال حدثنا خالد بن خالد قال حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد قال سمعت انس بن مالك قال جاء اعرابي فقال في طائفة المسجد فرجوه الناس فهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى بوله امر النبي صلى الله عليه وسلم بذي نوب من ماء فاهريق عليه يا رب بول الصبيان حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي ثوبه فدعا باماء فاتبعة اياه حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ام قيس بنت مخضن انها اتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فقال علي ثوبه فدعا باماء فاتبعة اياه ولم يغسله يا رب بول قاتما وقاعا حدثنا ادم قال حدثنا شعبه عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قاتما ثم دعا باماء فتوضأ يا رب بول عند صاحبها والتستر بالحائط حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا جدير عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة قال رأيتني انا والنبي صلى الله عليه وسلم نتماشي فاني سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم احدكم فبال فانبتت منه فاشار الى فجئت ففقت عند عقبه حتى فرغ يا رب بول عند سباطة قوم حدثنا محمد بن عروة قال ثنا شعبه عن منصور عن ابي وائل قال كان ابو موسى الاشعري يشد في البول ويقول ان بني اسرائيل كان اذا اصاب ثوب احدهم قرصه فقال حذيفة ليتها امسك اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قاتما يا رب غسل الدم حدثنا محمد بن المشي قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني فاطمة عن اسماء قالت جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ارايت احدنا تحيض في الثوب كيف تصنع قال تحتة ثم تقرصه بالماء وتغسله بالماء وتصلي فيه حدثنا محمد قال انا ابو معاوية قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابي جحيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اظهر فاذا دع الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انا ذلك عرق وليس يحيض فاذا قبلت حيضك فدي الصلوة واذا ادبرت فاغسلي عندك الدم ثم صلي قال وقال ابي ثم توضأي لكل صلوة حتى يحج ذلك الوقت يا رب غسل المني وقركم وغسل ما يصيب من المرأة حدثنا عبد الله بن انا عبد الله بن المبارك قال انا عمرو بن ميمون الجوزي عن سليمان بن يسار عن عائشة قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان بقع الماء في ثوبه حدثنا قتيبة قال ثنا يزيد قال ثعلمو عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة ح وثنا عبد الواحد قال ثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة

حدثنا يحيى بن سعيد قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال حدثنا خالد بن خالد قال حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد قال سمعت انس بن مالك قال جاء اعرابي فقال في طائفة المسجد فرجوه الناس فهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى بوله امر النبي صلى الله عليه وسلم بذي نوب من ماء فاهريق عليه يا رب بول الصبيان حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي ثوبه فدعا باماء فاتبعة اياه حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ام قيس بنت مخضن انها اتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فقال علي ثوبه فدعا باماء فاتبعة اياه ولم يغسله يا رب بول قاتما وقاعا حدثنا ادم قال حدثنا شعبه عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قاتما ثم دعا باماء فتوضأ يا رب بول عند صاحبها والتستر بالحائط حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا جدير عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة قال رأيتني انا والنبي صلى الله عليه وسلم نتماشي فاني سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم احدكم فبال فانبتت منه فاشار الى فجئت ففقت عند عقبه حتى فرغ يا رب بول عند سباطة قوم حدثنا محمد بن عروة قال ثنا شعبه عن منصور عن ابي وائل قال كان ابو موسى الاشعري يشد في البول ويقول ان بني اسرائيل كان اذا اصاب ثوب احدهم قرصه فقال حذيفة ليتها امسك اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قاتما يا رب غسل الدم حدثنا محمد بن المشي قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني فاطمة عن اسماء قالت جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ارايت احدنا تحيض في الثوب كيف تصنع قال تحتة ثم تقرصه بالماء وتغسله بالماء وتصلي فيه حدثنا محمد قال انا ابو معاوية قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابي جحيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اظهر فاذا دع الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انا ذلك عرق وليس يحيض فاذا قبلت حيضك فدي الصلوة واذا ادبرت فاغسلي عندك الدم ثم صلي قال وقال ابي ثم توضأي لكل صلوة حتى يحج ذلك الوقت يا رب غسل المني وقركم وغسل ما يصيب من المرأة حدثنا عبد الله بن انا عبد الله بن المبارك قال انا عمرو بن ميمون الجوزي عن سليمان بن يسار عن عائشة قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان بقع الماء في ثوبه حدثنا قتيبة قال ثنا يزيد قال ثعلمو عن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة ح وثنا عبد الواحد قال ثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة

الوجوب على القول بنجاسته بان غسل على مكان رطبا والفكر على مكان يابس انتهى ١٢ اسماء الرجال سليمان بن ابي باب بول الصبيان عبد الله بن يوسف التقيسي مالك بن انس امام دار الهجرة مشاهير من عروة بن زبير بن العوام عبد الله بن يوسف التقيسي مالك بن انس امام دار الهجرة ابن شهاب الزهري ام قيس ذكر الزهري في تجريد في الكوفي ولم يذكر له اسماء وعبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ام قيس السبيل آمنة باب البول قاتما آدم بن ابي اسحق شعبة بن الجراح الامميش سليمان بن مران ابو وائل شقيق الكوفي حذيفة بن اليمان واسم اليان حسيل مبهلتي مصفرا ويقال حبل بكر ثم يكون العصب باب البول عند ما جبر ١٢ قس عثمان بن ابي شيبة نسيه لجه شعبة بروالا فاسم له محمد بن ابراهيم الكوفي جبره هو ابن عبد الحميد الكوفي مقصور هو ابن المغيرة الكوفي ابي وائل شقيق بن سلة الكوفي حذيفة بن اليمان العصب محمد بن عروة بن البرند السامي شعبة هو ابن الجراح العصب مقصور ابو وائل تقدم انما باب غسل الدم محمد بن المشي العنزي المعروف بالزمن يحيى هو ابن سعيد القطان هشام هو ابن عروة بن الزبير محمد بن سلام البجلي ابو معاوية هو ابن قازم الضرير هشام عن ابي عروة بن الزبير باب غسل المني وذكر عبد الله بن عمر بن عثمان الروزي سليمان بن يسار مولى يونس قتيبة هو ابن سعيد الشافعي يزيدي هو ابن زريق ابو معاوية البصري ابو وائل ابو خالد الواسطي وكلاهما ثقة مسدد هو ابن سرور الاسدي البصري عبد الواحد هو ابن زياد البصري والرواة الباقون من هذا السند هم السابقون حل اللغات سباطة بضم السين المزنة فانبتت نت خجيت قرصة قطع تحت المت من نهر بمعنى المك تقصرصه القرص القطع بالنظر والاصاح تنصحه اي تغسل وتنقع جارد من فتح يقم هو بضم الباء وفتح القاف جمع البقعة كالنطف جمع النطفة والبقعة قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها والمراد بهنات المرء واد البريد منزل بالكونة تنزل في الرسل والوفد فاجتواها اي اقام بهم الجوى وهو المرض لقاح بكسر اللام جمع بمعنى الايل والواحدة لقوح ١٢

له قوله ما فاتحه اي تخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمداء ١٢ قوله فافترق في بعض الروايات ففرق وفي بعضها ولفظ الصب للادخل من جزف ١٢ يعني له قولنا قال قاتما ذكر الادوية وجوبها منها ان بيان الجواز ومنها انه سلم لم يذكرنا التقود ومنها ان جانب سباطة كان مرتفعاً فيخرج البول او لمض منعه عن التقود ولا تداءى من وجع الصلب كذا في مجمع البحار ١٢ قوله قاتما سباطة لثقة فارة لانه اذا جاز قاتما فقا عدا لوجود ١٢ قوله لا يتنى معناه رايت نفسي رايت ابي سلم ١٢ قوله انا والهي الرواية على النسب ويجوز الرفع ١٢ ك قوله في رواية سلم ادرواية الطبري استنى ١٢ قوله يشد اي كان يخط عظيم في الاحتراز من رشاشه حتى كان يقول في القارورة ١٢ ك قوله ليتها امسك قول حذيفة اي ليت ابا موسى امسك نفسه من هذا التشديد ولسانه عن هذا القول او كليهما مقصود ان هذا التشديد خلاف السنة فان ابي سلم قال قاتما ولا شك في كون القاتم معرضا للرشاش ولم يلقه صلى الله عليه وسلم الى هذا الاحتياط ولم يتكلف البول في القارورة وقال ابن بطال وهو جوهري من رخص في يسير البول لان العمودين بال قاتما ان يتطير اليه مثل مذس الابر وغيره وسماحة على هذه الامور حيث لم يوجب الغرض كما اوجب على بني اسرائيل ١٢ يعني له قوله وتنقع من باب فتح يفتح اي تغسل ١٢ قوله ثم توضأي قال يعني ادعى قوم ان هذه المقالة موقوف على عروة وقال الحكماني السابق يقتضي الرفع وتبرأ من جرحه والاشهاد علم بالصواب ١٢ قوله المرأة اي بيان غسل ما يصيب الثوب او الجسد من المرأة عند منالطة اياها ١٢ قوله الجوزي المنسوب الى جزيرة وكان يميمون بن مران واد عمرو بن لافسب اليها وله ومن قال الجوزي فقد غلط ١٢ قوله وان تقع المار في المودة وفتح القاف وبالعين المهله جمع بقعة كالنطف والنطفة والبقعة قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها وفي بعضها تقع بضم الباء وسكون القاف جمع بقعة كقوله قال التيمي يريدها بقعة الاثر فان قلت الحديث لا يدل على الفكر ولا غسل ما يصيب من المرأة قلت علم من الغسل عدم الاعتقاد بالفكر المراد من الايجاب حكم المني غسلا وفركا ان ابراهيم ثبت بالحديث وما اوجب منها وعلم ايضا غسل رطوبة فرج المرأة او لا شك من احتياط المني بها عند الجماع او انه ترجم بما جاز في هذا الباب فاكثري في ايراد الحديث ببعضه وكثيرا يفعل مثل ذلك او كان في قصده ان يضيف اليه ما يتعلق له ولم يفتقر له ولم يمد روايته بشرطه كرماني وقال في الفتح لم يخرج البخاري حديث الفكر بل اكتفى بالاشارة اليه في الترجمة على ما تراه وروى من حديث عائشة ايضا كما سنذكره وليس بينهما تعارض لان الجمع على القول بعبارة المني بان يعمل الغسل على اليد لتنظيفه لا

خصوصية الاحتياط مطروحة في باب الاحكام الابدليل وامام بول غير الناس فلا ذكر له في الحديث فلا يصح الاستدلال به على نجاسة بول ما كحل اللحم وكذا لا يصح الاستدلال على ذلك برواية لا يستتر من البول لوجوب جملة على معنى بوله توفيقا بين الروايات اما يحمل الامر على العهد او على انه بدل من المضاف اليه وفي هذا تنبيه على انه لا يرد للمستدل بالحديث من تنبيه رواياته فيستدل بملاحظته جميع الروايات فكل ما يمكن الترجيح والتوفيق فذاك والافتقار خصوصية الروايات وليستل بالقد المشترك بينهما ضرورة ان تعدد الروايات انما يكون من تغير الرواة وتقلص الحديث بالمعنى والوفع لعلوم ان تمام الروايات المختلفة ليست من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم في حديث واحد فلا يستدل بكل رواية على حدة عند اختلاف الروايات في حديث واحد مشكل اه مستدى (قوله يا رب يهريق الماء الخ) هذا الباب ساقت عند كثير وسقوطه هو الوجه والله تعالى اعلم (قوله ثم



عن النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> <sup>١٢</sup> فقالت كنت اغسل من ثوب رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> فيخرج الى الصلوة واثرا الغسل في ثوبه <sup>١٣</sup> بقم الماء ياتي اذا غسل الجنابة او غيرها فلم يذهب <sup>١٤</sup> ثوبا <sup>١٥</sup> ثوبا موسى بن اسماعيل قال ثنا عبد الواحد قال ثنا عمرو بن ميمون قال سمعت سليمان بن يسار في الثوب تصيبه الجنابة قال قالت عائشة كنت اغسله من ثوب رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ثم يخرج الى الصلوة واثرا الغسل فيه بقم الماء <sup>١٦</sup> حدثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهير قال ثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار عن عائشة انها كانت تغسل النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> من ثوب النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ثم اراة فيه بقعة <sup>١٧</sup> او بقعا <sup>١٨</sup> ياتي ابوال ابل والد آت والغنم ومريضها وصلى ابو موسى في دار البريد والسرايين والبرقة الى جنبه فقال ههنا وثم سوا <sup>١٩</sup> حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قال قدامنا من عكل او عونية فاجتوا المدينة فامرهم النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> بلقاح وان يشربوا من ابوالها والبانها فانطلقوا فلما صبحوا اقتلوا راعي النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> الله عليه وسلم واستاقوا النعم فجاء الخبر في اول النهار فبعث في اثارهم فلما ارتفع النهار رجع بهم فامرهم فقطع ايديهم وارجلهم وسبوا عيونهم والقلوب في الحرة يستسقون فلا يسقون قال ابو قلابة فهو لاء سرقوا وقتلوا وكفر وابعدا يمانهم وحاربوا الله ورسوله <sup>٢٠</sup> حدثنا ادم قال ثنا شعبه قال انا ابو التياح عن انس قال كان النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> يصلي قبل ان ينفذ المسجد في مريض الغنم ياتي ما يقع من النجاسات في الثمن والماء وقال الزهري لا بأس بالماء ما لم يغيره طعم او ريح او لون وقال جهاد لا بأس بربيش الميتة وقال الزهري في عظام الموتى نحو الفيل وغيره ادركت ناسا من سلف العلماء يمتشطون بها ويدهنون فيها لا يرون به بأسا وقال ابن سيرين وابراهيم بن باس بجارة العاج <sup>٢١</sup> حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة ان رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم سئل عن فارة سقطت في سمن فقال القوها وما حولها وكواسمكم <sup>٢٢</sup> حدثنا علي بن عبد الله قال ثنا معن قال ثنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس عن ميمونة ان النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> سئل عن فارة سقطت في سمن فقال خذوها وما حولها فاطرحوها وقال معن ثنا مالك مالا احصيه يقول عن ابن عباس عن ميمونة <sup>٢٣</sup> حدثنا احمد بن محمد قال انا عبد الله قال انا معمر بن هبام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> قال كل كلب يكله المسلم في سبيل الله يكون يوم القيامة كهياها اذ طعنت فغرد اللون لون الدم والعرف عرف المسك <sup>٢٤</sup> ياتي البول في الماء الدائم <sup>٢٥</sup> حدثنا ابو اليان قال انا شعيب قال انا ابو الزناد عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج حدثته انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> يقول نحن الاخرون السابقون وبأسنا <sup>٢٦</sup> قال لا يبولن احدكم في الماء الا نكس

١٥ قوله في ثوبه اي يوقع الماء ويهمل من الاثر ويجوز النصب ١٦ قوله ثوبا ثوبا اي لا يغسله ١٧ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٨ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٩ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٠ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢١ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٢ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٣ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٤ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٥ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٦ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله

حكم وان اختلف الثوبان ١٢ غير جاري ١٣ قوله نحن الاخرون اختلف في الحكم في تقديم هذه الجملة فقال ابن بطال يحتمل ان يكون ابو هريرة سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم مع ما بعده في نسخ واحد وثبت بها جميعا ويحتمل ان يكون همام فعل ذلك لانه سمعها من ابي هريرة والنفيس في الحديث مناسبة للترجمة ١٤ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٥ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٦ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٧ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٨ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ١٩ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٠ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢١ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٢ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٣ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٤ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٥ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله ٢٦ قوله بقم الماء بقم اي لا يغسله

تقرصه بلقاء استدله على تعين الماء لغسل النجاسة الحقيقية لا بغيره لللقب كما قيل بل بان خبر الشارع امره بالامسح بالماء يوجب تعينه وتجوز الغيرة بمطل الامر ولكن هذا لو كان الامر متوجها الى خصوصية الماء لكن الغالب انه ليس كذلك وذكر الماء لونه المعتكلا لاشتراط خصوصيته فالاستدلال ضعيف والله تعالى اعلم اه مستدعي قوله واثرا الغسل فيه الظاهر ان المراد بآثار الغسل هو اثر الماء لا اثر النبي المغسول والمراد بقوله ثم اراة فيه بقعة في الرواية الثانية توفيقا بين الروايات فالاستدلال به على بقاء اثر النبي مشكل قوله فهو لاء وسرقوا الخ اي فالتعليق في عقوبتهم كان على قدر جنايةهم قوله باب ما يقع من النجاسات في الثمن والماء اي يري ان مدلا الامر بالتغير وذلك امره

الجزء  
المجلد الاول  
٩٩  
الجزء

الذي لا يجزئ ثم يغتسل فيه باب اذا القى على ظهره المصل...

الذي لا يجزئ ثم يغتسل فيه باب اذا القى على ظهره المصل قد راو جيفة لم تفسد عليه صلاته قال وكان ابن عمر اذا راى في ثوبه دما وهو...

قوله لا يجزئ هذا لقوله لا بد ان الدائم لم يبق على غير الشق ١٢ فس ٢٢ قوله لم تفسد عليه صلاته...

بالقائه وما حولها واستعمال الباقي وعد المسك مقابلته في حديث الشهيد فعند التغيير يطير الحرام...



قد روى عن جابر بن عبد الله بن محمد قال ثنا يحيى بن آدم قال ثنا زهير بن أبي اسحق قال ثنا ابو جعفر انه كان عند جابر بن عبد الله هو وابوه و  
عنده قوم فسالوه عن الغسل فقال يكفيك ماء فقال رجل ما يكفيني فقال جابر كان يكفي من هو اوفى منك شعرا وخيرا لك من ثيابك ثوب واحد  
ابو نعيم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من اناء واحد قال ابو عبد الله  
كان ابن عيينة يقول اخيرا عن ابن عباس عن ميمونة والصحيح ما روى ابو نعيم ياب من افاض على رأسه ثلثا حل ثنا ابو نعيم قال ثنا  
زهير بن أبي اسحق قال حدثني سليمان بن صرد قال حدثني جابر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فافيض على رأسي ثلثا واشأ  
بيديه كتيما حدثنا محمد بن بشير قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن محمد بن راشد عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يفرغ على رأسه ثلثا حل ثنا ابو نعيم قال حدثنا معمر بن يحيى بن مسلم قال حدثني ابو جعفر قال لي جابر اني ابن عمك يعرض  
بالحسن بن محمد بن الحنفية قال كيف الغسل من الجنابة فقلت كان النبي صلى الله عليه وسلم يفرغ على رأسه ثلثا ثم يفيض على ساكن  
جسده فقلت لي الحسن اني رجل كثير الشعر فقلت كان النبي صلى الله عليه وسلم يفرغ على رأسه ثلثا ثم يفيض على ساكن  
قال ثنا عبد الواحد عن الاعشى عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قالت ميمونة وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء للغسل  
فغسل يديه مرتين او ثلثا ثم افرغ على شماله فغسل مائة مرة ثم مسح يده بالارض ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه ويديه ثم افاض  
على جسده ثم تحول من مكانه فغسل قدميه ياب من بدأ بالجلاب او الطيب عند الغسل حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابو عاصم عن  
حنظلة عن القاسم عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة دعا بشئ نحو الجلاب فاخذ بكفه فبدا يشق رأسه  
اليمين ثم الايسر فقال يما على وسط رأسه ياب المضمضة والاستنشاق في الجنابة حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابي قال  
حدثنا الاعشى قال حدثني سالم عن كريب عن ابن عباس قال حدثنا ميمونة قالت صببت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فافرج يمينه على  
يساره فغسلها ثم غسل فرجه ثم قال بيده على الارض فمسحها بالتراب ثم غسلها ثم مضمض واستنشق ثم غسل وجهه وافاض على  
رأسه ثم نقي فغسل قدميه ثم اتى بيدي ياب مسح اليدين بالتراب لتكون النقي حدثنا عبد الله بن الزبير الحميدي  
قال حدثنا سفيان قال حدثنا الاعشى عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة ان النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من

وامارته لانه يكن انه كان وسمى انكوه انتهى ومن ما كتبه من النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خمر في شيف  
بها قاله الكرماني وقال وقد اختلف اصحابنا في الوضوء والغسل على خمسة اوجه اظهرها ان المستحب  
تركه والثاني انه مذكور في الثالث انه مباح والرابع انه مستحب لما فيه من الاحتراز عن الاوساخ والخمس انه  
يكبره في الصلوة دون الشراء  
اسماء الرجال ابو نعيم الغفل بن دكين الكوفي ابن جبير بن سفيان عمرو هو ابن دينار  
ابو نعيم وزيد بن ابي اسحق مروان بن سليمان بن مروان بن مطرف الكوفي صحابي محمد بن بشير البصري  
عنده هو ابن جعفر البصري شقيقه هو ابن الجراح العنكي ابو نعيم تقدم معمر بن يحيى بن نفع الميموني في  
اكثر الروايات وجرم المزي ولقبا بسى معمر وذن محمد وجرم به اليك وجرم النساء اليه ياب  
الغسل مرة واحدة موسى هو ابو نعيم عبد الواحد بن زياد البصري الاعشى سليمان بن مهران الكوفي  
سالم هو المذكور قريبا ياب من بدأ بالجلاب محمد بن عثمان بن العنزي ابو عاصم العنكي كند بن حنظلة  
بن ابي سفيان القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق باب المضمضة والخمر بن حفص بن غياث  
ابن طلق انتهى الاعشى سليمان بن مهران سالم بن ابي الجعد التميمي كريب مصطوي بن ابي عباس  
ميمونة ام المؤمنين ياب مسح اليدين سفيان بن عيينة الاعشى المذكور انفا  
حل اللغات المذكور مجمع وذكر على خلاف  
القياس فرقا بينه وبين الذكر الذي يقابل الاثنى والاراء بالما ذكر اعطاء التماس وهو ما للحلاب  
بكر الحار وخفة الام انا يسح فيه حلبة ناقصة وسط يفتح السين الشئ الذي يكون في الوسط  
وبكون السين الوسط نفس غسلا بالتصغير اي ما للغسل منديل بغيرهم الثوب الذي سح باليد

على الملة ان سياق الحديث يدل على ان مطلوب ميمونة بيان كيفية الغسل بتمامه فلو تعدت مرات الاغتسال لكانت كراهية الميمونة  
الافاضة في مثل هذا الموضع دليل على انه كان مرة واحدة وليكن في الاستدلال القول بان الاصل عدم الزيادة على الميمونة فانه حكمية فعل وقعر في الخارج لو يدري على اي كيفية  
كان فعبر عن الاصل عدم الزيادة لا يحكم بوحدة الميمونة كما لا يخفى (قوله ياب من بدأ بالجلاب) ظاهر صريح المصنف رحمه الله تعالى فيفيد انه حل الحلاب على انه نوع من الطيب  
على هذا فلما نسب ابن عيينة قوله اذا اغتسل من الجنابة على معنى اذا فرغ من الاغتسال وكذا يحمل قوله عند الغسل اي عند الفراغ منه اذا استعمل الطيب قبل الاغتسال غير معهود ولما  
المعهود استعماله بعد لكن الصحيح ان الحلاب نوع من الاناء لماء الاغتسال وقد ذكر كلامهم تطبيق كلام المصنف على هذا الصحيح ان كلامه ان وما ذكره تكلف والله تعالى اعلم و  
على هذا فالحديث تفسير لما في حديث عائشة السابق ثم يصب على رأسه ثلاث غرف ولما في حديث جابر يأخذ ثلاث آف وحاصله ان التقدير كان للاستيعاب لا للتكرار فاشيات  
التكرار في الغسل مشكل والوقوف الوحيدة كما نص عليه الصالحون البخاري والله تعالى اعلم اه سندى (قوله باب المضمضة والاستنشاق) اي انهما من غسل الجنابة اعلم من كونهما واجبين املا  
اذ لا دلالة لحديث الباب على الوجوب ولا على عدمه وقيل الاول بيان عدم وجوبه لان في بعض روايات الحديث ثم توضأ وضوءه للصلاة فدل على انهما الموضوع وقوله العجماء على ان الموضوع في  
غسل الجنابة غير واجب والمضمضة والاستنشاق من توابع الموضوع فاداسقط الموضوع سقطت توابعه اه ولا يخفى ان لفظ توضأ وضوءه ليس من كلامه صلى الله عليه وسلم ولا يفر  
من كلام ميمونة ايضا ضرورة ان الحديث واحد واختلف الفاظه انما هو من الرواية فلا يصح الاستدلال به ولو سلم فكونها الموضوع لو علمت من كونها للغسل ايضا اذ انوى ان يكون الا من  
والحديث لو يدل على انهما نوى لهما على انه لا حاجة الى النية عند الحنفية وقوله وقام الجماع على ان الموضوع في غسل الجنابة الخ ان الاراد ان غسل اعضاء الموضوع منها غير واجب فباطل  
وان اراد ان تقديروا الموضوع مرتبا غير واجب فلا يفيد ثم اظهر من قوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ايدان بياضها مواضع الموضوع منها ان ما يتوهم من كون الموضوع ليس بوضوء  
مطلوب من حيث كونه وضوءا بل هو بداية للاغتسال باعضاء الموضوع تشريفا وتكراما كما لا يدرك بل لا من وعلى هذا فينبغي ان لو محسن تكرار غسل تلك الاعضاء لاستيعاب الوضوء

توضأ وضوءه للصلاة  
كلها  
مقتضى الحسن  
ثلاثة  
ويفيضها  
يداه  
بففيه  
نفسها  
الارض  
فمسحها  
تساعص  
غسلها  
ينفض  
قال ابو عبد الله يعني لم يمسح  
حدثنا الحميدي  
بفتح الهمزة



عَلَيْهَا يَدَيْهِمَا أَحْمَرًا بِلَا يَنْتَضِمُ الْجَنَابَةُ بِمَثَلِهِ وَهَيْبَةُ ابْنَةِ مَضْمُزْ وَعَسَلُ لِرَسُولِ اللَّهِ مَضْمُزْ وَعَسَلُ أَفْرَغَاوَدُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

**قوله** ثم لوحا اى كل واحد منها وكان البنادى قاس الجانب  
 على الحديث والا فلم يغتم بما ذكره ابن عمر والبراء بن عبيد الله لان يقال ان هذا القول كان وصفا للجانب  
 بقرينة الترجمة فان الترجمة قد تكون شاذة للحديث كذا في الخبر الجارى وقال العيني هذا الاثر غير مطابق  
 للترجمة على الكمال لان الترجمة مقيدة والاثار مطلق **قوله** بولاء يشغ اى يترشحش ويتعطر كما  
 في الكرياني قال العيني وجه مطابقة هذا الاثر اى بالتحقق وهو من حيث ان الماء الذى يدف على الجانب  
 يده فيه لا يتجس اذا كانت ظاهرة فكذا لك انتشار الماء الذى يغسل به الجانب ان اناؤه لان في تجسيمه  
 مشقة الا ترى كيف قال الحسن البصرى ومن يملك انتشار الماء فانما لزوج من رحمة الله ما هو اوسع من  
 هذا ثم اعلم ان البخارى اخبر في هذا الباب اربعة احاديث فطابقة الاول للترجمة قد ذكرناها والاشاني  
 لاول والثالث والرابع وان لم يذكر فيها غسل اليدين ولكنها محمولةان على معنى الحديث الثاني وهذا القدر  
 كاف للطابق ولما معنى تطويل الكلام بدون فائدة كما ذكره ابن بطال وابن المنير وغيرهما انتهى كلام  
 العيني **قوله** مختلف والاختلاف لا يكون الا بعد الدخال وهو موضع الترجمة **قوله**  
 قوله غسل يده قال العيني هذا الحديث مفسر للحديث السابق لان الحديث السابق اختلاف الاليد  
 في الاثاولة بطلاول اليد الطاهرة وبين في هذا اذا اغتسل من الجنابة غسل يده ليعنى اذا ارادوا اغتسال  
 اى عند خشية ان يكون بها اذى من الجنابة وغيرها وعند التيقن بطهارة فلم يكن يغسلها لئلا يشغى الغسل  
 بينها انتهى كلامه مختصرا وقال القسطلاني هذا محمول على ما اذا خشى ان يكون علق بها شئ في المطابقة باعتبار  
 ما عنهم من الجزء السلبى اعنى اذا لم يكن على يده قذر **قوله** ذكرته اى ذكرت قول ابن عمر راجع  
 ان اصبح محمرا افغض طيبا وكفى بالغير لانه معلوم عند اهل هذا البيان واسترحمت عائشة اشعار ابانة قدسها  
 فيما قاله في شأن التضع وعقل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يشغ بفتح الياء والاضداد الجعنة  
 بعد ما ذكره اى يفور من عيران نفاختان وهذا هو المشهور ومنه بعض بالمد الهلته قال السميني وكذا

ضبطه عامة من مدنيهما متقاربان في المعنى ١٢ - يعني - **عه** قوله احدى عشرة. قال ابن  
 خزيمة لم يقل احد من اصحاب فتادة احدى عشرة الا معاذ بن هشام عن ابيه وقدرى البخاري الرواية  
 الاخرى عن انس تسع نسوة وجمع بينهما بان ازواجه كن تسعا في هذا الوقت كما في رواية سعيد وسريته مارية  
 ورجانة على رواية من روى ان رجلا كان له امته. قاله الباقون وكذا في التوضيح والجزء الثاني ١٣ **هـ**  
 قوله قوة تظنين وفي صحيح الاستيعلى قوة اربعين وفي الحديث انه اعطى قوة اربعين كل رجل من رجال اهل الجنة وفي  
 الترمذي ومحمد بن قيس بن ابي الحسنة كان له رجل وقد قيل من كان اتقى الله فحسنة الله ١٤ توضح اسماء الرجال باب بل يدل  
 الخ وادخل ابن عمر بن الخطاب فيما وصله سعيد بن منصور معناه والبراء بن مازب وصله ابن ابي  
 شعبة عبد الله القعني الفهم بن حميد وليس هو الفهم بن سعيد لان المؤلف لم يخرجه لشيئا قاسم  
 ابن محمد بن ابي بكر الصديق رحمه الله ام المؤمنين ابوالوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري  
 شعبته بن الجراح الى بكر بن حفص بن عمر بن سعد بن ابي وقاص عروة بن الزبير بن العوام  
 باب من افرغ بيمينه الخ موسى النبوكي الخ عوانته الوضاح يشكرى العمى المذكور في السند  
 السابق قال سليمان اسم العمى باب تفرق الغسل الام محمد ابو عبد الله البصري مات  
 سنة ٢٣٢ عبد الواحد بن زياو البصري باب اذا جامع محمد المعروف به بن دار ابن ابي عدي محمد بن  
 ابراهيم مات ١٩٤ ١٢٢٥ فس شعبته هو ابن الجراح العنكي محمد بن بشار العبدى البصري معاذ  
 ابن هشام بن ابي عبد الله الدستواي فتادة الاكر السدي وقال سعيد هو ابن ابي عروبة وصلها  
 المؤلف بعد اثني عشر بابا في ذكره حل اللغات يتضح من النسخ بالارد العجمية من فتح ومعناه وعن النسخ واحد  
**عه** لما جاء احوال المديني اشار الغسل بدون وضع الحدث جاز في ابتداءه ايضا ١٥ **عه** فالطائفة  
 فيه بانتهار قوله اذ لم يكن على يده قدرا **هـ** اى قبل ادخالها في الماء ١٦ **لله** اى بدل احدى  
 عشرة ١٧

والله تعالى أعلم، والوجه في إثبات خروج المضمضة والمستنشق والدلك عن الغسل الاستدلال بحديث لمسلمة أنها يكفيك إن تخشى على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين ما خرج به مسلم فتأمل وقوله يختلف أي ديناً فيه، هذا وإن دل على إدخال اليد لكن لا يدل على كون الإدخال قبل غسل اليد كما لا يخفى، وقيل كون الإدخال قبل تمام الغسل يلحق في المطلوب لأن الجنبه قبل تمام الغسل باقية لأذى لا تتجزأ فالإدخال قبل غسل اليد وبعدة بالنظر إلى الجنابة سواء فلا يفيض غسل اليد في الجنابة وإنما يفيض في القدر إن كان فأذا لم يكن فلو فائدة وفيه نظر لظهور أن الجنابة تنخف ولذا لا يؤمر الجنب بالوضوء إذا اطمأن ينم على جنبه أو اركب أو اركب ونحوه فتأمل وإما حديث غسل يده فهو مبني على أن غسل اليد لو يفيض في الجنابة فيكون للقدروا ما الأحاديث الأخرى راجعة إلى حديث يختلف أي ديناً والله تعالى أعلم وبالحيلة الاستدلال بهذه الأحاديث على المطلوب خفي جداً ههنا



عائشة قالت كنا اذا اصاب احدا منا جنابة اخذت بيديها ثلثا فوق راسها ثم تأخذ سداها على شقها الايمن ويدها الاخرى على شقها الايسر  
باب من اغتسل غريبا واحدة في الخلوة ومن تشر والتستر افضل وقال كثر عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يستحي منه  
من الناس حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام عن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل  
يغتسلون غراة ينظر بعضهم الى بعض وكان موسى صلى الله عليه وسلم وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه اذ قد ذهب  
مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الجرحى ثوبه فجرح موسى في اثره يقول ثوبي يا جرحي ثوبي يا جرحي نظرت بنو اسرائيل الى موسى وقالوا والله ما  
بموسى من بأس واخذ ثوبه وطلق بالجرحى يا قال ابو هريرة والله انه لندب بالجرحى ستة اوسبعة ضربا بالجرحى وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل غريبا فخر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحتثي في ثوبه فناذره ربك يا ايوب الماكن اغنيتك عما ترى قال بلى  
وعزتك ولكن لا غنى لي عن بركتك ورواه ابراهيم عن موسى بن عقبة عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بينا ايوب يغتسل غريبا يا التستر في الغسل عني الناس حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله  
ابا مائة مولى امها في بنت ابي طالب اخبرته انه سمع امها في بنت ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل  
وفاطمة تستر فقال من هذه فقلت انا امها في حديثنا عبد الله قال اخبرنا سفيان عن الاعمش عن سالم بن ابي الجعد عن  
كريب عن ابن عباس عن ميمونة قالت سترت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل من الجنابة فغسل يديه ثم صب بيمينه على شماله فغسل فرجه  
وما اصابه ثم مسح بيده على الحائط والارض ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجليه ثم افاض على جسده الماء ثم تكلم فغسل قدميه تابعا لايوانة  
وابن فضيل في التستر باب اذا احتلمت المرأة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت  
ابي سلمة عن ام سلمة ام المؤمنين انها قالت جاءت ام سليم امرأة ابي طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا  
يستحي من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء باب عرق الجنب وان المسلم  
لا يغتسل حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يحيى قال حدثنا حميد حدثنا بكر عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في بعض  
طريق المدينة وهو جنب فالتجست منه فذهبت فاغتسلت ثم جاء فقال اين كنت يا ابا هريرة قال كنت جنيبا فكرهت ان اجالسك وانا

اصابت بيديها بيدها بسم الله الرحمن الرحيم في خلوة يستتر تستتر بن حكيم ان الله يستتر صلاة الرحمن عليه وقالوا على الحجر فخرج  
فقالوا فطلق الحجر فقال رجل جراد يحتثي لا يغني عنك فقلت ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحائط التستر رضى الله عنها طرق  
قوله بنو اسرائيل يا جرحي ثوبي يا جرحي نظرت بنو اسرائيل الى موسى وقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه اذ قد ذهب  
مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الجرحى ثوبه فجرح موسى في اثره يقول ثوبي يا جرحي ثوبي يا جرحي نظرت بنو اسرائيل الى موسى وقالوا والله ما  
بموسى من بأس واخذ ثوبه وطلق بالجرحى يا قال ابو هريرة والله انه لندب بالجرحى ستة اوسبعة ضربا بالجرحى وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل غريبا فخر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحتثي في ثوبه فناذره ربك يا ايوب الماكن اغنيتك عما ترى قال بلى  
وعزتك ولكن لا غنى لي عن بركتك ورواه ابراهيم عن موسى بن عقبة عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بينا ايوب يغتسل غريبا يا التستر في الغسل عني الناس حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله  
ابا مائة مولى امها في بنت ابي طالب اخبرته انه سمع امها في بنت ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل  
وفاطمة تستر فقال من هذه فقلت انا امها في حديثنا عبد الله قال اخبرنا سفيان عن الاعمش عن سالم بن ابي الجعد عن  
كريب عن ابن عباس عن ميمونة قالت سترت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل من الجنابة فغسل يديه ثم صب بيمينه على شماله فغسل فرجه  
وما اصابه ثم مسح بيده على الحائط والارض ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجليه ثم افاض على جسده الماء ثم تكلم فغسل قدميه تابعا لايوانة  
وابن فضيل في التستر باب اذا احتلمت المرأة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت  
ابي سلمة عن ام سلمة ام المؤمنين انها قالت جاءت ام سليم امرأة ابي طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا  
يستحي من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء باب عرق الجنب وان المسلم  
لا يغتسل حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يحيى قال حدثنا حميد حدثنا بكر عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في بعض  
طريق المدينة وهو جنب فالتجست منه فذهبت فاغتسلت ثم جاء فقال اين كنت يا ابا هريرة قال كنت جنيبا فكرهت ان اجالسك وانا

الظاهر ان المراد به شق راسها كما يدل عليه اللفظ والواحدة واما شق الوتران فلا يفيده اليه الواحد بل لابد ان ايضا فلهذا هو موضع الترجمة وعلى هذا يحمل البداية والنهاية  
على الاضافة بالنسبة الى الوتران المتصويلاين في استيعال اليد من الطرفين والعطف بالواحد على الترتيب وبداية الوتر من محل نظر ثم الظاهر  
ان المقصود بهذا التعداد هو الاستيعاب لا تكرار الغسلان كيف ولو كان التكرار هو المراد لما اكتفى في اليمين اليسار واحد فمقتضى الجمع بين هذا الحديث والاحتياط السابقة ان النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم كان يكتفي في الاستيعاب بثلاثة كف والنساء لكثرة شعورهن يزودن على ذلك بشق والله تعالى اعلم قوله الله احق ان يستحي منه اي فيستر المرء لوجه لونه  
مجهوب ورضاه ولعله هو المراد برواية احق ان يستتر منه بعمل من على التعليل والافتقار الى ما كل من رؤيته مستحيل فانه تكلل بصره في السماء وما تحت الثرى ويعلم السر  
واخفى ولو كان الثوب ساترا لكان البيت ساترا والله تعالى اعلم قوله فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه اذ قد ذهب  
لولا ذلك لما حملوا استتر موسى على انه لعجب في بدنه بل حمله على انه لمراعاة امر الدين ويؤيده تكميهم من النظر الى عورة موسى اذ لو الجواز لكان الوقرب عدم التمكن  
لن موسى نبي معصوم والله تعالى اعلم لكن حيث صارت شريعتنا لعنة لشر يعظم فاستدل المصنف بوضوح نظر اذ الاستدلال بشريعة من قبلنا انما يتم عند  
عدم العلم يا خلاف الشرع والله تعالى اعلم قوله والله انه لندب اي ان الضرب صار اثرا بالجرح وقوله ضربا بالجرح اذ اي ضرب الجرح ضربا  
والجملة بمنزلة التعليل اشارة الى انه صارت القوة الضرب وبشرته والله تعالى اعلم قوله ولكن لا غنى لي عن بركتك اي فلا اطلبه من حيث انه مال فانك قد اغنييتني عنه  
من هذه الحشية بل اطلبه من حيث انه من بركاتك ولا غنى لي عنه من هذه الحشية فلا يتوهم التناقض في الكلام ببناء على انه لا بركة في المقام سوى الجراد ولولايتوهم





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَيْضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا التَّسَاءُلَ فِي الْمَيْضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ٥ بَابُ كَيْفَ كَانَ بُدْأُ

[illegible]

فَقُولُوا خَرُوجَنَا لَنَا فِي الْحَجِّ فَلَمَّا كُنَّا بِبَرْقٍ حَضَمْتُ فَدْخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بِيْكَ فَقَالَ مَا لَكَ أَنْفُسْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ قَالَتْ وَضَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ يَا أَبَ عَسَلِ الْحَاضِرِ

أُس زَوْجَهَا وَتَرْجِيلَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَنَا حَائِضٌ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ

عَنْهُ سَأَلَ أَخَذَهُ مِنَ الْحَائِضِ أَوْ يَدُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ وَهِيَ جَنْبٌ فَقَالَ عَرَوْهُ كُلُّ ذَلِكَ عَلَى هَيْئَةٍ وَكُلُّ ذَلِكَ يَتَّخِذُ مَتًى وَلَيْسَ عَلَى أَحَدٍ فِي ذَلِكَ بِأَمْسٍ اخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تَرَجِّلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَئِذٍ يَجَاوِرُ فِي السَّبْعِ يُدْ فِي لَهَا رَأْسُهُ وَهِيَ فَتُخْرِجُهَا

فَقُرْجَلُهُ وَهِيَ حَائِضٌ يَأْبُ قَرَاءَةَ الرَّجُلِ فِي جِمَارِ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ وَكَانَ ابْنُ أَبِي رَاسِلٍ خَادِمَةً وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى ابْنِ زَيْنٍ فَتَأْتِيهِ بِالْمُصَفِّ  
حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ الْفَضْلُ بْنُ دَكِيقٍ سَمِعَ زُهَيْرًا عَنْ مَنْصُورٍ بِنِ صَفِيَّةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

سَلَّمَ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِي حُجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ بِأَبٍ مِّنْ سَمَةِ النَّفَاسِ حَيْضًا <sup>٢٩١٤</sup>ثُمَّ أَلْكَى بِنِ ابْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَامٌ عَنْ عِيْبِي  
 نَ ابْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْبَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ بَيْنَمَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَضْطَجِعَةٌ فِي خِمِيصَةٍ أَوْ خِمِيصَتَيْنِ  
 إِذْ جَاءَ ابْنُ كَثِيرٍ فَخَرَّ سَاجِدًا وَنَادَى بِأَبِي سَلَمَةَ فَجَاءَتْهُ وَنَادَتْ بِأُمِّ سَلَمَةَ فَجَاءَتْهَا وَنَادَتْ بِي فَجَاءَتْنِي فَخَرَّ سَاجِدًا وَنَادَى بِأَبِي سَلَمَةَ فَجَاءَتْهُ وَنَادَتْ بِأُمِّ سَلَمَةَ فَجَاءَتْهَا وَنَادَتْ بِي فَجَاءَتْنِي

فَانْسَلَتْ فَاخْذَتْ ثِيَابَ حَيْصَتِي فَقَالَ اُنْقِصْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَرَعَانِي فَاَضْطَبِعْتُ مَعَهُ فِي الْخَمِيلَةِ بِأَيْدٍ مُبَاشِرَةٍ الْحَائِضُ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ  
 دَهْمَتْ فِي خَمِيصَةٍ ١٢  
 أَبُو مَوْضِعِ الرَّجْمِ لَا زَكَرَ النَّفَسُ وَالرَّوْبَةُ الْخَيْصُ ١٣  
 كَالْحَدَّثِ سَافِلِينَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكُلَا نَجُوبٌ كُلُّهُ لِي فِي

ثُمَّ تَزْفِي بِنَاصِي فِي وَانَا حَانُضٌ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَى وَهُوَ مَعْتَكُفٌ فَأَغْسِلَهُ وَانَا حَانُضٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا  
 أَبُو يَحْيَى عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرْحَةِ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَرَّاحٍ  
 أَبُو اسْحَمٍ هُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١٠٠  
أَلَا الْآخِرُ اخْتِلَافُهُمْ بَدَدُوا ٢ بِأَبِ الْأُمِّ بِالْإِنْفِصَاءِ إِذَا نَفَسَ نَفْسُ  
عَلَى يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ بِالْبَقْرَةِ ثَنَا النَّبِيُّ ثَنَا ٣  
١٠١  
كُلُّ ذَلِكَ هَيْنَ رَأْسُ

**له** قوله ثم يتوعدنا ويصل. قال ابن جرير الفتح وقد ذهب الجمهور الى ان حديث  
 اقتصار بالوضع منسوخ ودروى ابن ابي شعبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماد من الماد على  
 سورة مخصوصة ما يقع في المنام من رؤية الجماع وهي تاويل يجمع بين المحدثين بلا تعارض ١٢ **له**  
 في اكثر الاشياء شمل لانه يشمل نبات اسرائيل وغيره وفي بعضها الكبر بالموعدة قاله الكرماني وقاله العيني  
 لانه اشار بهذا الى وجه التوفيق بين الخبرين وهو ان كلام الرسول الشريعة وقبولها من كلام غيره من الصحابة  
 يدروى الكبري الاظم واجل واكثر ثبوتا ١٣ **له** قوله بالبقرة ويروى بالبقرة والفرق بينهما كتمرة  
 على تقدير عدم التماثل في اكثر من واحدة فيه جواز التخصيص لانه في الواجب يتناول الى الماذن لا  
 يقتطوع ١٤ **له** قوله بلامته بكسر الهمزة اي يلط الذي يربطه بكسرة مناسبتة بحديث عائشة من  
 انه لا ينظر حمل الى نفس الحائض التي فيها المصحف يحمل الى نفس المؤمن الذي يحفظ لانه عاقل في جوفه وهو  
 افتح لمذهب ابى حنيفة ومنع الجمهور ذلك وفرقوا بان الحمل محل بالتعظيم والاكثار لا يسمى في العرف  
**له** قوله النفس قال الخطابي اصل هذه الكلمة من النفس وهو الدم الا انهم  
 فرقوا بين بناء الفعل من الحيض والنفس فقالوا في الحيض نفست بغض النون وفي الولادة بنسها  
 بهذا قول كثير من اهل اللغة لكن حكى الوعائتم عن الاصمعي قال يقال نفست المرأة في الحيض والولادة يعني  
 نون فيها وقد ثبت في روايتنا بالوجهين فتح النون ونسها ١٥ فتح الباري

الحفيص على بن عبد الله المدني سفيان، هو ابن عيينة باب فضل المائض عبد الله بن يوسف النخعي  
مالك الامام المدني ابراهيم بن موسى بن يزيد النخعي هشام بن يوسف هو الصنفان ابن جرير هو  
عبد الملك بن عبد العزيز المكي باب قراءة الرجل البواهل شقيق بن سلمة الكوفي ابي رزق مسعود بن  
مالك مولى ابي وائل الكوفي النخعي بن معاوية بن خديج الجعفي منصور بن صفية بن امة اشترها  
والوه عبد الله النخعي العبدري باب من سمي النفاس الرجل المكي بن ابراهيم هو ابن بشر النخعي هشام  
هو الدستواني ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ام سلمة ام المؤمنين بن بنت ابي امية باب  
بشارة المائض قبضته هو ابن عتبة الكوفي سفيان الثوري منصور هو ابن المعتز ابراهيم النخعي  
الاسود هو ابن يزيد على القرشي الكوفي مات ٨٩ ابو اسحق هو سليمان بن فيروز النخعي مات  
سليمان بن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي مات ٩٩ اهل اللغات بعلافة اي بالخطاط  
في ليس المصنف تجميعه كساء مرجع لعلمان فاسلت ذببت تخينة فيا تشر في البشارة طاعة البشر  
بالشرة ١٣ اشاد بهذا ان الحديث غير منسوخ اي آخر الامر من الشارح ١٤٢ الحمد وحدثه  
الاية ايمان الى ان معظم احكامه مستفاد منها ١٣٨ ح صد قول ابن مسعود عاشره ١٢٢ ح كسح اسم  
موضع على نحو سبعة اصاب من مكة ١٣

كتاب الحيض) قوله وحديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أكثر اى شمل لشموله جميع النوع، مثله في حديث انا سيد ولد آدم والمراد بولد آدم نوع الانسان. والله تعالى اعلم (قوله غير ان لو تطوفى بالبيت) في شرح القسطاوى اى غير ان تطوفى فلا زائدة تأمير يد ان المقصود استثناء الطواف من جملة ما يقضى الحاج قلت يمكن ابقاء لا على معناها على انه استثناء عما يفهمه، الكلام السابق اى ولو فرق بينك وبين الحاج غير ان لو تطوفى والظاهر ان المقصود بيان الفرق لا الاستثناء مما يقضى الحاج والواقع غير الطواف وغير طوافك بالوضافة اذ طوافها ليس مما يقضى الحاج وانما يطلق الطواف الوان يجعل الاستثناء منقطعاً فيلزم خلاف الاصل من وجهين من جهة زيادة الوان من جهة القطاع الاستثناء والله تعالى اعلم ثم ظاهر هذا الحديث يقتضى ان لها الشعى قبل الطواف وهو خلاف المشهور فى المذهب فكان المراد بالطواف هو ما يتبعه والسعى من توابعه وعدم جوارزه ليس الوان الحيض مانع عنه وانما هو ان تقدمه على الطواف يغىل بالتبعية والله تعالى اعلم (قوله وكل ذلك تخذه منى) قيل رفع على الوقت اء اوضب على الظرف قلت والمعنى على الاول كل ما ذكرت من قبى المرأة تخذه منى وعلى الثانى كل ما ذكرت من الحالاتين تخذه منى امر كذا فعلى الاول ضمير تخذه منى لكل ذلك وعلى الثانى لامرأته والله تعالى اعلم (قوله منى سعى النفس حيضاً) الظاهر ان المقصود تسمية الحيض باسم النفس دون العكس والعبارة المطابقة لهذا المقصود من سعى النفس نقاساً فقيل هذه العبارة مقبولة وقيل يعمل على التقديم والتأخير والتقدير من سعى حيضاً النفس وقيل سعى بمعنى اطلق اى اطلق مهم النفس على الحيض قلت والوقرب عندى القول بالقلب ولا شك ان القلب من جملة البلاغة اذ تضمن نكتة لطيفة كما هيها وهى الاشارة الى ان اطلاق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسم النفس ينبغى ان يعتبر اصله وتسمية ام سلمة له حيضاً هو كالفرع المحتاج الى البيان واما العمل على التقديم والتأخير وكذا الاعتبار سعى بمعنى اطلق فياياه تنكير حيضاً وايضاً للتعرف فى اطلاق التسمية بمعنى الاطلاق وهوان للمفعول الثانى التسمية ليكون مطلقاً على المفعول الاول دون العكس كما هنا لا يخفى ذلك على من تتبع مظانه ومحاصله ان التسمية مع مفعوليه يجعل عبارة عن الاطلاق الوان لفظ سعى يراد به



عبد الرحمن بن القاسم حدثني عن ابيه عن عائشة قالت كانت احدا ناعيص ثم تقترص الدم من ثوبها عند طهرها فتغسله وتنقع على ساورها ثم تصلي فيه **باب اعتكاف المستحاضة** حدثنا اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي قال اخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف مع بعض نسائه وهي مستحاضة ترى الدم فريما وضعت الطست تحتها من الدم وزعم ان عائشة رأت ماء الصفرة فقلت كان هذا شيئا كانت فلانة تجده **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن خالد عن عكرمة عن عائشة قالت اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من اهل بيته فكانت ترى الدم والصفرة والطست تحتها وهي تصلي **حدثنا** مسدد بن سعد عن خالد عن عكرمة عن عائشة ان بعض امهات المؤمنين اعتكفت وهي مستحاضة **باب هل تصلي المرأة في ثوب حاض فيه** **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا ابراهيم بن ابي عن ابن ابي نعيم عن جاهد قال قالت عائشة ما كان احدا انا الا ثوب واحد تحيض فيه فاذا اصابه شيء من دم قالت بريها فبصعته بظفرها **باب** الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت كنا نكف ان نحمد على ميت فوق ثلث اعلى زجر اربعة اشهر وعشر ولا نكحل ولا نطيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب وقد رخص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احدا نأمن يحضها في بئذ من كسيت اظفار وكنا نكفي عن اتباع الجنائز فراه هشام بن حسان عن حفصة عن ام عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض وكيف تغسل وتأخذ فريضة ممسكة فتبتغي بها اثر الدم **حدثنا** يحيى قال ثنا ابن عيينة عن منصور بن صفية عن امه عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسلها من الحيض فامرها كيف تغسل قال خذي فريضة من مسك فتطهري بها قالت ان تطهري بها قال تطهري الله تطهري فاجتذبتا الى فقلت تبتغي بها اثر الدم **باب** غسل الحيض **حدثنا** مسلم قال حدثنا وهيب قال ثنا منصور عن امه عن عائشة ان امرأة من الانصار قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كيف اغتسل من الحيض قال خذي فريضة ممسكة وتوضي ثلثا ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل فاعرض بوجهه او قال توضي بها فاخذ ثوبا فذبت بها فاخبرها ما يريد النبي صلى الله عليه وسلم **باب** امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال ثنا ابراهيم قال ثنا ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت اهلبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فكنث من تمثم ولم يسبق الهدي فزعمت انها حاضت ولم تطهر حتى دخلت ليلة عرفة قالت يا رسول الله هذه ليلة يوم عرفة وانما كنت تشعث بعبرة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انك في رأسك وامشطي وامسكي عن عمرتك فلما قضيت الحج امر عبد الرحمن ليلة الحصة فاعمرني من التميمي مكان عمرتي التي نسكت

الاعتكاف للمستحاضة حدثنا اسحاق الواسطي الدم الحيض قال ابو عبد الله وهشام بن حسان زوجها فله روي قال ابو عبد الله الحيض يحيى بن جعفر البيهقي قالت كيف قال سبحان الله تطهري فاجتذبتا فتوضي وقال واغرض النبي فقالت ليلة عرفة فاعمرني شككت

**اسماء الرجال باب** اعتكاف المستحاضة خالد بن عبد الله الطحان الواسطي قال هو ابن مهران المذاكر مولى ابن عباس يزيد بن زريع ابو مغيرة البصري خالد الفراء ومكرمة تقدم مسدد هو ابن مسدد الاسدي معمر بن سليمان بن طرخان خالد المذاكر ومن بعده هم المذاكر ومن في السند السابق **باب** هل تصلي المرأة اليوتيم الفضل بن دكين ابراهيم بن تافع الخرومي ابن ابي نعيم هو عبد الله باب الطيب للمرأة الزمخاري بن زيد هو ابن درهم الوب هو السخاني حقه هي بنت يمين ام عطية هي بنت المحدث اسماء بنت هاشم بن حسان بن موسى الطحان وهو ابن جعفر البيهقي ابن عيينة هو سفيان منصور بن صفية بنت شيبه هي امروالوه عبد الرحمن بن طرفة باب غسل الحيض الزمخاري هو ابن ابراهيم الاندي الغرابي وهيب هو ابن خالد منصور هو ابن عبد الرحمن امرأة من الانصار ابي اسماء بنت شريك باب امتشاط المرأة الموحسي بن اسمعيل التبريكي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير

**حل اللغات**  
 فمضغته اي فرقة تحدد من الاحاد وهو ترك الزينة عصب بفتح العين وسكون الصاد البرد الباني يصعب غزلا اي يجمع ثم يصنع ثم يصبغ نذرة اي قطعة كسوت وروي القسط وهو المشهور هو يولوع من طيب العرب الفاخر ضرب من العطر يشبه طفر الانسان يوضع في الخنجر وفي بعض الروايات لفافا بدون الهرة فريضة قطعة من قطن او صوف ممسكة اي موصوفة فيها المسك تبتغي بها اي تدرك بها موضع الدم

**ع** غير مضمون كذا عن اسماء ١٢ ع اي قطعة فيها مسك ١٢ ع والنتج يستلزم الدرك وهو محل الترجمة ١٢ ع اي شمع اثر الدم وازالة الراجحة اكرهته ١٢ ع اي العرة التي شككت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ١٢ ع من السكوت اي التي تركت اخذها لما وكست منها ١٢ ع

ترك الصلوة والصوم في طاعة الله تعالى قلت لكن اجرة ليس كاجر الصلوة والصوم ان له اجرا وليس كل طاعة تساوي طاعة اخرى في العجر اهسدي (قوله اربعة اشهر وعشر) الظاهر انه متعلق بمحذوف يفهم من الاستثناء اي فمضغته عليه اربعة اشهر وعشر او فمضغته ان نحد عليه اربعة اشهر وعشر او قوله ولا نكحل عطف على هذا المحذوف فيكون مرفوعا على التقدير الاول ومنصوبا على التقدير الثاني والله تعالى اعلم اهسدي (قوله فمضغته) كيف تغسل اي اي يلبس لها كيفية الاغتسال وهذا الكلام مبني على تضمين امر مفعول الفعل التبيين ثم كيف تغسل استفهام وسؤال والتبيين يتعلق بجوابه لونه نفسه فهو على حذف المضاف لان حذف هذا المضاف شائع كثيرا والتقدير امرها بما امر ميتا لها جواب كيف تغسل وقوله قال خذي في جملة بيان الكيفية وما امر به وكان من جملة ذلك الدلك وغيره لانه تركه الرواة اقتصر او قد جاء في رواية مسلم فاستدل المصنف اما بالنظر الى ذلك المتروك او بالنظر الى هذا المروي للوجود فانه حيث امرها بالطيب لزيادة التنظيف وازالة الرائحة الكريهة فالدلك الذي لابد منه في اصل





مُعَاذِينَ قَالَتْ ثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضْطَجِعَةً وَخَصِيلَةٌ  
حِصْنٌ فَأَنْسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيصَتِي فَقَالَ أَنْفُسْتُ فَقُلْتُ نَعَمْ قَدْ عَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخَبِيلَةِ بِأَبِ شَهْدٍ شُهُودِ الْحَائِضِ الْعِيْدَيْنِ وَ  
دُعْوَةِ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزِلْنَ الْمُصَلَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَهُمَا يَخْرُجْنَ فِي  
الْعِيْدَيْنِ فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ فَزَلَّتْ قَصِيرَتِي خَلْفَ فُتَاتٍ عَنْ اخْتِهَا وَكَانَ زَوْجُ اخْتِهَا غَزَامَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنِي عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ اخْتِي  
مَعَهُ فِي سِتٍّ قَالَتْ فَكُنَّا نُدَاوِي الْكَلْبَى وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ اخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَلَى أَحَدِنَا يَأْسُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ  
قَالَ لَنْ يَسْتَهْمَهَا صَاحِبُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدُعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا قَدِمَتْ أَمْرُ عَطِيَّةَ سَأَلَهَا اسْمُهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَابِي يَوْمَ كُنْتُ  
لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ بَابِي سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ وَلَيَسْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدُعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ قَالَتْ  
حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتِ الْبَيْتُ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَكَذَا وَكَذَا بِأَبِ إِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرِ ثَلَاثٍ حَيْضٌ وَمَا يُصَدِّقُ النِّسَاءُ فِي الْحَيْضِ وَالْحَمْلِ فِيمَا  
يَكُنُ مِنَ الْحَيْضِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَحِلُّ لَكُنَّ أَنْ يَكُنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ وَأَيُّكُمْ عَلَيَّ وَشَرٌّ أَنْ جَاءَتْ بَيِّنَةٌ مِنْ بَطَانَةِ أَهْلِهَا مِنْ  
يُؤْذِي دِينَهُ أَوْ حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صَدَقَتْ وَقَالَ عَطَاءُ أَقْرَأَهَا مَا كَانَتْ وَبِهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ عَطَاءُ الْحَيْضُ يَوْمًا إِلَى خَمْسَةِ عَشْرَ وَقَالَ مُعَمَّرٌ عَنْ  
إِبْنِهِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنْ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قُرْبِهَا بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ قَالَ النَّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَبِيشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي اسْتَحْضُ فَلَا أَطْهَرُ  
إِذَا دُمْتُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَكِنْ دُمْتُ الصَّلَاةَ قَدْ رَأَى يَوْمًا لَتِي كُنْتُ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِّي بِأَبِ الصُّفْرَةِ وَالْكُدَّةِ فِي غَيْرِ أَيَّامٍ  
الْحَيْضِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَنَا سَمْعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَمْرِ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُدَّةَ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا بِأَبِ عَرَقِ الْاسْتِحْضَةِ  
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ قَالَ ثَنَا مَعْنُ بْنُ عَيْسَى عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عَرَقٌ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ  
صَلَاةٍ بِأَبِ الْمَرْأَةِ تَحِيضٌ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ  
عَنْ ابْنِهِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ صَفِيتُ بِنْتُ  
حَيْمَى قَدْ حَاضَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُهَا لَمْ تَكُنْ طَائِفٌ مَعَكَ فَقَالُوا لَيْلَى قَالَ فَأَخْرَجَنِي حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ وَهَيْبٌ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْقُزَ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ امْرَأَةٍ إِذَا تَنَفَّرَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَاعْتَزَلْنِ هُوَ ابْنُ سَلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ قَتْلَهُمَا الْمُسْلِمِينَ بِأَبِ بَيِّنَةٍ وَالْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ  
الْبَيْتُ تَشْهَدُ النَّبِيُّ يَشْهَدُنَّ أَنْ كُنَّ يَوْمَ أَنْ امْرَأَةٌ جَاءَتْ خَمْسَةَ عَشْرَةَ حَدَّثَنَا قَالَتْ عَنْ أَمْرِ عَطِيَّةَ كُنَّا نَحْدِثُ عُرْوَةَ عَنْ عَمْرَةَ حَدَّثَنَا أَقَامَتْ قَالُوا فَأَخْرَجْنِ

الْمُجْرَدُ قَالُوا لَا يَجِبُ الْغُسْلُ عَلَى الْمُسْتَحِضَةِ كُلِّ صَلَاةٍ إِلَّا الْخَمْرَةَ ١٢ فَنَحْنُ ابْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَبِيشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي اسْتَحْضُ فَلَا أَطْهَرُ  
إِذَا دُمْتُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَكِنْ دُمْتُ الصَّلَاةَ قَدْ رَأَى يَوْمًا لَتِي كُنْتُ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِّي بِأَبِ الصُّفْرَةِ وَالْكُدَّةِ فِي غَيْرِ أَيَّامٍ  
الْحَيْضِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَنَا سَمْعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَمْرِ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ الْكُدَّةَ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا بِأَبِ عَرَقِ الْاسْتِحْضَةِ  
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ قَالَ ثَنَا مَعْنُ بْنُ عَيْسَى عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عَرَقٌ فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ  
صَلَاةٍ بِأَبِ الْمَرْأَةِ تَحِيضٌ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ  
عَنْ ابْنِهِ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ صَفِيتُ بِنْتُ  
حَيْمَى قَدْ حَاضَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُهَا لَمْ تَكُنْ طَائِفٌ مَعَكَ فَقَالُوا لَيْلَى قَالَ فَأَخْرَجَنِي حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ وَهَيْبٌ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَخِصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَنْقُزَ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ امْرَأَةٍ إِذَا تَنَفَّرَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَاعْتَزَلْنِ هُوَ ابْنُ سَلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ قَتْلَهُمَا الْمُسْلِمِينَ بِأَبِ بَيِّنَةٍ وَالْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ  
الْبَيْتُ تَشْهَدُ النَّبِيُّ يَشْهَدُنَّ أَنْ كُنَّ يَوْمَ أَنْ امْرَأَةٌ جَاءَتْ خَمْسَةَ عَشْرَةَ حَدَّثَنَا قَالَتْ عَنْ أَمْرِ عَطِيَّةَ كُنَّا نَحْدِثُ عُرْوَةَ عَنْ عَمْرَةَ حَدَّثَنَا أَقَامَتْ قَالُوا فَأَخْرَجْنِ

١٥ قوله جل جلاله بكرة الجيم وسكون اللام فماد واسح كالملفوظ ١٢ خ ١٥ قوله  
تلبسوا اي بغير ما من ثيابها مالا يجزئ اليد وقيل يتركها مع ما ليس الثوب الذي عليها ١٢ خ  
١٣ قوله ولتشهد الخ اي ولتخبر بما ليس الخ كسماح الحديث وعيادة المريض ودعوة المؤمنين  
كالا اجتماع الصلوة الاستسقاء ١٣ خ ١٥ قوله وكانت اي مفدى بابي وبجمل القسم لكن  
الوجه الاول ادنى وانظر ١٣ خ ١٥ قوله وذوات الخدود بفتح الخجمة والدال جمع خد كخبر الخ  
وسكون الدال وهو ستر يكون في ناحية البيت لتقعد اليك وراده ١٣ خ ١٥ قوله الحيض بفتح الهمزة الاستسقاء  
كانا تتعجب من انجاءها لشهود الحائض ويروى عن الثوري فاما اليوم فخرجت قلت اليوم الفتوى  
على المنع مطلقا ١٣ خ ١٥ قوله يقول الله تعالى لتليل لتقصدني ووجه الدلالة عليه انها اذا لم يحل لها  
التمتن فوجب الاضطرار فلم تصدق فيمكن لها الضميمة وروى الطبراني باسناد صحيح عن الزهري قال  
بلغنا ان المراد ما خلق الله في ارحاس من الحيض ولا يحل لمن ان يكتسب ١٣ خ ١٥ قوله عطله اقراؤها  
ما كانت جمع قر بفتح القاف وضمها معناه اقراؤها في زمان العدة ما كانت قبل العدة اي لو ادعت  
في زمن الاعتداد اقراها معدودة في مدة معينة في شهر مثلا فان كانت معتادة بما ادعت فداك وان ادعت  
في العدة ما لم يعلم ما قبلها لم يقبل وبه قال ابراهيم اي قال ابراهيم النخعي ايضا بما قال عطاء ١٣ خ ١٥  
١٥ قوله اعلم بذلك يعني التميز بين الدين واجمع اليها فيكون المرفى في ايام عادتها جفت وما زاد  
على ذلك استحاضة كذا في العيني وقال نفوي ما ذهبنا اليه بالانذار المنقولة عن السجدة في هذا الباب وقد  
معنا الكلام فيه في شرحنا للبداهة انتهى قال ابن التمام في فتح القدير عند قول صاحب البداهة واقل الطهر خمسة  
عشر يوما لقوله عليه السلام اقل الحيض ثلثة ايام واكثره عشرة ايام واقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوما ما ذكره في  
الغاية وعزاه قاضي القضاة ابو الجاس الى الامام وتقدم من حديث ابى سعيد الخدري في العلل المتأخره قيل  
واجتمعت الصحابة عليه انتهى ١٣ خ ١٥ قوله لكل صلوة قال الشافعي انما امرها النبي صلى الله عليه وسلم  
ان تغسل وتصل وانما كانت تغسل لكل صلوة نظوعا ..... وكذا قال البيهقي بن سعد في روايته  
عنه مسلم لم يذكر ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم امرها ان تغسل لكل صلوة ولكنه شئ فعله هي واليه ذهب

من الحيض فبين ان الحديث يفيد الجهل بالاعتسالة بناء على ان النقص والاستسقاء كان لذلك كما سبق فافهم له مسندى (قوله فلما قدمت امر عطيّة الخ) هذه هي اخت الثالثة  
ولو لو هذا في الحديث لما كان الحديث صحيحا لجهالة النازلة وبواسطة هذا اتصل الرواية وترفع المجهولة من البين والله تعالى اعلم (قوله باب اذا حاضت في شهر ثلث حيض)

**كِتَابُ التَّيَمُّمِ** عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفار حتى إذا كنا بالبيداء أو بذي الحيش انقطع عقد لي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة فعاثتني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا ينفني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أصبح على غير ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم فتميموا فقال أسيد بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فأصبنا ليعقد تحته حدثنا محمد بن سنان هو القوي قال حدثنا هشيم قال قال نوح بن سعيد بن النضر قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا سيار قال حدثنا يزيد الفقير قال أخبرنا جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمسا لم يُعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجُعِلَتْ لي الأرض مسجداً وطهوراً فإني أباركُ من أمق أدركته الصلوة فليصل واجلست لي المغانم ولم يحل لأحد قبلي وأُعطيَت الشفاعة وكان النبي يُبعث إلى قومه خاصة ويُبعث إلى الناس عامة باب إذا لم يجد ماء ولا تراباً حلالاً ذكرنا في يحيى قال ثنا عبد الله بن نمير قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلاوذة فهلكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فوجدها فأدركهم الصلوة وليس معهم ماء فقصوا فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله آية التيمم فقال أسيد بن الحضير لعائشة جزاك الله خيراً فوالله ما نزل بك أمر تركهينة إلا جعل الله ذلك عطاءً للمسلمين فيه سطها حدثنا أنها تكون حائضاً باب فان لم تجد ماء وليس معهم ماء لا ترى والناس فما فنام حتى قال حضير فوجدنا أنا ثنا ثنا حدثنا الغنائم النبي

اسماء الرجال باب اذا رأت المستمطرة الزقال ابن عباس وصد ابن ابى شبيب  
احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي البرلومي الكوفي نسبة الى جده لشهرته فومير بن  
معاوية الملقب الكوفي بنشام بن عروة الزبير باب الصلوة الخ احمد بن ابى سريج مصنف الصباح قيل  
نسبه المؤلف الى جده لشهرته به واسم ابيه عمر شجابه بن سوار الفزاري شيعته هو ابن الجراح  
حسين المعلم المكتب عبد الله بن بريدة بن الحصيب سمرة بن جندب بن بلال الفزاري امرأة  
هى ام كعب كفى مسلم باب بغير الترجمة الخ الحسن بن السدوسي البصري شيخه هو الشجاني  
مات ٢١٥ ابو عوانة الوضاح اليشكري سليمان بن ابى سليمان عبد الله بن شداد هو ابن السداد  
كتاب التيمم عبد الله بن يوسف النخعي مالك الامام المدني عبد الرحمن بن القاسم بن محمد  
ابن ابى بكر اسيد بن الحفيظ الانصاري الاوسي بن بشير بن سعيد بن النضر العثماني  
البغدادي سياد بن ابى سباد وروان الاوسلي باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا ذكره بن يحيى هو ابن  
صالح المؤدبى مات ٢٣٠ او هو ابن يحيى بن عمر الطائي الكوفي مات ٢٥١ عبد الله بن نمير الكوفي  
حل اللغات البيداء بفتح  
الموحدة وسكون التثنية وذات الجيش موضعان بين مكة والمدينة عقد هو ما يعلق في العنق  
من الخي ومنه القلادة بكسر القاف ١٢  
س اى تميز لهادم الاستمطرة عن دم الحيض ١٣ ف للحم اى باب سنة الصلوة عليها ١٢

**له** قوله ولو ساءت  
فان قلت اقل الطهارة عشر قلت هو مختلف فيه ولعل الاقل من ذابن نجاس ساعة ١٢ كـ  
**له** قوله الصلوة اعظم اي اذا جازله الصلوة التي هي اعظم فالاولى بطريق الاول ١٣ عـ  
بلى قبل يوم ينفذ في هذه الرحمة مطلق ان قولك انت في ذلك ما كنت في الصلاة قلت بل لو لم يكن بها الوفاء كان له السبق في هذه الرحمة في الانذار  
ما كنت في فاسها ولا المسلم ١٤ خـ  
**له** قوله في بعض اسفانه اي في غزوة بني المصطلق وهي غزوة  
مربيع التي كان فيها قصة الافاك ١٥ فتح الباري عـ  
**له** قوله البيداء بفتح الموحدة والمعدوات  
الغيش بفتح الجيم وسكن التثنية وبجاءم اثنين موضعان بين مكة والمدينة عقدا بكسر العين وهو القلادة  
وسبك ما يلحق في العلق ١٦ كـ  
**له** قوله فتبينوا بصيغته الماضي اي تقيم الناس بعد نزول الآية والظاهر  
التحسين الامر على ما هو لفظ القرآن ذكره بياننا او بدلا عن آية التيمم اي انزل الله فتبينوا ١٧ عـ  
**له** قوله تحتم فان قلت في رواية عبد الرحمن بن حريش رجلا فوجد ما قلت قال المذهب ليس بينهما تناقض لان  
يتمثل ان يكون المبسووث هو السيد بن حفير فوجد ما بعده وجوه من طلبها ويحمل ان يكون صلعم وجد ما عندئذ  
البعر بعد انصرف اليهوديين اليها فلا يكون بينهما تعارض انتهى قلت هما واقعتان ١٨ عـ  
**له** قوله من  
اسماء اي اخت عاشقة قلادة وهي ما يعقد ويلحق بالخص ١٩ عـ  
**له** قوله تسلو اي تجرد وضوء وقد  
صرح به مسلم في صحيحه قال النووي قيد دليل على ان عدم الماء والتراب يصلح على حاله وهذه المسئلة فيها خلاف  
قال يعني الظاهر ان كان باجتها ومنهم فرغ هذا الى المسئلة المختلف فيها ومطابقة الحديث بالترجمة  
ظاهرة في قوله فاذا كنتم الصلوة وليس معهم ماء وما وجد قوله ولا ترابا فهو انهم لما صلوا بلا وضوء ولا يتم لهم  
علمهم به فكان نعم لم يجدوا ماء ولا ترابا ٢٠

أى وأدعت ذلك تصديق وحمل الاستدلال بالحدیث تفويض الأيام اليهن من غير تعيين والله تعالى أعلم (قوله باب إذا رأيت المستحاضة الطهر) أى انقطاع الحيض وانقطاع الدم إذا اكتمل في المستحاضة حال قيام الاستحاضة وهي التي لا ينقطع دمها وكون الطهر بهذا المعنى ساعة باعتبار معرفتها بدم الحيض ودم الاستحاضة والله تعالى أعلم (قوله باب الصلوة على النفساء) أى فهي طاهرة إذا لم يتكلموا بها وكذا الحائض والمؤمن لو نجس وإيجاب الاغتسال وغيره تعيد محض والله تعالى أعلم (سندى) كتاب التيمم (قوله باب إذا لم يجد ماء ولو تراباً) الظاهر أن مراده يصلي ولا يعيد وهو الموافق لظاهر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا لم يجد ماء استعمل ما كان من كل شيء أو كما قال إذا الصلوة على حالة غاية ما يستطيعه الإنسان في تلك الحالة وغير المستطاع ساقط ولا يسقط المستطاع الأويدليل وجه استدلاله بحدیث الباب تنزيل عدم شرع التيمم منزلة عدم التراب بعد شرعه إذ مرجعهما إلى تعذر التيمم وهو المؤثر فيهما (قوله فوجدها) أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجد القلادة من تحت البعير حين بعث البعير بعد أن بعث ذلك الرجل

١٤ قوله وفيه قال عطاءى وبنا ذكر من ان فاقد المساع  
 فى الحضرة ثلث فوات الوقت يتيم ١٣ ع ١٤ قوله بالبرق. بضم الهم والراء وقد يسكن موضع على  
 ثلاثة ايام من المدينة الى جهة الشام ١٢ خيرة جارى ١٥ قوله بمر به بكسر الهم وقدر بفتح وفتح الوحدة  
 للموضع الذى يتيم فيه الابل وهو على ميل او ميلين من المدينة وفى القاموس مراد الهم كبر موضع قرب  
 المدينة قال العيني الاصل جواز الهم لعدم الماء سواد كان فى المروا خارج لعموم النصص انتهى ١٣ ع ١٤  
 اى من جهة الموضع الذى يعرف ببرجل بالهم والهم الفتوشين ووجه المطابقة للترجمة  
 هو انه معلوم لا يتيم فى الحضرة والسلام دل ذلك انه اذا خشى فوات الوقت فى الصلاة فى الحضرة لا يتيم  
 بل ذلك أكد ١٥ قوله بهذا. اشارة الى سياق المتن الذى قبله من رواية آدم وهو كذلك الا انه  
 ليس فى رواية حجاج قصة عمر اذ ع ١٦ قوله وكيفية. يستنبط من ان الهم هو مسح الوجه والكفين  
 لا غير واليه ذهب جماعة منهم احمدوا حتى وقد ذكرنا ان المراد من هذا الحديث بيان صورة العزب للتعليم  
 الى اهل البيت جميع ما يحصل به الهم وقال بعضهم سيق الكلام يدل على ان المراد جميع ما يحصل به الهم لان ذلك  
 هو انظاره من قوله انما ياتيكم اقلت قال الطحاوى وغيره ان حديث عمارة لا يبلغ حجة فى كون الهم الى  
 الكفين او المرفقين او الابلين وذلك لا اضطراب ولذلك قال الترمذى وضعف بعض اهل العلم حديث  
 عمارة فى الهم ١٣ ع ١٥ قوله يكفىك الوجه والكفين. بالنصب رواية ابن زوركى وفي رواية الاصيل  
 وغيره والكفان بالرفع وهو الظاهر انه معطوف على الوجه وهو مرفوع على الفاعلية والاحسن فى وجه النصب  
 ان تكون الواو بمعنى مع قال الكرماني الواو بمعنى مع او اصل مسح الوجه والكفين فحذف المضاف وتبقى المجرد  
 على ما كان عليه انتهى قلت على قوله هذا ينبغي ان يكون الوجه ايضا مجرورا كالكفين وهذا وجه ان سمعت  
 رواية قال العيني وفى الفتا بالنصب فيها على المعنوية والتقدير يكفىك ان مسح الوجه والكفين انتهى ١٣ ع  
 ١٥ قوله السجدة. بضم السين وموحدة ثم مجرورة مفتوحات كلها هى الارض المألحة لا تكاد تنبت واذا قلت

أودك الرجل المبعوث وجدها من تحت البعير بعد أن رجع وبأحلام وجهين يحصل التوفيق بين هذه الرواية وبين الرواية السابقة (قوله فسلم عليه فلم ير عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أقبل الخ) كانه بنى الأمر على أن التيمم غير مشروع مع القدرة على استعمال الماء فلا بد له من اعتبار الماء مفقودا لذلك وحديثنا هذا يدل على أن التيمم مشروع في الخضر عند فقد الماء لغير الصلوة وكذا الصلوة إذ دل على الفرق بينهما بل الحاجة في الصلوة أتم لفرضية الظهارة لها فلذا اشتهر لغيرها مع قلة الحاجة فلها مع كثرة الحاجة بالأولى وحديث فقوله تعالى وإن كنتم مرضى أو على سفر ليس للتخصيص بل لأن الحاجة عادة لا تكون إلا هناك والله تعالى أعلم (قوله إنما كان يكفيك هكذا) قد استدلل المصنف بهذا الحديث على عدم لزوم الدارعين في التيمم في موضع وعلى عدم وجوب الضربة الثانية في موضع آخر وكذا سيحج في روايات هذا الحديث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قدّم في هذه الواقعة الكفين على الوجه فاستدل به القائل بعدم لزوم الترتيب لفعل القائل بخلاف ذلك يقول إن هذا الحديث ليس مسوقا لبيان عدد الضربات ولولبيان

عليه وسلم اذا نام لم يتركه حتى يكون هو يستيقظ لانه لا يدري ما يحدث له في نومه فلما استيقظ عمر ورأى ما اصاب الناس وكان رجلا جليداً فكثر  
رفع صوته بالتكبير فما زال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ لصوته النبي صلى الله عليه وسلم فلما استيقظ شكوا اليه الذي اصابهم فقال لا يضرك  
اولا يضربونك فاحملوا فارتحل فصار غير بعيد ثم نزل فدعا بالوضوء فتوضأ وتودى بالصلوة فصلى بالناس فلما انفتل من صلاته اذا هو برجل معتزل  
يصل مع القوم قال ما منعك يا فلان ان تصل مع القوم قال اصابني جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيد فانه يكفيك ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم  
فاشكى اليه الناس من العطش فنزل فدعا فلاناً كان يسميه ابو رجاء فسيء عوف ودعا علياً فقال اذهب فابتنع الماء فانطلقا فتلقياهما بين  
مزادتين او سطحتين من ماء على بعير لهما فقالا لهما اين الماء قالت عهدي بالماء امس هذه الساعة ونفرتا خلوفا قال لهما انطلقا اذا قالت الى اين  
قالا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الذي يقال له الصابي قال هو الذي تعين فاطممة فجاءا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثاه الحديث قال  
فاستأذنها عن بعيرها وعا النبي صلى الله عليه وسلم باناء ففرغ فيه من افواه المزادتين او السطحتين واوكا افواهها واطلق العزالي وتودى في الناس  
اسقوا واسقوا فسقى من سقى واستقى من شاء وكان اخر ذلك ان اعطى الذي اصابته الجنابة ماء من ماء قال اذهب فافرغه عليك وهي قائسة  
تنظر الى ما يفعل بها واما ايمن الله لقد اقلع عنها وانه ليخيل اليها انها اشد مله منها حين ابتدأ فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجتمعوا لها فجمعوا لها من  
بين عجمه وديقته وسويقه حتى جمعوا لها طاعما فجعلوه في ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها فقال لها تعالين ماررنا من  
ما لك شيئا ولكن الله هو الذي اسقانا فانت اهلها وقد احتسبت عنهم قالوا ما حبسك يا فلانة قالت العجب لقيت رجلا من رجال فاذها بي الى هذا  
الرجل الذي يقال له الصابي ففعل كذا وكذا فوالله انه لا يستحق الناس بين هذه وهذه وقالت يا صبيها الوسطى والسبابة فرفعتهم الى السماء تعرف  
السماء والارض اوانه لرسول الله حقا فكان المسلمون بعد يغفرون على من حولها من المشركين ولا يصيبون الصبرم الذي هي منه فقالت يوما  
لقومها ما اري ان هؤلاء القوم قد يدعونكم عمدا فهل لكم في الاسلام فاطاعوها فدخلوا في الاسلام قال ابو عبد الله صبا خرج من دين الى غيره  
وقال ابو العالية الصابيين فرقة من اهل الكتب يقرءون الزبور واصب اهل باب اذا خاف الجنب على نفسه المرض والموت او خاف العطش  
تيمم ويذكر ان عمرو بن العاص اجنب في ليلة باردة فتييمم وتلاوا لا تقبلوا انفسكم ان الله كان بكم رحما فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم  
فلم يعقب حديثا بشري قال خالد قال اخبرنا محمد بن عوف عن شعبة عن سليمان عن ابي ابي قال ابو موسى لعبد الله بن مسعود اذا لم يجد  
الماء لا يصلي قال عبد الله نعم ان لما جدد الماء شهر الماصل لو رخصت لهم في هذا كان اذا وجد احدهم البرد قال هكذا يعني تيمم وصلى قال  
قلت فابن قول عمار لعمر قال ابني لما رعتهم بقول عمار حدثنا حمزة بن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال  
كنت عند عبد الله وابي موسى فقال له ابو موسى ارايت يا ابا عبد الرحمن اذا اجنب فلم يجد ماء كيف يصنع فقال عبد الله لا يصلي حتى يجد  
نصوته قال فارتحلوا فقال فقال ونسبه فاهما فلقيا خلوف الى الذي النبي فافرغ من شاء ذلك فاذنغ ملة ابتدئ ما تحبها ففعلوها وقال لها  
سقانا وقالوا فقلنا لها وكان بعد ذلك ما ادرك دينه فتمم فقلنا فلم يعنفه حديثا اخبرنا حديثا لم يجد الماء لا تصلي وكان احدهم عن الماء

له فلا يترتب بفتح الميم وتخفيف الزاي الراوية ويجمع على مزاد ومزاد وسببت مزلة لانه زاد وفيها جلد  
آخر من غير ما ولها قيل انها اكرم من القرية وتسمى ايضا السطحة بفتح السين وكسر الطاء ١٢ يعني  
قوله ونفرتا خلوفا بالنصب قال الكرماني اي كان نفرا خلوفا وفي الفتح انه منصوب على الحال السامد  
الجزء خلوف بضم الجيم خالف اي غيب قال ابن عرفة الخي خلوف اي خرج الرجل وبقيت  
النساء كذا في العين ١٢ قوله الصابي يروي بالهمزة من صبا اذا خرج من دين الى دين وبقيت  
من صبا يصبو اذا مال وقوله الذي تعين فيه حسن الادب اذ لو قال لا لا لغات المقصود او لم لم يحسن اذ فيه  
تقرير ذلك ١٢ يعني قوله فاستزولوا قال بعض الشراح انما اخذوها واسمها زوا اخذها  
لانه كانت حربية ١٢ فتح قوله ففرغ زاد البصري واليه منى من هذا الوجه فقصص في المار اعاده  
في افواه المزادتين وهذه الزيادة تنفع الحكم في ربط الافواه بعد فتحها والاطاق الافواه هنا من قبيل قوله تعالى  
فقد صغت قلوبكما اذ ليس بكل مزادة سوى فم واحد وانما حصلت البركة لتذكرك بديعة المارك للماء فتح  
اعلم ان خلف في هذه القصة فني مسلم عن ابي هريرة انه وقع عند خروجه من حجره ولا يداود عن ابن مسعود  
حين اقبل النبي صلى الله عليه وسلم الى يثرب وفي مصنف عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق يترك وفي رواية لابي داود  
وفي غزوة جيش الامراء وذهب جماعة الى تعدد وقوع ذلك ليحصل الجمع بين الروايات ١٢ قوله ف  
له قوله اسقوا واسقوا لكل منها امر والفرق بينهما ان السقي لغيره والاستسقاء لنفسه ١٢ قوله  
الصابيين قال البغوي هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة  
المثلك وقيل عبدة الكواكب واورده المؤلف بهنا ليعين الفرق بين الصابي المروي في الحديث والصابي  
النسب لهذه الطائفة كذا في السطواني والتوضيح ١٢

اسماء الرجال وقال ابو عبد الله المؤلف وقال ابو العالية رفع بن  
مهران الراعي وما وصل ابن ابي تميم في تفسيره باب اذغلت الجنب الزيادة كما وصل الدار قطني ١٢  
قسطاني بشر بن خالد العسكري الفراء بن محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح العنكي سليمان  
الاعمش الكوفي ابني واكمل شقيق بن سلمة الكوفي ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري عمار هو ابن  
ياسر عمار بن ابي حنيفة بن غياث بن طلق الكوفي الاعمش ومن يدهم رواة ١٢  
حل اللغات جليدا  
من الجلادة وهو الصلاة انفتل الغرف الضيق والعزلة يعني واحد فابتغيا الابتعاد الطلب  
مزادتين بفتح الميم وتخفيف الزاي اي الراوية ويجمع على مزاد ومزاد وسببت مزادة لانه يزاد وفيها  
جلدا آخر من غير ما ولها قيل انها اكرم من القرية وتسمى ايضا السطحة بفتح السين وكسر الطاء ١٢ يعني  
قوله ونفرتا خلوفا بالنصب قال الكرماني اي كان نفرا خلوفا وفي الفتح انه منصوب على الحال السامد  
الجزء خلوف بضم الجيم خالف اي غيب قال ابن عرفة الخي خلوف اي خرج الرجل وبقيت  
النساء كذا في العين ١٢ قوله الصابي يروي بالهمزة من صبا اذا خرج من دين الى دين وبقيت  
من صبا يصبو اذا مال وقوله الذي تعين فيه حسن الادب اذ لو قال لا لا لغات المقصود او لم لم يحسن اذ فيه  
تقرير ذلك ١٢ يعني قوله فاستزولوا قال بعض الشراح انما اخذوها واسمها زوا اخذها  
لانه كانت حربية ١٢ فتح قوله ففرغ زاد البصري واليه منى من هذا الوجه فقصص في المار اعاده  
في افواه المزادتين وهذه الزيادة تنفع الحكم في ربط الافواه بعد فتحها والاطاق الافواه هنا من قبيل قوله تعالى  
فقد صغت قلوبكما اذ ليس بكل مزادة سوى فم واحد وانما حصلت البركة لتذكرك بديعة المارك للماء فتح  
اعلم ان خلف في هذه القصة فني مسلم عن ابي هريرة انه وقع عند خروجه من حجره ولا يداود عن ابن مسعود  
حين اقبل النبي صلى الله عليه وسلم الى يثرب وفي مصنف عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق يترك وفي رواية لابي داود  
وفي غزوة جيش الامراء وذهب جماعة الى تعدد وقوع ذلك ليحصل الجمع بين الروايات ١٢ قوله ف  
له قوله اسقوا واسقوا لكل منها امر والفرق بينهما ان السقي لغيره والاستسقاء لنفسه ١٢ قوله  
الصابيين قال البغوي هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة  
المثلك وقيل عبدة الكواكب واورده المؤلف بهنا ليعين الفرق بين الصابي المروي في الحديث والصابي  
النسب لهذه الطائفة كذا في السطواني والتوضيح ١٢

له فلا يترتب بفتح الميم وتخفيف الزاي الراوية ويجمع على مزاد ومزاد وسببت مزلة لانه زاد وفيها جلد  
آخر من غير ما ولها قيل انها اكرم من القرية وتسمى ايضا السطحة بفتح السين وكسر الطاء ١٢ يعني  
قوله ونفرتا خلوفا بالنصب قال الكرماني اي كان نفرا خلوفا وفي الفتح انه منصوب على الحال السامد  
الجزء خلوف بضم الجيم خالف اي غيب قال ابن عرفة الخي خلوف اي خرج الرجل وبقيت  
النساء كذا في العين ١٢ قوله الصابي يروي بالهمزة من صبا اذا خرج من دين الى دين وبقيت  
من صبا يصبو اذا مال وقوله الذي تعين فيه حسن الادب اذ لو قال لا لا لغات المقصود او لم لم يحسن اذ فيه  
تقرير ذلك ١٢ يعني قوله فاستزولوا قال بعض الشراح انما اخذوها واسمها زوا اخذها  
لانه كانت حربية ١٢ فتح قوله ففرغ زاد البصري واليه منى من هذا الوجه فقصص في المار اعاده  
في افواه المزادتين وهذه الزيادة تنفع الحكم في ربط الافواه بعد فتحها والاطاق الافواه هنا من قبيل قوله تعالى  
فقد صغت قلوبكما اذ ليس بكل مزادة سوى فم واحد وانما حصلت البركة لتذكرك بديعة المارك للماء فتح  
اعلم ان خلف في هذه القصة فني مسلم عن ابي هريرة انه وقع عند خروجه من حجره ولا يداود عن ابن مسعود  
حين اقبل النبي صلى الله عليه وسلم الى يثرب وفي مصنف عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق يترك وفي رواية لابي داود  
وفي غزوة جيش الامراء وذهب جماعة الى تعدد وقوع ذلك ليحصل الجمع بين الروايات ١٢ قوله ف  
له قوله اسقوا واسقوا لكل منها امر والفرق بينهما ان السقي لغيره والاستسقاء لنفسه ١٢ قوله  
الصابيين قال البغوي هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة  
المثلك وقيل عبدة الكواكب واورده المؤلف بهنا ليعين الفرق بين الصابي المروي في الحديث والصابي  
النسب لهذه الطائفة كذا في السطواني والتوضيح ١٢

محمد بن ابي بكر التميمي ولا يبين عدم لزوم الترتيب بل ذلك امر موقوف الى ادلة خارجة وانما هو مسوق لرد ما زعمه عمار من ان الجنب يستوعب البدن كله والقصر في قوله انها  
يكفيك معتبرا بالنسبة اليه كما هو القاعدة ان القصر يعتبر بالنظر الى زعم المخاطب فالحق انما يكفيك استعمال الصعيد في عضوين وهما الوجه واليد واسأل الى اليد بالكف  
ولو حاجة الى استعماله في تمام البدن وعلى هذا يستدل على عدد الضربات وتحديد اليد ولزوم الترتيب او عدمه بأدلة اخر كحديث التيمم وضربة للوجه وضربة للذراعين  
الى المرفقين وغير ذلك فانه حديث صحيح كما نص عليه بعض الحفاظ وهو مسوق لمعرفة عدد الضربات وتحديد اليد فيقيد على غير المسوق لذلك والله تعالى اعلم  
اهسدي





نِسَارُهُ يَهُ فَقَالَ فَقَالَ بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ أَخِي يُونُسَ ابْنِ أَحَابِيَةَ قَامَ عَلَى ٢ عَلَى ٢ ذَلِكَ فَرَجَعْتُ فَوَاجِعِي فَقُلْتُ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَرَجَعْتُ هُنَّ  
 جَاسَ بِالْحَاءِ الْمُهْلَةِ وَبِالْوُحْدَةِ أَيْ عَقِدُوا لَوْلَا قَالَهُ الْكِرْمَانِيُّ قَالَ الْبُيُوتِيُّ كَذَا وَقَعَ بَعْضُ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ فِي هَذَا  
 هُنَّ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَقَدْ سَدَتْ جَنَّتُهُ تَعَالَى الْمَلِكُ نَبَذَ يَوْمَ الْعِيدِ مَصْلَاهُمْ الصَّلَاةَ

الموسم ودر جماعته سمی در این کتاب از سیرت امامیه است و اما بوجوب بداییم و اولاد و غیره الا که  
موحد فتم ذال بمجموعه کما وقع عند المصنف فی احادیث الانبیاء وکذا غده غیره من الامتنع والجا بذ جمع جنبه  
معرب کنیده وی القیه ۱۲ کذا فی الفتح **که** قوله من صلی ملحقا بكذا اثبت للمسلم وعلى نقده يرتجبه هذا  
فقط لتعلق بحديث سلمة الملقى بعده كما يطر من سياقه ۱۲ كذا في الفتح **هـ** قوله اقترحه معاراي رشد  
جيب قيصه للتأري عورته بين ربح ۱۲ خ **له** قوله يجمع فيه ما رواه ابو داود والنسائي و  
صحابي خزيمه وابن حبان من طريق معاوية انسا ام جيبه بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يسل في الثوب يجمع فيه قالت نعم اذ لم ير فيه اذى وهذا من الاحاديث التي تغتها تراجيم هذا الكتاب بغير  
صيغة الرواية حتى ولا التليق ۱۲ فتح الباري

**اسماء الرجال**

عبد الله النقيسي مالك بن انس الامام عروة بن الزبير عن العوام باب وجوب الصلوة ويذكر  
عن سلمة بن الاكوع مما وصل المؤلف في تاريخه وابو داود وابن خزيمة وجان من طريق الدرر وردي عن موسى  
ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابي ربيعة عن سلمة بن الاكوع **موسى** المنقرى التيوذي يزيد التستري مات  
۱۵۱ محمد بن سيرين ام عطية نسبية بنت كعب رضي الله عنه اصل اللغات مستوى هو وضع  
مشرف يسئوى عليه صيف الاقلام العرب صوت القلم حال الكتابة اي صور حال كون المسألة  
ملكيت ماشاء الله كما يشترط جار بمعنى النصف ويعني البعض ايضا سدرة بالفارسية كنسار  
ملتخطا الالتفات التعطى تنزدة اي تشدد جيب قيصر **عه** المراد بقوله عند كل سجدة اي عند صلوة ۱۲ خ

في حقه مباحا بل واجبا فمن قال استعمل الذهب حرام فسؤاله ليس في محله حتى يحتاج الى جواب والله تعالى اعلم (قوله لم يثبت كيف منازلهم) فلي هذا فينبغي حمل  
ثبوت قوله ثم مررت بموشى ونحوه على تراخي اخباره الى ذرو حكايته كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يوينأ في قوله ولم يثبت كيف منازلهم فتأمل وقد يقال معنى ثم  
مررت اى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال كذلك على احتمال اه سدى (قوله ففرض الله على امتى خمسين صلوة) كانه تعالى اراد بذلك تشریف بنبيه صلى الله تعالى  
عليه وسلم واظهار فضله حتى يخفف على امته بهما اجعته صلى الله تعالى عليه وسلم وما قالوا انه لو بدلت النسخ من البلاغ او من تمكين المكلفين من المنسوخ فذلك فيما  
يكون المراد به ابتلاءهم والله تعالى اعلم (قوله فقلت استحييت من ربى) هذا يدل على ان ليس المراد بقوله لا يبدل الله الاى انه لا يمكن التغيير في الصلوات الخمس  
بالزيادة والنقصان اذ لو كان كذلك لما كان للاعتذار بالواستحياء كبير وجه بل كان الوجه ان يقول ان الصلوات الخمس لو تعطل التغيير اصل فينبغي ان يقال  
المراد بقوله لا يبدل القول ان مساواة الواحدة بعشرة لا تبدل ولا تغير وهذه المساواة هي مضمون قوله وهي خمسون كما لا يخفى وعلى هذا فقول الحنفية بوجوب  
الوتر وينا في هذا الحديث والله تعالى اعلم (قوله فرض الله الصلوة) اى المختلفة حضرا وسفرا فلا يشك بصلوة المغرب والفجر وقوله فافرت معناه رجعت بعد  
نزول القصر في السفر الى الحالة الاولى بحيث كانت مقيمة على الحالة الاصلية وما ظهرت الزيادة فيها اصلا فلا يشك بان ظاهر قوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا  
من الصلوة يفيد ان صلوة السفر قصرت بعد ان كانت تامة فكيف يصح القول بانها افرت والله تعالى اعلم (قوله ومن صلى ملتحقا بثوب واحد) اى فقد اتى بواجب الستركنا  
قوله ومن صلى في الثوب الذى يجامع الخ اى فقد اتى بالواجب وماراه كذلك ولما لم يكن هذا التفصيل مطلوبا بالاثبات بالكذب ليل لم يصرح به في الترجمة بل اتى به بطريق  
الاشارة والله تعالى اعلم ووجه استدلاله بحديث لا يطوف بالكعبة اى لا يطوف بالبيت عريان ظاهر من حيث ان الصلوة او فر شو طاءا وادابا من الطواف فاشتراط الستر لاطواف يدل على

لها جلاب قال لتلبسها صاحبها من جلبابها وقال عبد الله بن رجاء حدثنا عمران قال ثنا محمد بن سيرين قال حدثنا ام عطية سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم بهذا باب عقد الزا على القفا في الصلوة وقال ابو حازم عن سهل بن سعد اصلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم عاقبوا ايهم  
 على عواقبهم حدثنا احمد بن يونس قال ثنا عاصم بن محمد قال حدثني واقد بن محمد عن محمد بن المنكدر قال صلى جابر في ازار قد عقد  
 من قبل قفاه وثيابه موضوعة على الشبب فقال له قائل تصلي في ازار واحد فقال انما صنعت ذلك ليراني احمق مثلك وايتا كان له ثوبان  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا مطرف ابو مصعب قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المنكدر قال رايت جابرا يصلي  
 في ثوب واحد وقال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوبين باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقا به وقال الزهري في حديثه الملتصق  
 المتوشح وهو الخالف بين طرفيه على عاتقيه وهو الاشتمال على منكبيه او قالت ام هانئ التحف النبي صلى الله عليه وسلم بثوب له وخالف بين طرفيه  
 على عاتقيه حدثنا عبيد الله بن موسى قال اننا هشام بن عروة عن ابيه عن عمرو بن ابي سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد قد  
 خالف بين طرفيه حدثنا محمد بن الشنقي قال حدثنا يحيى قال ثنا هشام قال حدثني ابي عن عمرو بن ابي سلمة انه راى النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلي في ثوب واحد في بيت امر سلمة قد اتقى طرفيه على عاتقيه حدثنا اسمعيل بن اسمعيل قال ثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه ان عمر  
 ابن ابي سلمة اخبره قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مشتملا به في بيت امر سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه حدثنا  
 اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك بن انس عن ابي الثمر مولى عمر بن عبيد الله ان ايامرة مولى ام هانئ بنت ابي طالب اخبرته انه سمع  
 ام هانئ بنت ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسترته قالت فسلمت عليه فقال من  
 لهذه فقلت اننا ام هانئ بنت ابي طالب فقال مرحباً يا ام هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتصقا في ثوب واحد فلما انصرف قلت  
 يا رسول الله زعم ابن ابي انه قاتل رجلاً قد اجترته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجترنا من اجترت يا ام هانئ قالت ام  
 هانئ وذاك حتى حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان سائلاً سأل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة في ثوب واحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئككم ثوبان باب اذا صلى في الثوب الواحد فيلجج على عاتقيه  
 حدثنا ابو عاصم عن مالك عن ابي الزناد عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يصلي احدكم في  
 الثوب الواحد ليس على عاتقه شيء حدثنا ابو نعيم قال ثنا شيبان عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال سمعت ابا بكر بن الصديق قال سمعت  
 ابا هريرة يقول اشهد اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى في ثوب واحد فليخالف بين طرفيه باب اذا كان الثوب ضيقاً  
 حل ثنا يحيى بن صالح قال ثنا فليمن بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال سألنا جابر بن عبد الله عن الصلوة في الثوب الواحد فقال خرجت  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فجيئت ليلة لبعض امري فوجدته يصلي وعلى ثوب واحد فاشتملت به وصليت الى جانبه فلما انصرف

قال محمد بن حنبل قال عاقبوا قال قال هذا النبي الموال واحد قال قلت في ثوب ثم خالف ثنا عن اخبرنا عن عمر النبي مشتمل النبي قلت

المدني محمد بن المنكدر راى ابي المشور جابر بن عبد الله الانصاري مطرف بن عبد الله بن سليمان  
 الامم المدني باب الصلوة في الثوب الواحد وقال الزهري محمد بن مسلم بن شاب ما دخل ابن ابي  
 شيبه في مصنفه عن وقال ام هانئ وصله المولود في هذا الباب لكنه لم يقل فيه وخالف نعم ثبت  
 في مسلم من وجه آخر عن ابي مرة عن ابي قيس قال سمعت ابا عبد الله بن موسى الجعفي مولا ام الكوفي هشام  
 يروي عن ابي هريرة عن الزبير بن عوف عن ابي سلمة بن ابي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد  
 سعيد القطن هشام ومن بعده موالاً نفا عبيد بن اسمعيل البصري الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة  
 عبد الله بن يوسف النخعي مالك بن انس الامام ابن شهاب هو الزهري سعيد بن المسيب  
 المنزوي باب اذا صلى في الثوب الواحد ابو عاصم الصفاك بن خلف مالك الامام المدني ابي الزناد  
 عبد الله بن زكريا عن عبد الرحمن بن ابي هريرة عن ابي نعيم الفضل بن دكين الكوفي شيبان هو ابن جابر  
 النوي باب اذا كان الثوب ضيقاً حل اللغات مشيب كبري عبدان بنهم رؤساء ولفرنج  
 بين قوائمها موضع عليه الثياب وغيره ١٢

بين قوائمها موضع عليها الثياب وغيره ١٢  
 له قوله المشيب كبري عبدان بنهم رؤساء ولفرنج  
 في قوله قد اجترته اي امتره وهو هيرة بضم  
 الباء وفتح الهمزة وسكون التيمية وبالراءين عروا المنزوي وكانت ام هانئ قبل اسلامها قد اسلمت عام الفتح  
 تحت نكاح هيرة ولدت له اولاداً منهم هانئ الذي كنيته بربولعلها اراد ان يثبت من هيرة او ربهما كما ان الالباء  
 فيه يحمل ان يكون من ام هانئ او من الراوي فسمى اسمه فذكره بلفظ فلان ١٣  
 له قوله اولئككم ثوبان  
 هو هيرة الاستفهام فان قلت ما المعطوف عليه بالواو قلت مقدما اي انت سائل عن مثل هذا الظاهر  
 معناه لاسوال عن مثل هذا الظاهر لثوبين فكلم اذا الاستفهام لانكار كذا في الكرماني وفي الخبر الجباري  
 ويستفاد منه الحكم بخلاف الصلوة في ثوب واحد هو من مذنب المجموع من العلماء انتهى قال العيني كل ما روي في  
 هذا الباب من منع الصلوة في ثوب واحد فهو محمول على الافضل لا على عدم الجواز وقيل هو محمول على التنبيه على  
 الترخيم انتهى ١٤  
 اسماء الرجال وقال عبد الله بن رجاء ومما وصله  
 الطبراني في الكبير باب عقد الزا على القفا وقال ابو حازم سلمة بن دينار الرازي المدني ما وصله  
 المولود في باب الثوب اذا كان فيفقا احمد بن يونس نسبة الى جده شريته يروى لانا لوه عبد الله  
 مات ٢٢٤ عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه واقر القرشي العدوي

عنه مصحوب بلفظ مقدما ليقين رجاء وسنة ١٢ عنه النسب على انه بدل من رجاء او من الضمير  
 والرفع على خبره بنده محمد بن ابي حازم في ذلك وقت حتى ١٢ اعلم هو محل الترخيم لان  
 المتأخر لا يحصل الا بحال الثوب على العائق ١٣

اشترطه للصلوة بالاولى ووجه استدلاله بحديث الباب ان الستر لما كان مطلوباً بالحضور المصلي الذي هو من مقد مات الصلوة فكونه مطلوباً للصلوة بالاولى لكن قد  
 يقال هذا الستر ليس للصلوة بل للاحتجاب عن الرجال حتى يطلب للحض والله تعالى اعلم اه سندى (قوله وهو الخالف) اي المتوشح الخالف (قوله بين طرفيه) اي  
 طرفي الثوب (قوله على عاتقيه) اي واضعاً ملقياً ايها على عاتقيه من غير عقد للطرفين على القفا وموضوعين على عاتقيه وبه حصل الفرق بين القسم الاول وهذا القسم  
 من كيفيات اللباس وهذا القسم لو يمكن الاعتدال تساع الثوب والاول يطلب عند ضيقه وقوله وهو الاشتمال اي الخلف بين الطرفين هو الاشتمال بالثوب واضعاً طرفيه  
 على منكبيه امره بذلك كما لا يخفى لويشبه هذا القسم بالقسم الاول والله تعالى اعلم (قوله اولئككم ثوبان) فيه اشارة الى ظهور جواب المسئلة بالكتيم عن احوال المصلين  
 فلو وجه للسؤال عن مثله واقيه اشارة الى ان من لا يجد الاثوباً واحداً فيصلي فيه لا ينبغي حمل جواز الصلوة له في الثوب الواحد على الخصوص به للضرورة اذ الوصل في الاحكام  
 هو العموم والخصوص لو ثبت بلا دليل فاذا ثبت جواز الصلوة في ثوب واحد لشخص او في حال والوصل هو الجواز لكل وفي جميع الاحوال الواحد دليل على خلافة قفو

[illegible]

نَبِيًّا حَدَّثَنَا وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ عَنْ الْمَغيرةِ نَبِيًّا وَقَفَى إِذَا رَأَى جَعَلَتْهُ فَقَالَ قَالَ الزَّعْفَرَانِيُّ يَكُونُ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ

ماقيه عليها ويحتوي ثوبه او نحوه او بيده ١٢ قوله اللباس واللباذ بهما بكسر مصدران من فاعل  
قال يعني وقال اصحابنا الملامسة والمنازعة والقادح الجركانت يبرعا في الجاهلية وكان الرجلان يتساويمان البيع  
فازا القى المشتري عليه حصاة او نبذ اليه البائع الى المشتري اوله المشتري لازم البيع وقدنى الشارع عن ذلك  
اسماء الرجال  
ابن الحارث الاضاردي مسدد هو ابن مسدد الاسدي تميمي بن صالح الوحاظي فليح بن سليمان البوكي المدني سعيد  
لا ابن عبيدة سسل بن سعد الساعدي باب الصلوة في الجية الشامية قال الحسن البصري وصله الوفي  
قال معمر هو ابن راشد وصله عبدالرزاق تميمي هو ابن موسى البوزكري البجلي اليومعاوية محمد بن خازم او هو  
ابن شيخان الاعمش سليمان بن مهران سلم هو ابن صبيح او هو ابن عمران مسروق هو ابن الاجدع  
الهماني باب كراهية القرى مطرب الفضل المروزي روع بن عبادة التميمي زكريا بن اسحق المكي  
باب الصلوة في القيص سليمان بن حرب الواشمي حماد بن زيد بن دهم الواسطي الجوب هو  
الستخاني في محمد هو ابن سير بن عاصم بن علي بن عاصم الواسطي ابن ابي ذؤيب محمد بن عبدالرحمن الزهري  
محمد بن سلم بن شباب سلم بن عبداللثين عمر ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما باب ما يترجم  
تقديمه التقي البجلي الليث بن سعد الامام ابن شهاب الزهري قبيصة بن عقبة بن محمد بن  
سفيان السوائي ابو عامر الكوفي سفيان الثوري الى الزناد عبداللثين ذكوان الاعرج عبدالرحمن  
ابن هرز ١٣ حل اللغات السوي بضم السين مقصورا هو السيرايل والمقصود الاستقسام  
بسبب مجيئه في غير الوقت المتعارف انزبه اى اجله اذا الجية الشامية الجية بضم الجيم وتشديد الباء  
التي تنبلس والشامية نسبة الى الشام غير مقصور اى عدى لم يغسل قوادى غاب الدنان بضم الدال  
وتشديد الباء سراويل صغير طول قد يغير ريش العورة الغليظة فقط يلبسها اكثر اصحاب الهننة والحفرة  
الديونس بضم الباء والنون وسكون الراء كل ثوب داسمة او قلنسوة طويلة وراس نبت اصفر اشتمال  
الصماء هو ان يغسل الرجل ثوبه ولا يرفع منه جانا ويشد على يديه ويبله المتأذكلما وقال الفقهاء وهو  
ان يتغلى ثوبه واحد ليس عليه غيره فرفع من احد جانبيه فخصه على منكبه فتكشف عورته يحتجى هو ان يغسل  
الرجل على التيمه وينصب ساقيه ويحتوي عليه ثوب او نحوه او بيده اللباس واللباذ مصدران للملامسة  
والمنازعة كالتايمين في الجاهلية اذ المس المشتري المبيع او نبذ البائع الى المشتري فان قدرته البيع على الشارع عنها  
بضم السين مقصورا السير بالليل وهو استعمال من سبب سره ١٤ اى لبناء الكعبة ١٥  
وذا لانه لما تحرك هو اوله فشد وعورته كذا في الجموع وهو موضع الترجمة ١٦

**١٥** قوله ما هذا الشمال . استفهام انكاري ووقع في سلم القصر بسبب الانكار وهوان  
 الثوب كان ضيقا وان خالف بين طرفيه وتواضع اى انحنى عليه كانه عند الخالقة بين طرفي الثوب لم يمر ساترا  
 فانحنى ليستر فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم بان محل ذلك ما اذا كان الثوب واسعا فاما اذا كان ضيقا فانه  
 يحجزه ان يرتديه لان القصد الاصلى ستر العورة وهو يحصل بالارتداد ولا يحتاج الى التواضع المعيار للاعتدال  
 المأمورية . كذا في فتح الباري ١٣ **١٦** قوله جلوسا . اما جمع جالس كالركوع . جمع راكع واما مصدر بمعنى جالسين  
 وعلى كل حال انتقاه على الال واما انحنى عن رفع رؤسهم قبل جلوس الرجال خشية ان يلحق شيئا من عورات  
 الرجال عند الرفع من ١٢ يعنى **١٧** قوله في الجبته . بضم الجيم وتشديد الموحدة هى التى تلبس والسماوية  
 لسيمة الى الشام والروبا لجبة الشامية التى تنسجها الكفار واما ذكره بلفظ الشامية مرارة للفظ الحديث وكان هذا  
 في عزوة تجوك والشام اذ ذاك كانت دار كفر واما لول بنه لان الباب معقود لجواز الصلوة في الثياب التى  
 تنسجها الكفار لم تحقق نجاستها ١٢ يعنى **١٨** قوله بالبول . اى بعد ما غسله والمراد بول المأكول وهو طاهر  
 عند الزهري والناسبة باعتبار ان الملبوس فيه سعة ١٣ غير جارى **١٩** قوله غير مقصور . والظاهر ان هذا الثوب  
 كان منسوجا لكفارة يرتديه الباب ١٢ **٢٠** قوله فله . اى فى الجبى صلتم ازاره كذا في الخیر الجارى  
 قال العينى ومطابقة للترجمة من حيث عموم قوله فما راى بعد ذلك لانه يتناول ما قبل النبوة وما بعدها واما  
 الصلوة وغيره ١٢ **٢١** قوله والبيان . بضم الفوقية وشدة الموحدة سرولى صغير مقدار شهر يرتديه العورة  
 الغليظة فقط يكون للملأمين ١٢ **٢٢** قوله اناوح الشدحاصله جازنه عند العزوة ويناد عليه عند  
 الوعدة وقوله جمع رجل على صيغة الماصى والمراد منه الامراى بجميع رجل عند التوعية اكثر من ثوبين او ثوبين على  
 التفصيل المذكور الذى ههنا عمر بنى الله يعول صلى الله الى آخره اى يصل رجل . كذا في الخیر الجارى  
 والعينى والكرمانى ١٢ **٢٣** قوله وعن نافع . معطوف على الزهري على ما هو المختار عندنا لما حفظ ابن حجر  
 كذا في الخیر الجارى وقال الكرماني قوله وعن نافع تعليق من الجاهل ويحتمل ان يكون عطفا على سالم فيكون  
 متصلا انتهى ومما نسبته الحديث للترجمة من حيث انه استفاد منه جواز الصلوة في غير القميص والسرولى فيكون  
 المقصود من الترجمة عدم انحصار الصلوة فيها كذا في فتح الباري ١٣ **٢٤** قوله ان شمال الصلوة . هو ان  
 يتجلى الرجل بنوبه ولا يرفع منه جانبا ويشد على يديه وجلبه المشاذ كلها كالسفرة الصغار التى ليس فيها حق ولا عيب  
 ويقول العقلاء هو ان يتغطى ثوب واحد ليس عليه غير فرفع من احد جانبيه فيضعه على منكبيه فتكشف عورته ويكره  
 على الاول لانه يعرض له حايه من دفع بعض الهوام او غيره فيتعدى عليها او . ويجز على الثاني ان ان تكشف  
 بعض عورته والا يكره وهو ممتلئ ١٢ **٢٥** قوله ان يجتنب . هو ان يجلس على البثرة ونصب

هذا الحجاب سان لقاعدة ان الوصل في احكام الشرع هو العموم والله تعالى اعلم اهـ سدى (قوله باب الصلوة في القميص) اى وجود او عدم اى هل تصح في القميص وتصح عنه



اسحق قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا ابن اخي ابن شهاب عن عمار قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر في تلك الحجة في مؤذنين يوم الفجر نوذن بمني ان لا يخرج بعد العشاء مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فامر ان يؤذن بدعاء قال ابو هريرة فاذا ن معنا علي في اهل منى يوم الفجر لا يخرج بعد العشاء مشرك ولا يطوف بالبيت عريان <sup>اي ارسل الله اليه</sup> باب الصلوة بغير رد <sup>اي ارسل الله اليه</sup> حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابن ابي التوال عن محمد بن المنكدر قال قلت لابي جابر ابن عبد الله وهو يصلي في ثوب واحد ملتصقا به ورداؤه موضوع فلما انصرف قلنا يا ابا عبد الله تصلي ورداؤه موضوع قال نعم احببت ان يراني الجاهل مثلكم رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي كذا <sup>اي ارسل الله اليه</sup> باب ما يذكر في الفخذ قال ابو عبد الله ويروى عن ابن عباس وجده محمد بن جحش عن النبي صلى الله عليه وسلم الفخذ عورة وقال انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن فخذ <sup>اي ارسل الله اليه</sup> قال ابو عبد الله وحديث انس اسند وحديث جدهد احوط حتى تفخر من اختلافهم وقال ابو موسى عطي النبي صلى الله عليه وسلم ركبته حين دخل عثمان وقال زيد بن ثابت انزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم وفيه على فخذى فتقلت على حتى خفت ان ترخص فخذى <sup>اي ارسل الله اليه</sup> حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا اسمعيل بن عتبة قال اخبرنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلىنا عندها صلوة الغداة بغلس فركب النبي صلى الله عليه وسلم وركب ابو طلحة وانا رديف ابي طلحة فاجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في رقاقي خيبر وان ركبتي لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم حصر الازار عن فخذ <sup>اي ارسل الله اليه</sup> حتى اني انظر الى بياض فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلثا قال وخرج القوم الى اعمالهم فقالوا لعمر قال عبد العزيز وقال بعض اصحابنا والنجس يعني الجيش قال فاصبناها غنوة فجمع السبى فجاء دحية فقال يا نبي الله اعطني جارية من السبى فقال اذهب فخذ جارية فخذ صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اعطني دحية صفية بنت حيي سيدة قريظة والنضير لا تصلي الا لك قال دعوه بها فجاء بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبى غيرها قال فاعتمها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزها له اثم سلكها فاهتمها له من الليل فاصبح النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط يظعا فجعل الرجل يجي بالتمرو وجعل الرجل يجي بالسمن قال واحسبه قد ذكر السونق قال فما سواحيثا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم باب في كم تصلي المرأة من الثياب وقال عكرمة لو وارت جسد ها في ثوب جاز حدثنا ابو اليمان قال انا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ان عائشة قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر شهده معه نساء من المؤمنات متلفعات في مروطين ثم يرجعن الى بيوتهن ما يعرفهن احد <sup>اي ارسل الله اليه</sup> باب اذا صلى في ثوب له اعلام

٢١٢ من ابراهيم الا لا يخرج فقال المولى <sup>اي ارسل الله اليه</sup> هكذا من الفخذ <sup>اي ارسل الله اليه</sup> بن مالك <sup>اي ارسل الله اليه</sup> ركبته فخذ حدثني ابن علية <sup>اي ارسل الله اليه</sup> حدثنا نبي الله رسول الله لا نظر رسول الله

ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى صفية من يبعة اروس فاطلاق الشراء على ذلك على سبيل المجاز لا على الله عليه وسلم لا عمة عنا ببيعة على سبيل التكرم والفضل الطيب نفس الطلق الاوى الشراء على لوجود معنى البادلة في انتهى ١٣

اسماء الرجال

اسحق بن داود بن ابراهيم بن مسعود يعقوب بن ابراهيم بن سعد سبط عبد الرحمن بن عوف ابن اخي محمد بن عبد الله بن اخي بن شهاب محمد بن مسلم عم محمد بن شهاب الزهري حميد التميمي باب الصلوة بغير رد <sup>اي ارسل الله اليه</sup> حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي التوال عن محمد بن المنكدر بن الهدير بالتقير التي باب ما يذكر في الفخذ قال انس بن مالك ما وصلنا لقرية قال ابو موسى الاشعري ما هو طرف من الحديث مرسل عند المؤلف في مناقب عثمان وقال زيد بن ثابت ان انصارى وصله المؤلف في تفسير سورة النساء يعقوب بن الدرق السلمي اسم ابراهيم بن اسم البصري عبد العزيز البصري الا في ١٢ تق باب في كم تصلي المرأة من الثياب قال الحاكم بن نافع الحمصي شعيب هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة هو ابن الزبير بن العوام باب اذا صلى في ثوب

حل اللغات

حسب كشف قوص روى بصيغة المعروف والمجهول كليهما والرمس الكسر بغلس الغلس ظم آخر الليل بساحة الساحة في الاصل الغشاء بين المنازل وتطلق على الناحية والجهة عنوة بفتح العين قرا عروسا بفتح العين هو اسم للزوجة عند دخول احد ما على الآخر فظعا بكسر النون وفتحها كعب بساط من الادام حيسا ليس الخلد والمراد بهنما من الطعام المخصوص وهو ان يخطب المزمع واقفا فيجمع شديدا ثم يند منه النواة متلفعات اي ملتفات بمرطوب جمع المرطوب كجمع كساء من خزاء وصوف اوردا واس ١٢ يقع السؤال والجواب فيستفاد منه بيان الجواب ١٢ ع الله قال اخبار اودعاء وتفا ولا ١٢ ع بالكسر والفتح والتريك وكتب بساط من الادام ١٢ قاموس جمع مرطوب كجمع كساء من خزاء وصوف اوردا واس ١٢ ع هذا وما قبله يتملان التعلق

عنه قاله احد من جنس ١٢ ع اي فخذ ميسا ١٣

والدخول تحت الاستاد ١٣

له قوله وحديث انس اسند الى آخره تقريره ان قال نعم حديث انس اسند يعني اقوى واحسن سندا من حديث جبريل الان العمل بحديث جبريل لانه احوط يعني اكثر احتياطا في امر الدين واكثر قربا الى التقوى للخروج عن الاختلاف وهو معنى قوله حتى يخرج من تحتها اي العلم ١٢ ع قوله فخذ على فخذى قال ابن جبريل عمن على السبيل على استدلال المصنف بهذا على ان الفخذ ليس بعورة لانه ليس فيه القصر بعد الحائل ولا يظن ثلثان ان الاصل عدم الحائل لانا نقول العضو الذي يقع عليه الاعتدال غير عورة لانه معروف للموضع بخلاف الثوب انتهى وانما يظن ان المصنف كمالا اصل انتهى ١٣ ع قوله بياض اصل الساحة الفضل بين المنازل وتطلق على الناحية والجهة ١٢ ع قوله الخمس يجوز الرفع بكونه عطا على محمد والنصب بان يكون الواو يعني مع ١٢ ع قوله عروة بفتح العين وهو القدر قال المنذري متلفعات في فخذ خبر كانت عروة اصلها وجعلنا اهلها بفتح الهمزة او بعضها صلي وبعضها عنوة وبعضها جلاء عنها اهلها قال وهذا هو الصحيح وهذا منفتح الشافعيين والآثار ١٢ ع قوله اعطني جارية الخ يحتمل ان يكون اذن له في اخذ الجارية على سبيل التفضيل لا على انه يحسب له من الخمس اذا ميزا على انه بعد ذلك يحسب من سهم ١٢ ع قوله نفسها اي صداقها عتقا وزوجها بلامه وهذا يجوز ان يكون من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقيل بل يجوز لغيره ايضا ١٣ ع قوله فاهتمها اي اهدت ام سليم صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومناه ذنبا وفي بعضها فاهتمها قيل وهذا هو الصواب ١٢ ع قوله عروسا هو اسم للزوجة عند دخول احد ما بالآخر ١٢ ع قوله حيسا ليس الخلد وقيل بضم السين واظا فيجمع شديدا ثم يند منه نواه ويراجع في سوق وقد عاصه يحسب قاموس قال الكرماني واما ما جرسي مع دية فدهم انما اذن له الجارية برضاها واما اذن له الجارية من جوار السبي لا لنفسه فلما راى النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يخذل نفسه من نسائها وشرفا في قومها وجعلها له لم ياذن فيها ودانى في ابقائها المنة ليميزه بثلث على ما في الجيش ولما فيه من انها كما مع مرتبة اربا ترتب على ذلك شقاق وغيره فكان اخذ صلى الله عليه وسلم اياها بنفسها قاطعا لهذه المفاسد المتخوفة انتهى قال النبي وما وقع في رواية مسلم

عدمه على هذا حديث الاحرام لبيان جواز الصلوة عند عدمه والله تعالى اعلم قوله وفخذ على فخذى كانه يخرق الاستدلال بذلك على استبعاد وضع الفخذ على فخذ غيره لو كان الفخذ عورة ولو عاقل كالفرج ونحوه فالوضع دليل على انه ليس بعورة ولم يرد الاستدلال بانه وضع الفخذين بلا حائل لان الاصل عدمه فانه باطل



أَعْلَى وَصَفْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّ  
رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ مَا  
بِجَوَارِحِ خَدَّيْكَ  
يَسْتَفْهِمَا

عليه بهذا الحديث (قوله فلم تسمعه) أي هذا الحديث في معرض الاستدلال (قوله منه) أي من سفيان (قوله قال) أي أحمد (قوله لا) أي ما سمعته منه والحاصل إن هذا الحديث دليل على جواز اختلاف موقف الإمام وأما ما مر ولابن دقيق العيد فيه بحث حاصله أنه وارد على قصد التعليم فلا يلزم جواز هذا الفعل بدون قصد التعليم قلت وهو مدفوع بما عرفت في حديث أولئك ثوبان وحاصله كما إن الأصل في الوارد عموم الإشياء كذاك الأصل عموم الأحوال والمخصوص في كل يحتاج إلى دليل فافهم والله تعالى أعلم (قوله فصلي بهم جالساً وهم قيام) أي ابتداء ثم أشار إليهم بالجلوس فجلسوا (الآن) هذه الرواية فيها اختصار وكذلك في أخرى اختصاراً والأصل وإن صلى جالساً فصلوا جلوساً والله تعالى أعلم (قوله فلا صلى لكم) وكذا قوله فصلي لنا الظاهر أن المراد أمّا لكم وأمّا لنا أو لرد لنفعكم أو نفعنا بالبركة أو التعليم والوقوف للصلاة لله لا لغيره والقالب في مثله صلى يتعالى بأمر التعديّة والله تعالى أعلم (قوله ويرجوى في قبلته) أي والرجلون في محل الفراش وقد علم إن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت نائمة على الفراش كما سيحكي في الحديثين الأثنين فلزمان سجدة صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الفراش وهو المطلوب إحداهما سندی

ابراهيم يحدث عن هارث قال رأيت جريدين عبد الله بال ثم توضعاً ومسح على خفيه ثم قام فصلى فسئل فقال رأيت  
 النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا قال ابراهيم فكان يعجبهم لان جريداً كان من اخرون اسلم حداثاً اسحق بن نصر قال ابواسامة  
 عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة قال وضأت النبي صلى الله عليه وسلم فمسح على خفيه وصلى  
 باب اذا لم يتم السجود حداثاً الصلت بن عهد قال ناهدي عن واصل عن ابي وايل عن حذيفة انه رأى رجلاً  
 لا يتم ركوعه ولا سجوده فلما قضا صلاته قال له حذيفة ما صليت قال واحسبه قال لو مت مت على غير سنة محمد صلى الله عليه وسلم يا  
 يبيدي ضيعه ويحافي جنبه في السجود حداثاً يحيى بن بكير قال حدثني بكر بن مضر عن جعفر عن ابن هرون عن عبد الله بن مالك بن  
 بحينة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى قرّح بين يديه حتى يبد ويأض ابطيه وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه بسم الله الرحمن  
 الرحيم باب فضل استقبال القبلة يستقبل باطراف رجله القبلة قال ابو حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم حداثاً عمرو بن عباس  
 قال انا ابن مهدي قال حدثنا منصور بن ساعد عن ميمون بن شيبة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلواتنا  
 واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذقة الله وذقة رسول الله فلا تخفوا الله في ذمته حداثاً نعيم قال ناين  
 المبارك عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا  
 قالوها وصلوا صلواتنا واستقبلوا قبلتنا واكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقال على  
 ابن عبد الله حدثنا خالد بن الحارث قال قال ناهيد قال سأل ميمون بن شيبة انس بن مالك فقال يا ابا حمزة وما يجرم دماء العبد وماله  
 فقال من شهد ان لا اله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وكل ذبيحتنا فهو المسلم له ما للمسلم عليه ما على المسلم قال ابن  
 ابي مريم ناهي بن ايوب قال قال ناهيد قال انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا حمزة ما يجرم دماء العبد وماله  
 لان جريدين رسول الله اخبنا اخبرنا بن ربيعة حتى يرا ابطه يستقبل القبلة باطراف رجله ثلثا المهدى رسول الله وحداثاً حداثاً نعيم قال ابن المبارك  
 قال نعيم بن حماد قال ابن المبارك قال قال ناهيد قال انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا حمزة ما يجرم دماء العبد وماله

له قوله فكان يجهم اي كان حديث جريدين القوم لانه من جملة الذين اسلموا في آخر حجة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقد اسلم في السنة التي توفي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية الترمذي من طريق شهر بن  
 حوشب قال رأيت جريدين عبد الله فذكر نحو حديث الباب قال فقلت لما قبل المائدة او بعد ما قال ما اسلمت  
 الا بعد المائدة قال الترمذي هذا حديث مضع لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
 وسلم على الخفين كان قبل نزول آية الوضوء التي في المائدة فيكون مسحاً فذكر جريدين حديثه انه رآه مسح بعد  
 نزول المائدة فكان اصحاب ابن مسعود يجهم حديث جريدين لان فيه دأ على اصحاب التاويل المذكور فلم ان  
 الرواية آية المائدة غير صاحب الخف واعلم انه قد وردت في المسح على الخفين عدة احاديث تبلغ التواتر على رأي  
 كثير من العلماء وقال ابن عبد البر مسح على الخفين سائر اهل بدر والمدينة وغيرهم من المهاجرين والانصار وسائر  
 الصحابة والقبائل والامصار ولا يكره الاخذول بشفعة خارج من جماعة المسلمين ولذا قال الكشي اخاف  
 الكشي على من لم ير المسح على الخفين كذا في عمدة القاري ١٢ له قوله باطراف رجله اي رؤس اصابهما  
 واراد بذكره بنا بيان مشروعية الاستقبال بجميع ما يمكن من الاعمال ١٢ فتح الباري له قوله من صلى  
 صلاتنا اي صلى كما نصلي واستقبل قبلتنا فيه اهتمام لامر القبلة حيث خص ذكر هذا الشرط بعد ذكر قبلتنا  
 واكل ذبيحتنا المذخور مثل مذبحنا فذرة الثلثة من خواص ديننا لان اليهود والنصارى صلاتهم  
 بدون الركوع وقيلتهم غير القبلة وذبيحتهم ليس كذبيحتنا فيمن ان اموالنا مسخولة على الظاهر دون باطننا  
 انظر مشأنا الدين اجريت عليه احكام اهلنا لم يظفر من خلاف ذلك ملحقاً من النبي والكرمان والجزيرة الجارية ١٢  
 له قوله فلا تخفوا قال الخطابي معناه لا تخفوا الشدة في توضيح حق من هذا سبيل ١٢ ع  
 له قوله وقال على بن عبد الله هو المديني و  
 فائدة ايراد هذا الاسناد تقوية رواية ميمون بن شيبة لما تكرر في قول حميد بن يسوع انساب  
 القرنين يكون حميد ذلك عقده بطريق يحيى التي فيها تفرغ حميد بان انسابه تهم لنا بطن انه دلسه وتهمه ايضاً  
 بالرفع كذا في فتح الباري وقال الكرماني وفي بعضها المرفوع مقدم على الموقوف ففائدة التقوى ١٢  
 له قوله باب قبلة اهل المدينة بالاحاطة في الاكثر واهل الشام عطف على اهل المدينة وقوله والمشرق بالعرف  
 على اهل الشام وفي بعضها بالتخوين اي هذا باب وفتح قبلة على الابداء وفتحها ليس في المشرق واليهنا  
 بما يستقبل اليه كذا في الجز الجارية لان الشطآن في التذكرة والتأنيث بين المبدأ والخروج وياول المشرق  
 بالشرقي والمغرب بالتغريب اي استقبال اهل المدينة واهل الشام ليس في الشرقي ولا في المغرب وقد  
 سقطت التاويل من فلا تظان بينه وبين قبلة فلذا اول مستقبل ليطايداً تذكره كذا في القسطلاني ١٢

له قوله والمشرق نقل نياض بان رواية اكثر بضم المشرق فيكون معلوماً على باب ويخرج الى التقدير  
 مذهب قال ابن جرير الذي في رواية با لنقص وفي العيني قال ابن بطال وتفسير هذه الترجمة يعني وقبلة  
 مشرق الارض كلها الا ما قبل مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار على ما من المشرق الى المغرب في مشرق  
 الارض كلها كالمشرق اهل المدينة والشام في الامر بالانحراف عند الثالثة لانهم اذا شرقوا او غربوا لم يستقبلوا  
 القبلة ولم يستدبروها واما ما قبل مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار عليها من مشرق الى مغربها  
 فلا يجوز لهم استعمال هذا الحديث ولا يصح لهم ان يشرقوا او يغربوا وانما تعرفت الى الجنوب او الشمال فلهذا تفرغ  
 وتشر بقوله قال وتقدر الترجمة باب قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق والمغرب ليس في الشرقي ولا في  
 المغرب يعني انهم عند الانحراف للشرقي والغربي ليسوا مواجبين للقبلة ولا مستدبرين لها انتهى ولم يذكر  
 البخاري مغرب الارض كلها لان المشرق اكثر الارض المعمورة كذا في الكرماني ١٢  
 اسماء الرجال اسحق بن نصر بن جده وابوه ابراهيم الواسطي حماد بن اسامة  
 الكوفي الاعمش سليمان بن نهران مسلم هو ابن صبيح مسروق هو ابن الابدع باب اذا لم يتم السجود  
 الصلت بن حماد الذي مدي هو ابن ميمون الازدي واصل بن جابر الاحدب الكوفي ابي وايل  
 شقيق بن سلمة باب يدي ضيعه اي من السنة يدي الخ يحيى بن بكير تقدم بكر بن مضر عن محمد  
 المصري جعفر هو ابن ربيعة المصري ابن مهران هو عبد الرحمن الاعرج باب فضل استقبال القبلة  
 قاله ابو حميد هو عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصاري عمرو بن عباس الهمداني البصري ابن مدي  
 عبد الرحمن البصري نعيم هو ابن عماد الخزازي ابن المبارك عبد الله الرواسي باب قبلة اهل المدينة  
 على بن عبد الله المديني ١٢ حل اللغات انكم بضم الكاف وشدة الميم  
 استين الخفاف بكسر الخاء جمع الخف ضيعه الضع كالفس هو العضد ومعنى يدي ضيعه ان  
 ينظر ما اي لا يلقى عنده بضمه ابن بجمه بضم البار وفتح الحاد وبجمه اسم ام عبد الله لاصفة ما ك  
 فلا تخفوا اي لا تخفوا واصله اي لا يلقى عنده بضمه ابن بجمه ١٢ له من الابداء وهو الظاهر ١٢  
 اي بابه بضمه عنده ويرفعها ١٢ من التفرغ وهو الرواية ١٢ عطف على بكرة اي حديثنا  
 يحيى قال الليث حدثني جعفر بلطف التمهيد ١٢ ك له هذه قطعة من حديث طويل في صفه صلواته صلعم  
 رواه ابو حميد ١٢ ع ك كتاب هو معروف ويخبر منه ١٢ ف ع سعيد بن الحكم المصري ١٢ قس  
 عه ولا رتبة يحيى بن ايوب العافق ١٢ قس

(قوله يستقبل باطراف رجله القبلة) اي فلا استقبال لفضله مطلوب

مهما امكن (قوله من صلى صلاتنا) كانه كناية عن اظهار شعائر الاسلام وقبول الاحكام (قوله باب قبلة اهل المدينة الخ) قد اختلف النسخ ههنا فوجد في بعضها لفظ  
 قبلة في قوله ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة وسقط من بعضها فطى تقدير ووجه يحتمل ان المراد باب حكم قبلة اهل المدينة وغيرهم في عدم جواز الاستقبال والاستدبار  
 بغائط او بول الا انه كفي عن غير اهل المدينة باهل الشام والمشرق تفصيلاً لبعض اقسامه وقوله ليس في المشرق الخ اي لناحية المدينة ويحتمل ان المراد باب  
 بيان قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق اي مشرق ناحية المدينة والشام وكذا مغرب هذه الناحية وذكر المغرب مقابلة يعنى ان الباب في بيان قبلة  
 هذه الناحية بحيث يعلم مشرق الناحية ومغربها ثم بين تلك القبلة بقوله ليس في المشرق الخ واما على تقدير سقوط لفظ القبلة فقوله اهل المدينة مبتدأ والمراد  
 بالمشرق مغرب ناحية المدينة فقط وقوله ليس في المشرق ولا في المغرب خيرة بتأويل القبلة بالمستقبل والله تعالى اعلم



قَالَ قُلْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ <sup>ط</sup> وَكَفَىكَ رَسُوْلُ اللَّهِ اَزَادَ رَجُلُهُ

اسماء الرجال سفيان هو ابن عيينة السدوسي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ابني الرويب هو  
 خالد بن زيد الانصاري عن الزهري اي بالاستناد المذكور عن عطارد بن يزيد الليثي باب قول الشد  
 عز وجل المجهدي عبد الله بن الزبير القرشي المكي سفيان هو ابن عيينة عمرو بن دينار المكي مسدد  
 هو ابن مسدد شيخه هو ابن سعيد القطان مجاهد هو ابن جبر الحضر اسحاق هو ابن ابراهيم بن نصر  
 السدي عبيد المذاق هو ابن همام بن نافع الحمرى مولا هم ابن جرير شيخه هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جنيح  
 عطارد هو ابن ابى رباح اسلم القرشي مولا هم المكي باب التوجيه نحو اقبله عبيد الله بن رجاء الغداني  
 اسراييل بن يونس يدوي عن جده ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي اليماني هو ابن عازب الانصاري  
 مسلم بن ابراهيم الاندي الغرابي هاشم هو ابن عبد الله الدستواي شيخه بن ابى كثير الطائي  
 مولا هم محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان العامري المدني عثمان هو ابن ابى شعبة جبرير بن ابراهيم  
 عبد الحميد منصور هو ابن المعتمر ابراهيم هو ابن يزيد النخعي علقمة هو ابن قيس النخعي عبد الله هو ابن  
 مسعود ١٣ حل اللغات هو احيى بن معمر حاض بكسر الميم هو البيت المتخذ للخطوط  
 فثني من الشتي وهو العطف ١٤  
 باهل المدينة لانهم المخاطبون ويخفى بهم من هو على سمعهم ١٥ قس للمع جمع مرعاض بكسر الميم وهو البيت  
 المتخذ للخطوط ١٦ مع لمن بناها ولهم حصول الانحراف التام ١٧ هذا جواب بالاشارة الى وجوب  
 اتباعه صلعم ١٨ عدل من اللام في حكاية عن الحال الماضية ١٩ السارية هي الاسطوانة ٢٠

لا قوله باب قول الله تعالى واتخذوا الحزم  
يمكن ان يقال اشار بأحد ميث الباب الى ان الامر مخصوص بركعتي الطواف او انه للندب حيث فعله تارة وتركه اخرى او اشار الى ان المراد بمقام إبراهيم البيت أو الحرم والله  
تعالى اعلم. ومعنى قوله مصلي أى قبله على انه في الاصل مصلى اليه اسم مفعول ثم صار مصلى بالحدف والايصال والله تعالى اعلم (قوله قد نرى تقلب وجهك) كلمة قد  
للتحقيق او للتقليل بالنظر الى المفعول أى لا بمعنى ان التقلب يقع الوان الفاعل يراه احيانا بل بمعنى انه يقع احيانا فانه الفاعل على حسب ما يقع فافهم امر سدى قوله يصلى  
على راحلته حيث توجهت أى فالتقل على الدابة مستثنى من آية التوجه نحو الكعبة (قوله واستقبل القبلة) وسجد سجدتين أى فسجدتا السهم هو اخلتان تحت الامر  
بالتوجه نحو الكعبة

كَمَا تَسُونُ فَاذَا نَسِيتُ فَاذْكُرُونِي وَاذْكُرْتُمْ اَحَدَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَّقِ الصَّوَابَ فَلْيَتَّقِ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ لِيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ بِأَبِ مَآ  
 جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَوَلَّ الْقِبْلَةَ عَلَى مَنْ شَاءَ فَصَلَّى إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُكْعَتَيْ الظُّهْرِ وَقَبْلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ  
 ثُمَّ آتَمَ مَا بَقِيَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَيْنٍ قَالَ نَاهُشِيمُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصْلً لَفَزَلْتُ وَاتَّخَذْتُ وَأَمِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصْلً وَآيَةُ الْحِجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمَرْتَ نِسَاءَكَ أَنْ يَتَّخِذْنَ  
 فَانَهُ يَكْفِيَهُنَّ الْبِرُّ وَالْفَأْجِرُ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْثَةِ فَقُلْتُ لِهِنَّ عَسَى رَبِّي أَنْ يَنْبُدَ لَهَا  
 أَرْوَاحًا خَيْرًا مِنْكُمْ مَسْلَمَاتٍ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ بَيْنَ النَّاسِ بَقْبَاءٌ فِي صَلَوةِ الصُّبْرِ إِذْ جَاءَ هُمَارَاتُ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قَرَأَ وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكَبِيَّةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجْهُهُمُ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَبَدَّ رُؤُوسُهُمْ  
 إِلَى الْكَبِيَّةِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عِزِّ بْنِ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خَمْسًا فَقَالَ  
 أَرِيدُ فِي الصَّلَاةِ قِيلَ وَمَا ذَاكَ قَالَ الْوَصْلِيَّةُ خَمْسًا قَالَ فَتَنَى رَجُلُهُ وَتَجَدَّ سَجْدَتَيْنِ بِأَبِ حَلْكَ الْبِزَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ  
 قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ نَافِعُ بْنُ يَوْسُفَ  
 فَقَامَ فَحَلَّ بِيَدِهِ فَقَالَ أَنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَاتَّخَذَ رُتْبَةً أَوْ رُتْبَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْرُقُ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ  
 عَنْ يَسَارَةٍ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ لِهَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ  
 قَالَ أَنَا مَالِكُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصْبًا قَانِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ فَحَكَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ  
 أَحَدُكُمْ يَصَلِّي فَلَا يَبْصُقُ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكُ عَنْ هِشَامِ بْنِ  
 عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ فُخَاطًا أَوْ بُصْبًا قَانِيَةً فَحَكَهُ بِأَبِ حَلْكَ  
 الْخُطَّابِ بِالْحِطْيِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْ وَطِئْتُ عَلَى قَدْرِ رُطْبٍ فَأَغْسِلْهُ وَإِنْ كَانَ يَابَسًا فَلَا حُكْنَ ثُمَّ مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَافِعُ بْنُ  
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى  
 فُخَاطَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ حَصَاةً فَخَرَّهَا فَقَالَ إِذَا تَخَمَّ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَخَمَّنْ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلِيَبْصُقَ عَنْ يَسَارَةٍ أَوْ تَحْتَ  
 قَدَمِهِ الْيَسْرَى بِأَبِ لَا يَبْصُقُ عَنْ يَمِينِهِ وَالصَّلَاةُ كُنْتُ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 أَنَّ ابْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فُخَاطَةً فِي حَاطِطِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ حَصَاةً فَخَرَّهَا ثُمَّ

لِيَسْلَمْ فَلْيَسْجُدْ لِرَبِّي وَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ فَقُلْتُ فَقُلْتُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فُخَاطَةً فِي حَاطِطِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ حَصَاةً فَخَرَّهَا ثُمَّ مَوْسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَافِعُ بْنُ

في انسي احترام القبلة لا مجرد ان يركبها بل يركبها بنحوه فلا يركبها بين رطب وبابس بخلاف ما علمت النسي فيه  
 مجرد الاستعداد فلا يركبها الا ببس ١٢ فتح الهادي كقوله يابسا هذا في التقدير ولما في ترك احترام  
 القبلة فكلما بها سواد وبه المناسبة للترجمة ١٢ اسما عا للرجال  
 باب ما جاء في القبلة عمرو بن عون هو ابو عثمان الواسطي البزاز مشيخ هو ابن بشير بن كبر  
 الاب وتغير الابن حميد الطويل وقال ابن ابي مريم سعيد بن محمد بن الحكم شيخه بن اليربوع هو الفقيه  
 عبد الله بن يوسف هو القيس عبد الله بن دينار العدوي مولاهم ابو عبد الرحمن المدني عبد الله بن  
 عمر هو ابن الخطاب مسدد هو ابن سريته يحيى هو القطان شعيبه هو ابن الحجاج الحكم هو ابن عتيبة  
 مصفر ابراهيم هو النخعي علقمة هو ابن قيس النخعي عبد الله هو ابن مسعود باب حلك البزاق الخ  
 قتيبة هو ابن سعيد الشقي اسمعيل بن جعفر بن ابي كثير الانصاري حميد الطويل عبد الله القيسي مالك  
 بن انس الامام نافع مولى ابن عمر عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله القيسي مالك بن انس  
 الاصمعي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام باب مك الخطاط وقال ابن عباس واصله ابن ابي شيرة  
 بسند صحيح موسى بن اسمعيل اي اليهودي ابراهيم القرشي المدني ابن شهاب الزهري  
 حميد القرشي ابا سعيد الخدري باب لا يصبغ عن يمينه شيخه هو ابن عبد الله بن بكر الليث  
 هو ابن سعد الامام عقييل بن خالد الابن ابن شهاب محمد بن سلم الزهري حميد بن عبد الرحمن بن  
 عوف الزهري محل اللغات فليتحذر التحري طلب الثواب بالاجتهاد البالغ فخرامة بغير التواضع  
 هو فضله يترجم من الصدوق بصادق بغير الهاء اللطاب الذي يترجم من الغم فخطاط بغير الميم يترجم من  
 اللانف فتحها الحث الفك تنفع اي النقي الخاتمة عه وبسبب الفقه مفسر في تفسير سورة الترميم  
 انشاء الله تعالى ١٢ عطف اي جلس كما هو بيانه القعود للتبوء ١٢ ع هذا وما بعده في غير  
 المسجد ما فيه فنفى ثوبه ١٢ مجمع البحار

(قوله ما جاء في القبلة) اي في متعلقاتها كمقام ابراهيم لو فيها ومقام ابراهيم هي الكعبة (قوله فاستداروا الى الكعبة) اي فما اعدوا لها صلوا الى غير الكعبة  
 قبل علمهم بالامر وكذا السأهي والله تعالى اعلم اه سندى (قوله البزاق في المسجد خطيئة) اي لمن لم يريد دفنها لما سبق وسيجي من قوله ليبصق عن يساره او تحت  
 قدمه والقول بانه عام مخصوص بغير المسجد لهذا الحديث ليس بشئ كيف هو مورد ذلك القول كان هو المسجد كما يربط اليه روايات الصحيح وغيره وتخصيص المورد



٢ وقوله ابو عبد الله والله ما يتشدد الدال وان قال لها بتخفيف الميم ورفع الدال جان ايضا ٤ مَرَّ اَمْرٌ عَلَيَّ ثُمَّ احْتَلَّ يَغْفِي وَتَمَدَّ عَالِيَهُ فَيَنُفِّثُ فِيهِ ١٢ ان ابي طه

(قوله لم استطم) هو بمنزلة بدل الاشتغال من جملة سأل الوادى فلذا ترك العطف وقوله فاصلى بهم بالنصب جواب النفي واعطف على اى (قوله فلم يجلس حين دخل) وفى بعض النسخ حتى الجارة موضع حين والظاهر انها سهو بقول صحيح اذا المعنى فلم يجلس فى الدار ولا فى غيرها حتى دخل البيت قلت وهذا المعنى لا يناسب



لِيُخْشِمَ ذَلِكَ فَقَالَ ٢ بَعْدَ ذَلِكَ ٢ الْإِنصَارَى ٢ أَمَ الْمُؤْمِنِينَ ٢ ذَكَرَ أَيْهَا ذَكَرْنَا تِلْكَ ٢ فَأُولَئِكَ فِي أَعْلَى ٢ الرَّبْعِ عَشْرِ وَابِلَةً ٢ مُتَقَلِّدِي السِّيُوفِ ٢ مَلَأَ مِنْ بَنِي فَقَالَ ١٥

**اسماء الرجال** باب اثنتان في دخول السيد سليمان بن حرب الازدي الواشحي  
البري شعبة بن الحجاج البوسطامي العنكي الاشعث يروي عنه ابيه سليم بن اسود والاشعث الهامباري الكوفي  
مسروق بن ابان الجاهلي الكوفي باب هل ينسب الى محمد بن المنشي الغزري يحيى بن هو ابن سعيد القطان  
هشام يروي عن ابي عروة بن الزبير ام جليلية روى ست الى سفيان وام سلمة محمد بن عبد الله بن ابي حنيفة  
ابن مسلم مسدد بن هو بن مهران الوارث بن سعيد التميمي الي القياح يزيد بن حميد باب الصلوة في البراءة  
الغنى سليمان بن حرب الواشحي شعبة والوارث بن سعيد التميمي الي القياح يزيد بن حميد باب الصلوة في البراءة  
صدقة بن الفضل الرمزي سليمان بن حبان بن خالد الاحمر الازدي الجعفري الكوفي عميد الشد بن عمر  
ابن حفص بن نعيم بن عمر بن الخطاب المدني تابع ابو عبد الله المدني مولى ابن عمر.

الدخشن كقفدس، اترتم السراة جمع السرى بمعنى السيد الترحل تمشط الشجر النخل لبس النخل كنيسة  
كفيلة معبد النصارى هوايض جمع مريض اسم ظرف اى ماوى الغنم تامونى يابغونى بانه الشن غروب  
المعروف فيه فتح القاء وكسر الراء جمع خربة كلهم جمع كلمة وكل بكسر الراء وضع الراى على وزن عنب عضادته  
عضادة كل شئ ما يشد من جانبه وعضادات الباب خشبتان من جانبيه يتحزون حمرة الاجر وهو الكلام  
الموزون ١٣

[illegible]

**له** قوله ما استطاع اما ما موصول فهو بدل التبيين  
 واما معنى ما دام وانه احتراز عما لا يستطاع فيه التيمن ولفظ في شأنه اما متعلق بالتيمن واما ما لمحة او بها او على سبيل  
 التنازع في ظهوره نعم الطحاوي نظره وترجم على ان يتشكك بشعره وتعلل اى تكلمه النحل ١٢ **له** قوله لقول  
 ابي صلعم فان قلت ما وجه تعليل هذا الحديث قلت حيث يخصص اللعن بانحاء قبور الانبياء ومن في حكمهم  
 كالصالحين من امتهم ذكره المكراني وفي لفظه ولما قوله لقول النبي صلعم فوجه التعليل ان الوعيد يتناول من اتخذ  
 قبورهم مساجد تطليما ومن اتخذها كنس قبورهم مساجد بان تنبش وترى عظامهم فذا يخصص بالانبياء ويطعن بهم  
 فيما نعم ولما المكفرة فانه لما اخرج في نبش قبورهم الا اخرج في انها منهم انتهى ١٢ **له** قوله وفيه خرب قال  
 ابن الجوزي المعروف في فتح الخواص وكسر الراء بعد با موحدة جمع خربة بكلمة وكلمة وحكى الخطابي فيه ايضا  
 بكسر الراء وفتح ثانياه جمع خربة كعب وغنبة وكشيمهين لفتح الملهة وسكون الراء ومثله ١٢ **له** قوله  
 وقوله ابل الغنم جمع المرض بكسر الموحدة واو ١٢ **له** قوله ثم سمعته بعد يقول اى ابو النجاشي هذا قوله  
 البعض قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابل الغنم لا يذبحها الا بال كذا في رواية ابن الاثير ان الامامية في الولد في التفرقة  
 بين الابل والغنم هيئت على شرط من لم اطرقا قوبة وقد ذهب بعضهم الى ان النجاشي خاص بالعاظم دون غيره من الاماكن  
 التي تكون فيها الابل وقد نازع الامام السمعاني المصنف في استدلاله بحديث ابن عمر المذكور بانه لا يلزم من الصلوة  
 الى الجريد عدم كراهية الصلوة في بركه واجيب بان مراده الاشارة الى ما ذكر من على النبي عن ذلك وهي كونها  
 من الشياطين كما في حديث ابن مفضل فانها خلقت من الشياطين ونحوه كانه يقول لو كان ذلك مانعا  
 من صفة الصلوة لانتفع جعلها امام المصل وقرئ بعضهم بين الواعد منها وبين كونها مجمعة لما بعثت عليه من  
 النفاذ المفضي الى تشويش قلب المصل وقال الطحاوي ان النظر يقتضي عدم التفرقة بين الابل والغنم كما  
 هو مذهب اصحابه لكنه مخالف للاحاديد الصحيحة المصرحة بالتفرقة وجمع بعض الائمة مجملها على كراهة التفرقة  
 وبه الاول والثالث تالي العلم - فتح الباري المصنف ١٢

الكلوم السابق اعني فاستأذن فاذا نزل له لون المستند ان لا يكون الوعد باب البيت فانهم قوله الا تراه قد قلتم (الجم) فان قلت الوراثة لا ترى فكيف قال الوراثة قلت  
قد تظهر بانها ولها خفيت آثار هذه الوراثة هي على الخاطب بل ظهرت آثار ذلك الوراثة قال في الجمع ان الله ورسوله اعلم فبين صلى الله تعالى عليه وسلم  
له وجود هذه الوراثة منه بقوله فان الله قد حرم الخا وهذا الرجل منهم والله تعالى اعلم قوله باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية (الجم) اي اذا اراد الانسان ان يتخذ  
مقبرة المشركين مسجدا فهل له ان يزيل قبورهم ويخرج عظامهم منها حتى لا يبقى قبر لئلا يكون متخذ القبور مسجدا ام لا وقوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
الجم تعليل انه يندش ويزيل لون مقتضى الحديث المنع من اتخاذ القبور مسجدا فينبغي ان تنبش القبور ويخرج منها ما فيها حتى لا يلزم اتخاذ القبور مسجدا ولعل هذا



يَفْتَشُونَ النَّبِيَّ فَمَا كَانَ إِعْجَابٌ بِالرَّجُلِ فَكَانُوا ۝۲ الصَّدِيقِ عَزَبِي رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَتْ فَقَالَتْ وَقَدْ وَهَوِيْقُولُ ۝۳ يَا أَبَا تَرَابِ ۝۴ فَصَلْ لَهُ ۝۵

بكره او او غصبا منيخ من ادم عرنا ويرصع بالحواسر وتشد المرأة بين عاتقها وقبض فيطان من لا يوافقها فينها و  
يتوشح به المرأة ١٢ مجمع البحار وفتح الباري ١٤ قوله عديا يشد يداها والالف تسفير صرارة كعبته طائر  
معروف وحصل الالف يا شباغ فتحة الياء ١٣ ك ف ١٥ قوله نعمت معقولا ان عدى الى معقولين او  
معقولا معذوف وهو نحو ان اخذته وانى صاحبه ١٢ ١٦ قوله وهو ذا هو  
فيه وجه من الاعراب هو متبدا وذا فيه اذناكيه وهو الثاني في خبر بعد خبر لا ولا اذ بيان له اذ ابتداء  
ثان وهو خبره او هو الاول خبر الثان وما بعده جملة مفسرة لا وخبر هو الثاني في معذوف والمجتمعة تايك لفظه اذ انصوب  
على الاختصاص ١٣ ك ١٧ قوله فحش بكسر الهمزة وسكون الفاء بعد ما بمجمعة البيت الصغير القريب  
اسمك ما تؤخذ من الانفاش وهو الانضمام واصلة الوعاء الذي تقنع المرأة فيغزلها ١٢ فتح ١٨ قوله  
فقدت بلفظا المضارع من الشغل بفتح احداهما ثين كذا في الاكرام في الفتح ١٢ ١٩ قوله نوم الرجال  
في السجدي جواز ذلك وهو قول الجسور وروى عن ابن عباس كراهية الامن يريد الصلوة وعن ابن مسعود  
مطلقا وعن مالك التعميل بين من لا مسكن فيكره وبين من لا لا مسكن فيباح ١٢ فتح ٢٠ قوله ابن سبيد  
بكسر العين ابن جميل الشقفي اسمه يحيى وقبيلة لقب غلب عليه وعرفت به ١٣ قس ٢١ قوله سبعين من  
اصحاب يشعرا بنهم كانوا من اصحاب الصفه وقد استشهد منهم جمع في بير معونة قبل اسلام ابي هريرة واختلف  
في عدده الجمع كذا في الفتح ١٣ ٢٢ قوله روار هو ما يستعمل في البدن نقطه والازار ما يسوي النصف الاسفل  
وقدر بطوا صفه للنساء وعده والعائد معذوف والصغير في فئتها عائد الى الكساء باعتبار انه جنس ابدا للجماعة  
كذا في الاكرام في وفي الخبر الجاربي ولا يخفى انه لا يظفر فائدة نفي الرءاء ولعله نفي الرءاء لان صاحب الرءاء يكون له  
اذا ايضا قاله فقيه اشعرا الى انه لم يكن له ثوبان انتهى ١٣ ٢٣ قوله صل ركعتين قال الاكرام في ان قلت  
ما وجه دلالة على الترجمة قلت هذا الحديث مختصر من مطول ذكره في كتاب البيوع وغيره وفيه ان قال كنت  
مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة واشترى مني جبلا باوقية ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي وقد كنت بالغاة فوجدته على باب  
المسجد قال الآن قدمت قلت نعم قال فادخل فصل ركعتين فامر بالان يزل لي اوقية فوذن لمسي  
فارج قال النووي مقصوده للقدم من السفر انتهى ١٣ ٢٤ قوله فتادة التي ارث بالثنية ابن رجب بكسر  
الراء وسكون الفتحة ١٣ قس ٢٥ قوله فليركع اي فليصل قال ابن رطال اتفق ائمة الفتوى على انه محمول

على النديب والمرشد مع استجماعهم الركوع لكل من دخل المسجد لما روى ان كبار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلون  
 تظهر التراجم من الواحديث المذكورة فيها تأمل من حيث ان العادة في مثل ذلك تقتضي النوم في المسجد مثلاً اذا علم حال اصحاب الصفة علمانه لا يمكن مع هذه الحالة  
 عاكفة ان يكونوا يمشون في المسجد وهو في المسجد

**له** قوله معناه المراد به ما دام في المسجد ولعلم من كلام بعضهم ان المراد منه المقام الذي صلى فيه خاصة ١٢ غير جاري **هـ** قوله ما لم يحدث بضم الميم اول من الوثق اي نفخ الطبارة فاحدث ما منع عن حصول دعاء الملك لانهم يتأذون بالريح الخبيثة وحمل البعض قوله ما لم يحدث على احداث اي امر كان من الامور المنوعة ويؤيده رواية مسلم ما لم يحدث فيه ما لم يؤذ فيه ويجعل حمله على الاول وفي اخرى للتأني ما لم يؤذ فيه يحدث كذا في التيزي لالحادي وفتح الباري ١٣ **و** قوله كن بضم الهمزة من الاكنا يقال كنت الشيء اذا سترته ومنعته عن النفس اي قال غرلينا غرضي الاكنا فلما اتى وزعمه الى التحميم ونحوه قالوا لكنا وفي بعضها كن بكسر الكاف وشدة النون امرا ايضا من المجرد والخطاب للصانع ١٤ غير جاري **ز** قوله بنيانه اي طياته وقوله في عبد الله صفه النبيان وانما مال فان قلت اذا جرى على تلك النبيان فكيف زاد في السجدة قلت لعل المراد بالنبيان بعضهما والا لت او بالزيادة رفع سمها او المراد على بساطة بنيانه ووضعها ١٥ **ح** قوله ما كان للشرين اي قوله للمسلمين وذكره لهذا الآية مشير الى ترجيح ابدال الحاتمين من ابدال الحاتيين في الآية وذلك ان قوله تعالى في مساجد الله يعني ان يرلو بها مواضع الادراك المتخذة لا قامة الصلوة وعلى الثاني يجوز ان يراد بها بناءا وان يراد بها القامة فيها لذكر الله تعالى ١٦ فتح الباري **ط** قوله رجع عماد بن عيسى الى ادائه غيره ولاضافة كلمة رجعت لمن وقع في هلكة قلما كما ان ويل كلمة مذاب لمن وقع في هلكة يستحقها ١٧ **ق** قوله اقتصد الفقه البايع يدعونهم الى آخرة والمراد بالفتنة الباطنية مغوية مدعو وجنده فانهم تكلوه في وقعة الصفين وكان عماد مع علي فقال ابن حجر في فتح الباري فان قيل كان قتله بصفيين وهو مع علي والذين تكلوه مع معاوية وكان مع جماعة من الصحابة اي الكركماني فكيف يجوز عليهم العدا الى النار با جواب انه كانوا ثقاتين منهم يدعون الى الجنة وهم يمتنعون لا لوم عليهم في اتباع ظنونهم لانهم معذورون للتأويل الذي ظهر لهم انتهى فلا ١٨ بر حجرو وكذا قال الكرمانى انهم كانوا ثقاتين انهم يدعون الى الجنة وان كان في الواقع وعدا الى النار وهم مجتمعون بحسب عليهم متابع ظنهم انتهى ١٩ **د** قوله ان شئت ظاهره مخالفة حديث مسلم لان في هذا انها ابتدأت وفي حديث مسلم انه صلعم ارسل اليها يطلب ذلك اجاب ابن بطال باحتمال ان يكون المرأة ابتداء بالسؤال بشيء لذلك فلما حصل لها الجواب امكن ان يبطل الغلام ليحل فاسل يسئرها تمامه ويمكن ان يكون ارسالها اليها يعرفها بصفتها ما يصنع الغلام من الاعواد وان يكون منبراً قلنت يحتمل انما فرض اليها الامر بقولها لما ان شئت

(قوله بنى الله له مثله في الجنة) كانه رضى الله تعالى عنه اعتذر بلفظ المثل واعتدل في التزيين عليه والله تعالى اعلم رباب  
ذكر البيع والشراء اى ذكر مسائله نبيه على ان ماورد النبي عنه هو فعل البيع والشراء في المسجد واما ذكرهما وذكر ما يتعلق بهما من العلم فليس بمنهى عنه



**له** قوله نعم اى سمعته على الله عليه وسلم ذلك ونزج الباب شارحة للمديث بان كان ذلك في المسجد على ما ذكره المؤلف في بدا الخلق خير جارى قال السيوطي والجمع بينه وبين حديث النسي عن ناشد الاشعار في الساجدة محل النسي على اشعار الجاهلية ونحوها انتهى ١٢ **له** قوله في كتابنا اى في شان كتابنا بان سالت عثمان تعطين ما بقى من النجوم وحبى خمس اواق في خمس سنين كذا في الخبر الجارى وفي الكرماني كتابه بى بيع الرقيق من نفسه بدين مؤجل يؤد به بخمسين او اكثر انتهى ١٣ **له** قوله ذكرته كذا وقع بنا بتشد يد الكاف فيقول المصواب ما وقع في روايته ما لك وغيره بلقفا ذكرت لذلك لان التذكير يستدعي سبق علم بذلك ولا يتجوز تخليط هذه الرواية لاحتمال السبق ادلا على وجه الاجمال ١٤ فتح الباري **له** قوله فليس له ذلك الشرط اى لا يستحقه ولفظا مائة للمباغزة في اكثره لان هذا العدد يعينه هو المراد ١٥ **له** قوله ان بريرة اى ان لم يسند الى عائشة ولم يذكره المذهب فومنا للرواية السابقة من وجهين ١٦ **له** قوله قال على اى ابن عبد الله المذكور وتوكل وقال جعفر عطف على قال يحيى لانه مقول على بن عبد الله والفرق بين هذين الطرفين ان الاول معنعن وليس فيه ذكر عائشة والثاني فيه ذكرها بلفظ السماع ثم الفرق بينهما وبين رواية مالك انما تعليق للخارى منه بخلافها فانها مسندان لكذا في الكرماني فان قلت ما وجه الدلالة على التزمت قلت المراد من الشروط شروط البيع والشري وتمام القصة يدل عليه قال النووي ايجبه بان ثلثة من العلماء اذ حمد في جواز بيع المكاتب وقال بعضهم يجوز بيعه للخلق للاستخدام واجاب من لم يجوز به بانها غيرت لنفسها وضعت الكفاية انتهى ذكر الكرماني ١٧

هو ابن دينار باب المرد الخ موسى التبوذكي عبد الواحد هو ابن زياد العبدى ابو بردة برید بن عبد الله  
ابن الى بردة اباء بردة هو جد برید اسمع عامر عن اميه هو عبد الله بن قيس ابو موسى الاشعري باب الشعر

بقوله ان شئت اعطيت اهلك) اي ثمنك لو بدل كتابتك والحاصل انها اردت شراءها واعتاقها لاداء كتابتها واشترط الولاء لها والوكالة هي المستحقة للزجر لاهل البرية ثم اهل بريرة ما رضى بالشراء الا بشرط ان عاتشة تعقتها ويكون الولاء لهم وعلى هذا يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابتاعنيها مخناه مع الشرط كما هو مقتضى بعض الروايات والاولا يمكن منهما الشراء بلا شرط لعدم رضاهم به وعلى هذا فيردوا ليراد للمشهور وهو انه كيف امرها بالشراء على هذا الشرط مع انه شرط مفسد للبيع وفيه من الخديعة ما لا يخفى والجواب انه شرط مخصوص بهذا الشراء وقع لمصلحة اقتضته مثل التغليظ عليهم بابطال شرطهم عليهم بعد تقريرها لهم ضرورة والمشارع التخصيص في مثله والله تعالى اعلم اهـ سدي (قوله ذكرته ذلك) المشهور على الالسة ذكرت به بالتشديد كانه بناء على ما ذكره من كونه متعديا الى مفعولين والخفف لو يتعدى اليهما فيجعله مشدا لكن مقتضى التشديد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عالما بالامر قبيل الا انه نسيه او غفل عنه فذكرته عاتشة او مسر وهذا الامر متى له ههنا فالوجه ان يقرأ مخفقا والحمل على الحذف والاول يصل اي ذكرت له ذلك او على ان ذلك بدل من الضير والجاء والمجروح غذف اي الله وهذا هو الموافق للروايات ويقتضيه المعنى المقصود ههنا والله تعالى اعلم (قوله يشترطون شروطا ليست في كتاب الله) ظاهرة بقيد ان كل شرط ليست في كتاب الله تعالى فهو شرط باطل وهو مشكل والوجه ان المراد كل شرط يرد به كتاب الله صراحة او ضمنيا فهو فاسد فكل شرط يحتاج لدفن ان يرد به كتاب الله لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والله تعالى اعلم (قوله حق سمعها) الظاهر في المعنى سمعها كما في بعض الروايات رواية التثنية تعمل على حذف اي سمعوا اصولها والله تعالى اعلم

سورة البقرة في الرواخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد فقرأ هُنَّ على الناس ثم حَرَّمَ تجارة الخمر بِأَيِّ الخدم للمسجد وقال  
ابن عباس نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَجَرَ الخمر للمسجد يَحْدُمُهُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقُمُّ الْمَسْجِدَ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً فَذَكَرَ حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَبْرِهَا بِأَيِّ الْأَسِيرِ وَالْغُرَمِ  
يُرْبِطُ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا اسْتَحْقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَارُوحُ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ عَفَرْتَا مِنْ الْحَيِّ تَفَلَّتْ عَلَى الْمَارِحَةِ أَوْ كَلِمَةً فَوَهَا لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَا مَكْنَى اللَّهُ مِنْهُ وَأَرَدَتْ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي  
الْمَسْجِدِ حَقِّي تَصَبُّحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَأَيْتُ هَبْلًا لِي مُنْكَأً لَا يُتَبَعِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي قَالَ رُوِيَ قَوْلُهُ خَاسِيًا بِأَيِّ  
الْإِغْتِسَالِ إِذَا اسْلَمَ وَرَبَّطَ الْأَسِيرَ أَيْضًا فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ شُرَيْحُ بْنُ يَمْرُوتَ الْغُرَمَانِ يُحْبِسُ إِلَى سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ  
قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ  
بَنِي خَنْزِلَةَ يَقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَطْلِقُوا ثَمَامَةَ فَانْطَلَقَ  
إِلَى تَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاعْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ اشْهَدُوا أَنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ بِأَيِّ الْخَيْمَةِ فِي الْمَسْجِدِ  
لِلْمَرْضَى وَغَيْرِهِمْ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ عِيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُصِيبَ سَعْدُ يَوْمَ  
الْخُدَّاقِ فِي الْأَكْحَلِ فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَعُودَةَ مَنْ قَرِيبٌ فَلَمْ يَزَعْهُمْ فِي الْمَسْجِدِ خَيْمَةً مِنْ بَنِي غِفَارٍ

قد آمنه فابصرا عليه انزل نزلت في مرقى المسبب  
 يخدعها بن زيد كان يقعد في قبر والغريم ثنا فاردت رب اعفني وفي رده بن رط  
 حذاني ابوهريرة فذهب بن خل

ثابت بن اسم بن النابغى رافع نقيب الصانع المدنى عبدان بن عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي الى حمزة محمد بن ميمون السكري الاعشى سليمان بن مهران الكوفي مسلم هو ابن صبيح البو الضحى الكوفي مسروق هو ابن الاجدع الكوفي باب الخدم للمسجد الخ وقال ابن عباس واصله بن ابي حاتم محمد بن واقد نسيبه له وابوه عبد الملك الخزاني حماد هو ابن زيد ومن بعده مروان انفا . باب الامير الاسلامي بن ابراهيم بن داود هو داود هو ابن عبد اداة محمد بن جعفر هو خند رشيعه هو ابن الحجاج محمد بن زياد مولى آل عثمان بن مطعون باب الاغسال اذا سلم شريح مصفر ابن الحارثي صني كونه لعنه ومن بعده عبد الله بن يوسف التينسي الليث بن سعد الحمصري سعيد هو المقرئ باب الجنة في المسجد ذكره ما هو البغني هشام هو ابن عروة بن الزبير ١١

**حل اللغات الخوق بكسر الهمزة وفتح الراء جمع الحزقة والعدو تنبع العود**  
 بمضى الشب حور اى معقلا لخدمته بيت المقدس عقرية بكسر الهمزة هو ما يبلغ الشراة من  
 الناس والبن تقلت ماض من الفعل والمعنى تعرض فلته خاسئا صاعرا فجد هو ارض ترفع من تمامه  
 اعلم ان ارض العرب خمسة اقسام ثمانية تسمى بحر وارض اليمن اما التمامه فى النجيه الجنوبية من الجزائر واما الهند فى  
 النجيه التى بين الجزائر والعراق والماز جويل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام وفيه المدينة والعمان واما  
 العروض فى الزمان الى البحرين الانكح عرق فى وسط الدنيا له يدورهم الروع الغرغ بنى عقدا بكسر  
 الهمزة وتقفى الفاء قبيلة من كنانة ربط الى ذوالنفاذ ١٢

ليس المراد ان الحرم مخصص بالمسجد بل انه يكون ذكرا فيه للتقدير ١٢  
 مع اي متقا معنى لخدمته بيت المقدس ١٢ مع اي ردا بنبي صلعم العظيمة ١٢ مع وهو ارض  
 مرتفعة من تمامه الى العراق ١٢ ك مع عرق في وسط الذراع وقيل عرق الحيوة ١٢ للعدو درخوف  
 نينداخت مردم ١٢ شيخ الاسلام

[illegible]

کعب ہوا بن مالک الانصاری باب کنس المسجد سلیمان بن حرب الازدی الوائلی حماد بن زید بن درہم الازدی

ذلك التقاط العيدان وغيره كما ثبت في روايات الحديث فعلم الحديث الترجمة كلها فظهر الى خصوص الياقوت وكثير ما يكون دليل المحتسب بالحديث مبنيا على خصوص الواقع والله تعالى اعلم (قوله باب تحريم تجارة الحمير) ذكر حرمتها في المسجد ففيه إشارة الى ان الشيء اذا كان حراما فذكر حرمة ما بل ذكر نفسه ليس بحرام فيجوز في المسجد (قوله او كلمة) بالنصب عطف على مقول قال وضمر نحوها التمام المقول باعتبارها كلمة واعتبار الجملة كلمة غير بعيد لفظ والله تعالى اعلم واما جعلها عطفًا على البشارة فلا يصح الو باعتبار ان تجعل لفظة البشارة مقول قال ضمنا ولا يخفى انه اعتبار بعيد فالوجه ما ذكرنا تأمل (قوله) قد كرت قول اخي (الح) كانه صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى ان من اعظم ذلك الملك واخصه النصر في الشياطين والتمكين منهم فتيههم ربط الشياطين عدم خصوص ذلك الملك بسليمان وعدم استجابة دعائه لما فيه من المشاركة معه في جملة ما هو من اخص امر ذلك الملك فترك الربط خشية ذلك التهم الباطل ولم يعد ربط الشياطين يوجب المشاركة معه في تمام ملكه ويقضى الى عدم خصوص ذلك الملك بسليمان فان التمكين من شيطان واحد بل من الشيطان لا يقدم في الخصوص قطعًا فان الخصوص كان بالنسبة الى تمام الملك كما لا يخفى (قوله باب الوغسال اذا اسلم) كانه المراد ان الوساير المربوط في المسجد يخرج من المسجد لا يغتسل اذا اراد ان يسلم فلذلك وضع الباب في ابواب المساجد والله تعالى اعلم اهـ سندى

الا الدم يسيل اليهم فقالوا يا اهل الخيمة ما هذا الذي ياتينا من قبلكم فاذا سعدت يخذ وجرحه دما فمات منها يا ابا ادخال البعير  
في المسجد لليلة وقال ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بغيره حدثنا عبد الله بن يوسف قال ان مالك عن محمد بن عبد الرحمن  
ابن نوفل عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة قالت شكاوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكي قال طوفي  
من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور باب حدثنا  
محمد بن المثنى قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة قال حدثنا انس ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم حذما عباد بن بشر واحسب الثاني اسيد بن حضير في ليلة مظلمة ومعها مثل البصيا حين  
يضيئان بين ايديهما فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى اتى اهله باب الخوخة والمبر في المسجد حدثنا محمد بن سنان  
قال ناقلهم قال نا ابو النضر عن عبيد بن حنبل وعن يسير بن سعيد عن ابي سعيد الخدري قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان  
الله سبحانه خبير عبد بين الدنيا وبين ما عندنا فاختار واعند الله فيكي ابو بكر فقلت في نفسي ما يبكي هذا الشيخ ان يكن الله خبير عبد  
بين الدنيا وبين ما عندنا فاختار واعند الله عز وجل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو العبد وكان ابو بكر اعلمنا فقال يا ابا بكر لا تبك  
ان آمن الناس على في صحبته وملكه ابو بكر ولو كنت متخذا امة من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودة لا يتباين في  
المسجد باب الاسد الايات ابي بكر حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي قال نا وهب بن جرير قال نا ابي قال سمعت يعلى بن حكيم عن عكرمة  
عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصبا راسه بجراحة فقع على المنبر فحمد الله واشتغل عليه  
ثم قال انه ليس من الناس احد آمن على في نفسه وماله من ابي بكر بن ابي فحافة ولو كنت متخذا من الناس خليلا لاتخذت ابا بكر  
خليلا ولكن خلة الاسلام افضل سدا وعنى كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة ابي بكر باب الابواب والغلق للكبيرة والمساجد  
قال ابو عبد الله وقال لي عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن ابن جريح قال قال لي ابن ابي مليكة يا عبد الملك لو رايت مساجد ابن  
عباس وابوهم احدا حدثنا ابو النعمان وقتيبة بن سعيد قال نا حامد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قدم مكة فدعا عثمان بن طلحة ففتح الباب فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وبلال واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة ثم أغلق الباب  
فلبث فيه ساعة ثم خرجوا قال ابن عمر فيذكرت فسالت بلالا فقال صلى فيه فقلت في ابي فقال بين الاسطوانتين قال ابن عمر

فيها في المسجد فقال حدثني رسول الله عن عبيد بن حنبل عن ابي سعيد ان يكن الله عبد اخيرا ان يكن الله عبد خيرا ان يكن عبد

الذي في الكرماني وفي امره علم بعد الابواب الشارعة الى المسجد غير باب ابي بكر اختص من شدة يداي بكر وفيه  
دلالة على انه قد مره في ذلك بامر لشارد فيه ولولي ما يعرف اليه التا ويل فيه الخلاف وقد اكد الدلالة عليها  
بامر اياه بالا مائة في الصلوة التي بنى المسجد لاجلها يدخل اليه من بابها قال الخطابي ولا علم في اثبات القياس  
اقوى من اجماع الصحابة على استخلاف ابي بكر مستدين ذلك باختلاف صلوات اياه في اعظم امور الدين وهو الصلوة  
فقال سوا عليها سائر الامور انتهى قال الخطابي وما روى عن ابن عباس ان قال صلى الله عليه وسلم والابواب الاثني عشر  
قال الزندي وهو خير وقال البخاري حديث الباب ابي بكر روى عن ابن عمر قال قال ابن عمر  
وهو يوم وما يجاوز ابي بكر بن الخطاب انتهى ١٢ قوله لوديت جزاهم كمدون اي لربنا كذا وكذا او كذا ان  
يكون او لغيره فلا يحتاج الى الجواب ١٣ قوله والابواب هذا الكلام يدل على ان هذه المساجد كانت لسا ابواب  
واغلاق باحسن ما يكون ١٤

الاسماء الرجال باب ادخال البعير  
في المسجد لليلة عبد الله بن قيس باب مالك الامام المثل محمد بن المثنى هو العزى معاذ بن هشام بن ابي النضر  
البصري قتادة بن دعامة بن قنادة انس بن مالك باب الخوخة الزجر من سنان ابو بكر البصري العوفي  
فلج هو ابن سليمان الوبيعي المولى ابو القاسم بن ابي ابيته عبيد بن جين بالتصغير فيها المولى يسير بن سعيد  
المدي مولى ابن مخزوم وسب بن جرير بنع الجهم ابي هو جرير بن حازم الحنك والد وهب المذكور انما يعلى هو شقيق  
الحنك ثم البصري الشامي المدي مكرمة مولى ابن عباس بن عباس هو عبد الله باب الابواب قال ابو عبد الله  
المؤلف اي البخاري عبد الله السدي سفيان بن عيينة ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز ابن ابي طيكة عبد الله  
ابن عبد الرحمن البصري الوائلي هو محمد بن الفضل السدي البصري ايوب استخيا في نافع مولى ابن عمر  
عمر هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ١٢ حل اللغات ينفذ اي يسيل الخوخة يفتح الى بين باب الصغير  
الخوخة بضم الخاء وفتح الهمزة المشددة بمعنى الخوخة وقيل هي على مراتب الموداة فالفرق بينها بالعموم والخصوص  
الخلق يفتح الهمزة بمعنى الملقا اي القتل وهو المروي فيها وبكون الام مصدره انفتح ١٣  
١٤ اي على جهة وهي ان يكون للضعف او غيره ١٥ اي ذكره على البصر حتى يدل الحديث على  
الرجحة ١٦

بقوله وانت راكبة يمكن ان يستدل  
بذلك على طهارة بول ما يؤكل لحمه روثه ومن يولها نجسا لا يذبله من الاعتداء والله تعالى اعلم بقوله فذهب على ان اسأله كم صلى فحلى هذا اجزم من عمر بانه صلى ركعتين  
كما تقدم عنه في الرواية السابقة في الكتاب ليس على وجه المحض على ان الركعتين اقل ما يتجمله مطلق الصلوة في النهار والله تعالى اعلم بقوله باب رفع الصوت في المساجد يحتمل

باب ادخال البعير  
في المسجد لليلة  
باب الخوخة  
باب الاسد

البقي ١٧  
 في المساء  
 جد  
 وثلاث  
 زلزاله  
 قال له  
 من انما  
 التي انما  
 اجونا  
 سمعها  
 ياكعب بن مالك  
 قال  
 حدثنا  
 عبد الله

قال حدثنا النبي ثلثة نفر ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤

**١٥** قوله دفع الصوت في المسجد قال ابن جرير في الفتح ان البخاري اشار  
 بالترجمة الى الخلاف في ذلك فقد كرهه مالك مطلقا سواء كان في العلم او غيره وفرق غيره بين ما يتعلق ببعض ديني  
 او نفع ديني وبين ما لا فائدة فيه وساق البخاري في الباب حديث عمر الدال على المنع وحديث كعب الدال على عدمه  
 اشارة منه الى ان المنع فيها لا يمنع فيه وعدمه فيها يلحق الضرورة اليها انتهى **١٦** قوله باب الخلق بفتح الهمزة  
 وبجوز كسرهما والام مفتوحة من كل حال جمع حلقة باسكان اللام على غير قياس وحل فتحها ايضا **١٧** قوله البخاري **١٨**  
 قوله فادرت. ومن هذا اخذت الشافعية ان الوتر واحدة كذا في ف ١٣ **١٩** قوله طنة اي ابن عمر قوله  
 امر به اي بالجل او بالوتر كذا في الكراني ووجه المطابقة للترجمة ان حانة الخطبة تكون الامام على المنبر يدل على  
 جلوس الناس في المسجد واما المطابقة باعتبار الخلق فسيأتي ولا يلزم ان يكون جميع الاحاديث مطابقة لسلك  
 واحد من اجزاء الترجمة ويكتفى ان يقال ان الماسعين عند استماع الخطبة يكونون حلقين كذا في البحر الجاري قال ابن  
 بطال شبه البخاري جلوس الرجال في المسجد حول النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب بالتحقق والجلوس في المسجد للعلم كذا في الفتح ١٣  
**٢٠** قوله وخرج بهن الغار وفتحها الخليل بين الشيعتين ١٣ **٢١** قوله فاوى. بالقصر فاواه الله بالمزاري  
 جاء الى موضع ذكره الله تعالى وكسب العلم فقبل ذلك منزه وادخل في ثواب الذاكرين والمستعلمين ١٢ **٢٢** قوله  
 فاستحي. اي ترك المداخلة استحياء فاستحي الله منه بان رحمه دحل ملو من زمان الله سبحانه وتقدس شأنه اعينى من  
 ان يحيط ثوابه من ثواب الذاكرين ١٣ **٢٣** قوله ولما افر. بفتح الالف ومولدى ذهب فاعرض الله عنه ولم  
 يدخله في العطف كذا في الجري اى رى وفي المكراني ومن اعرض الله عنه فقد تعرض لخطئه وفيه ذم من زهد في العلم ١٣  
**٢٤** قوله واذا اعدى رجله الخ. قال ابن جرير قال الخطابي فيه ان النبي الوارى عن ذلك منسوخ او يحتمل  
 التمهيد بفتح التاء ان تبده والعورة والجوارح من ذلك قلت الثاني اولى من اوعار النسخ لانه لا يشترط

انه يذكر الحديثين اشكالاً تفصيلياً بأنه ان كان بلوضورة فلا يجوز ان يضروا ولا يجوز ان يضروا ولا ضرورة فلا ضرورة فلذلك يادرس صلى الله تعالى عليه وسلم الى قطع الاختصاص بينهما  
الوجوب لرفع الصوت في المسجد قطعاً لرفع الصوت فيه وصارت هذه المبادىء بمنزلة النكاح على رفع الصوت والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله كان عمرو وعثمان يفعلون ذلك) تنبيه به  
على انه لو يعمل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم على التخصيص وعلى هذا ما وارد من النهى عن هذا الفعل يحمل على ما اذا خاف بدو العوي بذلك جمعاً بين الوردة



عليه وسلم قالت لم أعقل إلا وهما يد ينان الدين ولم يمر علينا يوم إلا ياتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكبره وعشيته  
ثم يد الابي بكر فابتغى مسجد ابفناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه وينظرون  
اليه وكان ابوبكر رجلاً بكاء ولا يملك عنيه اذ قرأ القرآن فأنزع ذلك اشرف قرش من المشركين يا ايها الصلوة في مسجد الشوق  
وصلى ابن عون في مسجد في دار يغلق عليهم الباب <sup>عن ابي بصير</sup> كانا نأخذنا مسدداً قال نأبوه معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجميع تزيد على صلواته في بيته وصلوة في سوقه خمساً وعشرين درجة فان احداكم اذا توضأ فاحسن  
الوضوء واتى المسجد لا يريد الا الصلوة لم يخط خطوة الا رفعه الله به ادرجة او خط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد واذا دخل  
المسجد كان في صلوة ما كانت تحبسه وتصلى الملائكة عليه ما دام في مجلسه الذي يصلي فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يؤخر  
فيه باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره <sup>عن ابي بصير</sup> حدثنا حامد بن عمر عن بشر بن عاصم ناوqid عن ابيه عن ابن عمر واين عمرو قال  
شكك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه وقال عامر بن محمد قال سمعت هذا الحديث من ابي ابي فقومه لي واقد عن ابيه  
قال سمعت ابي وهو يقول قال عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمرو وكيف بك اذ بقيت في ختالة  
من الناس هذا <sup>عن ابي بصير</sup> حدثنا جلد بن يحيى قال ناسفيل عن ابي بردة بن عبد الله بن ابي بردة عن جده عن ابي موسى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال ان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وشكك اصابعه <sup>عن ابي بصير</sup> حدثنا اسحق قال ناين شميل قال انا ابن عون  
عن ابن سيرين عن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلواتي العشي قال ابن سيرين قد سمها ابو هريرة و  
لكن نسيت انا قال فصلى بنا ركعتين ثم سلم فقام الى خشبة معروضة في المسجد فاتكأ عليها كانه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى  
وشكك بين اصابعه ووضع تحته اليدين على ظهر كفه اليسرى وخرجت السرايين من ابواب المسجد فقالوا قصرت الصلوة وفي القوم  
ابوبكر وعمر فها يا اي ان يكلمنا وفي القوم رجل في يديه طول يقال له ذواليدن قال يا رسول الله نسيت امر قصرت الصلوة قال لم  
انس ولم تقصر فقال اكما يقول ذواليدن فقالوا نعم فتقدم فصلى ما ترك ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه  
وكبر ثم كبر وسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه وكبر فربما سألوه ثم سلم فيقول ثبتت ان عمران بن حصين قال ثم سلم  
باب المساجد التي على طرق المدينة والبواضع التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم <sup>عن ابي بصير</sup> حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال ثنا فضيل

عليها مساجد وصلوة بان وحظ فاذا يعنى عليه الملائكة بحديث فيه شكك اصابعه فلم احفظه عن يزيد قال المؤمنين شد المصيرين  
شكك الشاء ايده يده اليمنى فهايا فقال يقول فثبتت انا

له قوله بفناء داره وهو موضع التجمعة ويعبر منه ان المراد بفناء داره الطريق <sup>عن ابي بصير</sup> قوله في مسجد السوق  
قوله في مسجد السوق وقوله في مسجد السوق وقوله في مسجد السوق وقوله في مسجد السوق وقوله في مسجد السوق وقوله في مسجد السوق  
المسجد في موضع الاسواق <sup>عن ابي بصير</sup> قوله في مسجد داره الى آخره المراد به موضع الصلوة لا المسجد  
المصطلح مثل ما في مسجد السوق من قول الكرماني ان المراد به موضع الصلوة قال العيني ليس في الترجمة ما يطابق  
بنا الاثر انتم اقول اصله من التسمية بيان جواز الصلوة في غير مسجد الجماعة اي موضع كان سوقاً او غيره  
كما ورد من صلواته على الارض وسجدوا له واذا سجد بالاثربان عبد الله بن عمرو عن ابي بصير في داره يفتي الخبيث ما كان  
مسجد الجماعة في الصلوة في مسجد الدار بديل على جوازها في مسجد السوق لان حكمها واحد في عدم كونها مسجد الجماعة كما  
جمعها حديث الباب في هذا الحكم فظهرت مطابقة الاثر والحديث ظهوراً لا خفاً وفيه والله تعالى اعلم <sup>عن ابي بصير</sup> قوله  
قوله حدثنا حامد بن عمرو قال يعني لم يوجد هذا الحديث في غالب النسخ وانما هي في بعض النسخ في كتاب الاطراف  
انزله في كتاب الريح عن الفرير وها من شاركن في الحديث وقال العيني ونظروا في جميع الميادين في سندها غير  
شكك النبي صلى الله عليه وسلم وقال كيف انت يا عبد الله اذ بقيت في ختالة من الناس قد مررت بعمودهم ولما تاتيهم  
واخلفوا اخباراً وكذا وشكك بين اصابعه قال فكيف الفعل يا رسول الله قال تاخذ ما تعرف وتدرع ما تتكبر  
تقبل على فاستك وتدرعهم وعوامهم انتهى <sup>عن ابي بصير</sup> قوله في مسجد داره اي ربما سألوا ابن سيرين ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا السجود سجد مرة اخرى او انتهى بالسلام الاول <sup>عن ابي بصير</sup> قوله فيقول ثبتت بضم  
النون اي اخبرنا ان عمران بن الزهيد يدل على انه لم يسمع من عمران وقد بين البوار في رواية ابن سيرين الواسطة  
بينه وبين عمران وفيه حجة لخصية ان سجدته السجود السلام واستدل به قوم على ان الكلام في الصلوة من المأمومين

قوله صلوة الجميع اي صلوة القوم الذين يصلون مجتمعين خلف امام وليس المراد صلوة  
كلهم بل صلوة كل واحد منهم ولذلك قيل تزيد على صلواته بالافراد والجمع والمراد الفرض و... والافقد ورد ان الفضل في البيت افضل وقوله وصلواته في سوقه يدل على جواز  
الصلوة في السوق ولو لما كان لها افضل فلو يصح تفضيل صلوة الجميع عليه فاذا جازت الصلوة في السوق فجوازها في مسجد السوق بالاولى وقد يقال صلوة الجميع هي الصلوة في المسجد مع  
الامام اعم من ان تكون في مسجد السوق او في غيره من المساجد فشمع صلوة الجميع في مسجد السوق فشمع الاستدلال هو ان مدحه لصلوة الجميع على الاطلاق دليل على جواز الصلوة  
في مسجد السوق ايضاً فتأمل وقوله فان احداكم الخ تعليل للزيادة لوجهين ان زيادتهما بالنظر الى متعلقاتهما اي انها بضم ثواب تلك المتعلقات تصير زائدة اجراً ولو فضيلة حيث  
لنفس الصلوة وهو خلاف الظاهر وايضاً يروى ان لو تكون صلوة الجميع منضبطاً امرها في الدرجات بل تكون متفاوتة في الدرجات فلهذا حسب قلة المتعلقات وكثرة ما قبل بمعنى  
انها اذا كانت عادة لا يتخلو عن هذه المتعلقات التي هي خيرات واعمال موجبات للثواب والجزاء عند الله كانت احب واحسن عند الله تعالى فجعل الله تعالى جزاءها زائداً على  
جزائها تكون بمثابة عادة عن هذه المتعلقات والله تعالى اعلم استمدى

ظهر من غزو كان من غزو  
 ابي ابن عمر  
 ١١١١

نصرت عزیز کاں فی جہ

من و کان فی الجہنم

(قوله او حجرو عمرة) عطف على غزو و كلام القسطلاني يشعر بانته عطف على تلك الطريق و لو يخفى انه بعيد بل فاسد فتأمل (قوله صلح حيث المسجد الصغير) المسجد بالرفع مبتدأ أحد في خبره اى موجود و الجملة مضاف اليه بحيث فنى لو تضاف الى الالف الجملة و اعتبر القسطلاني المسجد خبر مبتدأ أعرف و قد رده حيث هو المسجد قلت و لو يظهر بهذا الذي قد رده مرجع اذ لو يرجع الى حيث اذ الجملة المضاف اليها لم يجد فيها ضمير للمضاف و ايضا يظهر عند التأمل فساد الحق و لا يظهر مرجع اخر فافهم اه سندی

حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عند سراجات عن يسار الطريق في مسيل دون هوشي ذلك المسيل لاصق بكرع هوشي بيته وبين الطريق قريب من غلوة وكان عبد الله بن عمر يصلي إلى سراجة هي أقرب السراجات إلى الطريق وهي أطولهن وأن عبد الله بن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل الذي في ادنى مظهران قبل المدينة حين تميط من الصفراءات ينزل في بطن ذلك المسيل عن يسار الطريق وانت ذاهب إلى مكة ليس بين منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الطريق الاوية بمجر وأن عبد الله ابن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذئ طوى وببيت حتى يصبح يصلي الصبح حين يقدم مكة ومصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على اكمة غليظة ليس في المسجد الذي بني ثمة ولكن أسفل من ذلك على اكمة غليظة وأن عبد الله بن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم استقبل فرصتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة فجعل المسجد الذي بيني ثم يسار المسجد بطرف الاكمة ومصلى النبي صلى الله عليه وسلم أسفل منه على الاكمة السوداء تدعى من الاكمة عشرة اذرع او نحوها ثم تصلي مستقبل الفرضتين من الجبل الذي بينك وبين الكعبة باب سيرة الامام سيرة من خلفه حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس قال اقبلت راكباً على حمار اتيك وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس بمنى إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت وأرسلت الاتان ترتع ودخلت في الصف فلم يتكرد ذلك على أحد حدثنا اسحق قال نا عبد الله بن ثمر قال نا عبيد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج يوم العيد امر بالجزية فتوضع بين يديه فيصل إلى بها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فمن ثم اتخذها الامراء حدثنا ابو الوليد قال نا شعبة عن عون بن ابي جحيفة قال سمعت ابي يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم بالبطحاء وبين يديه عترة الظهر ركعتين والعصر ركعتين تمر بين يديه المرأة والحمار باب قدركم ينبغي ان يكون بين المصلي والسترة حكمة شاعروا بن زلارة قال نا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار حتى طوى الطوى طوى الطوى عظمى ثم كان ثمة عشرة ابواب سيرة المصلي سترة لمن خلفه عن عبد الله قال رسلت يعقوب بن منصور بن عمر

له قوله هوشي بفتح الهاء وسكون الراء والقصر هو جبل من بلاد تهمان على متقى طريق المدينة وشام قريب من الحفة في ارض مستوية بهضبة تسمى قو قال الكرماني وكراماً ما بينه منادون شغماً انتهى ١٢ -  
له قوله المظن بفتح الميم وشدة الراء بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء هو الوادي الذي تسمى العامة بطن مرو بسكون الراء بعد واو ويمن ومن مكة ستة عشر ميلاً يسمى بذلك لمارة مائة ١٣ -  
له قوله يذئ طوى بفتح الظاء بفتح الميم وسكون الفاء جمع صفراء وهي الاودية او الجبال بعد المظن ١٤ -  
له قوله يذئ طوى بفتح الظاء في رواية الاكثرين ولى رواية الحموي والسهمي يذئ الطوى بزيادة الاء واللام وقيدته الا بصلي بالكسر وعلى عياض وغيره بفتح الياء وقال النودى ذو طوى بالفتح على الفصح ويجوز منها وكسراً وفتح الواو والخففة وفيه لغتان الصرف ودرهم موضع عند باب مكة باسفلها عني وفي مخرج الحديث على القلبي هو وادي في طريق التميمين وينزل فيه امير الحاج فمن ثمة جعل اسم الوادي ومن بعده جعل اسم البقعة مع العليزية ووجه الحديث وتقدر العليزية على طواد ١٥ -  
له قوله فرضتي الجبل بضم الفاء وسكون الراء وفتح الفاء المعجمة والفرقة مدخل الطريق الى الجبل وقيل الشق المرتفع ويقال ايضا مدخل التمرس قال في فتح الباري هذه المساجد لا يعرف اليوم منها غير مسجد ذي الحليفة والمساجد التي بالروحاء يعرفها اهل تلك النائية انتهى وقال الكرماني وانما كان ابن عمر يصلي في تلك المواضع على وجه التبرك بساوم يزل الناس ينزكون بمواضع الطلبيين ولما ما روى عن عمر انه ذكره ذلك فانه حشنى ابن يترى الناس الصلوة في تلك المواضع وكذا انشئ للعالم اذا راي الناس يترى من بالنوازل التزاماً شديداً ان لا يرضى فيها في بعض اللرات انتهى ١٦ -  
له قوله الى غير جدار قال ابن جرير في استلزامه بهذا الحديث على السترة نظراً ليس فيها من الستة عليه وسلم صلى في السترة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في السترة انتهى وقال الكرماني والبعثي مطابقة الحديث للترجمة تشبهاً من قولنا الى غير جدار لان هذا اللفظ مشعر بان ثمة سترة لان اللفظ غير ترفع وانما صفة وتقدر على التي غير جدار هو ان يكون عسى او عنزة او نحو ذلك وايضا قال البصري وما قال بعضهم في نظره دليل لا يساعد

نظروا لم يقف على هذا الكلام وكذا البصري لم يقف على هذه النكتة انتهى . واما الدلالة على ان السترة الامارة للمأمور فلانه لم يشغل وجود سترة لاحد المومنين ولو كان لنقل لتوفر الدواعي على الاحكام الشرعية ١٧ -  
له قوله بين مصلى الخافان قلت الحديث يدل على التقدير الذي بين المصلي بفتح اللام والراء بكسر اللام قلت معناهما ملائمة ١٨ -  
له قوله اسماء الرجال باب سيرة الامام ابو عبد الله هو النخعي مالك الامام ابن شهاب الزهري اسحق بن منصور عبد الله بن نعيم الزهري ابو هشام الكوفي عبيد الله بن عمر بن حنظلة بن حنظلة بن عاصم بن عمر بن الخطاب تافع مولى ابن عمر بن عمر بن الخطاب عبيد الله بن الوليد هشام بن عبد الملك الطائفي البصري شقيق بن الحجاج عون بن ابي جحيفة بن عويم اليماني ففتح الهاء ابي يعني ابي جحيفة اسمه وهب بن عبد الله السوائي باب قدركم ينبغي ان يكون بين المصلي والسترة حكمة شاعروا بن زلارة قال نا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار حتى طوى الطوى طوى الطوى عظمى ثم كان ثمة عشرة ابواب سيرة المصلي سترة لمن خلفه عن عبد الله قال رسلت يعقوب بن منصور بن عمر

قوله يا ب سيرة الامام سيرة من خلفه اي فلاحاجة لهم الى التقاد سترة لهم على حد بل يقيم سترة الامام وتعتبر تلك السترة لهم وايضا ولهذا يكون الموم للمضرب بين يدي المصلي في حق المأمور وهو الموم بين الامام وسترته كما في حق الامام ويبدل عليه ما ذكره ابن البر حيث قال حديث ابن عباس هذا يخص حديث ابي سعيد الخدري اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احداً يمر بين يديه فان ذلك مخصوص بالامام والمنفرد فاما المأمور فلا يضره من مر بين يديه لمحدث ابن عباس هذا قل وهذا كله لا خلاف فيه بين العلماء انتهي نقله في الفتح وفي شرح العيني قال الزهري سترة الامام سترة المأمور فلا يضره من مر بين يديه لان المأمور تعطلت صلواته بصلوة امامه انتهى وعلى هذا فللصنف اخذ من الحديث الاول ان الموم بين يدي المأمور لا يضره الموم بين الامام وسترته وبني ذلك على ان قوله الى غير جدار معناه الى متقى هو غير الجدار وهو المتبادر من هذا اللفظ لان كلمة غير تكون صفة ومن الحديث الثاني والثالث انه لو حاجة للمأمور الى سترة بل يكفي سترة الامام كما اكتفى الناس بسترة صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كان بين مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين الجدار سيرة الشاة الذي عليه الشاة وهو الموم والفقير لبعض الروايات ان المراد بالمصلي موضع القيام لموضع السجود ومما الشاة على ما يظهر لا يزيد على نصف الذراع بل قدرة بعضهم بشركها ذكره الاولى في شرح مسلم وهذا يمكن عادة للسجود فيه كما لا يخفى وقد علم انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في الكعبة فجعل بينه وبين الجدار قدر ثلاثة اذرع وهذا هو الذي يمكن ان يعتمد عليه ولهذا استحسنته جماعة لكن لو بدلت الالب من محمل فقال بعض مشائخ المالكية محله حالة القيام فقل ينبغي ان يكون الشاة بينه وبين السترة وهو قائم فاذا ركع تخير ثلثة اذرع قال والتأخر وان كان عمله لكنه لمصلحة الجمع بين الحديثين قلت والتزم هذا القطر في كل ركعة بعيد فالوجه ان يحمل المصلي على موضع السجود ويحمل رواية موضع القيام على تصرف بعض الرواة لقصد النقل بالمعنى او يحمل ممر الشاة على موضع يمكن لها فيه التمدد والتمشي طوله وعرضه اي لو كان هنا طريق الى جهة القبلة وارادت الشاة الموم من موضع قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جهة القبلة لممكن لها القيام في المسافة التي بينه وبين الجدار ومارة الى جهة القبلة ولعل هذا العمل ما قاله ابن الصلاح قد روى امر الشاة بتلاته اذرع والله تعالى اعلم





افرايت اذا هبت الريح قال كان ياخذ الرجل فيصلي الى اخرته او قال مؤخره وكان ابن عمر يفعله باب الصلوة الى السرير  
حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال نا جري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اعدتونا بالكلب والجمار لقد رأيتني  
مضطجعة على السرير فيمضي النبي صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكبره ان استخه فأنسل من قبل رجلي السرير حتى أنسل من  
الحاقي باب ليزد المصلي من مربي يديه وردي ابن عمر في التشهد وفي الكعبة وقال اني الان يقا تله قاتله حدثنا ابو معمر قال نا  
عبد الوارث قال نا يونس عن حميد بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحديثنا آدم بن ابي اياس ناسلين  
ابن المغيرة قال نا حميد بن هلال العدي قال نا ابو صالح السمان قال رأيت ابا سعيد الخدري في يوم جمعة يصلي الى شئ يستركه من الناس  
فاراد شاب من بني ابي معيط ان يجتاز بين يديه فدفع ابا سعيد في صدره فنظر الشاب فلم يجد مَسَاعًا الا بين يديه فعاد يجتاز فدفعه  
ابو سعيد اشد من الاولى فقال من ابي سعيد ثم دخل على مروان فشكا اليه ما لقى من ابي سعيد ودخل ابو سعيد خلفه على مروان فقال  
مالك ولابن اخيك يا ابا سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا صلي احدكم الى شئ يستركه من الناس فاراد احدا ان يجتاز بين  
يديه فليدفعه فان ابى فليقاتله فانها هو شيطان يا اثم الماترين يدي المصلي حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا مالك عن ابي  
النضر مولى عمر بن عبد الله عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد ارسلة الى ابي جهم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في البار  
بين يدي المصلي فقال ابو جهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الماترين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيلة  
من ان يمر بين يديه قال ابو النضر لا ادرى قال اربعين يوما وشهرا وستة يا اثم استقبال الرجل الرجل وهو يصلي وكرة عثمان ان يستقبل  
الرجل وهو يصلي وهذا اذا اشتغل به فاما اذا لم يشتغل به فقد قال زيد بن ثابت ما باليت ان الرجل لا يقطع صلوة الرجل حدثنا اسمعيل  
ابن خليل قال نا علي بن مسهر عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة انه ذكر عندنا ما يقطع الصلوة فقالوا يقطعها الكلب  
والجمار والمرأة فقالت لقد جعلتمونا كلانا لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وفي بيته وبين القبلة وانا مضطجعة على السرير فقلت  
لي الحاجة واكره ان استقبله فأنسل أنسل لا وعن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة نحوه باب الصلوة خلف النائم نا  
مسدد قال نا يحيى قال نا هشام قال حدثني ابي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وانا راقدة معترضة على فراشه فاذا

هذا فيعله مؤخره على السرير ٢٣٠ وقد يرد المصلي وفي الركعة مقاتلة قاتله الاول يا ابا جهم قال نا من الاعمش نا  
صاحبه او غيره في صلواته وانا هذا الخليل حدثنا قالوا ٢٣١ يعقوب ابن صبيح رسول الله فأكبره

الرجل الرجل وفيما ذكر استقبال الرجل المرأة لانا نقول حكم الرجال والنساء وادعوا قال ابن رشيد تصد البخاري  
ان شغل المصلي بالمرأة اذا كانت في قبلة على اي حال كانت اشد من شغلها بالرجل ومع ذلك فلم تقصر صلواته صلعم  
لان غير شغلها به فأنزلت لا تقصر صلوة من لم يشغل بها والرجل من باب الاول انشئ ع  
اسماء الرجال باب الصلوة الى السرير  
عثمان بن ابي شيبة نسبة لده والوه محمد بن عبد الحميد الرازي منصور هو ابن المنذر السلمي الكوفي ابراهيم  
ابن يزيد الغنوي الاسود بن يزيد الغنوي - ابو معمر عبد الله بن عمرو المقعد البصري مات ٢٢٣ في الوارث  
ابن سبيد بن ذكوان البصري البصري مات ٢٢٠ في الوارث بن مبيد بالتصغير بن مبيد بالبصري مات ١٣٩ في حميد  
هو العدوي التميمي الجليلي صاحب الجواز الواسع سعد بن مالك الخدري سليمان القيسي البصري  
ابو صالح ذكوان باب اثم للاربع عشر هو القيسي مالك الامام ابي النضر سالم بن ابي امية بسمرقند الوحد  
ثم المصلي الساكنة الغنوي المديني زيد الجهمي الانصاري الصحابي ابي جهم عيسى بن عبد الله الانصاري باب استقبال  
الرجل الرجل ابو اسمعيل المزاري الكوفي مات ٢٢٥ في الغنوي الكوفي مات ١٨٩ في الغنوي سليمان بن مهران مسلم  
ابن جهم بن الصادق المصنف في الوحد مسروق بن الاجدع باب الصلوة خلف النائم مسروق بن مبريد بن مبريد  
القطان بشام بن عروة بن الزبير بن العوام ١٢  
حل اللغات يستأذنه مسافرا طريقا خال من ابي سعيد اي احاب من عرسه بالشم فأنسل أنسل لا  
ي اخرج بالفتية راقدة ناخذ ١٢  
معد لان الابل اذا جئت شوشت على المصلي لعدم استقرارها ١٣

باب الصلوة الى السرير وفي بعض النسخ على السرير وهو المناسب بحديث الباب اذا ظاهرا ان معنى توسط السرير انه صار في وسطه لكن ادخال هذا الباب في ابواب السيرة  
يؤيد ان المقعد الى السرير وعلى هذا قالوا ان معنى توسط السرير انه جعله وسطا بينه وبين القبلة كما جاء به الحديث عن عائشة ايضا لان المناسب بذلك المعنى لفظ وسطا لفظ  
توسط فان توسط لونه ويكون السرير منصوبا على انه مفعول فيه ووسط متعد يكون السرير بالنظر اليه مفعول به وما ذكره من المعنى الوهمي على المتعدى ولو على الازم  
فافهم والله تعالى اعلم فالوجه في الترجمة جعل الى بمعنى على بقي ان ادراج هذا الباب مستثني ابواب السيرة غير مناسب والله تعالى اعلم قوله لكان ان يقف اربعين خيلة اي  
لكان خياله عنده وفي اعتقاده والافتخار بالوقوف من المروءة لا يتوقف على عمله بل الوقوف خيرة من المروءة في نفسه علموا ولم يعلموا ويمكن ان يقال معناه لصداقة الوقوف فخير اليه اي سهل  
له ولطف عليه من المروءة وعلى المعنى الثاني يجعل قوله ليعلم المار على العلم تفصيلا او معانية او العلم النافع الذي يعمل به صاحبه اذ العلم بعمل بعد كونه علم والاشكال بان  
كثير من المار قد علموا بذلك من المروءة لا يتوقف على عمله بل الوقوف خيرة من المروءة في نفسه علموا ولم يعلموا ويمكن ان يقال معناه لصداقة الوقوف فخير اليه اي سهل  
مكروه اذا خيف الشغل به ولهذا كرهت عائشة استقبالها لولا ان المار على الاشتغال بالرجل بها وان كان ذلك بالنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بعيد او هذا اظهر ومطابقة  
الحديث الترجمة فافهم



عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي عند الكعبة وجميع قريش في مجالسهم اذ قال قائل منهم  
 لا تنظروا الى هذا المرأى اياكم يقوم الى جوار ال فلان فيعبد الى قريشها ودمها وسلاها فيحيى به ثم تمهلها حتى اذا سجد وصنعه بين كفيها  
 فانبعث اشقاها فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعة بين كفيها وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا فضعوا حتى مال بعضهم على  
 بعض من الضحك فانطلق متطوق الى فاطمة وهي جويرة فاقبلت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا حتى القته عنده فاقبلت  
 عليهم تسبهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة قال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش ثم سمي اللهم  
 عليك بعمرو بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأممية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وعمار بن الوليد  
 قال عبد الله فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر ثم سجدوا الى القليب قليب بدر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت أم صاب القليب لعنة

## كتاب مواقيت الصلوة

**باب مواقيت الصلوة** وفضلها وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا  
 موقوتا وقته عليهم محمد بن عبد الله بن مسleme قال قرأت على مالك عن ابن شهاب ان عمر  
 ابن عبد العزيز اخبر الصلوة يومها فدخل عليه عروة بن الزبير فاحبوا ان البغدي بن شعبة اخبر الصلوة يومها وهو بالعراق فدخل عليه ابو مسعود  
 الانصاري فقال ما هذا يا مغيرة اليس قد علمت ان جبرئيل عليه السلام نزل في فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم قال هذا امرت فقال عمر لعروة اعلم ما حدث به اوان جبرئيل هو اقام رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقت الصلوة قال عروة كذا كان يشيرين ابى مسعود يحدث عن ابيه قال عروة ولقد حدثني عائشة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في جبرتها قبل ان تظهر **باب** قول الله عز وجل منيبين اليه والقوة واقموا الصلوة ولا تكونوا من  
 المشركين حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا عبد الله بن عباد وهو ابن عباد عن ابى جبر عن ابن عباس قال قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالوا ان هذا الحق من ربيعة ولست نصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا بشي نأخذك عنك ونذ عواليه من وراءنا فقال امركم باربع وانهاكم  
 عن اربع الايمان بالله ثم فسرهم اهلهم شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان تؤدوا الى خمس ما غنمتم اهلهم  
 عن الدباء والحتم والمقيار والنقير **باب** البيعة على اقام الصلوة حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا  
 قيس عن جري بن عبد الله قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على اقام الصلوة وايتاء الزكوة والتصبر لكل مسلم **باب** الصلوة كقارة

لجسهم وضع الى النبي واجتمع واتبع كتاب مواقيت الصلوة بسم الله الرحمن الرحيم كتاب مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة  
 وفضلها **باب** مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة **باب** مواقيت الصلوة

الكرمان واليمن وفي الجمع وانما نهي عن الانشاد فيها لانها تسرع الشدة فيها لاجل دنها فربما سطر بعد اسكالم بطبع  
 عليه ثم ان النبي كان في اول الامر ثم نسخ في النوى وفي الكمان قال ابن الصلاح ولما ذكر الصلوة في مواقيت الصلوة  
 من الروي وليس من الانتفاة الصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصوم كان واجبا فان وقا ثم بكانت  
 عام الفصح واجبا للصوم في السنة الثانية من الهجرة ١٢ اسماء الرجال  
 عمرو بن ميمون الكوفي الاودى عبد الله بن مسعود البزازي كتاب مواقيت الصلوة **باب**  
 مواقيت الصلوة عبد الله بن ميمون الكوفي مالك النامي من شهاب الزهري عمر بن عبد العزيز هو ابن مروان احمد  
 الخلفاء الراشدين **باب** قول الله تعالى قيتيمه هو اشق البورجاء عواذ يفتح العين وتشديد الموحدة البدي  
 الى حمزة بن باييم والرازي عن ابن عباس هو عبد الله **باب** البيعة الى محمد بن المثنى الخزي يميمي  
 القحطان اسماعيل هو ابن الى خالد قيس هو ابن الى مازم بالملة والراي السبكي الكوفي جري بن يحيى الجهم البجلي  
**باب** الصلوة كقارة ١٢ حل اللغات  
 بفتح السين الملة والقصر عا العين فانبعث اشقاها اي انتهي اشقى القوم وهو عقبة بن ابى معيط سمعوا  
 الى القليب اي جردا ما عدا عمارة بن الوليد الى البراء بن نطو المواقيت جمع ميقات وهو الوقت  
 المعزوب للفعل تظهر تعلق منيبين راجعين وقيل منقلعين والقوة فافوه وراقوه عن الدباء  
 اي عن الانتفاء في الدباء وهو بفتح الدال وتشديد الموحدة ممدود اليقين الياس الحتم بفتح الملة الجرا النفر  
 او غير ذلك المتغير ما طي بالقار التغير بفتح النون وكسر القاف ما ينقر في اصل النخلة فينبذ فيه ١٢  
 ع خبر ان ابن عبد القيس من ربيعة ١٢ ع بالرفع على ان استنابت وليس جوابا لامر بقرينة عطف  
 ندعو عليه فرفوا ١٢ ك ع انت الغير نظر الى ان المزا بالايان الشهادة اولى انه فصلة ١٢

له قوله واتبع بفتح الهمزة اخبرنا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بان الله اتهم العنة اي كما انهم مقتولون في الدنيا مطرودون عن رحمة الله في الآخرة وفي بعضنا  
 اتبع بفتح الهمزة وفي بعضنا بفتح الهمزة على عيبك بقريش اي قال في حياتهم اللهم اهلكهم وقال في ملاكهم اتبع  
 لعنة كذا في الكمان اي اما الجواب عما في الحديث من صفة الصلوة مع حمل النجاسة فقدر في **باب** اذا اتى على ظهر الصلوة  
 قدرا وجيفه من كتاب الطهارة ١٢ **باب** قول ابن جبرئيل قال ابن اسحق في الغاذي ان ذلك كان صبيحة  
 الليلة التي فرضت فيها الصلوة وهي ليلة الاسراء ١٢ ع **باب** قوله بهذا امرت اي باذاع  
 الصلوة في هذه الاوقات وامرت روى فيج السار ومضاد هو على صيغة الجمول واقرى الروايتين في هذا وعلى  
 الوجين منير قال في قوله ثم قال بهذا امرت يروح الى جبرئيل عليه السلام ومن قال في وجه السهم مرجع الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقد اجردوا ان كان الركيب يفتي بهذا ايضا ١٢ ع **باب** قوله او ان العزة لاستفهام والواو  
 للطف وكما ان بكر لاول قاله الكمان في النوى الواو مفتوحة وان بها تفتح وكسر انتهى قال العين في بعضهم  
 انما واو العطف والعطف على شيء مقدم ومبين ما هو المقدم انتهى قال القزويني طاهره الاكرا لا لم يكن عنده  
 خبر انما جبرئيل عليه السلام اما لا لم يلقه او لم يفسر كذا في العين ١٢ ع **باب** قوله الدال وشدة  
 الموحدة والدال وقد يفسر الدال وهو اليقين الياس وهو جمع والواو زيادة والفتح بفتح الملهة وسكون النون  
 وفتح القوية وهي الجرا النفر تقرب الى المرة والنقير بفتح النون وكسر القاف وهو جزر ينقر وسطه وينفذ بالمقر  
 بفتح الميم وفتح القاف وتشديد النخية وهو المثل بالقلوب هو الوقت فان قلت ما ماسية نية صلى الله عليه وسلم  
 وامره باذاع النسخ بمقارنه امره بالايان وبما ذكره عقلت كان يؤاذا لوفد كثير من الانبياء في الظروف المذكورة فمهم  
 ما يسمهم ويختش منهم مواقيت وكذا كان يخاف منهم في النسخ لانهم كانوا اهل جهاد وغنا ثم فكرت فيهم عليه كذا في

وهو انا الى جنبه لا يوافق الترجمة والله تعالى اعلم قوله ان عمر بن عبد العزيز اخبر الصلوة يومها لعلمها كانت صلوة العمرو على هذا فكان عروة نكر عليه فخله مجموع حديث  
 الرواية جبريل وحديث عائشة لا يوجد في الرواية فقط ليس فيه تعيين الاوقات حتى يتجه الالكار لا تخير قد يقال ان الكارة بحديث الامامة بالنظر الى ابيية الحديث ان ابدال الاوقات  
 عظيم عند الله تعالى فان الله لتعظيم ساتها ولا هم امهم بها ارسل جبريل ليدين ذلك فعلا يا مائل قولنا جبريل ففعل ذلك فاذا كان الامر كذلك فلا ينبغي التأخير والتساهل في امرها  
 وكون ما فعل عمر بن عبد العزيز تأخرا وتساهلا كان امرا معلوما عند الكل فلا حاجة الى بيانه في الوكارة بل يتم الوكارة بحديث الامامة فقط والله تعالى اعلم له سندی وقوله **باب**  
 قول الله تعالى منيبين اليه الخ كانه اذ ان الآية تعيد ان ترك الصلوة من افعل المشركين بناء على ان محض ولو تكونوا من المشركين اي بترك الصلوة وقد قرره الحديث حيث علف فيه  
 الصلوة من الويمان فصار الحديث مينا المعنى القرآن والله تعالى اعلم

حدثني خذيفة <sup>نصفه</sup> النبي <sup>نصفه</sup> بأن الله تعالى <sup>نصفه</sup> كفارت <sup>نصفه</sup> لوقتها <sup>نصفه</sup> حدثني <sup>نصفه</sup> حدثنا <sup>نصفه</sup> منه <sup>نصفه</sup> باب تضييع الصلوة <sup>نصفه</sup> قد ضيعتم وأضيعتم <sup>نصفه</sup> أخر <sup>نصفه</sup> ١٠ بن مالك <sup>نصفه</sup>

**قوله** لا لا غليظ جمع غلظ وهو ما يغاط  
 به قال النووي معناه حديثه صادقا محققا من اعادة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما من اجتبا دله  
 وعرضه ان ذلك الباب رجل يقتل او يموت كما جاز في بعض الروايات ويحتمل ان يكون هذا علم ان عمر يقتل ولكنه  
 كره ان يخاطب عمر بفعله فان عمر كان يعلم انه هو الباب فاتي بعبارة يحصل منها عطف ولا يكون اخبارا بربما يقتل  
 فان قلت كيف سأل عمر مع علمه انه هو الباب قلت من شدة خوفه فخشى ان تكون نسي فسال من يذكره فان  
 قلت قال اولان ابنك وبيننا باب وهنا يقول الباب عمر قلت لما عطفه بينهما لان المراد بقوله بينك وبيننا  
 اي بين زمانك وبين زمان الفتنة وجودهما كما في ١٢ ع كاه **قوله** اي العمل احب الزمان قلت  
 ما الحكمة في تخصيص هذه الثلاثة قلت هذه الثلاثة افضل الاعمال بعد الايمان فان قلت ورواه .....  
 الحكم الطاهر خبر اعمال الاسلام وورده ان احب الاعمال الى الله ادمه وغير ذلك فها هو التوفيق فيما قلت  
 اجاب التلميذ معلوم لكل من سأل بما لا يخفى غرضه او بما يليق به او بحسب الوقت فان الجاهل كان في ابتداء الاسلام  
 افضل الاعمال لو حسب المال فان النصوص قد تضمنت على فضل الصلوة على الصدقة وبما يجره وحال  
 يقتضي موساة مضطرب تكون الصدقة احب وافضل وقيل ان افضل في افضل الاعمال ليس على ما به بل المراد  
 الفضل المطلق وقيل التقدير من افضل الاعمال في ذمت كلمة من وهي مرادة كذا في النسخ ١٢ **قوله**  
 على وقتها فان قلت لفظ الترجمة لوقتها بالام وكان الاصل ان يقال في وقتها لان الوقت ظرف لما فوا بين  
 وجهين الاول ان عند الكوفيين حروف الجري قام بعضها مقام البعض والثاني الام هنا مثل اللام في قوله  
 تعالى فطلقوا بين لعدتهن اي مستقبلات لعدتهن ومثل قولهم لعدتهن ثلاث يعني من الشر ويسيى بالام القات  
 والثاني و ايضا اللام تا في يعني على نحو قوله تعالى ويحذرون للاذقان وتكلم الجبين كذا في النسخ ١٢ **قوله**

قول ليس صنعتهم الربيعي من تصنيفها و هو خرجها عن الوقت وقال السلب المراد بتفنيدها تاخيرها من وقتها  
المستحب لانهم خرجوا عن الوقت ويتبع على هذا جماعة قلت اللاح ماذكرناه لان انشا انما قال ذلك معين  
علمن الحاج والوليد بن عبد الملك وغيرهما كالاولي الذين الصلوة عن وقتها والاثار في ذلك مشهورة ايضا  
اسماء الرجال مسدد هو ابن مسدد يحيى القطان الاعشى سليمان بن مردان شقيق هو ابو داود بن  
سلطة الاسدي حذيفة بن اليمان قتيبة هو ابن سعيد يزيد الومغرة البصري سليمان هو ابن طرخان التميمي  
البصري الي عثمان بن عبد الرحمن بن طرطاش مشددة مع ثعلبة الجهم ردا هو ابو اليسر او غيره شعبة بن الحجاج  
الشكل اباعمر هو سعد بن اباس الكوفي ابن ابى حازم عبد العزيز واسم ابى حازم سلمة بن دينار المدني يزيد بن  
عبد الله بن الهادي الاشعري هو محمد بن ابراهيم الشامي الثاني باب في تصنيف الصلوة موسى بن اسبغ النخعي التوزكي حمدي  
هو ابن ميمون الادوي المحولي غيلان بن جرير المعولي عمرو بن زرارة بن واقد الكلابي وقال بكر بن خلف  
البصري زبيل بن مائة ما وصله السليبي باب الصليبي نجا ربه مسلم بن ابراهيم البصري هشام هو ابن ابى  
عبد الله السدوسي قتادة بن دعامة بن قفاة السدوسي البصري حفص بن عمر الازدي الحوزي يزيد بن ابراهيم  
اشترى حل اللغات الاعاليط جمع اغلوطة وهي ما يخالط بها استود تصلى طهت منه الزيادة في  
السؤال من دهره بلغ اولها من سنة ١٢  
يخرج البحر نسخة عنها ١٣ ك هـ المقصود منه ان تلك الفتى لا تخرج منها شئ في حياتك ك  
ع هـ بالافراد على التقديم وان غيرا حدثنا شعبة قال الجهمي الوليد بن الجهم قال سمعت ابا عمرو والـ  
فس ع هـ وكان قدوم انس بد مشق في اعادة الحجاج على العراق قد ما شاكيا من الحجاج لخليقة اى  
وليد بن عبد الملك ع

(قوله تكفرها الصلوة والصوم الخ) حاصله على ما ذكره ويفهم من احوادِيث ان كلامه من هذه الاعمال تكفر الصلوة  
يُرد عليه انه اذا كفرها الصلوة مثلاً فماذا يبقى للصوم حتى يكفر قلت المقصود بيان فضل كل من هذه الاعمال بأنه يبدل في الفضل الى ان يكفر الصلوة كلها لو كانت واماً وفي التكفير  
بالفعل فخير لو لم كيف فماذا تقول فيمن لا صغيرة له اصله كالنبي للعصوم فافهم (قوله يحول الله به الخطايا) خصها بالصلوة والصيام ولو يخفى انه بحسب الظاهر لا يناسب  
التشبيه بالنبي في ازالة الدين اذ النهر المذكور لا يبقى من الدين شيئاً اصله على تقدير ان يبقى فابقاء القليل والصغير اقرب من ابقاء الكثير والكبير كما لو يخفى فاعتبار بقاء الكثير  
وارتفاع الصلوة قلب لما هو المعقول نظراً الى التشبيه فلعل ما ذكره من التخصيص مبني على ان الصلوة تأتير في دين الظاهر فقط كما يدل عليه ما ورد في خروج الصلوة عن  
العضاء عند التوضؤ بالماء يخاف الكباش فان لها تأثيراً في دين الباطن كما يفيد بعض الاحاديث ان العبد اذا ارتكب المعصية تمحصل في قلبه نقطة سوداء ومحو ذلك وقد  
قال تعالى بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون فكما ان الغسل انما يذهب بدن الظاهر دون الباطن فكذلك الصلوة فتفكر والله تعالى اعلم قوله ان احدهما اصيل يتأخر ربه  
فلا يفلن عن يمينه) تفريم النبي بالفاع على المناجاة يفيد ان علة النهي للمناجاة وسيجيء التحليل بهما ميمول على تقرير العلة هو ان المناجاة مما يشتغل بكتابتها كاتب اليمين  
فينبغي توقره حل كتابته للمناجاة كما ينبغي توقره من يناسبه فلا يتنقل بين يديه فافهم



فسوخ بمدينته الاراد لانه متاخر عنه ١٢ ميعين ك **له** قوله الا خبركم فاستعمل الماضي موضع المستقبل اشارة  
الى تحققه وادراكه لواقع وقال الملب انما خطب النبي صلعم بعد الصلوة وقال سلوني لانه بلغ ان قوامنا المتقين  
يساؤون من دونه ويزودون عن بعض مايساؤون فتيقظ وقال لانسألوني عن شئ الا بانتم به ١٢ ك ع **كه** قوله  
في البلاد خوفا من نزول العذاب العام المعهود في الامم السابقة عند ربه على انبيائها ثم بسبب تغلظ ملئ السلام  
من مخالفه المتأقين السابقة آنفا وبسبب بكايتهم ما سمعوه من احوال يوم القيمة وامور العظام ٢ قس

**اسماء الرجال**  
**باب** الاراد بالنظر الى الوب بن سليمان بن بلال القرشي المدني البوكري هو ابن عبد الحميد بن ابي اوس  
الاصمعي بن سليمان بن بلال والد الوب شيخ المؤلف محمد بن بشار العبدي البصري عند ر لقب محمد بن جعفر  
بصري شيعته هو ابن الجراح العنكي زيد بن وهب المدني الجبني في ذر جندب بن جنادة الغفاري الصافي  
مفتين هو ابن عيينة المالبي سعيده بن المسيب بن حزن القرشي المخزومي ابي هريرة عبد الرحمن بن صخر  
لمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث بن طلق الكوفي ابو صلح ذكوان الزيات السمان تابعه  
سفيان الثوري مراد وصله المصنف في صفته النادر يد الخلق ويحيى بن سعيد القطان مراد وصله الامام احمد في  
سنده عند ابو عوانة هو ابو الواح بن عبد الله الشكري الاعشى سليمان بن مردان الكوفي شيعته هو ابن الجراح  
لعنكي زيد بن وهب الجبني الكوفي المخضرم قال ابن عباس فينا وصله بن ابي ماتم في تفسيره **باب** وقت  
نظر عند الزوال قال جابر بن عبد الله الانصاري ما هو طرف حديث موصول عند المؤلف في **باب** وقت الغرب  
واليومان هو الحكم بن نايف الحمصي شيعته هو ابن ابي حمزة الحمصي ١٢

**حل اللغات**  
الفتي الظل بعد الزوال التكو جمع تل وهو كومة الرمل البقيم يقع الغاء وسكون الياء التثنية الغوارس  
الهاجرة نصف النار عند اشتداد الحر ذاعت مالت العوض بضم العين الملهة وسكون الراء المهملة  
الناجبة **ص** المقصود من الاعتدال فيه ان يصنع كفه على الارض ويرفع رقبته عنها وعن جنبيه والبطن عن

**له** قوله وقال سعيد . وقوله قال شعبة . وقوله قال محمد قال الكرماني هذه تعليلات لكنها ليست  
 موفقة على شعبة . ولا على قتادة . ويحمل الدخول تحت الاسناد السابق بان يكون معناه مثلاً حديثاً شاعياً عن  
 قتادة . ويحمل الدخول عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ايضا فان قلت قد مر فيها تقدم من باب حكم  
 البراق فمر من اجل النجاسة . لم نرى البراق في القدم فخطا في اليقين حيث قال فلا يمتنع ما مرنا فينا في الحديث من غير فان من كان  
 ملكاً قلت لا نغزو بان يتعلل الشئ الواحد بعلمين فنعلم نبي البراق عن اليقين بالناجاة . وبان ثم ملكاً فان  
 قلت عادة المناجى ان يكون في القدم قلت المناجى الشريف قد يكون قد رآه قد يكون يريها انتهى ١٢ **له**  
 قوله فابرد عن الصلوة . فيه تفهيم معنى التخرى تاخرها معنا مبردين ١٣ **له** قوله في التناول  
 انفى هو ما بعد الدوال من الظل يسمى برجوم من جاتلي جانبه التناول جمع تلحق هو كومة من الرسل اى كان يقول ابرد  
 مرة بعد اخرى حتى رأينا في التناول كذا في العيني وفي الحجر الجارى التل بالفتح والتشديد لكل ما اجتمع على الاض  
 من تراب او رمل او حصى ويكون سطحه عرشاً يخص غالباً ولا يظهر لظن الانسياط الا اذا ذهب الكثرة وقت الظهور  
 كذا في القسطلاني ١٤ **له** قوله واشتدك النار الاشتكاء والاكل والنفس بل هو حقيقة بل هو حقيقة او بما قال  
 بعضهم هو على ظاهره وجعل الله فيها ادراكاً وتمييزاً بحيث تكلم به وهو الصواب اذا منع من حمله على حقيقة فوجب  
 الحكم به وقيل ليس على ظاهره بل هو على وجه التفسير قال النودى اختلفوا في الجمع بين هذه الاحاديث وحدث  
 خباب شكوتالى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمان فلم يملكها اى لم يزل يشكونا فقبل الابراد خمسة وانفدتم الفضل  
 وانتمدوا على حديث خباب وقال آخرون انما راسخ بالابراد كمنه احاديثاً اشتد على فعله والامر به  
 وحدث خباب محمول على انهم طلبوا غير انما على قدر الابراد وقال في شرح السنه قيل في الجمع بينهما  
 انهم كانوا يمتنعون تاخير الصلوة عن وقتها فلم يرفع لهم وخص في الابراد كذا في الكرماني وقال العيني وقال  
 بعضهم حديث خباب مفروق بالابراد وما الى هذا ابو بكر والوجه المظهر والطاوى ١٥ **له** قوله يصل بالماجرة  
 لا يبارض بهذا حديث الابراد لا يشبث بالفعل وحديث الابراد بالفعل والقول فيترجى على ذاك وقيل انه

ورفع المرفقين عن الجنبين والبطن عن الفخذ (قوله فأبردوا بالصلوة) حقيقة البرود والدخول في البرود والباء للتعدية والمعنى ادخل الصلوة في البرود وقد جاءت عن موضع الباء في كثير من الروايات والقرب انهما تعليلية او بمعنى الباء وقيل على تضمين معنى التأخر اي تأخر واعن الصلوة مبرورين انتهى قلت ولو يخفى بعده اذ معني تأخر واعن الصلوة تبعد واعنها وتجنبوا وهو يرجع الى النهي عن الصلوة وهو ليس بهراد وانما المراد تأخير الصلوة عن اول وقتها الى زمان الدخول في البرود الفرق بين المعنيين ظاهر عند التأمل ولو قدرنا فأخروا الصلوة عن الصلوة اي عن اول وقتها مبرورين كان زيادة تكلف مستغنى عنه والله تعالى اعلم (قوله فان شدة الحر من فيح جهنم) فيكون الوقت مظہر الزيادة والغضب والعمل عند ظهور الزيادة القبول منه عند ظهور انشاز الغضب فقد يقبل عند الرضا ما لو يقبل عند الغضب والله تعالى اعلم (قوله اشد ما تجردون الحر) اي نفوس النافر في الوقتين اشد ما تجردون من الحر والبرود في الوقتين (قوله حتى رأينا) اي استمر على القول حتى رأينا

عمر رضي الله عنه على ركبتيه فقال رضي بنا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبينا فاستكت ثم قال عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْقَافِي عُرِضَ هَذَا  
الْحَائِطُ فَلَمْ يَزَلْ يَخِيرُ وَالشَّرْحُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْيَمْنَانِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي  
الصُّبْحَ وَاحِدًا نَايِعًا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السَّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَيَصَلِي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَاحِدًا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ  
رَجَمَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يَبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ وَقَالَ مُعَاذُ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ  
لَقِيتُهُ مَرَّةً فَقَالَ أَوَّلْتُكَ اللَّيْلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ  
عَنْ يَكْرِينَ عَبْدِ اللَّهِ الْهَزْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْظُّهْرِ سَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتِّقَاءَ الْحَرِّ  
يَا بَ تَأْخِيرِ الظُّهْرِ إِلَى الْعَصْرِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ شَبَعًا وَثَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فَقَالَ أَيُّوبُ لَعَلَّهُ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ قَالَ عَسَى يَا بَ وَقْتُ الْعَصْرِ  
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ أَنَّ أَنَسَ بْنَ عِيَاضٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ  
لَمْ تَخْرُجْ مِنْ جِجْرَتِهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَ  
الشَّمْسُ فِي جِجْرَتِهَا لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ مِنْ جِجْرَتِهَا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي صَلَاةَ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ طَالِعَةً فِي جِجْرَتِي وَلَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ بَعْدُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ مَالِكٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبُ  
وَإِبْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَإِلَى عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ ابْنُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يَصَلِي الْهَجْرَةَ الَّتِي تَدْعُو بِهَا الْأَوَّلَى  
حِينَ تَذْخُرُ الشَّمْسُ وَيَصَلِي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحَبُّ  
أَنْ يُؤَخِّرَ مِنَ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُو بِهَا الْعَتَمَةُ وَكَانَ يَكْرَهُ التَّوَمُّ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْقَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ  
وَيَقْرَأُ بِالسَّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي  
الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيُحَدِّثُهُمْ يَصَلُّونَ الْعَصْرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ  
ابْنُ حُنَيْفٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ يَقُولُ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظُّهْرَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدَنَاهُ يَصَلِّي الْعَصْرَ  
فَقُلْتُ يَا أَمَامَةُ هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا نَصَلِّي مَعَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

شُعْبَةَ الْيَمْنَانِ وَيَرْجِعُ ابْنُ مِقَاتٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دِينَارٍ وَقَالَ ابْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الْعَصْرَ وَ  
الشَّمْسُ فِي جِجْرَتِهَا لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ مِنْ جِجْرَتِهَا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ  
لَمْ تَخْرُجْ مِنْ جِجْرَتِهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَ  
الشَّمْسُ فِي جِجْرَتِهَا لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ مِنْ جِجْرَتِهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَإِلَى عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ ابْنُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يَصَلِّي الْهَجْرَةَ الَّتِي تَدْعُو بِهَا الْأَوَّلَى  
حِينَ تَذْخُرُ الشَّمْسُ وَيَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحَبُّ  
أَنْ يُؤَخِّرَ مِنَ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُو بِهَا الْعَتَمَةُ وَكَانَ يَكْرَهُ التَّوَمُّ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْقَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ  
وَيَقْرَأُ بِالسَّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي  
الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيُحَدِّثُهُمْ يَصَلُّونَ الْعَصْرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ  
ابْنُ حُنَيْفٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ يَقُولُ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظُّهْرَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدَنَاهُ يَصَلِّي الْعَصْرَ  
فَقُلْتُ يَا أَمَامَةُ هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا نَصَلِّي مَعَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

(قوله يصلي الصبح واحدنا يعرف جليسه) المراد يفرض من صلوة الصبح فيها كما بينته سائر الروايات  
(قوله باب تأخير الظهر إلى العصر) لا يخفى أنه لا دلالة في لفظ الحديث على التأخير لحوالته في ما فعله يكون من باب التقديم فكانه أشار بهذه الترجمة إلى توجيه الحديث بأنه لا يعمل  
على الجمع بين الصلوتين في الوقت حتى يقال يمكن أن يكون من باب التقديم أو من باب التأخير ليعمل على تأخير الصلوة  
وهو الذي اعتمدوا عليه كثير من المحققين وهو أقرب ما قيل فيه والله تعالى أعلم



ظلمتكم من اجركم من شئ قالوا لا قال وهو فضلي اوتيه من اشاء حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن برزئ عن ابي بردة عن ابي  
مولى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قومًا يعملون له عملاً الى الليل فعملوا الى  
نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجرك فاستاجر اخرين فقال اكملوا بقية يومكم ولكم الذي شرطت فعملوا حتى اذا كان حين صلوة  
العصر قالوا لا ما عملنا فاستاجر قومًا فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس فاستكملوا اجر الفريقين يا ب وقت المغرب وقال عطاء  
يجمع المريض بين المغرب والعشاء حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد قال حدثنا الازاعي قال حدثني ابو النجاشي اسمه عطاء  
ابن صهيب مولى رافع بن خديج قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلى المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم فينصرف احدنا وانه ليصير مواقيم  
نبله حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن سعد بن عبيدة عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال قال قدم الحجاج  
فسألنا جابر بن عبد الله فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نقية والمغرب اذا وجبت والعشاء احياناً  
واحياناً اذا راهم اجتمعوا تجل واذا راهم ابطأ واخر والصبح كانوا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بغلس حدثنا الهيثم بن ابراهيم  
قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب اذا توارث بالحجاب حدثنا ادم قال حدثنا شعبة  
قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن زيد عن ابن عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً جميعاً وثمناً جميعاً يا ب من  
كرو ان يقال للمغرب العشاء حدثنا ابو عبد الله بن عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين قال حدثنا عبد الله بن بريدة قال  
حدثني عبد الله بن المزي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبتكم الاعراب على اسم صلواتكم المغرب قال ويقول الاعراب هي العشاء يا ب  
ذكر العشاء والعتمة ومن رآه واسعا وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اثقل الصلوة على المنافقين العشاء والفجر وقال ليعلمون ما  
في العتمة والفجر قال ابو عبد الله والاحتياط ان يقول العشاء لقول الله تعالى ومن بعد صلوة العشاء ويزكر عن ابي مولى قال كنا ننسأ وب  
النبي صلى الله عليه وسلم عند صلوة العشاء فاعتمها وقال ابن عباس وعائشة اعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعشاء وقال بعضهم عز عائشة  
حدثنا مولى رافع هو عطاء بن صهيب قال سمعت رافع بن خديج بن ابراهيم بن عبد الله ثمانية ثمانين مغل رسول الله والعتمة لقول الله عز وجل

والا فظاهرا يراد بالشمس ان من نمت الحديث فانه اورد بلفظ فان الاعراب سميا اسمى ١٢ قوله  
ومن رآه واسعا من راي الطلاق اسم العتمة على العشاء واسعا اي ما تراءوا العتمة بفتح الهمزة والغوية وقت  
صلوة العشاء الآخرة وقال الخليل بن يحيى بن عبد بنوينة الشافعي واعتم اذا دخل في العتمة والعتم الا بفتح الهمزة اعتم  
الشئ وعتمه اذا اخره وعتمت الحاجت واعتمت اذا تأخرت ١٣ ع ١٤ قوله ما في العتمة اشار اليها ببارد  
هذا الحديث وبالاجاديف التي بعده مخدوفة الاسانيد الى جواز تسمية العشاء بالعتمة وقد اراح تسميتها بالعتمة  
ايضا ابو بكر وابن عباس ذكره ابن ابي شيبة ١٤ ع ١٥ قوله ويذكر عن ابي موسى الغرض من بيان هذه  
التعليقات بيان اطلاق العشاء والعتمة كليهما عليه ١٥ كرماني  
اسماء الرجال ابو كريب هو محمد بن الحارث بن اسامة بن حماد بن اسامة بن زيد هو ابن  
عبد الله بن ابي بردة الكوفي ابي موسى الاشعري باب وقت المغرب الخ قال عطاء هو ابن ابي رباح  
حماد وصلة لزيد في مصنفه عن ابن جبر عن محمد بن مهران بن كبراهيم بن ابي جعفر الرازي الوليد بن مسلم  
الاموي عالم الشام الا فاعلى عبد الرحمن بن عمرو ابو عمرو القتيبي رافع بن خديج الانصاري الاوس المديني محمد  
ابن بشير العبدي البصري ابو بكر بن محمد بن جعفر هو غندر البصري شعبة بن الحجاج بن الورد الشامي سعد  
هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المكي بن ابراهيم بن يزيد الطائي بن يزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع  
أوس بن ابي ابياس العسقلاني شعبة بن الحجاج الشامي عمرو بن دينار المكي الجني مولى مهابير بن زيد الازدي  
الجوني ابو الشفاء البصري ابو عمر هو المقرئ البصري عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان العبدي الحسين المعلم  
المكتب العوزي عبد الله بن بريدة البوسلي المروزي عبد الله بن مغلل ابو عبد الرحمن المزي باب  
ذكر العشاء الخ ١٦ حل اللغات نقية خاتمة صافية لم يتغير الغلس فثبتت ظنة آخر الليل ١٧  
لفتح المدة والغوية وقت صلوة العشاء ١٨

الى ذلك في الجواب زيادة على السؤال تقيما لله والى الله تعالى اعلم قوله انما بقاؤكم ينبغي ان يكون هذا معتبرا بالنظر الى مدة احاد هذه الامة واحاد تلك الامة اذ به يظهر العمل  
قلة وكثرة في الواحد وهم محل الاجر والجزاء بالنظر الى مدة تها م الامة فلا يروان ما بين عيسى وبيننا اقل مما بيننا والقيامة والحاصل انهم كانوا غالبا طوبى الوعاء كثرى الوعاء  
ونحن قصير والوعاء قليل الوعاء لكن امر العجز بالغسل بفضل الله تعالى ورحمته فقد جعل لنا من كرمه ليلة هي خير من الف شهر والله تعالى اعلم وهذا الذي ذكرنا يدل على التكبير  
في قوله قيرا طرا قيرا طين قيرا طين فانه صريح في ان الكلام في الواحد في مجموع الامة ولعل المتأمل يشهد بفساد اعتبار المجموع فاننا لو فرضنا ان ثواب مجموع هذه الامة اكثر  
من ثواب مجموع اليهود والنصارى لما كان فيه كثير فائدة لجواز ان ذلك الثواب لكثرة هذه الامة مثلا فاذا قسم في هذه الامة ليعمل الواحد من الثواب الا قليل وهم عند القسمة  
يجوز ان يكونوا بعكس ذلك بناء على فرض احاد هذه الامة اكثر من احاد تلك الامة مثل ذلك فقلت قد ذكرنا ان من وقت الزوال الى ان يصير كل شئ مثله اكثر من  
كيف يستقيم هذا بالنسبة الى النصارى على قول الجمهور القائلين بان ابتداء وقت العصر من المثل قلت قد ذكرنا ان من وقت الزوال الى ان يصير كل شئ مثله اكثر من  
ثلوث ساعات ومن وقت المثل الى الغروب اقل ثلاث ساعات وهذا يكفي في كون النصارى اكثر عددا من ان يقع في الحديث ليس وقت الزوال بل نصف النهار قيل نصف النهار  
فيظهر فيه تفاوت ايضا ثم الواقع في طرف العصر ايضا ليس وقت العصر بل صلوة العصر ولا شك ان المعتاد ان الناس يتهيئون لها من اول المثل ويصلون وسط المثل فبا اعتبار ذلك  
يكثر التفاوت بل وريب على انه يمكن ان يعمل اكثر عملا على معنى اكثر تعباً ومشقة فيظهر الامر ظهوراً بيئاً بناء على ان عمل النصارى مقروض في وقت شدة الحر فاقههم ولعل وجه  
مطابقة الحديث بالترجمة هو انه يفهم من الحديث ان ما في هذه الامة من اعمال البر الى غروب الشمس فاهم فيه العجز بانقراضه فيقتضي ان من ادرك بعض الصلوة في هذا الوقت  
يكون احوالاً ولا يكون طرا طين الا اذا كان من كمال الصلوة والله تعالى اعلم قوله المغرب اذا وجبت اي اذا غربت الشمس واذا الزمت والمراد في اول وقتها والله تعالى اعلم - قوله لا تغلبتكم الاعراب  
كان المراد فيه وفي مثله النبي عن اكثر اطلاق لغة الاعراب بحيث تغلب لغة الاعراب على اللغة العربية فيقول اطلاق الاسم الشرعي بين الناس ويكثر اطلاق اسم الاعراب فلا ينافي  
اطلاق اسم العشاء على قلة ولم يرد مثل هذا النبي في اطلاق اسم العتمة على العشاء ثم جاء اطلاق اسم العتمة على العشاء في الشرع على قلة والله تعالى اعلم



اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بالعمّة وقال جابر بن النّبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء وقال ابو بركة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء  
 وقال انس اخبر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء الاخرة وقال ابن عمر وابو ايوب وابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء  
 عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال سألنا خبرني عبد الله قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة صلاة العشاء  
 وهي التي يدعون الناس العتمّة ثم انصرف فاقبل علينا فقال ارايتكم ليلتكم هذه فان رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر  
 الارض احد باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس او تأخروا حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد  
 بن عمرو وهو ابن الحسن بن علي بن ابي طالب قال سألنا جابر بن عبد الله عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس حية والمغرب اذا وجبت والعشاء اذا كثرت الناس تجل واذا قلوا اخر والصبح بغلس باب  
 فضل العشاء حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت اعتمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء وذلك قبل ان يفشوا الاسلام فخرج حتى قال عمرنا ما النساء والصبيان فخرج فقال لاهل المسجد  
 ما ينتظروا احد من اهل الارض غيركم حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى قال كنت  
 انا واصحابي الذين قد موامعي في السفينة نزولاً في بقيق بطحان والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فكان يتناول النبي صلى الله عليه وسلم  
 عند صلاة العشاء كل ليلة نفقة لهم فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم انا واصحابي وله بعض الشغل في بعض امرة فاعتمر بالصلاة حتى  
 ايهما الليل ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم اني من نعمة الله عليكم انه  
 ليس احد من الناس يصلي هذه الساعة غيركم وقال ما صلى هذه الساعة احد غيركم لا يدي اتي الكلمتين قال قال ابو موسى فرجعنا  
 فرجى بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ما يكره من النوم قبل العشاء حدثنا محمد بن سليمان قال حدثنا عبد الوهاب الثقفي  
 قال حدثنا خالد الحذاء عن ابي الينها عن ابي بركة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره النوم قبل العشاء والحديث بعدها باب  
 النوم قبل العشاء لمن غلب حدثنا ايوب بن سليمان قال حدثني ابو بكر عن سليمان قال قال صالح بن كيسان اخبرني ابن شهاب عن  
 عروة ان عائشة قالت اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعشاء حتى ناداه عمر بالصلاة تام النساء والصبيان فخرج فقال ما ينتظروا من  
 اهل الارض احد غيركم قال ولا يصلي يومئذ الا بالمدينة قال وكانوا يصلون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول حدثنا  
 محمد بن قيس قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرني جدير قال اخبرني عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل

النبي وقال ابراهيم قال كان يصلي الظهر اخبرنا حمزة وفرحنا فرحنا حدثنا محمد بن بلال ٢ هو بن بلال قال وقال

الى ثلث الليل وليس بين هذا وبين قول في حديث انس انه اخر الصلاة الى نصف الليل مما روي عن حديث  
 عائشة محمول على الغلب من عادة صلته كذا في فتح الباري قال الجني ومطابقة للزمن في قوله نام النساء  
 والصبيان فانه صلته لم يكره على من نام ولم يكن نوم الامم غلب النوم عليهم انتهى ١٣ اسماء الرجال  
 عبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي عبد الله هو ابن المبارك المروزي يونس هو ابن يزيد  
 الدبلي الزمري محمد بن مسلم بن شهاب سالم هو ابن عبد الله بن عمر عبد الله هو ابن عمر بن الخطاب باب  
 وقت العشاء مسلم بن ابراهيم بن ابي الفراء بن شعبة هو ابن الجراح سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
 عوف باب فضل العشاء يحيى هو عبد الله بن بكر الخزوي الليث هو ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد  
 الابلي ابن شهاب محمد بن مسلم الزمري عروة هو ابن الزبير بن العوام محمد بن العلاء هو ابو بكر بن الواسم  
 هو حماد بن اسامة بن يزيد هو ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي بردة جدير بن اسامة هو موسى بن عبد الله  
 بن قيس الاشعري باب ما يكره من النوم الخ محمد بن سلام بن خلف الامام البكري عبد الوهاب هو ابن  
 عبد الحميد خالد هو ابن مهران ابو النازل ابي المنال هو سيار بن سلامة بن ابي بردة هو فضلة بن عبد الاسلم  
 باب النوم الى الوب سليمان بن بلال القرشي ابو بكر هو عبد الحميد بن عبد الله بن اويس الاصمعي  
 سليمان القرشي المدني ابن شهاب هو الزمري عروة بن الزبير بن العوام عائشة بنت ابي بكر الصديق ام المؤمنين  
 محمود بن عثمان المروزي عبد الرزاق بن همام بن نافع الجفري البجلي الصفي مولاهم ابن جريج هو عبد الملك  
 ابن عبد العزيز نافع هو ابن عمر عبد الله بن عمر بن الخطاب ١٢  
 حل اللغات وجبت غربت اعتمر اخر بقيق بفتح الموحدة وكسر الكاف  
 المكان المشع من الارض ولا يسمى بقيقا الا وفيه شجر او مولد بطحان كعثمان بن مهران وايد بالمدينة  
 اجهار الليل اي انقصف الليل بالسر الهينة ١٣

له قوله لا يبقى خبران تفديره لا يبقى  
 عنه اوفيه وقال النوى المراد ان كل من كان تلك الليلة على الارض لا يعيش بعد ما اكثر من مائة سنة وليس  
 فيه نفي عن اعمارهم تلك الليلة فوق مائة سنة وقال ابن بطال انا وعظم بقدر اعمارهم واعلم ان اعمارهم  
 ليست كاعمار من تقدم من الامم لجهنم وفي العادة وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم بالارض البلدة التي هو فيها وقال  
 تعالى لا يمكن ان يرضى الله واسمعه يري المدينة ع ١٢ قوله على ظهر الارض احتراز عن المنكر وعيسى عليه  
 السلام واجتبه بالتيار وغيره على موت خضر والجمود على خلافة ابا يوباد عام مخصوص البعض او كان في الجود  
 يعترض بهادوت وما ردت لانها ليسا بشعر وكذا الجواب في الجواب قال الجني الاوجه فيه ان يقال المراد من هو  
 على ظهر الارض امتداده بما كانت اودعة وعيسى والنجف ليسا داخلين في الامم والشيطان ليس من بني آدم  
 ١٣ قوله غيركم قاله لاسية لم تنبها على ان التنبية بالترام الطاعة طين غفلة انس امر شريف كذا في  
 الفجر الحار قال الجني مطابقة وكذا مطابقة الحديث الا في بعده من حيث ان العشاء عبادة فذا اختصت  
 بالانتظار لما بين سائر الصلوات وبهذا فقلنا انتهى ١٣ قوله في بقيق بطحان الصحيح بفتح الموحدة  
 وكسر القاف وهو من الارض المكان المشع ولا يسمى بقيقا الا وفيه شجر او مولد بطحان بفتح الموحدة وسكون الطحان  
 غير منفرد وايد بالمدينة وقال اهل اللغة بفتح الموحدة وكسر الطحان كذا في الجني ١٣  
 الجز على صيغة المجهول اي اتصل الصلوة بالهيئة المخصوصة بالجماعة الالامدية وصرح الدراودي لان من  
 كان يكره من المستضعفين لم يكونوا يصلون الا سرا ولما غير مكة والمدينة من البلاد فلم يكن الاسلام وعلما وذكر  
 لفظ قال ولم توثق نظر الى الراوي سوار كان القائل به عائشة او غيرها ١٣ انتهى ك ١٢ قوله وكانوا اي  
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وفي رواية بيان الوقت المختار للصلاة العشاء كما يشعر به السياق من المواظبة  
 على ذلك وقد ورد بصيغة الامر في هذا الحديث عند النسائي ولفظ ثم قال وصلوا في ما بين ان يغيب الشفق

بقوله باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس او تأخروا اي  
 بيان المختار من وقت العشاء لصلوة العشاء عند اجتماع الناس في اول الوقت او عند تأخر الناس عنه وفيهم موب الحديث ان المختار عند اجتماعهم اول الوقت هو اول الوقت وعند تأخرهم المختار  
 اخر الوقت واوسطه بل وقت اجتماعهم فوافق الترجمة الحديث وان دفع له وفيهم من الحديث وقت العشاء صلاة وايضا ليس للعشاء وقتان وقت اذا اجتمعوا وقت اذا تأخروا بل  
 وقت العشاء واحد دائما فاقمهم بقوله باب فضل العشاء وذلك الفضل هو ما ورد في الحديثين مع مدح اهل العشاء والشاء عليهم وتبشيرهم عند انتظارهم وهذا بيان  
 موافقه الحديثين بالترجمة (قوله ان من نعمة الله عليكم) بكرة هرة ان على الاستيناف او بالفتح على التعليل اي لون او يتقدير الباء اي البشروا بان (قوله والحديث بعدها) ولعل  
 عمله والوشغ بالقصص كما هو دأب بعض الناس فانه الخجل المضيق للوقت والله تعالى اعلم اه مستد

الثاني لوجود الاول والمشقة ههنا منفية (قوله باب وقت العشاء الى نصف الليل) كانه اريد ثبوته ويقاءه الى نصف الليل قطعاً ولم يرد انه لا ينبغي بعده بل فيما بعده  
محتمل فلو يرد انه لودولة في الحديث على عدم بقاء الوقت فيما بعد النصف فكيف يطابق الترجمة لكن قد يقال بل الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد النصف  
فان المتبادر من قوله اخبر الى النصف ثم صلى هو انه صلى بعد النصف فصالح الحديث والوعلى بقاء الوقت بعد النصف ويمكن الجواب عنه بان المراد في الترجمة بالنصف هو النصف فقراً لا زيادة  
شيء عليه ولا تضر والله تعالى اعلم (قوله من صلى البردين دخل الجنة) لا يخفى ان دخول الجنة مطلقاً من ثمرات الايمان فلا يحسن ترتيبه على ان يصلي البردين ولو يحصل لهما فضل  
ولا شرف بذلك اصل فالوجه ان يراد ههنا الدخول ابتداءً وحيداً الوجه حمل كل على فادوم عليهما لكل من اراد الله تعالى له دخول النار لا يوفق له ما دامت هاتان الله تعالى اعلم

۱۰۱۰  
 ۱۰۱۱  
 ۱۰۱۲  
 ۱۰۱۳  
 ۱۰۱۴  
 ۱۰۱۵  
 ۱۰۱۶  
 ۱۰۱۷  
 ۱۰۱۸  
 ۱۰۱۹  
 ۱۰۲۰  
 ۱۰۲۱  
 ۱۰۲۲  
 ۱۰۲۳  
 ۱۰۲۴  
 ۱۰۲۵  
 ۱۰۲۶  
 ۱۰۲۷  
 ۱۰۲۸  
 ۱۰۲۹  
 ۱۰۳۰  
 ۱۰۳۱  
 ۱۰۳۲  
 ۱۰۳۳  
 ۱۰۳۴  
 ۱۰۳۵  
 ۱۰۳۶  
 ۱۰۳۷  
 ۱۰۳۸  
 ۱۰۳۹  
 ۱۰۴۰  
 ۱۰۴۱  
 ۱۰۴۲  
 ۱۰۴۳  
 ۱۰۴۴  
 ۱۰۴۵  
 ۱۰۴۶  
 ۱۰۴۷  
 ۱۰۴۸  
 ۱۰۴۹  
 ۱۰۵۰  
 ۱۰۵۱  
 ۱۰۵۲  
 ۱۰۵۳  
 ۱۰۵۴  
 ۱۰۵۵  
 ۱۰۵۶  
 ۱۰۵۷  
 ۱۰۵۸  
 ۱۰۵۹  
 ۱۰۶۰  
 ۱۰۶۱  
 ۱۰۶۲  
 ۱۰۶۳  
 ۱۰۶۴  
 ۱۰۶۵  
 ۱۰۶۶  
 ۱۰۶۷  
 ۱۰۶۸  
 ۱۰۶۹  
 ۱۰۷۰  
 ۱۰۷۱  
 ۱۰۷۲  
 ۱۰۷۳  
 ۱۰۷۴  
 ۱۰۷۵  
 ۱۰۷۶  
 ۱۰۷۷  
 ۱۰۷۸  
 ۱۰۷۹  
 ۱۰۸۰  
 ۱۰۸۱  
 ۱۰۸۲  
 ۱۰۸۳  
 ۱۰۸۴  
 ۱۰۸۵  
 ۱۰۸۶  
 ۱۰۸۷  
 ۱۰۸۸  
 ۱۰۸۹  
 ۱۰۹۰  
 ۱۰۹۱  
 ۱۰۹۲  
 ۱۰۹۳  
 ۱۰۹۴  
 ۱۰۹۵  
 ۱۰۹۶  
 ۱۰۹۷  
 ۱۰۹۸  
 ۱۰۹۹  
 ۱۱۰۰  
 ۱۱۰۱  
 ۱۱۰۲  
 ۱۱۰۳  
 ۱۱۰۴  
 ۱۱۰۵  
 ۱۱۰۶  
 ۱۱۰۷  
 ۱۱۰۸  
 ۱۱۰۹  
 ۱۱۱۰  
 ۱۱۱۱  
 ۱۱۱۲  
 ۱۱۱۳  
 ۱۱۱۴  
 ۱۱۱۵  
 ۱۱۱۶  
 ۱۱۱۷  
 ۱۱۱۸  
 ۱۱۱۹  
 ۱۱۲۰  
 ۱۱۲۱  
 ۱۱۲۲  
 ۱۱۲۳  
 ۱۱۲۴  
 ۱۱۲۵  
 ۱۱۲۶  
 ۱۱۲۷  
 ۱۱۲۸  
 ۱۱۲۹  
 ۱۱۳۰  
 ۱۱۳۱  
 ۱۱۳۲  
 ۱۱۳۳  
 ۱۱۳۴  
 ۱۱۳۵  
 ۱۱۳۶  
 ۱۱۳۷  
 ۱۱۳۸  
 ۱۱۳۹  
 ۱۱۴۰  
 ۱۱۴۱  
 ۱۱۴۲  
 ۱۱۴۳  
 ۱۱۴۴  
 ۱۱۴۵  
 ۱۱۴۶  
 ۱۱۴۷  
 ۱۱۴۸  
 ۱۱۴۹  
 ۱۱۵۰  
 ۱۱۵۱  
 ۱۱۵۲  
 ۱۱۵۳  
 ۱۱۵۴  
 ۱۱۵۵  
 ۱۱۵۶  
 ۱۱۵۷  
 ۱۱۵۸  
 ۱۱۵۹  
 ۱۱۶۰  
 ۱۱۶۱  
 ۱۱۶۲  
 ۱۱۶۳  
 ۱۱۶۴  
 ۱۱۶۵  
 ۱۱۶۶  
 ۱۱۶۷  
 ۱۱۶۸  
 ۱۱۶۹  
 ۱۱۷۰  
 ۱۱۷۱  
 ۱۱۷۲  
 ۱۱۷۳  
 ۱۱۷۴  
 ۱۱۷۵  
 ۱۱۷۶  
 ۱۱۷۷  
 ۱۱۷۸  
 ۱۱۷۹  
 ۱۱۸۰  
 ۱۱۸۱  
 ۱۱۸۲  
 ۱۱۸۳  
 ۱۱۸۴  
 ۱۱۸۵  
 ۱۱۸۶  
 ۱۱۸۷  
 ۱۱۸۸  
 ۱۱۸۹  
 ۱۱۹۰  
 ۱۱۹۱  
 ۱۱۹۲  
 ۱۱۹۳  
 ۱۱۹۴  
 ۱۱۹۵  
 ۱۱۹۶  
 ۱۱۹۷  
 ۱۱۹۸  
 ۱۱۹۹  
 ۱۲۰۰  
 ۱۲۰۱  
 ۱۲۰۲  
 ۱۲۰۳  
 ۱۲۰۴  
 ۱۲۰۵  
 ۱۲۰۶  
 ۱۲۰۷  
 ۱۲۰۸  
 ۱۲۰۹  
 ۱۲۱۰  
 ۱۲۱۱  
 ۱۲۱۲  
 ۱۲۱۳  
 ۱۲۱۴  
 ۱۲۱۵  
 ۱۲۱۶  
 ۱۲۱۷  
 ۱۲۱۸  
 ۱۲۱۹  
 ۱۲۲۰  
 ۱۲۲۱  
 ۱۲۲۲  
 ۱۲۲۳  
 ۱۲۲۴  
 ۱۲۲۵  
 ۱۲۲۶  
 ۱۲۲۷  
 ۱۲۲۸  
 ۱۲۲۹  
 ۱۲۳۰  
 ۱۲۳۱  
 ۱۲۳۲  
 ۱۲۳۳  
 ۱۲۳۴  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴

المشتري اوله المشتري لام البيع وقد نسي الشارع عن ذلك كل  
ابناء الرجال اسمعيل بن اويس الاصمعي  
ابو عبد الله المدني عن اخيه عبد الحميد بن بكير بن ابي اويس سليمان هو ابن بلال اليه مولاهم الى حازم بن سلمة  
ابن دينار الاعرج المدني سسل بن سعد بن ابي مالك الساعدي يميكي هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث  
هو ابن سعد الامام المصري عتيق بن هو ابن خالد الليلي ابن شهاب هو الزهري عروة بن الزبير بن العوام القرشي  
باب من ادرك من الجوزة عبد الله بن سلمة هو الغنوي مالك هو ابن انس الامام زبير بن اسلم هو  
العدوي عطاء بن يسار هو السلياني المدني بسر بن سعيد المدني العابد الاعرج عبد الرحمن بن هرم المدني باب  
من ادرك من الصلوة ركة عبد الله بن يوسف الشيشي مالك هو ابن انس الامام ابن شهاب هو الزهري  
باب الصلوة الخمسة بن ابي عبد الله السدوسي بن دعامه السدوسي الي العاليه الراعي اسمه  
دفع مسدد هو ابن مسدد شيخه هو ابن سعيد القطان شيخه هو ابن الجراح فداة هو ابن دعامه  
ابا العاليه الراعي هشام هو ابن عروة بن الزبير تابعه عمه اي تابع يحيى القطان عن هشام عمه بن سليمان  
ما خرج المؤلف في بدار التلق الى اسامة جلاد بن اسامة عمه عبد الله بن عمر بن حفص العمري حميري بن عبد الرحمن  
النضاري حفص بن عامر العمري باب لا تحرقوا عبد الله بن يوسف التيشي مالك هو ابن انس  
الامام ١٢  
حل اللغات سجود بعض السنين مصدر معناه الاكل في وقت السجود  
بفتحها اسم يشجر مسلفات من التلغ وهو شجر اللغاة والعلماء ما يغلي بالورق ويتلغ فيه موطن المروط جمع المروط  
بكسر الميم وهو كاس من صوف او خز او غيره ليقبض به على الماء ويغلي به في الماء ويغلي به في الماء ويغلي به في الماء  
ايضا من المجرود المعنى واحد اي تطلع لا تخروا لا تقصدوا اي تبتغي تشبه بفتح الباء وكسرها واغفرق بينهما  
ان فلة بفتح الفاء المرة بكسر اللام لبستين روي بكسر اللام وبضمها ايضا اشتغال السماء هو ان يركب  
من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الاخر فمرده ثانيا من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الايمن فيخطيها جميعا فقال  
بعضهم هو ان يشتمل فزوب واحد ليس عليه غيره فيضو على منكبه فيمدونه فزوب الاحتباء هو ان يخطف الرجل  
بالثوب ورجلاه مبرا بينان عن بطنه فاذا لم يكن الثوب واسما تده وعبرته لما يذكره هو القاد البائع البيع الى  
المشتري الملامسة ممس المشتري المبيع وكانا يتبعين في الجا بليته فاذا نبت البائع الى المشتري اوله المشتري لام البيع

أهـ سئدئ رقوله فقد ادرك الصبح) أى تمكن من ادراكها وصار مالكاً للأدراك بأن يضم اليه ما بقئ وليس المعنى ان ذلك القدر يكفيه فى فراغ الزمة (رقوله باب الصلوة بعد الفجر الخ) اعلم انه ورد فى هذا الباب وفى الباب الذى بعده احدىث مختلفة ظاهر افرودئ بعضها النهئ بعد الصبح وبعد العصر مطلقاً وفى بعضها اذا طلح حاجب الشمس او غاب وفى بعضها لو تحروا بصلوة تكمل طلوع الشمس ولو غروها وفى النهاية التحرى القصء والاحتفاء فى الطلب والعزم على تخصيص الشئ بالفعل والقول فالتباؤر من حءىث التحرى ان النهئ عنه تخصيص الوقتئ المذكورئ بالصلوة واعتقءاها اولى واخرئ بالصلوة فاخذ كثرئ من العلماء بالاطلاق لان دلالة التقيىء على عدم النهئ عند انقفاء القيد بالمفهوم ودلالة الاطلاق على وجود النهئ فیه بالتصرئح وعلى هذا أخذت اذا طلح حاجب الشمس او غاب يمكن حمله على ان تخصيصها بالذكر لهما أشء كواهة وأما التحرى فلعل المراد به مطلق القصء الى الوقتئ المذكورئ لوجل إبقاء الصلوة فیهما بناء على ان الصلوة فعل اختياری ففى يفعلها فیهما يقصد هما لوجهما فتوافقت الحدىث على اطلاق النهئ وكأنه لهذا اطلق المصنف فى الترجمة ثم استدل علیها بالحدىث الثلاثة تنبئها على ان مرجع الكل الى اطلاق النهئ وعلى هذا فقول المصنف فیهما بعد باب لو تحرى الصلوة ثم الاستدلال علیه بحدئث لاصلوة بعد الصبح ایضاً منئى على ان التحرى مطلق القصء والصلوة مطلقاً لا تغلوا عنه وعلى هذا فذكر التحرى فى احد البابئ دون الآخر مع استواء البابئ فى الدولة أما مجرد التفنى اول الدولة على ان التحرى لودخل له فى الخصوص فافهم ويمكن ان ىقال فذكر التحرى فى العصر لان العصر وء فیهما انه صلى الله تعالى علیه وسلم صلى بعدھا بخلاف الفجر لکن هذا لولنا سب ما ذكر فى معرض الاستدلال من الحدىث فأنهما فى الباب سواء نعم اطلاق النهئ فى الاوقات ولینا فى خصوص الصلوة المنئى عنها وللتنبئہ على ذلك قال ما ىصلئ بعد العصر فصار الحاصل ان الصلوة بلا سبب منئى عنها بعد الفجر والعصر مطلقاً الا عند الطلوع والغروب فقط ولا ان النهئ عنه هو تخصيص







فصلي لنا ثم خطبنا فقال الا ان الناس قد صلوا ثم رقدوا وانكم لم تزلوا في صلوة ما انتظرت الصلوة قال الحسن وان القوم لا يزالون في خير ما انتظروا الخيز قال قرة هو من حديث انس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو اليكان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر وابوبكر بن ابي حنيفة ان عبد الله بن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلوة العشاء في اخر حيايته فاما سلم قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأيتم ليلىكم هذه فان رأس مائة سنة لا يبقى من هو اليوم على ظهر الارض واحد فوهل الناس في مقالة النبي صلى الله عليه وسلم الى ما يحدثون في هذه الاحاديث عن مائة سنة وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبقى من هو اليوم على ظهر الارض يريد بذلك انها تخوم ذلك القرن **باب السمرم الامل والضيف** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا معمر بن سليمان ثنا ابي قال حدثنا ابو عثمان عن عبد الرحمن بن ابي بكر ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقراء وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عندك طعام اثنين فليذ هب بثلك وان اربع فليوس او سادس وان اياك وجاء بثلاثه وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة قال فهو انا وابي واخي ولا ادري هل قال وامرني وخادم بين بيتنا وبين بيت ابي بكر وان اياك تعشني عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث حيث صليت العشاء ثم رجعت فليث حتى تعشني النبي صلى الله عليه وسلم فاجاء بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرته ما حبسك عن اضيا فك او قالت صيفك قال فما عشيتم قال ابو حنيفة قد عرضوا فابوا قال فذهبت انا فاخترت فقال يا غنثي فخذ وسب وقال كلوا لا هنيئا لكم فقال والله لا اطعمه ابدا وايم الله ما كنا نأخذ من لقمة الا ربنا من اسفلها اكثر منها قال شيعوا وصارت اكثر مما كانت قبل ذلك فنظر اليها ابو بكر فاذهي كما هي او اكثر فقال لامرته يا اخت بني فراس ما هذا قالت لا وقر عيني لبي الا ان اكثر منها قبل ذلك بثلاث مزاريا فاكل منها ابو بكر وقال انما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه ثم اكل منها لقمة ثم حملها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عقد فمضى الاجل ففرقنا اثني عشر رجلا مع كل رجل منهم انسان والله اعلم

كم مع كل رجل فاكلوا منها اجمعون او كما قال بسبح الله الرحمن الرحيم **باب بدء الاذان وقوله تعالى واذا نادى الى الصلوة** اخذوها هزوا ولعبا ذلك ياتهم قوم لا يعقلون و

## كتاب الاذان

قوله تعالى اذا نادى للصلاة من يوم الجمعة حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا خالد عن ابي قلابه عن انس قال ذكروا النار والتافوس فذكروا اليهود والنصارى فامر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الاقامه حدثنا بخير من رسول الله من يغفر الضيف والاهل ناسا الاثنين ربه فانطلق انا وابي انا وابي حتى حين او ما عشيتم وشيعوا فشيوعا حتى شيعوا هذه مولت ففرقنا فقربنا فقول الله في الآية الحذاء ٣ من مالك

البواب مخدوف والتقدير ارايتكم ليستم بذه فاحفظوها واحفظوا تاريخها ١٢ ع قوله الى ما تجدون من هذه الاحاديث حيث يا ولينا هذه التاويلات التي كانت مشهورة بينهم مشاذا اليها عنهم عند من في المعنى المراد من تارة سنة مثل ان المراد منها انقرض العالم بالكلية ونحوه وخرعن ابن عمر ان اس ما فمما مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه المقامه وعلوها على محال كلها او ايام ١٢ ع قوله وان اربع بالرفع والجر اى ان كان طعام اربع عنده فالرفع باقائه المضاف اليه المضاف والجر باقائه على اعرابه ١٢ ع قوله في الصلوة الصلوة للشان واما مبتدأ واما بعده عطف عليه وخبره مخدوف يدل عليه السابق نحو في الدار والدار وقوله والاذن من كلام ابي عثمان وفارغ بالرفع عطف على امر ان اولى اى والثاني اقرب لنقطة قوله بين بيتنا وظرف خارج كذا في الكرماني وقال العيني بين بيتنا وبين بيت ابي بكر كذا هو في رواية ابي ذر والرواية المشهورة بيننا وبين ابي بكر يعني مشركه بينهما بيننا وبين ابي بكر في البيت الذي كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم في بيت ابي بكر ١٢ ع قوله ثم رجعت وفي صحيح الاسماعيل ثم رجع اى صلى الاذنة فدل هذا على ان قول البخاري ثم رجع ليس مما انفق عليه الرواية وقوله حتى تعشني النبي صلى الله عليه وسلم حتى نفس النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ع قوله ابوا اى استوعوا اكل لياكلوا معرو ١٢ ع قوله عرضوا يعني العيون اى اهل من الامم والملة والحام وفي رواية فعرضا عليهم قال الكرماني وفي بعض النسخ عرضا عليهم العيون اى عرض الطعام على الاضياف فيوم باب القلب نحو عرفت الخوض على الناقه ١٢ ع قوله فقال اى ابوبكر يا غنثي يعني العجز وسكون النون ونحوه والضم والفتح والضم ايضا قال ابن قزول معناه يا غنثي يادني وقيل النقل الوهم وقيل الجاهل من الغارة وحي الجمل والنون زائدة ودوى بعين هجره مفتوحة وسكون النون والنون مفتوحة وهو الذي لا يذوق خبره بخير الاول هو الرواية المشهورة قال النووي ١٢ ع قوله فخرج اى دعا بما يجدر وهو قطع الاذنه او الاذن ونحوه وهو بالانف اخذ وقيل معناه السب ١٢ ع قوله فنبيا لكم منصوب على ان فعله مخدوف واجب الخذف بالسماع والتقدير بهنك الله يهينا وهننا دخلت عليه جرت النفي كذا في العيني قال الكرماني وانما فاطم بابلها اصبيا فرأنا قاله ما حصل له من الجزع والنفط فظنا انهم فطروا في حق الاضياف وقيل

اسماء الرجال ابو اليكان انكم بن نافع شعيب هو ابن ابي مرة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ابو بكر هو ابن سليمان بن ابي حنيفة المدنى باب السمرم ابو النعمان محمد بن الفضل المدنى ابي هو سليمان بن طريفان القتي ابو عثمان عبد الرحمن الندى كتاب الاذان عمران بن ميسرة ابو الحسن البصري عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان السوزي محمد بن الحارث هو ابو الهيثم بن مران ابي قلابه عبد الله بن زيد الجرمي **حل اللغات** جيراننا الجيران جمع الجار تخرم تنقر من تعشني اكل طعام الليل فاختبأت فاختفيت غنثي يعني العيون المعجمة وسكون النون وفتح الشا المشددة معناه لستم ودنى ع اى ايم الله قسمي والظاهر ان هذا القسم من عبد الرحمن ١٢ ع وفيه خبر طوية تمرب بختبة ع اعرضنا والصارى يملون بها اوقات صلواتهم ١٢ ع

قوله فهو انا وابي الخ اى من في البيت انا وابي الخ اى سدي (قوله فامر بلال ان يشفع الاذان) ظاهرة يفيد ان الامر كان عقيب هذا اكثرهم اليهود والنصارى بل وترأخ وليس كذلك فقيل في الكلام تقدير واختصارا واصله فافتروا فافراى عبد الله بن زيد الاذان فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقص عليه رؤياه فصدقه فامر بلال الخ ولو يخفى ان اليهود وتقدير الجمل اذ ادل عليها قرينة مثل قوله تعالى فارسلون يوسف ايها الضديق فان تقديره فارسلوه فجاء يوسف فقال له يوسف ايها الضديق ولو يظهر ههنا قرينة سكون الهمزة والواو لا يصلح قرينة كما ويخفى والظاهر ههنا كلمة ثم فكان الفاء وقعت موقعها اولون هذا اكثرهم واجتماعهم ذلك لما صار سببا مقضيا الى الرؤيا وامتزج عليها من امر بلال اعتبر كان بداية الامر كانت من عند ذلك فذكر الامر بالفاء ويحتمل ان الفاء لافادة السببية والله تعالى اعلم ثم قوله ان ينعف الاذان محمول على التغليب والافكامة التوحيد مفردة في آخره وقوله ويوتر الاقامة لعل معناه ان يجعل على نصف الاذان فيما يصلح لا لتصاف فلا يشك بذكر التكميل في اولها ولو يكلمة التوحيد في آخرها والله تعالى اعلم

محمود بن عيلان قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني نافع ان ابن عمر كان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة  
يجمعون فيتجئنون الصلوة ليس ينأى لها فتكلموا يومئذ في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل  
بوقا مثل قرن اليعاقبة فقال عمر ولا تبعثون رجلا ينأى بالصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوة يا ب  
مثنى مثنى حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن سفيان بن عتيبة عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قال امر بلال ان  
يشفع الاذان وان يوتر الإقامة <sup>أي قوله قامت الصلوة</sup> حدثنا محمد بن همام بن سلام قال حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال حدثنا خالد الحذاء عن ابي  
قلاية عن انس بن مالك قال لما اكثرت الناس قال ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة بشيء يعرفونه فذكروا ان يؤروا نارا ويضربون ناقوسا فامر  
بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة <sup>أي قوله قامت الصلوة</sup> باب الإقامة واحدة اذ قلته قد قامت الصلوة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل بن  
ابراهيم قال حدثنا خالد الحذاء عن ابي قلابة عن انس قال قال امر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة قال اسمعيل قد كرت له ان يوتر فقال  
الادوية باب فضل التاذين حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اذ نادى للصلوة ادبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا فُضي النداء قبل حتى اذا ثوبت بالصلوة ادبر حتى اذا قضى  
التثويب اقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا المالم يكن يذكر حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى <sup>أي قوله</sup> باب رفع الصوت  
بالنداء وقال عمر بن عبد العزيز اذن اذانا مستحيا والافاعتز لنجدنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن عبد الرحمن بن ابي صعدة الانصاري ثم المازني عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدري قال قال لاني اراك تحب الغنم والبادية فاذا  
كنت في غنمك او بادية فاذنت للصلوة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيمة  
قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>أي قوله</sup> باب ما يحق بالاذان من الدماء حدثنا قتيبة قال قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن  
حميد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا غزا باقواما لم يكن يغير بنا حتى يصير وينظر فان سمع اذانا فكف عنهم وان لم يسمع اذانا  
اغار عليهم قال فخرجنا الى خيبر فانتبهنا اليهم ليلا فلما اصبح لم يسمع اذانا ركب وركبت خلف ابي طلحة وان قدح لي لمس قدم النبي صلى  
الله عليه وسلم قال فخرجوا الينا بمكائهم ومساحيهم فلما راوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد لله محمد والله محمد والخميس قال فلما راوهم رسول الله  
للسلوة يري وقال نعمكم وقال ابن مالك حدثني انا اخبرنا يعقوب بن مالك فذكرت رسول الله صلى الله عليه وسلم واذكر يضل في  
بالفائتة يشهد حدثني بن سعيد يعقوب بن يعقوب يعقوب بن غار قال والجيش

بعضهم وبذا الحديث حجة على من قال ان الإقامة مثنى مثنى مثل الاذان واجاب بعض النخبة بدعوى النسخ بحديث  
ابن حمزة الذي رواه اصحاب السنن وفيه تشبيه الإقامة بهوت اخر عن حديث انس وعرض بان في بعض طرق  
حديث ابن حمزة المحسن الترمذي والترجيح فكان يلزمهم القول به وقد اكره على من ادعى النسخ بحديث  
ابن حمزة واجتج بان النبي صلى الله عليه وسلم رجع بعد الفتح الى المدينة واقر بالاعلى افراد الإقامة وطمعوا القري فاذا به بعده  
رواه الدارقطني والحاكم قلت الذي رواه الترمذي من حديث عمار بن عبد الرحمن بن ابي ريان عن عبد الله بن زيد قال  
كان اذان رسول الله صلى الله عليه وسلم شفعا في الاذان والاقامة حجة على هذا الغافل وكذلك رواه ابن خزيمة في صحيحه ونظر فظهر  
الاذان والاقامة مثنى مثنى وكذلك رواه ابن جبان في صحيحه هذا ما قاله النبي وفي فتح القدير كبرت وقد قال الطحاوي  
تواترت الآثار عن بلال اذ كان يثنى الإقامة حتى مات <sup>أي قوله</sup> له قوله سمى ابا سفيان لانتم وتطرب كان كان  
يطرب في صوته ويتنغم فامره ابن عبد العزيز بالسماحة وسمى ان يسم برك الشطرب صوته <sup>أي قوله</sup> وبه المطابقة ١٢  
له قوله يري صوت المؤذن اي فانه صوته قال القاضي البيضاوي غاية الصوت اخفى لاسمائه فلا يشهد له  
من بعده وصل اليه خمس صوته فلان يشهد له من هو ادنى منه وسمع مبادى صوته اولي <sup>أي قوله</sup> له قوله لم يكن  
يغير بنا قال الكرمانى في شرحه نسخ بلفظ المنار عن الغزوي غير مجرم ومجربا بانه بدل من لفظه يكن ومن لفظه  
مرؤعا ومجربا ومن الاغراء استوى وفي رواية الكشيبي لم يبد باسكان الفين وبالل الهملة تقيض الرواح ذكره العيني  
١٣ له قوله يكلمكم جمع مكل وهو الزميل وقوله سا جمع سماعة وهي المحرفة من المدي من السجوى  
الكشف والازالة وبه زائدة قوله والخميس بالرفع والنصب على انه مفعول ممد اي جاهد محمد والخميس اي الجيش

(قوله فقال عمر لولا تبعثون الخ) حمل النداء ههنا على نحو الصلوة جامعة لوعلى الاذان المعهود لولن ظاهر الحديث ان عمر قال ذلك  
وقت المذكرة والاذان المعهود انما كان بعد الرؤيا وعلى هذا فادراج المصنف الحديث في الباب لان هذا النداء كان من جملة بداية الودان ومقدماته وقيل يمكن حمله على الاذان  
المعهود بالوجه الذي ذكرنا في قوله فامر بلال ان يشفع الاذان الخ ويرد عليه ان عمر حضر بعد ان سمع صوت ذلك الاذان على ما يفيد حديث عبد الله بن زيد رضى الاذان فلا يصح  
بالنظر الى ذلك الاذانه عمر قال اولو تبعثون رجلا وقد يجاب بانه يجوز ان يكون عمر في ناحية من بعض نواحي المسجد حين جاء عبد الله بن زيد يروي بالاذان عنده صلى الله تعالى  
عليه وسلم فلما قص الروى باسم الصوت حين ذلك فحضر عنده صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بقوله اولو تبعثون رجلا الى ان عبد الله لا يصلح لذلك فابشوار جلا اخر يصلح له والله  
تعالى اعلم (قوله لم يكن يغزو بنبا) الظاهر ان يغزو خبر لم يكن كما هو الشأن في امثاله ويشهد له ادخاله لا المحذوف في مثله كشر امثل لم يكن الله ليغفر لهم ويشهد له المعنى ايضا فافعل  
فيه ثبوت الواو للرفع ووقع في بعض النسخ بحذف الواو فقل في توجيهه انه بدل ولا يخفى انه لا يظفر به من اي اقسام البدل الى ان يكون بدل غلط فالوجه ان حذف الواو من  
قبيل حذف حرف العلة تخفيفا كما في قوله تعالى والليل اذا يسر وقوله اذاع وقوله الكبر المتعال ونحو ذلك وقد وقع في بعض النسخ بغير من الاغارة بالرفع  
على الوصل وفي بعضها بغير الجزم ولعله غلط من بعض الرواة والله تعالى اعلم والعجب من القسطلاني حيث زعم من توجيهه الشارحين للجزم ان الجزم هو الوصل فقال على  
رواية يغزو بالواو والوصل اسقاط الواو للجزم ولكنه جاء على بعض اللغات انتهى

مثله <sup>٢</sup> ابن راهويه <sup>٣</sup> قال حدثني <sup>٤</sup> في الذلاء <sup>٥</sup> اقوالا <sup>٦</sup> لهم يحدوا

في الاحكام كثيرا في العيني والجزائي وقال العيني وجه مطابق هذا الحديث للرجل لا يستقيم اعلى ما رواه الجماعة  
عن مالك كان اذا سكت المؤذن صلى ركعتين لما يدل على ان ركوعه كان متصلا باذانه ولا يجوز ان يكون ركوعه الابعده  
الفجر فكذا في الاذان وعلى هذا المعنى عمل البخاري ودرج عليه باب الاذان بعد الفجر انتهى ١٢ **قوله** بين النداء  
والاقامة مطابقة الحديث للرجل بطريق الاشارة وهو ان صلاته صلى الله عليه وسلم بينهما يأتين الركعتين متدل على ان النداء  
ايضا كان بعد طلوع الفجر ١٣

**اسماء الرجال** باب ما يقول اذا سمع النداء

عبد الله بن يوسف القتيبي مالك الامام المدني ابن شهاب محمد بن مسلم الوهري عطارد بن يزيد البجلي المدني  
نزيل الشام معاوية بن فضالة الزهراني البصري هشام الدستوائي يحيى بن ابي كثير الطائي الهامي عيسى بن طهمته  
ابن عبد الله التيمي ابو محمد المدني وهب بن جرير بن حازم ابو عبد الله الاودي البصري قال يحيى بن ابي كثير  
باستناد اساق بن داود باب الدعاء عند النداء على بن عباس الانصاري محمد بن النكدي بن عبد الله  
التيمي المدني باب الاستماع في الاذان الحارث بن ابي اسحق في نصب الاذان ويذكر بعمه اوله ما وصله سيف بن عمر في الفتوح  
والطبراني من طريقه عن عبد الله بن خزيمة عن شقيق عبد الله بن يوسف القتيبي مالك الامام المدني  
سفيان بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي ابي صالح هو ذكوان الزيات باب الكلام في الاذان  
ابو بكر سليمان بن مردويه ابى الجون الخزاعي الهامي في الاذان ما وصله الخلف في تاريخه عن ابي نعيم ما وصله  
كتاب الصلوة باستناد صحيح بلخفا ان كان يؤذن في العسك في سر الى اذنه في الاذان مسدود هو ابن سره عماد هو ابن  
زيد بن درهم الاذني الوهب السكتياني بن عبد الحميد هو ابن دينار صاحب الزبائدي باب اذان الامم الفجر الله  
ابن سلتية بن قتيبي مالك الامام المدني ابن ابي حاتم هو عمرو وعبد الله بن قيس بن زائدة القرشي وام مكرم  
اسماها كنة بنت عبد الله المخزومية ١٤ **قوله** عبد الله بن يوسف القتيبي مالك هو ابن انس الامام تافع  
مولي ابن عمر حفصة ام المؤمنين رضي الله عنها ابو العليم الفضل بن دكين مكرن شيعة بن عبد الرحمن الهوي التيمي ابي طه  
ابن مبرهين بن حوت ١٥ **حل اللغات** الساحة النداء واصل الفضا بين المنازل علك له اى حققت له  
الاستهام الاقترع التخيير البكر في الصلوة العتمة صلوة العشاء جوا هو المشي على الركبتين واليد بن  
والاست ١٦ **عنه** وهو المشي على يديه وركبتيه ١٧ **عنه** عبد الله بن عمر بن الخطاب ١٨ **عنه**

١٩ **قوله** يا بانيقول  
الامام يوضح ما يقول السامع لاجل الخلاف فيه ولكنه ذكر حديثين الاول عام والثاني في بعضه فكانه اشار بهذا الى ان  
الراجح عنده ما ذهب اليه الجمهور وهو ان يقول مثل ما يقول المؤذن الا في الجعلتين ١٢ **قوله** معنى  
حديث بعض اخواننا قيل المراد به الاذاعي وهذا تعليق صوري وليس بتعليق كما زعم بعض بل هو داخل في اسناد  
الشيخ ١٣ **قوله** الدعوة السامة المراد بالدعوة بها الاذان اقامة الجامعة للعقائد والصلوة القائمة  
الباقية الدائمة لاشيخاد دين وهي الجعلات واث بالمدام اعطى الوسيلة اى المنزلة العالية في الجنة التي لا ينفي الاله  
والفضيلة اى المرتبة الزائدة على سائر المخلوقين ومقاما محمودا لجميع الاولون والآخرين وهو آدم ومن دون تحت  
لوائه ومقام الشفاعات العظمى وعدته اى يقول على ان يتحكرك ربك مقام محمود وهو مفعول البشارة بتعيين معنى اعظم  
وصلت لشرافهم اى وجبت ١٤ **قوله** فارقهم بينهم سعد هو ابن ابي وقاص وكان ذلك عند فتح  
القادسية وقد اصيب المؤذن فاحتضمو اليه في نصب الاذان وكان اميرهم على الناس من قبل عمر بن الخطاب  
ذلك في سنة خمس عشرة ١٥ **قوله** لا بأس ان يتحكرك اى المؤذن واذا كان الضحك صحيحا فالحال كما هو  
الاولى وبه المطابقة للرجل ١٦ **قوله** فامره ان ينادي الجليل بذيول على ابن عباس لم يرب بأسا بالحكام في  
الاذان وبهذا الوجه تحصل المطابقة ١٧ **قوله** اجبت اجبت اى قاربت الصبح مدام قيل قولنا في  
فبلغن اجلن اى قاربن لان العدة اذا تمت فلا رجوع فلا يلزم جملته الاكل بطلوع الفجر ١٨ **قوله**  
كان الا اختلاف المؤذن بكونه عبد الله بن يوسف عن مالك وبكذا هو عند جمهور الدعاة من الخلد وسمى اختلاف  
هنا انتسب قائما للاذان كانه من طائفة مرافقة الفجر وخالف عبد الله سائر الرواة عن مالك اى رولة الخلفاء فروه  
كان اذا سكت بدل اذا اختلف وبكذا رواه مسلم وغيره وهو الصواب يعني وفي بعضها اذا سكت اذن المؤذن فاعل  
الفتيل على الشارع وقيل ان ضمير الفاعل على اختلف عادلى الى صلى الله عليه وسلم وفي بعضها كان اذا اختلف اذن  
المؤذن بدون الولوي يعني اذا اختلف النبي صلى الله عليه وسلم وجواب اذا هو قوله صلى ركعتين وقوله اذن المؤذن جملة  
وقعت حاله بتقدير قد كما في قوله جاءكم حصرت صدودهم اى قد حصرت ولا يلزم ان يكون هذا مختصا بمالك  
لان لا يمكن ان حفصة روية الحديث قد شاهده صلعم وهو مختلف ولا يلزم من ذلك ان يكون صلعم في كل هذا الوقت

(قوله فقولوا مثل ما يقول المؤمن) أي ما يصلح أن يقال في الجواب لوما لا يصلح كالحيطين فإن ذكرهما في الجواب يشبه الرد والاستهزاء وعلى هذا فالتمحيص في هذا الحديث عقلي ولا يحتاج إلى دليل نعم إقامة الحزقتين مقام المحبتين يحتاج إلى دليل والله تعالى أعلم (قوله وحديثي بعض اخواني) لا يخفى أنه مجهول فلا يناسب ادراج روايته في الصحيح (قوله حلت له شفاعتي) أي وجبت كما في رواية الطحاوي وأنزلت عليه واللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم وحلت عليه ولو يجوز أن تكون من أجل أنه لم تكن قبل ذلك محرمة كذا قيل قلت هي وتحتل الوطن اذن له فيمكن أن يجعل الحل كناية عن حصول الوزن في الشفاعة والله تعالى أعلم (قوله لويعلم الناس ما في النداء) لعل المراد به علمه تفصيل أو علم معاينة فلا يريد أنهم قد علموا بذلك بخبر الصادق وهو يسبيل من تحصيله بلا كلفة الاستهانة ومم ذلك هم عنه معرضون فكيف يستقيم غير الشارع (قوله فقال فعل هذا من هو خير منه) وجه الاستدلال أنه لا مانع من الكلام المباح فيه أو مراعاة نظمه وقد علم بهذا الحديث أن مراعاة نظمه غير لازمة فيجوز الكلام في اثناؤه (قوله وانها عزمة) أي أن الجمعة واجبة عند النداء إليها لقوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة الخ والنداء إليها يحصل بقول المؤمن حي الصلاة فكذلك قد تجب عليكم فتقعوا في حرج وهذا يقتضي أن المؤمن لا يبيت النداء في الجمعة بل يقول في وسطه مرضع حي على الصلاة الصلاة في الرجال وما جاء في إتمام الوزن ثم زيادة الصلاة في الرجال في آخره فذلك ينبغي أن يكون في غير الجمعة والله تعالى أعلم (قوله باب الوزن بعد الفجر)



لعل المراد به ان يكون قبله اعم من ان يكون بعده او مقارنا لطلوعه ولعل اذان ابن ام مكتوم من قبيل المقارن فلذلك جعل غاية للسحر وقول له اصبحت معناه قاربت الصبح بحيث اذا اذنت يقارن الاذان الصبح - قيل وهذا يستبعد عن الصحابي المؤيد بالتأييد الاولى والله تعالى اعلم (قوله بين النداء والاقامة) الاستدلال به على كون النداء بعد الفجر لو يغفلون عن خفاء قوله وليس ان يقول الفجر الخ) اى ليس ظهور الفجر على الهيئة التى تستفاد من اشارة الاصابع فتعوله ان يقول معنى الظهور اسمر ليس وخبره ما يستفاد من الاشارة قوله باب كم بين الاذان والاقامة) كانه اشارة الى المستفاد من الحديث ان اقل ما بينهما قدر صلوة والله تعالى اعلم (قوله اذا سكبت الموزن بالاولى) كان المعنى سكبت بسبب الفراغ من المناظرة الاولى وهى الاذان وتسميتها اولى مقابلتها للاقامة - والحاصل ان باء بالاولى للسببية ولعمري قل عن الاولى لدون السكون عن الشئ قد يكون بمعنى التزك وليس بهراد وانها المواد الفراغ فاقى بالباء ليكون نصفا في ذلك والله تعالى اعلم (قوله فليؤذن لكل واحدكم) فيه ان رواية الحديث مختلفة في هذا اللفظ لما في بعض الروايات فاذا تكمها سيحجر فلا بد ان يكون احد الفظين من تغيير الرواية ولم يعلم ايهما ذلك فكيف يصح الاستدلال باحدهما ان يؤذن ذلك من الراوى ويمكن الجواب ان وجه الاستدلال هو ان معنى رواية اذا ناهوا يؤذن احدهما يظهر ان لليهود في الاذان ان يؤذن الواحد فانفق الروايتان في المعنى على الواحدة فانتم الاستدلال فينبذ لفظ اذا ما مبني على ان النسبة اليهما مجازية اى ليحقق الاذان فكما كما في بنو قنوقلوا والنسبة اليهما للتنبيه على عدم خصوص الاذان باحدهما بعينه كالامامة والله تعالى اعلم اه سدى

عن خالد بن أنس عن أبي قلابة عن مالك بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتى رجلنا الشرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاكم  
خرجتم فاذنوا ثم اقموا ثم ليؤمكم أكبركم <sup>١٣١</sup> حدثنا أبو بكر بن محمد بن عمرو بن نافع عن أبي قلابة قال حدثنا مالك قال حدثنا  
النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فاقبنا عند عشرين يوماً وليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً رفيقاً لم يكن يأنسنا شيئاً  
أهلاً أو قد اشتقنا سألنا عن تركنا بعدنا فاجابنا فقال أرجعوا إلى أهليكم فاقموا فيهم وعلموهم ومروهم وذكر شيئا أحفظها <sup>١٣٢</sup> ولا يحفظها  
وصلوا كما رأيتموني أصلي فاذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم <sup>١٣٣</sup> حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله بن عمر قال  
حدثني نافع قال أذن ابن عمر في ليلة باردة بضجنان ثم قال صلوا في رحلكم <sup>١٣٤</sup> وأخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمروا يؤذن ثم يقول  
على أثره الصلوا في الرحال في الليلة الباردة والمطيرة في السفر <sup>١٣٥</sup> حدثنا أسحق قال أخبرنا جعفر بن عون قال حدثنا أبو العباس عن عون بن  
أبي جحيفة عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبطر فجاءه بلال فاذن به بالصلوة ثم خرج بلال بالعبادة حتى ركنها بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بالبطر وأقام الصلوة <sup>١٣٦</sup> باب هل يتتبع المؤذن فاه ههنا وههنا وهل يلتفت في الأذان ويذكر عن بلال أنه جعل أصبعه  
في أذنيه وكان ابن عمر لا يجعل أصبعه في أذنيه وقال إبراهيم بن أسد إن يؤذن على غير وضوء وقال عطاء الوضوء حق وسنة وقالت عائشة  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه <sup>١٣٧</sup> حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أنه رأى بلالاً يؤذن  
فجعلت اتتبع فاه ههنا وههنا بارداً ذن يأت قول الرجل فاتت الصلوة وكرة ابن سيرين أن يقول فاتت الصلوة وليقل لم نذكر وقول النبي صلى الله  
عليه وسلم <sup>١٣٨</sup> حدثنا أبو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال بينما نحن نصلّي مع النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا سمع جلبة رجال فلما صلى قال ما شأنكم قالوا استجلبنا إلى الصلوة قال فلا تفعلوا إذا أقيم الصلوة فعليكم السكينة فما أدرأكم فصلوا وما فاتكم  
فأيتكم <sup>١٣٩</sup> باب ما أدرأكم فصلوا وما فاتكم فأتوا قاله أبو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>١٤٠</sup> حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب قال حدثنا الزهري  
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا  
سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلوة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فما أدرأكم فصلوا وما فاتكم فأتوا <sup>١٤١</sup> باب متى يقوم الناس إذا أراهم عند  
الإقامة <sup>١٤٢</sup> حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام قال كتب إلى يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني <sup>١٤٣</sup> باب لا تقوموا إلى الصلوة مستعجلين وليقيمها بالسكينة والوقار <sup>١٤٤</sup> حدثنا أبو نعيم قال حدثنا شيبان  
عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه  
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة تابعه



اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال سمعت ابا صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلوة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفا وذلك انه اذا توفى فاحسن الوضوء ثم خرج الى  
المسجد لا يخرج الى الصلاة لم يخط خطوة الا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة فاذا صلى لم تنزل الملائكة تصلي عليه ما دام فوضو  
الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج منه الا محاربه ولا يزال احكام في صلوة ما انتظر الصلوة باب فضل صلوة الفجر في جماعة حدثنا ابو اليان قال اخبرنا  
شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
تفضل صلوة الجميع صلوة احدكم وحده خمس وعشرين جزءا وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلوة الفجر ثم يقول ابو هريرة واقروا ان  
شتمتم ان قرآن الفجر كان مشهودا قال شعيب وحدثني نافع عن عبد الله بن عمر قال تفضلها بسبع وعشرين درجة حدثنا عمر بن حفص  
قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح يقول دخل على ابي الدرداء وهو غضب فقلت ما اغضبك قال  
والله ما عرف من امر محمد صلى الله عليه وسلم شيئا الا انهم يصلون جميعا حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن  
ابي بردة عن ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجرا في الصلوة بعد هم مشى والذي ينتظر الصلوة حتى يصليها  
مع الامام اعظم اجرا من الذي يصلي ثم ينام باب فضل التهيؤ الى الظهر حدثني قتيبة عن مالك عن مولى ابي بكر بن عبد الرحمن عن  
ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فاخذه فشكر لله فغفر  
له قال الشاهد خمسة المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدى وسبيل الله وقال لويعلم الناس ما في النداء والصف الاول  
ثم لم يجد الا ان يستمعوا عليه لاستمعوا عليه ولويعلمون ما في التهيؤ لا يستبقوا اليه ولويعلمون ما في الغنمة والصبر او توهما ولو جبايا باب  
احتساب الاثار حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثني حميد عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم يا بني سلمة لا تحتسبون اثاركم وزاد ابن ابي مريم قال اخبرني يحيى بن ايوب قال حدثني حميد قال حدثني انس ان بني سلمة ارادوا  
ان يتكلموا عن منازلهم فينزلوا قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم قال فكره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفوا المدينة فقال لا تحتسبون اثاركم قال محمد  
خطاهم اثار المشي في الارض بارجلهم باب فضل صلوة العشاء في الجماعة حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش

فضل الفجر الجماعة بخمسة وخمسين فاقروا وقرآن فقال من امة هم من محمد ٢ الا شعري الصلوة حدثنا ٢ بن سعيد ١٥ فاختار خمسة  
ان يستمعوا له واستمعوا له حدثنا عن ان يعرفوا منازلهم ان تعرفوا المدينة وقال مجاهد وكتب ما قد مرنا ربه قال خطاهم  
١٥ قوله من وعشرين جزء بدون الباء وبدون الساء في آخره واول بان  
لفظ خمس مجرور بنزع الناقص وهو الباء كما وقع في قول الشاعر اشادت كليب بالاكف الاصاب تعذره الى  
كليب واما مذهب الباء فعلى تاديل الجزء بالدرجة ١٣ قوله تجتمع ملائكة الليل الخ هو الواجب لتفصيل صلوة  
الفجر مع الجماعة وكذا في صلوة العشاء ايضا فذكرت الشارح على المحافظة بينهما وفي المطابقة للدرجة ١٢ ع  
٣ قوله قرآن الفجر كناية عن صلوة الفجران الصلوة مستمرة للقرآن وقوله مشهودا اي محضودا في ١٢ ع  
٤ قوله قال شعيب بن مسلم ان يكون داخل تحت الاسماء والاول فقصد به حدثنا ابو اليان قال قال شعيب وان  
يكون تعليقا من البخاري ع ويكون ان يكون اجتماع الصلاة هو سبب الدرجتين الزائدة على الخمسة والعشرين في  
الصلوات التي لا اجتماع فيها وعطف جمع على تفضل يدل على المتأخرة ينشأ ١٢ كرا ٥ قوله المرداء  
اسما ويجوز ان يكون المرداء الصغرى التي لا اكبرى التي اسمها خيرة وهي الصغيرة كانت في حياة ابي الدرداء و  
عاشت الصغرى بعده بزمان طويل وقال اكراماني ام الدرداء هي خيرة بل سؤمنا فان قلت الترجمة في فضل  
الصلوة بالجماعة في الخبر وفي الحديث اعلم من ذلك قلت اذا طابق جزء من الحديث والجزء يعني وشيئا من ذلك  
في الكتاب ١٢ ع ٤ قوله مشى اسم مكان وهو منصوب على التمييز اي بعد هم مسافة الى المسجد فلم يزل هذا  
ان الاجر على قدر المشقة بعد المشي ونحوه فنتج من ذلك ان صلوة الفجر تكون اعظم اجرا من صلوة العشاء وغيره لثمة  
لزيادة ما يحصل من التعب في الترجمة. ملقط من العيني ١٣ ٤ قوله المطعون هو الذي يموت في الطاعون  
اي الوباء والمبطون هو صاحب الاسبال وقيل من به الاستسقاء وقيل هو الذي يشكى بطنه وقيل من مات بداء بطنه

صلوة الجماعة على الصلوة الفرد لا يدل على صحتها مطلقا حتى لو ترك القيام والقراءة وصحتها في بعض الاحيان كما في حالة العذر ومثلا لجمع عليه وهو يكفي في التفضل فلا استدلال  
به على عدم وجوب الجماعة غير ظاهر والله تعالى اعلم قوله وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار الخ فان قلت هذا يدل على فضل صلوة الفجر مطلقا على فضلها في جماعة  
وما سبق يدل على فضل مطلق الجماعة لا على فضل الجماعة في الترجمة قلت يتحمل انه حمل هذا على صلوة الفجر في الجماعة بقراءة القرآن وان دلالة القرآن  
ضعيفة فلعل وجه الدلالة على الترجمة هو ان الحديث يفهم منه فضل الجماعة وفضل صلوة الفجر ويلزم منه ان صلوة الفجر في الجماعة تحوي الفضلين والله تعالى اعلم اه سندی  
قوله الا انهم يصلون جميعا وهذا يدل على عظم فضل الجماعة فاذا فهم ذلك الى فضل صلوة الفجر للعلوم بالمحدث المتقدم يلزم ان لصلوة الفجر في الجماعة فضله عظيم  
قوله بعد هم مشى هذا يدل على عظم الفضل في الجماعة بعظم ما يلحق المصل من المشقة في الفجر ومعلوم ان المشقة في الجماعة في الفجر ازيد فيعلم ان اجرها اوفر والله تعالى  
اعلم قوله بينما رجل يشي بينما ظرف يضاف الى جملة ورجل مبتدأ خبره جملة يشي بطريق والجملة مضاف اليها الظرف والعامل في الظرف وجد غصن شوك والافعال الثلاثة  
بعد محطوفة عليه والظرف اذا خفيف الى الجملة يكون في الحقيقة مضافا الى مضمون الجملة وهو ههنا مشى رجل في الطريق ولو يعني ان بين يقتضي التعدد في المضاف اليه  
ولو تعدد ههنا فيقدر مضاف يحصل به التعدد وهو الاوقات فيصير التقدير اوقات مشى رجل في الطريق وجد ذلك الرجل غصن شوك والخ والله تعالى اعلم والابتداء بالتركه اما لون  
المدار على الوفاة والظاهر ان من يشترط التخصيص في التركة عند وقوعها مبتدأ انما يشترط فيها عند كونها في جملة مقصودة بالوفادة لوعند كونها في جملة تابعة لجملة اخرى  
هي المقصودة بالوفادة كما ههنا يدل عليه تعليلهم ولو سلم اشتراط التخصيص في التركة مطلقا فالظاهر ان ههنا يقدر الصفة على رجل مذنب بقراءة المخوفة على انهم عدوا  
اذ التالى للمفاجات من المسوغات نص عليه البعض والله تعالى اعلم واما قول القسطلاني رحمه الله تعالى ان قوله يشي بطريق صفة الرجل وخبر وجد غصن شوك والجملة  
مضافة للظرف فحبيب ادل يترك الكلام حينئذ اصلا اذ يصير تمام الحديث كلمة بين مع مالا يضيف اليها من الجملة ولا يترك الكلام من المضاف والمضاف اليه ولا يبقى للظرف عامل اصلا



ولله الشكر على السؤال الذي الذي يفتقره الجنتين

[illegible]

اللهم والآن يقال فآخره عامل في الظرف وليس بهعطوف على قوله وحده وهذا إما ياتي عنه الفاء وشهادة الذوق فأفهم (قوله ليؤمكم أكبركم) والامامة في الشرع تطلب للنيل فضل الجماعة فطلبها من اثنين يدل على نيلهما أفضل الجماعة وهذا معني الوثان جماعة وكونهما جماعة يستلزم كون الأكثر جماعة بالاولى اهـ سندى (قوله قال من غدا الى المسجد وراح قيل في تفسيره اى ذهب ورجع قلت ترتب الجزء على الرجوع من المسجد بعد ظاهرا الا ان يقال باعتبارانه من تمة امر الصلوة لان الانسان يحتاج اليه بواسطه الخروج الى الصلوة وباعتبارانه سبب للتجهيز للصلوة ثانيا والله تعالى اعلم وقوله كلما غدا الورا ح يفيد تكرار اعداد النزول له حسب تكرار الضو والرواح (قوله باب حد المريض ان يشهد للجماعة اى اى حد له في شهود الجماعة ومتى يكون الشهود له اولى وكأنه استدلال بقوله فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة الخفاشار الى ان المريض ان وجد في نفسه خفة بحيث يمكن له ان يحضر الجماعة ولو بين الرحلين ينبغي له الحضور ان تيسر له ذلك والله تعالى اعلم (قوله هو ايا بكر فليصل بالناس) استدلال به اهل السنة على خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه ووجهه ان الامامة في الصلوة التي هي الامامة الصغرى كانت من وظائف الامامة الكبرى فنصبه صلى الله تعالى عليه وسلم اياه اماما

١٨ حَدَّثَنَا عَنْ ١٩ الْحَجَّي رَزَقَ ٢٠ فَكَانَ هُمْ فَعَلَ ٢١ رَسُولُ اللَّهِ أَنْعَرَجَكُمْ ٢٢ اءَنَّهُمْ فَبَجَّيْوْا ٢٣ اِبْرَاهِيْمَ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨

الباب على كل ما في الترجمة ١٢ فتح الباري **هـ** قوله انما عن ترجمته بفتح الهاء وسكون الزاي اي وايشه اي انما حرف  
 وجوب الجملة ولكن انقسم لاجل صلحهم كذا في الفخر الباري وقوله ان حرملك بضم الهاء وسكون الحاء المهمة اي كرهت  
 ان اشق عليكم بالازاكم السعي الى الجمعة في الطين والمطرو يروى ان اخيه بك باي الهمزة من الاخرين في يروى ان اوكلتم  
 اي اكون سببا لانتسابهم اليهم عند من صدقكم ذلكه يعني ١٣ **و** قوله من جريد النخل والجريد بمعنى المجزوء و  
 هو القصب الذي يجر عنه الخوص يعني يفتشتر ١٤  
 اسماء الرجال ابراهيم  
 ابن موسى بن يزيد بن اذان التيمي الازدي هشام بن يوسف هو الصنفاني معمر هو ابن راشد البصري الزهري محمد  
 ابن مسلم بن شهاب عبيد الله بن عبد الله بن قيس بن مسعود النخعي عبيد الله بن جهمان بن قيس بن عتبة السدوسي  
 باب الرخصة في المطر الاسلامي هو ابن ابي اديس عقبان بن مالك هو ابن عمرو البجلي في الانصاري الترمذي  
 باب هل يسمى الامام بن حنبل بن عبد الله بن عبد الوهاب البصري حماد بن زيد هو ابن دهم الاذني  
 الجعفي البصري مسلم بن ابراهيم الفراهيدي هشام الدستوائي يحيى بن ابي كثير الطائي الباهلي بن ابي سلمة بن  
 جبلة الرضائي بن عوف آدم هو ابن الماياس ١٥  
 حل اللغات يهادى مضارع يحمل من المداواة اي يشفي من دملين محمدا عيلما يهادى التبرع من الصيام  
 الوحال جمع الرص وهو الدار والمسكن والمنزل وفي روع بسكون الدال الهاء في وعل عومة اي واجبة  
 احولكم من الافعال اي اوكلتم في الحج واشق عليكم بالازاكم السعي الى الجمعة في الطين والمطرو يروى بن الخزرج  
 باي الهمزة ويروى اوكلتم اي اكون سببا لانتسابهم اليهم عند من صدقكم ذلكه يعني ١٦  
 الذي يجر عنه الخوص اي يفتشتر عنما اي سميننا العشاء بفتح العين كاسماء طعام العشي لا تعجلوا يروى من الجرد  
 ومن الافعال ايضا ١٧

يوسف عليه السلام وكعدته واوقعته في الملاءة يعني القفاز على ما مدون وكثرة الملح عليه كذا في العيينة ٢  
 قوله يملون مبنية على بكسر الهمزة وسكون اللام استدل به الشيخ على جواز الهمزة بالماضوم وهو من عند البصري ودربان ما بغير كان مبنيا و  
 استدل البعض بهذا الحديث على جواز استخفاف الامام بغير ضرورة فيصح الى غير ذكره العيني فاجاب في هذا الحد والمثبات  
 استخفاف الى بكسر الكاف لخصوه من القردة وفيه تقدم الى بكبره وتوجيه على جميع الصحابة وفيه تأكيد امر الجماعة والاذن فيها  
 بالاشد وان كان المرض يرضع في تركه ويثبت ان يكون فعل ذلك لبيان جواز الاذن بالاشد وان كان الرخصة  
 اولى ١٢ ع ٣ قوله لم تسم عائشة قال الكرمان فان قلت لم تسم عائشة قلت ما تركت تحية اولا ولا عائشة ما شاها  
 من ذلك قال النووي ثبت ايضا من معلم جاءه من رعيين احدهما سامة والى الثاني الفضل بن عباس كان اخذ ابيده  
 الكرمية فخرج ان يقال ان الثلثة بيتا ولون في الاذن بيد وكان العباس يلازم الاذن باليد لا اخرى واكرهوا العباس  
 ببيده واستمر بالمال من السن والعمومة ونحوها فلذلك ذكرته عائشة سمي صريحا ولم يسم الرجل الاخر اذ لم يكن احدهم  
 ملاذا في جميع الطريق ولا في مغفر بخلاف العباس انتهى ١٣ قوله لم يسل الامام بن حنبل في مع وجود  
 العللة المرضية للتخلف فلم يختلف قوم المصنف فسل اسم الامام لم يكره قاله بالعللة في الرجال على هذا الاية لا ليدب  
 ومطابقة ذلك لحديث ابن عباس من قوله فيه فنظر بعضهم الى بعض لما امر المؤمنين ان يقول الصلوة في الرجال  
 فانه قال على ان بعضهم حضرو بعضهم لم حضرو مع ذلك فخطب وصلى بن حنبل وما قوله قوله في طلب يوم الجمعة في المطر فظاهر  
 في حديث ابن عباس وفيه تقدم الكلام عليه في الاذن ايضا وجيه ان ذلك كان يوم الجمعة واما ما بعده حديث ابن مسعود  
 فمن جهة ان العادة في يوم المطر ان يختلف بعض الناس واما قول بعض الشراح يمكن ان يكون ذلك في الجمعة  
 فردود لانه ساق في الاحتكاك اشبا كانت صلوة الصبح وكذا حديث انس لا ذكر لخطبة فيه ولا يلزم ان يدل ما في

في الصلوة. الحالة من اقوى امارات تفويض الولاية الكبرى اليه وهذا مثل ان يجلس سلطان زمانا احد اولاده عند الوفاة على سرير السلطنة فهل يشك احد في انه فوض السلطنة اليه فهذه دلالة قرينة لمن شرح الله تعالى صدره وليس من باب قياس الولاية الكبرى على الولاية الصغرى مع ظهور الفرق كما زعمه الشيعة وقولهم ان الدلالة لو كانت ظاهرة قوية لما حصل الخلاف بينهم في قول الامير باطل ضرورة ان الوقت كان وقت حيرة ودهشة وكومن ظاهري يخفي في مثله والله تعالى اعلم وقولها فخرج ابو بكر فصلي معناه استمر على الصلوة بالناس اياما وقولها فوجد النبي صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة اى في بعض تلك الايام ليس البرادته ووجد خفه في تلك الصلوة والله تعالى اعلم فلو تنافى هذه الرواية الرواية الثانية (قوله ان كن صواحب يوسف) اى في كثرة الالتجاء عليه صلى الله عليه وآله وسلم اه سدى (قوله خطبنا الى قوله فامر) لو يخفى ان شرح الوان قبل الخطبة وهذا الواجى على ظاهره لكن مقتضاها ان يكون الزمان بعد الخطبة فالوجه ان يحمل خطبنا على معنى اراد ان يخطبنا والله تعالى (قوله كرهت ان اتفكركم) لو يخفى انه ليس بحديثهم كذلك ايتاعا لهم في الوثر بل هو ايتاعا لهم في المشاورة العظمى فكان المعنى ان كرهت ان اكون سببا لوقوعكم في الوثر

حدثنا شعبه قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت انس يقول قال رجل من الانصار اني لا استطيع الصلوة معك وكان رجلا ضعيفا فصنع  
للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعا به الى منزله فبسط له حصيرا ونظم طرف الحصير فجلس عليه ركعتين فقال رجل من اليمانيين ان كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يصلي الفطر قال ما رأيته صلاحا الا يومئذ ياتي اذا حضر الطعام واقامت الصلوة وكان ابن عمر يتبدا بالعشاء وقال ابو الدرداء  
من فقه المراءاة على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ حدثنا يحيى بن عمار قال حدثني ابي سمعت عائشة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقامت الصلوة فابدءوا بالعشاء حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قُدم العشاء فابدءوا به قبل ان تصلوا صلوة المغرب ولا تجلوا عن عشاءكم حدثنا  
عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء احكم واقم الصلوة  
فابدءوا بالعشاء ولا تجعل حتى يفرغ منه وكان ابن عمر يوضع له الطعام وتقام الصلوة فلا ياتيها حتى يفرغ وانه ليس به قراءة الامام وقال زهير  
وهب بن عثان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم على الطعام فلا يجعل حتى يقضي حاجته  
منه وان اقيمت الصلوة قال ابو عبد الله وحديثنا ابراهيم بن المنذر عن وهب بن عثمان وهب بن عثمان في باب اذا دعى الإمام الى الصلوة  
وبنده ما يأكل حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني جعفر بن عمرو بن  
أمية ان اباة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ذراعا يجتر منها فدى الى الصلوة فقام فطر السكين فصلى ولم يتوضأ بآب من  
كان في حاجة اهله فاقامت الصلوة فخرج حدثنا آدم قال حدثنا شعبه قال حدثنا الحكم عن ابراهيم عن الاسود قال سألت عائشة  
ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة اهله تعفي عمة اهله فاذا حضرت الصلوة خرج الى الصلوة بآب  
من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال  
حدثنا ايوب عن ابي قلابه قال جاءنا مالك بن الحويرث في مسجدنا هذا فقال اني لا صلى بكم وما اريد الصلوة اصلي كيف رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم يصلي فقلت ادبي قلابه كيف كان يصلي قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض  
في الركعة الاولى بآب اهل العلم والفضل احق بالامامة حدثنا اسحق بن نصر قال ثنا حسين عن زائدة عن عبد الملك بن عبيد  
قال حدثني ابو بردة عن ابي موسى قال مرص النبي صلى الله عليه وسلم فاستد مرصه فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت عائشة انه  
رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس قال موي ابا بكر فليصل بالناس فقال موي ابا بكر فليصل بالناس فانك صواب  
فقال ما ولا تجعلوا يستمع ردة متدني وطرح مهنة بيت اهله

حدثنا ايوب بن عبد الله بن ميمون عن ابي قلابه قال جاءنا مالك بن الحويرث في مسجدنا هذا فقال اني لا صلى بكم وما اريد الصلوة اصلي كيف رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فقلت ادبي قلابه كيف كان يصلي قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض في الركعة الاولى بآب اهل العلم والفضل احق بالامامة حدثنا اسحق بن نصر قال ثنا حسين عن زائدة عن عبد الملك بن عبيد قال حدثني ابو بردة عن ابي موسى قال مرص النبي صلى الله عليه وسلم فاستد مرصه فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت عائشة انه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس قال موي ابا بكر فليصل بالناس فقال موي ابا بكر فليصل بالناس فانك صواب فقال ما ولا تجعلوا يستمع ردة متدني وطرح مهنة بيت اهله

فقال ما ولا تجعلوا يستمع ردة متدني وطرح مهنة بيت اهله

١٢٦ رسول الله قال لكم شيئا حديثا فليصلي مولا فليصلي

١٢٧ قولنا فليصلي

١٢٨ قولنا فليصلي

١٢٩ قولنا فليصلي

١٣٠ قولنا فليصلي

١٣١ قولنا فليصلي

١٣٢ قولنا فليصلي

١٣٣ قولنا فليصلي

١٣٤ قولنا فليصلي

١٣٥ قولنا فليصلي

١٣٦ قولنا فليصلي

١٣٧ قولنا فليصلي

١٣٨ قولنا فليصلي

١٣٩ قولنا فليصلي

١٤٠ قولنا فليصلي

١٤١ قولنا فليصلي

١٤٢ قولنا فليصلي

١٤٣ قولنا فليصلي

١٤٤ قولنا فليصلي

١٤٥ قولنا فليصلي

١٤٦ قولنا فليصلي

١٤٧ قولنا فليصلي

١٤٨ قولنا فليصلي

١٤٩ قولنا فليصلي

١٥٠ قولنا فليصلي

١٥١ قولنا فليصلي

١٥٢ قولنا فليصلي

١٥٣ قولنا فليصلي

١٥٤ قولنا فليصلي

١٥٥ قولنا فليصلي

١٥٦ قولنا فليصلي

١٥٧ قولنا فليصلي

١٥٨ قولنا فليصلي

١٥٩ قولنا فليصلي

١٦٠ قولنا فليصلي

١٦١ قولنا فليصلي

١٦٢ قولنا فليصلي

١٦٣ قولنا فليصلي

١٦٤ قولنا فليصلي

١٦٥ قولنا فليصلي

١٦٦ قولنا فليصلي

١٦٧ قولنا فليصلي

١٦٨ قولنا فليصلي

١٦٩ قولنا فليصلي

١٧٠ قولنا فليصلي

١٧١ قولنا فليصلي

١٧٢ قولنا فليصلي

١٧٣ قولنا فليصلي

١٧٤ قولنا فليصلي

١٧٥ قولنا فليصلي

١٧٦ قولنا فليصلي

١٧٧ قولنا فليصلي

١٧٨ قولنا فليصلي

١٧٩ قولنا فليصلي

١٨٠ قولنا فليصلي

١٨١ قولنا فليصلي

١٨٢ قولنا فليصلي

١٨٣ قولنا فليصلي

١٨٤ قولنا فليصلي

١٨٥ قولنا فليصلي

١٨٦ قولنا فليصلي

١٨٧ قولنا فليصلي

١٨٨ قولنا فليصلي

١٨٩ قولنا فليصلي

١٩٠ قولنا فليصلي

١٩١ قولنا فليصلي

١٩٢ قولنا فليصلي

١٩٣ قولنا فليصلي

١٩٤ قولنا فليصلي

١٩٥ قولنا فليصلي

١٩٦ قولنا فليصلي

١٩٧ قولنا فليصلي

١٩٨ قولنا فليصلي

١٩٩ قولنا فليصلي

٢٠٠ قولنا فليصلي

ان لم تحضروا فحضروا لذلك ولو بمشقة كثير قوله قبل ان تصلوا صلوة المغرب قوله باب ادلعي الامام الى الصلوة التي كانه اشار بوضع هذا الباب في جنة الباب السابق الى الصلاة بالطعام  
او المضي عليه عند الحاجة الى ذلك وخوف فوات الخشوع عند البداية بالصلوة واما اذا قضى حاجته من الطعام في الرحلة وصار بحيث لا يخاف فوات الخشوع بقدم الصلوة  
والله تعالى اعلم قوله وهو لا يريد الا ان يعلمهم اي لو يريد الامامة لكان بل يريد بها ليتوصل الى تعليمهم كيفية الصلوة وهو المراد بقوله في الحديث وما اريد الصلوة اي ان اصلي  
بكر اي ليس غرضي من التقدم بل ان يدايكم ان اكون اماما لكم ومتقدما بدين يدايكم وانما ارادني بذلك التعليم والله تعالى اعلم وهذا ايند فم ما يتوهم انه كيف تصح الصلوة  
بلونة الصلوة اهسندى قوله باب اهل العلم والفضل احق بالامامة اي من ليس بمرتبة في العلم والفضل وهذا اصبي على ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالامامة  
اي تكريها على انه كان اعلم وافضل من غيره ويحتمل ان مادة بيان ان اهل الطم اولى بالامامة من اهل القراءة كما قال الجمهور ان الوعلم اولى من الوقراء وهذا اصبي

حدثنا ايوب بن عبد الله بن ميمون عن ابي قلابه قال جاءنا مالك بن الحويرث في مسجدنا هذا فقال اني لا صلى بكم وما اريد الصلوة اصلي كيف رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فقلت ادبي قلابه كيف كان يصلي قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض في الركعة الاولى بآب اهل العلم والفضل احق بالامامة حدثنا اسحق بن نصر قال ثنا حسين عن زائدة عن عبد الملك بن عبيد قال حدثني ابو بردة عن ابي موسى قال مرص النبي صلى الله عليه وسلم فاستد مرصه فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت عائشة انه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس قال موي ابا بكر فليصل بالناس فقال موي ابا بكر فليصل بالناس فانك صواب فقال ما ولا تجعلوا يستمع ردة متدني وطرح مهنة بيت اهله





ابى بكر باب من دخل ليوم الناس فجاء الامام الاول فتأخر الاول ولم يتأخر جازت صلاته فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا  
 عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب الى بى  
 عمرو بن عوف ليصليج بينهم فحانت الصلوة فجاء المؤذن الى ابى بكر فقال ائصلي للناس فاقيم قال نعم فصلى ابوبكر فجاء رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم والناس في الصلوة فتخلص حتى وقف في الصف فصلى الناس وكان ابوبكر لا يلتفت في صلوة فاما اكثر الناس الضفيق  
 التفت فراى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امكث مكانك فرجع ابوبكر يد يديه فحمد الله على ما  
 امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر ابوبكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما  
 انصرف قال يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذ امرتك فقال ابوبكر ما كان لابن ابى قحافة ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رايكم اكثرتم التصفيق من نابة شئ في صلاته فليست به فانه اذا سمع التفت اليه وانما التصفيق  
 للنساء باب اذا استؤوا في القراءة فليؤمهم اكرهم حدثنا سليمان بن حرب قال اخبرنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قحافة عن  
 قالك بن الحويرث قال قد منا على النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شببة فليتنا عندنا نحو من عشرين ليلة وكان النبي صلى الله عليه وسلم رحيمًا  
 فقال لو رجعتكم الى بلادكم فعلتموهم وروهم فليصلوا بصلوة كذا في حين كذا وصلوة كذا في حين كذا اذا حضرت الصلوة فليؤذن  
 لكم احدكم وليؤمكم اكرهم باب اذا اراد الامام قوما فامهم حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال  
 اخبرني محمود بن الربيع قال سمعت عتيان بن مالك الانصاري قال استاذن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نزلت له فقال ايمن تحب ان اصلي من  
 بيتك فاشرت له الى المكان الذي احب فقام وصففنا خلفه ثم سلم وسلّمنا باب انما جعل الامام ليؤتم به وصلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم في موضعه الذي توفي فيه بالناس وهو جالس وقال ابن مسعود اذا رفع قبل الامام يعوذ فيمكث بقدر ما رفع ثم يتبع الامام وقال الحسن  
 فيمن يركع مع الامام ركعتين ولا يقدر على السجود يسجد للركعة الأخيرة سجدتين ثم يقضي الركعة الاولى بسجودها وفيمن نسي سجدة  
 حتى قام يسجد تحتها احد بن يوسف قال اخبرنا زائدة عن موسى بن ابى عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال دخلت على  
 عائشة فقالت الوحي ثني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك  
 يا رسول الله قال ضعولي ماء في المخضب قلت ففعلنا فاغسل فذهب ليتوء فاعمى عليه ثم افاق فقال صلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك  
 يا رسول الله قال ضعولي ماء في المخضب فقعدا فاغتسل ثم ذهب ليتوء فاعمى عليه ثم افاق فقال صلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا  
 رسول الله قال ضعولي ماء في المخضب فقعدا فاغتسل ثم ذهب ليتوء فاعمى عليه ثم افاق فقال صلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا

الأخر فيه عن عائشة بالناس أمر به ربه حدثنا ثنا علي بن فضالنا الأخرية ثنا فقننا لأهم ضعوفي ٢ فقعد ثم ذهب ضعوفي

له قول  
 ابى بن عمرو بن عوف . بطن كبير من الودس كانوا ابتداء وسيا في الصلح انهم اقتتلوا حتى تزاوا بالجماعة كذا في  
 البقي ١٣ قوله فاقم . بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي فاقم فاقم ديانا نصب على ان جواب الاستفهام اي  
 فان اقم امر ٢ قوله فتخلص . قال انه ما في اي صا فالتصا من الاشتغال قال العيني ليس المراد هذا  
 العني ههنا بل المراد فتخلص من شق الصفوف حتى وصل الى الصف الاول وهو معنى قوله حتى وقف في الصف اي  
 في الصف الاول والليل عليه فادى عبد العزيز عند مسلم في ابى صلى الله عليه وسلم فخرق الصفوف حتى قام  
 عند الصف المقدم انتهى ١٣ قوله حمد الله . ظاهره انه حمد الله بلفظ حمدى لكن في رواية الحميدي عن سفيان  
 فرجع ابوبكر راسا الى السماء وشكر الله وحمد الله وادعى ابن الجوزي انه اشار بالشكر والحمد لله ولم يذكر في رواية احمد  
 انه رفع يديه يميني ثم خروا قال العيني تاخر ابى بكر وتقدم صلى الله عليه وسلم من خواصه صلى الله عليه وسلم وادعى ابن عبد البر  
 الاجماع على عدم جواز ذلك لغيره وما قيل كيف يدعى الاجماع مع ان الصحاح المشهور عندنا فيه الجواز قلت هذا  
 خرق الاجماع السابق قبل هؤلاء الشافعية وخرق الاجماع باطل ١٤ قوله اذا اراد الامام قوما فامهم  
 لم يبين حكمه في الترجمة بل للامام ذلك ام يحتاج الى اذن القوم فاكنتى بما ذكر في حديث الباب فانه يشعر بالاستئذان  
 كما سذكره انشاء الله تعالى ١٥ قوله من تحب . في المطابقة للترجمة فانه يتضمن امرين احدهما قصد احو  
 تعيين المكان من صاحب المنزل والاخره انما هو الاستئذان بالامانة فان قلت الامام الاعظم سلطان على  
 المالك فلا يحتاج الى الاستئذان قلت في الاستئذان رعاية الجاهلين مع انه ورد في حديث ابى مسعود لا يؤمر ارجل  
 في سلطانه ولا يمس على مكرمة الا باذنه فان مالك الشافعي سلطان عليه ١٦ قوله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه  
 وسلم في موضع الز . هذا التعليق تقدم من حديث عائشة رضي الله عنها فان قلت لا دخل في الترجمة فافادة ذكره  
 قلت انه يشير الى ان الترجمة التي هي قطعة من الحديث عام يقتضي متابعة الامام مطلقا وقد تقدم دليل القوم هو

حديث عائشة فان ابى صلى الله عليه وسلم في مرض الذي توفي فيه وهو جالس وان س خلف قدامه ولم يامرهم  
 بالجلوس فدل على دخول التخصيص في عموم قولنا ما جعل الامام ليؤتم به ١٢ عدة القارى ١٣ قوله قال ابن مسعود  
 هذا التعليق وصل الى ابى شيبة بسند صحيح وردى عبد الرزاق عن عكرمة بن اسناد صحيح ولفظا يارب ربح الله قيل  
 الامام في كوع او سجود فليضع راسه بقدر دفعه اياه ١٤ قوله قال الحسن . اي ابى بكر فيمن اي في حق  
 قال الشيخ ابن حجر فتح الباري والعيني في عدة القارى ان الذي قاله الحسن فرمان وسلكان الاول فيمن يركع د  
 ومسلم اسعد بن منصور باسناده ولفظا في الرجل يركع يوم الجمعة فيمضي الى المسجد فيركع على السجود قال اذا فرغوا من  
 صلاتهم سجد سجدتين للركعة الثانية ثم يقوم فيصلي ركعة وسجدتين والثانية في قوله فيمن نسي قولها ابن ابى شيبة ياتم  
 من ولفظا في من نسي سجدة من اول صلاته فلم يذكرها حتى كان آخر ركعة من صلاته قال سجد ثلاث سجدا  
 فان ذكرها قبل السلام بسجدة واحدة وان ذكرها بعد انقضاء الصلوة يستأنف الصلوة انتهى ثم قال العيني مطابقة  
 للترجمة من حيث ان فيمن يات الامام بعد الصلوة فيمن نسي كذا في الخبر الجاهل باب من دخل الم  
 عبد الله بن النسيب ابو محمد مالك الامام للفقهاء الى ما ذكر اسم سلة باب اذا استؤوا الم سليمان هو الازدي  
 البصري حماد بن زيد بن درهم الازدي . ايوب السخيتاني في قلاية هو عبد الله بن زيد الجرمي باب اقرار  
 الامام الزمعا . بن اسد المروزي عبد الله بن المبارك المروزي معمر هو ابن راشد الازدي البصري هو محمد بن  
 مسلم بن شهاب باب انما جعل الامام احمد بن يوسف بن سيرة بن سيرة واسم ابي عبد الله النسيب البصري الكوفي  
 زائدة بن قدامة البكري الكوفي موسى بن ابى عائشة البغدادي الكوفي عبد الله بن يوسف هو النسيب ١٣

حل اللغات  
 صفق الصفيق وشك ذنوبه اصابه . شبيهة جمع الشاب ليؤتم من الايتام وهو الاقصد  
 ليؤتم مثل يؤتم لفظا ومعنى ١٣

انت وان تفسيرية لما في الوشارة من معنى القول قوله باب من دخل الى قوله فجاء الامام الاول اي الراتب فتأخر الاول اي الذي شرع في الصلوة اولوا قوله ان امكث مكانك  
 كانه رضى الله تعالى عنه راي انه ما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك امر الزم والولما كان له ان يخالف لمصلحة ما بل امره بترك ما ولذا ارفع يديه وحده الله تعالى ثم علم  
 من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امكث جواز الصلوة ان لم يتأخر كما علم من تقريره صلى الله تعالى عليه وسلم فقل ابى بكر جواز التأخر (قوله اذا استؤوا في القراءة) كانه اراد  
 بالقرابة ما يستحق به الامامة اعم من القراءة والعلم واستواء اصحاب مالك بن الحويرث في ذلك من حيث انهم كانوا مستوين في الوقامة عنده صلى الله تعالى عليه وسلم والغالب  
 في مثاهم الاستواء في الوجود والله تعالى اعلم (قوله فذهب ليتوء) اي اراد وقصد ليقوم

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاني رسول الله رسول الله رسول الله بن ابي طالب النبي شاري عليهم ربنا لك الحمد واذا صلى قائما فصلوا قايما فاذا اجتمعين قيا رسول الله وقال اذا حدثنا بن حازب عن هذا

عليه آخر الامر من النبي صلعم ولما كان آخر الامر من صلعم ملائكة عادوا الناس وباده قيام دل على ان ما كان قبله من ذلك مرفوع الحكم وهو الذي ذهب اليه ابو حنيفة وانشأ في التورى وحمود السلف ان القادر على القيام لا يصلى مع القاعد الا ما كان معه القادر **قوله** وهو غير كذب . يعني يتردى كذب من قبيل قوله تعالى وما يكذب بظلام التعبد قال الخطابي في القول لا يوجب تنبه في الراوى انما يوجب حقيقة الصدق لان هذه عادتهم اذا اعدوا تأكيد العلم بالراوى والعمل بما روى وكان ابو هريرة يقول سمعت خليل الصادق المصدق . كذا في المعنى وبسطه ابن حجر **اسماء الرجال** **مالك** **ابن هشام** يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن النعمان القرشي عبد الله بن يوسف هو الشئس مالك هو ابن انس الامام ابن شهاب هو الزهري قال الميموني هو عبد الله بن الزبير قال انس هو ابن مالك هذا الخلف من مديته الماضي مسدود هو ابن سيرة يعني هو القطان سفيان هو الثوري ابن سعيد الواسطي عروة بن عبد الله السبيعي عبد الله بن يزيد الغنمي الواسطي الفضل بن بكير سفيان هو الثوري المذكور في المصنف مرافعا باب اثم من دفع الزحاج هو اسلمى البصري شعبة هو ابن الجراح محمد بن زياد الجبلي الذي **حل اللغات** عكوف بنعم العيون جمع العاكف فخصوع عنه اى سقط فحش الحشيش الى رش وهو ان يشترط عليه العصف **ع** اى التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها رمضا وغيره فادلى الخروج ١٢ .

(قوله يا عمر صل بالناس) كان ابا بكر رضي الله تعالى عنه رأى ان امره بذلك كان تكميلاً  
والمقصود اداء الصلوة بامام له تعيين انه الامام ولم يدرك ما جرى بينه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين بعض ازواجه في ذلك والاولا كان له تفويض الولاية الى عمر والله تعالى  
اعلم امره سدي. (قوله ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالساً الخ) يريد ان حديث عائشة الذي في مرضه صلى الله تعالى عليه وسلم ناسخ لحديث اذ صلى جالساً  
فصلوا جوساً كما قاله جمهور الفقهاء لكن قد بحث فيه من لو يرى النسخ بوجوه من هان الحديث المذكور ليس بصريح في امامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيموزان يكون  
الامام اذ ذلك هو ابو بكر وذلك لكون قولها فجعل ابو بكر يصلي وهو قائم الخ على ظاهره يستلزم ان تكون صلوة واحدة بامامين وان يكون اقتدى باحد الامامين بالأخر فلا  
يعدم تأويله عند الكل فكما يجوز تأويله بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اماماً وان ابا بكر كان يسمع الناس التكبير كذلك يمكن تأويله بان ابا بكر كان يراي النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلوة وينظر الى حاله وهذا كما في الحديث في حق امام اقتدى بأصحهم الوان يقال بعض روايات هذا الحديث هذا التأويل الوان مطرو  
بان بعضها صريح في امامة ابي بكر فعن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعداً وقبلاً عن انس رواها الترمذي وصححهما، والحاصل  
ان الحديث مضطرب لو ينبغي مثله الحكم بنسخ حديث صحيح لو غير عليه لا يقال يمكن دفع الاضطراب بالجهل على تعدد الواقعة فان مثل هذه الاعمالوت تبدى  
للدفع النسخ لو وثباته وايضا قد علم ان القضية كانت مختلفاً فيها عندهم ولو يتصور الاختلاف الا اذا كانت الصلوة واحدة فقد روى ابن عبد البر وابن خزيمة  
في صحيحه عن عائشة قالت من الناس من يقول كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه في الصف ومنهم من يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف ومنهم من يقول كان رسول الله صلى الله تعالى  
وسلم المتقدم وهذا يفيد ان سبب الاختلاف في الواحدية هو ان القضية ما كانت محققة عندها ولو عندهم كما هو شأن ايام المصائب والمهموم والله تعالى اعلم ومنها انه لو دلالة  
ما من الصحابة كانوا قياماً نعم قد ثبت ان ابا بكر كان قائماً لعله قام لغزوة الوسماء، لو يقال قد جاء في بعض الروايات انهم كانوا قائمين لكون ملة النسخ حينئذ على تلك













[illegible]

**قوله** او بعضه **شك** من ابن عباس قال الكرمان ووجه الجمع بين قوله يدي وبين  
 ما في باب اذا قام الرجل فاخذ برأسى كون القضية متعددة والا فوجه ان يقال اولافه برأسه ثم يديه او بعضه  
 وبالعكس ومطابقة لترجمة في حق الامام علي هروما في جنة المسجد فكذلك لان المأموم اذا كان عن يمين امامه  
 كان في يمينه المسجد بل انزع ١٢ **قوله** بينه نهروى وروى غيره صفرا هو يدل على ان المراد من النهر  
 الصغير والكبير منع ومطابقة لترجمة من حيث ان الفاصل بينه وبين الامام كالتي تدوا والنهر باليز وروى عن عمر بن الخطاب  
 اذا كان بينه وبين الامام طريق او حائط او نهر فليس هو مخرج ١٣ **قوله** في ترجمته انى في حجة بيت يدل عليه  
 ذكر مدار الحجة واوضح مداره حماد بن زيد بن يحيى عن ابي نعيم بلفظ كان يصلى في حجة من حجر اذاجره والحجة الموضع  
 المنفرد بالاداء على الغير المأدى ويكفى ان يكون المراد الحجة التي اجتزأ بها في المسجد بالحيمر وبهذا الاحتمال مع بعده من بيان  
 هذا الحديث قريب مما يأتى في حديث الباب الثاني قال الشيخ ابن حجر فاما ان يحمل على التعدد وعلى الجواز في  
 الجواز او في نسبة الحجة انتهى ١٤ **قوله** فلم يخرج الى الی الموضع المسموع والذى كان صلى في تلك الليلة  
 يروى عنه ومطابقة لترجمة في قوله فقام ناس يصلونه لانه كان بينه وبينهم مدار الحجة فيران الجدار ونحوه لا يمنع  
 بالاعتقاد بالامام وعليه ترجمة الباب قلت انما يجوز ذلك اذا لم يتيسر عليه حال الامام ١٥ **قوله**  
 ثواب اليه تاس بالثنية وبعد الالف موحدة من ثواب ان اس اذا اجتمعوا واولا فيه جواز الاستمام بن لم يروا  
 يكون اماما في تلك الصلوة وهو قول مالك واشافى قلت هو مذهب الى حنيفة ايضا لان مما يناقوا  
 يدن نية الامامة في حق النساء علما فانزرو فيه جواز ان قلته بجماعة ١٦ **قوله** فعلى فيها لى الى  
 يه ولا على اصل الزاوية لانه صلى عليه وسلم صلى بهذه الصلوة في ليا الى رمضان ثم انشأ عشرين ركعة وروى قال  
 شافعى واحمد وعندهما ركعة تسع ثم يد جات بسنة وثلاثين ركعة غير التروا واج على ذلك جعل اهل المدرسة واجح مما يان  
 ان شافعية والنا بلاء بارواه اليه حتى باسنا صبح عن اسناب بن يزيد الصغالى قال كانوا يقولون على من عهد عمر  
 عشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى منى التروا مثله ١٧ عمدة القارى **قوله** باب ايجاب التكبير  
 واقتراح الصلوة الواو منته مع واغرض ببيان ايجاب التكبير

وافتح الصلوة. الواو بمنته مع والغرض بيان ايجاب التلبس به

اوله على يمين المسجد لان يمين الامام يمينه قلت لان وجه المسجد الى الكعبة كوجه الامام لان المساجد بنيت متوجهة اليها ولوتعتبر المواجهة بين الوتران والمسجد حتى ينقلب الامر بالعكس ثم ما ذكر من الدلالة لو كانت الصلوة في المسجد لكن الصلوة كانت في البيت الوان يقال يكنى في الدولة انها لو كانت في المسجد لكان هذا اقياما في يمين المسجد والله تعالى اعلم قوله صلى من الليل في حجرته الظاهر انها الحجره من الحصر كما يدل عليه سائر الروايات وعلى هذا فاطلاق الجراح على البيت ليساعده النظر وما في بعض الروايات في حجره من حجره من حجره لعله محمول على ان الحصر كان ملكا لبعض ازواجه والله تعالى اعلم (الى خشيت ان تكتب عليكم صلوة الليل) لعل المراد بها قيام رمضان اذا وقعت كانت فيه واقراض قيام رمضان لو ينافي ان الصلوة المفترضة كل يوم لتزويد على خمس فلو فرض ان معنى حديث لا يبديل القول لدق ان الصلوة لا تزيد ولتقص لما كان هذا الحديث منافيا على انه قد سبق ان تلك الحديث محمول على معنى آخر والله تعالى اعلم قوله فان افضل الصلوة الخ) مورد هذا الحديث كان هو قيام رمضان في مسجد المدينة المنورة





وسلم قال اسمعيل يعني ذلك ولم يقل يعني ياكي الخشوع في الصلوة <sup>١</sup>حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن  
ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ههنا والله ما يخفى على ركوكم ولا خشوكم واني لاراكم واني لاراكم <sup>٢</sup>حدثنا  
محمد بن يشار قال حدثنا عند رقل حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقيموا الركوع في  
السيود فوالله اني لاراكم من بعدى وزيما قال من بعد ظهرى اذ ارعتم وسجدتم يا ايها الذين آمنوا يقرأ بعد التكبير <sup>٣</sup>حدثنا حفص بن عمر حدثنا  
شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم واياكم وعمر كانوا يفتتحون الصلوة بالحمد لله رب العالمين <sup>٤</sup>حدثنا موسى بن اسمعيل  
قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا عمار بن القفا قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يسكت بين التكبير وبين القراءة اسكاته قال احسبه قال هنيهة فقلت يا ابي انت وامي يا رسول الله اسكاته بين التكبير وبين القراءة  
ما تقول قال اقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض  
من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والتلج والبرد يا ايها الذين آمنوا <sup>٥</sup>حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا نافع بن عمر قال حدثني ابن ابي مليكة  
عن اسماء بنت ابى بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقام فاطال القيام ثم ركب فاطال الركوع ثم قام فاطال القيام ثم  
ركب فاطال الركوع ثم رفع ثم سجد فاطال السجود ثم رفع ثم سجد فاطال السجود ثم قام فاطال القيام ثم ركب فاطال الركوع ثم رفع ثم سجد فاطال  
القيام ثم ركب فاطال الركوع ثم رفع ثم سجد فاطال السجود ثم رفع ثم سجد فاطال السجود ثم قام فاطال القيام ثم ركب فاطال الركوع ثم رفع ثم سجد فاطال  
عليها بحسبكم يقطاف من قطفها ودنت مني النار حتى قلت اي رب انا معكم فاذا امرت بحسبتي انه قال تحب شهايرة قلت ماشان هذه  
قالوا حبستها حتى ماتت جوعا لا اطعمها ولا ارسلها تاكل قال نافع حسيبته انه قال من خشي الارض او خشاش <sup>٦</sup>يا ايها الذين آمنوا  
الامام في الصلوة وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف رايت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رايت موتى تأخرت  
حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعرج عن عمار بن عمار عن ابى ميمون قال قلنا لحياب اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم فقلنا بكم كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته <sup>٧</sup>حدثنا حجاج قال حدثنا شعبة قال انبأ ابو  
اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يخطب قال حدثنا البراء وكان غير كد وب اثمهم كانوا اذا صلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فرفع رأسه  
من الركوع قام واقفا حتى يروى قد سجد <sup>٨</sup>حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس

قال محمد بن عبد الله بن عيسى اذا سجدتم ما يقول ابن مالك يسكت هنيهة اسكاته اسكوتك <sup>٩</sup>الصدوق فاطال ثم رفع فاطال القيام  
ثم سجد وقال وانا معكم اطعمتها لاهي حسبه <sup>١٠</sup>الارض فليت زين زياد قلنا هذا ذلك اخبرنا وهو رسول الله يذوقه

الصلوة بالحمد لله على الحكاية وهذا الحديث يظهر به بشار الى عدم قراءة بسلمة ومرجع بقراءة تاجها  
وفي رواية الى عدم كونها جزءا للصلوة اذ كانت جزءا للسورة لغيرها كما جربنا راجعا انما كان في الجواب  
وقال يعقوب بن اسحق بن ميمون انهم من القرن لان الله اجتمع على ان كان مكتوبا بين الركنين فقل  
الوجه في القرن والتمية كذلك وانما مع ذلك ليست من السورة ولذلك تنس آية مفردة في اول كل سورة  
كما تالها النبي صلى الله عليه وسلم من الزلزل عليه انا اعطيتك الكون وروى عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يعرف فصل السورة من نزل عليه السلام من الزلزل عليه انا اعطيتك الكون وروى عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم  
الجن والعاويش الجبروان كثر رواها فلما طهرت وليست حمزة في الصحاح ولا في السانيد المشورة انتهى  
كذا قال ابن النعمان حيث قال قال ابن تيمية ودعنا عن الدارقطني ان قال لم يسمع عن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهر حديث  
وفي سلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ من القرآن الكريم واياكم وعمره انتهى كلام ابن ابي عمير  
<sup>١</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٢</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٣</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٤</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٥</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٦</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٧</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٨</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>٩</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة  
<sup>١٠</sup>قوله يسكت يعني ان السكون كان بغير حركة فمما ذكره من السكون في الركعة الاولى من السجدة

ع وجم التامة بين اليمين من حيث ان المصل بعد افتتاح التكبير يعني ان يراقب امامه ع  
المراد بالخشوع قوله كانوا يفتتحون الصلوة بظاهر صنيع المصنف يفيد انه حمل افتتاح الصلوة على ما يقال بعد التكبير لا على افتتاح القراءة اما بناء على ان التكبير خارج عن الصلوة  
اوانه لظهوره مفروغ عنه فقد تبه على ان دعاء الافتتاح ليس بلزوم بل كانوا يفتتحون به احيا نا والله تعالى اعلم قوله اي رب وانا معهم اي اتحد بهم وانا معهم وقد قلت  
وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وهذا من باب التضرع في حضرته واظهار غناه وفقرا الخلق وان ما وعد به من عدم العذاب مادام فيهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمكن  
يكون مقيدا بشرط وليس مثله مبينا على عدم التصديق بوجه الكبري وهذا اظهر ومثله قول المؤمنين ربنا لا تؤاخذنا ان لبسنا غطاء او اخطانا مع حديث رفع عن ابي الخضر والله تعالى اعلم  
ثم دلالة الحديث على الترجمة قيل بالنظر الى هذا الدعاء قلت وهذا غير ظاهر اذ دلالة فيه على كون الدعاء بعد التكبير وان يراى بقوله بعد التكبير ما يتحقق بعده اعم من كونه متصلا

أمره فيشغل الواقع في تمام الصلوة ولا يخفى بعده وقيل باعتبار الطالة القيام إذا طالته أو تخلو من دعاء بعد التكبير عارضة قلت لو سلم ذلك فلا يدل الحديث على تعيينه ومفاد قوله بآب ما يقبل من الباب ليبيان تعيين ذلك المقول والله تعالى أعلم قوله فرأيت جهنم أي ورؤية جهنم في جدار القبلة أو تخلو من رفع يصر بحيث لو كان قبله إمام لكان رافعا البصر إلى الإمام وقد يمنع كون رؤية النبي صلى الله عليه وسلم محتاجة إلى رفع يصر لونه كان يرمى من وراءه (قوله فغتها ثم قال حين انصرف) ظاهرياً من المحت وقع داخل الصلوة وتقام من رواية الحديث غير مفيد بحال الصلوة قبل لو يأس به لونه فعل قليل قلت قد يحتاج إلى الله وهو ما يقبل التأخير والنظر إلى هذا ربما يبعد وقوعه داخل الصلوة فيمكن أن يجعل قوله حين انصرف متعلقاً بالفتين على التنازع والله تعالى أعلم استدل (قوله فأركد الخ) يعني أن التطويل في الأوليين والتخفيف في الآخرين بكثرة القراءة وقتها وقد قال أنه يصلي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل به بثبوت القراءة في صلواته صلى الله عليه وسلم وأوصل في أفعال صلواته هو الوجه بخبر حديث صلوا كما رأيتموني أصلي

ولا يقسم بالسَّوْتِ ولا يُعْدِل في القَضِيَّةِ قال سَعْدُ أَمَّا وَاللَّهِ لَأَدْعُوَنَّ بِثَلَاثِ الرَّهْمَانِ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِبًا قَامَ رِيَاءً وَسُمْعَةً فَأُطْلِعَ عَمْرُؤًا  
 واطْلُقَ قَهْرُ عَمْرٍو بِالْفِتَنِ وَكَانَ بَعْدُ إِذَا سُئِلَ يَقُولُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَفْتُونٌ أَصَابَتْهُ دَعْوَةُ سَعْدٍ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فَأَنَا رَأَيْتُهُ بَعْدُ قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ  
 عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ وَانْتَهَ لِيَتَعَرَّفَنَّ الْجَوَارِي فِي الطَّرِيقِ يَغْمِزُهُنَّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
 الرُّبَيْعِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِصَلَاةٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ  
 فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَلَسَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ وَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّيْتُ ثُمَّ جَاءَ فَلَسَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ ثَلَاثًا قَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلِمْتُ فَقَالَ لَقُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبَّرْتُ ثُمَّ أَرَأَى  
 مَا تَسْتَرْعُوكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ أَرَكُمُ حَتَّى تَطْمَئِنُّ رَأْعًا ثُمَّ أَرَفَعُ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ أَسْجُدُ حَتَّى تَطْمَئِنُّ سَاجِدًا ثُمَّ أَرَفَعُ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا وَ  
 أَفْعَلُ<sup>١٢</sup> فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا يَا أَبَا الْقَاسِمِ<sup>١٣</sup> فِي الظَّهِرِ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْلَبَانِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ  
 سَعْدُ أَتَيْتُكَ أَصْلَى بِهِمْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتِي الْعِشَاءَ لَا أُخَوِّمُ عَنْهَا كُنْتُ أَرْكُدُ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَاحِدًا فِي الْآخِرَيْنِ فَقَالَ عَمْرُ  
 ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ<sup>١٤</sup> حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ  
 فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظَّهِرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسَمِّعُ الرُّبُيَّةَ<sup>١٥</sup> أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ

ذَلِكَ فَلَمَّ قَالَ إِذَا سَعَدَ الْأَسِيرُ فَكَانَ أَنَا الطَّرِيقَ حَدَّثَنَا وَقَالَ يُصَلِّي قَالَ قَالَ بَعْثًا ٢ ذَلِك ٣ مَقْد ٤ الْعَشِي ٥ خَف ٦ قَالَ ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ

**قوله** لصلوة لمن لم يعرفها فاتحة الكتاب ، استعمل الشافعية بهذا  
 على ان قراءة الفاتحة فرض على الامام والمنفرد والمأموم في الصلوة كلها واليه مال المصنف قلنا قال المكرهاني  
 الحديث مرتفع في دلالته على جميع اجزاء الترجمة وقال النخعي ليس الفرض عندنا ان يطلق القراءة لقوله تعالى فاقرأوا  
 ما تيسر من القرآن وتقييده بالفاتحة زيادة على عطلي النص وذلك لكونه فعلنا باكل واوجبنا الفاتحة بهذا  
 الحديث وايضا لا يقرأ الفاتحة عند النخعي اصلا لقوله عليه السلام من كان له امام فقلرة الامام له قراءة وقد روى عن  
 طرق منها مروي محمد بن موطاه انا ابو حنيفة تاموس بن ابي مائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قلرة الامام له قلرة واسناده صحيح على شرط الشيخين اى التهادي وسلم فان  
 صح هذا وجب ان يخص عموم الآية والحديث على طريقة انهم مطلقا فخرج القنبري وعلى طريقنا ايضا لاننا عام  
 خاصة البعض وهو المدرك في الركوع اجماعا فيما ذكر تخصيصا بوجه بالحديث المذكور كما قال ابن الامام في رفع القدير  
 ويؤيده بل يتيقن مروي مالك في موطاه ثنا وهب بن كيسان ان سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم  
 يقرأ فيها بام القرآن فلم يزل لما ورد الامام انتمى ودعاه التزدي وقال بذاعدت حسن صحيح ودعاه الطحاوي في دعائي  
 الاثنار مرفوعا ونظير ثنا بحزن نفعنا يحيى بن سلام انا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ١٢ الحديث . **قوله** ما تيسر منكم ، يدل على ان الفرض مطلق وهو موجبه واحتمل للنخعي على عدم  
 فرضية قراءة الفاتحة ان لو كانت فرضا لاسره صلعم لان المقام مقام التعليم والبيان كذا في البصير قال النووي اما  
 حديث ما تيسر فجعل على الفاتحة فانها متيسرة او ما زاد على الفاتحة بعدها او على من عجز عن الفاتحة قال البصير هذا  
 تشبيه لذب به بالتحكم وكل هذا خارج عن معنى كلام الشارع اما قوله فافا فاتحة متيسرة فلا يدل على تركيب الكلام اصل لان  
 ظاهره يتناول الفاتحة وغيره مما يطلق عليه اسم القرآن وسورة اخلاص التزيم من الفاتحة فما معنى تعيين الفاتحة  
 في التيسر وهذا حكم بلا دليل ولما قوله على ما زاد على الفاتحة فمن اين يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله  
 ما تيسر والامام ما زاد على الفاتحة توسع بهذا اذ كان مأمورا بما زاد على الفاتحة يجب ان تكون تلك الزيادة ايضا فرضا

مثل الخاتم لم يكل به الشافعي ولما قولوا على من عجز عن الخاتم حمل على صحيح لان ليس في الحديث شئ يدل عليه  
انثى ١٣ قول بطول في الاولى الخ. استدل به محمد بن طوليل الاولى على الثانية في جميع الصلوات وبه قال  
بعض الشافعية وعزله بن حنفية وابل يوسف يسوي بين الركتين الا في الغزاة يقول الاولى على الثانية وبه قال بعض  
الشافعية وجوبها عن الحديث ان طوليل الاولى اى في الظهر والعصر كان بعد الاستفتاح والتعوذ في الركعة و  
يطول الاولى في صلوة الصبح بخلاف لانه وقت نكح وغفلة حاله يعني ولان تطويل قوله الاولى في الصبح كان ظاهرا  
بلا شبهة وبما احتمال شئ آخر كونهما جهرية بخلاف الظهر والعصر وقد ورد في رواية النضر بن سمرة سلمة عليه السلام كان  
يقرأ في صلوة الظهر في كل ركعة ثلثين آية الحديث ذكره ابن الهمام والشيخ نعم اعلم بالصواب ١٢

اسماء الرجال **ع** هو محمد بن مسلمة بن خالد الانصاري قال عبد الملك بن  
عمر هو المذكوذ الان الزهري هو ابن شهاب محمد بن بشار الجعدي البصري شيخه بن سعيد القطان  
عبيد الله بن عمر العري : باب القراءة في الظهر والوعظان محمد بن الفضل السديسي الوعظان الوعظان  
ابن بكري الواسطي عبد الملك هو الكوفي جابر بن سمرة هو العامري الصمالي ابن الصمالي قال سعد بن عمر بن الخطاب  
الوليعيم هو الفضل بن دكين الكوفي شبيب بن هو ابن عبد الرحمن الخوي ميمى هو ابن كثير الوفري البجلي عمير بن  
حفص بن غياث بن طلق الكوفي ١٣

حل اللغات  
الذكوفة بلد معروف بنا باسعد باشارة عرض الله عنها وسميت كوفة لاستدلت بها يقول العرب للمرسل  
المستدبر كوفاء وقيل لان ترابها يتخالط حصى وكل ما كان كذلك سمي كوفه ايا اسحاق كنية سعد بن ابى وقاص  
اخبر من هرب الى انفس اركمن نهرى كمت نشد ثنا اى سألنا بالله لا يسير بالسرية اى لا يخرج  
لجواب ولا يقسم اى يظلم في قسمة الخاتم **ح** اخبره **ح** انقص. اركم اسكن. اخذت اقرر اضطراب  
المحبة تمر كها **ح** اى يعمر اعضاءه بالاصابع فيها اشارة الى الفتنة وفيه بيان الغفوة **ح** الجاد ١٣

(قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) ليس معناه لا صلوة لمن

لم يقرأ بفاتحة الكتاب مرة في عمره قط أوفى الصلوة حتى يقال لو زعم الأول افتراض الفاتحة في عمره مرة ولو خارج الصلوة ولو زعم الثاني افتراضها مرة في صلوة من الصلوات فلا يلزم منه الافتراض لكل صلوة وكذا ليس معناه لصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولو في بعض الصلوات إذ لو زعم أنه بترك الفاتحة في بعض الصلوات تفسد الصلوات كلها ما تروى فيها وما لم يترك فيها إذ كلمة لو تنفي الجنس ولو قائل به بل معناه لصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب من الصلوات التي لم يقرأ فيها فهذا عموم محمول على الخصوص بشهادة العقل وهذا الخصوص هو الظاهر المتبادر ومن مثل هذا العموم وهذا الخصوص لو يضر بعموم النفي للجنس لشمول النفي بعد لكل صلوة تترك فيها الفاتحة وهذا يكفي في عموم النفي ثم قد قرروا أن النفي لو يقبل الامع نسبة بين امرين فيقتضي نفي الجنس أمر أسند إلى الجنس ليتعقل النفي مع نسبه فان كان ذلك الأمر مذكوراً في الكلام فذاك والى تقدير من الأمر العامة كالكون والوجود وأما المكان فقد حقق الحق بغير العلم ضعفه لونه مخالف للقاعدة لا يصار إليه الابدليل والوجود في كلام الشارع يحمل على وجود الشرعي دون المحسوس فمقدار الحديث نفى وجود الشرعي للصلوة التي لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وهو عين نفي الصحة وما قال اصحابنا أنه من حديث الواحد وهو ظني لو يقيد العلم وانما يوجب العمل فلا يلزم منه افتراض الفاتحة في الصلوة لو أن الافتراض لو ثبت الاما بفيد العلم فيه أنه يكفي في المطلوب أنه يوجب العمل ضرورة أنه يجب العمل به لدوله وبشيء آخر ومدلوله عدم صحة الصلوة التي لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فوجب العمل به بوجوب القول بفساد تلك الصلوة وهو المطلوب فالحق أن الحديث يفيد بطلان الصلوة إذا لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب نعم يمكن أن يقال قراءة الامام قراءة لمقتدى كما ورد به بعض الأحاديث فلا يلزم بطلان صلوة المقتدى إذا ترك الفاتحة والله تعالى أعلم بقي أن الحديث يوجب قراءة الفاتحة في تمام الصلوة لو في كل ركعة فلذلك عقبه حديث الأعرابي المشتمل على قوله وأفعل ذلك في صلواتك كلها فانه يفيد في كل ركعة (قوله) أقرأ ما تيسر معك (كانه) قال له ذلك بناء على أن التيسير مثله عادة هي الفاتحة أولونه أعرابي عاجز بكثفي منه المتيسر على أنه ورد في بعض الروايات تعيين الفاتحة والله تعالى أعلم اهـ سدى (قوله) ويستمع أذية أحياناً قال الشيخ ابن حجر استدل به على جواز المهرج في السرية وأنه لا يسجد سهو على من فعل ذلك خلافاً لمن قال ذلك من الحنفية وغيرهم سواء قلنا كان يفعل ذلك عمداً لبيان الجواز وبغير قصد للاستغراق في التدبر انتهى قلت وهذا بحسب الظاهر من باب الجمع بين السرو والمهرج وقد صرح الحنفية بأن الجمع قبيح غير مشروع وقد يجاب عنه بما في البحر نقله عن الخواصة الامام إذا قرأ في صلوة المخافة بحيث سمع رجل أو رجلون أو يكون جمع الجمهور يسمع الكل اهـ سدى ولو يخفى ما فيه أنه كثيراً ما يسمع اطراف الصف الاول طولوه مع أنه مهر لا ريب فيه فكيف يعتبر في المهرج سماع الكل ثم إن الكل قد يكون رجلاً ورجلين



بفاتحة الكتاب وسورتين وكان يطول في الاولى وكان يطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح ويقصر في الثانية **حدثنا** عمر بن جعفر **حدثنا** ابي قال حدثنا اوعش قال حدثني عمارة عن ابي معمر قال سألنا خبابا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا بأي شيء كنتم تعرفون قال باضطراب لحيته **باب** القراءة في العصر **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن اوعش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر قلت لكتاب بن ابي ريث كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلت بأي شيء كنتم تعلمون قراءته قال باضطراب لحيته **حدثنا** المكي بن ابراهيم عن هشام عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة سورة ويسمعا الآية **أحيانا** **باب** القراءة في المغرب **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال ان ابا الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرتني يقرأ هذه السورة انها الاخرى سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال قال لي زيد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصارا وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطول الطويلين **باب** الجهر في المغرب **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **باب** الجهر في العشاء **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا معمر عن ابيه عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجدت فقلت له قال سجدت خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى افاقه **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراءة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في احدى الركعتين بالتين والزيتون **باب** القراءة في العشاء بالسجد **حدثنا** مسدد قال ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجدت فقلت ما هذه قال سجدت فيها خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى افاقه **باب** القراءة في العشاء **حدثنا** خلاد بن يحيى ثنا مسعر ثنا عدي بن ثابت انه سمع البراءة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء بالتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه او قراءة **باب** يقول في الاوليين ويحذف في الاخيرين **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي عون قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر لسعد لقد شكوك في كل شيء حتى في الصلوة قال انا فامد في الاوليين واحذف في الاخيرين ولا ألوم اقدت به من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك الظن بك او ظني بك **باب** القراءة في الجهر وقالت امر سلمة قرأ النبي صلى

ذلك لحية قلنا قال قلنا تعرفون مكي يا بني والله لقد بقدرتك **حدثنا** بقصارا مفصل **يعني** المفصل بطول النبي يقرأ سجدت بها خلف رسول الله **حدثنا** بها ثنا بالتين والتين والزيتون في العشاء **حدثنا** محمد بن عبد الله الثقفي

الاخرى سمعت فان قلت مرج عليل في رواية عن ابن شهاب انها آخر صلوات النبي صلى الله عليه وسلم ذكره البخاري في باب الوفاة ولفظهم صلوات الله عليه من غير ان يذكر في باب انما جعل الامام يؤتم به من حديث عائشة ان الصلوة التي صلها النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته كانت النظر فقلت التوفيق بينهما ان الصلوة التي صلها عائشة كانت في مسجد النبي واني سمعت الامام الفضل كان في بيته كما رواه النسا في صلاة المغرب في بيته فقرأ المرسلات فاصلا بعد ما حتى قبض وما ورد في رواية ام الفضل خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث هو محمول على انه خرج من مكان الذي كان واقفا في ابي الحارث في البيت فمضى بهم فصل الا انما يذكر في الروايات ١٢ عمدة القاري مختصرا **له** قوله مروان بن الحكم بن العاص المديني قال الذي لم يراعي صلته لانه خرج الى الطائف مع لبيد وهو فاضل ١٢ **له** قوله قال لي زيد بن ثابت ان قال ذلك حين كان مروان امير على المدينة من قبل معاوية ١٢ **له** قوله بطول الطويلين طوي بطيهم الطاء على وزن فعل تانيث الطول والطويلين تنزيه الطول فيقول اربابا سورة الاعراف لان صاحبها الانعام فان قيل البقرة الطول السبع اجيب بانه لو اراد البقرة لقال بطول الطول فلام يقل ذلك على انه اراد الاعراف وهي الطول السور بعد البقرة اقول فيه نظرا لان النساء الطول بعد ما فات ما لم اكتمها في قال التيمي هذا غلط من لان الاعراف الطول السور بعد البقرة وفي رواية ابي داود وقال قلت ما طولة الطويلين قال الاعراف ثم انهم تغلقوا على تفسير الطويل بالاعراف واختلفوا في الاخرى على ثلاثة اقوال المحفوظ منها الانعام وقال الكرماني في تفسير ان يروا بالسورة بعضا واليه مال الطحاوي ١٢ مختصرا **له** قوله في معنى الصلوة شكوك فيها ١٢ **له** قوله ولا الوهم البهزة وطم الام اي لا اقصر في ذلك وسبق معنى الحديث بطول في باب وجوب القراءة لتمام ١٢ **له** قوله قالت ام سلمة هذا التعليق اسنوه

على انه يلزم في الجهر حضور احد فأي كل يعتبر حينئذ فالوجه في الجواب ليعلم ان يقال معنى يسمع الوية انه يسبق لسانه الى اظهار بعض كلمات من آية بحيث يظهر انه يقرأ الوية العلانية ومثله عقول بعد من الجهر بلضر الموجب للجمع القبيح او يقال انه كان يظهر لمصلحة اعلامهم بالقراءة حتى لا يعتقدوا ان الصلوة السرية خالية عن القراءة ومثله جازله للجماعة الى البيان والله تعالى اعلم على ان الجهر في العشاء متفق عليه فيكون ادنى دليل والحاجة الى قوة الدليل عند الخصم ولو خصمها سندی لقوله قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امره بمحتمل انه اراد بقراءة اي جهر وبسكت اي اخفى والوقرب انه اشار به الى مذهبه انه لو قراءة في السرية وقوله وما كان ربك نسيا اشارته الى دليل ان كل ذلك كان بالامر اذا ليس الرب تعالى نسيا حتى يترك الامر بسبب النسيان في موضع الحاجة الى البيان والله تعالى اعلم اه سندي

٢٠٠٠ هـ / ١٩٨٩ م

1

---

السماء الرجال آدم هو ابن ياس العسقلاني مسدد بن مسدد البصري السعفي  
ابن ابراهيم بن علي بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح باب الجبر بقرعة ملوثة الفجر الخ قال  
اسلمه بذا فيها وصل المؤلف في الخ مسدد تقدم اليه عنوانه هو الواضح الشكر الى البشير هو جعفر بن ابي وحشية  
واسم ابي وحشية ياس مسدد وكذا اسمعيل هو ابن عليته وهي امه والدة ابراهيم المذكور في باب الارب السعفي في مكرمه  
مولي ابن عباس باب الجمع بين السوريتين الخ ويذكر عن عبد الله بن السائب فيما وصله مسلم بن طرمق بن جريح  
قال فتارة هو ابن دعامه وصله عبد الرزاق حل اللغات سوق عكاظ بعجم الملهة وتخفيف الكاف آخره  
معجزة بالعرف وعدمه وهو من اضافة الشيء الى نفسه لان عكاظ اسم سوق للعرب بناية مكة وليكن ان يكون العلم  
هو مجموع سوق عكاظ جميل حجاز الشهب جمع شباب شعله ان دخلت في غير منصرف للعلية والتاثير موضع  
على ليلة من مكة اسوة قدوة ١٢. عه عرف مكان والعامل فيه قالوا يروى تقوا قالوا العامل رجوا مقعدا  
يفسره المذكور بعد ١٢ عه وهذا مكرمه عند الخليفة لان رعاية ترتيب المعصوف العثماني مستقيمة ١٢.



أَخْبَرَنَا قَالٍ أَخْبَرَنَا قَالَ مِنْ الرُّكُوعِ ٢ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ اللَّيْثِ وَكَانَ الْحَدِيثُ فَقَالَ عَلَيْهِمَا

**١** قوله ولا تعدى الى ان ترك ركع دون الصف وقيل لا تعدن نفس الى الصلوة سيد الخفرك  
**٢** قوله باب اتمام التكبير المرد من ان يترك التكبير من القيام الى  
 البتة والجزء الى رى **٣** قوله ذكرنا تشديد ركعتين في الركوع ويكونان يكون الركوع على ركعتين من غير ان يكون  
 اول من ترك ركعتين من كسر وضعف صوته وكان زباد ترك بترك منوية ومداوية بترك عثمان **٤**  
 قوله فطبقت قال الكرمانى اى جعلها على حد واحد والركعتان قال البتة طبقت من التطبيق  
 اصابع يديه وجعلها بين ركعتي الركوع والشهادة انتهى **٥** قوله كنا لنفعل فبينما  
 اذ امر بشد طر سوله ونسى عن الشد ورسوله وقد اختلفوا في هذه العيص والرائج ان حكمها  
**٦** قوله ما صليت قال بعضهم هو نظير قوله صلى الله عليه وسلم لمسى صلاتك فانك لم تفعل  
 ما صليت صلوة كائنت على هذا رجع النفي الى الكمال الى اى حقيقة الصلوة وهو الذى ذهب  
 محمد لان الصلوة ينزى الى الركوع ليس بغرض منه بها فاعطى لابي يوسف **٧** اخذته القارى شرح الجناى  
**٨** قوله ولو لم تترك على غير النطرة بعين اليم وكسر ايم يوت دامت يما ت  
 وصيبت الصلوة فطره لانها البرزى الامامان والمرد لهذه الكلام توجب على سوء فخره لم يرد على  
 الحاشية من مثل فخره قوله معلوم من ترك الصلوة فقد كفر وانما هو توجب لنا على محمد بن الكافى  
 ليه لانهما من الصلوة ولم يرد به الحزب من الذين وقد يكون النطرة بمعنى السنة كما جالس





الركوع وقال ابو حميد رفع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يعود كل فقام مكانه حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ثابت قال كان انس  
ينعت لنا صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام حتى نقول قد نسي حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة  
عن الحكم عن ابن ابي ليلى عن البراء قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجودا واذا رفع رأسه من الركوع وبين السجدة تين قريبا من السجدة  
حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابه قال كان مالك بن الحويرث يروينا كيف كان صلوة النبي  
صلى الله عليه وسلم وذلك في غير وقت صلوة فامكن القيام ثم ركع فامكن الركوع ثم رفع رأسه فانصب هنيئة قال فصلي بنا صلوة شيخنا  
هذا ابي يزيد وكان ابو يزيد اذا رفع رأسه من السجدة الأخيرة استوى قاعدا ثم نهض بأب يمهوي بالكبير حين يسجد وقال نافع كان  
ابن عمر يضع يده قبل ركبتيه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام  
وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة كان يكبر في كل صلوة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره فيكبر حين يقوم ثم يكبر حين  
يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يمهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه  
من السجود ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في الاثنتين ويفعل ذلك في كل ركعة  
حتى يفرغ من الصلوة ثم يقول حين يتصرف والذي نفسي بيده اني لا أقر بكم شيئا بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت هذه لصلوة  
حتى فارق الدنيا قال وقال ابو هريرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد يدعوا لرجال  
فيسميهم باسماءهم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم  
اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف واهل المشرق يومئذ من مضر يخالفون له حدثنا علي بن عبد الله قال  
حدثنا سفين عن الزهري قال سمعت انس بن مالك يقول سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس وربا قال سفين من  
فرس فحش شقه اليمين فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلوة فصلي بنا قاعدا وقعدنا وقال سفين مرة صلينا قعودا فلما قضى الصلوة  
قال انما جعل الإمام ليؤتم به فاذا كبركم فركبوا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارقعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد  
فاسجد واكذبا جاء به معبر قلت نعم قال لقد حفظ كذا قال الزهري ولك الحمد حفظت من شقه اليمين فلما خرجنا من عند الزهري  
قال ابن جويج وانا عند فحش ساقه اليمين بأب فضل السجود حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد  
ابن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي ان ابا هريرة اخبرهما ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة قال هل تمارون في القبر  
ليلة البدر ليس دوزة سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تمارون في الشمس ليس دوزها سحاب قالوا لا نكمر ترونة كذا وكذا  
الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعة فمنهم من يتبع الشمس ومنهم من يتبع القمر ومنهم من يتبع الطواغيت و

من المفاعلة وفي بعضها من المفاعل يمدت إحدى أن تين فالمداد على وجه الشك والبرية ومعنى التمدد في الشك  
كذا في العيني ١٣ **هـ** قولنا في ترويه أن ترون السنة كذلك أي بلا مبرية في ظاهرها ولا يلزم منه المشابهة في البرية  
والمعابلة ويخرج الشعاع ونحوه لأنها مودلة من البرية عادة لا اعتلا كما ع

**اسماء الرجال** قال أبو جعفر الساعدي فيما يأتي من موصولا  
انشاء الله تعالى في باب سنة الجلبوس في الشهد أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالي شقيقه بن الجملج بن الورد  
أعكلى أبو الوليد وشقيقه هما المتقدمان الحكم هو ابن عبيدة مصغرا بن أبي بليلى هو عبد الرحمن الأنصاري المدني أبو الرب  
السختياني إلى قلمية تقدم الآن باب يهوى بالتكبر الزقال نافع هو مولى ابن عمر فاعلمه ابن عزمير سنة و  
الحادي أبو اليمان هو الحكم بن نافع الحمصي شقيق هو ابن أبي حمزة الحمصي الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب على  
ابن عبد الله المدني البصري سفيان هو ابن عبيدة الزهرى هو ابن شهاب المذكور أبو اليمان الحكم بن نافع الحمصي  
شقيق هو ابن أبي حمزة الأصمى مولا بهم واسم أبيه وينادى بالبشر الحمصي سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي  
وسيب بن عمرو بن ماعين بن عمران بن مخزوم القرشي الخزومي قال ابن المديني لا أعلم في أن يمين أو سمس علمائهم  
**حل اللغات** فتح خزائن الصلب أي مفاصله والواحدة هذيتة بنعم الهاء وتشديد المثناة  
التحتية قليلا فخصص قام يهوى يخطو أو يهبط المصلى بحش قدش تماروز طواغيت **ع** عمرو بن سلمة  
اختلف في كنيته فزاد الأكر أبو زيد بالتحية والزادى ١٣ **ع** هؤلاء السنة أسباط المغيرة كل واحد منهم ابن عم الآخر ع

كانه كني عن رجوع اعطاءه عن النخلاء الى القيام بالانصهار بهذه الرواية المشهورة وهي رواية الاكثبرين  
وفي رواية الكشيتهى فانفتحت اى سكت يعنى لم يكبر للسوى فى المال ١٢ ك ع ٥٢ قوله وسلمة وهو اخو ابى جهم  
قديم الاسلام عذب فى الله وسنوه ان بهاجر ١٢ ع ٥٣ قوله ولما تك من الوطى وهو الدوس بالقدم  
اى فذ بهما هذا شدة ١٢ ع ٥٤ قوله فلما جاز به سحر اى قال سفيان سائلا من مل بن عبد الله المذكور مشد  
الذى رويته انا او رده عمر ايضا وهرة الاستغمام مقدمة قبل قوله كذا فاجاب على بن عبد الله بخلاف نعم وقوله قال  
لقد حفظ اى قال سفيان والله لقد حفظ معمر بن الزهرى حفظا صحيحا مضبوطا ١٢ ع ٥٥ قوله لقال الزهرى اى كما  
قال معمر كذا قال الزهرى وكلم الحمد اى بالادوية اشارة الى ان بعض اصحاب الزهرى لم يذكره ابواؤ فى ذلك الحمد كما  
وقع فى رواية الليث وغيره عن الزهرى ١٢ ع ٥٦ قوله حفظت اى قال سفيان حفظت عن الزهرى قال  
نجاش من شقة اليمين فلما فرجنا من عند الزهرى قال ابن جرير وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير ١٢ ع ٥٧  
قوله ولما عنده اى قال ابن جرير كانت عند الزهرى فقال نجاش سائة اليمين فقوله لانا عنده جملة ما بينه  
من فاعل قال مقدما لانتقديه قال الزهرى وانا عنده كذا فى الزهرى وغيره قيل هذا قول سفيان والضمير عائد الى  
ابن جرير لا الى الزهرى ووجه المعنى وما جاب فتح البارى وقوله نجاش سائة اليمين فقوله لانا عنده جملة ما بينه  
قال العيني ومطالبة الحديث فى قوله واذا سمعنا سجدوا لان سجود صلى الله عليه وسلم كان شتما على الفعل وهو السوى  
وعلى القول وهو الكبر كما فى حديث ابى هريرة مطلقا انتهى مستنبطا ١٣ ع ٥٨ قوله فلي تمارون بلفظ الجمع

فاسقوى  
نجد  
٢٠ جمادى  
٣١ ربيع  
٤٢ ربيع  
٥٣ ربيع  
٦٤ ربيع  
٧٥ ربيع  
٨٦ ربيع  
٩٧ ربيع  
١٠٨ ربيع  
١١٩ ربيع  
١٢٠ ربيع

(قوله وسن السجدين واذا رفع) هو عطف على الركوع بتقدير عامل مناسب

فلظرف اى ومكته بين السيدتين حين رفع رأسه ولو قد روجلوسه بين السجدين وقيامه حين رفع رأسه لكان ارتكبا بالولاية التقدير بلا حجة والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان المساواة بين هذه الامور لا تدل على الاعتدال فى الركوع اذ يمكن تحققها بلا اعتدال وكان مدار الدليل ان بعض هذه الاشياء معلومة بالتطويل قطعا فمساواة الباقي تقيد المطلوب اذ يستدئ قوله كان القوت فى المغرب والفجر اى فى الموازل وكان المراد الكثرة فهما لكثيرا فى ثبوته فى الظهر وافتى ابتداء الامر ثم نسخ الكل عند بعض وفى المغرب فقط عند الآخرين وبقي فى الفجر والله تعالى اعلم - قوله فانكم ترونه كذلك اى بوجه لا يبرية فيها فهذا هو الذى ينفذه السوق فى وجهه الشبه



ابن دينار عن طاؤس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكتف شعرا ولا ثوبا الجبهة واليدين  
والركبتين والرجلين <sup>ابن ابراهيم قال</sup> حدثنا شعبة عن عمرو عن طاؤس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
امرونا ان نسجد على سبعة اعظم ولا نكف شعرا ولا ثوبا <sup>ابن ابراهيم قال</sup> حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن عبد الله بن يزيد قال  
حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذب قال كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يحزن احد منا ظهوره حتى يضع  
النبي صلى الله عليه وسلم جبهته على الارض <sup>باب السجود على الارض</sup> يا ابا السجود على الارض <sup>ابن ابراهيم قال</sup> حدثنا معلى بن ابي نعيم عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن  
ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واثني عشر على النكف واليدين والركبتين والاطراف  
القدمين ولا تكف الثياب والشعر <sup>باب السجود على الارض في الطين</sup> حدثنا موسى ثنا همام عن يحيى عن ابى سلمة قال انطلقت الى  
ابى سعيد الخدري فقلت ألا يخرج بنا الى النخل نتحدث فخرج قال قلت حدثني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاول من رمضان واعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال ان الذي تطلب امامك فاعتكف العشر الاوسط و  
اعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال ان الذي تطلب امامك فقام النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف  
مع النبي فليرجع فاني اريت ليلة القدر واتى نبييها واتها في العشر الاخرى وترواني رايت كافي اسجد في طين وقاء وكان سقف المسجد  
جريد النخل وما تزي في السماء شيئا فجاءت قرعة فامطرونا فصرى بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رايت اثرا لطين والماء على جبهة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وارتبت تصديق رويها <sup>باب عقد الثياب وشدها ومن صم اليه ثوبه اذا خاف ان تنكشف عورتة</sup> حدثنا محمد  
ابن كثير انا سفيان عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاكفون وازهرهم من الصغار على  
رقابهم فقيل للنساء لا ترفعن رءوسكن حتى يستوى الرجال جلوسا <sup>باب لا يكف شعرا</sup> حدثنا ابو النعمان ثنا حماد بن زيد عن عمرو  
ابن دينار عن طاؤس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم ولا يكف شعرا ولا ثوبا <sup>باب لا يكف ثوبا</sup>

أَعْظَمُ ثَوْبًا وَلَا شَعْرًا حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْحَبْطِيِّ <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</</sup>

١٤ قوله ان يسجد على سبعة ارجحه واحمدوا منق على ان من ترك السجود  
 على شيء من الاعضاء السبعة لا يجزئ له وهو اصح من قول الشافعي فصار حكمه ان تخرون خلافه وادغم الراءى وكان البخاري  
 مال الى هذا القول ١٢ اع ١٥ قوله لم يكن يرفع اليد وكسر النون وصنعا اى لم يقوس ظهره فان قلت كيف دلالة  
 على الزمعة قلت العادة على ان وضع الجبهة انما هو باستعانة الاطراف الستة الباقية فلانها لما قالوا انكر ما في قال  
 العيني قلت بذالدهم على تعسف والوجه في انما هو هذا الحديث في هذا الباب لما اشار به بان السجدة بالجنبه اوصل  
 في الوجوب من بقية الاعضاء ولذلك لم يختلف في وجوبها بالجنبه واختلف في غيرها من بقية الاعضاء استتم ١٢ -  
 ١٦ قوله واشار به به الزيد على انه سلم سوى بين الجبهة والاذن لان غطى الاذن يستدريان من قرنة  
 الحاجب وبينتيان عند الموضوع الذي فيه التثنية والارباعات وسقط ما ذكرنا سوال من قال المذكور في الحديث  
 ثمانية اعظم لاسبعة ذكره العيني قال النووي قالوا ظاهر الحديث ان الجبهة والاذن في حكم عضو واحد قال في الحديث  
 سبعة فان جعلنا عضوين حادث ثمانية انتهى وفي العيني ولما ايدى ان الركبتان والقدمان فخل يجب السجود عليها  
 فقال النووي فيه قولنا للشافعي اهدى لا يجب لكن يستحب استجابات كذا والى ان يجب وهو الذي دمج الشافعي  
 انتهى قال انكر ما في فان قلت امرت ان يسجد على سبعة يدل على ان السجود واجب ايجاب بانه لا يتعذر ان يؤمر  
 بشيء ويكون بعضه مفروضا والاخر مسنونا والحديث مفصوص بالدلائل الخارجة استتم ١٣ ١٧ قوله قرعته  
 بفتحات واحدة القرع وهي قطع من السحاب ببقية وقيل هي السحاب المتفرق ١٢ اسرع ١٨ قوله ربه  
 بفتح الهمزة والنون وبينها اداسا كونه دفع الموحدة بعدها النونية هي طرف الانف ١٣ ١٩ قوله تصديقي  
 بالرفع اى الى ائمة الطين والمال على جهته هو تصديقي ودياه ١٤ ٢٠ قوله عودته فكان البعاضى  
 اشار به الى ان النبي الوارث كفى الشافعي محمول على حاله غير الاضطرار اع ١٥ قوله هم ماقدوا

ع ١٣ أسماء الرجال  
 متعنته بن الجراح العكي طائوس هو المذموم لأن آدم هو ابن إلياس العسقلاني اسرائيل  
 ابن يونس بن أبي اسحق السبيعي إلى اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي باب السجود على النصف وهيب بن  
 خالد أبا هب البصري باب السجود على النصف في الدين موسى بن سفيان التنبوذي جهام هو ابن يحيى بن  
 دينار العوفي يحيى بن أبي كثر الطائي الباهلي إلى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف إلى سعيد هو سعد بن مالك  
 الخدرى رضى الله عنه  
 ع باب السجود على النصف في الدين كذا لا كثر لم يستل السجود على النصف والسجود على الدين والاول  
 انسب لكلا بزم انكر ارف ع فيه طلب الخلوة للمحادثة ليكون الجمع للفظ ١٣ ع.  
 ع فمن ثم قال ابو يونس يجوز السجدة على النصف فقط لوقوع اسم السجود عليه ١٢ على القاري ٢٠

تعالى وقراءة لها كان يقرأ أحداً من إنا الله وإنا الله عليه وسلم أول من يجوز من الرسل وإمته أول من يجوز من الأمور فلا يلزم تأخر الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم  
أول من يجوز من الرسل بآمته) يمكن أن يكون معناه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أول من يجوز من الرسل وإمته أول من يجوز من الأمور فلا يلزم تأخر الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم  
من أمته صلى الله تعالى عليه وسلم في جواز الصراط ومحمّل أن يقال أن تقدم الرامة تبعاً لتقديم الرسول من فضيلة الرسول من فضيلة الأمة فلا إشكال فيه أو يقال اختصاص المفضل  
بفضيلة جزئية لمصلحة مصاحبة الأمور برسولها لا يضر في فضل الفاضل والله تعالى أعلم (قوله مثل شوك السعدان) أي في الكثرة (قوله فيقول هل عسيت الخ) ولعل إدخال الجنة  
بطريق التدريج واخذ العهود والمواثيق منه ليعلم أن استحقاقه النار كان بسبب كثرة القصد في اليهود وإن دخول الجنة بمجرد فضل الرب تعالى وكرمه والله تعالى أعلم (قوله فوج بين  
يديه) من إضافة بين إلى متعدد فيترهم أن ذلك للمتعدد دهنًا يديه وليس كذلك بل يده أحد طرفي المتعدد والطرف الثاني عهد وفي أي يديهما وما يليهما من الجنب المعنى بين  
كأين يديه وما يليهما من الجنب والحاصل أن المراد بيديه كل واحدة منهما فما بقي متعدد فلا بد من اعتبار أمر آخر يحصل بالنظر إليه التعدد وهذا معني قول المعقّب ابن جريجي نفي كل  
يد عن الجنب الذي يليها ولو أبقى الكلام على ظاهره لم يستقيم قوله حتى بيد والخ فهو قرينة دالة على الحدف والله تعالى أعلم (قوله أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) الرواية في أمر على  
بناء المفعول وإن كان من حيث العربية يمحّل البناء للفاعل أيضاً على أن يكون المصلى مفعول أمر ومرجعاً الضمير إن يسجد وهو معلوم بالسوق نعم هو لا يخلو عن نوع تكلف بخلاف  
بناء المفعول فإنه محال عن التكلف والله تعالى أعلم (قوله فلذا قال سمع الله لمن حمده الخ) كان المراد بسمع الله لمن حمده ذكر الاعتدال مطلقاً لأنه جعل مع الله لمن حمده كناية عنه  
لشهرته وزيادة اختصاصه بالاعتدال فلا ينافي ما ثبت في الواحد يث أنه كان يزيد في ذكر الاعتدال على سمع الله لمن حمده والمعنى إذا فرغ من ذكر الاعتدال وحتى ظهره للذهاب  
إلى المسجد ولم يحن أحد منا ظهره للذهاب إلى المسجد فلا يردان الشروع في سمع الله لمن حمده يكون حين ابتداء الاعتدال والقوم في تلك الحالة يكونون في الركوع كما هو مقتضى  
تأخيرهم عن الامام فكيف يستقيم قوله لم يحن أحد منا الخ وكيف يحسن والله تعالى أعلم (قوله العشر الأول) أن اعتبر العشر بها ليال فالاول بضم الهزة جمع وإن اعتبر أنه ثلث  
الشهر فالاول بفتح الهزة مفرد وعلى الاول يناظر العشر الاواخر على الثاني العشر الاواسط فافهمه سندى



وَابْعَدُ إِلَهُكُمْ فِي السَّمَاءِ فَاتَّخِذُوا لِلَّهِ مِثْلَ الدِّينِ الْحَقِّ وَالْكَافِرِينَ ۚ

النخاع بن أبي عياش اددكث غير واحد من اصحاب ابي سلمة يفعل ذلك وقال ابو الزناد ذلك السنة وبه قال  
احمد وابن راهويه وقال احمد واكثر الاعاديث يدل على هذا كذا في البيهقي وقال ابن الهمام وقول الترمذي العمل  
عليه عند اهل العلم يقتضي قوة اصله وان ضعفه خصوص هذا الطريق واخرج ابن ابي شيبة عن ابي مسعود ان كان  
ينهب في الصلاة على عمد وقدمه ولم يجلس واخرج نحوه عن علي وكذا عن ابن عمر وابن زبير وكذا عن عمر بن حفص  
اللقى كبار الصحابة الذين كانوا اقرب اليه صلعم من مالِك بن الحويرث فوجب تقديمه ويكمل ما رواه على حاله الكبير  
١٢ فتح القدیر

الجماء الحال باب عقد اثاب وشدا. اى عند الصلوة محمد بن كثر بالثلاثه سفيق الثورى الى حاذم  
الى الداهية سلمة بن دينار سهل بن سعد الساعدي باب لايفك شعر الوالعثمان محمد بن فضل السدوسي  
طاؤس هو ابن كيسان ابو عبد الرحمن الغفاري باب لايفك ثوب موسى بن اسنيل التبوذكي ابو عوانة  
الوضاح البشكري عمرو بن دينار باب التسيج والدعاء الوهمدو اى ابن مسرير باب المكث الوالعثمان  
السدوسي ابى قلابه عبد الله بن زيد الجرمي محمد بن عبد الرزيم المعروف بصاعقه مسعر بكسر الميم وسكون الملهة ابن  
كدام عن الحكم بفتح الحاء والكاف ابن قتيبة الكوفي عن البراء بن عازب سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد  
هو ابن درهم عن ثابت البناني باب لايفترش بالتبوين ابو حميد الساعدي محمد بن بشارة موهبة مفتوحة  
فتحة مشددة ويقال له بندا محمد بن جعفر العوف بغندة طخمية بن الجراح قتادة بن دعامة باب من استوى  
محمد بن الصلاح بفتح الملهة وتشديد الموحدة الدعوى ابى قلابه عبد الله بن زيد اقس معلى بن اسد بن  
الحسين وصيد هو ابن خالد الجوب هو السخيتي ابى قلابه عبد الله بن زيد الجرمي مالك بن الحويرث الويلسان  
الاشي ١٣

**هـ** قوله سبحانه منسوب على المصدر وتقدير الفعل وهو ارجح ونحوه لازم وهو علم الشيء معناه  
 التزعم عن النفاض ومحمد اى وبسبب محمد اى بتوفيقك ومهايتك لا بحوى وقوى والاولا فيه اما  
 الحال والاعطف الجملة على الجملة سوله قلنا اضافة المحلى الفاعل والمراد من المحلى لازم وهو ما يلوجب الحمد من  
 التوفيق والمهابة اوالى المفعول ويكون معناه وبسبب تسليسا بجمدى لك **هـ** **١٢** قوله اللهم اغفرلى اى  
 يا الله اغفرلى وانما قال وان كان غفرا لما تقدم من ذنبه وما تاخر لبيان الافتقار الى الله والطهاره الجوديه والشكر  
 الاول المستغنى عن ترك الاول **هـ** **١٢** قوله يتناول القرآن اى يفعل ما امر به فى قوله فصيح بجمدى بك  
 واستغفركه **هـ** **١٣** قوله فى غير ميسر صلوته اى فى غير وقت صلوته مفروضة فيه اشارة الى  
 الانتهاء بانه **هـ** **١٤** قوله يقعدنى الله اوالرابعة اى يجلس جلسته الاستراحة فان قلت لا جلوس للاستراحة  
 فى الرابعة لان بعدها الجلوس للتشهد قلت هذا شك من الراوى والمراد منه واحد لما تفاوتوا اذ راد من ان الله استأنف  
 ومن الرابعة ابتداء فاقاله الكرمان وفى الحديث قال ابن التين فى رواية الى ذوالرابعة واداه غير صحيح انتهى **هـ** **١٥**  
 قوله فانيانا قاله مالك بن الحويرث والقاد فيه ما عطف على شئ محذوف تقديره اسلمنا فانيانا واودسلنا قوما فانيانا  
 ونحو ذلك **هـ** **١٦** فتح البادى **هـ** قوله قد نسي الخ يفتح النون من النسيان وبعضها مع تشديد السين المكسورة و  
 الحجر يدل على استصحاب المكث بين السجدتين قال ابن قدامة والسحب عند احمد ان يقول بين السجدتين يب اغفلى  
 بركره مرارا انتهى وعندنا ليس بينهما ذك مسنون لان الاعتدال فيه تيج وليس بمقصود وماروى فى ذلك فهو على  
 التشديد وعندنا ذو واهل الظاهر اذ فرض ان تعد تركه بطلت حملته **هـ** **١٧** قوله اعدوا لى اى كونوا  
 متوسطين بين الافراس والغنم **هـ** **١٨** قوله حتى يتوى قاعدا فيه دليل لاشافيه على تدبيرة جلسته  
 الاستراحة وقال الطحاوى ليس فى حديث الى حميد جلسته الاستراحة ودوى الرزبى عن ابى هريرة قال كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فى الصلوة على صدره قد مده ثم قال والعل عليه عند اهل العلم وفى التشديد اختلف الفقهاء فى  
 التوسيع عن السجود فقال مالك والاذاعى والشورى والوخيفة واصحابه يذهب على صدره قد مده ولا يجلس وقال

(قوله باب من استوى قاعد الغم) يريد بيان جلسة الاستراحة واسمها على

حدث مالك بن الحويرث وعكب الوثمة لوقولون بها ويحلوها على انها كانت لكبر السن ويشكل عليهم قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لك وعصا به طوا كما رايت في اصل  
فهذا يدل على ان الصلوة المشقة على جلسة الاستراحة كانت مطلوبة شرعا ولم تكن ضرورية ثم العجب من يصل حديث مالك على حالة كبر السن ثم يقول بفسخ ما اشتمل عليه  
حديث مالك من رفع اليدين عند الركوع منه فانهم





فَسَلِّمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ الْبَنَىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ  
 اَنْ يَذُرْكُمُ النَّاسُ اِنْ يَذُرْكُمُ النَّاسُ

من محض فضلك من غير استعانة في لها وما تكون لو ثقة بجنتابك فظهرت الفائدة والله تعالى اعلم اه سندى (قرله وسلم ناحين سلم) كانه اخذ منه انه يفهم منه انه يفهم منه مقارنة علم  
سليمهم تمام سلام الامام ولا تتحقق تلك المقارنة اذا زاد سلام الامام على سلام الامام يسلم في يمينه وفي يساره ويسلم بينهما على الامام ليسلم في الطرفين فقط  
الان فهم المقارنة على هذا الوجه لا يخلو عن نظر والله تعالى اعلم (قرله) ادر كتم من سبقكم فسروا السبق بالسبق رتبة اى من حيث كثرة الاعمال بسبب المال ورجحه الشيخ تقي الدين  
على السابق زمانا قلت وعلى هذا ينبغي حمل البعدية على البعدية رتبة ايضا لو يخفى ان المتعالية بقوله وكنتم خير من انتم يدل ظهور انه يقضى الحمل على الزمان لا على الرتبة او يحمل بين  
ظهوريه على المساوى رتبة ولا يخفى بعده المتبادر من المعاصر فعلى تقدير الحمل على الرتبة في الكل المعنى واضح وعلى تقدير الحمل على الزمان كما هو متبادر من اللفظ يشكل بان هذه الومة  
خير من سبقهم من الامم قال تعالى كنتم خيرة والعناية افضل من بعدهم سواء اشتغلوا بهذه الورد او فاما معنى ان اخذتم ادر كتم وبكى الجواب بان من سبق كانوا اكراما واطل اعاد  
فيكون ان براد ادر كتم في كثرة الاعمال واما الثواب فهو لوعا اكثر ثوابا على الاعمال القليلة من اولئك على الاعمال الكثيرة كما يفيد حديث مثلكم فيمن كان قبلكم الحديث واما قوله ولم



احد بعدكم وكنتم خير من انتم بين ظهرانيهم الا من عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلوة ثلثا وثلثين  
 فاختلفنا بيننا فقال بعضنا نسيته ثلثا وثلثين ونحمد ثلثا وثلثين ونكبر اربعا وثلثين فوجعت اليه فقال تقول سبحان الله والحمد  
 لله والله اكبر حتى يكون منهم كلهم ثلث وثلثون <sup>١٢</sup> حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن زاذ  
 كاتب المغيرة بن شعبة قال املى على المغيرة بن شعبة في كتاب الى معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلوة مكتوبة  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع  
 ذا الجح منك الجح وقال شعبة عن عبد الملك بهذا وقال الحسن جدي عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن وزاد بهذا باب  
 يستقبل الامام الناس اذا سلم <sup>١٣</sup> حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا جابر بن حازم قال حدثنا ابو جابر عن سمرة بن جندب  
 قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلوة اقبل علينا بوجهه <sup>١٤</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن صالح بن كيسان عن عبيد الله  
 ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية على اثر  
 سماه كانت من الليل فلما اقبل على الناس فقال هل تدرون ما اذ قال ربكم عز وجل قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبر من عبادي  
 مؤمنين وكافرين قال مطربنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن في كافر بالكوكب وامان قال مطربنا بنو كذا او كذا فذلك كافر في  
 مؤمن بالكوكب <sup>١٥</sup> حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد بن هارون قال اخبرنا حميد عن انس بن مالك قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصلوة ذات ليلة الى شطر الليل ثم خرج علينا فلما صلى اقبل علينا بوجهه فقال ان الناس قد صلوا وارقوا واوانكم لن تزالوا في صلوة ما  
 انتظرت الصلوة يا ب مكث الامام في صلاة بعد السلام <sup>١٦</sup> وقال لنا ادم حدثنا شعبة عن ايوب عن نافع قال كان ابن عمر يصلي في  
 مكانه الذي صلى فيه الفريضة وفعله القاسم ويذكر عن ابي هريرة رقة لا يطوع الامام في مكانه ولم يصح <sup>١٧</sup> حدثنا ابو الوليد هشام  
 ابن عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا الزهري عن هند بنت الحارث عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم  
 يمشي في مكانه يسيرا قال ابن شهاب فيرى والله اعلم لكي ينفذ من ينصرف من النساء وقال ابن ابي مريم اخبرنا نافع بن يزيد قال  
 حدثني جعفر بن ربيعة ان ابن شهاب كتب اليه قال حدثني هند بنت الحارث الفريسية عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم

١٢ قوله ثلثا وثلثين  
 ١٣ قوله اذا سلم  
 ١٤ قوله بوجهه  
 ١٥ قوله اذا سلم  
 ١٦ قوله اذا سلم  
 ١٧ قوله اذا سلم

ثلثا وثلثين للمغيرة بن عمير وعن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن وزاد بهذا وقال الحسن الجدي عن النبي بوجهه التبر ثلثا النبي قال ابو عبد الله

المسلم عام ١٢٨ قس له قوله ولم يصح وذلك لضعف اسناده واضطرارنا لغيره بن ابي سلمة وهو ضعيف  
 واختلف عليه في قدره في البخاري الاختلاف فيه في تاريخه فقال لم يثبت هذا الحديث وفي الباب عن المغيرة بن شعبة  
 مر فاما ايضا بلقطة لا يسل الامام في الموضع الذي صلى فيه حتى يحول دونه الوداد و اسناده منقطع وروى ابن ابي شيبة  
 باسناد حسن عن علي قال من السنة ان لا يطوع الامام حتى يحول عن مكانه وفي صحيح مسلم عن اسباب بن زياد  
 صلى مع مغيرة بن شعبة فقل بعدة فقال له مغيرة اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلوة حتى تتكلم او تخرج فان النبي صلى  
 امر بذلك وبذلك ارشاد الى طريق الامن عن الاتاس ومطيرة لعل الاحاديث المذكورة في ١٢ في ابي الهادي الله قوله  
 الطائفة بكسر الفاء والسين المهملة بعد المراء المحققة نسوية الى بني فراس بن من كانه وفيها بعد مودة لهذه الرواية وفي  
 بعض آخر القرشية بالقات المضمومة نسوية الى قريش وبعض الروايات الانية مؤيدة لهذه وجميع ذلك ظاهر مما  
 يأتي ومقتضوه بيان ان اللفظ سواء كان بالنسبة الى قريش او فراس لا اشكال فيه في المال لان قريشا من كانه  
 فيه المولى من دعم التعريف ١٢ اخبر جاري

اسماء الرجال محمد بن يوسف هو الفراء بن عبد الملك بن عيسى بن سويد الغني  
 حليف بني كوفى وولد النعماني كاتب لغيره و مولاه المغيرة بن شعبة بن مسعود الشقي صابى مشهورا سلم قبل  
 الهجرة بنسبة مغيرة بن ابي سفيان الاموي وقال شعبة بن جابر في اسناده في مسنده وقال الحسن البصري  
 وصلى بن ابي تمام الحكم بن عتيبة بن ابي اسحق السراج والطبراني وغيرهما القاسم بن عيسى بن عروة الهذلي الكوفي نزيل  
 الشام ورواه تقدم باب يستقبل الامام الاموي بن اسحق بن عيسى بن عروة بن عيسى بن عروة الهذلي الكوفي نزيل  
 البصرة ورواه عن ابن ابي عمير الطبراني عن جندب بن بلال الفراء بن حليف الانصار عبيد الله بن مسعود النعماني مالك  
 امام دار الهجرة صالح بن كيسان المدني ابو محمد وابو الحارث مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز بن عبد الله بن مبرور بن يزيد  
 ابن هارون بن زاذان اسلمى مولاهم حميد هو ابن عبد الرحمن بن عوف باب مكث الامام الخليفة بن شهاب قال  
 الحسن بن محبوب السخاني نافع بن ابي عمير بن محمد بن عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي بن محمد بن مسلم بن شهاب قال  
 ابن ابي عمير بن محمد بن محمد بن سالم بن ابي حرم المعري فينا وصل الى الزهري نافع بن يزيد الطائفي البصري  
 المعري جعفر بن ربيعة بن شريك الكندي المعري ١٢

١٨ قوله ثلثا وثلثين قال بعض المشايخ  
 ان هذه الاعمال الواردة عقب الصلوات واخرها من الاذكار الواردة في الصلوات والمساء وغير ذلك اذا كان ودلها  
 عدد مخصوص مع ثواب مخصوص فخر الا في بها في اعلاها بعد الاصل لذلك الثواب الواردة لفعل تلك الاعمال  
 حكمته فانه تقوى بما جازته تلك الاعمال وتوسلها والصواب ان هذا ليس من الحدود التي نهي عن اعتدائها ومجاوزة  
 اعدادها والدليل عليه ما رواه مسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح ومين يسبحان الله وحده ما همرة لم  
 يات احد يوم القيامة بافضل مما ياتي به الا احد قال مثل قال او زاد عليه ١٢ مخفرا ١٢ قوله امل على المغيرة  
 وكان المغيرة اذا كان امرا على الكوفة من قبل معاوية وعنه الى واوكتب مغيرة الى المغيرة اتي شقي  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلوة كتب اليه المغيرة ١٢ يعني في ١٢ قوله لا اله الا الله كلمة توجب  
 بالاجماع وهي مشتملة على النفي والاثبات فقوله لا اله الا الله نفي عن غير الله والاثبات لله تعالى بالاثبات  
 لله تعالى وبما بين الصفتين صادره من التوحيد والشهادة كذا في العيني ١٢ ١٢ قوله في الجهد الجهد بالفتح  
 الغنى ويقال هو الجهد والجهاد والعظرة وكلمة من معنى البذل كقول الشاعر فليت لنا من ماذن مرم شريرة مبررة  
 بآت على الطيبان يبريد ليت لنا بلى ماذن مرم وطيبان اسم البرادة ثم اليفع الجهم في جميع الروايات ومعناه الغنى  
 وقيل ان المراد بالجداب الابواب الامام الى لا يتفق احد انسبه وقال القرظي حكى عن ابي عمرو الشيباني انه رواه  
 بكسر و قال معناه لا يتفق في الاجتهاد واجتهاده وقال النووي المشهور الذي عليه الجمهور الجهم ومعناه لا يتفق في الغنى  
 مكثناه وانما يفهم العمل الصالح ١٢ ١٢ قوله بالحديبية بعض المراء وفتح الدال المثلثين وسكون التحيمة  
 وكسر الهمزة وفتح التحيمة المحققة عند البعض ويشهد به عند اكثر المحدثين والصواب بالتحقيق لانا نصفي بعدا سميت  
 بشجرة هناك صوابا بعضنا في الحل وبعضنا في الحرم قال العيني وفي القاموس مدينة كروية وقد تشدد بغير قرب  
 كلمة او شجرة هدايا كانت هناك انتهى ١٢ ١٢ قوله على اثر الساء بكسر الهمزة وسكون التثنية ويروى بفتحها  
 وهو ما يكون عقب الشيء والمراد من الساء المطر ١٢ ١٢ قوله بنوكذا قال الخطابي النوء الكوكب وكذلك  
 سوا نجوم منازل القمر لو كان من عادتهم في الجاهلية ان يقولوا مطرنا بنوكذا فيضيئون السنة في ذلك الى غير الله  
 وهو المعنى عليهم بالنيب والسقيا فزجرهم من هذا القول فسماه كظرا وكان يفضي ذلك الى الكفر والاعتقاد ان الفعل للكوكب  
 وهو فعل الله تعالى لا لشريك له قال الكندي في كماله ان يكون المراد من التسمية ذكره العيني ١٢ ١٢ قوله وفيه القاسم  
 اي فعل الصلوة النفل في المكان الذي صلى فيه الفريضة وصلى بن ابي شيبة عن معمر بن عبيد الله بن عوف قال رايت القاسم  
 وساما بليان الفريضة ثم يطوعان في مكانهما ١٢ ١٢ ١٢ قوله في الفرع في الفرع اي الى غير الله  
 صلح وفي غير الفرع بفتح فسكون ففهم مصدر مقاد الى الفاعل ومفعوله هو جمل لا يطوع الا وهو مرفوع لا مفعول

يدرككم احد الخ فالجواب انه يعتد بالجزء مجموع الامور الثلاثة فيجوز ان يكون بعض الثلاثة حاصلا قبل الشرط لان اجتماع الثلاثة في الوجود يحصل  
 بعدة ولا يخفى انه لا يصح على هذا جعل الاستثناء في قوله الا من عمل متعلقا بالكل فيجب جعله متعلقا بالآخر وما على تقدير الحمل على الرتبة فيصم جعل  
 الاستثناء متعلقا بالكل ايضا على معنى يحصل لكم الاحول الثلاث بانظر الى الطوائف الا من عمل من الطوائف الثلاث مثله فاذهم (قوله لا مانع لما اعطيت) ليجاز





[illegible]

كما صنعت نساء بني اسرائيل يكتلن ان يكونن شرهتهن المنع ويكتلن ان يكونن منهن بعد الاباحة ويكسفن غير ذلك مما لا يطيق  
ان الى معرفة الابا بالخبر ١٢ **اله** قولوا منهن بهمة الاستفهام وادوا العطف وفعل المجهول والعنبر عائد الى  
نساء بني اسرائيل وقال النبي فيه دليل على انه لا ينبغي للنساء ان يخرجن الى المساواة اذ حدثت في الزمان الفساد ١٣  
**اله** قولوا منهن في القسطنطينية النون ولابي ذرري بهنهما اي نكحن ١٤ خبر جارر **اله** قولوا من الرجال  
وفي بعضها بدون من وهو ظرف معنى والاول يمتاح الى تقدير بان يقال قبل ان يبدكهن احد من الرجال كما هو رواية  
لابن ذرر على ما نقل عنه القسطنطين اذ يقال من للتجسس ومعناه قيل ان يدر كمن بعض الرجال كذا في الخبر المسمى ١٥  
اسماء الرجال

عمرو بن مل بن بمر البصري يميني هو ابن سعيد القنات باب خروج النساء الى البواليا ان الحكم  
ابن نافع يجمع رواية لاسنن الذي مرآتها فاضلة هو ابن ابي سفيان الجمحي تابعه اي تابع عبيد الله بن موسى  
شعبته هو ابن الحجاج الاعمش سليمان بن مران مجاهد هو ابن جبر عثمان هو ابن عريضة العنبر هو ابن الفارسي  
البصري مالك الامام المدني عبد الله بن يوسف الشيباني محمد بن مسكين هو ابن نعيم البجلي ان نزيل بغداد  
يشتر بن بكر الشيباني البجلي دمشق الاصل الاوادمي هو عبد الرحمن بن عمرو عبد الله بن يوسف ومن بعده فقد مو  
باب صلوة النساء الى يميني بن قزعة هو المؤذن الملكي ابراهيم بن سعد الزهري الدن الزهري هو ابن شهاب  
الزوني عم هو الفضل بن دكين **حل اللغات** لولا كما في منه اي لولا قاري من العلم بفتح العين واللام  
الراية والعلامة والماراة تحصى بضم اوله من الرباعي وينتهي من الاشياء اي تيسر المعلق بفتح الراء واللام ويكر  
الراية ايضا التي اتم لافس له والقرط وسكون اللام مع فتح الراء اتمل الذي يعلق فيه القاسم محركة بفتح طه البسمل  
عنه يفتح من المارو الجبل والراية والعلامة ١٢ **حل اللغات** متلفعات بكسر القاد  
الشعبة والعين المهملة المفتوحة اي شجعات والفرع ما يغني الوجر وكشف ١٣

بين لازم الاضافة الى متعدد فكان مقتضى ذلك ان يقال فيما بين ان يغيب الشفق وثلاث الليل بالاول والبالى واجيب بان المضاف اليه محذوف والتقدير فيما بين ازمة الغيبة الى الثالث الاول قلت ويمكن ان يقال تقديره فيما بين ان يغيب الشفق وثلاث الليل من الغيبة الى الثالث وفيه تقدير امرين بقرينة ذكرهما بليهما وانما قيل من الغيبة الى الثالث بعد ان قيل فيما بين ان يغيب للتنبية على دخول الطرفين دفعا لما يتوهم من قوله فيما بين ان يغيب والثالث من خروج الطرفين والله تعالى اعلم قوله باب صلوة النساء خلف الرجال اي قيامهن في الجماعة خلف صفوف الرجال ويحتمل ان يقال المراد اقتداءهن بالرجال في الصلوة ودلالة الحديث الاول على المعنى الثاني واضع وعلى المعنى الاول بواسطة ان تقدم النساء في الخروج من المسجد يقتضى تأخرهن في القيام والا يلزم تخطيها ليا هو عند الخروج وهو معارض الانتفاء مكره طبعاً وشريعاً والله تعالى اعلم ولعل هذا هو توجيه ذكر هذا الباب مرتين في الكتاب كما في بعض النسخ فيحمل مرة على تأخر الصلوة مرة على صفة الاقتداء والله تعالى اعلم





عن عبد الله بن سفيان عن ابن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم إنما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة ثم جاءت رسل الله صلى الله عليه وسلم منها حليل فأعطى عمرو بن الخطاب منها حلة فقال عمرو يا رسول الله كسوتنيها وقد قلت في حلة عطار وما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أكسها لتلبسها فأكساها عمرو بن الخطاب أخاله بمكة مشركا باب السواك يوم الجمعة وقال أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم يستان حد ثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولان أشق على أمتي أولولان أن أشق على الناس لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة حدثنا أبو عمرو قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا شعيب بن الجحباب قال حدثنا انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثرت عليكم في السواك حدثنا أحمد بن كثير قال أخبرنا سفيان عن منصور بن حصين عن أبي واثل عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه باب من تسوك بسواك غيره نكحنا ثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن بلال قال هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل عبد الرحمن بن أبي بكر معها سواك يستان به فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له أعطيني هذا السواك يا عبد الرحمن فأعطانيه فقصمته ثم مضمته فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند إلى صدرى باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الحمد تنزيل وهل أتى على الإنسان باب الجمعة في القرى والمدن حدثني محمد بن الشثي قال حدثنا أبو عامر العقدي قال حدثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي جبر الصنعبي عن ابن عباس قال إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين حدثني بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع وزاد الليث قال يونس كتب رزيق بن حكيم إلى ابن شهاب وإنما معه يومئذ بوادي القرى هل ترى إن أجمع ورزيق عامل على أرض يعملها وفيها جماعة من السودان وغيرهم ورزيق يومئذ على أيلة فكتب ابن شهاب وأنا اسمع يا أمرة أن يجمع يخبزة إن سألنا حدثه أن عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته إلا مأمراة ومسئول عن رعيته والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن

١ بن الخطاب ٢ يسوع ٣ فقيمه ٤ ابونعيم ٥ محمد بن يوسف ٦ في الجمعة في صلوة الفجر ٧ والمدائن ٨ بجاثا ٩ المروزي ١٠ اخبر ابن عبد الله

ابو حنيفة بمارواه عبد الرزاق عن علي بن ابي طالب قال لا يجتمع ولا تشرب في الاقي مصر جاع وكذا رواه ابن ابى شيبة عن طريق جملة  
المؤدود ايضا بسند صحيح ناجر بن عمر منصور الزموا قال النودي حديث علي بن ابي طالب عليه السلام لم يطلع الى سبيل  
الانزال الذي فيه الجحيم ولم يطلع على طريق جرير بن منصور فانه سنة صحيح ولو اطلع لم ينقل بما قاله كذا في العيني وقال  
ابن الهمام وكوفي على ثقة ولما ما ١٣ **قوله** وزاد الليث اشار به الى ان رواية الليث متفق مع ابن المبارك  
الا في القصة فانها مختصة برواية الليث معلومة ١٤ **قوله** جمع اى معنى صلوة الجمعة في الازين التي كان  
مشغولا بها رعايتها والعمل فيها الى ايلة<sup>الى</sup> اذ هي كانت بلدة لم ينتج الى السؤال عن التبع فيها ١٥ **قوله** اما سمع  
المكتوب هو الحديث والسموع المامور به قاله الكرمي وقال بعضهم املى ابن شهاب فتسعد لونس ١٦ غير جاري  
**قوله** تواراه جملة حاوية اى ما من شهاب رويها في كتابه اليه ان يحكم ١٧ **قوله** بخبره اى يخبر  
ابن شهاب رويها بان ساله حديث الاستدلال على ان من كان اميرا عليه ان يرأى محققا رديته ومن جملة حقوقهم  
اقامة الجمعة وبيع المطابقة للترجمة ١٨

عبد الله بن يوسف بن أبي القيس مالك الأمام الذي إلى الزناد هو عبد الله بن ذكوان الأعرج هو عبد الرحمن بن  
هرمز الواسطي هو عبد الله بن عربي النخعي واسمه صرة التميمي البصري عبد الوارث هو ابن سعيد التوزي شبيب  
ابن الحجاب البصري محمد بن كثير البصري منصور هو ابن العتري داني هو شقيق بن سلمة الكوفي حذيفة  
هو ابن أليان باب من تسوك الأساطيل هو ابن أبي أوفس هشام بدوي عن أبي عروة بن الزبير بن  
العوام باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الوقيص الفضل بن دكين سعد بن إبراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف  
أبى الصفيع عبد الرحمن بن هرم الأعرج أبا بكر باب الجمعة في القرى الزمخشري بن المشي الغزي الزمن البصري  
العوام هو عبد الملك بن غزواني حمزة هو فخر بن عمران ميثم بن محمد الروزي السجستاني ثونس هو ابن يزيد الجلي  
سالم هو ابن عبد الله بن عمر الخطاب دزقي بن حكيم الفزاري مولى بني فزارة ابن شهاب هو الزهري ٣

حل اللغات الاخلاق له ای الناصب لمن الی والصلح کسوتینها ای عطیتینها  
 لاکسوی البس یستمن من الاستان وهوالاستیاک لولان اشقی ای لولانما تن اشقی شیوص فاه  
 ای مدک استان و یقیهاقوی جمع قریه مدن جمع مدینه جواشی نعم الجیم هی قریه من قری البحر و قیل مدینه  
 وقیل حصن بالمجرین ۱۲

[illegible]

ذلك انتهى قلت ويحتمل انه سمع من صحابي اخر بعد ان قال لا اعلمه والله تعالى اعلم (قوله لو اشتريت هذه فلبستهما يوم الجمعة) هذا العرض من عمر يشير بان ليس احسن الثياب كان معهما  
عندهم الجمعة وترك انكار النبي صلى الله عليه وسلم اصل التجمل للجمعة تقديرا له وكل منهما يصلح دليلا للجمعة (قوله انكثرت عليكم في السواك) وهذا من جملة الترغيبية والعبادة في امره  
لظهور ان كثرة في محله ولا يظن به انه في غير محله (قوله بجواني من البحرين) في رواية وكيم قرية من قري البحرين وهي تدل على الجواز في القرى والبلدان بلا دخل لكن قد قيل كانت جوافض  
وطلال القرية على المدينة كان قاضا تكافدا أطلق الله تعالى على مكة في كتابه اسم قرية في مواضع منها قوله لا نزل هذا القرآن على رجل من القرينين عظيم وقال تعالى اشد قوة من  
قرنتك القوا اخر حجتك وغير ذلك (قوله الامام رقم ٤١٤) اي على من كان ادبا لقائمة الاحكام الشرعية واجراؤها في رعيته والجمعة منها كذا اقرط روجه الاستدلال وفيه بحث لان كونه الجمعة















صليت قل يوم الجمعة صليت بن مهيبي الجمعة يدك الجمعة الاوزاعي رسول الله يوم الجمعة وضعهما وقام اللهم اخبرني ابن شهاب

أذن الجمرات في من طلوع الجمر إلى طلوع الشمس الثالثة أول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر ساعة الثالثة  
من الساعات التي تس عند الزوال السادس عشر من ذلك صلاة الجمعة الساعة من زوال إلى خروج الإمام الثاني من منى إلى أحرار  
بالصلوة الثانية تسع منى إلى غروب الشمس العاشرة ما بين خروج الإمام إلى ان تقام الصلاة الحادية عشرة ما بين ان يجلس  
الإمام على المنبر إلى ان ينتهي الصلاة وهو الثالث في مسلم عن أبي موسى مرفوعا الثاني عشرة بين أول الخطبة والفرارغ  
منها الثالثة عشر عند الجلوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الإمام من المنبر إلى خمس عشر عند إقامة الصلاة إلى تمامها  
وهو الجواد في الترمذي مرفوعا السادس عشر من تقام الصلاة حتى يقوم الإمام مقام الساعة السابع عشر من الساعة التي كان  
الجبى صلح يصل فيها الجمعة الثانية من عشر من صلاة العصر إلى غروب الشمس الثانية تسع عشر في صلاة العصر العشرون بعد  
العصر إلى آخر وقت الاختيار الحادي والعشرون من حين نصف الشمس إلى ان تغيب الثانية والعشرون آخر ساعة بعد  
العصر أخرجه الجواد الحاكم عن جابر مرفوعا وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام من قولنا الثالثة والعشرون أو ثلثي  
نصف الشمس للغروب أخرجه البيهقي وغيره عن فاطمة مرفوعا وهذه لحاجة الأتقوال فيها وبقيا يرجع إليها وراجع هذه  
الاتقوال الحادي عشر والثاني والعشرون قال المذهب الطبري رحمه الله الحديث فيها حديث أبي موسى وأشير الاتقوال قول  
عبد الله بن سلام زاد ابن حجر جملة ما فيها ضعيف الأسناد وموقوف أسندة قالوا في إجماعهم ودون توقيف ثم  
اختلف السلف في ان أى التولين المذكورين يرجح فخرج كل ما يحون من ربح الأول البيهقي وابن العربي والمقرئ  
وقال النووي انه الصحيح أو العصب ورجح الثاني في إجماعهم من قبل واستحقق من رايه وابن عبد البر وغيره وقد اورد  
ابو هريرة على ابن سلام انها ليست ساعة صلاة وقد ورد النص بالصلوة فاجاب ان شرط الصلاة في حكم المصلحة  
وبذا بعينه وادعى حديث أبي موسى ايضا لان حال الخطبة ليست ساعة صلاة هذا كما في التوضيح لسيوطي الا  
قول السادس عشر ففيه شبهة ان ما في التوضيح هو بهذا مغيره وذلك بسبب سقوط من النسخة الموجودة والله  
تعالى اعلم

باب اذا راعى الخ ابو النعمان محمد بن الفضل السدي باب من جاء والام الخ وعن يوش هو ابن  
عبيد عطف على الاسناد المذكور وحدثنا مسدد ابينا عن حماد بن زيد بن يوش باب الاستقاع الخ  
اليوم عمرو عبدالرحمن الازداعي في الال اذ نزع قبايل شتى واذ بن من ذى الكلاع من اليمن او الازداع قريبة  
بدمشق ١٣ باب الانصاف الخ قال سلمان الفارسي ما وصلني باب الدهن للبحر في سنة ١٩٢ ميكني هو  
ابن عبد الله بن بكير الخزوي مولاهم الليث هو ابن سعد المصري عقيل بضم العين ابن خالد. باب الساعة  
الخ الى الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبدالرحمن بن هرير الحل اللغات  
الكواع بضم الكاف اسم لما يجمع من الليل سنة بفتح السين المملة تحيط قطعة قطع من سماب ثلثها ج  
وانتشر متجاسر ينزل ويخطر عه بفتح الهم ودسون الواو المظفر الغدير الواو ١٢ ع ده السلف ١٣  
ع عه دمل بن ثقات وحدثنا الخباد ١٢ عه قال الغزالي هذا شبه الخواول ويره جزم ابن عساكر ١٢

**١٥** قوله ثم دجا جرمه بيضة. الدجاجة والبيضة ليسا من الهدى  
 وإنما هو من الابل والبقر وفي الغنم خلاف فهو من باب الكلت طعنا وشرا وامتدداً وسيفاً ودما ١٢ مجمع  
**١٦** اى طوى المشككة صحف درجات السائقين ويستمعون الذكراى الخليفة ١٣ مجمع البحار  
 قوله ثم فادع اى فصل قال النووي هذا صريح في الدلالة لذهب الشافعى واهموه سحنى ونقباد المحدثين انه اذا  
 دخل الجامع يوم الجمعة والداعية يجتهد ان يصل ركعتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل ان يصل عليهما وانه يستحب  
 ان يتجاوز فيها يستحب الخليفة وحكى هذا ايضا عن الحسن البصرى وغيره من المتقدمين وقال القاضى قال مالك والليث  
 وابو حنيفة وجهمول السلف من الصحابة والتابعين لا يصلحوا به وروى عن عمرو عثمان وعلى بن ابي سلمة عنهم وعنهم المصنف  
 ان الناس انما قالوا له من الباب ونحوه اذ كان غربا فانما هو رسول الله صلعم بالقيام ليراه الناس  
 ويتصدقوا عليه وهذا دليل باطل يردده صريح قوله اذا جاء احدكم يوم الجمعة والداعية يحلف فيلزم ركعتين ويجوز  
 فيها وهذا نص لا يخطرق اليه تاويل قلت اجاب اصحابنا اى الخليفة ما يجوز به غير هذا الاول انه صلعم انفسه لا حتى يفرغ  
 من صلاته والدليل عليه ما خرج ابن ابي شيبة ناهى شيم ابن ابي معشر عن محمد بن قيس ان اتي صلعم حيث امره ان  
 يصل ركعتين امسك عن الخليفة حتى يفرغ من ركعته ثم عاد الى الخليفة وكذا لو يؤيده ما روى الدارقطنى مسنداً ومسلوا قال  
 هذا المرسل هو الصواب وانما في ان ذلك كان قبل شروعه صلعم في الخليفة وصره النساء في سنة الجبري وبلوب عليه  
 الثالث ان ذلك كان من قبل ان يشيع الكلام في الصلوة ثم لما نسخ في الصلوة نسخ ايضا في الخليفة لانها سطر  
 صلوة الجمعة وشرطها كمرها الطحاوى ١٢ عمدة القاضى **١٧** قوله فصل ركعتين. فيه الترجمة قيد الركعتين بقوله  
 مرة مرة وفى سلم بغاه بلفظاً ويجوز فيها ١٢ ع **١٨** قوله فزيد به ودما الخ وهو موضع الترجمة لان في الحديث  
 الذى بعده فرغ فزيد به كلفظ الترجمة فكانا اشار بذلك الى ان المراد بالرفع هنا المد لا بالرفع الذى في الصلوة ١٢ ع  
**١٩** قوله هلك المال المراد بالمال هنا ما بعده الحيوان كذا شرحه في حديث المظنا ومعنى هلك المال يعنى  
 حيوانات هلكت اذ لم يجد ما ترعى ١٢ ع **٢٠** قوله حوالينا بلغ الام وفى مسلم حون وكلها ما صح يقال قعدوا  
 حواله وحواله الى اى مطيعين بين جوانبه وهو ظرف متعلق بمحذوف تقديره اسم انزل وامطر حواوين ولا تنزل علينا  
 المراد بحوالينا الامام والمطراب وشبههما كما في الحديث ١٢ ع **٢١** قوله فتاة. بلغ الغاف وقفة النون وهو  
 لم يلقه غير مصروف المرفوع لا نزل من الوادى والفتاة اسم وادى بالادوية المنيه قال الحكرمانى وفى بعض الروايات  
 فتاة منصوب منون فهو معنى البر لمحفورة اى سال الوادى مثل الفتاة وفى بعضها بالجر ما ضارة الوادى اليسا ١٢ ع  
**٢٢** قوله فيه ساعة. اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم هل ينزه الساعة باقية او رقت وعلى  
 الاول هل هى فى كل جمعة او اوامدة من كل سنة وعلى الاول هل هى فى وقت من يوم معين او يومهم وعلى التعمين هل يرتب  
 لوقت او يومهم وعلى الالبام ما ابتداءه وانتهاه وعلى كل ذلك بل يمتد بمرور وقتها وعلى الانتقال هل يستغرق الوقت  
 وبعضه واصل الاقوال فيها خمسة ولا يكون قولنا بسلطنا في شرح الموطا واقرب ما قيل في تعيينها الاقوال اربعة وعند

رجاء معنى ثم الى تمام مضمون الجملة الا ان يقال ان الترتيب في الاخبار او يقال بالترتيب بين الجمل حسب كتابة الملائكة فانهم يكتبون المهجروا واثم يكتبون من يليه وان ذلك تعالى اعلم - واما قوله ثم كشأ والتقدير والذي بعده كالذي يهدي كشأ والحاصل ان الحديث لا يخلو عن حذف الموصول مع بعض صلته وللخفاء فيه خلاف وان ذلك تعالى اعلم

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى

ان تقصر واصن الصلوة الى قوله عند يا مهيمن

الحق ائمة: نوح، نضر، الخ. ثلث من طرق السلسل ونعمه ان الفتنة عنهم كان في الخطية فحمل قوله

فإنما نحن نضلي أي ننظر الصلوة قلنا أو لمّا من هذا الحمل على ما ورد من طريق مقاتل بن حيان أن النبي صلعم كان  
صلى الجمعة قبل الخليفة مثل العبد فان هذا الواقعة كان سببا لتقدم الخليفة أخرجه الواوادي في المراسيل وفيه فظهر  
ههنا أن العبد ركعت وفيه في الصلوة فلما فرغوا واخذ النبي صلعم في الخطبة انفضوا قالوا السبوح في التوضيح قال  
ننوي المراد بالصلاة ههنا انتظارها في حال الخطبة ليوافق رواية مسلم أن جابرًا قال كان النبي صلعم يطلب  
وم الجمعة فبارت عليه من الشام فالتقيوا ليلة الاثنين عشرين رطلا انتهى ك قال السطاني لما جعله إلا أن يقال أن النبي صلعم  
سئل الجمعة قبل رجوعهم ولا يصح توجيه الشافعي بأنه تحول على أنهم رجعوا أو وجع منهم تمام أربعين فاتهم بهم الجمعة ١٢  
٢ قوله اربعاد جمع أربع كاضواء ونصيب وهو الجودل أي النزل الصغير وقال عبد الملك بن عافات الاحول  
ع ٣ قوله عرق بفتح هاء فسكون دأثم كاف ثم با ضمير وهو العلم الذي يكون على العظم والمراد أن أصول  
سئل كان عوضا من اللحم وفي بعضها غزقة بفتح الجيم وكسر الراء يعني أن السلق يفرق في المرقق أشدة نعيجه ١٢ أخرجه جاري  
ع ٣ قوله راجل قائم وأشار بهذا إلى شيعين أعداء من راجل في الترجمة جمع راجل لا جمع رجل وإن في أن راجل  
جاء الماشي كما في سورة الحج فالتك راجل والركبان جمع راجلين وأشار بهذا لترجمة إلى أن الصلوة لأشد عند العجمين  
من الزنود عن الدابة فانهم يصنعون كيكما نأفلو يؤمنون بالركوع والسجود إلى أي جهة شاءوا وقال عباس بن مالك أن

**حل اللغات** عيبر بكرة العين ايل ليهو المرد باليهو بنا العيل الذي كان يعزب لقدم  
البتانة فرما بقدر وما واعلما الاربعة بالموعدة معدول واساقية حيقرة نجري الى الخنثل والنتر الصغير لسقني الزرار  
نبيكو من الشيكو وهو الاسراع على الشئ **عه** وقول مجاد يحد قولوا واسقطوا قيانا فانا هو الاشارة بالاراس  
فمنه ب مجاد بانه مجز به الراء عند شدة القتال. كد هب ابن عمر ائمة القادى

(قوله فقام كل واحد منهم فركب لنفسه ركعة) ينبغي حمله على قيامهم على التعاقب لا على ما يراه  
مقاله وتضييع الحراسة المطلوبة بوضع هذه الصلوة بل قد جاء التعاقب في رواية أبي داود وصريحاً من حديث ابن مسعود ولفظه فقام هو لاداعي الطائفة الثانية فقصر<sup>نفس</sup>  
ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا ورجع إليكم الى مقامهم فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا كذا ذكره المحقق ابن حجر قوله نعمان قول مجاهد اذا اختلفوا قائماً قد وقع فيها في الكتاب اختصار  
مخل وتصحيح وقد ساق الاسماعيل على وجهه عن مجاهد قال اذا اختلفوا قائماً هو الاشارة بالراس وعن ابن عمر مثل قول مجاهد اذا اختلفوا قائماً هو الذكر واشارة الرأس وزاد ابن  
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فان كثرت الفصول المصنف اذا اختلفوا قائماً تصحيف من قوله اذا اختلفوا قائماً وما بعد ذلك فهو محذور في غير موضعه لكن يستفاد مما ذكره المحقق  
ابن حجر والله تعالى اعلم .



بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِيدَيْنِ وَالتَّجْمُلِ فِيهِمَا حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي  
سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ عُمَرُ حَبَّةً مِنْ اسْتَبْرَقٍ تَبَاعُ فِي السُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأُلِيَ

باب في العيدين والتجمل فيه فيما فيها ابتاع هذه تجمل  
أوتصيب<sup>٢</sup> بن عيسى<sup>٦</sup> بن صالح<sup>٤</sup> رسول الله<sup>ﷺ</sup> دعها فخر حبا النبي<sup>ﷺ</sup>

باب الدعاء في العيد في شهر رمضان المبارك

التحذير من الأبريسم فارسى معرب ١٢ قسطلاني ١٢ قوله فاذنباى عمره وهذا من المذهب خلاف وفائقة  
 وشكر ادراكه اذا كان الاخذنى المؤمنين سواء كما هو في معظم الروايات ولما على نسخة وجده وقيل هو المعصوب  
 وقال ابن حجر وهو الراجح ظاهره معنى انك كذا في العيني ١٣ قوله اتبع هذه اى الجبهة ويجعل بها الجوز  
 فيها على الامر كذا قال الركني كمن قال في المعاصج الظاهر ان الثاني من معاصج مجزوم واقع في جواب الامر المحمى في  
 اتباع هذه تجعل بهمة استعظام مقصودة وقدمه وتقدم لام تجعل على ان اصله تجعل فذفت احدى التين كذا في  
 القسطلاني قال العيني اتباع امر يا شاعر فتمت التاء ويجعل مجزوم لانه جواب امر ١٤ قوله الحرب بكسر الحاء  
 جمع حربة والندق بغتين جمع درقة وهى الررس التى يتخذ من الجلود ١٥ قوله فبنا دبعاتى فتنشيد  
 اشعارا قيلت يوم بعثت وهو جرب كان بين الانصار ولم تروا الفناء العوفين بين اهل السواد للعب وقد رخص  
 عمره في فناء العرب وهو صوته كما قاله في الجميع قال الكفاي في بعثت بضم الموحدة وخففه العلة وباشلته وسد  
 انفراده اشهر وقال ابو عبيد بن النضر العجمي وقال صاحب النصارى هو اسم صن جرى عنده الحرب بين اللوس والجزيرة  
 قيل وكانت فيها مقتلة عظيمة ولبقت الحرب فيها الى ان قام الاسلام ما يوشى شربن سنة فالتف التبعين حين قدومه  
 صلعم انتهى وفي العيني قال الطبري اما الفناء فلا خلاف في تحريكه لانه من السواد للعب المزموم بالاتفاق فانما يسلع  
 من الحرب فيجوز التقليل منه في الاعراس والايادى عنهم مذهب الى عطفه تحريكه به ليحول اهل العراق ومنه  
 الشافعي كراهته وهو المشهور من مذهب مالك واستدل جماعة من الصوفية بتحريكه الباب على اباحة الفناء وسماه  
 بآلة وبغير كراهة ويروى عليهم بان فناء الجاهليين لم يكن الا في وصف الحرب والفتنة وما يجري في القتال فلذلك رخص  
 فيه رسول الله صلعم وقال بعض شاربنا مجرد الفناء الاستماع ليرحمه حتى قالوا الاستماع القرآن بالمالا محصية وانما  
 والاسماع اثمان واستدلوا بقوله تعالى ومن اس من بشرى هو الحديث باء في التفسيران المراد به الفناء انتهى وفي  
 جميع الجاهل قال الطبري وما حدثه المتصوفة من سماع بالآلات فلا خلاف في تحريكه حتى ظهرت على كثير منهم افعال الجاهل  
 فيرقون بحركات مطابقة وتقليعات متلاحقة وزعموا انك لا مومن البرد بشرى نيات الاحوال وهذا قد رتب ١٦  
 قوله يلعب السودان اى العيشة كما في رواية الزهري ١٧ قوله ولستم بالنصب على النظر وهو  
 كلمة الاغراب الشتى والغري بضم غاء اى الاموات انتم فيه وفيه جواز اللعب بالسلاح للتعديب على الحرب  
 والنسبة عليه وفيه جواز نظر النساء الى فعل الاعيان واما نقلهم الى اى وجه الاجنبى فان كان بشهوة فخرم اتفاقا وان  
 كان بغيرة فالاصح التحريم وقيل بهذا ان قبل نزول قل المؤمنين لا يمشون من ابيصارهم كذا في العيني ١٨  
 قوله بل اذنت بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء وقد نفع قيل لقب العيشة وقيل اسم جنس لم يرد اسم جدهم الا  
 ١٩ قوله يتخط في المطابقة للترجمة المروية عن الحموي فان الخطبة مشتقة من الدعاء كما ان  
 تشتمل على غيره من احوال العيد ٢٠ قوله وذا عيدنا يريد به ان اخبار السردى العيد من شعراء الدين  
 ومطابقة الحديث للترجمة المحوية غير ظاهرة العلم اذا قلنا بالكلية ان قوله سلعم وهذا عيدنا انقضى منه لما وقع من  
 الماريتين في هذا اليوم الذى هو يوم السردى والفجر وتقريره رضاه بذلك وارضائه صلعم يقوم مقام الدعاء واما  
 مطابقة للترجمة الاخرى فلا تاني الا اذا حملنا الفناء على معناه الغوى وفيه الكفاي ٢١ ع  
 اسماء الرجال ابو الهيثم الحكم بن تايغ شقيب هو ابن ابي حمزة الحمصى باب الحرب والدرق ابو احمد  
 هو ابن عيسى وبذلك حزم ابو يعقوب وكذا ابى ذؤابن عساكر واما حرمه حسان وى رواية ابى عن بن بشويه كما في  
 الفتحة محدث صالح بن وهب عبد الله المعري عمرو هو ابن الحارث عروة هو ابن الزبير بن العوام باب  
 سنة العبيد بن الحجاج هولن متايل السلمي البصري شقيقه هو ابن الحارث وفتح الواو وفتح الواو  
 ابن الحارث الياسمى الشقيب عامر بن شراجل عميد بن اسمعيل القرشى الكوفى الواسعة حماد بن اسامة يشاك  
 هو ابن عروة بن الزبير بن العوام ٢٢  
 وهو التحذير من الأبريسم فارسى معرب المحذوب بكسر الحاء جمع حربة والندق بغتين جمع درقة وهى الررس التى  
 يتخذ من الجلود ونكسر اى الاموه ٢٣

(قوله) إنما هذه لباس من لا خلاق له قال الكرواني هذه اشارة الى نوع الجحمة وقال ابن جحر والذي يظهر لي عينها يلتحق به جنسها انتهى قلت والظاهر من لا خلاق له كناية عن الكفرة وليس معنى اضافة اللباس اليهم بيان الامة لهم فانه مشكل عند من يقول بتكليف الكفرة بالكفر ولكن معناها انه هؤلاء الذين يعتادون هذا اللباس و هو من شأنهم ودايمهم وليس المعنى ان من يلبسه فلا خلاق له حتى يقال لا يخلد المؤمن بلبسه في النار فكيف يصح ذلك وعلى هذا انما ذكره الكرواني من الاشارة الى النوع احسن اذ الاخبار باللباس المضاف الى نوع الكفرة انما يتناسب نوع الجحمة لا تخصصها ثم الظاهر ان هذه الجحمة كانت من لباس الرجال لا النساء فيختص الكافر من اصله الرجال ولا يعم الرجال والنساء حتى يقال يجوز للنساء لبس الحرير وهذا الحديث يقتضي ان لا يجوز لهن ذلك والله تعالى اعلم (قوله باب الحروب والدرق) قال الكرواني الدرق بالهمزة المقتضية جمع الدرقة وهي الترس الذي يتخذ من الجلود (قوله قال حسبك) حل على الاستفهام بقرينة الجواب بتقدير الهمزة وقيل لاحاجة الى التقدير وقولها نعم يحل على التصديق فان نعم يأتي لتصديق الخبر قلت الاصل في نعمانه جواب الاستفهام ومع ان الاخبار للمخاطب بان هذا يكفيك بمعنى انه قد طاب به قلبك ليس فيه كثير فائدة اذ هو بذلك اعلم من المتكلم فيجب البيت ادري بما فيه فتأمل والله تعالى (قوله ان اول ما نبدا به) قد يقال ما يبدا به هو الاول فما معنى اضافة الاول اليه والجواب انه يمكن اعتباره او متعددة مبتدأ بها باعتبار تقدمها على غيرها كان يعتبر جميع ما يقع اول النهار مبتدأ به فما يكون فيها متقدما يقال له اولها ثم قوله ثم نرجع فنخبر ينبغي ان يكون بالرفع على العطف على مقداري تنصلي ثم نرجع فنخبر ولا يستقيم عطفه على ان تنصلي لانه خبر على الاول والاول لا يتعدان ان يردا بالاول ما يعم الاول حقيقة اضافة اي يكون اول بالنظر الى ما بعده وذكر الرجوع لكونه تهديد الذكر المخبر ولا فاعلم ذكر المخبر والرجوع ولعل الذي تعتبر اولية الايام اعني الصلوة والخبر بالنسبة اليه مما يبدا به هو الاكل والشرب اللذان هما من متعلقات هذا اليوم ينافكانا باعتبار الصلوة والغفران لكل والشرب مبتدأ بها ثم اعتبار الصلوة والخبر المبتدأ به على ان الصلوة اول حقيقة والخبر اضافة والله تعالى اعلم (قوله) وعندى جاريتان الخ المراد به الاستدلال على ان اللعب والغناء من سنن العباد اذ مثل اللعب لا يوصف بالسنية بدعايته ان يوصف بالاباحة بل اراد به الاستدلال على ان اظهار السرور والمتوسعة على العيال بما يحصل لهم به بسط النفس وترجيع البدن من كلف العبادة الاعراض عنهم عند اشتغالهم باللعب ونحوه من السنن فانه الذي فعله صلى الله عليه وسلم بدلالة هذا الحديث لا اللعب والغناء والله تعالى اعلم (قوله) فلا ادري بالفتى الرخصة



حدثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا سعيد بن سليمان أخبرنا هشيم قال أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات وقال مربي بن رجاء حدثني عبيد الله بن أبي بكر قال حدثني أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وأياكلهن وترايات الأكل يوم الفطر حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وآله من دبر قبل الصلوة فليعد فقام رجل فقال هذا يوم نشتي فيه اللحم وذكر من جيرانه فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صدقه قال وعندي جذعة أحب الي من شاتي لحم فرخص له النبي صلى الله عليه وآله فلا أدري أبلغت الرخصة من سواها أم لا حدثنا عثمان قال حدثنا جدير عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا النبي صلى الله عليه وآله يوم الأضحية بعد الصلوة من صلاتنا ونسكك شئنا فقد أصاب الشك ومن نسك قبل الصلوة فأنه قبل الصلوة ولا نسك له فقال ابو بردة بن نيار قال البراء يا رسول الله فأنى نسكك شاتي قبل الصلوة وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب وأحببت أن يكون شاتي أول شاة تدبح في بيتي فذبحت شاتي وتغديت قبل أن أتى الصلوة قال شاتك شاة لحم فقال يا رسول الله فإن عندنا غننا قالنا جذعة أحب الي من شاتين فنجزي عنى قال نعم ولن نجزي عن احد بعدك باب الخروج الى المصلي بغير منبر حدثني سعيد بن أبي مريم قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله بن أبي سريح عن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وآله يخرج يوم الفطر والأضحية الى المصلي فأول شيء يبدا به الصلوة ثم يتصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فان كان يريد ان يقطع بغير قطع أو يأمر بشئ أمر به ثم يتصرف فقال أبو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في اضحى أو فطر فلما اتينا المصلي اذا منبر بناه كثير بن الصلت فاذا مروان يريد ان يرتقيه قبل ان يصلي فحبست بثوبه فحبست في فارتفع فخطب قبل الصلوة فقلت له غيرتم والله فقال أبو سعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما أعلم والله خير مما لا أعلم فقال ان الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلوة فجعلتها قبل الصلوة باب المشى والركوب الى العيد لا بغياذان ولا إقامة حدثنا ابراهيم بن المنذر الجزامي قال حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وآله كان يصلي في الأضحية والفطر ثم يخطب بعد الصلوة حدثنا ابراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام ابن جويرج أخبرهم قال أخبرني عطاء عن جابر ابن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وآله خرج يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة قال وأخبرني عطاء ان ابن عباس ارسل الى ابن حدثنا ثنا لا أول تدبر فقال قال أنجزي لن تجزي عن رسول الله وإن قال فحبسته خير والله منا والصلاة قبل

مرجى بشدة الجهم كعلل الخلف فيه في الاحتجاج به وليس له في البخاري غير هذا ولا ما رواه بصورة التليق وقائمة ذكر التمرج بانبا ربيعة الله عن أنس ومنا بغيره والاشارة الى ان الاكل مقدم بالوتر ١٢ عن مسندنا ١٢ قوله فانه اى الشك قبل الصلوة حاصل المعنى من نسك قبل الصلوة فلا اعتداد ونسك لفظ لا نسك لا لا تتوهم والبيان ١٢ قوله وتعدت من الغلظ فيه المطابقة للزجزة لانه صلعم لم ينعف ابا بردة لما قال له تعدت قبل ان أتى الصلوة ١٢ قوله الى المصلي بعظم الميم هو موضع بالمدينة معروف بينه وبين باب المسجد الف ذراع قال عمر بن شبيب ١٢ قوله ولو صمهم اى في حق الغير يصحوا لهم ومعنى يعظم اى يحترم بوقوتهم الامور كذا فى الصحيح ١٢ قوله يا مريم اى بالجلال والحرام كذا فى القسطنطيني ١٢ قوله يقطع بغيرا بمعنى المبعوث اى الجيش اى لو اراد ان يفرقوا من غيرهم بعثهم الى الغزو لا فريهم ويعظم ١٢ قوله او يا مريم بالنسب اى ان كان يريد ان يامر بشئ لا مريم بل مريم بن مريم كذا فى الامم السابقة لان المراد من الامر بما يتحقق بالبعث ١٢ قوله غيرتم خطاب لمروان واصحابه اى غيرتم سنة رسول الله صلعم وخلفائه فاسم كانوا يقدرون الصلوة على الخطبة ١٢ كذا فى التوضيح فى سلم ان الذى انكر عليه طر الى سعيد ومع بعد العفة ١٢ قوله ما علم الاى الذى انكر غير لانه هو طر الى رسول صلعم فكيف يكون غيره غيرا وقوله والله قسم معروض بين المبتدأ والخبر ١٢ قوله ففعلت اى الخطبة فالعبرة تدل على بذاوان لم ينعف ذكر الخطبة قال انكر ما ان قلت كيف جاز مروان تغيير السنة قلت تعدد الصلوة على الخطبة فى العيد ليس واجبا فجاز تركه قال ابن بطال انه ليس بتغيير السنة لما فعل رسول الله صلعم فى الجمعة شكره ولان الجمعة قد روي اجتماعه الى ترك الاولى اذا كان فيه صلوة استثنى قال الجوزي حمل ابو سعيد فعل النبي صلعم على التغيير وحمله مروان على الاولوية فاعتذر عن ترك الاولى بما ذكر من تغير حال الناس فزاد الى الحافظ على اصل السنة وهو استماع الخطبة اول من الحافظة على بيته فيها ليست من شرطها استثنى قال السيوطي فى التوضيح فى مسلم ان اول من خطب قبل الصلوة مروان ولعبد الزان عن الزهري معوية ولا بن المنذر عن ابن سيرين زياد

بالبرعة ومع عياض بان معوية هو الذى فعل ذلك فبقعه مروان وهو ما روي عن المذنبه وزياد هو ما روي عن البقرة انتهى قال انكر ما ان قال مالك ان عثمان قد مرها ليدرك الناس الصلوة ١٢ قوله ثم يخطب مريض فى ان الصلوة قبل الخطبة ولما حكم القاضي والركوب وان الصلوة بغير اذان واقامة فالمراد لا يدل عليه العلم الا ان يقال عدم التعرض للمشى والركوب على تساويا ولعل البخاري الاول بذكرهما فى الترتيب وعدم ذكر ما يدل على حكمها فى الباب ان يشير الى انه لم يرد شرط ما يدل عليه وما الاذان والاقامة فاكفى فيها بما ذكره من الحديث قال انكر ما ان قال الجوزي مريض ابن التين فقال ليس فيما ذكره من الاحاديث ما يدل على مشى ولا ركوب واجوب بان عدم ذلك مشعر بتسوية كل منهما وان لا مزية لاحدهما على الآخر فقلت هذا ليس بشئ ولكن يستأنس فى ذلك من قوله وهو يتوكل على يده لان فيه تخفيفا عن مشقة المشى فذلك فى الركوب هذا المعنى ففى كل من التوكى والركوب ارتفاق وان كان الركوب ابلغ فى ذلك وفى الخبر الجارى واما المشى والركوب فلما روي عن علي بن ابي حمزة عن سعد بن ابي ماجة وان كان فى استاذاها صغاف ولحديث جابر حيث بين فيه الخروج من غير بيان الركوب فالظاهر من قوله فبدأ بالصلاة انه لم يكن الاذان والاقامة والا كان الظاهر ذكرها بتمامها اذ صلوة ذلك اليوم مخصوصة بخلاف ما قام مقام بيان ١٢

**اسماء الرجال** باب الاكل الى محمد بن عبد الرحيم المشهور بصاحفة سعيد بن سليمان انبغى لقبه سعد بن شبيب بن بشير بالتحقيق فيها اسلمى الواسطى باب الاكل يوم الفطر مسدود هو ابن مسدد الاسدي اسمعيل هو ابن علي بن ايوب هو ابن ابي شيبه السخيتي الى عثمان هو ابن ابي شيبه ابراهيم بن عثمان العيسى الكوفي الخوازمي بكون ابي شيبه جريم هو ابن عبد الحميد الضبي الرازي مشهور هو ابن المعتمر الكوفي الضبي عامر ابن شراجل باب الخروج الى سعيد بن ابي مريم ابو محمد المصري محمد بن جعفر بن ابي كثير الجعفي زيد ابن اسلم العدوي مولى عروة عياض هو القريش المدنى باب المشى والركوب أنس بن عياض ابو محمد المدنى عبيد الله بن عمر العمري نافع مولى ابن عمر ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي هشام هو ابن يوسف اصنا بن ابن جرمج عبد الملك بن عبد العزيز بن جرمج عطاء هو ابن ابراهيم جابر الانصاري ابن الزبير عبد الله حل اللغات تجزى تكفى او تقضى جندت اى جذبت

من سواها ام لا مبنى على انه ما بلغ اليه ما سيجي في حديث البراء من قوله صلى الله عليه وآله ولن تجزى عن احد بعدك (قوله فاول شاة تدبح) هذا من قبيل قوله لن يول بيت وضع للناس الذى يبكة فى الاحتجاج بالنية المختصة مع تعريف الخبر لكون المبتدأ اسم تفضيل وقد اجازوا مثله (قوله باب المشى والركوب الى العيد بغير اذان ولا اقامة) هكذا فى رواية ابي ذر ابن عسار هكذا باب المشى والركوب الى العيد والصلوة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة فقيل بتصويب رواية الجرمج لما سيجي فى الباب الذى بعده بيان تأخير الخطبة عن صلوة العيد وهو عين تعدد الصلوة على الخطبة قلت والذى يظهر ان عطف الترجمة فى هذا الباب هو قوله بغير اذان ولا اقامة فلا يضر وجود قوله والصلوة قبل الخطبة ولا يضر التكرار بالنظر الى البيان الذى بعده كما لا يضر عدمه فالمراد ببيان الفرق بين الجمعة والعيد بان المشى والركوب الى الجمعة اذا اذودى للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وكذا الصلوة فى الجمعة تكون باذان واقامة بخلاف العيد فى كل ذلك فان السعى اليها بلا اذان واقامة وكذا الصلوة تقرأ استندل على ذلك بجندت تأخير الخطبة عن الصلوة ولعل وجه الاستدلال والله تعالى اعلم ان المعام عند اجتماع النداء والخطبة فى صلوة هو ان يكون النداء عند الخطبة وذلك لا يحسن الا عند تقدم الخطبة على الصلوة ليفيد النداء فندت

الصلوة والفطر

الصلوة والفطر

الزبير في اول ما يوجب له انه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر وانما الخطبة بعد الصلاة واخبرني عطاء عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله قالوا لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحية وعن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد فلما فرغ نزل فأتى النساء فذكرهن وهو يقول على يد بلال وبلال باسط ثوبه تلقى فيه النساء صدقة قلعة لعطاء أتري حقاً على الامام الآن ان يأتي النساء فيذكرهن حين يفرغ قال ان ذلك لحق عليهم وقالهم ان لا يفعلوا يا ب الخطة بعد العيد حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني الحسن بن مسلم عن طاء وس عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر يصلون العيد قبل الخطبة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم أتى النساء ومعه بلال فامرهن بالصدقة فجعلن يلقين تلقى المرأة خوصها وسخا بها حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا زبيد قال سمعت الشعبي عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما نبدا في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنخرف فمن فعل ذلك اصاب سنتنا ومن نحر قبل الصلاة فانهما هو لمحرم قداه لاهله ليس من النسك في شيء فقال رجل من الانصار يقال له ابو بردة ابن نيار يا رسول الله ذبحت وعندي جدعة خيرة من مسنة قال اجعله مكانه ولن تؤذي او تجزي عن احد بعدك يا ب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم وقال الحسن ثم ان يحملوا السلاح يوم العيد الا ان يخافوا عدواً واحداً حدثنا زكريا بن يحيى ابو السكين قال حدثنا الحارثي قال حدثنا محمد بن سفيان عن سعيد بن جبير قال كنت مع ابن عمر حين اصابه سيان الدرع في اخمص قدمه فلزقت قدمه بالركاب فنزلت فنزعتهما وذلك يعني قبله الحجاج فجاء يعوده فقال الحجاج لو تعلم من اصابك فقال ابن عمر انت اصبتي قال وكيف قال حملت السلاح في يوم لم يكن يحل فيه وادخلت السلاح المحرم ولم يكن السلاح يدخل في المحرم حدثنا احمد بن حنبل قال حدثني اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن ابيه قال دخل الحجاج على ابن عمر وابنا عنده قال كيف هو قال صالح فقال من اصابك قال صابني من امر يحمل السلاح في يوم لا يحل فيه حمله يعني الحجاج يا ب التكبير للعيد وقال عبد الله بن سبران كنا فرغنا في هذه الساعة وذلك حين التسبيح حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن زبيد عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال ان اول ما نبدا في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنخرف فمن فعل ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان يصلي فانهما هو لمحرم قداه لاهله ليس من النسك في شيء فقام خالي ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله اني ذبحت قبل ان اصلي فعندي

وعن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال نخرف عند نخل ما فقال فقال قال اصابك

له قوله لم يسمع انما يراى عطاء يرى وجوب ذلك ولما قال عياض ولم يقل بذلك غيره والنووي وغيره حملوه على الاستحباب وكلمة في قوله ما لم تأخذوا استغفارة ١٢ ع ١٢ قوله فرموا بكم انما وكسرها الملقية من الذهب او الفضة والسحاب كسرها الملقية وخفة المعجزة فلا تخذ من مسك وغيره وليس فيها من الحجر شيء فان قلت كيف يدل على التزجر قلت كان جعل امر النساء بالصدقة من تيمم الخيرة لا لكونها وكذا قال ابن جرير في الفتح ١٢ ع ١٢ قوله ولن تؤذي او تجزي عن احد بعدك يعني من البراء قال الخطابي وفي واو في معنى واحد ويقال جزي من الشيء تجزى بمعنى قضى وليس بجزي بل هنا هو لان المصنف لا يستعمل مدغم عند العرب ١٣ ع ١٣ قوله في الخمس قد مر وهو مخرجهما الذي يتجاني عن الارض لا يصيبها اذا مشى الانسان وفي الحكم هو ما من المذبح وما روى من اسفله ١٤ ع ١٤ قوله فخر عثمان العنبر راع الى السنان ما باعنا السلاح وهو مؤنث واما ما باعنا ناهية اربعة اوراق الى الحكم فممن باب القلب كما يقال اولعت الخنف في الرجل ١٥ ع ١٥ قوله يعني بالعرف وعمره سمى به لان العاد يسمى فيها اي تراق اولان جبرئيل لما لاومقارته آدم قال لمن قال انسى الجنة اولت قد رآها فيها الشياطين منى الشداي قد رآها ١٦ ع ١٦ قوله لو سلم جواب لو لمؤدوف اي لعاقبته ولما هو في رواية او هو ليعنى فلا يخرج الى جواب كذا في المعنى ١٧ ع ١٧ قوله انت اصبتي الاصابع تسعمل متعدياً الى مفعول نحو ما برسان الدرع والى مفعولين نحو انت اصبتي اي سائر اثار الكرساني وفي الفتح وتلخيصه في نسبة الفعل الى الامر بشئ يتسبب منه ذلك الفعل كمن على الزبير في الانساب ابن عبد الملك لما كتب الى الحجاج ان لا يخلع ابن عمره شق عليه فامر بامر جبرته يقال انما كانت سمومة فامر الجبرته على قدمه فرض منها اياماً ثم مات وذلك في سنة اربع وسبعين بعد قتل ابن الزبير سنة كذا في المعنى والتوسل ١٨ ع ١٨ قوله من امر في قوله يعني بن الحجاج ورواية سعيد بن جبير التي قبلها معمر بن باذ الذي فعل ذلك وجميع بينهما بعد الرواية او السؤال فلعل عرض به لولا فلي اعل عليه مرج به كذا في الفتح والمعنى ١٩ ع ١٩ قوله باب

وعنى تأخير الخطبة عن الصلاة لو كان نداء على الخطبة فلا فائدة فيه وقد علم في صلاة العيد تأخير الخطبة فلعلمنا ذلك فله وبه ثبت ان المشى والركوب اليها لا يتعلق بالنداء بل يكون بل نداء وكذا علمنا ما صلوة بل نداء او قافهم قوله ثم أتى النساء وجه الاستدلال هو ان هذا الايمان والاشغال عليه من تمام الخطبة فيلزم من تأخيرها عن الصلاة تأخير الخطبة عنها (قوله ان اول ما نبدا) قيل الظاهر ان هذا القول كان قبل الصلاة وهو من جملة الخطبة فيلزم تقدم الخطبة على الصلاة فصار هذا الحديث في الفتح المطلوب وليس بشئ ليجوز ان يكون هذا القول بعد الصلاة او يكون قبلها على انه ليس جزءاً من الخطبة بقي بعد النظر في دلالة الحديث على المطلوب فيجعل الصلاة اول ما يبدأ يقتضى تقدماً بها على الخطبة وانت خبير بانها ما وقع في الحديث ذكر للخطبة صريحاً وهو مبني على ان الخطبة من متعلقات الصلاة فذكرها مندرج في ذكر الصلاة وعلى هذا فيصير كون الصلاة اول ما يبدأ أسوأ كانت الخطبة قبلها او بعد كما ان تقديم الوضوء والغسل على الصلاة لا يضر في كون الصلاة اول ما يبدأ فدلالة الحديث على المطلوب لا تخلو عن خفاء والله تعالى اعلم













ابواب الاستسقاء

كل ميزاب وبيض يستسقى الغمام بوجهه: ثم قال اليقطيني عصمه للارامل وهو قول ابي طالب خدامنا الحسن بن محمد قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي عبد الله ابن المشي عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم

من الجوع قالوا ربنا انكشف عنا العذاب انا مؤمنون ففعل لان كشفنا عنهم ما دوا فادعاه فاكشف عنهم فسادوا  
فاستقم الله منهم يوم بدر فكذلك قوله فاتقرب اليه فاقرب اليه اي قولا فان تقربوا الى الله فاستقيموا قالوا يا ابن مسعود و  
اورده المصنف في التفسير وكذا في البقي ١٢ **له** قوله فقد مضت الى آخره من كلام ابن مسعود ومنهم من يسنده  
الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن دحية الذي يعقبه النظر الصحيح حمل امر الدخان على قضيبين هذا وقت  
وكانت والاخرى ستقع ١٣ **له** قوله وللزام بكسر اللام قيل انه الفعل الذي احاط به يوم بدر فعلى هذا يكون  
البشره وللزام واحدا وعن الحسن الزمام يوم البقرة وعنه موت كذا في البني وقيل انه قطع وقيل هو لاسر يوم بدر  
قال الكشاف ١٤ **له** قوله ١٥ الروم قال تعالى والملت الروم في ادنى الارض الآء وقع كما خرج عنه

هو ابن مسعود جزمه هو ابن عبد الحميد مفسود هو ابن المعتز باب سوال الزعمرو بن طل بن بحر ابا بلي الصيرفي  
البرعي الوثيقية مسلم الخراساني البرعي الحسن بن محمد هو ابن الصباح الزعفراني محمد بن عبد الله بن المشي  
ابن عبد الله بن النسي بن مالك ١٦

**حل اللغات الاستسقاء طلب السقيا بعن السين وهو للطر**

**اشد دولاً تلك اى اشدد عقوبتك عفار بكر الغبن العجرة وتخفيف الفاء بالوقيلة من كسانه**  
**حمت استأملت الحيف كعنبت جمع جيفة وهي جثة الميت اذا دارح فخواخص من مطلق الميتة**

١٢٣ قوله وارضى بفتح الصاد ومما وجه الفتح ان يكون معطوفا على قوله سيد في البيت الذي قبله  
 العلم والله تعالى اعلم قوله باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها عليهم سنين الخ ذكره لانه دعاء بقصو المطر على من يستحقه فيه اشارة الى انه  
 لا بد من النظر في الاستسقاء الى اهلية من يدعى لهم رقبته فقال يا رسول الله هلكت البواشي الخ كانه صلى الله عليه وسلم مانعه من الكلام اثناء خطبة الامام لانه ضرر خاص ومثله  
 يتحمل لدفع الضرر العام وكان مراد هذا القائل دفع الضرر العام فحفا عنه في تحمله الضرر الخاص لاجله والله تعالى اعلم





على الاكام والظراب وبطون الاودية ومنايات الشجر قال قاتلعت وخرجنا نعيش في الشمس قال شريك فسألت انس بن مالك اهو  
 الرجل الاول فقال ما ادرى باب الاستسقاء على المنبر حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بينما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله فخط المظرفادع الله ان يسقينا فدا فمطرا فما كدنا ان  
 نصل الى منازلتنا فمازلنا نطير الى الجمعة المقبلة قال فقام ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا فيمطرون ولا يمتطراهل المدينة باب من اكتفى  
 بصلوة الجمعة والاستسقاء حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن شريك بن عبد الله عن انس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال هلك الماشي وتقطعت السبل فدا فمطرا من الجمعة الى الجمعة ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت  
 السبل وهلك الماشي فقال اللهم على الاكام والظراب والاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب الدعاء  
 اذا تقطعت السبل من كثرة المطر حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك قال جاء  
 رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلك الماشي وتقطعت السبل فدا فمطرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمطروا  
 من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك الماشي فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على رءوس الجبال والاكام وبطون الاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب  
 ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة حدثنا الحسن بن بشر قال حدثنا معاذ بن عمران عن  
 الوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم هلاك المال وخراب العيال فدا  
 الله يستسقى ولم يذكراته حول رداءه ولا استقبال القبلة باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقى لهم لم يردهم حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف قال اخبرنا مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك انه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله هلك الماشي وتقطعت السبل فدا فمطرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمطروا من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك الماشي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظهور الجبال والاكام و  
 بطون الاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط حدثنا محمد  
 ابن كثير عن سفين قال حدثنا منصور والاعشى عن ابي الضحى عن مسروق قال اتيت ابن مسعود فقال ان قريشا يطؤون الاسلهم  
 فدا عا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فاخذهم سنة حتى هلكوا فيها واكلوا الميتة والعظام فجاءه ابو سفين فقال يا محمد جئت تأمر بصلوة الرجم  
 وان قومك قد هلكوا فادع الله عز وجل فقرأ فاتى السماء برد حار فبين الاية ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله تعالى يوم  
 نبطش البطشة الكبرى يوم بدر واداسباط عن منصور قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سبعا

عن مالك النبي فادع الله فادع الله يسكها بطون انقطع اذا انقطعت النبي انقطعت انقطعت السبل وهلك الماشي انا منقحون قال

له قوله قط بفتح القاف واللام اي اجلس ولا يلب الوقت في نسخة قط بفتح القاف وكسر اللام ١٣ قطلاني ١٤ قوله  
 وتقطعت السبل يعني بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرق فمكث الماشي من عدم الراعي او لعدم ماكلها من المطر  
 يدل عليه رواية النسائي من كثرة الماء ١٤ قوله فانجيات عن المدينة بالجيم والموحدة يقال انجيت  
 السهراي الكشف والنجوة الفرجة في السحاب قال الخطابي معناه انقطعت عنا في استدارة حول تلكا وسلامنا  
 كذا في الكافي وفي التوشيح اي فرجت عنها كما يخرج الثوب عن لابسته اي او انقطعت كما تشق الثوب متفرقة  
 ١٥ قوله وجهد العيال بفتح الجيم ومنها الطائفة وبالفتح المشقة ومطابقة الحديث للرجوع في  
 قوله ولم يذكر انه تحول رواه فان قلت كيف الطائفة وليس في الحديث ذكر الخطبة قلت هذا الحديث برواية اسحق  
 عن انس مختص من حديث مطول ياتي ذكره بعد ابواب انشاء الله تعالى وفيه ذكر يوم الجمعة والخطبة ايضا على  
 ما تقدم عليه ١٦ قوله ولم يذكر في الراوي عن انس اوس دون كما قلنا وقال الكرماني ولم يذكر  
 اي انس وفيه شيطان اعمها عدم التحويل والاخر عدم استقبال القبلة قال الكرماني عدم التحويل والاستقبال  
 شفق عليها اذا كان الاستسقاء في غير الصبح او اثناء الخلاف فيها قلت ان ابا حنيفة يوجب هذا الحديث على  
 عدم سنية التحويل مطلقا كذا في العيني قال في البداية وما رواه كان تفاولا قال ابن المام في اعتراض بروايته  
 وضع استنانه لانه فعل لا امر لا يرجع الى معنى العبادة والله تعالى اعلم ١٧ قوله فادع الله فادع الله فادع الله  
 صخرين حرب يعني والدخوة وكان مجيء قبل الهجرة لقول ابن مسعود البطشة الكبرى يوم بدر ولم يقل ان ابا سفين  
 قدم المدينة قبل بدر ١٨ قوله جئت تأمر بصلوة الرجم يعني الذين يهلكوا بدعاك من ذوي رجمك  
 فينبغي ان فصل رجمهم بالعدا ولم يقل رجمهم بل بالقرع في هذا السياق ١٩ قوله ثم عادوا يعني لما  
 كشف الله عنهم ماودا الى كفرهم فابتلاهم الله يوم البطشة اي يوم بدر ٢٠ قوله وزاد اسباط اي  
 ابن نمر وهو الصحيح وعرض على البخاري زيادة اسباط هذا فقال اللادوي دخل قصه المدينة في قصة قريش و

الرجوع  
 الى  
 قوله  
 فادع الله

المجاهد باسم الطائفة وبالفتح المشقة ابسطوا تاخر واسنة جدد وقط ١٢

**الح** قوله فسقوا الناس برفع الناس على الهبل من الغيرة لوفال  
 على لغة الكون البراغيت ويجوز النصب على الاختصاص اي اعني الناس الذين في المدينة وجوه ١٢  
**٢** قوله الاكليل بكر المنة وهو شئ مثل عصاة تزين بالجوهر ويسمى الساج الاكليل في ارجى وفي  
 الجمع وهو اماحاد بالشيء ويطلق على كل محيط وروضة مكللة اي محفوفة بالنور **٣** قوله خرج عبد الله يعني  
 الصمد وكان اذ ذاك امير مدلكوفه من جهة عبد الله بن الزبير في سنة اربع وستين قبل غلبة المختار بن الياس  
 عليها ١٢ ع **٤** قوله فحول الى الناس قال الكرماني فان قلت بنزاد على وقوع التحويل لاعلى كيفية قلت  
 معناه حول حال كونه داعيا مقدما على تحويل الرواد والصلوة انتهى وفي فتح الباري انظاره لانه لم يبين من الخبر  
 ذلك كان كانه يقول هو على التخييل لكن المتعارف من خارج انه التفت بما بينه وبينه لما ثبت انه كان يجيبه  
 التميمي في شأنه ثم عمل هذا التحويل بعد الفراغ عن الموعظة انتهى ١٢ **٥** قوله ثم حول رداءه فجعل عطائه  
 الايمن على عاتقه اليسر وجعل عطائه اليسر على عاتقه الايمن رواه البوداؤد باسناد حسن **٦** قوله  
 صلوة الاستسقاء ركعتين قال ابو يوسف ومحمد السنن ان يعلى الامام ركعتين بجماعة كيفية صلوة العيود  
 قال مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة ليس في الاستسقاء صلوة سنونة في جماعة فان صلى الناس  
 وحدا ما زاما الاستسقاء والرداء والاستغفار لقول تعالى استغفروا ربكم ان كان عفاا ربكم سل الله عليكم ردا  
 علق ينزول الغيث لان الصلوة فكان الاصل فيه الدعاء والتمسك ودون الصلوة ويؤيده ما في سنن سعيد بن  
 منصور بن جبير الشيباني قال خرج عمر بن عبد الله في صلاة الاستغفار فقالوا ما ارياك استسقيت فقال  
 طلبت الغيث بمجيء السحاب الذي يستعمل بالمطر ثم قرأ استغفروا ثم تلووا اليه الآية ذكره يعني وقال ويشهد  
 لذلك احاديث ثم اوردتها في مخرج ثم قال فذره الاحاديث والانه لا يكاد يشهد لابي حنيفة ان الاستسقاء استغفار  
 ودعاء واجيب عن الاحاديث التي فيها الصلوة اي كحديث الباب ونحوها يا صلى الله عليه وسلم فلعلمكم مرة وذكرها  
 اخرى وذا الايد على السنة وانما يدل على الجواز انتهى ١٢ **٧** قوله فصل ركعتين وقلب رداءه قال  
 محمد بن الموطا لما ابو حنيفة فكان لا يرى في الاستسقاء صلوة ولما في قول فان الامام يعلى بالناس ركعتين ثم  
 يدعوه يقول رداءه فجعل الايمن على اليسر واليسر على الايمن ولا يفعل ذلك احد الا الامام انتهى قال علي القاري  
 وهو انشأ الطحاوي ولا في حنيفة ان الاستسقاء دعاء وسائر ادعية لا يشب فيها رداءه ولا فعله بغير السلام كان

الإستسقاء وقال أيوب بن سليمان حدثني أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال قال يحيى بن سعيد سمعت أنس بن مالك قال أتى رجل أعرابي من أهل اليمامة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا رسول الله هلكت الماشية هلك العيال هلك الناس فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوه الناس أيديهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون قال فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا فما زلنا نطرح حتى كانت الجمعة الأخرى فأتى الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بشق الطريق بشق أي مل وقال الأوسي حدثني محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك قال سمعنا أنسًا عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض أبيه يا نبي الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الإستسقاء وأنه يرفع حتى يرى بياض أبيه يا نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كصيت المطر وقال غيره صاب وأصاب يصبو حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عبيد الله عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رعى المطر قال اللهم صيبنا نافعًا تابعي القاسم ابن يحيى عن عبيد الله ورواه الأوزاعي وعقل عن نافع باب من تمطر في المطر حتى يتعذر على يحته حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا الأوزاعي قال حدثنا أسحق بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري قال حدثني أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يوم الجمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاء العيال فادع الله لنا أن يسقينا قال فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وما في السماء قرعة قال فتأثر أصحاب امثال الجبال ثم لم ينزل عن منبر حتى رأيت المطر يتعذر على يحته قال فمطرا يؤمننا ذلك ومن الغد ومن بعد الغد والذي يليه إلى الجمعة الأخرى فقام ذلك الأعرابي وأرجل غيره فقال يا رسول الله هدم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا قال فما جعل يشيئ ببيد يديه إلى ناحية من السماء إلا تفرجت حتى صارت المدينة في مثل الجوبة حتى سال الوادي وادي قناة شهر قال فلم يجع أحد من ناحية إلا حدث بالجود باب إذا هبت الريح حدثنا سعيد بن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني حميد أنه سمع أنس بن مالك يقول كانت الريح الشديدة إذا هبت عرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا حدثنا مسلم قال حدثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلك عادًا بالذبول باب ما قيل في الزلازل والآيات حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب

١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

١٢٠ أخبرنا فاته كان امطر أبو الحسن المروزي نصبا بن المبارك النبي فقام السحاب وفي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انسا رسول الله

١٢١ قولنا في الرجل أي المذكور إذا الام في مشقة العمل عن الشكر

١٢٢ قولنا فان قلت قد مر انسا قال لا أدري أهو الرجل أو غيره قلت لمانا فاذر ما شئت ثم تذكر اوكان ذاكر

١٢٣ قولنا في المشق بالموعدة والمجزة المفتوحة وقيل بالسكر وبالقات قال الكرماني وفي المشق قال الخطابي يشق ليس بشيء إنما هو يشق يعني كلام ومثله يشق الطريق أي صار ذا وصل ويشق الثوب إذا أصابه ندى المطر قلت وفي رواية أبي السمعيل قال الخطابي ويجعل أن يكون يشق باليم أي صارت الطريق زلقوم مشق الخطا وبالرواية المقاربان أي جسم السامع يشق لقرب المخرج وقال ابن بطال لم يجد يشق معنى وفي نوادر النعماني يشق بالنون أي تشب الشيء وتقتضي كلام هؤلاء الذين وقع في رواية البخاري تعويق وليس كذلك بل هو من اللفظ كما قالوا في المنفعة كراع يشق بالموعدة تأخروا لم تقدم فعل هذا فعني يشق بهذا المعنى

١٢٤ عن السفر وغيره انتهى قال صاحب القاموس وفي الإستسقاء البخاري يشق المسافر أي تأخروا لم تقدم أو جسر أو لم أو غير ذلك السفر بكثرة المطر كجربة البخاري عن الطبراني في المطر وكجربة عن الصيد والصواب سقى أو شق باللام أو مشق ١٢٥ قولنا باب دفع اللام يده في الإستسقاء كذا في العمومي والسلمي ولا نكرار في ما بين الروايتين

١٢٦ يده وسبقنا لان الاو في بيان اتباع المأمومين اللام في دفع اليمين وبه لا شيا في دفعها إلى الإستسقاء قال ابن النير ١٢٧ قولنا يرفع قال النووي هذا الحديث ظاهر يوم أنه لم يرفع صلى الله عليه وسلم يده إلا في الإستسقاء وليس الأمر كذلك بل قد ثبت في رواية في مواضع الإستسقاء وهي أكثر من أن تحصى فيكون أول هذا الحديث على أنه لم يرفع اليمين في الإستسقاء يري بياض أبيه إلا في الإستسقاء وان المراد أنه يرفع وقدره غير يرفع فقد روى الشيخين فيه ١٢٨ قولنا كصيب أي قال ابن عباس في تفسير قوله أو كصيب من السماء المروية المطر وانما ذكر البخاري بهذا المعنى ليعلم صلى الله عليه وسلم صيا نافعًا ١٢٩ قولنا باب واصاب واصاب بيان لا شقنا السبب وأشار إلى أن معنى صاب واصاب واحد وذكر في مضارع الجرد يعرف من من مدفعه وادوى وترك مضارع المزيد لا غير يحتاج إلى البيان ١٣٠ قال الخطابي والظاهر أن السخا قد مضى لفظه صاب على يصبوب وما كان الاصاب يصبوب واصاب ١٣١ قولنا إذا هبت الريح جواب مقدمه لاذ هبت الريح ما يصب من قول أو فعل ووجد قول هذا الباب في الباب الاستسقاء ان المروية الاستسقاء نزول المطر والريح وفي الغالب يأتي به لان الريح على أقسام منها الريح التي يسوق السحب المطر ١٣٢ قولنا عرف ذلك أي هو بواي أثره يعني غير محاذة ان يكون في ذلك الريح هدم وهدان يضيء استعوبة هذا قول العاصمين منهم كذا في العيني والقسطلاني ١٣٣ قولنا نعت بالهبا الريح التي تهب من قبل غربي

١٣٤ قولنا في الرجل أي المذكور إذا الام في مشقة العمل عن الشكر

١٣٥ قولنا فان قلت قد مر انسا قال لا أدري أهو الرجل أو غيره قلت لمانا فاذر ما شئت ثم تذكر اوكان ذاكر

١٣٦ قولنا في المشق بالموعدة والمجزة المفتوحة وقيل بالسكر وبالقات قال الكرماني وفي المشق قال الخطابي يشق ليس بشيء إنما هو يشق يعني كلام ومثله يشق الطريق أي صار ذا وصل ويشق الثوب إذا أصابه ندى المطر قلت وفي رواية أبي السمعيل قال الخطابي ويجعل أن يكون يشق باليم أي صارت الطريق زلقوم مشق الخطا وبالرواية المقاربان أي جسم السامع يشق لقرب المخرج وقال ابن بطال لم يجد يشق معنى وفي نوادر النعماني يشق بالنون أي تشب الشيء وتقتضي كلام هؤلاء الذين وقع في رواية البخاري تعويق وليس كذلك بل هو من اللفظ كما قالوا في المنفعة كراع يشق بالموعدة تأخروا لم تقدم فعل هذا فعني يشق بهذا المعنى

١٣٧ عن السفر وغيره انتهى قال صاحب القاموس وفي الإستسقاء البخاري يشق المسافر أي تأخروا لم تقدم أو جسر أو لم أو غير ذلك السفر بكثرة المطر كجربة البخاري عن الطبراني في المطر وكجربة عن الصيد والصواب سقى أو شق باللام أو مشق ١٣٨ قولنا باب دفع اللام يده في الإستسقاء كذا في العمومي والسلمي ولا نكرار في ما بين الروايتين

١٣٩ يده وسبقنا لان الاو في بيان اتباع المأمومين اللام في دفع اليمين وبه لا شيا في دفعها إلى الإستسقاء قال ابن النير ١٤٠ قولنا يرفع قال النووي هذا الحديث ظاهر يوم أنه لم يرفع صلى الله عليه وسلم يده إلا في الإستسقاء وليس الأمر كذلك بل قد ثبت في رواية في مواضع الإستسقاء وهي أكثر من أن تحصى فيكون أول هذا الحديث على أنه لم يرفع اليمين في الإستسقاء يري بياض أبيه إلا في الإستسقاء وان المراد أنه يرفع وقدره غير يرفع فقد روى الشيخين فيه ١٤١ قولنا كصيب أي قال ابن عباس في تفسير قوله أو كصيب من السماء المروية المطر وانما ذكر البخاري بهذا المعنى ليعلم صلى الله عليه وسلم صيا نافعًا ١٤٢ قولنا باب واصاب واصاب بيان لا شقنا السبب و أشار إلى أن معنى صاب واصاب واحد وذكر في مضارع الجرد يعرف من من مدفعه وادوى وترك مضارع المزيد لا غير يحتاج إلى البيان ١٤٣ قال الخطابي والظاهر أن السخا قد مضى لفظه صاب على يصبوب وما كان الاصاب يصبوب واصاب ١٤٤ قولنا إذا هبت الريح جواب مقدمه لاذ هبت الريح ما يصب من قول أو فعل ووجد قول هذا الباب في الباب الاستسقاء ان المروية الاستسقاء نزول المطر والريح وفي الغالب يأتي به لان الريح على أقسام منها الريح التي يسوق السحب المطر ١٤٥ قولنا عرف ذلك أي هو بواي أثره يعني غير محاذة ان يكون في ذلك الريح هدم وهدان يضيء استعوبة هذا قول العاصمين منهم كذا في العيني والقسطلاني ١٤٦ قولنا نعت بالهبا الريح التي تهب من قبل غربي









تَنَاولْ تَتَنَاولْ كَعَلَعَتْ فَتَنَاولْ

وفي رواية تمككت معنا بما تأخرت وقال ابن عبد البر معناه تفرقت وهو الرجوع الى وراه وقال ابو يعيد  
كمككته تنلحك بهذا يدل على ان كلكم متعدد فكلمك لازم فعلي هذا معناه رايناك كلكم نفسك وانما رواية كمككت  
**١٣** **قوله** رأيت الجنة ظاهرة من رؤيته العين كشفت التردد المحجب وطوى المسافة التي  
بين وبين الجنة حتى امكن ان يتناول منها عنتوقا كما ورد بلفظ ونست مني الجنة ومن العلماء من عمل بهذا على ان الجنة  
تمكنت له في الخاطا كما ترى الصورة في المرأة فزاعج ما فيها كما ورد لقد مثلت وفي رواية سلم لقد سورت فبهم  
من تناول الرؤية بالحلم وقد يعد لعدم المانع من الاخذ بالحققة والحدود عن اصل من غير ضرورة كذا في العيني **١٤**  
**قوله** وتناولت فتعود اى وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على تحريكه بل لم يقدر لي قطعه ولا اجسده  
يؤمكمت من خلفه وفي حديث عقبة بن عامر عن ابن خزيمة ما يشهد لهذا ويل حيث قال فيه اهوى بيده  
يستناول شيئا قال القسطلاني وفي التوشيح وسلم بددت يدي واذا الديدان تناول من ثمرها لينظره اليه ثم يدلى ان  
الفعل والجراد فيل بين وبينه اى لم يؤذن لرائته **١٥** **قوله** ما بقيت الدنيا اى مدة بقائه الدنيا  
ان طام الجنة لا ينقض دائما وغدا لا ينقطع ولا ممنوعة **١٦** **قوله** الحارثي **قوله** يكفرن العشير كذا وقع  
المجموع من ماك بدون اللغو في رواية يحيى بن يحيى ويكرفن بزيادة وقال السيوطي انفعوا على اساءة غلامه وقوله  
يكفرن الاحسان قال العيني وغيره كانه تفسير لقوله يكفرن العشير لان المقصود كفر احسان العشير لكفر فاته والعشير هو  
الزوج والزوجة وكفرن الاحسان تعظيم وعدم الاعتراف به لوحده وانكاره كما يدل عليه آخر الحديث انتهى **١٧**  
**قوله** فاشارت بيده الى السارد يعني اكتست الشمس فاذا كان الس قياوم مصوره بالسكون **١٨**  
**قوله** آية هي آية اى علامة لعذاب الناس فاشادت اى نعم **١٩** **قوله** الادفة  
لا ريب ان الكرماني فان قلت لفظ الشيء اعم العام وقد وقع ذكره في سياق النفي ايضا ولكن بعض الاشياء مما  
لا يصح رؤيته قلت فقال الاصوليون ما من عام الا قد خص الاستعمال بشئ مفيد ونحوه والمخصص قد يكون عقليا وفنيا  
فالعقل مخصص بالمعنوية والعرف بما يتعلق باحوال الركن والجوار ونحوهما انتهى **٢٠** **قوله** متى الجنة  
وان را برافع فضا على ان حتى ابتدأ الله الجنة مبتدأ حذف نحو اى متى الجنة رايت وان عطف عليه والنصب على انها  
ما عطف على العنبر المنسوب في رايت والمراد على انها جارة **٢١** **قوله** العلم في كتاب **٢٢**



ابن عمر <sup>رضي الله عنه</sup> ثنا <sup>ابن عمر</sup> ابي <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا يحيى <sup>ابن عمر</sup> عن اسمعيل <sup>ابن عمر</sup> قال حدثني قيس <sup>ابن عمر</sup> عن ابي مسعود <sup>ابن عمر</sup> قال قال رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد <sup>ابن عمر</sup> ولكنهما ايتان من ايات الله فاذا رايتهما فصلوا <sup>ابن عمر</sup> احدا <sup>ابن عمر</sup> ثنا عبد الله بن محمد <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا هشام <sup>ابن عمر</sup> قال خبرنا معمر <sup>ابن عمر</sup> عن الزهري <sup>ابن عمر</sup> وهشام بن عروة <sup>ابن عمر</sup> عن عروة <sup>ابن عمر</sup> عن عائشة <sup>ابن عمر</sup> قالت كسفت الشمس على عهد رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم فقام النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم فاطال الركوع <sup>ابن عمر</sup> فاطال القراءة <sup>ابن عمر</sup> ثم ركع <sup>ابن عمر</sup> فاطال الركوع <sup>ابن عمر</sup> ثم رفع <sup>ابن عمر</sup> رأسه <sup>ابن عمر</sup> فاطال القراءة <sup>ابن عمر</sup> وهي دون قراءته الاولى <sup>ابن عمر</sup> ثم ركع <sup>ابن عمر</sup> فاطال الركوع <sup>ابن عمر</sup> وهو دون ركوعه الاول <sup>ابن عمر</sup> ثم رفع <sup>ابن عمر</sup> رأسه <sup>ابن عمر</sup> فسمعت سجدتين <sup>ابن عمر</sup> ثم قلم فصنع <sup>ابن عمر</sup> في الركعة الثانية <sup>ابن عمر</sup> مثل ذلك <sup>ابن عمر</sup> ثم قام <sup>ابن عمر</sup> فقال ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد <sup>ابن عمر</sup> ولا لحياته <sup>ابن عمر</sup> ولكنهما ايتان من ايات الله <sup>ابن عمر</sup> يريهما عبادة <sup>ابن عمر</sup> فاذا رايتما ذلك <sup>ابن عمر</sup> فافزعا الى الصلوة <sup>ابن عمر</sup> باب <sup>ابن عمر</sup> الذكري الكسوف <sup>ابن عمر</sup> رواه ابن عباس <sup>ابن عمر</sup> ثنا محمد بن العلاء <sup>ابن عمر</sup> حدثنا ابو اسامة <sup>ابن عمر</sup> عن بريد بن عبد الله <sup>ابن عمر</sup> عن ابي بردة <sup>ابن عمر</sup> عن ابي موسى <sup>ابن عمر</sup> قال كسفت الشمس <sup>ابن عمر</sup> فقام النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم فزعنا يخشى <sup>ابن عمر</sup> ان تكون الساعة <sup>ابن عمر</sup> فاتي المسجد <sup>ابن عمر</sup> فصلى <sup>ابن عمر</sup> باطول قيام <sup>ابن عمر</sup> وركوع <sup>ابن عمر</sup> وسجود <sup>ابن عمر</sup> ايتة <sup>ابن عمر</sup> قط <sup>ابن عمر</sup> يفعله <sup>ابن عمر</sup> وقال هذه الايات التي يرسل الله عز وجل لا تكون لموت احد <sup>ابن عمر</sup> ولا لحياته <sup>ابن عمر</sup> ولكن يخوف الله <sup>ابن عمر</sup> بها عباده <sup>ابن عمر</sup> فاذا رايتما شيئا من ذلك <sup>ابن عمر</sup> فافزعا الى ذكر الله <sup>ابن عمر</sup> ودعائهم <sup>ابن عمر</sup> واستغفارهم <sup>ابن عمر</sup> باب <sup>ابن عمر</sup> الدعاء في الكسوف <sup>ابن عمر</sup> قاله ابو موسى <sup>ابن عمر</sup> وعائشة <sup>ابن عمر</sup> عن النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو الوليد <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا زائدة <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا زائدة <sup>ابن عمر</sup> عن علاقة <sup>ابن عمر</sup> قال سمعت المغيرة <sup>ابن عمر</sup> بن شعبه <sup>ابن عمر</sup> يقول نكسفت الشمس <sup>ابن عمر</sup> يوم مات ابراهيم <sup>ابن عمر</sup> فقال الناس انكسفت الشمس لموت ابراهيم <sup>ابن عمر</sup> فقال رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله لا ينكسفان لموت احد <sup>ابن عمر</sup> ولا لحياته <sup>ابن عمر</sup> فاذا رايتما هاهنا فادعوا الله <sup>ابن عمر</sup> و صلوا <sup>ابن عمر</sup> حتى يخجل <sup>ابن عمر</sup> باب <sup>ابن عمر</sup> قول الامام في خطبة <sup>ابن عمر</sup> لكسوف <sup>ابن عمر</sup> اما بعد <sup>ابن عمر</sup> وقال ابو اسامة <sup>ابن عمر</sup> حدثنا هشام <sup>ابن عمر</sup> قال اخبرني فاطمة بنت المنذر <sup>ابن عمر</sup> عن اسماء <sup>ابن عمر</sup> قالت فاصرف رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم وقد تجلّت الشمس <sup>ابن عمر</sup> فخطب <sup>ابن عمر</sup> فجاء الله <sup>ابن عمر</sup> بما هو اهله <sup>ابن عمر</sup> ثم قال اما بعد <sup>ابن عمر</sup> باب <sup>ابن عمر</sup> الصلوة في كسوف القمر <sup>ابن عمر</sup> حدثنا محمد بن عامر <sup>ابن عمر</sup> عن شعبة <sup>ابن عمر</sup> عن عامر <sup>ابن عمر</sup> عن سعيد بن عامر <sup>ابن عمر</sup> عن شعبة <sup>ابن عمر</sup> عن ابن بكرة <sup>ابن عمر</sup> قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم فصلى <sup>ابن عمر</sup> ركعتين <sup>ابن عمر</sup> حدثنا عبد الوارث <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا يونس <sup>ابن عمر</sup> عن الحسن <sup>ابن عمر</sup> عن ابي بكرة <sup>ابن عمر</sup> قال خسفت الشمس على عهد رسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم فخرج <sup>ابن عمر</sup> يجر رداءه <sup>ابن عمر</sup> حتى انتهى الى المسجد <sup>ابن عمر</sup> وثاب اليه <sup>ابن عمر</sup> الناس <sup>ابن عمر</sup> فصلى <sup>ابن عمر</sup> بهم ركعتين <sup>ابن عمر</sup> فانجلت الشمس <sup>ابن عمر</sup> فقال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله وانهما لا ينكسفان لموت احد <sup>ابن عمر</sup> فاذا كان ذلك <sup>ابن عمر</sup> فصلوا <sup>ابن عمر</sup> وادعوا <sup>ابن عمر</sup> حتى يكشف <sup>ابن عمر</sup> ما بكم <sup>ابن عمر</sup> وذلك ان ابنا النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم <sup>ابن عمر</sup> مات <sup>ابن عمر</sup> فقال الناس في ذلك <sup>ابن عمر</sup> يا نبي <sup>ابن عمر</sup> صبت المرأة <sup>ابن عمر</sup> على راسها الماء <sup>ابن عمر</sup> اذ طال الامام القيام <sup>ابن عمر</sup> في الركعة الاولى <sup>ابن عمر</sup> باب <sup>ابن عمر</sup> الركعة الاولى في الكسوف <sup>ابن عمر</sup> اطول <sup>ابن عمر</sup> حدثنا محمد بن عيلان <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا ابو احمد <sup>ابن عمر</sup> قال حدثنا سفيان <sup>ابن عمر</sup> عن يحيى <sup>ابن عمر</sup> عن عروة <sup>ابن عمر</sup> عن عائشة <sup>ابن عمر</sup> ان النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> صلى الله عليه وسلم

[illegible]

**له** قوله مثل ذلك ١٥١ المذكور من الروايات  
 وطولها وطول القعدة في الشياطين ثم انصرف من صلاته ١٣ قس **له** قوله رواه ابن عباس ١٥٢ قوله يربها عبادا ليفسر غزاة العبادات ويفسر  
 النبي صلعم فقد تقدم حديثه في باب صلوة -- الكسوف جماعة وفيه فاذا رأيتهم ذلك فاذا كروا ١٥٣ عمدة القادى  
**له** قوله ان تكون الساعة بالعلم على ان كان تأتمه اى يخشى ان يحضر الساعة او تافقه الساعة اسمها  
 الجرم من ذوق او العكس قيل لحديثي ان يكون الكسوف مقدمه لبعض الاشرار كطلوع الشمس من مغربها  
 مع استنفاد قوله وما امر الساعة الا للجم البصر او هو اقرب وقيل غير ذلك قاله في التبيين قال القسطلاني  
 استقلال هذا يكون الساعة لما قدمت كثيرة لم تكن وقعت كفتح البلاد واستخلاف الخلفاء ودخول الخوارج  
 لم الاشرار كطلوع الشمس من مغربها والداية والدعوى والدخان وغير ذلك واجب باحتمال ان يكون هذا قبل  
 ان يعلم الله بعد هذه العلامة فهو يتوقع الساعة كل لحظة وعوذين بان قصته الكسوف متاخرة هذا فقد تقدم  
 ان موت إبراهيم كان في العاشرة كما اتفق عليه الاخبار وان الراوى ظن ان القصة لانه تلك القصة قامت عنده  
 لمن لا يلزم من ظنه ان النبي صلعم خشي ذلك حقيقة وقيل انه عليه السلام جعل ما يقع كالواقع انما استعظم شأن  
 الكسوف وتنبها لانه اذا وقع بعده فيكون امر ذلك ويفزعون الى ذكر الله والصلوة والصدقة لان ذلك  
 ما يدفع الشره البليابا انتهى محققه قال الكرماني في هذا التمثيل من الراوى كانه قال فزع كاشفى ان يكون القصة  
 والا فذلك ان النبي صلعم لما بان الساعة لا تقوم وهو بين الظهور وقد وعد الله اعلاء دينه على الاديان كلها ولم  
 يبلغ الكتاب اجله انتهى وقال العيني اوجه الوجه ما قال الكرماني وقال السيوطي لعله كان قبل اعلاء صلعم  
 بها وخشي ان ذلك بعض المقدمات او مقدمه لبعض الاشرار كطلوع الشمس من مغربها او من النسخ في  
 لاجزاء ١٥٤ **له** قوله اكسفت الشمس الحجاز قال العيني اشار الكرماني الى وجه مطابقة الحديث بالترجمة  
 بان معرفة الصلوة في كسوف الشمس تقضى عن معرفة الصلوة في كسوف القمر فلذلك ذكر كسوف الشمس وترجم  
 عليه الصلوة في كسوف القمر قلت هذا ليس بسديد وحكى ابن التين انه وقع في رواية الاميل في هذا الحديث  
 اكسفت القمر بدل الشمس فان موت هذه الرواية قالها بقرينة ظاهرة ولعلها بعض بان هذا الحديث مخفف من قوله

الذي فيه فاذا كان ذلك فصلوا بعد قول ان الشمس والقمر الحديث ولو غد منه المقصود ١٢ قوله  
يكشف ما يكتم اوله وفتح الشين وفي رواية حتى يكشف غاية المقصد اي صلوا من ابتداء الحضور متبئين  
امالي الانجلاء واعداث المذاكر وذا موضع الترجمة اذا مر بالصلوة بعد قول ان الشمس والقمر ١٣  
قوله فقال الناس في ذلك اي قالوا لما كانوا يعتقدون من ان النيران توجان تغيرا في العالم  
من موت وعزرة عالم صلعم ان ذلك باطل ١٤ قوله باب حب المرأة الخ قال صاحب التوضيح  
لم يذكر البخاري فيه حديثا فكانا اكتفى بحديث اسماء الذي معنى في باب صلوة النساء مع الرجال في المكسوف قلت  
ما بعد هذا من القول والادرج ما قيل فيه ان المصنف يرمي بهاد على بيانها ليزك لها طريقا او حديثا كما جرت  
عادة فلم يحمل غرضه وكان الايق بهذه الترجمة حديث اسماء المذكور قبل سبعة ابواب فانه نفس فيها ١٥  
اسماء الرجال همدو هو ابن مسهر ابو الحسن البصري يثبني هو ابن سعيد القطان  
البصري اسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي الكوفي قيس هو ابن ابي عازم الكوفي ابني مسعود عقبه بن عامر  
الانصاري البصري عبد الله بن محمد السندي هشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام عروة والده هشام المذكور باب  
البصري الزهري هو ابن شهاب هشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام عروة والده هشام المذكور باب  
الذكر في المكسوف محمد بن العلاء البغدادي ابو كريب الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة الكوفي يرمي بهاد بن عبد الله  
ابن ابي بردة بن موسى الاشعري ابني بردة جد يرمي بهاد المذكور ابني موسى عبد الله بن قيس  
الاشعري باب الدعاء ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطائسي زائدة هو ابن قدامة الكوفي المخيرة  
ابن شعبة الشقي باب قول النمام الخ هشام هو ابن عروة بن الزبير اسماء بنت ابي بكر الصديق في باب  
الصلوة الخ محمود بن عيسى المروزي سعيد بن عامر الضبي البصري شعبة بن الحجاج بن الورد اعتكف  
يونس هو ابن عبيد احد الانباء البصري الحسن بن ابي الحسن البصري الوصممر عبد الله بن عمرو السقري المقعد  
عبد الوارث بن سعيد التوزي يونس والذان بعده مروا آغا باب الركعة الاولى الخ محمود بن عيسى  
المروزي ابو احمد حمزة بن عبد الله الزبير الكوفي سفيان هو التوزي يثبني بن سعيد الانصاري عمرة بنت  
عبد الرحمن الانصارية ع يتقدم بحرف النفي قبل رأيتكم في قوله ثم تقولون ذكره لو سمعت لان كذا انما يقع

عنده من تأخر الساعة إلى ظهور ومقدمات وعلا مات قلبها أما لان غلبة الخشية والهشاشة ونجاسة الامور والعظام من هل الانسان عما يعلم والمال انه يجوز ان يكون ظهور المقدمات قبلها وتأخرها مشروطا عند الله تعالى بشروط غير معلومة فمن الجائز تخالف بعض تلك الشروط وتقدم مقيام الساعة لذلك والله تعالى اعلم والشراح حملوا ذلك على انه عشرين يكون مقدم من مقدمات الساعة وفيه وجوه صلوات الله عليه وسلم من مقدمات الساعة فطلق المقدمة لا يوجب الخشية والله تعالى اعلم اهـ سبدي





حُصَيْنٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ قَفَرًا وَإِنْ زِدْنَا أَتَمَمْنَا  
حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ  
فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قُلْتُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا يَا أَبَا الصَّلَاةِ بِنْتِي حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ وَإِي يَكْرَهُ عُمَرُو مَعَ عَثْمَانَ مَضَى  
مِنْ أَمَارَتِهِ ثَمَّ رَأَى مَا حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو اسْمَعِيلَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا كَانَ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ حَدَّثَنِي قَتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ  
زَيْدٍ يَقُولُ صَلَّى بِنَا عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ فَقِيلَ فِي ذَلِكَ لَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِمَكَّةَ رَكْعَتَيْنِ فَلَيْتَ خَطِي  
مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رَكْعَتَانِ مُتَقَبِّلَتَانِ يَا أَبَا كَرَامٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّتِهِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا  
أَيُّوبُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرْقِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْبَاهُ لَصَبٍّ رَابِعَةٍ يَلْبُثُونَ بِالْحَجَّةِ فَاغْتَسَلُوا بِمَاءٍ مِنْ بَيْتِ الْوُحْيِ  
كَانَ مَعَهُ هَذِي تَابِعَهُ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ أَبِي كَرِيمٍ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَلَيْلَةً وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ  
يَقْصُرَانِ وَيُفْطِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرُجٍ وَهُوَ سِتَّةَ عَشَرَ فَرَسًا حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ قَالَ قُلْتُ لَأَبِي أَسْمَاءَةَ حَدَّثَكُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسَافِرُوا الْمَرْأَةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي عَظْمٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ  
عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسَافِرُوا الْمَرْأَةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي عَظْمٍ تَابِعَهُ أَحْمَدُ بْنُ ابْنِ الْبَارِكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ  
لَا مَرْأَةً تَوْفِينَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَسَافِرَ سَبْعَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَعَهَا حُرْمَةٌ تَابِعَهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَسُهَيْلٌ وَمَالِكٌ عَنْ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ يَا أَبَا يَقْصُرُ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَوْضِعٍ وَخَرَجَ عَلَى بَنِّ أَبِي طَالِبٍ فَقَصَّرَ وَهُوَ يَرَى الْبَيْوتَ فَلَمَّا رَجَعَ قِيلَ لَهُ هَذِهِ الْكُوفَةُ قَالَ لَا  
حَتَّى نَدْخُلَهَا حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْمُنْكَدِرِ وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى الظُّهْرُ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ ٢ فَأَقَمْنَا عَاقِمَةً ٣ عَنْ عُمَرَ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ٤ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قُتَيْبَةَ ٥ عَنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ الْهَدْيُ يَوْمًا وَلَيْلَةً سَفَرٌ وَهِيَ ٦ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ٧ فَوْقَ ثَلَاثِ  
مَعَهَا ذُو عَظْمٍ ٨ عَنْ الْأَمْعِ ذِي عَظْمٍ وَالْمَرْأَةَ تَابِعَهُ أَحْمَدُ بْنُ ابْنِ الْبَارِكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ  
١ قَوْلُهُ تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا يَوْمًا بِبَيْتِهِ مَا لَوْ كُنْ  
يَقْصُرُ الصَّلَاةَ الرَّابِعَةَ لِأَنَّ مَرْوَةَ تَابِعَهُ أَحْمَدُ بْنُ ابْنِ الْبَارِكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ  
سَبْعَةَ عَشَرَ وَلَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ الظُّهْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
قَالَ تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا يَوْمًا بِبَيْتِهِ مَا لَوْ كُنْ  
صَفْعًا الْوَدَى ١٣ قَوْلُهُ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا يَوْمًا بِبَيْتِهِ مَا لَوْ كُنْ  
الْوَدَى قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا  
بِجِبِّ الْأَتَامِ ١٤ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ مَالِكًا وَاحِدًا مِنْهُ يَنْفَرُ يَقْصُرُ مَا لَوْ كُنْ  
إِلَى شَيْئٍ مِنْهُ يَنْفَرُ عَنْ مَجَاهِدٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَلَى أَقَامَةِ عَشْرَةِ صَلَاتٍ يَوْمًا بِبَيْتِهِ مَا لَوْ كُنْ  
ثَامِسِي بْنِ سَلَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ وَفِي الْبَدَايَةِ وَهُوَ ثَوْرٌ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
أَخْبَرَنَا الطَّوِيلِيُّ عَنْهُمَا فَكَرِهَ بَشِيرًا ١٥ قَوْلُهُ لَمْ أَتِ بِشَيْءٍ فِي الصَّفْحَةِ إِلَّا بِشِيرًا ١٦ قَوْلُهُ أَمَّا مَا  
كَانَ بَيْنِي وَمَنْهَا صَلَاتِي يَوْمًا وَالْحَالُ أَنَا أَكْثَرُ كَوْنًا فِي سَائِرِ الْأَوَاقَاتِ أَتَانِي دِيلٌ لِيُجَوِّدَ عَلَيَّ أَنْ يَجُوزَ الْفَقْرُ فِي سَفَرِ  
مِنْ خَيْرِ خُفٍّ وَرَدَّ عَلَى مَنْ دَعَا أَنْ يَنْفَرُ يَخْشَى بِالْخُفِّ الْوَدَى ١٧ قَوْلُهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
وَأَنْ لَمْ يَجِدْ فِي الْحَدِيثِ بِغَيْرِهِ فَانْتَبَهْتُ مِنْ الْوَدَى ١٨ قَوْلُهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
مَعَهُ بَدَى لِأَنَّهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
وَأَنْ مَجَاهِدٌ كَرَاهِي فِي السُّطَلَانِ ١٩ قَوْلُهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
أَمَّا مَا فِي الْمِيلِ أَنْ تَلَاثَةَ آتٍ ذَا عَظْمٍ وَقِيلَ أَرْبَعَةَ آتٍ ذَا عَظْمٍ ٢٠ قَوْلُهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
مَطْلُوعَةً لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
بِقَوْلِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ ثَلَاثًا بَعْدَ الْحَدِيثِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمَطْلُوعَةَ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
بِرِيدٍ وَفِي الْوَدَى ٢١ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمَطْلُوعَةَ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
لَا تَأْتِي مَوَاطِنَ مَخْلُوعَةٍ لَوْ أَنَّ مَخْلُوعَةً فِي مَخْلُوعَةٍ لَوْ أَنَّ مَخْلُوعَةً فِي مَخْلُوعَةٍ  
اِخْتِلَافًا مَسْمُوعًا وَبِسَبَبِ اِخْتِلَافِ هَذِهِ الرُّوَايَاتِ اِخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ فِي تَفْسِيرِ السَّافِرِ وَأَقْلَ سَفَرًا نَسِيَ مَخْرَجَ قَلْبِ  
الطَّوِيلِيُّ اِخْتَلَفَ اِخْتِلَافًا فِي تَفْسِيرِهِ ٢٢ قَوْلُهُ لَمْ يَجِدْ فِيهَا مِنْ عَشْرَةٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

أَيُّكُمْ يَقْصُرُ عَلَيْهِ فِي الْأَقَامَةِ وَقَوْلُهُ حَتَّى يَقْصُرَ أَيُّ لَاحِلٍ أَنْ يَصْعُقَ لَهُ الْقَصْرِ حَالَةَ الْأَقَامَةِ الْأَوَّلَى أَنْ يَسْقُرَ عَلَى الْقَصْرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ فِي حَالَةِ السَّفَرِ وَهَذَا رَجَعَ الْكَلَامُ  
إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ مَعْنَاهُ قَوْلُهُ فَنَحْنُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ نَفْسًا  
رَكْعَتَيْنِ كُنَايَةً عَنْ قَصْرِ الرُّبَا عِيَّةٍ أَوْ رَكْعَتَيْنِ مَرَضَةٍ أَرْبَعٍ فَانْهَاجَ الْقَصْرُ أَوْ فِيمَا سِوَى الْمَغْرِبِ وَتَرَكَ الْأَسْتِثْنَاءَ لَفْظًا لظُهُورِهِ (قَوْلُهُ مَنْ مَا كَانَ) يُمْكِنُ اعْتِبَارُهُ صِفَةً لِحَيْنٍ أَيْ  
صَلَّى بِنَا حِينَ هُوَ مِنَ الْوُجُوهِ وَكَانَ تَعَالَى أَعْلَمُ (قَوْلُهُ لَا تَسَافِرُوا الْمَرْأَةَ) يَحْمِلُ عَلَى سَفَرِهَا بِلَا زَوْجٍ وَالْأَسْفَرُ الْمَرْأَةَ مَعَ الزَّوْجِ هُوَ الْأَصْلُ أَهْلُ سُنْدٍ



الصلوات ركعتين ركعتين النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ يعلم ﷻ على الدابة ﷻ بن ربيعة ﷻ حيثما النبي ﷺ بن عمر حيثما كان ﷻ حدثنا النساء ﷻ

اولا كسرا استلوعات ثم كسره يذوق فسخ وكان ما فعل ابن عمر في فسخ ثم لما علم رجوع اليه  
 ويخو ان يكون الموت عنده كالسقوط كذا في العيني نقل عن الطحاوي وروى عنه في ٢٠٩ في باب الموت على الدابة ١٣  
**هـ** قوله من قدم من الشام وكان انس بن مالك ساخرال اشام يشكون الجواج الشقي الى عبد الله  
 ابن مردوان وكان ابن سيرين خرج اليه من البصرة ١٢ شرس **هـ** قوله بين القصر بطغ الغوية وسكون  
 الميم موضع بطرف العراق ما يلي الشام كذا في قس ١٢ **اسماء الرجال** باب يصل الى ابوالبيان  
 الحكم بن نافع **شعيب** هو ابن ابى عمرة الزهري هو ابن شباب سالم بن عبد الله بن عمرو واذا الليث  
 ابن سعد على رواية شعيب في قصة صفية واصله الاسماعيل يونس هو ابن زياد ابى ابن شباب الزهري باب  
 صلوة السقوط الى علي بن عبد الله هو ابن المديني عبد الله بن علي بن عبد الله البصري السامي معمر هو ابن  
 راشد عن ابيه عامر بن دبيعة ابو نعيم الفضل بن دكين شيبان بن عبد الرحمن النخعي ميمى هو ابن ابى  
 كثير عبد الله بن علي بن حماد البصري وهيب بن خالد البصري موسى بن عتبة بن ابى عياش الاسدي  
 باب الائمة على الدابة موسى بن اسنيل هو النوزي القنري عبد العزيز هو النقيس باب ينزل للموت  
 ميمى هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث هو ابن سعد المصري عقييل هو ابن خالد ابى ابن شباب  
 هو الزهري معاذ بن فضالة الزهري هشام هو الدستواني ميمى هو ابن ابى كثير باب صلوة السقوط  
 على الحارث احمد بن سعيد بن محمدر الدارمي المروزي جبان بفتح الميم وشددة الواو عبد بن بلال البصري هما كذا في  
 ريح النوزي انس بن سيرين الانصاري افو محمد ١٢

**حل اللغات** استنمخ بضم الاء اخره معجمة مبنيا للمفعول من الصرخ وهو  
 الاستغاثة بصوت مرتفع الميسل بالكسرا بفتح الاء خلوة وهو ثلث فرسخ يستج يستغل  
 استقبلنا بكون اللام عين القمر بالاشارة وسكون الهمزة مفتحة بطرف العراق ما يلي الشام ١٢  
**ع** ومن العرق بالفاء المعجمة واصله الاستغاثة بصوت مرتفع اي اقرب موت زوجه وكان هذا بطرف  
 مكة ١٢ ا

(قوله وحشا أفرحت به) أي في أي جملة تفرجه الدابة إليها

الجمار فله وفاة ابن طهبا

الجمار فله وفاة ابن طهبا

وله قول من ذاك الجانب راى من هذا الجانب  
ولم يبين في هذه الرواية كيفية صلوة النذر ذكره في الموطأ من يحيى بن سعيد قال رأيت أسد بن موسى على حمار  
وهو متوجه إلى غزاة فلبس دبرج ولبس إماماً من عيران يفتح جبهته على شئ ١٢ ع  
فأولم فاعلمه. ولين يد  
ذاك مادواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن أسد بن موسى النبي صلعم يصلى على حمار وهو ذاهب إلى خيبر و  
أسناده حسن ويشهد لذلك مادواه أسلم عن ابن عمر رأيت النبي صلعم على حمار وهو متوجه إلى خيبر ومطابقة لمعجمة  
ظاهرة وأما أفراد هذا الباب بالذكر كان داخلاً فيها قبل الإشارة إلى أن لا يشترط أن يكون الدابة ظاهرة للطفل  
مكن يشترط أن لا يمس المراكب ما كان غير ظاهر منها والتعليق على طهارة عرق الحمار ١٢ ع  
وله قول من  
أره يسبح. اى لم أره صلعم حال كونه يسبح اى يتنقل بالعواقل الرطاب وقال الترمذى اختلف أهل العلم بعد  
النبي صلعم فرأى بعض أصحاب النبي صلعم أن يتطوع الرجل في السفر وبه يقول أحمد وأسمعي ولم يوطئة من أهل العلم  
من يسلم قبلها ولا بعدها ومعنى لم يتطوع في السفر قبول الرخصة ومن تطوع في ذلك فله فضل كثير وهو قول أكثر أهل  
العلم يخالفون التطوع في السفر انتهى لكن روى الترمذى من ابن أبي ليلى حديث ابن عمر فيه صليت مع رسول  
الله صلعم في السفر كعتين وبعدها كعتين وكذا قال في المغرب قال النبي صلعم لعل حديث الباب على الغالب من  
أحواله ومادواه الترمذى على أنه غلط في بعض الاقفاات لبيان الاستحباب انتهى والادوات يحمل حديث النفي  
على حالة السير وحديث الثبوت على حالة الاقراكم هو المختار من مذهبتنا والله تعالى أعلم ١٢  
وله قول  
غيره ما أتى. بين بنت أبي طالب واسمها قافرة قال ابن بطال لاجئة في قول ابن أبي ليلى هذا روى عليه ماروى  
أنه صلعم صلى العتيق وأمر بصلاته من طرق حجة ذكره العيني واحد وخمسة وعشرين طريقاً في ثبوت ١٣  
وله قول  
كان يسبح على ظهر راحلة. هذا لما أتى في ما مر من قوله لم أره يسبح اذ معناه لم أره يصلى إلا فله على الأرض في السفر  
لكن غير ابن عمر أنه يقدم المنيث ١٢ قس  
وله قول يجمع بين صلوة الظرو والعصر الحديث بظاهرة موافق لما في  
وأجاب العلم اى من هذا الحديث وأمثاله أنه صلى الأولى في آخر وقتها والثانية في أول وقتها وليؤيد هذا المعنى  
حديث ابن عباس قال صلى رسول الله صلعم الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً في غير خوف ولا سفر  
لأنه سلم وفيه لفظ يجمع رسول الله صلعم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدنية في غير خوف ولا مطر قبله لابن

(قوله فلم اراه يسبح) اشار بالترجمة الى انه مجهول على النافذة المتصلة بالقطر ارض فلا ينافي ما ثبت في حديث ابن عمر من انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى السجدة بالليل ونحوه ويدل على ما ذكره مورد الحديث ففي مسلم انه رأى نساء قبا ما اى بعد صلوة الظهر فذكر عليهم وقال لو كنت مسبحاً لاتمت و ذكر بعد ما ذكره المصنف ولعل معنى لو كنت مسبحاً لاتمت لوصليت النافذة على خلاف ما جاءت السنة لاتمت على خلافها اى لو تركت العمل بالسنة لكان تركها لانما الفرض واجب واولى من تركها لا يبان النقل وليس المعنى لو كانت النافذة مشروعة لكان الامام مشروعا حتى يرد عليه ما ذكره النووي من ان الفريضة متبعة فلو شرعت تامة لتحتمل اتمامها ما بالنافذة فهي الى خيرة المصلي فلا حرج عليه في شرعها والله تعالى اعلم ثم قوله فلو شرعت تامة يقتضى ان الفريضة في السفر لم تشرع تامة وهو مخالف لتحتمل اتمامها ما بالنافذة فلو شرعت تامة يقتضى ان الفريضة في السفر لم تشرع تامة وهو مخالف



بِأَمْرِ اللَّهِ قَالَ ابْعِدُوا اللَّهَ عَنْ أَسْفَافِهِمْ يُحَاسِبُهُمْ يَوْمَ تَجُودُ الْأَسْفَافُ

بَابُ التَّهَجُّدِ بِاللَّيْلِ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْيَلِيلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ <sup>أَمَّا</sup> نَافِلَةً لَكَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

١٤٠  
١٣٩  
١٣٨  
١٣٧  
١٣٦  
١٣٥  
١٣٤  
١٣٣  
١٣٢  
١٣١  
١٣٠  
١٢٩  
١٢٨  
١٢٧  
١٢٦  
١٢٥  
١٢٤  
١٢٣  
١٢٢  
١٢١  
١٢٠  
١١٩  
١١٨  
١١٧  
١١٦  
١١٥  
١١٤  
١١٣  
١١٢  
١١١  
١١٠  
١٠٩  
١٠٨  
١٠٧  
١٠٦  
١٠٥  
١٠٤  
١٠٣  
١٠٢  
١٠١  
١٠٠  
٩٩  
٩٨  
٩٧  
٩٦  
٩٥  
٩٤  
٩٣  
٩٢  
٩١  
٩٠  
٨٩  
٨٨  
٨٧  
٨٦  
٨٥  
٨٤  
٨٣  
٨٢  
٨١  
٨٠  
٧٩  
٧٨  
٧٧  
٧٦  
٧٥  
٧٤  
٧٣  
٧٢  
٧١  
٧٠  
٦٩  
٦٨  
٦٧  
٦٦  
٦٥  
٦٤  
٦٣  
٦٢  
٦١  
٦٠  
٥٩  
٥٨  
٥٧  
٥٦  
٥٥  
٥٤  
٥٣  
٥٢  
٥١  
٥٠  
٤٩  
٤٨  
٤٧  
٤٦  
٤٥  
٤٤  
٤٣  
٤٢  
٤١  
٤٠  
٣٩  
٣٨  
٣٧  
٣٦  
٣٥  
٣٤  
٣٣  
٣٢  
٣١  
٣٠  
٢٩  
٢٨  
٢٧  
٢٦  
٢٥  
٢٤  
٢٣  
٢٢  
٢١  
٢٠  
١٩  
١٨  
١٧  
١٦  
١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥  
٤  
٣  
٢  
١  
٠

قوله قال مطاوع الخ مطابقة لمتهم من حيث ان العاجز عن ادله فرض ينتقل الى فرض دونه ولا يترك بيان ذلك  
ان التهمة تدل على ان المعلى اذا جتمع من العلوة قاعدا يصلي على جنبه ولا يتركه على اذناهما جتمع من التحول الى القبلة  
يصلي الى اي جهة كان وجهه ١٢ **قوله** نحو من ثمانين اول بعين - نحو بالرفع مع التثوين وفي اليد يمينه  
يفترقون وهو واضح وردى نحو بانصب مغلول يمل من من زائدة في قول الانعش مغلول به بالمصدر انضاف الى  
الفاعل وهو قراءة اوان قوله من قرأه حقه لفاعل يلقى قامت مقامه نطقا وانصب نحو امل الحال اي فاذا بقي من  
قراءة نحو من ثمانين ذلوا يصلي واليوزاية كذا في القسطلاني وايضا قال القسطلاني ولا منافاة بين قول عائشة كان  
يصلي جالسا وبين نفي حفصة المروى في الترمذي ما يائنه صلى في بسية قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فانه كان يصلي في  
بسية قاعدا لان قول عائشة كان يصلي جالسا لا يلزم منه ان يكون صلى جالسا قبل وفاته باكثر من عام لان كان لا تقضي  
الدوام ولا الشكرا على احد قوله الى المولى ومن سئل ان صلى قبل وفاته باكثر من عام جالسا خلافا لما في لساننا انما نفت  
ردق بيتا لا وقوع ذلك في الجملة انتهى كذا في المعنى قال ومن فوائده الحديث جواز الركعة الواحدة بعصا من قيام  
وبعضها من قعود وهو مذنب الى عنيقة ومالك والشافعي وعامة العلماء وسوا في ذلك قائم ثم بعد او تكس  
ومنه لبعض السلف وهو غلط انتهى ١٣ **قوله** نازلته بك اي بغيره زائدة لك على العلوات المفروضة  
خصصت بها من بين الشك لكن مع النووي انه نسخ عنه التهجيد كما نسخ عن امته قاله القسطلاني قال ابن جرير  
الفتح النازل في اللغة الزيادة فقبل معناه زائدة في فراشه وروى الطبراني عن ابن عباس ان انا خلفه  
البنى صلح خاصة لانه ابراهيم الليل وكتب عليه دون امته واسناده ضعيف وقيل معناه زيادة لك خالصتان  
تلقوه غيره يكفرها على ما جاز من ذنب وتلقوه صلح فاعلموا كونه لا ذنب عليه وروى عن ذلك المبري وابن  
ابن حاتم عن مجاهد بن ساعد حسن وعن قتادة كذا في ذنبه وكتبه الطبري الاول والثاني ليس ببعيد عن الصواب انتهى ١٤ -  
**قوله** فاذا اوى صلوة بكلمة لا المعافاة ومعنى مطوية مبطنة الجوانب فان لم يكن في العقب ٣ ع **قوله**

(قوله أنت الحق ووعدك الحق) الظاهر ان تعريف الخبر فيه ما ليس للقصر وإنما هو لفائدة ان الحكم به  
 ظاهر مسلم لا منازع فيه كما قلنا علماء المعاني في قوله والدك العبد وذلك لان مرجع هذا الكلام الى الله تعالى موجود صادق الوعد وهذا امر يقول به المؤمن وانما الفرق ان تعلى  
 ولكن سألهم من خلق السموات والارض ليقولوا الله ولم يعرف في ذلك منازع يعتد به وكانه لهذا عدل الى التنكير في البقية حيث وجد المنازع فيها بقي ان المناسب لذلك  
 ان يقال وقيل الحق كما في رواية مسلم فكان التنكير في رواية الكتاب للمشاكلة والله تعالى اعلم (قوله وبك أمنت) الظاهر ان تقدير الجاء للقصر بالنظر الى سائر من يعتد  
 من دون الله تعالى والله تعالى اعلم (قوله فن هيا بي الى النار) سيجيى ما ظاهره انهما ارادا ان يذهبا به الى النار لكنهما ما ذعبا به اليها فحمل الزهاب ههنا على ظاهره وهناك على  
 الالفاظ في النار والله تعالى اعلم ويمكن ان يجعل ما سيجيى من باب الاختصاص ببعض الروايات اى اراد الزهاب بي فن هيا بي فتلقاها الخ والله تعالى اعلم



اقول اعود بالله من النار قال فلقينا ملكا اخر فقال لي لم تر عرقصتها على حفصة فقصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وكان بعد اوتينا من الليل اوقيل باب طول السجود في قيام الليل حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قد راى قدرا احدى خمسين اية قبل ان يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلوة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المنادى للصلوة باب ترك القيام للمريض حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاسود قال سمعت جندبا يقول اشكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليتين ثم حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس عن جندب بن عبد الله قال احتبس جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت امرأة من قريش ابطأ عليه شيطاناه فنزلت والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والتواكل من غير ايجاب وطرق النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليها ليلة للصلوة حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن هذيل بنت الحارث عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ما ذا انزل الليلة من الفتنة ما ذا انزل من الخزان من يؤظ صواحب الجرات يا رب كاشية في الدنيا عارية في الآخرة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن الحسين ان حسينا بن علي بن ابي طالب رضى الله عنه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه طوقه وفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال الوصلين فقلت يا رسول الله انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته وهو يقول وهو يقول وكان الانسان اكثر شئ جذا حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرك العلق وهو حي ان يعمل به خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم وما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى قط واني لا سمعها حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة او الرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اصبح قال قد رأيت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان يفرض عليكم وذلك في رمضان باب قيام

فكان حدثنا ثقي حدثنا ابن قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الثاقب نزل صواحبك حسين قلنا لاستعجبها القابل

الاولى بين الخائفين عن العلة نعتها نهن من اهل النبي صلى الله عليه وسلم كاسية طعنة نسبة الزوجة اليه صلى الله عليه وسلم فاهن عاريات عنها في الآخرة اذ لا انساب فيها والحكم عام لغيرهن ايضا وعاريتها بالجرعة والرفع غير تقدير بها كذا في الجمع قال الكرماني والحديث وان صدق حق الزوجة صلح كمن العيرة العموم اللفظ لا بخصوص السبب فالتقدير رب نفس كاسية انتهى ١٢ ٩ قوله فاذا اشار ان يبعثنا بعثنا بفتح المشقة اي لو شاء ان يوتقنا ان يبعثنا وامل البعث اشارة الى من موصوف ١٢ ٩ قوله يعزب فخره وهو يقول وكان الانسان الا قال النودي المتعارف في معناه ان مزب الغد تجا من سرته جواره وعدم موافقته له على الاعتذار بها وقيل مزب وقاله ثعلب الجند بها واذ لا غيب عليها ١٢ ٩ قوله ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحفظ من الشبهة وفيها خير لسان وخشية متعلق بقوله يدرغ فان قلت ما وجه الدلالة على الزهري قلت نعم من ان صلح بسبب صلوة الضحى وجمعة لشيء تحريمه على فعله ١٢ ٩ قوله واسم الا قال الظاهري ان ما نعت في اخبارها مات وعلمت وقد ثبت انه صلح على صلوة الضحى واوصى ابا ذر وداودا به مرة بها كذا في الكرماني ١٢

اسماء الرجال باب طول السجود ابو اليمان الحكم بن نابغ المعنى شعيب هو ابن ابي حمزة المعنى الزهري مرقبا عروة بن زهير بن العوام باب ترك القيام بالوعيم افضل بن دكين الكوفي سفيان الثوري بن سعيد الاسود بن قيس العبدى الكوفي جندب هو ابن عبد الله الجبلى محمد بن زهير البصري محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي طبرستان المبارك المروزي معمر هو ابن راشد المروزي مولا هم الزهري محمد بن مسلم بن شهاب همد بنت الحارث الغزالية ويقال القرشية عبد الله بن يوسف النخعي وايضا الرواة لما قوت في ذلك ولا خلاف في ان يبعثه مرواها باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم حل اللغات لم ترحم لم تحف فاذا اشار ان يبعثنا بعثنا اي اذا شاء الله ان يوتقنا ان يبعثنا مولد مرض مدبر للعلم هو محل الزهري لا يدرى على طول السجدة ١٢ ٩ من القن بكسر القاف وخض الام وهو النقص ١٢ ٩ العروق الايمان بالليل بين اناهما بالليل للتحريض على القيام للصلوة ١٢ ٩

له قوله لم تر عرقصتها عن الزهري وفتح الراء بعد ما هملته ساكنة اي لم تحف والمعنى لا تحف عليك بعد هذا قال الثوري انما امر الشاذل عن رؤيا عبد الله ما هو محمود ولا عرقص على ان انتم عوني عنما وقيل له لا ادع عليك وذلك لصلاحي ١٢ ٩ قوله لو كان يصلي للشرط ولذلك لم يذكر لها جواب وبسبب افتاد منه فضيلة قيام الليل وعليه لبس البخاري بهذا الباب ١٢ ٩ قوله سفيان وهو الثوري نفس عليه للمزني في الاطراف وفي رواية الزهري سفيان بن عيينة وكذلك في رواية مسلم ولا يعزب هذا لان الظاهر ان الاسود حدث به على الوجهين فحمل عنه كل واحد ما لم يحمل الآخر وحمل عنه الثوري امر من فحدث به مرة كما في الحديث الاول ومرة كما في هذا الحديث ١٢ ٩ قوله امرأة من قريش وهي العرولة بنت حرب بن امية اخت ابي سفيان بن حرب امرأة ابي سبب كذا في التوشيح ومطابقا لغيره من حيث ان هذا من تنمة الحديث السابق كما يجي في التفسير وفضا على القرآن ويدفع بهذا ما قاله ابن السكيت ذكر احتباس جبرئيل في هذا الباب ليس في موضعه وذلك لان الحديث واحدا واحدا ومخرجه وان كان السبب مختلفا ١٢ ٩ قوله قيام الليل والنوافل من غير ايجاب اشتملت الزهري على امر من التحريض ونفى لا ايجاب فحدثه مسلم على الاول وحدثنا عائشة لثاني قلت بل يؤخذ من الاحاديث الاربعة لنفي لا ايجاب ويؤخذ من بعض من حديث عائشة من قولها كان يدع العمل ويتركه خشية الاخر ١٢ ٩ قوله ما ذا انزل من الخزان المروا بانزال الامام الملائكة لاهل المقداد او اوصى اليه بما يستحق بعده من الفتن وغيره فغيره بالانزال المروا بانزال الامام الملائكة لاهل المقداد كذا في المعنى ١٢ ٩ قوله من يوقظ اي يهتد صواحب الجرات فلا في رواية شعيب عن الزهري عن هذا المصنف في الادب وغيره يردوا جرحي بعلين وبذلك تظهر المطابقة بين الزهري والحديث فان فيه التحريض على صلوة الليل وعدم لا ايجاب يؤخذ من ترك الزامه بذلك قاله القسطلاني وفيه دلالة على ان الصلوة تنجي من شر الفتن كذا ذكره الكرماني ١٢ ٩ قوله رب كاشية في الدنيا عارية في الآخرة هما تحفة يادى معا في الآخرة بغيرية الثوري او عارية من الستات اي رب منى لي الدنيا لا يفعل خيرا فهو فقر في الآخرة وهو كالبان لموجب الايقالا

للم هذا طرف من الحديث السابق قلنا لك ذلك ولا فلا مناسبة له بالترجمة (قوله ما ذا انزل الليلة من الفتنة ما ذا انزل من الخزان) كان المراد قد رانزاله او اوصى اليه بانه سينزل والله تعالى اعلم (قوله وهو يقول وكان الانسان الخ) كانه عدل لتسبك بالتقدير في دار التكليف من الجلال الذموم لانه لو صم التكسك به في هذا الدار لربط دائرة التكليف بخلاف التسلك به لمن صرح عن وار التكليف اذ اناب عما لا يلازم عليه من الفعل فانه من الاحتياج الصحيح كما قال فخر ادم موسى والله تعالى اعلم

قوله وما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى محمول على نفي رؤيتها كما جاء في بعض الروايات عنها وعلى نفي المداومة فلا ينافي ما جاء عنها انه كان يصلي حين يرجع عن السجود ويحتل انهما اخبرتا اوليا لنفي مطلقا على حسب ما زعمت ثم علمت انه كان يصليها حين الرجوع عن السجود لسماع من غيرها فكبرت بذلك والله تعالى اعلم













الله عليه وعلى شئ من النوافل أشد تأهلاً أميةً على ركعتي الفجر باب ما يُقرأ في ركعتي الفجر حد ثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا  
 مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع  
 النداء بالصبح ركعتين خفيفتين حد ثنا محمد بن بشر قال حد ثنا محمد بن جعفر قال حد ثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن  
 عمته عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم وحده ثنا أحمد بن يونس قال حد ثنا زهير قال حد ثنا يحيى هو ابن سعيد عن  
 محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلوة الصبح حتى لا يقول  
 هل قرأ بأمر القرآن باب التطوع بعد المكتوبة حد ثنا مسدد قال حد ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن  
 عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء  
 وسجدتين بعد الجمعة فأما المغرب والعشاء ففي بيته حد ثنا محمد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 بعد ما يطلع الفجر وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها تابعه كثير من فرق وأيوب عن نافع وقال الزناد عن موسى  
 ابن عقبة عن نافع بعد العشاء في اهله باب من لم يتطوع بعد المكتوبة حد ثنا علي بن عبد الله قال حد ثنا سيف بن عمرو  
 قال سمعت أبا الشعثاء جابر قال سمعت ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً قلت يا  
 أبا الشعثاء أظنك آخر الظهر وعجل العشاء وآخر المغرب قال وأنا أظنك يا بطلان الضحى في السفر حد ثنا مسدد قال  
 حد ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن ثوبان قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما يصلي الضحى في السفر قال لا قلت فابوبكر قال  
 لا قلت قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أخاله حد ثنا آدم قال حد ثنا شعبة قال حد ثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الرحمن بن أبي  
 ليلى يقول ما حدثنا أحداً أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير مرة هي في غائتها قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته ما يوم فتم مكة  
 فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلوة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود باب من لم يصل الضحى وأما واسعاً حد ثنا  
 آدم قال حد ثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى وإن لم يسمها باب  
 صلوة الضحى في الحضرة قاله عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم حد ثنا مسلم بن إبراهيم قال حد ثنا شعبة قال حد ثنا عباس بن موسى  
 عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة

٢ منه غَدُّوْ قَالَ وَثَنَا النَّبِيُّ الْكِتَابُ ١٢ أَبْوَابُ التَّطَوُّعِ ٢ قَالَ سَجْدَتَيْنِ النَّبِيُّ تَصَلَّى أَخْبَرَنَا أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْجُدُوا لَهَا أَخْبَرَنَا هُوَ مِنْ قُرَيْشٍ

[illegible]

احاديثنا لنجد في ابن عمر هذا ما كنا نحتاج اليه من البررة التي نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم من الانبياء  
على المحفوظين في ذلك انه ترجم لحدِيث ابى هريرة بصلوة النبي في المحر كذا ذكره القسطلاني  
قال يعني ويمكن ان يقال معنى الترجمة باب صلوة النبي في السفر بل تصل اولاً في ذكر  
حدِيث ابن عمر اشارة الى النبي مطلقاً وحدث امها الى الانبياء مطلقاً ثم بقي طلب التوفيق بين الحديثين  
فيقال عدم رؤية ابن عمر لاسلام عدم الوقوع في نفس الامور ويكون المراد من نفي ابن عمر نفي المدونة لا نفي  
الوقوع أصلاً ونظر ذلك حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلعم يصح بسمه النبي الحديث ومع هذا ثبت منها في  
مسلم انه صلعم كان يصلي النبي اربعاً فراداً في النبي عدم المدونة كما في النووي في الخلاصة من العلماء من معنى قول  
عائشة ما رأيت يصح بسمه النبي اي لم يداوم عليها وكان يصليها في بعض الاوقات فتركها خشية ان يعرض قال وهذا  
يجمع بين الاحاديث وكذا قال ابن عمر انها محدثة وانما نحن احسن ما احدثوا اجاب القاضي عن انها بدعة اي ملاذنا  
انتي كلام يعني كذا مختصر ٢١

**اسماء الرجال باب ما يقرأ في**

عبد الله بن يوسف هو القيس مالك الامام المدني هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن العوام محمد  
ابن جعفر بن يوسف بن شعبة بن جابر بن الجراح السكي محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زائدة الانباري عمته عروة  
بنت عبد الرحمن المذكور محمد بن يوسف هو القيس البرمكي زهير بن معاوية النخعي بخلي بن جابر بن سبيد  
الانباري محمد بن عبد الرحمن وعروة عندهما قريباً باب الطلوع بعد المكنة في مسدود هو ابن مسعود الاسدي  
مكي هو القطن عبيد الله هو ابن عمر بن العزري نافع مولى ابن عمر بن عبد الله المدني باب من لم يتلو في  
علي بن عبد الله هو ابن ابي عبيد بن عوف هو ابن دينار الشفاء جابر هو ابن زيد الاندلسي  
ثم الجوني باب صلوة النبي في السفر مسدود هو ابن مسعود الاسدي شيخه بن سعيد القطن شعبة بن  
الجراح السكي ثوبان بن كيسان بن المودع العزري النخعي مودق الواعظ العيني ابصر آدم بن ابي  
اباس العسقلاني شعبة بن الجراح السكي عمرو بن مرة بن عبد الله بخلي باب من لم يصل النبي الا آدم بن  
ابي اباس العسقلاني ابن ابي ذئب عبد الرحمن الزاهري محمد بن مسلم بن شهاب عسيرة بن الزبير بن العوام  
باب صلوة النبي سلم بن ابراهيم شعبة بن الجراح تقدم حل اللغات مواجيش جمع مراعى  
مكره الميم هو البيت المتخذ للخطوط

د قوله باب ما يقرأ الخ لم يذكر في الباب ما يدل على تعيين المقروء في ركعتي الجنب ذكر ما يدل على تخفيف القراءة فيهما كذلك قيل كلمة ما للاستفهام عن صفة القراءة أي هل هي طويلة أو قصيرة قلت فعلى هذا يجب اعتبار الفعل أعني يقرأ بمعنى المصدر كما يتقديران أو بدو أي ما القراءة أي كصحتها فأفهم قوله هل قرأ الخ بيان لكمال المبالغة في التخفيف ومثله لا يفيد الشك في القراءة ولا يقصده ذلك والله تعالى أعلم . ر قوله قلت (ابن عمر تصلى الضم) الحديث وأن كان في نفي صلوة الضم مطلقا لكن استدل به على نفيه في السفر واستدل بحديث عائشة على نفيه في الحضر لأنه قد يمتنع إطلاقه بأن ابن عمر لعده ما اطعم عليه بناء على اثباته في السفر بحديث أم هانئ وعلى اثباته في الحضر بحديث أبي هريرة فصار حاصل ما ذكر أن أمر صلوة الضم على التوسع لا حرج فيه فعلا ولا تركا والله تعالى أعلم .

۴۰ از لکای بی بی فی البیت لهما استدال علی

قوله اوصاني حبيبي اي قوله وتومئتي وكن كنت بين المراد طاهرة اذا تومئتي التومئتين معصوب اي المراد زينة وهو تقدير التومئتين التومئتين



وَسَلَّمْنَا خَبْرَتَهُ<sup>٢</sup> رَسُولَ اللَّهِ<sup>٣</sup> ذَلِكَ فَقَالُوا فَقَالَ<sup>٤</sup> أَوْعَمَرُ صَلَاتُهُ<sup>٥</sup> ابْنُ عُمَيْرٍ<sup>٦</sup> الْمَسْجِدَ النَّبِيِّ<sup>٧</sup> هُوَ الَّذِي<sup>٨</sup> قُلْنَا<sup>٩</sup>

ان المراد ان الغصيلة التي في شد الرجال الى هذه المساجد بخلاف غيرها فانها جاز ومنا ان المراد ان لانه  
الرجال الى مسجد من المساجد للصلاة فيه غيرهم وانما قصد زيادة صالح وسخوفا فلما يدل على ان تحت الشئ ويؤيده ما في  
مسند احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمسلم ان يشهد رجلا الى مسجد غيره الا على وجه واحد هو المسجد الاقصى  
وسمى انتهي كلام ابن حجر وذكر ان السنة ١٣ **هـ** قوله في مسجد بهذا الاشارة يدل على ان  
تقصير الصلوة في مسجد المدينة يختص بمسجد وسلم الذي كان في زمانه مسجدون ما حدث فيه بعده من الزيادة  
في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم تقليدا لاسم الاشارة وبصرح النووي فخص التضعيف بذلك بخلاف المسجد  
الحرام فاذا لم يختص بالكان لان الكل عليه اسم المسجد الحرام ذكره العيني قال على واعترضه ابن تيمية واما في وجوب  
الطبري وادواتهم استدلوا بها واما الاشارة في الحديث انما هي لاجرا غير من المساجد المنسوبة اليه صلعم واما  
الاسم ما لم يستعمل عن ذلك فاجاب بعدم التخصيص انتهى كلام القاري مختصرا قال الشيخ في المعاني والمنا عند  
المجودين الحكم بالمضاغفة يشل ما زيد عليه فقد ورد لوجه هذا المسجد الى صنعاء اليمن كان مسجدي وقد نقل المحب الطبري  
رجوع النووي عن تلك المقابلة واسم الاشارة التمييز والعظيم والاحرام عن مسجد قباء ثم لا ينبغي ان الحكم في غير الصلوة  
من العبوات كذلك في المضاغفة وقد رد في ذلك البيهقي عن جابر كذا ذكر في فتح الساري ١٣ **هـ** قوله فيمن

الف صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام قال الكرماني لا يستثناء يحتمل امور ثلاثة ان يكون مساويا للمسجد الرسول وافضل منه واوون منه وقال الجمهور مسجدكم افضل من مسجد المدينة وعكس الامام مالك انتفى وعامة اهل الفقه والاثران الصلوة في المسجد الحرام افضل نظاها الاحاديث المذكورة فيذكره العيني ديدان عليه رواية ابن ماجه صلواته في مسجدي تحمين الف صلوة وعلامة في المسجد الحرام بمائة الف صلوة والله تعالى اعلم قال القسطلاني واستثنى القاضي عياض البقعة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم على الاتفاق على انها افضل بقاع الارض بل قال ابن عقيل الخليل انها افضل من العرش انتهى ١٣ **ك** قوله مسجد قباء يالهمم ممدودا ومقصودا فمن صرف ذكره ومن منعه منه انما حكموا بساها الموضع موضع قريب المدينة على نحو ثلاثة اميال منها بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده في اول قدمه بالجرة واقام ثلثة ايام ثم راح الى المدينة ولم يفضا نكلا كثيرة ١٤ المعات

باب اسماء الرجال ابو الیوب هو ابن خالد بن زيد الانصاري  
 باب التطوع في البيت عبد العلي بن حماد بن نصر المتوفى فيما قاله المؤلف ٢٣٤ هـ وهيب هو ابن خالد  
 الیوب السخيتان نافع مولى بن عمر عبد الوهاب افتقح ما وصله سلم بن محمد بن النخعي عنه قس الیوب  
 السخيتان باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدنية حفص بن عمر بن الحارث بن نجيعة الاندلسي الترمذي  
 البصري المتوفى ٢٣٥ هـ شعبة بن الحجاج الواسطي عبد الملك هو ابن عمير القطي قاضي الكوفة بعد الشيبه  
 قوه عنه هو ابن يحيى البصري على هو ابن المديني سعيد هو ابن المسيب عبد الله بن يوسف التميمي  
 مالك الامام المدني زهير بن دباح يفتح الروم وخلفه الموعدة المدني مات ٢٣٥ هـ باب مسجد قبا الحرام  
 عليه هو اسحاق بن ابراهيم بن مقسم وعليه اسم الیوب هو السخيتان في الزنا نافع مولى ابن عمر عبد الله  
 ادنى حل اللغات الخزرجي يفتح الحجاز وكر الزاوي المجعفين لحام يعنى من لم ودقيق اهل الداد  
 اهل الحلة ثاب بالثقة ما نقل اى ارجح فقلت رجعت اهللت احرم الرجال جمع رجل  
 البعير كاسر لفرس وهو مغرم من القتب وشذ كا كناية عن السفرة لازم له قبلها فقر والمدام  
 موضع يميز بين المدينة ثلثة ايمال او ميلان وهو اول مسجد اسمه صلى الله عليه وسلم والمسجد المؤسس على التقوى  
 في قول جماعة من السلف منهم ابن عباس وهو مسجد بني عمرو بن عوف وسمى باسم بئرناك وفي وسطه مبرك  
 نائقة عليه السلام وفي صنعة مجاميل القبلة شير محراب هو اول موضع ركع فيه صلى الله عليه وسلم ١٢

قوله (اتشاكل حال)

قال الحق ابن حجر يضمن أوله بلفظ النفي والمراءى النفي قلت يمكن جعله نهيًا لفظًا أيضًا والفرق بحسب حركات الدال فان ضم فهو نفي وان فتح او كسر فهو نهي فكان كلامه الحق مبنى على الرواية والله تعالى اعلم لكن قد يقال ان ضم فهو يحتمل النفي والنهي فلا تتم الرواية ايضا فتأمل ثم تقدم من الكلام لا تشد للرجال الى مسجد الا الى ثلاثة مساجد فلا يرد شد الرجال الى التجارة وتخصيص العلم او غيرها وشد الرجال كناية عن السفر لا مطلق الركوب بلا سفر فلا يرد الاشكال بهذا الى النبي صلى الله عليه وسلم واهل المدينة الى مسجد قباء اذ مثله لا يمس سفر والله تعالى اعلم -



الصلوة فيركع علينا فلما رجعتا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلوة شغلا حدثنا ابن ندير قال حدثنا  
اسحق بن منصور السلولي قال حدثنا هرثمة بن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه  
حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى هو ابن يونس عن اسمعيل عن الحارث بن شبيل عن ابي عبد الله الشيباني قال قال لي زيد  
ابن ارقم ان كنا لتكلم في الصلوة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يكلم احدا منا صاحبة بحاجته حتى نزلت حافظوا على الصلوات والصلوة  
الوسطى وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت يا ب ما يجوز من التسليم والحمد في الصلوة للرجال حدثنا عبد الله بن مسلمة قال  
حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم بين بني عمرو بن عوف ٢ وجاءت  
الصلوة فجاء بلال ابا بكر فقال حبس النبي صلى الله عليه وسلم فتوة الناس قال نعم ان شئتم فاقام بلال الصلوة فتقدم ابو بكر فصلى فجاء النبي  
صلى الله عليه وسلم في الصفوف يشقها شقا حتى قام في الصف الاول واخذ الناس بالتصفيح فقال سهل هل تدرون ما التصفيح هو  
التصفيح وكان ابو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في الصلوة فلما اكثروا التفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في الصف فاشاء اليه مكانك فرفع  
ابو بكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وراة فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يا ب من سمى قوما وسلم في الصلوة على  
غير مواجهة وهو لا يعلم حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا ابو عبد الصمد العتيبي عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا حصين بن  
عبد الرحمن عن ابي وايل عن عبد الله بن مسعود قال كنا نقول التحية في الصلوة ونسبح ونسلم بعضنا على بعض فسمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى  
عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانكم اذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله صالح في  
السماء والارض يا ب التصفيح للنساء حدثنا علي بن عبد الله قال حدثني سفيان قال حدثنا الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التصفيح للنساء والتسليم للرجال حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن  
سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والتصفيح للنساء يا ب من رجع القهقري في صلاته او تقدم بامر ينزل به رواة  
سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بشير بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس قال الزهري اخبرني انس بن مالك ان  
المسلمين بيناهم في الفري يوم الاثنين وابو بكر يصلي بهم ففجأهم النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف سائر جحره عائشة فنظر اليهم وهم  
صفوف ٢ فتبسم بضعك فنكص ابو بكر على عقبيه وظن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يخرج الى الصلوة وهم المسلمون ان  
يفتتنوا في صلاتهم فرحبا بالنبي صلى الله عليه وسلم حين رآه فاشاء بيده ان اتوا ثم دخل الحجر وارتخى الستر وتوفي ذلك اليوم صلى الله عليه وسلم

لشغل حافظوا على الصلوات الالية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى بين الحارث فاحذ في التصفيح في صلاته وتقدم النبي على غيره  
مواجهة على غيره وهو لا يعلم التسليم للرجال والتصفيح للنساء اخبرنا والتصفيح الصلوة بيننا ففجئهم في الصلوة فنكس رجاء فتوفي

انه سلم ولا يحتاج بهذا الغيرة سلم فخرج لازم من خاضع لمعلمي ابن البراء لا يجمع على عدم جواز ذلك غيره وقال بعض  
العلماء ايضا تاخر الى كبر وتقدم من خواص سلم ولا يفعل ذلك بعد النبي سلم قال النبي قال الكرماني  
فان قلت ذكر في الترمذي لفظ التسليم والحديث لا يدل عليه قلت علم من الجملة ان ياتس عليه لكون تمام الحديث  
المذكور في سائر المواضع انتهى وسمي الحديث مع شروحه في باب من دخل يؤم الناس في ١٣ وفيه ذكر التسليم ويحيى  
في ٣٣٩ في باب دفع الادي في المعلقة ١٣ قوله التيمم بغسل بالرفع وخبره قوله في الصلوة وهو يقول  
القول بانما اراد في حكم الجملة كقلت قهقهة ونحوه كذا في قرع ١٣ ٤ قوله ونسبي اي نقول السلام على  
جبريل وسكائيل كما في باب يتخير من الدعاء بعد التشهد ١٨٥ مع شروحه وفيه الملاحظة كذا في قس ١٢  
٥ قوله والتصفيح للنساء وهو عند الفقهاء ان تعرب المرأة بطن كنها الايمن على ظهرها اليسرى والتسليم  
هو قول سبحان الله ملك اسماء الرجال النجاشي ملك الحبشة الى مكة من الهجرة الاولى الى المدينة من الهجرة  
التي نزلت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع فيهم في مكة قس ١٣ من غير ترائف الاطمش ومن بعده مروا نفا  
ايضا ابراهيم بن موسى بن يزيد بن داود التميمي القراء عيسى هو ابن يونس بن ابي سماق اسبيل اسبيل  
هو ابن ابي خالد بن سعد الامسي الجلي الحارث بن شبيل الامسي الى عمرو الشيباني الكوفي هو سعد بن ابي ياس  
زيد بن ارقم الانصاري الخزرجي باب ما يجوز من التسليم الى عبد العزيز بن ابي حازم واسمه سلمة يروي عن ابيه  
سلمة بن دينار المدني باب من سمى قوما لا يحرم من عيسى العتيبي لعنه الهجرة الى اهل هو عتيق بن سلمة الى  
سلمة بن عبد الرحمن بن خوف يروي عن ابي جعفر العتيبي سفيان الثوري الى ما ذكره هو سلمة بن دينار المدني  
عبد الله بن ابي المراك المروزي يونس هو ابن يزيد الايلي ١٣

له قوله فلما رجعتا من عند النجاشي يفتح النون ويقل بكسر عاك الحبشة الى مكة من الهجرة الاولى الى المدينة من الهجرة الثانية  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجتمع فيهم في مكة قس ١٣ من غير ترائف الاطمش ومن بعده مروا نفا  
ايضا ابراهيم بن موسى بن يزيد بن داود التميمي القراء عيسى هو ابن يونس بن ابي سماق اسبيل اسبيل  
هو ابن ابي خالد بن سعد الامسي الجلي الحارث بن شبيل الامسي الى عمرو الشيباني الكوفي هو سعد بن ابي ياس  
زيد بن ارقم الانصاري الخزرجي باب ما يجوز من التسليم الى عبد العزيز بن ابي حازم واسمه سلمة يروي عن ابيه  
سلمة بن دينار المدني باب من سمى قوما لا يحرم من عيسى العتيبي لعنه الهجرة الى اهل هو عتيق بن سلمة الى  
سلمة بن عبد الرحمن بن خوف يروي عن ابي جعفر العتيبي سفيان الثوري الى ما ذكره هو سلمة بن دينار المدني  
عبد الله بن ابي المراك المروزي يونس هو ابن يزيد الايلي ١٣

حل اللغات حانت حضرت التصفيح هو مزب الكف على الكف مكانك ابراهيم  
مكانك القهقري الرجوع الى خلف التصفيح عند الفقهاء ان تعرب المرأة بطن كنها الايمن على ظهرها اليسرى  
اليسرى ١٣  
٥ قوله بفتح الجيم وشدة الهم موضع لولده بين حلب والناحية مناعا شدة العي ولقب وذلك بن حنظلة  
وقبيلة وهم العيمون ١٣ ٥ معلقة بقوله فلما رجعتا من عند النجاشي





رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ وَأَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرَوِينَ لِحِيٍّ وَهُوَ الَّذِي سَيِّبُ السَّوَابَ  
بَابٌ مَا يَجُوزُ مِنَ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ وَيَذْكُرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ  
أَبْنِ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نَجْمَةً فِي قُبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَتَغَيَّظَ عَلَى أَهْلِ  
الْمَسْجِدِ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبْلَ أَحَدِكُمْ فَإِذَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَذُرُّنَّ أَوْ قَالَ لَا يَتَنَحَّضْنَ ثُمَّ نَزَلَ فَخَرَّهَا بِيَدِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا بَرَّقَ أَحَدُكُمْ  
فَلْيَبْزُقْ عَنْ يَسَارِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُذْرُ بْنُ شَاةٍ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ  
أَحَدُكُمْ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَالْتَمَسَ رِيَّةً فَلَا يَبْزُقْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيَسْرَى بَابٌ مَنْ صَفَّقَ  
جَاهِلًا مِنَ الرِّجَالِ فِي صَلَاتِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ فِيهِ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابٌ إِذَا قِيلَ لِلْمُصَلِّي تَقَدَّمَ أَوْ انْظُرْ فَإِنْ انْظَرَ  
فَلَا بَأْسَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ وَهُمْ عَاقِدٌ وَأَزْهَمُ مِنَ الصَّغَرِ عَلَى رِقَابِهِمْ فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُءُوسَكُمْ حَتَّى تَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا بَابٌ لَا يُرَدُّ  
السَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
كَتَبْتُ أَسْلَمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيَّ فَلَمَّا رَجَعْنَا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيَّ وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَشَفْلًا حَدَّثَنَا  
أَبُو عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ شَيْطَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ لَهُ فَأَنْطَلَقْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ وَقَدْ قَضَيْتُهَا فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيَّ فَوَقَعُ فِي قَلْبِي مَا  
اللَّهُ بِهِ أَعْلَمُ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي لَعَلَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ عَلَيَّ أَنْيَ أَبْطَأْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيَّ فَوَقَعُ فِي قَلْبِي  
أَشَدُّ مِنَ التَّوْبَةِ الْأُولَى ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ وَقَالَ إِنَّمَا مَنَعَنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ أَنْيَ كُنْتُ أَصِلُّ وَكَانَ عَلَى رَأْسِهِ مَتَوَّجًا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ  
بَابٌ رَفَعَ الْيَدَيَّ فِي الصَّلَاةِ لَمْ يَزَلْ بِهِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ بَلَغَ رَسُولُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بَنِي عَمْرٍو عَفِيفٌ كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَخَرَجَ يُصَلِّي بَيْنَهُمْ فِي أَتَانٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَحَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَبَاءَ بِلَالٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَبَسَ وَقَدْ حَانَتْ الصَّلَاةُ فَهَلْ لَكَ أَنْ تَوَدَّ النَّاسَ  
قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتُمْ فَأَقَامَ بِلَالٌ الصَّلَاةَ وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَكَبَّرَ لِلنَّاسِ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصَّفُوفِ يَشْفُقُ مَا شَفَا حَتَّى

الْكُفُوفُ إِذَا لَمْ يَتَحَنَّنْ فَحُكِّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِينَ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ فِي الصَّلَاةِ رَسُولُ اللَّهِ  
شَفْلًا مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ أَنْ أَبْطَأْتُ وَقَدْ حَانَتْ أَنْ شَبَّتُ وَكَبَّرَ لِلنَّاسِ  
أَمْ قَوْلُكَ جَعَلْتَ أَيُّ لَفْظَةٍ فَانْ قُلْتُ لَمْ قَالَ هُنَا بِلَفْظٍ جَعَلْتَ  
وَلَمْ يَقُلْ فِي الْأَخْرِ بَلْ قَالَ تَأَخَّرْتُ لَأَنْ أَسْقُدَ كَأَن يَفْعُ بَخْلَافَاتٍ أَوْ خَرَفَاتٍ وَقَدْ رَوَى كَرَامَةُ  
قَوْلُهُ عَمْرَوِينَ لِحِيٍّ بِعَمْرٍو الْأَمُّ وَفِي الْمَرْثَةِ وَشِدَّةُ التَّجَنُّبِ وَبِشَيْءٍ فِي قَهْرٍ نَزَاعَةٍ أَوْ مَلْعَمَةٍ قَالَ رَأَيْتُ عَمْرُو  
بْنَ الْخَزَّاعِي يَجْرُفُ فِي أَنْ رُكَّانَ أَوَّلَ مِنْ سَيْبِ السَّوَابِ وَهِيَ جَمْعُ سَائِبَةٍ وَهِيَ الْيَقِي كَأَنَّهُ يَسْبُو نِسَاءً لَهَا لَعَنَهُمُ  
فَلَا يَجْلِسُ عَلَيْهَا شَيْءٌ فَانْ قُلْتُ السَّوَابُ هِيَ الْمَسْبُوتَةُ كَيْفَ يَقَالُ سَيْبُ السَّوَابِ قُلْتُ مَعْنَاهُ سَيْبُ النُّوقِ  
لَا تَقِي سَيْبًا بِالسَّوَابِ وَقَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي قَوْلِهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ حَبْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ كَانَ يَقُولُ الرِّجُلُ إِذَا قَدِمَتْ  
مِنْ مَسْفَرٍ أَوْ مَسْتَمَرٍّ مِنْ مَسْفَرٍ فَنَاقَتِي سَائِبَةً أَيْ لَا تَرْكَبُ وَلَا تَطْرُدُ مِنْ مَاءٍ وَلَا مَرِي قَالُوا لَيْسَ وَكَرَّمَا لِي قَالَ  
الْقُسْطَالِيُّ فَإِنْ قُلْتُ مَنْ أَرَى تَوَعُّدَ الْمَطْلُوعَةِ مِنَ التَّرْجَمَةِ وَالْمَدْرِيَةِ أَجِيبُ مِنَ التَّقَدُّمِ وَالْأَخْرِ الْمَذْكُورَيْنِ  
عَمَلًا عَلَى الْبَسْرَدُونَ الْكَبِيرُ الْمَطْلُوعَةُ فَافْهَمْ وَسَبَقَ الْمَدْرِيَةُ فِي صَلَاةِ الْكُفُوفِ أَمَّا الْكَرَامَةُ فَتَعْلُقُ الْمَدْرِيَةَ  
بِالْبَرَجَةِ هُوَ أَنْ فِيهِ مَذْمُومَةٌ تَسْبِيبُ السَّوَابِ مَطْلُوعًا كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَمْ لَا أَسْتَأْذِنُ قَالَ ابْنُ جَبْرِ فِي الْفَتْحِ وَجَرَّ  
تَعْلُقُ الْمَدْرِيَةَ بِالْبَرَجَةِ مِنْ جِهَةِ جَوَازِ التَّقَدُّمِ وَأَنَّ الْخَرَابِيصَ لَانِ الَّذِي يَنْطَلِقُ دَائِمَةً يَتَلَحَّظُ إِلَى التَّقَدُّمِ أَوْ الْآخِرِ  
كَمَا وَقَعَ لِي بِرَدِّهِ وَغَرَّبَ الْكَرَامَةُ فَقَالَ وَجَرَّ تَعْلُقُهَا بِهَا أَنْ فِيهِ مَذْمُومَةٌ تَسْبِيبُ الدُّوَابِ مَطْلُوعًا سَوَادًا كَانَ فِي  
الصَّلَاةِ أَمْ لَا أَسْتَأْذِنُ ١٣ قَوْلُهُ لَفْظِي أَتَى صَلَاحًا وَهُوَ تَعْلِيقُ اسْمِهِ الْبُورَاوُدُ مِنْ حَدِيثِ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَفِيهِ ثُمَّ نَفَخَ فِي آخِرِ سَجْدَةٍ فَقَالَ أَفْ أَفْ إِلَى أَخِيهِ وَآخِرُهُ الرَّمْزِيُّ وَالنَّاسِيُّ وَالْأَكْمُ  
وَقَالَ صَحِيحٌ أَنَّمَا ذَكَرَهُ الْبَهَارِيُّ بِعَيْنِهِ التَّعْرِيفُ لَمْ يَنْ رَوَاهُ عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ لَمْ يَخْلَفْ فِيهِ فِي الْأَحْتِجَاجِ  
بِهِ وَبِهِ اسْتَدَلَّ أَبُو يُونُسَ عَلَى أَنَّ الْمَصْلُوحَ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ أَفْ أَفْ أَفْ لَا تَقْدُصُ صَلَاتُهُ وَقَالَ الْبُؤْهِفِيُّ وَجَرَّ  
تَقْدِصُ لَمْ يَنْ كَلَامُ النَّاسِ وَأَجَابَا بَانَ بِذَلِكَ ثُمَّ نَفَخَ ١٤ قَوْلُهُ وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو مَوْقُوفٌ وَهُوَ مَوْقُوفٌ  
الترجمة كذا في الحديث ١٥ قَوْلُهُ جُلُوسًا مَا عَرَفْتُ مِنْ ضَيْقِ أَهْلِ الرِّجَالِ لَمَّا تَلَقَّ الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَوْدَتِهِمْ قَالَ

قَوْلُهُ بَابٌ مَا يَجُوزُ مِنَ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ كَلِمَةٌ مَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اسْتِفْهَامِيَّةً أَيْ أَيْ قَسْمٌ يَجُوزُ مِنَ الْقِسَامِ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ أَوْ مَوْصُولَةٌ أَيْ بَابٌ الْقَوْلُ الَّذِي  
يَجُوزُ مِنْ الْقِسَامِ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ لَكِنْ فِيهِ إِنْ مَا ذَكَرَهُ فِي الْكِتَابِ وَأَنْ عِلْمُهُ مِنَ الْبُصَاقِ مَا يَجُوزُ وَهُوَ مَا فِي الْيَسَارِ وَمَا يَجُوزُ عَجْزًا مَا يَجْعَلُ وَمَا يَجْعَلُ لَكِنْ لَمْ يَعْلَمْ فِي النَّفْخِ  
ذَلِكَ فَالْوَجْهُ أَنْ يَجْعَلَ النَّفْخَ عَطْفًا عَلَى مَا يَجُوزُ لَعَلَّ الْبُصَاقِ أَيْ وَبَابُ النَّفْخِ أَوْ يَجْعَلُ مَا مَوْصُولَةٌ وَمَنْ فِي قَوْلِهِ مِنَ الْبُصَاقِ بَيَانِيَّةٌ وَتَعْبِيرُ الْجَوَازِ فِي مَقَابِلَةِ الْحَرْمَةِ وَالْحَدِيثِ  
يُفِيدُ أَنَّ الْبُصَاقَ مَطْلُوعًا لَا يَفْسُدُ الصَّلَاةَ فَإِنَّ الَّذِي هِيَ عَنْهُ مَا مَنَعَهُ لَكُنْهُ مَنَافِيًا لِحَالَةِ الْمَنَاجَاةِ وَلِذَلِكَ جَوَازُ الْبُصَاقِ فِي الْيَسَارِ لَوْ كَانَ مَفْسُودًا لَكُنْهُ  
فَالْجَوَازُ أَنَّ كَلَامَ الْبُصَاقِ وَالنَّفْخِ وَإِنْ كَانَ يَظْهَرُ بِهِ بَعْضُ الْحُرُوفِ فَهُوَ غَيْرُ مَفْسُودٍ لِلصَّلَاةِ نَعَمْ الْبُصَاقُ إِلَى الْقِبْلَةِ أَوْ الْيَمِينِ لَا يَجْعَلُ لِمَنَافَاتِهِ لِمَقْنَصِي الْمَنَاجَاةِ لَا لِأَنَسَادِ  
الصَّلَاةِ هَذَا مَا يَقْتَضِيهِ ظَاهِرُ عِبَارَةِ الْمُصَنِّفِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ أَهْ سَدَى رَقُولُهُ بَابٌ إِذَا قِيلَ لِلْمُصَلِّي (يَا) لَا يَلْزَمُ مِنْهُ أَنْ يَقَالَ لَهُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَقَالَ لِلدَّلَالَةِ  
فِي الْحَدِيثِ عَلَى ذَلِكَ بَلْ هُوَ أَعَمُّ مِنَ الْقَوْلِ لَهُ فِي الصَّلَاةِ وَإِخْرَاجُهَا مِنَ الْقَصْدِ أَنْ مَرَاةَ الْمَصْلِيِّ فِي الصَّلَاةِ حَالٌ غَيْرُهُ أَوْ طَاعَتُهُ بَعْضُ أَوْامِرُهُ فِي الصَّلَاةِ لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ وَاللَّهُ

النساء لا في مقابلة  
تدلى العالم

قوله باب يفكر الرجل أي الشخص اعم من ان يكون رجلا او امرأة او الرجل والمرأة وغيرهما من الصغار من التوابع فالتفكير بذكر الاصل ثم الظاهر ان مراده ان التفكير لا يبطل الصلوة نعم ما لا يتعلق بالصلوة فترك التفكير فيه مهما كان مطلوباً ه سندی (قوله فقلت لم تشهد بها) الظاهر انه بتقدير الاستفهام أي ألم تشهد بها وذلك ليتبين ان عدم معرفته كان لعدم حضوره الصلوة او لاجل ذهوله عنها فلما قال بل تعين ان كان للذهول وبه تبين الفرق بين ابي هريرة وغيره بالذهول وعدمه وهو سبب كثرة ابي هريرة دون غيره وقيل في معنى قوله لم تشهد بها أي شهوداً تاماً وكأنه بناء على انه اخبار فلا بد من التقييد ليكون صادقا ولا يخفى ان قوله لا يناسب الاخبار فتأمل

قَالَ سَجِدْ وَيَقُولُ أَسْمِعْ لَأَخِي يُونُسَ أَنَّهُ قَالَ أَنَّهُ هَاهُنَا السَّرْعَانِ ۖ ذُو لَيْلٍ

اسماء الرجال علقته بن قيس النخعي عبد الله هو ابن مسعود باب اذا سلم الخ آدم بن  
 بن ياس شعيبه هو ابن الجراح سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الى سلمته بن عبد الرحمن بن عوف  
 سليمان بن حرب الازدي الواسطي البصري حماد هو ابن زيد الجهمي البصري سلمته بن علقته القتيبي البصري  
 ياب يكرني سمجتي السمو حنظل بن عمر بن الحارث بن بنجرة الحنظلي يزيد بن ابراهيم القسري الغليث  
 هو ابن سعد الامام ابن شهاب هو البري الاعمرج عبد الرحمن بن هرمز  
 حل اللغات ميعان الناس بالملكات المفتوحات الذين يسارعون الى الشيء يوقد من عليه بسرعة وفي لغة  
 ميعان الناس محركة اوائل المستبقون الى الامر وليكن وقال عياض ضبطه الاصيل في البخاري ميعان الناس  
 بفتح الميم واسكان الراء ووجه انه جمع مريع كغفير وقفران وكثيب وكثبان ١٣

الحديث لم يبلغ من ذهب من اهل الكوفة الى ان لم يقد في الرابعة قدرا القشيد ومجلس في الخامسة فصلاته فاسفة  
وعليان ريتا لغمان قعيديا فتمت له النظر شلا والى خمسة تطوع وعليه ان يضيف اليها سادسة ثم يقشيد  
يسلم ويسجد السوا انتهى قال الشيخ عبد الحق الدعوى في المعات شرح المشكوة هذا الكلام تعريض على علمنا مع  
لوع من الاعتدال حتى لا يلزمهم مخالفة السنة بعد العلم بها والجواب ان لفظ الحديث يصدق مع ترك القاعدة  
ومع فعلها والثاني اصح واغرب لانه معلوم ان لم يكن يترك القاعدة لاخيمرة لكونها دارك جواز الصلوة على تقدير  
تركه بعيد فبها الحديث مخصوص بصورة فعل القاعدة لا لينة والسوفى السلام ولما علم السادسة بعد ذلك نرى فيه عن  
البيارة فتمت اعراضنا على ان منها ما ليس منهم سادسة على الوجوب حتى قال في البداية ولولم يعلم لاشي عليه وقال صاحب  
البراهن والاولى ان يضيف اليها ركعة اخرى ليعبر انكلا كذا في الحديث ١٢ قول بعد ما سلم قال الكرمانى  
فان قلت الحديثان السابقان يدلان على ان سجود السجود قبل السلام وبذا على انه بعد السلام قلت لا كلام  
في جواز الامرين انما النزاع في الافضل فقال الشافعى قبله افضل وقال ابو حنيفة بالعكس وقال مالك ان  
كان السجود النقصان كما في الحديثين فخير وان بالزيادة فبعده كما في هذا الحديث انتهى وسيا في بحث في الصفة  
الآية ١٢ قول فقال له ذو اليمين الاستسليم بقوم على ان كلام السابى لا يفسد الصلوة وهو  
قول الشافعى وقال ابو حنيفة يفسد باو الحديث فمسخ لان عمره على بعده صلح بخلاف ذلك ولولا ثبت  
نسخ لا يفسد وهو من حديثه ولم ذى اليمين ورا الحديث مع بيانه هذا في ص ١٢٤ قول ولم  
يتشدد اى سلم انس بن مالك والسنن البصرى عقيب سجود السجود ولم يتشدد اى تعلق وصل ابن ابي شعبة ١٣  
قول وقال قتادة لا يتشدد لان قتادة روى عن شعبة انس والسنن انهم لم يتشدد اذ ذهب فيه الى ما ذهب  
اليه ١٤ قول فتقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتغل فيه لانه كان قائما كما يجزى واجب بان المراد  
بقوله فتقام اى اعتزل لانه كان سائدا الى الخشعة كما ساء في قيل هو كناية عن الدخول في الصلوة كذا في الحديث وقال على  
القارى في المرقاة قبل حديث ذى اليمين كان قبل تحريم الكلام في الصلوة وقيل احكام هذا الحديث خصت بمن شهد  
تلك الصلوة فلم يلحق بالجميع لومئذ لانهم لم يكن شرع قبل ذلك فعذر والى سدا امر السوفى ففعلوا انتهى ومرتبان

تلك الصلوة فلم يعم الخبر عليهم ولا مني لانما لم تكن شرعت قبل ذلك فغدروا في سبأ امر السنوني ففعلوا انتهى ودر بيان  
ما يقول قالوا نعم لا يخفى ان قوله نقصت الصلوة وهو المذكور في هذه الرواية ليس بحق فلا يصح هذا الجواب بالنظر اليه فجوابهم بذلك مبني على ما سبق وبالجمله في هذه  
الرواية وقم في السؤال اختصار من الرواية والجواب مبني على ما كان عليه السؤال بالحقيقة ويمكن اخراجه الجواب على هذه الرواية بالنظر الى لازم السؤال واما حمل النقصان  
في الصلوة على ما يعم النقصان بوجي من الله تعالى او بتسليم منه صلى الله تعالى عليه وسلم لينداح فيه السؤال بتمامه اعني اقصرت الصلوة امرئيت فذلك مفسد للاستفهام  
اذ هذا العام واقم عند ذي اليمين قطعاً وانما الشك بالنظر الى خصوص النقصان من حيث الوجي او التسليم كما لا يخفى والله تعالى اعلم. ر قوله قال ليس في حديث ابي هريرة كان  
المصنف يبنى الاستدلال بذلك على ان مقصود الصحابة بذلك هذه الاحكام الشرعية لا بيان القصص فعدم ذكرهم مثل هذا الشيء الذي لو كان  
لما تم الحكم الشرعي بدونه دليل عدمه والله تعالى اعلم ر قوله فقال لم اسس ولم تقصر احسن ما ذكرنا في الجواب ان هذا الخبر غير عجب ظنه او هو كناية عن اني لم  
اشعر شي من هذا لان عدم الشيء يستلزم عدم الشعور به واعتبار الظن في الاخبار او جعله كناية عن عدم الشعور غير بعيد فان اكثر الاخبار في مجرى العرف انما هي مبنية على  
الظنون حتى اشتهى على العلماء بسبب ذلك حقيقة الصدق والكذب فذهب كثير منهم الى ان مداه على مطابقة الاعتقاد وعدمه وسواء اعتبر بنا بناء الخبر على الظن او اعتبر بنا  
كناية عن عدم الشعور فهو خبر صادق قطعاً لا يقال سؤال ذي اليمين عن الواقع فكيف يطابقه الجواب على تقدير الظن مثلاً لا نأفوق ليس معنى الجواب على هذا الجواب نفى  
الظن نفسه بل نفى ما يحجب الواقع في الظن اي اظن انهما ليسا بواقعين في الخارج لانه ليس لي ظن بوجودهما في الخارج وان كان بعض منهما في الخارج والحاصل انه جواب  
يتعلق الظن بعد منهما في الخارج لانه جواب بان ظنه لم يتعلق بهما وغير المطابق هو الثاني دون الاول فان الاول متعارف في مجرى العرف قطعاً والفرق بين الوجهين يحصل  
عند التأمل والله تعالى اعلم

هـ ای حل و قرح منی مایه قضی هذه السئوال

حليف بن عبد المطلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل ان يسلم وسجد هما الناس معه مكان ما نسي من الجلوس تأبعا ابن جريح عن ابن شهاب في التكبير باب  
 اذ المريد ركع صلى ثلثا واربعاً سجد سجدتين وهو جالس حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام بن ابي عبد الله الذي استوفى  
 عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اودى بالصلوة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا  
 يسمع الاذان فاذا اذن اقبل فاذا اتوب بها ادبر فاذا اتقى التثويب اقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه ويقول اذكر كذا و  
 كذا اما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل ان يذري كم صلى فاذا المريد احداً منكم صلى ثلثاً واربعاً فليسجد سجدتين وهو جالس  
 باب التثويب في الفرض والتطوع وسجد ابن عباس سجدتين بعد وتيرة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن  
 ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احداً منكم اقام يصلي جاء الشيطان فليس  
 عليه حتى لا يذري كم صلى فاذا وجد ذلك احداً منكم فليسجد سجدتين وهو جالس باب اذا اكلتم وهو يصلي فاشاء ربي واستمع  
 حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو عن يكر عن كريب ان ابن عباس والمسيورين فخرية وعبد الرحمن  
 ابن ابي ربيعة قالوا قالوا اقرأ عليها السلام منا جميعاً وسلمها عن الركعتين بعد صلاة العصر وقل لها انا اخبرنا  
 انك تصليها وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل عنهما وقال ابن عباس وكنت اضرب الناس مع عمرو بن الخطاب عنهما قال كريب دخلت  
 على عائشة رضي الله عنها فبلغتها ما ارسلوني فقالت سل ام سلمة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني  
 به الى عائشة فقالت ام سلمة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهاي عنهما ثم رأيت يصليهما حين صلى العصر ثم دخل علي وعندي نسوة من  
 بني حوام من الانصار فارسلت اليه الجارية فقالت قومي بجنبه قولي له تقول لك ام سلمة يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين اراك  
 تصليهما فان اشار بيده فاستأخري عنه ففعلت الجارية فاشاء ربي فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت ابي امية سألت عن  
 الركعتين بعد العصر واثنتان من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان باب الاشارة في الصلوة قاله  
 كريب عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل  
 ابن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني عمرو بن عوف كان بينهم شئ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في انايس معه فحس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلوة فجاء بلال الى ابي بكر رضي الله عنه فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قد حُس و قد حانت الصلوة فهل لك ان تؤم الناس فقال نعمان شئت فاقام بلال وتقدم ابو بكر فكبر للناس وجاء رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يمشي في الصفوف حتى قام في الصف فاخذ الناس في التصفيق وكان ابو بكر يلتفت في صلاته فلما اكثرت الناس التفت فاذا

فكبر له ضراط التاذين باب للشمس ارسلوا عنك تصليها نصليها عليها فقال يصليها فقول ٣ الركعتين يا بنت انس قال فتقدوا

انقصها اذا ما قال لا وهذا بطل ما قال بعض الشافعية ان الاصل الاقتصار به صلعم وعدم التخصيص حتى يتوكل  
 دليل به لا دليل اعلم وقوي من هذا وهما شئ آخر بلهم وهو ان صلعم كان يداوم عليها وهم لا يقولون به في الصحيح  
 الا شرفان عودوا يقولون هو من خصا صلعم ثم في الاستدلال بالحدوث يقولون الاصل عدم التخصيص  
 فقط من المعنى ١٢ هـ قوله الجارية وفي رواية الحارث ولم يعلم اسمها قيل قيل ان تكون بنتها زينب  
 قلت هذا حدس وتخمين ١٣ هـ قوله ففعلت الجارية فيه جواز استماع المصلي الى كلام غيره وفيه  
 لدلالة على ذلك ملات ١٤ هـ قوله فاشاء ربي فيه دليل على ان الاشارة المصلي بيده وسجوها  
 لا تبطل الصلوة وفيه مبالغة للجمعة ١٥ هـ قوله فاخذ الناس في التصفيق اي شرعوا فيه  
 وهذا موضع الترجمة لان التصفيق يكون باليد وكذا بالاشارة قال القسطلاني واليحيى ويمكن ان  
 يؤخذ من قوله التفت اي ابو بكر لان الالتفات في معنى الاشارة قال اليعقوبي ومرو الحديث مع معلقة في باب  
 من دخل يومئذ من باب ربيع الايدي في الصلوة لا يبرئ من هذا ١٦ هـ

اسماء الرجال ابن جرير بن محمد بن عبد الملك بن عبد العزيز  
 فينا وصل عبد الرزاق باب اذا لم يدرك صلى التخييم بن ابي كثير الطائي عن مولاها ابو نصر الباقى باب السجدة  
 الفرض الى مالك التام ابن شهاب هو الزهري باب اذا لم يجزئ من سليمان بن يحيى الجعفي بن وهب  
 هو عبد الله المعري بكير هو ابن عبد الله بن الشيخ كريب مولى ابن عباس عبد الرحمن بن ابي هريرة الزهري  
 العمري بن عبد الرحمن بن عوف ١٢ قسطلاني والتقريب باب الاشارة في الصلوة فتيمة بن سعيد الشافعي  
 مولاهم ابني يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عباد القاري الذي نزل الاسكندرية الى حازم سلمة بن  
 دينار المخرج الحديث ١٣  
 حل اللغات التثويب الاقامة يجزئ  
 قال القاضي عياض بكسر الطاء يعني يوسوس واكثر الرواية على العموم ومعناه السلوك والرواية يدنو فيسر  
 يظل بفتح الطاء اي يصير ان يدري بكسر الهزة وهي نافذة اي ما يدري ١٤  
 والمالقة من حيث ان ابن عباس كان يرى التوراة ومع هذا سجد فيه ١٥

له قوله ولمزط النفل الاذان والحمار  
 يعز من ثقل الحمل او بوجاهة عن ثقل ساعه الاذان قاله الطبري وهو حقيقة او ما زعن النفل نفسه شريك  
 اشكل بصوت يملأ السمع ثم ساه مزط النفل اي هو يزعج من الدبر وقوله حتى لا يسمع غاية الادبار اي بعد  
 بحيث لا يسمع الا اذا زاد الفراء ويقوى الاول حديث الباقى يكون مكان الرواية ١٦ هـ قوله  
 حتى يخطري يوسوس قال المعنى اكثر الرواية بينهم الطاء والمفتون على ان باكر قاله الكرماني ايضا وفي الجمع معناه السلوك  
 اي يدنو من المرد وقيل فشتل اي في ذلك بله هو في كذا في القسطلاني ١٧ هـ قوله ثلثا او اربعاً  
 فليسجد سجدتين ليس فيه تعيين محل السجود وقد رواه الدارقطني مر فاما اذا سجد احكم فلم يبدل اذا نادى نقص فليسجد  
 سجدتين وهو جالس ثم يروي ابو داود ونحوه فان قلت هذه الروايات تدل على ان سجدة السجود قبل السلام  
 قلت روايات الفعل متعارضة فبقى لنا رواية القول وهو حديث ثوبان مولى سوسجتيان بعد ما يسلم من غير  
 فصل من الزيادة والتقصان سالما من المعارض فتشكك في ثوبان في الرواية لحدوثه فقال الحسن البصري وطائفة  
 من السلف نظاه وقالوا اذا شك المصلي فلم يبدل ولا نقص فليس عليه السجدة تين وهو جالس فقال مالك  
 والشافعي واجمعهما وخزن حتى شك في صلاته لزم البناء على اليقين على ما يحدت الى سجدة واحدة مسلم وغيره قال رسول  
 الله صلعم اذا شك احكم في صلاته فلم يبدل صلى ثلثاً او اربعاً فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين  
 قبل ان يسلم الحديث هذا يزيد في الحديث فان قلت حديثه الى سجدة المذكورة وفيه ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم  
 فلم يبدل حديث ثوبان سالما من المعارضة فالجواب ما قاله ابن التمام ان الكلام في سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حديث ثوبان في حديثه وفيه الحديث وسائر اثاره خاصة في الشك على ان التورية في الشك قد تعارضت  
 ايضاً بما روي ابو داود والنسائي عن ابن جعفر وامن منه في الجارية في باب التوجع نحو قوله انك احكم في صلاته  
 فليطرح الصواب فليتم عليه ثم يسجد سجدتين فذا تشرع في عام قولي انتهى ١٨ هـ قوله ثم يذري يصليها  
 واجبه به قوم وقالوا لابس ان يعمل الرجل بعد العصر ركعتين والجمعة على انه من خصا صلعم ويدل عليه ما ورد انه  
 صلعم قال اموت بها ايضاً من الدليل عليه ما جاء في رواية اخرى من ام سلمة قالت قلت يا رسول الله



بِالنَّاسِ إِيَّهَا النَّاسُ الصَّلَاةَ بِالنَّاسِ ثَنَا <sup>نص</sup>بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ شَاكِي <sup>نص</sup>فِي الْخَنَائِرِ الْمَيْسِ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ كَلَّهِ إِلَّا اللَّهَ قُلْتُ وَقُلْتُ <sup>نص</sup>مَسِيًّا

يبلغ ثلث مائة مقصود لم يبلغ في اول الاسرافان قلت هذا ايضا غير مجزوم به لاحتمال الغفول قلت لاشك ان ذلك  
جائز عندنا معلق بمشبهة الله ثم كن الاعمال علامات ودلائل ونحن نحكم بحسبه قال ابن بطال الانسان العاقل  
التي بنى الاسلام عليها انتهى وفي بعض قال الدوادى قول وهب محمول على التشديد او لحمله ببلغة هدير  
البي ١٢٣ **ك** قوله لا يشرك بالله دخل النار فيمض من ان الذي يموت ولا يشرك بالله دخل الجنة فلذلك  
قال ابن سعد قلت انما اخذه والذي لا يشرك بالله هو العاقل لا الاله الا الله فهذا واقع المطابقة لترجمة كذا في  
اليعنى قال الكرماني من اين علم ابن سعد هذا الحكم قلت من حيث ان انتفاء السبب يوجب انتفاء السبب  
**اسماء الرجال** يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي زبيل  
مصر ابن وهب عبد الله بن مسلم القرشي مولاهم ابو الجرحم العمري هشام هو ابن عروة بن الزبير فاطمة بنت  
المنذر بن زبير اسماء بنت ابي بكر الصديق اسمعيل هو ابن ابي ادريس مالك الامام المدني هشام هو ابن  
عروة بن الزبير بن العوام باب ما جاء في النازة الجومسي بن اسمعيل التوزكي الشفري همدى بن ميمون  
الازدي واصل هو ابن جيان با تحمية الهادي الكوفي معمر بن سويد الاسدي الوابسي الكوفي عمر  
ابن حفص النخعي الكوفي ابني هو حفص بن غيث بن مطلق الكوفي النخعي الاعمش سليمان بن مهران الكوفي شقيق  
الوداع بن سلمة الكوفي باب الامر باتباع الجائر ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطياسي شقيق بن الجراح  
ابن الورد الكوفي **حل اللغات** الحناكز بلغغ الخيم جمع جازاة بالفتح والكسر اسم لبيت في النخس  
او بالفتح اسم كذلك والكسر اسم للفتل والفتل قيل كقولهم قتل بها فان لم يكن عليه الميت فهو مبرود ونشوي بن بنزوة  
يكنىه اذا ستره ذكره ابن فارس وغيره ١٢٥

**له قوله**

لا كان ينبغي لابن أبي قحافة قاله اما استعفاء النفس لان الامامة محل الرياسة وموضع الفضيلة واما لانه قد استدعى بشق رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف حتى غلب على نصف الاول على انه لو ابدل ان لا يتقدم اعلمنا بالحق الصفوف واما لان امر المصطفى كان في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلف ويستحيل من حال الى حال ولم يكن يأمن ان يحدث الله تعالى في تلك الحال امرا من زيارته وانفصال او تبديل بيده منها وهو لا يعلم كذا قاله الكرماني قال العيني ولو اخبر ابن عبد البر الجارح على عدم جواز ذلك لغيره ١٣ **له قوله** اي لم تفسر فتقولها فاشارت قاله القسطلاني وفي رواية ان نعم كذا في العيني والاصل المتقول عنه اي بحكم المنزلة والشدة تعالي العلم وبهذا الحديث قطعتم حديث سبق في باب من اجاب الفيتا باشارة اليد والرأس صبيحة وفي باب صلوة النساء مع الرجال في المكسوف ص ٢١٨ **له قوله** وهو شك اي يشك عن الخرافات من مزاجه اي مريض وقال الحميدي هذا موضوع لان اجابي صلعم صلى في مرضه الذي توفي فيه قائد او اناس خلف قيام والمريض في باب انما جعل العالم يؤثم به قاله الكرماني ص ١٦٣ **له قوله** كتاب الجنائز جميع الجنائز بفتح الجيم وكسر با ويقال بالفتح للميت وبالكسر للتعش الذي عليه الميت ويقال عكسه وهي من جنزاد ص ١٢٨ **له قوله** لا الا الا انشدني هذه الحكمة والمراد هي وخبرتها محمد رسول الله قاله الكرماني قال العيني يذم من الترجمة ولم يذكر جواب من انتجى يذكره في الحديث اي دخل الجنة كما رواه ابو داود واسناد حسن والحاكم باسناد صحيح وآخر بالنصب **له قوله** لا الا الا انشدني هذه الحكمة والمراد هي وخبرتها محمد رسول الله قاله الكرماني قال العيني يذم من الترجمة ولم يذكر جواب من انتجى يذكره في الحديث اي دخل الجنة كما رواه ابو داود واسناد حسن والحاكم باسناد صحيح وآخر بالنصب **له قوله** لا الا الا انشدني هذه الحكمة والمراد هي وخبرتها محمد رسول الله قاله الكرماني قال العيني يذم من الترجمة ولم يذكر جواب من انتجى يذكره في الحديث اي دخل الجنة كما رواه ابو داود واسناد حسن والحاكم باسناد صحيح وآخر بالنصب

(كتاب الجنائز) قوله باب ما جاء في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله الجنائز جمع جنازة بالفتح والكسر لغتان الميت وقيل بالكسر  
 للنش وبالفتح للميت والمراد ههنا الميت قوله ومن كان آخر كلامه الخ عطف على الجنائز بمنزلة التفسير فصار المعنى باب ما جاء فيمن كان آخر كلامه لا اله الا الله وقيل رواه بقوله من كان آخر  
 كلامه ذكر حديث رواه ابو داود باسناد حسن والحاكم باسناد صحيح الا انه حذف جواب من وهو دخل الجنة قلت ولا يخفى بعده ثم انه جعل هذه الترجمة كالشرح لإحدى  
 الباب وأشار إلى محل حديث الباب على من كان آخر كلامه لا اله الا الله وطريق حمله ان يجعل قوله لا يشرك بالله كناية عن التعرُّيد بالقل هو جملة حالية فقيد مقارنة الموت بكتوبه باللسان  
 وطريق تلك المقارنة هو ان يكون آخر كلامه لا اله الا الله كما جاء في حديث ابن داود والحاكم وهذا مسلك دقيق لتأويل احاديث الباب يغني عما ذكرنا في تأويلها من حمل  
 قوله دخل الجنة على دخوله بالآخرة وهو بعيد غير مستقيم اذ يلزم ان يدخل جاهد النوبة وغيرها الجنة اذ لم يشرك بل يلزم ان من لم يشرك ولم يوجد بان كان شاكاً  
 مثلاً يدخل الجنة ..... فلا بد من تأويل آخر وهو جعل قوله لا يشرك بالله شيئاً كناية عن نفي مطلق الكفر فانهم ولا يخفى انه يحل دخول الجنة على ما فهمه المصنف على  
 الدخول ابتداء كما هو المتبادر اذ لا يستبعد ان يكون اجراء الله تعالى هذه الكلمة السعيدة على لسانه في هذه الحالة من علامات انه سيق له المغفرة من الله تعالى والرحمة  
 فيكون اهل هذه الكرامة من الذين قال الله تعالى فيهم ان الذين سبق لهم من الجنة اولئك عنها مبعدون والله تعالى اعلم والعجب من قال كان المؤلف اذ ان يفرض معنى  
 قوله من كان آخر كلامه الخ بالموت على الايمان مطلقاً قلت ولا يخفى ما فيه اما اولاً فلان حمل قوله من كان آخر كلامه على هذا المعنى بعيد جداً واما ثانياً فلانه في الف  
 للمعهود اذ المعهود وضع الترجمة شرحاً للحديث او مثله يستدل عليها بالحديث لا وضح الترجمة ليكون الحديث شرحاً لها واما ثالثاً فلان حديث ابن ذر وهو معلوم بالاشكال  
 محتاج الى التأويل بخلاف حديث من كان آخر كلامه فينبغي ان يحمل حديث ابن ذر وهو في هذا الحمل والله تعالى اعلم - قوله وقلت اننا من مات الخ كان ابن معدود ما بلغه هذا اللفظ مرفوعاً  
 كلامه على حديث ابن ذر وهو ما يزيد في الاشكال فأتى قائدة في هذا الحمل والله تعالى اعلم - قوله وقلت اننا من مات الخ كان ابن معدود ما بلغه هذا اللفظ مرفوعاً  
 والافتقار هذا اللفظ من حديث جابر مرفوعاً وكانه اخذه من مفهوم الخلاف بناء على انحصار الدارين الجنة والنار وقيل اخذه من كون الشرك سبباً لدخول النار  
 وانتفاء السبب يوجب انتفاء السبب وعند انتفاء التارعين دخول الجنة لا انتفاء ولا أخرى ولا يخفى ان الحديث لا يفيد انحصار السببية والشرك فيجوز وجود سبب آخر لدخول النار والله  
 تعالى اعلم - قوله باب الدخول على الميت بعد الموت اذ ادسج في كفنه) كانه اراد به ان يكون مديراً حقيقة او في حكم المدرج المقصود انه لا ينبغي الدخول عليه بلا ساتر خشية ان  
 يطعم منه على ما يكره الاطلاع عليه فلا يشك ان دخول ابن بكر كان قبل التلقيب بل قبل الخل فلا يوافي الترجمة واما حديث جابر فنعل الاستدلال هو نفي الصحابة عن  
 الكشف تقرب النبي صلى الله عليه وسلم انهم على النسي -

حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبه عن الاشعث قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسمعة ونهانا عن سبع امرنا بتابع الجنائز وعبادة المريض واجابة الداعي ونصر المظلوم وابار القسم ورد السلام وتشميت العاطس ونهانا عن انية القصة وخاتم الذهب والحزير والد يباح والقسي والاستبرق حدثنا محمد بن حاتم عن ابن ابي سلمة عن ابو زاعي قال اخبرنا ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس وتابيع عبد الرزاق قال اخبرنا معمر ورواه سلامة عن عقيل باب التحول على الميت بعد الموت اذا رجع في كفائته حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر ويونس عن الزهري قال اخبرني ابوسلمة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته قالت اقبل ابوبكر على فرسه من مسكنه بالسنة حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتمت النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستريح برودة جبهة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقيل ثم بكى فقال يا بني انت يا نبي الله لا يجتمع الله عليك موتين اما الموتة التي كتب الله عليك فقد متهما قال ابوسلمة فاخبرني ابن عباس ان ابا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فاني فتشهد ابوبكر فمال اليه الناس وتركوا عمر فقال اتابعك فمن كان منكم يعبد محمدًا فان محمدًا قد مات ومن كان يعبد الله عز وجل فان الله حي لا يموت قال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين قال الله انزل حتى تلاها ابوبكر فتلقاها منه الناس فباي سمع بشر الا يتلوها حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرأة من الانصار بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته انه اقتسم المهاد جرون قرعة فطار لنا عثمان بن مظعون فانزلناه في ايماننا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في اثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمته الله عليك ابا السائب فشهدا عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت يا بني انت يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال اما هو فقد جاءه اليقين والله اني لا رجولة الخير والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا اركي احدا بعدك ابدا حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث مثله وقال نافع بن يزيد عن عقيل ما يفعل به وتابعه شعيب وعمر بن دينار ومعمر حدثني محمد بن بشير قال حدثنا عند رقل حدثنا شعبه قال سمعت محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال لما قتل ابي جعلت اكشف الثوب عن وجهه

بن روح كفته كتب فقال الناس اليه صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم انزل هذه الآية انزلها رسول الله فقد قال به ثنا له قوله يا تابع الجنائز ومرفوض كفاية ولا يبره انما المش علقها هو افضل عند الحقيقة والا ففضل عند الشافعية المش اماما لم يثبت في داود وغيره باسناد صحيح عن ابن عمر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم دابا وكرو عمر يشون امام الجنائز قاله القسطلاني قال يعني ويره قال احمد وعندنا لا يكره ان يقولوا ومشهور مدحهم كذبنا انتهى ١٣ قوله وعبادة المريض اي زيارة مريض مسلم او ذمي قريب للعائد او جارا لصلته الرحم وحقا لو ادوي فضيلة لها لو ان لا يكون للمريض متهم فتمتده لازم كذا في القسطلاني ١٢ قوله واجابة الداعي وهي لازمة الى وليمة النكاح اذا لم تكن ثم من الملاهي ومعارش الحرير ونحوها لوجوب الاطمان واجابة فطره بسمعة عند الجمهور مجمع البحار قسط ١٢ قوله ابرار القسم يعني ابرار بكره الهرة افعال من البرص والفتش يقال ابر القسم اذا صدق ويروي ابرار القسم يعني الميم وسكون القاف وكسر السين قيل هو تصديق من اثم عليك وهو ان تفعل ما سأل اللهس بالقسام او لا ولا بالقسم الما لفت فيكون المعنى ان لو حلف احد على ان لا يفعل فانتقد لم تصدق بغيره كما لو قسم ان لا يفعل ففعل كذا وانت تسطيع فعله فافعل كذا بحيث في يمينه كذا في المعنى والجمع وزلوا القسطلاني وهو خاص فيما قيل من كلام الاخلاق فان ترتب على تركه ففعل كذا قال عليه الصلوة والسلام لا يكره قصة تسمية الرؤيا لا تقسم مين قال اشميت عليك يا رسول الله فتعجب في بالذي اصبحت انتهى ١٢ قوله وتشميت العاطس بالاشين المعجمة والمملة وهو قولك برعك الله ونحوه جواب العاطس اذا حمد الله كذا في قسط ١٢ قوله والجرير يتناول الشدة التي بعد فيكون دية ملغنا عليه لبيان الانهاك بحكم ذكر الناس بعد العام اول دفع وهم ان تخصيصه باسم مستقل لا يخرجه عن حكم العام والد يباح بكسر الدال فادى معرب الشيا ب المتخذ من الاربع وقد فتح والواقي يفتح القاف وكسر السين المملة الشدة شيا ب من كان مخلوطا بجرير يوتي بها من معربتها الى قرير وقال القس يفتح القاف وبعض الى الحديث بكسر الهمزة وقيل اصل القس القري منسوب الى القري هو معرب من الاربع والاشترق مغلط من البرير كذا في القس وقسط ١٣ قوله سبي بضم السين وفتح السين والميم الشدة اي مطلق بمرجعية كعبه ما خافه برود او مظهر ثوب ياتي غلط ١٢ قوله لا يجمع الله الا قاله ابو بكره لما قاله عمر ان الله سبيعت بغيره فيقطع ايدي رجال وادبهم اي لا يكون لك في الدنيا الاموتة واحدة وفي الحديث جواز تعميل الميت وفيه ان تسميته الميت مستحب مما نهى عن الانكشاف ومثورة التسمية عن الامين قاله اكره في قال يعني مخالفة التسمية ظاهرة قيل لا سلم القسطلاني ان التسمية في يد قول على الميت اذا ادعى في الكفن ومن الحديث وهو قوله ما يفعل في قال الحافظ ابن حجر هكذا هو المحفوظ في رواية ليث فما ذكره بعض الرواة في رواية ليث ما يفعل به فهو غلط ولذلك ذكر المصنف عقب رواية ليث رواية نافع وذكر ان فيها ما يفعل به تنبيه على الاختلاف ثم قالوا هذا كان قبل نزول قوله تعالى ليخلفك الله الية وكان ادلا لا يدري لان الله لم يعلمه ثم ادري بعد ان اعلمه الله تعالى وهذا معنى ما قيل انه منسوخ وحاصله انه خبر عن شيء قد زال فما قيل عليه ان الخبر لا يدل على النسخ ليس بشيء على ان هذا الخبر ما يتعلق به الامر في قوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم فيجوز تعلق التسمية به بانتظار ذلك الامر فافهم

قوله ما يفعل في قال الحافظ ابن حجر هكذا هو المحفوظ في رواية ليث فما ذكره بعض الرواة في رواية ليث ما يفعل به فهو غلط ولذلك ذكر المصنف عقب رواية ليث رواية نافع وذكر ان فيها ما يفعل به تنبيه على الاختلاف ثم قالوا هذا كان قبل نزول قوله تعالى ليخلفك الله الية وكان ادلا لا يدري لان الله لم يعلمه ثم ادري بعد ان اعلمه الله تعالى وهذا معنى ما قيل انه منسوخ وحاصله انه خبر عن شيء قد زال فما قيل عليه ان الخبر لا يدل على النسخ ليس بشيء على ان هذا الخبر ما يتعلق به الامر في قوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم فيجوز تعلق التسمية به بانتظار ذلك الامر فافهم

الميت الناس مطلقاً ومفعول يبنى محذوف أى يبنى الميت الى الناس او يخبرهم بموته بنفسه ويواجههم به ولا يحتاج الى ان يبعث من يحكى عنه هذا الخبر لا يخلو عن ابراهيم خزن وسوء السامعين قوله بآل لاذن بالجنائز قلت الاقرب الايدان بمعنى الاعلام واما الاذان فالظاهر انه بمعنى العلم وهو غير مناسب لقوله لا يموت مسلم ثلاثة من الولد فيلم النار) المشهور عندهم نصب يلج على انه جواب لنفي لكن يشكل ذلك بأن الفاء في جواب النفي تدل على سببية الاول للثاني قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وموت الاولاد ليس سبباً للدخول النار بل سبباً للنجاة منها بعد الدخول فيها بل لوفوف حتم السببية فهي غير مرادة ههنا لا للطلب ان من مات له ثلاثة ولد لا يدخل النار بعد ذلك الاحتمال القمء على تقدير كونه جواباً بصير المعنى انه لا يموت مسلم ثلاثة ولد حتى يدخل النار بسببه الاحتمال القمء وهذا معنى فاسد قطعاً لازمه ان موت ثلاثة من الولد لا يتحقق مسلم قطعاً وانه لو تحقق لدخل ذلك المسلم النار دائماً الاقدار احتملة القسم فالوجه الرفع على ان الفاء عاطفة للتعقيب والمعنى انه بعد موت ثلاثة ولد لا يتحقق الدخول في النار الاحتمال القمء اقرب ما قيل في توجيه النصب ان الفاء بمعنى الواو المفيدة للجمع وهي تنصب المضارع بعين النفي كالفاء والمعنى لا يجتمع موت ثلاثة من الولد ولوج النار الاحتمال القمء للعلاء ههنا كلمات بعيدة منها ما ذكره الحافظ ابن جرح حيث قال ان السببية حاصلة بالنظر الى الاستثناء لان الاستثناء بعد النفي اثبات وكان المعنى ان تخفيف الولوج مسبب عن موت الاولاد وهو ظاهر لان الولوج عام وتخفيفه يقع بامور منها موت الاولاد بشرطه انتهى ولا يخفى انا اذا اصحنا السببية بالنظر الى الاستثناء فلا بد من اعتبار الاستثناء اولاً قبل جعله جواباً يصلح بذلك ان يكون جواباً وحيداً يكون الاستثناء معتبراً معه قبل ان يصير جواباً واقعاً في حيز النفي فلا يكون الاستثناء الا من النفي فيفيد الكلام انه يلزم النار الاحتمال القمء وهو خلاف المطلوب ثم اذا جعلنا هذا المعنى جواباً للنفي مسبباً عما دخل عليه النفي كما هو دأب الجواب يلزم ان هذا المعنى منتفٍ لانتفاء ما دخل عليه النفي كما لا يخفى









خير متي كفون في بردة ان عطي رأسه يدي رجلاه وان عطي رجلاه يدي رأسه وأراه قال وقيل حمزة وهو خير مني ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط او قال اعطينا من الدنيا ما اعطينا وقد خشينا ان تكون حسنا تا تجلت لنا ثم جعل يني حتى ترك الطعام باب اذا لم يجد كفنا الا ما يوري رأسه او قد ميه فطلى به رأسه حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقيق قال حدثنا خباب قال ها جزنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وجه الله فوق اجونا على الله فينا من قات ولم ياكل من اجرة شيئا منهم مضعب بن عمار ومنا من آتعت له ثمرته فهو يهدى بها قيل يوم احد فلم نجد ما نكفنه به البردة اذ اعطينا بها رأسه خرجت رجلاه واذا اعطينا رجليه خرج رأسه فامرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نغطي رأسه وان نجعل على رجليه من الاذخر باب من استعد الكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يترك عليه حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل ان امرأة جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتان تدرجون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قالت نسجتها بيدي فجئت لكسوكها فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها فخرج الينا واثرها ازاراة فحسنتها فلان فقال اكسنيها ما احسنتها فقال القوم ما احسنت لبسها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها ثم سألتها وعلمت انه لا يريد قال اني والله ما سألتها لالبسة وانما سألتها لتكون كفني قال سهل فكانت كفنه باب اتباع النساء الجنازة حدثنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيان عن خالد الجدي عن امر الهذيل عن امر عطية انها قالت هينا عن اتباع الجنازة ولم يغرم علينا باب احد البراة على غير زوجها حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال توفي ابن لام عطية فلما كان اليوم الثالث دعت بصفرة فمسحت به وقالت هينا ان يجد اكثر من ثلث الزوج حدثنا الحميد بن قيس قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب بن موسى قال اخبرني حميد بن نافع عن زينب بنت ابي سلمة قالت لما جاء نبي ابي سفيان من الشام دعت ام حبيبة بصفرة في اليوم الثالث فمسحت عارضيهما وذراعيهما وقالت ان كنت عن هذا الغنية لولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحدد على ميت فوق ثلث الا على زوج فانها تحدد عليه اربعة اشهر وعشر احدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب بنت ابي سلمة انها اخبرته قالت دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحدد على ميت فوق ثلث الا على زوج اربعة اشهر وعشر احدثنا علي بن زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدعت بطيب فمسحت به ثم قالت مالي بالطيب

بوجهه يغطي شمره يكفن بوجه رسول الله ﷺ إلى أن تدور قال مختار لللبسها الجناز حذاد يوم الثالث بزوجه إختبرنا أمينة إلى النبي محمد  
 يؤكدها في المنكح كما أكد في غيره من المنيات قال القرطبي قاله الحديث يقتضي أن النبي للتزويج وبه قال الجمهور عن  
 عن ابن حنيفة لا يثنى ذلك كذا في العين ١٢ ١٣ قوله من الشام. قال ابن حجر هو وهم لأنه مات بالمدينة  
 بلا خلاف وإنما الذي مات بالشام أخو أبي يزيد بن أبي سفيان والحديث في مسند أبي شيبة والداري  
 بلفظ جاءني أخى أم حبيبية أو عيم لداود أحمد نحوه فتوى كونه أختا ١٢ أو شجخ ١٣ قوله فأنسا محمد الم  
 فيدله أنه لمذهب أبي حنيفة وإلى ثورانه لا يجب الاصل على الزوجة الأممية لأنه قيد فك بقوله لو من بالشام وفيه  
 دلالة على أن الاصل لا يجب على العمة لأنه لا يسمى امرأة الا بعد البلوغ ١٤ عمدة القاري  
 أسماء الرجال باب من استعد الكفن أبو عبد الله بن مسلمة القعني ابن أبي حازم عبد العزيز بن سلمة بن دينار  
 الأخرج انقاص سئل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري باب اتباع النساء البنات في قبضة بن عيسى  
 السوائي العامري الكوفي سفيان هو النوري خالد هو ابن مهران الخزاز البصري أم العديل هي حفصة بنت سريتا  
 الانصارية أم عطية نسيبة بنت كعب الانصارية باب اهل المرأة الممسدة هو ابن مسعود الانصاري  
 لبشر بن المغفل بن لاحق الواسطي سلمة بن علقمة النخعي محمد بن سيرين الانصاري الحميري عبد الله بن الزبير  
 القرشي سفيان هو ابن عيينة السائي الوبس بن موسى بن عمرو بن سعيد الاموي حميد بن نافع ابو الفتح المدني  
 زهير بن الحزم وميمية ربيعة ابني حميد بن سلمة بن علقمة النخعي محمد بن سيرين الانصاري الحميري عبد الله بن الزبير  
 الذي حميد وزينب مزا في الاسناد السابقين ١٥

(قوله باب من استعد الكفن) قال القسطلاني اي اعداه وليست السين للطلب انتهى (قوله فيها حاشيتها) الظاهر ان المطلوب افادة انها كانت ذات حاشية وهي ما يكون طرفها على غير لون الوسط والله تعالى اعلم - (قوله فتمسحت به الخ) لا يخفى ان مقتضى الحديث انها لا تترك الزينة والطيب فوق ثلاث ليالٍ للاحداث على الميت اذا كانت الميت غير الزوج ولا يلزم منه ان تستعمل الطيب او الزينة بعد ثلاث ليالٍ فكان مراد امعية وغيرها من اذواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باستعمال الطيب مع الشهادة ظاهرا والخبير عن شبه الاحداث لان الحديث يقتضي استعمال الطيب او الزينة - والله تعالى اعلم - (قوله الاعلى زوج) فانه يتحد عليه اربعة اشهر وعشرون وهذه الزيادة صريحة في الوجوب فان خبر الشارح يحمل عليه انه قد مضى ان مفهوم الاعلى زوج انه يحمل لها الاحداث فاين الوجوب قال القسطلاني اوجب بكفاية الاجماع على الوجوب وايضا جاء في صريح عن الكل وغيره ولعله سند للاجماع ولاني داود لا يتحد المرأة فوق ثلاث الاعلى لا زواج فانها تتحد اربعة اشهر وعشرون فهذا الامر بلفظ الخبر انتهى - قلت يكفي رواية الكتاب عما ذكر من روايته الى داود الا ان يقال غرضه بيان موافقة رواية ابي داود لرواية الكتاب - والله تعالى اعلم ويحتمل انه زعم ان رواية الكتاب تحتمل التأويل بان يقال معنى فانها تتحد اي يحمل لها ان يتحد بقربة الكلام السابق بخلاف رواية ابي داود والله تعالى اعلم - (قوله لا يحمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تتحد على ميت) هو فاعل لا يحمل على انه من ضم الفعل موضع المصدر يتقديران او بدونه ومثله قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق وقوله اربعة اشهر وعشرون لمقدراي فانها تتحد بقربة الرواية السابقة والسوق ليس

من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحب على ميت فوق ثلث الاعلى زوج  
اربعة اشهر وعشر باب زيارة القبور حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يا ميرة تبكي عند قبر فقال اتقى الله واصبري قالت اليك عني فانك لم تصب بمصيدي ولم تعرفه فيقول لها انه النبي صلى الله  
عليه وسلم فانت باب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجد عنده بوابين فقالت لمرأى فقلت فقال انما الصبر عند الصدمة الاولى باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء اهله عليه اذا كان النوح من سنته لقول الله تعالى قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاهْلِيَكُمْ نَارًا وَقَالَ النبي صلى  
الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فاذا لم يكن من سنته فهو كما قالت عائشة ولا تزيروا زرة وزر اخرى وهو قوله وان  
تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ وما يرخص من البكاء في غير نوح وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلم الا كان على ابن  
اادم الاول كفل من دمها وذلك لانه اول من سب القتل حدثنا عبدان ومحمد قالانا عبد الله قال اخبرنا عاصم بن سليمان عن ابي  
عثمان قال حدثني اسامة بن زيد قال ارسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم اليه ان ابائي قبض فأتينا فدرسل يقري السلام ويقول ان الله ما  
أخذ وله ما أعطى وكل عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت اليه فقصم عليه ليأتمنهما فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن  
جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرقع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتعقعع قال حسبت انه قال كانتا شري  
ففاضت عينا فقال سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء حدثنا  
عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن انس بن مالك قال شهدنا نبيا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر قال فرأيت عيني تدمعان قال فقال هل منكم رجل لم يقارف الليلة فقال  
ابو طلحة انا قال قال فنزل في قبرها حدثنا عبد بن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عبد الله بن عبيد الله  
ابن ابي مليكة قال توفيت بنت لعثمان بمكة وجئنا لشهدها وحضرها ابن عمر وابن عباس واني لجالس بينهما اوقال جلست الى

علي المنبر يقول يقول علي المنبر يا رسول الله ببكاء نسبه ٢ النوح ٢ ذوقا بانه انه انفة وكل شئ منه ففاضت كانا انا للنبي ثنا

عند الصدمة الاولى قال الخطابي المعنى ان الصبر الذي يحمله صاحبها كان عند مفاجاة مصيبة بخلاف ما بعد  
ذلك فانه بعد الايام يسوق الى ان يبالا ان لا يتجمع عليه مصيبة الهلاك وقد اذنا الجروا المطابقة للترجمة من انه  
سلم لم يذ المرأة المذكورة عن زيادة قبريتها وانما امرها بالصبر فدل على الجواز من هذه الجملة كذا قال الشيخ وغيره  
قال الشافعي واستدل على زيارة القبور بسواد كان الاثر رجلا وامرأة انتهى وقال الشيخ ودوي في الابهام  
احاديث كثيرة منها حديث مبردة اخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من زيارة القبور فزوره وبها الحديث ورواه  
الترمذي ايضا وقال والعمل على هذا عند اهل العلم لا يرون بزيارة القبور بأسا وهو قول ابن المبارك والشافعي  
احمد واسحق وروى الترمذي حديث ابن ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله زوارات القبور وقال هذا حديث  
حسن صحيح ثم قال وقد راي بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان يرخص النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور فدل على  
في الرخصة الرجال والنساء انتهى ويؤيده ما في الترمذي من ان عائشة اقبلت ذات يوم من المقابر فقلت  
لها يا عائشة ما كنت تاتي من قبل قبري فقلت لانا ليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي عن  
زيارة القبور قالت نعم كان ياتي عن زيارتها ثم امر بزيارتها وقال بعضهم انما يكره زيارة القبور للنساء فعنه مبردة  
وكثرة جرحه وروى ابو داود عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمنكرين عليها الساجد  
والسروج وقال ابن عبد البر وغيره ان الزنا والخروج من الصلوات فكيف الى المقابر كذا في العيني ومسطر وقال  
في آخره واما الكلام من هذا ان زيارة القبور مكروه للنساء بل حرام في هذا الزمان ولا سيما في هذه  
قوله اذا كان النوح الى آخره ليس من الحديث المرفوع بل هو كلام يخالف ما استنبطنا في  
قوله من سبته يعني السين وتشديد النون وكسر الغنة اي من عادته وطريقته اذا كان من الحرب من يامر بذلك  
المرتكز هو اكثر من مضطر بعضهم بالموصلة المرفوعة اي من اجله ١٢ ع ١٢ قوله لقول الله عز وجل  
الاستدلال بالاية ان الشخص اذا كان ناجيا فانه يقتدون به فهو اسباب النوح اهل فاقوا في اهل من النساء ١٢ ع ١٢  
١٢ قوله كلهم راع الخ في هذا الشئ سائر جهات الوقاية فان الرجل اذا كان راعيا لاهله واهله شره وبعده اهل

او اتم يفعلون الشر ولم ينههم عن ذلك فانه يسأل عزلان ذلك من سيرة ١٢ ع ١٢ قوله وهو قوله وان  
تدع مثقلة اي ما استرلت ما تشاء بقولك ولا تتركه لم تكمل تعالى وان تدع مثقلة اي وان تدع نفس مثقلة بزيورها  
غير الى عمل او زيارتها لا يحمل من شئ ١٢ ع ١٢ قوله وما يرخص الخ يذاعطف على اول الترجمة اي باب في  
بيان ما يرخص من البكاء وغيره من وجوه البكاء في وجهه المكن ليس على شرط الطول ولذا اكتفى بالاشارة  
الى واستثنى باحاديث الباب الدالة على مقتضاه كذا في ١٢ ع ١٢ قوله لانه اول من سب القتل فدل  
اي فذلك من كانت طريقته النوح على الميت لانه من الناحية في اهل المقابر الخاري على ان الشخص لا يذب بفعل غيره  
الا اذا كان فيه تسبب ١٢ ع ١٢ قوله لانه اول من سب القتل فدل  
ابن جرير بن يونس المصنف ولم تمت في مرضه ذلك وقيل بل الميت فاطمة والا بن محمد بن علي ١٢ ع ١٢ قوله  
قوله لم يقارف قال الخطابي معناه لم يذب وقيل لم يجمع تلك الليلة قبل والسر في الترجمة على عثمان لانه  
كان قد جامع بعض جواره تلك الليلة فلم يجمع مع تلك الليلة فدل على ان الشخص لا يذب بفعل غيره  
واحتاج عثمان الى الوقاع ولم يكن يظن انها توت تلك الليلة وليس في الجرحا يقتضي ان وقع بعد موتها بل ولا حين  
احتضنها كذا في القسط في اسماء الرجال باب زيارة القبور ١٢ ع ١٢ هو ابن ابي اسامه شيعته هو ابن  
الجماح ثابته هو الباني باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ابو عبد الله بن عثمان المروزي محمد هو ابن  
مقاتل المروزي عبد الله هو ابن المبارك المروزي عاصم هو ابو الحول المعري ابي عثمان بن جابر بن مؤمل  
التمري المعري اسامة بن زيد بن عاصم حب النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن محمد السدي ابو عامر عبد الملك بن  
عمر العقدي فليح بن سليمان الخزاعي هلال بن علي العامري عبدان هو عبد الله بن عثمان عبد الله بن  
المبارك ابن جبرئيل عبد الملك بن عبد العزيز حل اللغات ايك عنى الخ وابعده فومن اسماء  
الافعال لا تتركه لا تحمل تتعقعع اي تضطرب وتحرك شئ قرينة فليح بن سليمان ١٢ ع ١٢  
ع ١٢ قوله بهذا الحديث المقتضية على ان الحديث المطلق محمول على لان الدلائل ولت على تخصيص الزنا  
ببعض البكار لا بلكلان البكاء فيغير نوح جراح ١٢ ع ١٢

من جملة المستثنى حتى يقال انه استثناء عن شيئين بحرف واحد بان يقال على زوج مستثنى من علي هيت واربعة اشهر وعشر مستثنى من فوق ثلاث فوجها مجتمع وعلى هذا  
فهذه الرواية بواسطة هذا المقدار ايضا من ادلة وجوب لعدة والله تعالى اعلم قوله فلم تجد عنده بوابين لعل انما ساق هذا الحديث لافادة ما كان عليه النبي صلى الله  
عليه وسلم من التواضع فذكر انهما عرفته اول اذ ليس من شأنه الامتياز عن الخاد الناس في الشئ حتى يعرف به كما هو شأن اكابر الدنيا ثم حين جاءت الى الباب فوجدت قاعا يمنعها  
عن الوصول اليه كما يوجد على ابواب اهل الدنيا والله تعالى اعلم قوله اذا كان النوح من سنته اي سنة الميت او الاهل واذا العاصم لمراعاة اللفظ ومرجع التوكيد احد  
وهو ان الميت قد عود اهله في حياته بالبكاء على الميت والنياحة عليهم ورضي به واقربهم على ذلك اذ اعتياد الاهل عادة لا يكون الالتسامح صاحب الميت في امرهم فقبيرهم  
عليه فاذا كان كذلك ودفع من الاهل البكاء والنياحة عليه يصير كان الميت ما وقام عن هذه العصية ..... ولم ير اعلم كما ينبغي ويصير كن سن  
لهم ذلك فيصير عاصيا فيعذب لذلك قوله وما يرخص من البكاء عطف على اول الترجمة قوله لم يقارف الليلة اي لم يجمع قيل قال ذلك تعريضا بختان فانه جامع لتلك  
الليلة فلم يستحسنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حال هل البيت مع انها من بانه صلى الله تعالى عليه وسلم ومقتضاه شدة الاهتمام بامرهما ثم قيل لعل وقوع  
مثل هذا من عثمان لحد في ذلك اذ يحتمل انه طال مرضها فاحتاج الى الوقاع ولم يكن يظن انها توت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضي انه واقع بعد موتها او بعد احتضارها  
والله تعالى اعلم





[illegible]

بَابُ مَا يَنْهَى مِنَ التَّوْبِيلِ وَدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُودٍ عَنْ مَرْثُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ مَرَبَ الْخَدَّ وَدَوَّقَ الْجُيُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ بَابُ مَنْ جَلَسَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ يُعْرِفُ فِيهِ الْحَزْنَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ لَوْهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَتْنِي عُمَرَةُ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاحَةً جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحَزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَافِرِ الْبَابِ شَقَّ الْبَلْبُ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بَكَاءَهُنَّ فَأَمَرَ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثَمَلَتَا الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعِمَهُ فَقَالَ انْهَمْنِ فَإِنَّهُ الثَّانِيَةُ قَالَ وَاللَّهِ غَلِبَتْ نِسَاءُ رَسُولِ اللَّهِ فَرَعِمَتْ أَنَّهُ قَالَ فَاحْثٌ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَقُلْتُ ارْغَمِ اللَّهُ أَنْفُكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَنَاءَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ الْأَحْوَلُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا حِينَ قُتِلَ الْقُرَآنُ فَمَرَأَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَنَ حَزْنًا قَطْرًا أَشَدَّ مِنْهُ بَابُ مَنْ لَمْ يُظْهِرْ حَزَنَهُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيِّئُ وَالظَّنُّ السَّيِّئُ وَقَالَ يَعْقُوبُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ حَدَّثَنَا يَشِيرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا اسْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ اشْتَكَيْتُ ابْنَ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ فَمَاتَ وَأَبُو طَلْحَةَ خَارِجٌ فَلَمَّا رَأَتْ أُمُّهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ هَيَّأَتْ شَيْئًا وَخَبَتْهُ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ كَيْفَ الْغُلَامُ قَالَتْ قَدْ هَدَأَتْ نَفْسُهُ وَارْجُو أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَرَاخَ وَظَنَّ أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ قَالَتْ فَبَاتَ فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ فَلَمَّا ارَادَ أَنْ يَخْرُجَ اعْلَمَتْهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُيَاكَ لَهَا فِي لَيْلَتِهَا قَالَتْ سَفِينُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَرَأَتْ تِسْعَةَ أَوْلَادٍ كُلَّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ بَابُ الصَّبْرِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى وَقَالَ عُمَرُ نِعْمَ الْعِدْلَانِ وَنِعْمَ الْعِلَاقَةُ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ وَنُفُوزُهُ وَاسْتَجَابَتُهَا بِالْقَبْرِ وَالصَّلَاةِ طَرَفًا لِكِبْرِيَةِ الْأَعْلَى الْخَاشِعِينَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْدُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا بِلِكْ لِحَزْنٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَمُّعُ الْعَيْنِ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَيْشُ هَوَابْنُ حَيَّانٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَيْفٍ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَمْرًا لَا يَرَاهِمُ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَشَمَّهُ ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَابْرَاهِيمُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولَ

لَقَدْ غَلِبْنَا لَقَدْ غَلِبْنَا وَنَحْنُ هَذَانِ مِنْهَا لَكُمَا فَيَلْعَلُمَا نَلْمَا قَدْ خَلَا الْأَيْدِي الْأَيَّةُ تَقَى

قال المصنف فان قلت قد وقع في رواية مائة سبعين وفي رواية سفيان تسعة اولا وقلت القاهران المسرد  
باسم من نعم القرآن كذا في التسعة من قرأه من غير ان يكون المراد من تسعة اولا سبعين في قرأ القرآن  
واثنين من البنا كذا في من قال سبعين لم يذكر اثنين وهو الاظهر **باب** قوله نعم العبدان  
ونعم العداوة بغير اللين فهو مثل ضرب العبدان العدل نصف العدل على امر شقي الدابة والحمل العبدان والعداوة  
ما يجعل بين العبد والعداوة من العبدان العدل نصف العدل على امر شقي الدابة والحمل العبدان والعداوة  
قال العيني انما استقوا هذه الفضائل الجزيلة بصبرهم البشير عليه بهذه البشارة وهو العبد المحمود الذي يكون عند  
مقاومة المصيبة اي عند الصدمة الاولى وفي المطابقة فانه اذا طالت الايام عليها وقع السوء وصار يصبر طينا انما  
محقق **باب** قوله غلبنا لاقراهم اي ائمه صلعم والظفر زوج المصنعة وشمس المصنعة ايضا فلان **باب** -  
**اسماء الرجال** **باب** ما بيني وبينكم من مفسد بن غياث بن  
طلق الكوفي الاعمش عن يده مروا بآب من مجلس عند المصيبة محمد بن المشي الغزبي البصري عبد الوهاب  
ابن محمد المصنف يحمي بن سعيد الانصاري عمرة بنت عبد الرحمن عمرو بن علي الغساسقي البصري محمد بن  
فضيل بن عيسى مولاهم الكوفي عاصم الاحول هو ابن سليمان ابو عبد الرحمن البصري **باب** من لم يظفر بالمشي  
ابن الحكم هو النيسابوري اسلق هو ابن اسحق بن مالك **باب** المصيبة المصيبة الاولى محمد بن بشار  
ابو بكر البصري البصري لقبه بندا غشده لقب محمد بن جعفر الذي البصري غياث بن اسلم البصري **باب** قوله  
اجب صلعم الى الحسن بن عبد العزيز الجروي منسوب الى جروة قرية من تقيس يحيى بن حسان هو النيسابوري  
هو ابن حسان بالتحية اسمعيل البصري غياث بن هو البصري **باب**  
**حل اللغات** ارغوا الله انفلت اي الصقر بالانعام وهو الزاب العناء بفتح العين الهبة  
والنوع والمداشقة والقب البش هو اصعب هم لا يصبر صاحبه على كتمان فيه ويشتره الناس  
اشتكى مرض هذا سكن فبات اي فاجح السقيين الحلا **باب** اي بان يقول عند  
المصيبة واوياه **باب** قوله اي باخبارك بكاها من واصرا من عليه ومكر اذك لم تتركه على ما كان عليه من  
الحزن **باب** في العيني هو اصعب هم لا يصبر صاحبه على كتمان فيه ويشتره **باب** اي بان يقول عند  
ع اي سكن يقي ان نفسه كانت قلقة بالمرض فسكنه الموت **باب** قوله لم يقع هذا السرقة ولا السطو  
الذكور بعد في رواية الحموي فاما ذكر في رواية ابن قيس **باب**

**باب** قوله شق الباب بفتح الشين والجر على اليد اي الوضع الذي ينظر منه وفي تجوزا كذا في كسر الشين  
نظير لا يصبر معناه الناجية وليست بملاوة بنا **باب** قوله ان نساء جعفر اي امرأته اسماء بنت  
عيسى الشخصية ومن حضر عندها من الاقارب وليس لجعفر امرأة غير اسماء وخبرنا محمد بن جعفر  
يكيين **باب** قوله لم يطعمه حكايه قول الرجل اي نهيتين فلم يطعمني قال القرطبي يمكن ان لا يعرف  
لن بان النبي صلعم نهان فمن ذلك على انه مرشد الى المصلحة من قبل نفسه قال العيني هذا الذي قاله حسن  
وهو الا نفي في حق الصعوبات انتهى وليؤيده قول عائشة لم تفعل ما امرك رسول الله صلعم والتداسم **باب**  
**باب** قوله لم تفعل ما امرك رسول الله صلعم قال النووي معناه انك قاهر عما امرت به ولم تجزه عليه السلام  
بانك قاهره حتى يرسل برك وبيرت من العناء **باب** قوله القراء اي بعثهم رسول الله صلعم عليه وسلم  
الى اهل نجد ليقرأ عليهم القرآن ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بدمعة قد قدم ما امرهم من الطيف في ابياء من سليم  
فغفلوا اكثرهم **باب** قوله المخرج الى بناتية للزوجة من حيث المقابلة وهي ذكر الشئ وايضا  
مع ذلك ان ترك القهار الحزن من القول الحسن والظن الحسن والظاهر مع الجوع قول شقي وظن سبي **باب** قوله  
**باب** قوله انما اشكوا بنى الى مطابقة للزوجة من حيث ان يعقوب عليه السلام لما ابتلى صبره ولم يشك الى  
احد ولا يث حزن الا الى الله والبش شدة الحزن **باب** قوله بيات مضيا اي اعدت  
طعاما وصليته او بيات شيئا من حالها وتزيت لزوجهما تعرضا للجماع او بيات امر الصبي على ما جاء في رواية  
الطحايس فبات الصبي وفي رواية جعفر فبات ام سليم امره وفي رواية عماره بن ناذان فبات الصبي فقامت  
ام سليم فغسلته وكفنته ومثلته وسبغت عليه ثوبا كذا في العيني **باب** قوله انما صاوت اي بالنسبة الى ما  
فهم من كلامه والا فم صاوت بالنسبة الى ما اوردت مما هو في نفس الامر **باب** قوله فبات اي معها  
وهو كذا في رواية انس بن سريته فقررت اليه العشاء فتشلى ثم اصاب منها **باب** قوله  
فلما اراد ان يخرج المصيبة ان قد مات وفيه زيادة السلم فقالت يا اباطلة ارايت لان قوما ماروا الى بيت عاترة  
فطلبوا عاترة منهم انهم ان ينهونهم قال لا قالت فاحسب انك قال فغضب وقال تركتني متى تطلعت ثم اخبرني  
باب **باب** قوله قرأت تسعة اولا وكلم قد قرأوا القرآن كذا في رواية الى ذروا السيل وابن مسافر  
والغيرهم فزيت لها اي من ولدولهها عبد الله الذي حملت به تلك الليلة من الى طموك في رواية مائة عند سعيد  
بن مسعود وسعدا وبعثي بلفظ قولك لعلها قال عاترة فلقد ايت لذلك الظلام سبعين قاله القسطلاني

١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠



فَقَامَ النَّبِيُّ إِذَا عَلَيْهِمْ مَعَ قَيْسٍ وَسَهْلٍ فَقَدِمُونِي صَعَقَ فَامَشَى وَأَمَشَ عَنْ ۲ أَيْلَهُ عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ

الغباري ومن صاحب الحكمة بالشديد ومن الهوى لك الغين ولما تشد يد الجيم فقط ولحديث لا يناسب الترجمة  
من ديسم الاول ان قول جابر كنت في الصف الثاني اوالثالث لا يلزم من ان يكون ههنا الصفوف والثاني ان  
ليس فيه ما يدل على كون الصفوف خلف الامام واجوب عن الاول بان في حديث مسلم عن جابر فمناصفين فدل  
بأن قوله اوالثالث شك بل كان هناك صف ثالث ام لا وعن الثاني بان الجار في جملة الجاهل روى عن قتادة  
بهذا الاستاد بزيادة فصفا واداه وسما في حديث ابى هريرة بلفظ فصفا ولفظ والحادديث يفسر بعضها  
بعضا ولا سيما اذا كان المنجز واما لا يصل متدا كذا في الحديث ١٢

**اسماء الرجال** باب من تبع جازاة الامام بن يوسف النيسابوري الكوفي  
ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن سعيد بن كيسان المقرئ باب من قام الجمع ابو معاوية بن فضال الزهراني  
هشام الدستوان البصري يحمي هو ابن ابى كثير الطائي مولاهم عبيد الله بن مسلم بن كيسان مولى ابن ابى نجر القرشي  
آدم هو ابن ابى ياس شعبة هو ابن الجراح العجلي عمرو بن مرة بن عبد الله الاعرج الكوفي قال ابو حمزة  
محمد بن يعقوب السكري وصله ابو نعيم الاعمش سليمان بن مران الكوفي عمرو هو ابن مرة المذكور ابن ابى يسار  
عبد الرحمن بن يسار الكوفي سهل وعيسى مراتبها ذكرها هو ابن ابى زائدة وحسن سعيد بن منصور الشيعي عامر بن  
شرجيل الانصاري ١٢ قس ابو مسعود غيبة بن عمرو الانصاري قيس هو ابن سعيد المذكور باب حمل الرجال  
عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي المدني الاعرج الليث هو ابن سعد سعيد المقرئ هو ابن ابى سعيد  
كيسان المقرئ ابو سعد المدني باب من صف الخ مسدود هو ابن مسدود الاسدي البصري ابو خاتمة الوخامي  
ابن عبد الله البصري قتادة بن دعامه السدي البصري عطاء هو ابن ابراهيم اسلم القرشي مولاهم ١٣

**حل اللغات** القادسية بشد يد التخيير بدنية صغيرة ذات ثمل ومياه بينها وبين الكوفة مرحلتان  
او خمسة عشر فرسنا صق ايامات او في عليه عله بالغات وكسر الدال وشدة التخيير بدنية صغيرة  
على مرحلتين من الكوفة ١٢ ومطابقة هذا الاثر من حيث ان السرعة لا تكون غالبا الا في جهات متخلقة ١٢  
ع اى ليست في النش وفي حديث ابى هريرة اذا وضع الخ من على سريره ١٢

قوله  
اسرعوا يا مجتازة ظاهر الامر للجملة بلاسراع في المشي ويحمل الامر بلاسراع في التجهيز وقال النوى الاول هو المتعين لقوله نشر تضعونه عن رقابكم ولا يخفى انه يمكن  
تصححه على المعنى الثاني بان يجعل الوضع عن الرقاب كناية عن التباعد عنه وترك التلبس به فافهم قوله فخير فقد مرته اى اليه والظاهر ان التقدير في خبر اى  
المجتازة بمعنى المهيت لمقابلتها بقوله نشر وحينئذ لا بد من اعتبار الاستعداد في ضمير اليه الراجع الى الخير ويمكن ان يقدر فلها خير او فهذا خير لكنه لا تساعده المقابلة و  
ان الله تعالى اعلم اهوسدى

عن سعيد عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه النجاشي ثم تقدم فصفا خلفه فكبوا رباعاً حدثنا مسلم قال حدثنا  
 شعبه حدثنا الشيباني عن الشعبي قال أخبرني من شهد النبي صلى الله عليه وسلم أني على قبر منبوذ فصقمهم وكبوا رباعاً قلت من حدثك  
 قال ابن عباس حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرنا قال أخبرني عطاء أنه سمع جابر بن  
 عبد الله يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش فهاكوا فصلوا عليه قال فصففنا فصلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم ونحن صفوف وقال أبو الزيد عن جابر كنت في الصف الثاني باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز حدثنا موسى بن  
 اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني عن عامر عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن ليلاً فقال  
 دفن هذا فقالوا البارحة قال أفلا اذ نموني قالوا دفنك في ظلمة الليل فكبره أن توطئك فقام فصففنا خلفه قال ابن عباس وأنا  
 فصلى عليه باب سنة الصلوة على الجنائز وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على الجنائز وقال صلوا على ما حاكم وقال صلوا على  
 النجاشي ستمها صلوة ليس فيها ركعة ولا سجود ولا يتكلم فيها وفيها تكبير وتسليم وكان ابن عمر لا يصلي إلا طاهراً ولا يصلي عند طلوع  
 الشمس ولا عند غروبها ويرفع يديه وقل المحسن أدركت الناس واحقهم على جنازتهم من روضة لفرأيتهم وإذا حدث يوم العيد  
 أو عند الجنائز يطلب الماء ولا يتيمم وإذا انتهى إلى الجنائز وهم يصلون يدخل معهم بتكبيره وقال ابن المسيب يكبر بالليل والنهار و  
 السفر والحضر رباعاً وقال انس التكبير الواحدة استفتا الصلوة وقال عز وجل ولا تصل على أحد منهم مات أبداً وفيه صفوف وامام  
 حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه عن الشيباني عن الشعبي قال أخبرني من مر مع نبيكم صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ فامسا  
 فصففنا خلفه فصلينا فقلنا يا أبا عمرو ومن حدثك قال ابن عباس باب فضل اتباع الجنائز وقال زيد بن ثابت إذا صليت فقد  
 قضيت الذي عليك وقال حميد بن هلال ما علمنا على الجنائز أذاناً ولكن من صلى ثم رجع فله قبر أطعم حدثنا أبو النعمان قال حدثنا  
 جريون حازم قال سمعت نافعاً يقول حدث ابن عمر أن أبا هريرة يقول من تبع جنازة فله قبر أطعم فقال أكثر أبو هريرة علينا فصدت  
 يعني عائشة أبا هريرة وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقل ابن عمر لقد قرطنا في قراريط كثيرة قرطت ضيعة من  
 امرأته باب من انتظر حتى يذفن حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه  
 أنه سأل أبا هريرة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي عبد الله بن هب قال حدثنا هشام قال أنا مغيرة عن الزهري عن ابن المسيب  
 عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي قال حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن

أنه فله في ٢ قد قالوا الجنائز بالصلوة رصوم تكبيرة بقول أبي هريرة قال أبو عبد الله قال

بجواز الصلوة على الصلوة على الجنائز يجعل بدونه كذا صلوا على ما حاكم هو الميت الذي كان يلهو به لا يفتي ١٣  
 قوله لا تكبر في الجنائز عندنا لا يجوز على الجنائز ولكن ثبت من صلوا وهو قول الشافعي وجمهور العلماء  
 وقالت طائفة لا بد من الأذن في ذلك وروى عن عمرو بن مسعود وابن عمر وابن عباس وغيرهم من الصحابة والفقهاء أنهم  
 كانوا لا يضرعون حتى يستأذنون ١٤  
 قوله أكثر أبو هريرة علينا فله قبر أطعم حدثنا أبو النعمان قال حدثنا  
 جريون حازم قال سمعت نافعاً يقول حدث ابن عمر أن أبا هريرة يقول من تبع جنازة فله قبر أطعم فقال أكثر أبو هريرة علينا فصدت  
 يعني عائشة أبا هريرة وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقل ابن عمر لقد قرطنا في قراريط كثيرة قرطت ضيعة من  
 امرأته باب من انتظر حتى يذفن حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه  
 أنه سأل أبا هريرة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي عبد الله بن هب قال حدثنا هشام قال أنا مغيرة عن الزهري عن ابن المسيب  
 عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي قال حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن  
 أنه فله في ٢ قد قالوا الجنائز بالصلوة رصوم تكبيرة بقول أبي هريرة قال أبو عبد الله قال

١٥ قوله فصفا خلفه هو عمل الترمذي  
 قوله لا تكبر في الجنائز عندنا لا يجوز على الجنائز ولكن ثبت من صلوا وهو قول الشافعي وجمهور العلماء  
 وقالت طائفة لا بد من الأذن في ذلك وروى عن عمرو بن مسعود وابن عمر وابن عباس وغيرهم من الصحابة والفقهاء أنهم  
 كانوا لا يضرعون حتى يستأذنون ١٤  
 قوله أكثر أبو هريرة علينا فله قبر أطعم حدثنا أبو النعمان قال حدثنا  
 جريون حازم قال سمعت نافعاً يقول حدث ابن عمر أن أبا هريرة يقول من تبع جنازة فله قبر أطعم فقال أكثر أبو هريرة علينا فصدت  
 يعني عائشة أبا هريرة وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقل ابن عمر لقد قرطنا في قراريط كثيرة قرطت ضيعة من  
 امرأته باب من انتظر حتى يذفن حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه  
 أنه سأل أبا هريرة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي عبد الله بن هب قال حدثنا هشام قال أنا مغيرة عن الزهري عن ابن المسيب  
 عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي قال حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن  
 أنه فله في ٢ قد قالوا الجنائز بالصلوة رصوم تكبيرة بقول أبي هريرة قال أبو عبد الله قال

قوله أكثر أبو هريرة علينا فله قبر أطعم حدثنا أبو النعمان قال حدثنا جريون حازم قال سمعت نافعاً يقول حدث ابن عمر أن أبا هريرة يقول من تبع جنازة فله قبر أطعم فقال أكثر أبو هريرة علينا فصدت يعني عائشة أبا هريرة وقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقل ابن عمر لقد قرطنا في قراريط كثيرة قرطت ضيعة من امرأته باب من انتظر حتى يذفن حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت على ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه أنه سأل أبا هريرة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي عبد الله بن هب قال حدثنا هشام قال أنا مغيرة عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبي قال حدثنا يونس قال ابن شهاب وحديثي عبد الرحمن أنه فله في ٢ قد قالوا الجنائز بالصلوة رصوم تكبيرة بقول أبي هريرة قال أبو عبد الله قال

عَلَيْهَا نَضَعْنَا نَحْنًا <sup>٥٧</sup> يَوْمَ الْمَسَاجِدِ <sup>٥٨</sup> فَسَمِعَتْ <sup>٥٩</sup> مَا طَلَبُوا <sup>٦٠</sup> مُسْجِدًا <sup>٦١</sup> لَا يَرْزُقُ عَنْ <sup>٦٢</sup> بَنِ جَنْدَبٍ <sup>٦٣</sup> فَقَامَ <sup>٦٤</sup> وَسَطَهَا <sup>٦٥</sup>

المسجد هذا والحج ان قولهم ان كان ان اسمه اذ اول افضل ان يصلى في المسجد فويأكل قطعا والا كان هو المحمول في زمن علمه والمتوارث بعده ولم يذكره احد بل تترك عدلا المتروكة وان كان المقصود الدابة فلاما قش على ان المتنازع عندها المكارهة التذرية وقد عتادوني زمانا الصلوة في الحرم الشريف استمانا من الناس فحين انتهي كلام الشيخ عبد الحق لمكن مال غير واحد من علمائنا ان كراهة التحريم ايضا كما صاحب الدود مائة والعلماء القاسم وغيرهم لما روى من صلى على ميت في المسجد فلا صلوة له فالخزائلي بل الاعم لقوله عليه السلام دعا ما يريك الى ما لا يريك والله اعلم ١٣. **هـ** قوله حدثنا سليم بن عيسى السمين الهذلي وكسر الهمزة بفتح الباء وشدة التنية منصرفا وغير منصرف وليس في الصعيين سليم بن عيسى بن عذرة ١٢ قسطلاني

**اسماء الرجال** باب صلوة العيصان الخ يعقوب هو الدورق  
يكنى هو يعقوب الكوفي قاضي كرمان زائدة هو ابن قدامة النخعي الكوفي ابو اسحق هو سليمان ماهر هو ابن شراجل  
الشيخ باب الصلوة على الناجية الخ ينجي هو ابن عبد الله بن بكير الخنزومي البصري الليثي هو ابن سعد المعري عتقل  
هو ابن خالد بن ابي العري بن شهاب بن اوزي سعيد بن السبيعي في سلمة بن عبد الرحمن تكرر مرارا ابو حمزة انس بن عياض البصري  
موسى بن عتبة صاحب الغزالي تافيع مولى ابن عمر البصري باب ما يكره الخ عبيد الله بن موسى العنبي طيبان  
هو الخوي طال هو ابن حميد عرفة هو ابن الزبير مردو هو ابن سريه الاسدي حسين هو ابن ذكوان المعلم الحوزي  
البصري عبد الله بن بريدة بن الحبيب السلمي المروزي سمرة بن جندب بن بلال الغزالي حليف الانصار  
باب ابن يقوم الخ عمران بن بكرة البواحي البصري عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان البصري مولا هم التميمي  
المعري حسين المعلم وعبد الله بن بريدة وسمرة بن جندب فقد تكرر الآن ١٣

**حل اللغات** القبة الخيمة فقام عليها وسطها اي نادى بها وسطها ١٣

**ع** وما في بعد ثمانية ابواب باب بناء المسجد الخ تبرك ان اتى ذاع من البناء فذلك اخذوا بالترجمة وليس بشكر  
كذا في البنية ١٣ **ع** ليس في الحديث ذكر ارجل فلاروه في الترجمة بالاشعار دابة لم يبعد عرشا بغير طما لئلا  
ارجل على المرأة كذا في المكاره في ١٣. **ع** اي قول من يجوز في المسجد كذا في فبيته ١٣

(قوله ليحلموا انها مسته) قد يتبادر منه انها من سنين صلاة الجنازة لا من واجباتها ولو سلم فلا دلالة على وجوبها في صلاة الجنازة كما لا يخفى وقوله ان قول الصحابي من الستة كذا في حكم الرفع لا يدل على ان قوله الفعل الغلاني سنة كذا لك ولو سلم فقايتة انه رفع الفعل لا النبي بعق انه فعله ولا يلزم من مجرد فعله الوجوب فهذا الحديث لا يقيد الوجوب نعه هو مرد قول من يقول بكرهه فلتحة الكتاب في صلاة الجنازة وحملهم على انه قرأها على قصد الدعاء بعيد والله تعالى اعلم وقد رجح بعض علماءنا الحنفية القراءة فيها وذكر كراهة الدلالة كثيرة ولعل من يقول بالوجوب يأخذ من عموم لا صلوة الا بقا فتحة الكتاب والله تعالى اعلم (قوله قال ارسل ملك الموت الى موسى الخ) كانه ما علم انه جاء باذن الله تعالى بسبب اشتغاله بأمر من الامور المتعلقة بقلوب الانبياء عليهم السلام فلما سمع منه اجب ربه بكونه وصار ذلك قاطعاً له عما كان فيه ولم ينتقل ذهنه بما استولى عليه من سلطان الاشتغال انه جاء بأمر الله حكمة نوع غضب وشدّة حتى فعل ما فعل ولعل سؤ ذلك اظهر رجا حته عند الملكة الكرام فصار ذلك سبباً لهذا الامر وما قوله تعالى ارجع فنقل الخ ففعل ذلك لنقله من حالة الغضب الى حالة اللين لينتبه بما فعل وما قل موسى ثم ماذا فعله لم يكن لشك منه في الموت بالخروج بل لتقريره انه لا يستبعد الموت حالاً اذا كان هو الآخر الامر ما لا يكون الموت الآخر الامر معلوم عنده فلم يكن ما وقع منه لا مستبعد الموت حالاً وذلك لانه حين انتقل الى حالة اللين علم ان ما وقع منه لا ينبغي وقوعه منه وكذا علم ان ما جاء به الملك عنده من قوله يضع يده الخ بمنزلة الاعتذار بأنه لا يستبعد الموت او يريد الحيوة حالاً فاراد بهذا الاعتذار عما فعل وقران الذي فعله ليس لاستبعاد الموت حالاً لا يحسن ذلك ممن يعلم ان الموت هو الآخر الامر



على اثباتها وهو حديث عقبه ومن هنا وقع الاختلاف فذهب الشافعي ومالك والجمهور السني في روايته الى ان الشيبه  
لا يصل عليه وصحوا احمد بن حنبل جابر المذكور في الباب وذهب ابن ابي ليلى وعبد الله بن الحسن وسليمان بن موسى وسعيد  
ابن جعد العنزي والاوزاعي والثوري والبخاري والبولسيف ومحمد واحمد في روايته واستثنى في روايته الى ان يصل عليه وهو  
قول اهل الجاهل ايضا وصحوا احمد بن حنبل في عقبه في الباب انتهى ما ذكره العيني واخرج البوذازي في المراسيل عن عطاء بن ابي جابر  
ان اجابي صلعم صلى على قتلى احد ذكره ابن الهمام وقال فيعارض حديث جابر عندنا ثم يترجع بانه منقبت وحديث جابر  
ناف اثنتي ١٣ **هـ** قوله صلى على اهل اعدال النوى معناه اذ وعاءهم قال النبي يذودهم عن المعنى القبي  
يتعقده بهذا اللفظ لاجل تشبيهه في ذلك وبذلك ليس بانصاف قال الطحاوي معنى صلواته صلعم لا تخلف من ثلثه  
معان اما ان يكون ناسخا لما تقدم لكيون من يستهم ان يصل على عليم الابعده هذه المدة او تكون الصلوة عليهم جازمة  
بختلف غيرهم فانها واجبة واهلها كان قد ثبتت الصلوة على الشيبه لاثنتي ١٣ **هـ** قوله او الشيبه ليس لفظ  
الشيبه في حديث الباب وانما ذكره على عادت به بالاشارة الى ما ورد من لفظ الشيبه في بعضها ولكنه لم يكن على شرطه بل  
ع ١٣ **اسماء الرجال باب الدفن بالليل عثمان** هو ابن  
محمد ابو الحسن بن ابي شيبه الكوفي ثقة حمير هو ابن عبد الحميد الشيباني سليمان ابو الحسن الشيبى هو فامر بن شراحيل  
باب بناء المسجد على القرا اسمعيل بن ابي اويس الاصمجي مالك الامام الاصمجي بشام هو ابن عروة بن الزبير  
باب من يدخل قبر المرأة محمد بن شان ابا بلى ابو بكر البصري الوقي فليج بن سليمان اسمه عبد الملك وفتح القبر  
بلال بن علي هو ابن اسامة العامري باب الصلوة على الشيبه عبد الله بن يوسف التميمي الليث الامام القلي  
القمي ابن شهاب هو الزهري بن يزيد بن ابي حبيب المصري واسم امير سويد ابي الخير بن يزيد بن عبد الله البزني  
باب دفن الرعيين ابي سعيد بن سليمان الملقب بسعدية البزاز الليث الامام ابن سعد المصري ومن جده  
تقدموا في هذه الصفة باب من لم ير **احل اللغات** يدنيه يقره المكتيب الرمل المجمع  
الكنيسة معبد القصارى المسافسة في الشئ ارضه فيه والقرابة الضويرة شفق في الارض على الاستواء  
تشبه كفيظ النمرة بردة من صوف او غيره منقطه ١٣ **هـ** قال القسطلاني اذا المؤلف بذلك توجيه  
الكلام المذكور ان لفظ المقارنة في الحديث اريد به ما هو من ذلك وهو الجامع ١٣

فصار كما نه بمنزلة ان يقال ان الله تعالى لا يفعل الا ما يشاء من مقتضى ذلك الوقت وتلك الحالة التي كان فيها والله تعالى اعلم (قوله يجمع بين الرجلين من قتلى احد في ثوب واحد ثم يقول الخ) قال المظهر في شرح المصابيح المراد بثوب واحد في قبر واحد لا يجوز تجريد هاهنا بحيث تتلاقى بشرتهما اه قلته ونقله عنه غير واحد واقره عليه لكن يرويه مارواه الترمذي عن انس وفيه فلو اثار القتلى وقلت الثياب فكفن الرجل والرجلان والثلاثة في الثوب الواحد ثم يدفنون في قبر واحد بل يرويه نفس هذا الحديث فان ما ذكره لا يناسبه قوله ثم يقول ايهما اكثر قدرا الخ بقي انه ما معنى ذلك والشهيد يدفن في ثيابه التي عليه فكان هذا اقيم قطع ثوبه ولم يبق على بدينه ابقى منه قليل لكثر الجروح وعلى تقدير بقاء شيء من الثوب السابق لا اشكال لكونه فاصلا عن ملاقاته بشرتيهما وايضا قد اعتد بعضهم عنه بالنسبة وقال بعضهم جميعهما في ثوب واحد وهو ان يقطع الثوب الواحد بينهما والله تعالى اعلم اه سندی

الشَّهَادَةُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْفُونُهُمْ فِي دِمَائِهِمْ يَوْمَ أُحُدٍ وَلَمْ يُغْسِلْهُمْ بِأَبٍ مَنْ يَقْدَرُ فِي الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سُمِّيَ الْحَدِيثُ لِأَنَّهُ فِي نَاحِيَةِ الْمُتَحَدِّ مَعْدًا وَلَوْ كَانَ مُسْتَقِيمًا كَانَ مَرْحُومًا حَدَّثَنَا ابْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الزَّجَلِيِّينَ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخَذَ الْقُرْآنَ فَاذْأَشِيرَ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَمَهُ فِي الْحَدِيثِ وَقَالَ أَنَا شَرِّهِمَا عَلَى هَؤُلَاءِ وَأَمْرٌ بِهِ فَهَمُّهُمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغْسَلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسَلْهُمْ قَالَ وَأَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِقَتْلِ أُحُدٍ أَيُّ هَؤُلَاءِ أَكْثَرُ أَخَذَ الْقُرْآنَ فَاذْأَشِيرَ إِلَى رَجُلٍ قَدَمَهُ فِي الْحَدِيثِ قَبْلَ صَاحِبِهِ قَالَ جَابِرُ بْنُ نُفَيْلٍ ابْنِ وَغَيْثٍ فِي نَهْرَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَالَ سُلَيْمُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرًا بِأَبٍ الْإِذْخَرُ وَالْحَشِيشُ فِي الْقَبْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ اللَّهُ مَكَةً فَلَمْ تَحُلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحُلْ لِأَحَدٍ بَعْدِي أَجَلْتُ بِسَاعَةٍ مِّنْ نَّهَارٍ لَا يَخْتَلِي عِلَاقُهَا وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُتَفَرَّصُ صَيْدُهَا وَلَا تُلْقَطُ لُقْطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرِّفٍ فَقَالَ الْعَبَّاسُ إِلَّا الْإِذْخَرَ لِمَا قَالُوا الْإِذْخَرُ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَبْرِ نَارٍ وَبَيوتنا وَقَالَ إِبَاهَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَقِينَهُمْ يَوْمَ يَابِ هَلْ يُخْرِجُ الْبَيْتَ مِنَ الْقَبْرِ وَالْحَدِيثُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرٍو سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ أَبِي بَدَأٍ مَّا دَخَلَ حُفْرَتَهُ فَأَمَرَهُ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَنَفَثَ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَالْبَسَهُ قَمِيصَهُ فَأَلْفَهُ أَعْلَمَ وَكَانَ كَسَاءً عَبَّاسًا قَمِيصًا وَقَالَ سُفْيَانُ وَقَالَ بُوْهَارُونَ وَكَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَانِ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ ابْنِي قَمِيصَكَ الَّذِي يَلِي جِلْدَكَ قَالَ سُفْيَانُ فَيُرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَسَّ عَبْدِ اللَّهِ قَمِيصَهُ مَكَافَاةً لَهَا صَنَعَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَشْرِبُ بْنُ الْمَفْضَلِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَهَا حَضَرَ أُحُدٌ عَلَنِي ابْنِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا رَأَيْتُ الْأَمْثَلَ فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنِّي لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنِّي عَلَى دِينًا فَاقْضِ وَإِسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا فَاصْبِرْنَا فَكَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ وَدَفِنْتُ مَعَهُ أُخْرَى فِي قَبْرِهِ ثُمَّ لَمْ تَطْبُ نَفْسِي إِنْ أَتْرَكْتُهُ مَعَ أُخْرَى فَاسْتَفْرَجْتُهُ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فَاذْأَهْوِكُومُ وَضَعْتُهُ هُنَيْئَةً غَيْرَ أَذْنِهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ دَفِنَ مَعَ أَبِي رَجُلٍ فَلَمْ تَطْبُ نَفْسِي حَتَّى أَخْرَجْتُهُ فَبَعَلْتُهُ فِي قَبْرِ عَلِيٍّ بِأَبٍ الْحَدِيثِ وَالشَّقْ فِي الْقَبْرِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي الْبَارِكِ أَجَلْتُ سَاعَةً عَلَيْهِ وَاللَّهُ قَمِيصَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ أَخْبَرَنَا قَالَ وَدَفِنَ فَاغْنِيَتْ وَضَعْتُهُ غَيْرَ هَيْئَةٍ فِي أَذْنِهِ عَنْ مُجَاهِدٍ

الشهيد الميثاق  
٢ وكل جازي طرد لكان محمد بن

**قوله** قولوا لله قتل بنا تعذيب لودوم لان المدفون مع ابيه هو عمرو بن الجوع ويكمل الله على علم عليه  
 بمائة ايام هو ما وجدتم لاسما وكان بينهما قرابة قال النودى ان عبد الله وعمر كانا مصرين ١٢ **قوله**  
 انتمى بغير ولد ولو سكون ثابته البعج وقع لاسمى لا يبرز ولا يقلع خلا بافتح الحجره مقصودا الربط من الكلام كان النجاش  
 اسم الياس منه يد كما بينت بنفسه بالاجماع ولما الذي يزرعه الناس نحو يقولون وانخفضوا فانا نبوءه قطعها  
 اختلعت في الرمي فها انتم الله من خلا باسمه البعج فمحمدا واجانته ابو يوسف وما لك وانما نفي واحمد ١٣  
**قوله** قولوا لا تسقط اعطتها والتقطه بفتح التاء وسكونها الملتصقة والمراد من اسقطها ولا ياكل التقاطها لانه  
 حرفها ايدا ولا يتصلها اصلا بخلاف سائر بلاد فانا تحمل لمن يعرفنا سنة قاله اكراماني وهذا هو الحق قولنا لا تساقط  
 به قال احمد وعنه ناي النخبة تقطه الخ والحرم سواء ليعوم قوله صلعم اعرفت عفاصها وكما انها تم عرفنا سنة من  
 قد عرفتها فلم اجد احد يعرفنا فقال لها عائشة استغني بها كذا ذكره ابن ١٢ **قوله** فقال الله الا اذخر  
 بجزوزان يكون اوحى اليه تلك الساعة اومن ابعثه صلعم قاله يحيى ويجوز ان يكون اوحى اليه قبل ذلك انه ان  
 طلب منه اعدا استثناء شئ فاستثنى ولا اذخر بارفع على البذل وانصب على الاستثناء كونه واقعا بعد النفي  
 كذا قاله القسطلاني ١٣ **قوله** قال الله صلعم حمله معترضة اى قال الله صلعم بسبب الياس رسول الله صلعم  
 اياه قميصه لان مثل هذا يقلع الابع سلم ويظهر من عبادة الله بهذا يقتضى خلاف ذلك لعدم عليه الصلوة والسلام احمد  
 على ما كان يظهر منه من الاسلام قاله القسطلاني ووجهه اخر فیه فی ص ٣٢٥ ١٣ **قوله** وكان كسا عباسا  
 قميصا اى انما البس رسول الله صلعم قميصه اياه ككافاة لما كان كسا العباس قميصه حين قدم المدينة وذلك  
 لانهم لم يجدوا قميصا يصلح للعباس الا قميص عبد الله بن ابى لان العباس كان طويل جدا وكذلك عبد الله بن  
 ابى اى مثلا يكون المنفق عنه يد كذا فى يحيى وك ١٣ **قوله** لما حضر اهدى وقتته وكانت في سنة  
 ثمان من الهجرة خرج صلعم اليها عشية للادب عشرة غلت من شوال ١٤ **قوله** لما ارانى بعيم الهمة  
 اى ما اعلن نفسي وذكر الالك في ستره من الاقدى ان سبب فقه ذلك مام راه وذلك انه رأى مبشرين بجلالة الله

وكان من استشهد بعد يقول لانت قادم علينا في هذه الايام فنصلى اليه صلى الله عليه وسلم فقال بذه شهادة  
وقال ابن النيثي قاله بناء على ما كان عزم عليه ١٣ **قوله** واستوص يا محمد بك اخي اطلب الوصل  
باخوانك فمما يقال وصيت النبي بكذا الواصلة به وقال ابن بطال اي اقبل وصيتي يا خير ليس بين ١٤ ك ع  
**قوله** اخر به عروب بن الجوح بن زيد الانصاري وكان صديق عبد الله العبداء ١٥ **قوله** يوسف  
**قوله** هبته نعم الباء وفتح النون وتشديد التحتية مصغر هبته اي شئ يسير فزاد قال مياضي في المشرق  
كذا في رواية ابى ذر الجرهمي والمروزي هبته خير فزاد بالتقدم والى اخرو وهو اياه ما جاد به في رواية ابن اسكن  
والنسي غير يثبت في لذه بتقدمه غير ونا زيادة في شئ وكذا في الكرمي وقال معناه غير انه يسير في لذه حصل بسبب  
التقارب بالاض ١٦ **الجماء الرجاء** الواليد بشام بن عبد الملك الطيالي والباقون هم اب يقون  
باب من تقدم الزاين مقاتل محمد المروزي عبد الله هو ابن المبارك المروزي الليث ومن بعده نكرة كرم  
في الصفح ١٧ **الباقي** قال سليمان بن كثير بالاشتر العبدى وصلته في الزهريات باب الاخر الزا محمد بن عبد الله  
ابن حوشب الطائفي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي خالد بن مهران ابو النازل الخزاز عكرمة مولى ابن جاك  
وقال ابان بن صالح هو ابن غير القرشي وصله ابن ماجة الحسن بن سلم هو ابن رباح المكي صفيته بنت شيبه  
ابن عثمان العبدية وقال مجاهد هو ابن بنو مومول في الجا حاوس هو ابن كيسان باب من يخرج الزا علي  
ابن عبد الله المدني سفيان هو ابن حبيدة عمرو بن ورناد مسدد هو ابن مسدد الاسدي بمشعر بن المغضل بن لادن  
الرقاشي حسين المعلم هو ابن ذكوان البصري عطاء بن الى رباح بالموعدة المكي جابر بن عبد الله الانصاري  
سعيد بن عامر العنبي شعبة هو ابن الحجاج بن ابى بنجج عبد الله بن يسار عطاء وجابر تقدم الا ان وصل  
هو عمرو بن الجوح باب الحمد الزعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي  
**حل اللغات**  
**لا يثبت** خلا ما ايد لا يقطع كما بالطلب الذي ثبت نفسه لا يعقل لا يكسر لا لا تنطق اي لا ترفع التنفث  
بالشبه شيبه بالنفع وهو اهل من انتقل قال في الصحاح **ع** اشار به الى المذكور في القرآن وهو قوله ولن اجد من  
دونه مثله اي مثلي انبيل العين من الشدة ان قدرة الله محيطه بجميع خلقه ١٨



ابو اليمان قال خبنا شعيب قال ابن شهاب يصلي على كل مولود متوفى وان كان لغيبه من اجل انه ولد على فطرة الاسلام يدعى ابواه المسلمين واياه خاصة وان كانت أمه على غير الاسلام اذا استهل صار خاضعا عليه ولا يصلي على من لا يستعمل من اجل انه سقط فان اباه هريرة كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وآله ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ البهيمة بجماعة هل تحسبون فيها من جد عاء ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال خبنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اباه هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ البهيمة بجماعة هل تحسبون فيها من جد عاء ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية حدثنا ابان اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابان عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنا سعيد بن المسيب عن ابيه انه اخبره انه لما حضرت اباه طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وآله فرجده عنده ابا جهل بن هشام وعبد الله بن ابي امية بن المغيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا اله الا الله كلبه اشهد لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وآله يعرضها عليه ويعودان بتلك المقالة حتى قال ابو طالب اخيرا كلمهم به هو على ملة عبد المطلب واني ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اما والله لا تستغفرون لك ما لم انه عنه فانزل الله فيه ما كان للنبي الاية باب الجريدين على القبر وطى بريدة الاسلمي ان يجعل في قبره جريدين ورأى ابن عمر فسطا طاعا على قبر عبد الرحمن فقال انزعها يا غلام فانما يظلم عملها وقال عثمان بن حكيم اخذ بيدي خارجة فاجلسني على قبر واخبرني ان اشدنا وثبة الذي يتب قبر عثمان بن مظعون حتى يجاوزه وقال عثمان بن حكيم اخذ بيدي خارجة فاجلسني على قبر واخبرني عن عمه يزيد بن ثابت قال انما كره ذلك لمن احدث عليه وقال نافع كان ابن عمر يجلس على القبر حدثنا يحيى قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله بقبرين يعذبان انهما لم يعذبان وما

ان حدثني ابن ابراهيم حدثني في فقال يا ابا طالب ام عنك الجريدين على جريديتان بن موسى  
ابن شبيب مدني النقيب ثنا عمرو بن علي عن عثمان بن حكيم عن ابي امامة ان زيدا بن ثابت قال علم ابا بن اعين  
اجبر انما انسى النبي صلعم على الجوس على القبر ولدت غائط او اول فبين زيدا بن ثابت هذا المجلس المنسوق في الامم الاولى  
ما هو قدرودي من ابي هريرة نحو من ذلك وهو قول ابي حنيفة والي يوسف ومحمد وقدرودي ذلك من علي بن ابي  
عمر انسى كلام الطيوي فحرقا قال العيني فلي هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من ان وطى القبور حرام وكذا النوم عليها ليس  
ليس كما ينبغي فان الطيوي هو اعلم ان س هذا سبب العلماء ولا سيما يذهب الى حنيفة انسى قال محمد بن الزوني  
افترنا ما قال بغني ان علي بن ابي طالب كان يتوسد عليها ويضع عليها قال بشر بن القبر انسى وقال ابن  
الهام بكه الجوس على القبر وطى انسى ابي الهام بن الترمذ بن دمر جرحان الاول كما جرح ابن الملك في الهام  
شرح المشارق حيث قال في بيان لا تجلسوا على القبر انسى للتزبير لانه من الاستخفاف لميت ولم يكره بعض  
العلماء لما روي ان ابن عمر كان يجلس على القبر وعلى كان يضع عليها وعلوا انسى على الجوس للبول انسى  
وقال علي النخاري في شرح الموطا فانس للتزبير وعمل على تحمل على الرخصة اذ لم يكن على وجه المانة انسى والاول  
الاجتناب حرام عن الاختلاف ١٢  
اسماء الرجال ابو الهيثم بن نافع شبيب هو ابن ابي عمرة ابن شهاب الزهري عبدان  
ومن بعده مروا قريبا وبعبدا باب اذا قال المشرك الحمد اسحق هو ابن زهير او ابن منصور يعقوب بن  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الزهري صالح هو ابن كيسان الغفاري ابن شهاب هو الزهري  
سعيد بن المسيب الخزومي اتى عن ابي الهيثم السبيعي بن تزن هو وابوه معايمان باب الجريد على القبر  
واوصى بريدة بن الحبيب الاسلمي ما وصل ابن سعد بن طريق مورق العجلي وراى ابن عمر كى بينه ابن سعد في  
رواية موصولة طريق ابوب وقال خارجة بن زيد النخاري اعدا القبر لا يسلطوا معاوية محمد بن عازم بالجمعين  
الغفاري الاعمش سليمان بن مهران الكوفي مجاهد هو ابن جبر الفسوطي وس هو ابن كيسان ١٣  
حل اللغات لغيتة التي ضد الرشد جمعا سليمة لا عفاء هل تحسبون اى هل تبصرون جد عا  
مقطوعة الاذن والائف والطراف ١٤

ليست بعد اطلاق الغلام على المبالغة القريب العهد بالبلوغ فيمكن ان هذا الولد كذلك وعلى هذا فلا دلالة على عذاب الصبي اذا مات ولم يسلم والله اعلم (قوله الا يولد على الفطرة)  
اى سلامة الطبيعة وخلو الذهن عما يبعده عن قبول ملة الاسلام من الشبه الصارفة او التقليد المانع عن قبول الحق على ما هو المعتاد الغالب وذلك لانه مخلوق عن تلك الصور  
صاركا نه جبل على الملة وطبع عليها كان الملة لسلامتهها يسار الذهن الى قبولها اذا لم يكن عن القبول مانع والله تعالى اعلم ولعل هذا على المعتاد الغالب والمقصود  
بيان حال امته لا بيان من سبق فلا يشك بالعلم الذي قتله الخضر فقد ثبت انه طبع كافر والله تعالى اعلم (قوله فابواه يهودانه) اى ان تهودوا والمحال انه ان انتقل  
الى دين اخر فبواسطة غيره والمعاد يقول فابواه اى مثلا والمعاد يابواه اى من يقوم مقامهما من يقدح الولد ويتبعه من شياطين الانس والجن فلا يشك بالكل  
من الانس اذ لم يتصور ان يكون كفرة باتباع الاباء وكذا يكفر كثير وارثا دهم من يكون كفرة بلامدخلية لا بآراء قوله لا يتبدل لخلق الله الاية فان قلت هذا متناف  
للحديث فانه يفيد تبدل خلق الله تعالى ظاهرا لما فيه من قوله فابواه يهودانه فانه يفيد ان ابوه يغيرانه عما خلق عليه قلت يحتمل ان يكون هذا انما في المعنى كقوله  
تعالى فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج ويحتمل ان المراد انه ليس لاحد تبدل خلق الله تعالى يجعل الولد مولودا على غير الفطرة فان الله تعالى لو خلقه على الفطرة  
لا يبقاه عليها دائما فليس لاحد ان يغير خلق الله والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان هذا الحديث لا يدل على صحة ايمان الصبي ان امن ولا على انه مؤمن من حين ولد ولا لما  
اجتمع الى عرض الايمان عليه حال صباه فبما يقتضيه الترجمة لا تخلو عن خفاء فتأمل (قوله فسطا طاعا) بتثنية الفاء وسكون السين المهملة وبطائين مهملتين هو الخباء ومن  
شعر وقد يكون من غيره (قوله لمن احدث عليه) اى مالا يليق من الفحش قولوا وفعلنا لتاذي الميت بذلك والمعاد تعوط او بال اهد سندی



نُصِبَ مِنَ النَّسْلَانِ حَدَّثَنِي وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ بِهِ الْحَاجُّ عَنْ جَرَّاحٍ قَتَلَ أَنَا ثَنِي لَوْ فَعَفَرَ لَمْ مَوْ

**قوله** لا يستتر من البول هو ما على حقيقة من الاستتار عن الامين  
 ويكون العذاب على كشف العورة اولى بالماز والماز المتتر من البول لعدم ملائسته فوج لان الحديث يدل على  
 ان للبول بالنسبة الى عذاب القبر خصوصية فالحمل عليه اولى **قوله** يخرجون من الاجداث . اعلم  
 ان عادة الجنادى ان يذكر تفسير بعض الفاظ القرآن المناسب لترجمة الباب ولحديث الذي فيه تكبير المغنود وان  
 كان بينهما مناسبة بعيدة قال الزين بن الميزانسية ايرلا هذه الآثار في هذه الترجمة الاشارة الى ان المناسب  
 لمن فخذ عند القبر على ان يقتصر كما على الازداد بقرب المعبر الى القبر ثم الى النشز **قوله** في القبر .  
 بلغ الباء الوصية وكسر القاف وهو من الارض موضع فيه ادم شجر من صروب شتى وبسبب القبر بالمدنية  
 وبسبب مقبرة اهلها والغرق بفتح المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وباء الملهة وهو شجر لشوك كان يثبت هناك فذهب  
 الشجر وبقي الاسم لازما لموضع **قوله** عيني **قوله** ومد حفرة . بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الهاء وباء الراء وفتح  
 ياخذ الرجل بيده ليتوكأ عليه مثل النعوى ونحوه **قوله** بلاء غير الاسلام كالمسودية والغرانية فهو  
 كما قال قال ابن بطال اى هو كاذب يتكلم كافر ولا يخرج بهذا القول من الاسلام الى الدين الذى حلف به لانه  
 لم يقل ما يعتقد فوجب ان يكون كاذبا كما قال لكفر قال الحكماني في فصول مله غير الاسلام لان الحلف بالشئ  
 تعظيم له ثم قال الظاهر ان تقليد ائمتنا قال القسطلاني وبجس ان يكون للتدبير كانه قال فهو مستثنى من عذاب  
 ما قال **قوله** ان خيرت . بعجم المعجمة مبنيا لمفعول اى في قوله استغفر لهم ولا استغفر لهم ان تستغفر لهم  
 سبعين مرة الآية **قوله** قسطلاني **قوله** انتم شهداء الله على الارض الخطاب للعبادة ومن كان على صفتهم  
 من الايمان وكفى امن المؤمنين ان ذلك مخصوص بالعبادة لانهم كانوا ينفقون بالعبادة بخلاف من بعدهم ثم قال والعقاب

حل اللغات

يقوم الغرقد بفتح الوعدة وكسر القاف والغرقد بالفتح بالعين المعجمة والقاف بينهما واسكنه آخره وال مهمل ما عظيم  
 من شجر العرب كان يثبت فيه فذئب الشجر وبقى الاسم لازما للمكان وهو مد من اهل المدينة مخمصة في القاموس  
 بهما يتوكل عليه كالعصا نكس اى خفض رأسه يكس يخرق في الارض منقوسة مصنوعة منقوسة تشكل نمتد  
 سند عن زك ١٢

(قوله اخر عني) كأنه بمعنى تاخر عني على انه من اخر بمعنى تاخر كما قالوا في قدم بمعنى تقدم ويحتمل انه بمعنى اخر عني كلامك اي بعده او اخر نفسك

وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِلَى قَوْلِهِ عَذَابُ الْهَوْنِ إِلَى قَوْلِهِ أَشَدُّ الْعَذَابِ ۚ يَشْهَدُ بِالْقَوْلِ الثَّانِي ۚ

**له** قوله فأننى بعن الهمة بصيعة الجبول ١٢ قس **له** قوله على ما جسا غير الكذا في  
جميع الأصول خبرا بالنصب ووجه ابن بطال ما زادنا من الجار والمجرور وهو قوله عليها مقام المفعول الاول وغيره انما  
اشأ في وان كان الاعتبار عكسه وقال النووي منصوب بنزع الخافض اى اننى عليها. ويجوز ان الكلام في قوله شره وظلم  
ضبط اشأ على البناء للعامل كذا في الفتح وغيره وفي الكرماني قال النووي فيه قولان للعلما ادهما ان الشأ بها لغير من  
اننى عليه اهل الفضل وكان ثناءهم مخالفا لما لا لفيكون من اهل الجنة والا فلا والاشأ في وهو التثارة على عموه وان كل  
سلمت والهم الله الناس الشأ عليه كان ذلك دليلا على ان من اهل الجنة سوا كانت افعاله تقتضيها ام لا لان العقوبة  
برسمية الشأ فاذا اتم الناس الشأ عليه استدل به على ان قد شأ العقوبة له وبهذه الظره فائدة الشأ والا فلا فائدة له  
وقد اثبت له صلح فائدة انتهى ١٢ **له** قوله اخرجوا انفسكم اى تقولوا المذنب ليم اخرجها اليها من اجسادكم  
تقليدا وتعيينا عليهم فقد روى ابن ابراهيم الكوفي في اجسادهم وقالى الخرج ففزعهم الملائكة حتى تخرج فان  
ثلث الترجمة في عذاب القبر وهذا قبل الدفن قلت هذا من جملة العذاب قبل يوم القيمة واصنافه العذاب الى القبر كقصة  
وقوله على الروى في القيور والا فلا كما فرض شأ الله تعذيبه من الحصة يعذب بعد موته ولولم يدفن ولكن هذا محجوب  
عن الخلق الامن شاء الله فلهذا اقتصت ذلك. كذا في المتن ١٣ **له** قوله ان الذين هموا من الاجملة مستانفة  
اولا لما يدل من سوء العذاب ويعبرون حال روى ابن مسعود ان ارواحهم في اجواف بيوتهم تعرض على النار بكرة وعشيا  
يفعل لهم بعد ذلك رواه ابن ابي عمير قال القطري الجوزي على ان هذا العرض في البرزخ وفيه دليل على بقاء النفس وذباب  
القبر قسطلاني **له** قوله فذلك ثبت الشأ الذين آمنوا مطابقة لترجمته من حيث ان اصل الحديث  
في عذاب القبر كما صرح به في الرواية الثانية من قوله نزلت في عذاب القبر قال المتن ١٤ **له** قوله على اهل  
القلب وهم البهمن بن بشام واية بن خلف واية بن دحية وشيبة بن ربيعة وهم يعذبون والقلب بفتح  
القاف وكسر اللام وهو البربر قبل ان يطوى يدركه لو نزلت ١٥ اعدة القارى **له** قوله ولاكن لا يعذبون

اذ الظالمون (الم) هو بالرفع اى وفيه قوله تعالى الم ولعل كونه في عذاب القبر بالنظر الى قوله اليوم تجزون عذاب الهون اذ ظاهره الوعد بالعداب يوم الموت والعتبار منه الى الذين  
 عذاب القبر والله تعالى اعلم (قوله سنعذبهم مرتين) كان المراد بذلك مرتين كل يوم غد واوعشى كما ذكر في عذاب بال فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا فهذا اشاره  
 الى عذاب القبر وقوله يوموت اشارة الى عذاب القيمة والمراد به العذاب المستمر العظيم كقيمة لشدة وكيفية له واما فتكون هذه الآية من ادلة اثبات عذاب القبر وفيه دلالة  
 على ان عذاب القبر غير مستمر كعذاب القيمة بل يكون كل يوم مرتين والله تعالى اعلم وهذا الذى ذكرناه هو الا وفق بالتوفيق بين هذه الآية وبين الآية التى لنا ويعرضون الآية  
 (قوله النار يعرضون عليها) فى الحديث يعرضون عليه مقعده فلا يد من اعتبار القلب فى احد الموضوعين والظاهر ان القلب فى الآية لا فائدة انهم يجرون الى النار حتى كانهم  
 يعرضون على النار والله تعالى اعلم (قوله نزلت فى عذاب القبر) اى فى سؤاله اليهودى الى عذابه احيانا (قوله ان دعوا امواتا) اى تحيا طبعهم ولا يخفى ان سماع الاموات يقتضى حصول  
 نوع من الحياة له فى القبر وبه يصح تعلق العذاب بالهت فلذلك ذكر هذا الحديث فى هذا الباب لبيان امكان العذاب وهل يعارض ذلك قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا  
 الموتة الاولى قال ابو عثمان الحداد كما لا يعارضه ما ثبت بالنص من حيوة الشهداء وقال ابن المنير اذا ثبت حياهم لزمن ان يثبت موتهم بعد هذه الحيوة ليجتمع الخلق كلهم  
 فى الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت وقد قال تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى والجواب الواضح عنى ان معنى قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت  
 اى الموت فيكون الموت الذى يعقب الحياة الاخرى بعد الموت الاول لا يذوق الموت الا الموتة الاولى ويحجز ذلك فى حكم التقدير بلا اشكال او يقال ما وضعت العرب اسم الموت الاول للموت  
 على ما فهموه لا باعتبار كونه ضد الحياة فعلى هذا يخلق الله تعالى لتلك الحياة الثانية ضد الا يسمى ذلك الضد موتا وان كان ضد الحياة جمعا بين الادلة العقلية والنقلية و  
 طائفة من اهل البيت الجواب الثانى لا يوافق ظاهر حديث ذبح الموت والله تعالى اعلم ثم ان ثبت الموت فى الاخرة سوى موت الدنيا فلن يجعل قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة  
 الاولى عبارة عن ذلك الموت لا عن موت الدنيا بناء على ان الاصل فى الاستثناء هو الا اتصال لا الاقطاع ويجعل ضمير فيها للاخرة او الجنة بناء على ان الصالحين كانهم بعد  
 موت الدنيا فى الجنة وحينئذ لا يظهر الاشكال اصلا بل يظهر وجه الاتصال فى الاستثناء ونخلص عن مؤنة حملها على الانقطاع فانهم والله تعالى اعلم



الصغير فيها إلى تربية ورضا عا والى الله تعالى علم رقبه الله اخلقهم اعلم في المصداق  
لا يصح تعلقها بأفعل التفضيل لتقدمها عليه وقد يقال بجواز مع التقدم لانه طرف  
بوقت الخلق الحادث غير ملائم الان يقال بقدم صفة التكوين كما هو عند الماتريدية  
من ذهب إلى اشاعة بتاويل حين قدر خلقهم في الازل والله تعالى اعلم ويمكن ان يجعل  
يولد على الفطرة) يحتمل انه ذكر هذا الحديث لبيان انه يفيد النجاة لا ولاد الكفرة بناء على  
ويحتمل انه ذكر التنبيه على ان الفطرة لا تحتمل على الاسلام بل على سلامة الطبع دفعا



كاد ان ينجحوا من راحة يجمع انهم منا واخلافي واخلافي طوقنا في تحمّل في الثقب اكل ذلك قلت قلت الليلة ثم نظر ردغ فيها  
 البغلة حدثنا عن عروة قول الله تعالى لا يتقوا وهو الزان فية شتى  
 له قول يمين بكر المودة جمع البين وقوله سويلته  
 يروي بفتح سين ومنها فالفتح غسوب الى السحول وهو القصار لانه يسلمها اي يسلمها الى سحول وهو قرية باليمن  
 والعظم جمع سحل وهو الغوب الاميين النقي من قطن وقيل اسم القرية باليمن ايضا ١٢ مجمع له قول  
 كان يمرض فيه على صيغة المجهول من التريض من مرضت فلانا بالتشديد اذا اقامت عليه بالبعد والمداواة  
 ١٢ ع قول روع بفتح الراء وسكون الدال واخره عين كلها محلات وهو الملح والثر وكلته من  
 في قول من زعفران لسان كذا قاله العيني وفي القسطلاني ولاي وقت من غير اليونينية ردغ باليمن المجمع  
 انتهى ١٢ له قول انما هو للمهله بفتح الميم وكسر باهوى الفتح والصد يد الذي يدوب غسيل من الجسد  
 قاله في الجمع قال المكي ان يراد بالمهلة معناه الشورى البدويين يريد المهلة في بقائه انتهى كذا في العيني  
 ولذا قال على حالنا في الكفن فانه يسلب سريلنا ولا يعارضه ما ورد اذا كفن احكم افاه فليحسن كفن لسان المراد  
 هريس بالانفالة في ثمره ودفنه وانما المراد به ان يمد يد الاميين على قبيل اثنين حق الميت فاذا اوصى بتركه اجمع كل فعل  
 الصريق ١٢ ع له قول باب موت البغاة بفتح الباء وسكون الجيم وبها همزة من غير مد وفي النجاة بفتح  
 الفاء وبعد الجيم ثم همزة وهو الموت من غير سب مرض قول البغية بالجريد من البغاة وبجواز الرفع خبر جنداً ممدود  
 اي هي البغية وعلقت بهي بغية بالفتح ١٢ قسطلاني له قول افلكت بفتح الفوقية وكسر اللام مبتدأ لمفعول  
 اي ماتت فلانة اي فماتت وانفسها بالرفع نائب عن الفاعل وفي بعضنا بالنصب على التمييز او مفعول ثان وافلكت  
 بمعنى سلبت كذا في قس وك له قول قال نعم اي لما اجران تعصت عنها قال العيني فيه الترجمة لانه  
 صلح لما اجاب بقوله نعم دل على ان موت الفجاءة غير كروه وقد وردت الفجاءة راحة للمومن واسف على  
 الفاجر رواه ابن ابي شيبة يروي ابو داود وموت الفجاءة اخذت اسف ودوا الاستعداد منها ايضا قال العيني

قوله واوصيه بنبيه الله اي يهمل ذمة الله تعالى (قوله قال ابو لهب عليه لعة الله) يمكن ان يقال هذا هو ذكر شرار الموتى بشرهم او يقال ذكر ابي لهب في القرآن مع انه مأمور بالقراءة الى يوم القيمة يوجب ذكر ابي لهب بعد الموت وهو من باب ذكر شرار الموتى والله تعالى اعلم (كتاب الزكوة)

يُوعَا مِمَّ الصَّخَاكُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ اسْمَعِيلَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِي عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَعَثَ مَعَاذَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افترض عليهم  
خمس صلوات في كل يوم وليلة فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم  
وتُرد في فقرائهم حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ  
أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنِي بِعَلِّ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَالَ مَالَهُ مَالَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَ مَالَهُ تَعْبُدُ اللَّهَ لَا  
تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ وَقَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ وَابْنُ عَثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عُمَرَ أَنَّ سَمْعًا مَوْسَى بْنُ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اخْتَصَى أَنْ يَكُونَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ مُحَقَّقٍ أَنَّهُ هُوَ عُمَرُ وَحَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَذْهَبَ بِهِ إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ  
وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَقْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا فَلَمَّا وُتِيَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ  
يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو زُرْعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مَهْمَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَهْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ  
الْقَيْسِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِبْعَةٍ قَدْ خَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كَفَارُ مَضَرٍّ وَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي  
الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُ عَنْكَ وَنَدَّ عَوْلِيهِ مَنْ وَرَاءَنَا قَالَ أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَانْهَأَكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْوَيْيَانِ بِاللَّهِ وَشَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَعَقْدُ بَيْتِهِ هُكْدًا وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَابْتَأِ الزَّكَاةَ وَأَنْ تُؤَدَّ وَخُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ وَانْهَأَكُمْ عَنْ الدِّيَارِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَرْفَتِ وَقَالَ سُلَيْمُنُ  
وَأَبُو النَّعْمَانُ عَنْ حَمَّادِ الْوَيْيَانِ بِاللَّهِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمِيُّ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ  
الزَّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عُثَيْبُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَكَفَر  
مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ كَيْفَ تَقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَنِيَّ مَالَهُ وَنَفْسَهُ الْأَبْحَقَّ وَحَسْبَاهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ اللَّهُ لَا قَاتِلَ مَنْ قَرَّبَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ  
حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَتَّعُونِي عَنَّا كَأَنْ تَوَيَّدُوا وَنَهَالِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعَتِهِمْ قَالَ عُمَرُ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ قَدْ شَرَحَ

قَالَ قَدْ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ أَرَبٌ فَقَالَ ٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّ حَدَّثَنَا عَزَّوَجَلَّ

بفتح الميم وسكون النون وفتح الفوقية وهي البراء المحفوفة بالفتح النون وكسر القاف جذع ينقروا وسطه فيؤتى فيه  
والزلف أي المظلي بالزلف أي السامك من الأبتداء في هذه الآية المستقاة لأنها تسرع الأسفار فيها شرب منها من  
لا يشرب ذلك ولا يمشي بها في سبيل فاقبضوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا كذا في القسطلاني ١٣ ٩ قوله كثر  
من كثر من العرب بعض بعبادة الأوثان وبعض بالرجوع إلى اتباع مسيلمة وهم أهل اليمامة وغيرهم واستمر بعضهم على  
الأيان إلا أن منع الزكاة وقادوا أنما قامت بالزمن النبوي لا زلت قال فخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وكل  
عليهم الآية فيقره صلعم بالظهير ١٢ قس ١٤ قوله فاقبضوا بفتح العين هي أنثى من ولدانها ما لم يبلغ سنة ذكره  
مبالغة أو على سبيل الفرض ١٣ ع

أسماء الرجال الوعا م النبل البصري زكريا بن اسحق المكي أبي معبد  
هو تاجد مولى ابن عباس حفص بن عمر الخوصي شيعته هو ابن الجراح البصري موسى بن طلحة بن عبيد الله  
القرشي أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري وقال بهز هو ابن أسد البصري شيعته هو ابن الجراح  
محمد بن عبد الرحيم البغدادي عرف بصاعقة البزاز شيعته عفاف بن مسلم الصغار الأنصاري البصري  
وهيب هو ابن خالد بن عجلان يحيى بن سعيد بن حيان بالتحية الشيب البوميان أبي زرارة وهو من  
عرو بن جبريل الجلي الكوفي مسدد هو ابن مسدد الأسدي البصري مجيبي هو ابن سعيد القطان أبي حيان بن يحيى  
أنف سعيد بن حيان بالتحية المشددة فيها هو المذكور في الأسناد السابق ذكره أولا باسمه وهنا بكنيته أبو زرعة  
هرم بن عمرو المذكور في الأسناد السابق جحاح بن سنان السلمي الأنطاقي حماد بن زيد بن درهم الأزدي  
البحري بالجم نضر بن عمران الضبي وقال سليمان هو ابن حرب وصدف في المعازي والبولشمان محمد بن الفضل  
في الجنس حماد هو ابن زيد حل اللغات العقاف الكف عن الممارم والخوارم المردة وتلى ادبر  
المتحدث المبرو المحفوف النقيب جذع ينقروا وسطه فيؤتى فيه العناق بالفتح الأنثى من المعز ١٤

له قوله ادعهم أي ادع أهل اليمن أولا إلى  
الشهادتين فإن هم أطاعوا ذلك أي لا يأتين فاعلمهم بفتح الباء من العلم فانهم اطاعوا  
لذلك أي لوجوب الصلوة فاعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة أي زكاة كذا في العيني قال القسطلاني وفي  
نسخته بدأ بالهم فالاهم وذلك من السلف في الخطاب لأنه لو طاب بهم بالجمع في أول الأمر لفترت لغوهم  
من كثرت ما انتهى قال العيني لم يترتب ترتيب الوجوب وإنما ترتب ترتيب البيان الذي أتى أن وجوب الزكاة  
على قوم من الناس دون الآخرين وأن لزوما بمعنى القول على المال ١٣ ١٢ قوله ادعهم أي ادعهم  
بهيئة هذه الكلمة وفي معناها أيضا ما في الأول فقيس ادع بفتح الباء وكسر الراء وتنوين الباء وقيل  
بفتحة تنوين وقيل ادع بمعنى ادعهم على معنى الماضى وردى هذا عن أبي ذر وقيل بكسر الراء كسح فبهذه الربعة  
أقوال ولما في المعنى ففى الوجه الأول معناه صاحب الحاجة وهو خير مبتدأ محذوف تقديره هو ادعهم ولما دأب  
أنه حريص في سؤاله قال ما لم ينجبا من حمص بطريق الاستفهام وفي الوجه الثاني معناه ادعهم أي حادج فيكون  
الرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف وفي الوجه الثالث والرابع معناه ادعهم أي حادج من حاجته ملقط من  
العيني ١٣ ١٢ قوله وقد عهد القيس هو أبو قبيلة وكانوا أربعة عشر رجلا ويروى اربعون وجمع بان لهم  
وقادتين أو الأربعة عشر منهم ١٣ قسطلاني ١٢ قوله أنا بالفت بعد النون هذا المحمى منصوب على الاختصاص  
أي أعني هذا المحمى وقوله من ربيعة خبران وجاء في رواية الناجي من ربيعة والحي اسم لنزل القبيلة ثم سميت  
القبيلة به لأن بعضهم يحيى بعضهم كذا في العيني ١٣ ١٢ قوله في الشهر الحرام جنس يشمل الأربعة الحرم ومما  
بذلك حرمه القتال فيها ١٣ قس ١٤ قوله وعقد يهيم كذا كما يعقد الذي بعد واحدة وقوله وشهادة  
عطف تفسير ١٣ قسطلاني ١٣ قوله وان تؤدوا خمس ما غنمتم ذكرهم بهذه لأنهم كانوا مجاهدين كفار فعدوا  
كانوا أهل جبار ومنهم ولم يذكر في هذه الرواية صيام رمضان كما ذكره في باب ادعاء الحسن من الأيمان أما لفظة  
الراوى أولا فتصاها ولم يذكر في المتن عند ذكره القسطلاني أوله يكن يفرح ومما الحديث مع متعلقاته  
في الباب المذكور في ١٣ ١٢ قوله عن الدباء عن الدال وشدة الموصلة وبالداء تنوين الباء والنون

لأجلها جاء قوله حتى يقولوا لا اله الا الله أي حتى يظهر الإيمان بهذا كناية عن ذلك فلا بد وأن لا يد من الشهادة بالنبوة وبه يحصل التوفيق بينه وبين ما وقع في بعض  
الروايات من الزيادة وقوله أي بكره صلى الله تعالى عنه فان الزكاة حتى المال كانه أشار به إلى قوله عليه الصلوة والسلام لا يحقه أي بحق الإسلام ولعل ذلك هو سر شرح صدر  
أبي بكر رضي الله تعالى عنه للقتال فعملان القتال لا يخالف الحديث بواسطة هذا الاستثناء والله تعالى أعلم ولا يشك الحديث بان القتال ينتهي بالجزية أما لان الحديث قبل  
شروع الجزية أو لان المراد بالناس مشركو مكة وأهل يثرب والله تعالى أعلم

الله صد ربي بكر فعرفت انه الحق يا رب البيعة على ايتاء الزكوة فان تابوا وقاموا الصلوة واتوا الزكوة فاحوانكم في الدين حدثنا  
 محمد بن عبد الله بن نبيير قال حدثنا ابي قال حدثنا اسمعيل عن قيس قال قال جرير بن عبد الله بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على  
 اقام الصلوة وايتاء الزكوة والنصم بكل مسلم يا رب اثم فانه الزكوة وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها  
 في سبيل الله الى قوله تعالى قد فوجأنا كنتم تكنزون حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان  
 عبد الرحمن بن هرمز الاعرج حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اتاني ابل على صاحبها على خيرا كانت اذا هو  
 لم يعط فيها حقها تطأه بأخفافها وتاتي الغنم على صاحبها على خيرا كانت اذا لم يعط فيها حقها تطأه بأظلافها وتنطه بقرونها  
 قال ومن حقها ان تحلب على الماء قال ولا ياتي احدكم يوم القيمة بشاة يحملها على رقبته لها يعار فيقول يا محمد فاقول لا املك لك شيئا  
 قد بلغت ولا ياتي ببعير يحمل على رقبته له رغاء فيقول يا محمد فاقول لا املك لك شيئا قد بلغت حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا  
 هاشم بن القاسم قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من اتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيمة شيئا عاقر له زبيبتان يطوقه يوم القيمة ثم يأخذ بله زميه يعني  
 بشد فيه ثم يقول انا مالك انا كثر ثم لا ولا تحسبن الذين يقولون الاية نبأ الله بها الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم  
 سيطروا فوجأنا كنتم تكنزون يا رب ما أدى زكاته فليس يكنز لغير الله صلى الله عليه وسلم فليس فيما دون خمس اواق صدقة تخطئنا  
 احمد بن شبيب بن سعيد قال حدثنا ابي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال عرابي  
 اخبرني عن قول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة قال ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له انما كان هذا قبل ان  
 تنزل الزكوة فلما انزلت جعلها الله طهرا لأموال حدثنا اسحق بن زيد قال اخبرنا شعيب بن اسحق قال انا ابو الزاعي قال اخبرني  
 يحيى بن ابي كثير عن عمرو بن يحيى بن عمارة اخبرني عن ابيه يحيى بن عمارة بن ابي الحسن انه سمع ابا سعيد يقول قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة حدثنا  
 علي بن ابي هاشم سمع هاشما قال اخبرنا حصين عن زيد بن وهب قال مررت بالربيعة فاذا انا بآبي ذر فقلت له ما نزلك من ذلك  
 هذا قال كنت بالشام فاختلعت انا ومعاوية في الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قل معاوية نزلت

الاية ٣ الى تكنزون وهو ثغاء ولايات من الله بلهزيمة شديده لا تحسبن خمسة اواق قال وليس خمس ثنى هذه الآية

فقال في ذلك لان المجتهد لا يقدر بمجاهد ١٣ قسطلاني ١٤ قوله فان تابوا اي من الكفر ذكر الاية تأكيد الحكم التبرع  
 لان معنى الآية ان لا يدخل في التوبة من الكفر ولا ينال اخوة المؤمنين في الدين الا باقامة الصلوة وابتداء الزكوة كذلك  
 ببيعة الاسلام لانها كانت في العينة ١٢ قوله فان تابوا اي من الكفر ذكر الاية تأكيد الحكم التبرع  
 انقل لوليتها واشد نكبتها كذا في القسطلاني والعيني ١٣ قوله ومن حقها ان تحلب على الماء اي تسقى  
 الهانسا بنجر السيل والسكينة الذين يزرعون على الماء ولان فيه الرق على الماشية لانه لا يجرى الماء على يدها بل يجرى  
 حتى الكرم والمواصلة لان ذلك فرض وقيل كان بذابيل فرض الزكوة ١٤ قوله يا محمد فاقول لا املك لك شيئا  
 والعين الهلعة اي صوت ولست تلي والكشميشي ثغاء بعض المثلثة والعين المجرى ممدود واسياح الغنم ايضا ١٥ قوله  
 ١٦ قوله شيئا عاقر له زبيبتان اي سقط شعر رأسه كثرة سم وطول عمره زبيبتان اي زبدتان في شدة  
 يقال تكلم فلان حتى زبدت شد قاه اي خرج الزبد عليها او بها تان يفرحان من فساد النكتان السوداوان فوق  
 عينيه بطريق بلفظ المجول اي يجعل كالطوق في عنقه والبهزمتين اللحييتين بشدة قهقهة اي هاهي الغنم كذا في المعاني  
 والجمع والعيني ١٧ قوله ليس فيما دون خمس اواق جمع اوقية بعض الهزلة وتشديد الياء وهي في ذلك  
 الاس كان لا يكون درهما والآن يختلف البلاد ويعبر بها كان كذا في المعاني قال القسطلاني ليس  
 في ما دون خمس اواق صدقة فليس يكنز لانه لا صدقة فيه فاذا زادت شيئا عليها ولم تؤد زكاته فهو كنز ١٨ قوله  
 انما كان هذا قبل ان تنزل الزكوة قوله تعالى يسألك ماذا ينفقون كل  
 العفو اي ما فضل عن الكفاية فلما فرضت الزكوة تسخرك ومطابقة من حيث المفهوم لان مفهوم قوله من كنزها  
 ١٩ قوله اذا أدى زكاته لا يستحق الوعيد ٢٠ قوله ليس فيما دون خمس اواق يجوز جمع اوقية بعض الهزلة  
 وتشديد الياء اي ادبوعن مدحها بالنصوص المشهورة والامام كماله النووي في شرح المذهب ١٢ قوله  
 ٢١ قوله خمس ذود جمع ذود ويكون ذود به لانه زباد في الاء في خمس نظر الى ان  
 المشهورة خمس ذود بالاضافة وذود يفتون خمس ويكون ذود به لانه زباد في الاء في خمس نظر الى ان

(قوله شيئا عاقر له زبيبتان) وتكسر وهي الحية ولعل ذلك في بعض الاحوال وما في الاحاديث من انها  
 تصف وتحيي في النار في حال اخرى فلا تنافي والله تعالى اعلم (قوله لغير الله صلى الله عليه وسلم فليس فيما دون خمس اواق صدقة تخطئنا)  
 كنز او يكتسب ان ما أدى منه الزكوة بعد وجوبه وهو لا يجب فيه الزكوة سواء فاذا علم بالحدوث حال ما لا يجب فيه الزكوة لانه لا صدقة فيه بل هو كله حلال لصاحبه فكل  
 ما أدى منه الزكوة بعد وجوبها والله تعالى اعلم والهدايا بالكنز هو الذي يكون سببا للتعذيب بنص الكتاب والله تعالى اعلم (قوله انما كان هذا قبل ان تنزل الزكوة)  
 والافلاكية في الزكوة فلا معنى انهم منسوخة بنزول الزكوة كما يقتضيه ظاهر كلام ابن عمر والله تعالى اعلم اهسدى



في اهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك فكتب الى عثمان يشكوني فكتب الى عثمان ان اقدم اليه  
 فقد منها فكثر على الناس حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال لي ان شئت تغيث فقلت قريبا فاذك الذي  
 انزلني هذا المنزل ولواقر واعلى حبشيا سمعت واطعت حدثنا عياش قال حدثنا عبد الواعلى قال حدثنا الجريدي عن ابي العلاء  
 عن الاحنف بن قيس قال جلسنا في مجلس واحد في اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثني ابي قال قال حدثنا الجريدي  
 قال حدثنا ابو العلاء بن الشخيران الاحنف بن قيس حدثهم قال جلسنا الى ملا من قريش فجاء رجل خشن الشعر والثياب الهيئة  
 حتى قام عليهم فسلم ثم قال بشر الكانزين بوضف يحكي عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلة ثدي احدهم حتى يخرج من نفض  
 كتفه ويوضع على نفض كتفه حتى يخرج من حلة ثدي يترك ثم يترك فيجلس الى سارية وتبعته وجلسنا اليه واننا لا ادرى من  
 هو فقلت له لا اري القوم الا قد كرهوا الذي قلت قال انهم لا يعقلون شيئا قال لي خليلي قال قلت ومن خليلك تعني قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر ان تصير احدا قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار وانا اري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له  
 قلت نعم قال ما احب ان لي مثل احد ذهبيا انفقته كله الا ثلثة دنانير وان هو لا يعقلون انما يجمعون الدنيا والآخرة لا ساكرهم نيا  
 ولا استفتيهم عن دين حتى اتى الله يا ب انفاق المال في حقه حدثنا محمد بن المشي قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدث  
 قيس عن ابن مسعود قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله ما لا فسلطه على هلكته في الحق ورجل  
 اتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها يا ب الرياء في الصدقة لقوله تعالى يلهيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم يا امنين ولا اذى كاذبي  
 ينطق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر الا قوله والله لا يهدي القوم الكافرين قال ابن عباس صليلا ليس عليه شيء وقال  
 عكرمة وابيل مطر شديد والظل الندي يا ب لا يقبل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب لقوله تعالى قول معروف و  
 معقرة خيرون صدقة يتبعها اذى والله غني حليم يا ب الصدقة من كسب طيب لقوله تعالى يفتح الله الرزق ويؤتي الصدقات و  
 الله لا يحب كل كفار أثيم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة واتوا الزكاة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فات الله يتقبلها بيمينه ثم يربيها  
 لصاحبه كما يربي ابي احدكم فلو كان حق يكون مثل الجبل تابعه سليمان عن ابن دينار وقال ورقاء عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن  
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم بن ابي مريم وزيد بن اسلم وسهيل عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 يا ب الصدقة قبل الرد حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا معمر بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فانه ياتي عليكم زمان يشي الرجل بصدقة فلا يجد من يقبلها يقول الرجل لوجئت بها يا امس لقبها

ذلك وكتب ذلك ثقي انا ثقي ثقي حسن عليهم كنفية يا ابا عبد الله شيئا رسول الله  
 باب الصدقة من كسب طيب لقوله تعالى ويرى الصدقات الى قوله ولا هم يحزنون ٢ الى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثقي وان لصاحبها

على ان الربا يحرمه الله لا حرام دل ذلك على ان الصدقة التي تتقبل لا تكون من جنس المحرم انتهى كذا في قس ١٢  
 ٨ قوله تابعه اي عبد الرحمن قال الكرماني لم قال اولا تابعه ودنا نيا قال ورقاء او ثانيا رواه قلت الاول  
 متابع لان اللفظ فيه بعينه لفظه والثالث رواية لا تلازم لاختلاف اللفظ وان اتحد المعنى والثاني لما لم يكن على سبيل  
 النقل والرواية بل على سبيل المذاكرة قال بلفظ القول ١٣  
 اسماء الرجال عياش هو ابن الوليد الرقام البصري عبد الله على هو  
 ابن عبد الله على السامي ابي العلاء يزيد بن الشخير كسين اسحق بن منصور هو الكوسج المروزي عبد الصمد بن  
 عبد الوارث بن سعيد الغنوي مولاهم الشنودي اليوسهل البصري باب انفاق المال في حقه محمد بن المشي هو الغنوي  
 الزم البصري يحيى بن سعيد القطان اسمعيل بن ابي خالد الكوفي قيس هو ابن حازم البجلي ابن مسعود  
 هو عبد الله الهذلي باب الرياء في الصدقة قال ابن عباس وصلة ابن جبرير قال عكرمة هو بول ابن عباس  
 وصلة عبد بن حيد باب الصدقة من كسب طيب عبد الله بن منير ابو عبد الرحمن المروزي ابا النضر هو سالم بن  
 ابي امية ابي صالح هو ذكوان السمان تابعه سليمان هو ابن بلال ورقاء هو ابن عمر الشكري ابن دينار  
 عبد الله الكوفي مسلم بن ابي سريه السلمي المدني زيد بن اسلم العدوي مولى عمر بن وهب هو ابن ابي صالح يروي عن  
 ابيه باب الصدقة قبل الرد ادم هو ابن ابي اسحق شعبة هو ابن الجراح معمر بن خالد الكوفي  
 القاص حارثة بن وهب الخزازي هو ابو عبد الله بن عمر ١٢ حل اللغات الوصف بفتح الراء  
 وسكون القاد المعجمة اخره فاء التجارة المحمالة المحمالة بفتح الهمزة مفتحة وتضرب  
 لا ادرى بهم الهزة لاطن اللفظ شينم يا بالان خفيف غلول بالضم خيانة الغلول بفتح الفاء واللام المد  
 حسين يعلم عه بمغافرة الجراح والمز يد في الكمية ١٢ قس عه قد خالف ورقاء عبد الرحمن فعمل شيخ ابن  
 دينار فيسعيد بن يسار يدل الى صالح ١٢ ع ف

١ قوله وكتب اي ملوية وكان عامل عثمان على دمشق لما خشي ان يقع بين المسلمين خلافات  
 وقتنه ١٣ قطلاني ع قوله كثر على الناس حتى كانوا لم يروني وفي رواية الطبري انهم كثروا عليه يسألون  
 سبب خروجهم من الشام قال قتيب بن شاذان على اهل المدينة خشيته مغيرة على اهل الشام وقال ابن بطال لما راى الوند  
 كثره ان من عله وتبعهم من حالهم ان يعاير عثمان في ذلك فذكره عثمان فقال عثمان ان كنت تخشى وقوع  
 فتنة فاسكن مكانا قريبا من المدينة فزل الربة وهو منى فقلت فقلت من الشقي وهو التماسد اع  
 قوله بشر الكانزين اي الذين يكثرون الذهب والفضة ولا يؤدوا زكاتها ولا يوفون من ان الذين يؤدوها  
 لا يطلق عليها اسم الكانز المستحق للمنفعة بل يطلق على من لا يوفون زكاتها ولا يوفون من ان الذين يؤدوها  
 حجارة حمة على غير اي على الرصف ثم يوضع على حلة ثدي احدهم بفتح الهمزة واللام وهي ما نشر من  
 الشدي وطلال حتى يخرج من نفض كتفه بفتح التاء وسكون المعجمة آخره ضلوع المعجمة وسكون الضمير وهو العظم الرقيق  
 على طرف الكتف او هو عله ١٢ ع قوله الا ثلثة دنانير قال القطبي واما قوله ولا تبطلوا صدقاتكم يا امنين فانه  
 ليدن قال الكرماني فيمكن ان هذا كان دينا او مقدارا كفاية افراجا تترك اليد لصلح كذا في العين قال القسطلاني  
 هذا محمول على الادوية لان جميع المال وان كان مما يمكن لا يمتنع من خطر الحسبة فكان الترك اسلم وكان مذهب  
 ابي ذر يرمي على الانسان او غلاما زاد على حاجته ١٢ ع قوله فيجاء الذي اي يتجاءل يوم القيمة الذي ووجه  
 مطابقة الترجمة الاية ان الذي بعد الصدقة يربطها فكيف بالاذى المقادير لبا وذلك ان الغال تصدق بصال  
 مضروب والغاصب موزعها حب المال كان اولى بالابطال ١٢ ع قوله ويرى الصدقات قال الكرماني  
 فان قلت لفظ الصدقات عام لا يمكن من اكسب الطيب وغيره فكيف يدل على الترجمة قلت هو مقيد بالصدقات  
 التي من الخلال بغيره السياق نحو ولا تتصوروا لبغيه من تنفقون انتهى قال ابن بطال لما كانت هذه الآية مستقلة  
 قوله باب الرياء في الصدقة اي يبطل لها هسندى



سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ قَالَ أَنَا عَذْرَاءٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ الْمَسْكِينِ

قوله وقد كان لفلان اي صا لموارث اما ما زاد على الثلث  
فما هو حق الموارث ابطال وصاياه فيه واما الى الثلث فلانه لو لم يتصدق به الميت فكانه بالتصدق يتصرف في مال الوارث والمعنى وقد كاد ان يصير  
لفلان ويخرج عن يده ان لم يعطه فلا عطاء في مثل هذه الحالة كالتصرف في مال الغير او كالا عطاءه قوله فقال لك الخ اي المسروق اي لا اجل وقوع الصدقة في يده دون من  
هو اسوأ حالا منه او هو للتعب كما يقال سمعان الله لقل له باب الصدقة باليمين قلت ذكر فيه حديث تصدقوا باليمين وكان ذكره لافادة ان الصدقة باليمين غير لازمة ولا  
طلاق هذا الحديث نعم هو مندوب مطلوب لحديث ما تنفق يمينه حيث يدل على ان الانفاق وظيفة اليمين والله تعالى اعلم





وَمَعَهُ بَلَاءٌ إِذْ جَاءَ لِيَقْضَىٰ وَحْدَنَا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ لَا تَوَكَّى فَيَوَكِّي اللَّهَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا ثَمَنًا ثَمَنًا أَقْدَمْنَا تَيْنَقِذُ يَنْفَقُ طِبْيَا طِبْيَا

واضح لا شبهة فيه من معدن الصدق وراس العلم وهو منى قوله حديثا ليس بالا غايضا وهو مجمع غلوطة وهي ما يغلط به  
عن الشارع ونهى الشارع عن الاغلوطات وبهذا قالوا لا يثبت قال اولان ينكح دينها باثما مختلفا وقال  
ثانيا الباب عرقلت لا سارية بينهما لان المراد بقوله ينكح دينها اي بين زمانك وبين زمان الغيبة وجودها ينكح  
كذا في الكفاية ١٣ - ١٤ قوله اسلمت على ماسلف من غير قال القسطلاني بهذا لا يخرج على القول بالامورية  
لان الاخر لا يصح منه في حال كفره فبادر لان شرطها اليقينية وهي متعذرة منه وانما يكتب له ذلك اليقينية بعد استغناء  
من التزم تنافا او المعنى انك ببركة فعل الخير هديت الى الاسلام لان الابدائي عنوان الغايات او انك  
بفعلك ذلك اكتسبت طباعا جميلة فاستغنت بتلك الطباع في الاسلام وقد مدت لك العادة معونة على  
فعل الخير انتهى قال النيسابوري وذهب ابن بطلان وغيره من المحققين الى ان الحديث على ظاهره اذا سلم الكافريات  
على الاسلام يشاب على ما فعلوا من الخير في حاله الكفر ١٣

**اسماء الرجال** موسى بن اسحاق السبكي المتوفى عبد الواحد هو ابن زياد العبدى صدقة بن  
الفضل ابو الفضل المروزي عتبة بن سلمان ابو محمد الكوفي شام هو ابن حمزة بن الزبير الفارسي بنت النضر  
ابن الزبير اسماء بنت ابي بكر الصديق زوج الزبير بن العبدى باب الصدقة في استطاع ابن جبرئيل عبد الملك  
ابن عبد العزيز بن جبرئيل محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاحب عقدة البراز شجاع المؤلف جبال بن محمد الاوديني جبرئيل  
عبد الملك المذكور ابن ابي هيكلم عبد الله بن عبد الله التيمي المدني باب الصدقة تكفر الخطيئة فقيهة بن يزيد  
الوديع الشافعي جبرئيل هو ابن عبد الحميد الاشعث سليمان بن مهران ابى وأمل شقيق بن سلمة حذيفة بن هو ابن الهيثم  
باب من تصدق في الشرب عبد الله بن محمد السدي شام هو ابن يوسف قاضي حنابلة معمر هو ابن راشد  
الاذني الزهري هو ابن شهاب عروة هو ابن الزبير حكيم بن حزام الاسدي باب جز الى ادم فقيهة بن هو ابن  
سعيد الشافعي جبرئيل هو ابن عبد الحميد الاشعث سليمان بن مهران ابى وأمل شقيق بن سلمة مسروق هو ابن الاعمش  
محمد بن الحارث بن كريب ابو كريب البجلي الواسطي عماد بن اسامة يرميه بن عبد الله بن ابى بردة بن ابى موسى  
عن جده ابى بردة هو عن ابيه ابى موسى الاشعري ١٣

**حل اللغات** القلب بغضم الثقاف وسكون اللام السوار الخوص بغضم الى اء الجمجمة  
وسكون الراء الملقطة لا توكل لا تشبه بالوكلاء وهو الخط الذي يشبهه رأس القرية لا تقصم من لاهلها  
وهو معرفة قدر الشئ وزنا اعداده هو من باب المتابعة واحصاء النعمان المراد بقطع البركة او حبس مادة الرزق  
او الحامسة غلبة في الآخرة لا توكل المراد بها لازم الايعاض اي لا تسلك اذخني امر من الرخ وهو الحطاء اليسر  
باجل نعم هبتا غفنا اريته اشياء اى اخبرني عن حكم اشياء اتحنت القصد ينفذ من الانفال والقبيل  
الامتنا ١٣ - ١٤ عليه تجعل في الاذن كالقطر ١٣ - ١٤ اشهد ليزه بهذه الخطيئة لقتل حمزة ١٣ - ١٤





كان من خليطين فانها يتراجعان بينهما بالسوية وقال طاؤس وعطاء اذا علم الخيطان اموالهما فلا يجتمع فاليهما وقال سفيان لا تحب حتى يتم لهذا الرجل شاة ولهذا الرجل شاة حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانما يتراجعان بينهما بالسوية باب زكاة الابل ذكر ابو بكر وابو ذر وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا علي بن عبد الله قال حدثني الوليد بن مسلم قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني ابن شهاب عن عطاء بن زيد عن ابي سعيد الخدري ان اعرابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فقال ويحك ان شأنا شديدا فهل لك من ابل تؤدى صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عبدك شيئا باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي قال حدثني ثمامة ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له فريضة الصدقة التي امر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ببلغت عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين ان استيسر تاله او عشرين درهما ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة ويعطيه المصدق عشرين درهما وشاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الابل بنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين او عشرين درهما ومن بلغت صدقة بنت لبون وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين درهما وشاتين ومن بلغت عنده بنت لبون وليست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهما وشاتين باب زكاة الغنم حدثنا محمد بن عبد الله بن النسي ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب واوجهه الى البحرين يسجد الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله به رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في اربع وعشرين من الابل فما دونها من الغنم من كل خمس شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمسين وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى عشر فاذا بلغت ستين وثلاثين الى خمسين واربعين ففيها بنت لبون اثنى عشر فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى خمسين وسبعين ففيها جذعة فاذا بلغت يعني ستة وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا ربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في شاتين اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين مائتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث شياه فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائبة الرجل

حدثنا محمد بن عبد الله بن النسي ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب واوجهه الى البحرين يسجد الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله به رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في اربع وعشرين من الابل فما دونها من الغنم من كل خمس شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمسين وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى عشر فاذا بلغت ستين وثلاثين الى خمسين واربعين ففيها بنت لبون اثنى عشر فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى خمسين وسبعين ففيها جذعة فاذا بلغت يعني ستة وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا ربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في شاتين اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين مائتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث شياه فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائبة الرجل

حدثنا محمد بن عبد الله بن النسي ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب واوجهه الى البحرين يسجد الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله به رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في اربع وعشرين من الابل فما دونها من الغنم من كل خمس شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمسين وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى عشر فاذا بلغت ستين وثلاثين الى خمسين واربعين ففيها بنت لبون اثنى عشر فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى خمسين وسبعين ففيها جذعة فاذا بلغت يعني ستة وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا ربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في شاتين اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين مائتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث شياه فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائبة الرجل

حدثنا محمد بن عبد الله بن النسي ان انساحدا ثمة ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب واوجهه الى البحرين يسجد الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله به رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط في اربع وعشرين من الابل فما دونها من الغنم من كل خمس شاة فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمسين وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى عشر فاذا بلغت ستين وثلاثين الى خمسين واربعين ففيها بنت لبون اثنى عشر فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت واحدة وستين الى خمسين وسبعين ففيها جذعة فاذا بلغت يعني ستة وسبعين الى تسعين ففيها بنت لبون فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا ربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة وفي صدقة الغنم في شاتين اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين مائتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث شياه فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائبة الرجل



ناقصة من اربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها وفي الرقة ربع العشر فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها  
 شئ الا ان يشاء ربها **باب لا يؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الا ما شاء المصدق** <sup>١٢٥٥</sup> <sup>١٢٥٦</sup> <sup>١٢٥٧</sup> <sup>١٢٥٨</sup> <sup>١٢٥٩</sup> <sup>١٢٦٠</sup> <sup>١٢٦١</sup> <sup>١٢٦٢</sup> <sup>١٢٦٣</sup> <sup>١٢٦٤</sup> <sup>١٢٦٥</sup> <sup>١٢٦٦</sup> <sup>١٢٦٧</sup> <sup>١٢٦٨</sup> <sup>١٢٦٩</sup> <sup>١٢٧٠</sup> <sup>١٢٧١</sup> <sup>١٢٧٢</sup> <sup>١٢٧٣</sup> <sup>١٢٧٤</sup> <sup>١٢٧٥</sup> <sup>١٢٧٦</sup> <sup>١٢٧٧</sup> <sup>١٢٧٨</sup> <sup>١٢٧٩</sup> <sup>١٢٨٠</sup> <sup>١٢٨١</sup> <sup>١٢٨٢</sup> <sup>١٢٨٣</sup> <sup>١٢٨٤</sup> <sup>١٢٨٥</sup> <sup>١٢٨٦</sup> <sup>١٢٨٧</sup> <sup>١٢٨٨</sup> <sup>١٢٨٩</sup> <sup>١٢٩٠</sup> <sup>١٢٩١</sup> <sup>١٢٩٢</sup> <sup>١٢٩٣</sup> <sup>١٢٩٤</sup> <sup>١٢٩٥</sup> <sup>١٢٩٦</sup> <sup>١٢٩٧</sup> <sup>١٢٩٨</sup> <sup>١٢٩٩</sup> <sup>١٣٠٠</sup> <sup>١٣٠١</sup> <sup>١٣٠٢</sup> <sup>١٣٠٣</sup> <sup>١٣٠٤</sup> <sup>١٣٠٥</sup> <sup>١٣٠٦</sup> <sup>١٣٠٧</sup> <sup>١٣٠٨</sup> <sup>١٣٠٩</sup> <sup>١٣١٠</sup> <sup>١٣١١</sup> <sup>١٣١٢</sup> <sup>١٣١٣</sup> <sup>١٣١٤</sup> <sup>١٣١٥</sup> <sup>١٣١٦</sup> <sup>١٣١٧</sup> <sup>١٣١٨</sup> <sup>١٣١٩</sup> <sup>١٣٢٠</sup> <sup>١٣٢١</sup> <sup>١٣٢٢</sup> <sup>١٣٢٣</sup> <sup>١٣٢٤</sup> <sup>١٣٢٥</sup> <sup>١٣٢٦</sup> <sup>١٣٢٧</sup> <sup>١٣٢٨</sup> <sup>١٣٢٩</sup> <sup>١٣٣٠</sup> <sup>١٣٣١</sup> <sup>١٣٣٢</sup> <sup>١٣٣٣</sup> <sup>١٣٣٤</sup> <sup>١٣٣٥</sup> <sup>١٣٣٦</sup> <sup>١٣٣٧</sup> <sup>١٣٣٨</sup> <sup>١٣٣٩</sup> <sup>١٣٤٠</sup> <sup>١٣٤١</sup> <sup>١٣٤٢</sup> <sup>١٣٤٣</sup> <sup>١٣٤٤</sup> <sup>١٣٤٥</sup> <sup>١٣٤٦</sup> <sup>١٣٤٧</sup> <sup>١٣٤٨</sup> <sup>١٣٤٩</sup> <sup>١٣٥٠</sup> <sup>١٣٥١</sup> <sup>١٣٥٢</sup> <sup>١٣٥٣</sup> <sup>١٣٥٤</sup> <sup>١٣٥٥</sup> <sup>١٣٥٦</sup> <sup>١٣٥٧</sup> <sup>١٣٥٨</sup> <sup>١٣٥٩</sup> <sup>١٣٦٠</sup> <sup>١٣٦١</sup> <sup>١٣٦٢</sup> <sup>١٣٦٣</sup> <sup>١٣٦٤</sup> <sup>١٣٦٥</sup> <sup>١٣٦٦</sup> <sup>١٣٦٧</sup> <sup>١٣٦٨</sup> <sup>١٣٦٩</sup> <sup>١٣٧٠</sup> <sup>١٣٧١</sup> <sup>١٣٧٢</sup> <sup>١٣٧٣</sup> <sup>١٣٧٤</sup> <sup>١٣٧٥</sup> <sup>١٣٧٦</sup> <sup>١٣٧٧</sup> <sup>١٣٧٨</sup> <sup>١٣٧٩</sup> <sup>١٣٨٠</sup> <sup>١٣٨١</sup> <sup>١٣٨٢</sup> <sup>١٣٨٣</sup> <sup>١٣٨٤</sup> <sup>١٣٨٥</sup> <sup>١٣٨٦</sup> <sup>١٣٨٧</sup> <sup>١٣٨٨</sup> <sup>١٣٨٩</sup> <sup>١٣٩٠</sup> <sup>١٣٩١</sup> <sup>١٣٩٢</sup> <sup>١٣٩٣</sup> <sup>١٣٩٤</sup> <sup>١٣٩٥</sup> <sup>١٣٩٦</sup> <sup>١٣٩٧</sup> <sup>١٣٩٨</sup> <sup>١٣٩٩</sup> <sup>١٤٠٠</sup> <sup>١٤٠١</sup> <sup>١٤٠٢</sup> <sup>١٤٠٣</sup> <sup>١٤٠٤</sup> <sup>١٤٠٥</sup> <sup>١٤٠٦</sup> <sup>١٤٠٧</sup> <sup>١٤٠٨</sup> <sup>١٤٠٩</sup> <sup>١٤١٠</sup> <sup>١٤١١</sup> <sup>١٤١٢</sup> <sup>١٤١٣</sup> <sup>١٤١٤</sup> <sup>١٤١٥</sup> <sup>١٤١٦</sup> <sup>١٤١٧</sup> <sup>١٤١٨</sup> <sup>١٤١٩</sup> <sup>١٤٢٠</sup> <sup>١٤٢١</sup> <sup>١٤٢٢</sup> <sup>١٤٢٣</sup> <sup>١٤٢٤</sup> <sup>١٤٢٥</sup> <sup>١٤٢٦</sup> <sup>١٤٢٧</sup> <sup>١٤٢٨</sup> <sup>١٤٢٩</sup> <sup>١٤٣٠</sup> <sup>١٤٣١</sup> <sup>١٤٣٢</sup> <sup>١٤٣٣</sup> <sup>١٤٣٤</sup> <sup>١٤٣٥</sup> <sup>١٤٣٦</sup> <sup>١٤٣٧</sup> <sup>١٤٣٨</sup> <sup>١٤٣٩</sup> <sup>١٤٤٠</sup> <sup>١٤٤١</sup> <sup>١٤٤٢</sup> <sup>١٤٤٣</sup> <sup>١٤٤٤</sup> <sup>١٤٤٥</sup> <sup>١٤٤٦</sup> <sup>١٤٤٧</sup> <sup>١٤٤٨</sup> <sup>١٤٤٩</sup> <sup>١٤٥٠</sup> <sup>١٤٥١</sup> <sup>١٤٥٢</sup> <sup>١٤٥٣</sup> <sup>١٤٥٤</sup> <sup>١٤٥٥</sup> <sup>١٤٥٦</sup> <sup>١٤٥٧</sup> <sup>١٤٥٨</sup> <sup>١٤٥٩</sup> <sup>١٤٦٠</sup> <sup>١٤٦١</sup> <sup>١٤٦٢</sup> <sup>١٤٦٣</sup> <sup>١٤٦٤</sup> <sup>١٤٦٥</sup> <sup>١٤٦٦</sup> <sup>١٤٦٧</sup> <sup>١٤٦٨</sup> <sup>١٤٦٩</sup> <sup>١٤٧٠</sup> <sup>١٤٧١</sup> <sup>١٤٧٢</sup> <sup>١٤٧٣</sup> <sup>١٤٧٤</sup> <sup>١٤٧٥</sup> <sup>١٤٧٦</sup> <sup>١٤٧٧</sup> <sup>١٤٧٨</sup> <sup>١٤٧٩</sup> <sup>١٤٨٠</sup> <sup>١٤٨١</sup> <sup>١٤٨٢</sup> <sup>١٤٨٣</sup> <sup>١٤٨٤</sup> <sup>١٤٨٥</sup> <sup>١٤٨٦</sup> <sup>١٤٨٧</sup> <sup>١٤٨٨</sup> <sup>١٤٨٩</sup> <sup>١٤٩٠</sup> <sup>١٤٩١</sup> <sup>١٤٩٢</sup> <sup>١٤٩٣</sup> <sup>١٤٩٤</sup> <sup>١٤٩٥</sup> <sup>١٤٩٦</sup> <sup>١٤٩٧</sup> <sup>١٤٩٨</sup> <sup>١٤٩٩</sup> <sup>١٥٠٠</sup> <sup>١٥٠١</sup> <sup>١٥٠٢</sup> <sup>١٥٠٣</sup> <sup>١٥٠٤</sup> <sup>١٥٠٥</sup> <sup>١٥٠٦</sup> <sup>١٥٠٧</sup> <sup>١٥٠٨</sup> <sup>١٥٠٩</sup> <sup>١٥١٠</sup> <sup>١٥١١</sup> <sup>١٥١٢</sup> <sup>١٥١٣</sup> <sup>١٥١٤</sup> <sup>١٥١٥</sup> <sup>١٥١٦</sup> <sup>١٥١٧</sup> <sup>١٥١٨</sup> <sup>١٥١٩</sup> <sup>١٥٢٠</sup> <sup>١٥٢١</sup> <sup>١٥٢٢</sup> <sup>١٥٢٣</sup> <sup>١٥٢٤</sup> <sup>١٥٢٥</sup> <sup>١٥٢٦</sup> <sup>١٥٢٧</sup> <sup>١٥٢٨</sup> <sup>١٥٢٩</sup> <sup>١٥٣٠</sup> <sup>١٥٣١</sup> <sup>١٥٣٢</sup> <sup>١٥٣٣</sup> <sup>١٥٣٤</sup> <sup>١٥٣٥</sup> <sup>١٥٣٦</sup> <sup>١٥٣٧</sup> <sup>١٥٣٨</sup> <sup>١٥٣٩</sup> <sup>١٥٤٠</sup> <sup>١٥٤١</</sup>

١ الصدقة ٢ ورسوله إلى خذ ٣ لا عرق ٤ تجارون ٥ ترفعون ٦ أموالكم ٧ إلى النبي ٨ أجر ٩ اجز القربة ١٠ وإجز الصدقة ١١

الحمد لله الذي جعلنا قريبا من الله تعالى في حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود في باب الزكوة على الزكاة  
كأنه قال فيها لما أجزان ثابث الغنيم قال أكرمانى وفي بعضنا له أجزان إلى شخص المشفق ١٢  
أسماء الخويلدي باب اخذ العناق الإزاليان  
الحكم بن نايف الحمصي شعيب هو ابن إلى حمزة الإبري هو ابن شهاب الميث هو ابن سعد الامام  
وصلى الله في الإبريات عن أبي صالح عن أبيه عبد الرحمن بن خالد الحمصي أمير مصر ابن شهاب  
هو محمد بن مسلم بن عبد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري باب لا تؤخذ كرام الخ أمينة بن بسطام  
البحشي يزيد بن زنجي أبو معاوية البصري روى عن القاسم التميمي العنزي السخيل بن أبي أمية الأحمسي  
الملكيني هو ابن عبد الله بن محمد بن صفى المكي إلى عبد الله بن النوفلي والفاء والذال المجتزئ هو ابن جابر  
باب ليس فيما دون الإبريات بن يوسف التميمي مالك هو الامام المدني باب زكوة ابقر  
وقال أبو حمزة عبد الرحمن الساعدي وصلى ترك الخيل الأعشى سليمان بن مران الكوفي المعروف بسويد  
الاسدي الكوفي أبي ذر الغفاري روى باب الزكوة على الأقراب عبد الله بن يوسف التميمي ١٣  
**حل اللغات طروقة الجمل** يفتح الاء فغولة بمعنى مغولة صفة لغعة  
أى استقت أن يذشها الفل جنعة سميت بذلك لأنها مزجت مقدم استأنا أى اسقطته السائمة  
الراية الرقة كسر الراء وتخفيف القاف الغضة المضروبة وغيرها الهوثة بكسر الراء وكثرة الهمزة  
العواد بالفتح العيب والضم العود التيس هو فعل الغنم المصدق بكسر اللام المشددة أنه الصنفات  
العناق بالفتح الأثني من ولود المعزاة أى غير أربعة أشهر وان كان ذكر أو جدي كذا هو مال أن است  
أى نفاس أمواتهم خوار صوت البقر جازت مرث  
عن جده انس بن مالك ١٢ هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن نسب إلى مبه ١٢ فس له جمع وسق  
والوسق ستون صاعا ١٣ جمع أوقية والأوقية أربعون دهما وسبق الحديث مع بيان في ص ٢٠  
ه اسم عبد الرحمن وقيل المنذر بن سعد ١٤

١٠ قوله واحدة اما منصوب برفع  
 الى فعل اي بواحدة ولما حال من غير الناقصة وفي بعض الرواية بشاة واحدة بالجر ١٢ ع ١٣ قوله وفي الرواية  
 بكسر الراء وتخفيف القاف الاولى والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد وهي الغفظة المنصوبة وجرها ١٢ قس ع  
 ١٤ قوله برزته بفتح الهمزة وكسر الراء الكبيرة التي سقطت اسنانها قالوا اقلطنا ١٥ قوله ولذا عوار -  
 بفتح العين ونمسا وهو العيب اي لا تؤخذ ذات عيب وقيل بالفتح العيب وبالفهم العور ١٢ ع ١٥ قوله  
 ولا تيسر بوجهل الفهم وقيدته ابن العربي اذن المعنى اذا كانت ما يشبه كمالها وبعضها انما لا يؤخذ منه الذكر ولا ان كانت  
 كمالها فلو أخذ الذكر ١٢ ع ١٦ قوله اما نشاء المصدق يتخوف الصادد كسر اللام بواو الضمة الصادقات الذي  
 هو وكيل الفقهاء في بعض الزكوة اي بان يؤذى اجتاده اي ان ذلك غير لهم دفع قالوا استشارنا راجع لما من البراء  
 والعود والذكوة ١٢ قس ١٧ قوله لا منعوني من ذلك بفتح المهملة وخفة النون الناشئ من اولاد العزاة اذا في عليه  
 اربعة اشهر وان كان ذكرافو جدي يدل على انها مأخوذة في الصدقة وهو يذهب البخاري فلذا ترجم بالترجمة  
 المذكورة واجاب المانعون انما خرج قول الصديق على المبالغة بدليل الرواية الاخرى لو منعوني فقالا والعقال  
 ليس فيه ذكوة ويشهد له قول عمر بن ابي سلمة اعدوا عليهم السبل - ولانا فخذوا كذا في النسخة والتسطان في سبق باقي مختلفات  
 الحديث في ٢٤٩ ١٣ ١٨ قوله توق كرا ثم احوط الناس اي اعدوا فخذوا من احوالهم اي منق كان  
 قس ١٩ قوله لا عرفن اي لا عرفنكم فدا على هذه الحالة ولكن ينبغي  
 لا اعرفن بفتح النون اي ما ينبغي ان تكونوا على هذه الحالة فاخرجكم ١٢ ع ١٩ قس ٢٠ قوله جوار بفتح الجيم  
 مسنود بل خوار يعني رضع الصنوت ١٢ كذا في ف. ٢١ قوله كلما جيب اذنت اي هرت عليه اخر سادات  
 على لفظ الجمول ويروي على العلوم في الفاعل لما الاولى ولما الاخرى قوله طير اي على رجل ١٢ ع ٢٢  
 قوله حتى يقتضي بين الناس معناه يعاقب بهذه العقوبة الى ان يفرغ الحساب ١٢ ع ٢٣ قوله  
 الزكوة على الاقارب ليس المراد ان الزكوة بهما معناها الشرعي اي ابتداء جزم من النصاب الى فقير مسلم غيرهما شئ  
 ونحوه وانما المراد بهما اخرجه من مالك لتسد به خلته المحتاج وتكتسب به الاجر والمثوبة عند الله ولزكوة عان  
 في التثنية مع ما ذكرنا فهذا يلتزم ما في الباب من الاحاديث مع الترجمة ١٢ ع ٢٤ قوله لا حرج

مشترك غير متميز فأخذ الساعي من صاحب أربعين مسنة ومن صاحب ثلاثين تبيعا وأعطى كل منهما من المال المشترك في جميع صاحب أربعين بأربعة أسباع التبيع على صاحب ثلاثين وصاحب ثلاثين بثلاثة أسباع المسنة على صاحب أربعين والله تعالى أعلم قوله من الغنم من كل خمس شاة (أ) أي من كل خمس شاة من الغنم قوله باب الزكوة على الأتارب يحتمل أن مراده بالزكوة مطلق الصدقة الشاملة للزكوة الأصل اتحاد الأحكام إلا ما علم بالشروع من الاختلاف ولم يعلم فهنا عند المصنف ما يدل على اختلاف الأحكام في هذا الباب بل ظاهر النص يقتضي الجواز فإن الله تعالى قد جعل الفقراء والمساكين وسائر الأنواع مصارف الزكوة على الإطلاق فمن يديعي التقييد يحتاج إلى دليل والله تعالى أعلم

حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة ملا من نخل  
 كان احب امواله اليه بغير حياء وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس  
 فلما انزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما يحبون قال ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك  
 وتعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وان احب اموالي الى بطني وانها صدقة لله ارجو بربها وذخرها عند الله فضعها يا  
 رسول الله حيث اراك الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك مال لا يحرم وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها  
 في الاقربين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله ففهمها ابو طلحة في اقراره وبقي عنه تابعه روح وقال يحيى بن يحيى واسماعيل عن مالك  
 راى بالبلاء حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري  
 قال خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في افحى او فطر الى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وامرهم بالصدقة فقال ايها الناس تصدقوا ففر  
 على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني اريكن اكثر اهل النار فقلن وبم ذلك يا رسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما  
 رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احدكن يا معشر النساء ثم انصرف فلما صار الى منزله جاءت زينب امرأة  
 ابن مسعود تستاذن عليه فيقول يا رسول الله هذه زينب فقال اي الزانية فيقول امراة ابن مسعود قال نعم انذ نوالها فاذن لها  
 قالت يا نبي الله انك امرت اليوم بالصدقة وكان عندي حلي فاردت ان تصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده احق من تصدق  
 به عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود زوجك وولدك احق من تصدق به عليهم بآب ليس على المسلم في  
 فرسه صدقة حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمن بن يسار عن عراك بن مالك عن  
 ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على المسلم في فرسه وعلامة صدقة بآب ليس على المسلم في عبده صدقة حدثنا  
 مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن خثيم بن عراك بن مالك قال حدثني ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن حنبل قال حدثنا وهيب بن خالد قال حدثنا خثيم بن عراك بن مالك عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه بآب الصدقة على البهي حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن هلال  
 ابن ابي ميمونة قال حدثنا عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا

بأفحاه نزلت بغير حياء بن بليث كثير هوان اسلم رايتكن وقتل ذلك بليث محلي فاردت قال النبي

الفرس المفرد لها جارية تبار من الفرس الملبس لانا نكاحا وكوبا وقد روي ما يوجب حمل هذا الحمل وهو ما في  
 الصحيحين من حديث ما نفي الزكاة الخيل ثلثة هي رجل ابرو رجل ستر ورجل ورجل وساق الحديث التي قولنا ما  
 التي هي ستر فرجل رطباً تغنيها وتعفها ولم ينس حق الشتر وقابها ولا طورها فبذا لا يقبل انما ويل بالعائرة لان  
 ذلك مما يمكن على عبده في ظهورها فلفظ رطباً يغني لادة ذلك اذا لم يثبت في رقاب الماشية ليس بالزكاة  
 وهو لا يورثها حمل منقطعي الفخا والفرج ونحو ذلك هذا هو الظاهر الذي يجب البقاء بعد انتمى تخلفا مطلقا  
 وهو ما روي عن عمرو عثمان بانها كانا بعد ثمان الخيل ذكره في البرهان لان اصحاب الخيل وجدوا في زمانها ١٢

### اسماء الرجال

مالك الامام المدني وقال يحيى بن يحيى النيسابوري وصلة في الوصايا واسماعيل بن ابي اويس وصلة في التفسير  
 كلاهما عن مالك بن انس المدني ابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الحمصي محمد بن جعفر هو ابن  
 ابي كثير الانصاري زيد بن اسلم الواسطي العدوي مولى عمر عياض بن عدان بن سعد القرشي العامري باب  
 ليس على المسلم في فرسه صدقة آدم هو ابن ابي اس شعبة هو ابن الناجي عبد الله بن دينار مولى ابن عمر  
 سليمان بن يسار مولى ميمونة عراك بن مالك الغفاري المدني باب ليس على المسلم في عبده صدقة  
 مسدد هو ابن سرور الكوفي يحيى بن سعيد القطان خثيم بن عراك بن مالك الغفاري المدني باب  
 اصدره على الشامي معاذ بن فضالة البوزيدي البصري هشام الدستوائي هو ابن عبد الله بن ميمونة هو ابن ابي  
 كثير الطائي البصري هلال بن ابي ميمونة هو ابن علي بن اسامة المدني عطاء بن يسار المالكي ابو محمد المدني

### حل اللغات

هنا قال في القاموس قل في الافراخ ساكنة وزع مسورة وزع مسورة ومعنونه ومعنونه زع لبا لبا الاول  
 منون والثاني مسكن ويقال زع مسكين وزع مسكين كثر فقال عن ارضها والى الجاب بالشيء او الغفر  
 والمرح انتهى فمن نوتة شبره باسماء الاصوات سراج اي ذور العشير الروح اللهب بغم الام  
 العقل الحازم بالاء والملة والزاى القابل لاره ١٢ وفي رواية عن ابن عباس هذه الآية تسهيها آية الزكاة  
 ١٢ يعني

بغير حياء قد اختلف فيه بل هو بكسر الهمزة او فتحها وهل بعدها همزة ساكنة او متحركة وهل الراء منومة او مفتوحة  
 وهل معرب ام لا ممدود ومفتوح مفتوح او غير مفتوح وهل هو اسم قبيلة او امارة او غير او ارض او بيتان ففعل  
 في فتح الباري وتنبه العيني عن نهاية ابن الاثير فتح المودة وكسرها وفتح الراء ومنها مع المدة والقصر قال فبذره  
 ثمان لغات انتهى والذي رايت في الشارحة يفتح الباء وكسرها وفتح الراء ومنها المدة فيها وفتحها والقصر وكذا القلم  
 في الطبى وعلى هذا فيكون خمسة ١٢ قسطلاني ١٢ قوله زع بفتح المودة وسكون المعجمة كهن وهي كلمة  
 تعال عند الرضى والى الجاب بشي فمن نوتة شبره باسماء الاصوات ١٢ قس قوله مال راجع بالمودة فيها  
 اي يرمع ما جره في الآخرة ومعناه ذوم كلاب ذناب ١٢ كملوا فاعل بمعنى مفعول اي مال مملوك ١٢ قس  
 ١٢ قوله راجع بالياء قال النودي معناه راجع عليك اجره ومنفعة في الآخرة اقول ويكمل ان يراد ما من  
 شاة الرواح اي الابواب والغوات فاذا ذهب بالجزء فاولى كراما في مطلقه للترجمة وكذا المطابقة الحديث  
 بالوجه الذي ذكره العيني من التوجيه في لغة الزكاة من ترجمة الباب ١٢ قوله اذهب من الازهاب  
 واللب العقل الخ من الشوائب والحازم القابل لاره وهو ما لاه وهو ما لاه فانما اذا كان القابل لاره يتقارب فبذره  
 اولي كذا في الجمع قال القسطلاني يعني انهم اذا ادون شيئا فالين الرجل عليه حتى يفعلوه سواء كان خطأ او صوابا ١٢  
 ١٢ قوله زع ولله احق الزكاة استعمل به لانفة على جواز دفع زكاة المرأة لزوجة الفقير ومن منعه حمله على  
 الطهر لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة اتفاقا وعليه ابو حنيفة ومالك وعلى الاول الشافعية والحمد في رواية القسطلاني  
 مختصر ١٢ قوله ليس على المسلم في فرسه صدقة استعمل به مالك والشافعية والحمد في رواية القسطلاني  
 في الخيل اهلاي اذا لم يكن للجماعة اما اذا كانت لجماعة ففي اناسم الزكاة اذا حال عليه الحول اتفاقا ومن قال بقولهم في  
 عدم الزكاة في الخيل ابو يوسف ومحمد وقال ابراهيم الخفي وحامد بن ابي سليمان والوجهين ووزع الزكاة في الخيل  
 المتناسلة اما في الذكور المنفردة والاناث المنفردة فروا بان هذا منقطع عن الخي قال ابن الهام وفي فتاوى قاضيان  
 قالوا الفتوى على قولهم وكذا راجع قولهم في الاسرار وانما شمس الامة وصاحب الحق فزج قول ابو حنيفة ومن وجعوا  
 على ان الاما لا يخذ صدقة الخيل جبراد حديث ليس على المسلم في فرسه صدقة تاويله فرس الغازي لان انما فتر

قوله وان مما ينبت الربيع قيل هو الفصل المشهور بالانبات وقيل هو الزهر الصغير المنفرد عن الزهر الكبير والله تعالى اعلم  
 وقوله يقتل قيل بتقدير يرمي ما يقتل قال العيني قلت لا بد من تقدير يرمي لان قوله ينبت الربيع فعل وقاعل ولا يصلح ان يكون لفظ يقتل مفعولا لا بتقدير يرمي ما انتهي  
 قلت وهذا عجيب منه فان المفعول مقدر وهو ضمير راجع الى الموصول اعني ما ينبت لكن الوجه ان يقال ان الجار والمجرور اعني ما ينبت الربيع يكون خبر الان ويقتل فعل  
 لا يصلح ان يكون اسما لان يقتل مفعول لا يتكون اسما لان وايضا لا بد من شيء يرجع اليه ضمير يقتل وايضا المعنى يقتضي التقدير اذ لا يصح ان يعد نفس يقتل لاني  
 هو فعل من الافعال من جملة ما ينبت الربيع بل لا بد ان يعد من جملة شيء يقتل وعلى هذا فلا يصح الجواب باعتبار ان ضمير ان معد وفي اي ان الشأن نعم يمكن ان يقال  
 ان كلمة من في قوله ما للتبعض ومن التبعية اسم عند البعض تصلح لا يتدعى اسمان وموجب الضمير يقتل والله تعالى اعلم

الى

الصيف لئلا يابس فالاستئناء منقطع أي لكن أكلة الخضراء تنتفع بأكلها فكانها أخذت الكلاء على الوجه الذي ينبغي وقيل متصل مفزع في الوثبات أي يقتل كل أكلة  
الأكلة الخضراء - والله أعلم بقوله قال نعم ولها أجوان الخ ولعل صلوات الله تعالى عليه أنزلها في الدخول بعد ذلك حتى سمعت ذلك من النبي صلى الله عليه وآله قصد إلى  
زيادة تحقيق الأمر والتثبيت عندها وبه يحصل التوفيق بين هذه الرواية ورواية أبي سعيد السابقة والله تعالى أعلم اهـ سندی





المسؤول حتى يعطيه ١٢ تسطواني ٢ قوله ولم الغنى اى مقداره المانع للرجل من السؤال وليس في الباب تعريض  
بالقدر المكونه من مدهما هو على شرطه الاكفاء بما يستفاد من قوله في الحديث ان الله تعالى ولا يبدى في غيبه  
ومن سئل بن الخطيب مرفوعا من سأل وعنده ما يغنيه فاما يستكثر من ان قال الشبل اعدوا رواه والغنى الذى لا يشقى  
مع المسئلة قد ما يغنيه ولا يشريه رواه ابو ذر وقيل انما هو بمن غدا وشا على دائم الاوقات وقيل انه منسوخ بالعهده  
التي فيها تغنى الرغنى بملك فسين درهما او قيمته او اعرض بان ادعاء النسخ مشترك بيننا لعدم العلم بسبق احدهما على الآخر ١٣  
قس مخفرا ١٤ قوله لا يستطيعون مزيا- بهنايد على ان من استطاع حرا فلها لزوع من الغنى كذا في الكرماني  
ومن ثم قال في الرد المختار ولا يحل ان يسأل شيئا من القوت من له قوت ليوحمرا لغفل اوها لقوة كالسبح المكتسب ويوم  
مططير علم بما لا لانه على المحرم ولو سأل المكسوة لا تشتت ليا لجماد اولطوب العلم جائز لو تظاهرا ١٥ قوله  
قيل وقال- والمراد به فضول ما يتجدد به اليه السوسن من قولهم قيل كذا وقال كذا وبناؤه على كونها غفيلين فاضمين  
متضمنين للتفسير والاعراب على ارجاء شجر الساه غفيلين من الغفيلين اوها مصدران وكسب يغرف على لغة ربهية  
والمراد المتكادله بلا مزودة وقصد ثواب فانها لنفس القلوب وارادوا مودا الذين بان يقول فيه من غير احتياط وادليل  
١٦ مجمع قس ١٧ قوله وكثرة السؤال المراد اما ان يكون من سوال الناس اموالهم والاستسكان رزنا وسوال المرء  
عاني عزم من المشابهة الذي تعبد بانظا به او السؤال من رسول الله صلعم عن اموره لم يكن لهم بها حاقة قاله العيني قال  
التسطلا في حمله على المعنى العام ثم ١٨ قوله فترك رسول الله صلعم بما هو جليل بن سراته الغفري والغفلا  
او اشعبي وروى ابن اسحق في مخازينه عن محمد بن ابراهيم التيمي قال قيل يا رسول الله احطيت غيبية بن حصن والا قرع بن  
حابس ما عايناه وكرمت جيلنا قال والذي نفسي بيده ليعيل خير من طلاع الارض مثل عيينة والا قرع ولكن انما لهما واكل  
جيلنا الى ايامه ونهزم من حسن لربنا برصول روى الرويان ١٩ قس ٢٠ قوله او سلا- يكون الزوامعاه المظنة  
للاسلام اولى ان يقول انها معلومة بحكم الظاهر واما الايان فباطن لا يعلمها الا الله وليس حكم بدم اياهه نى على الحكم  
بالقطع به ٢١ قس ٢٢ قوله ان يكسب في النار- بجمع اوله وفتح الكاف اى يلقى منكوسا ٢٣ قوله فجمع  
باللقاء والفعل الماضي وفي بعض الاصول يجمع بالبادية وضم الجيم وسكون الهم اى ضرب بيده حال كونها مجموعة  
وبين اسم لا عرف كقولهم تعد لقد تقطع بينكم على فكرة او رفع قاله التسطلا في قال العيني ويرى ضرب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بيده جميع بين معنى وكسفى اى حيث يجتمعان ٢٤ قوله اقبل- امر من الاقبال ولا يذرو  
الاصيل اقبل يفتح الموحدة امر من الاقبال كذا لما قال ذلك لتولى يذهب فقال لا يقبل لا بين لك وجه الاعطاء والمنع

قول النبي صلى الله تعالى عليه وآله ولا يجردني يغنيه ان ما يغني الانسان اى يسد حاجته كقوت اليوم فهو غني بحرم السؤال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال اه سبدي

(قوله باب العشر فيما يسقى من ماء السماء) وقد ذكر في آخر هذا الباب قال ابو عبد الله هذا تفسير الاول وكذا اورد في باب الاثني مثله وكانه  
اقى به في البابين لزيادة التأكيد والمقصود في الموضوعين واحد والمراد بقوله هذا هو ما سيحكي من حديث ابي سعيد في الباب الاثني وبقوله الاول ما سبق من حديث ابن عمر  
وهذا وان غير ظاهر لكن مقابلة هذا بالاول قرينة على ان المراد بهذا هو المتأخر المقابل للاول ولم يسبق حديث يعرف بالاولية لاحديث ابن عمر فمقابله المتأخر هو  
حديث ابي سعيد ثم قد فسر الاول بحديث ابن عمر توضيحاً للمطلوب فقال لم يوقت في الاول يعني حديث ابن عمر وفسر عدم توقيته بقوله وفيما سقت السماء العشر  
ومراد الورد على ابي حنيفة حيث اخذ باطلاق حديث ابن عمر فاشار الى انه حديث مبهم يفسره حديث ابي سعيد فالوجوب الاخذ به لا بالبهيم فافهم



ما تصدق به على يريته فقال هولاء صدقة ولنا هدية باب<sup>١٢</sup> اذا تحولت الصدقة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية<sup>١٣</sup> الانصارية قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة فقال هل عندكم شيء فقالت لا الا شئ بعثت به اليها نسيت به من الشاة التي بعثت لها من الصدقة فقال انها قد بلغت فحلبها حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا وكيع قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بلحم تصدق به على يريته فقال هولاء صدقة وولنا هدية وقال ابوداود<sup>١٤</sup> ابنا شعبة عن قتادة سمع انس عن النبي صلى الله عليه وسلم باب<sup>١٥</sup> اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا حدثنا يحيى بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا اكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي عبد الله مولى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثته الى اليمن انك ستاتي قوما اهل الكتاب فاذا اجئتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان هم طاعواك بذلك فاعبرهم ان الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم طاعواك بذلك فاعبرهم ان الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هم طاعواك بذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله حاج<sup>١٦</sup> باب<sup>١٧</sup> صلوة الامام ودعاؤه لصاحب الصدقة وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم<sup>١٨</sup> الآية<sup>١٩</sup> حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوة بصدقة منهم قال اللهم صل على آل فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى باب<sup>٢٠</sup> ما يستخرج من البحر وقال ابن عباس ليس العنبر بركاز فهو شئ دبره البحر وقال الحسن في العنبر واللؤلؤ الخمس وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هز م عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه فخرج في البحر فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فنقشها فادخل فيها الف دينار فرمى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفه فاذا بالخشبة فاخذها وله خطباء فذكر الحديث فلما نشها وجد المال باب<sup>٢١</sup> في الركاز الخمس وقال مالك وابن ادريس الركاز في الجاهلية في قليله وكثيره الخمس وليس المعدن بركاز وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المعدن مجار وفي الركاز الخمس واخذ عمرو بن عبد العزيز من المعدن من كل مائتين خمسة وقال الحسن ما كان من ركاز في ارض الحروب ففيه الخمس وما كان من ارض السلم ففيه الزكاة وان وجدت

فلما تحولت بها على ثلث اهل كتاب فان طاعوا فرض فترد بينهما وقول الله عز وجل لا قولك سكر لهم ان صلاتك سكن لهم<sup>٢٢</sup> قوله قد بلغت محلها كبر الحار اي مكان الذي محل وذلك ان صلواتك تصدق بها على نسبية صارت ملكا لما دفع لها القدر بالبيع وغيره فلما اتمها لمسلم وتحولت اي انتقلت عن حكم الصدقة جازا للقبول والاكل كذا في قس ١٢ قوله حيث كانوا ظاهره ان المؤلف ينتار جواز نقل الزكاة من بلد المال وهو منسوب الغنية والاصح عند الشافعية والمالكية عدم الجواز قس ومحدث باب<sup>٢٣</sup> مع بيان في ٢٩٥ ١٢ قوله واتق دعوة المظلوم اي تجنب الظلم مثلا يدعوك المظلوم قوله فان اتي فان الشان وهو تحليل لا انتقاء وتمثيل لدعوة من يقصد الى السلطان متظفلا فلا يجب عزه قاله العيني قال السلطان في انا ذكره عقب المنع من اخذ الكرامة لا لشارة الى ان اخذها ظلم فانه ليس بينه وبين الله تعالى وان كان المظلم عاصيا لما ورد دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ١٢ قوله اللهم صل على آل فلان كذا في رواية الاكثرين ولا يرد على فلان المعنى واحد لان المال يطلق على ذات الشئ كذا في العيني والسلطان ١٢ قوله اللهم صل على آل اباؤي يريد اباؤي نفسي كما مرى اغفره وارحمه قاله امثالا لانه قد وصل على عظيم وبذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لا ذكره بغيره من غير على الصحيح الذي عليه الاكثر ١٢ قس قوله ليس العنبر بركاز لفتح العنبر والوصلة بينهما لكون ساكنة نوع من الطيب وفي القاموس روث دابة بحرية او نجح عين فيه انتهى قيل هو زبد البحر كذا قال ابن سينا وما يبيح ازدوث دابة او قوسا او من زبد البحر بعد قيل انه يشبه قيل انه نبات قوله وهو البحر ففتح الملمات اي دفعه ١٢ قس قوله ليس في الذي يصاب في الماء لان الذي يتخرج من البحر ليس في لغة العرب ركازا ١٢ قس قوله فخذها اليه اي الى اهل مسمى قوله فلم يدر كذا اي سفيضة يركب عليها ويحتمل الى صاحبها ويبحث فيها قضاء دينه قوله فرمى بها في البحر يقصد ان الله يوصلها الى المال كذا في قس ١٢ قوله فخرج الرجل الذي اسلفه من مركبا قد جاءه فاذها خشبة فاخذها لانه طاعها فاذا انشرا واهداه الى العينة التي في جود الاستخراج من البحر من قطع الشجر من غيره وادنى الملايش في السطابق كذا في قس ١٢ قوله في الركاز الخمس بكسر اللام وتخفيف الكاف وفي آخره زاي وهو يقال للمعدن والركن جميعا والمعدن خاص لما يكون في الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء هو عطف على اخذ الصدقة بتاويل المصدر اي والرد في الفقراء ويجوز في مثله النصب بتقدير ان كمل يجوز الرد كما في قوله تعالى ومن ايتيه بركم البرق وقوله حيث كانوا الصنف فيه اما للاغنياء والفقراء جميعا والمقصود بيان انه لا يجوز نقل الزكاة كما عليه الجمهور واللفظ فقط وحيث لتعميم امكنة الفقراء والمقصود بيان جواز النقل والحديث اعني من اغنياءهم وفقرائهم انفس ياغنياء تلك البلدة وفقرائهم ها يكون دليلا على عدم جواز النقل وانفس ياغنياء المسلمين وفقرائهم يكون دليلا على جواز النقل والله تعالى اعلم وقوله وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس هو بالواو في كثير من النسخ وهو الظاهر لانه من كلهم لمصنف ذكره في الكلام الحسن وبالفاء في بعض النسخ اعني فانما قالوا للتعليل اي ولا يصح فانما والله تعالى اعلم وقوله ليس في الذي يصاب في الماء اي ولو كان ذلك دهم كما في الحديث الاسر ثلث الذي ذكره في الباب فكيف في غيره ولهذا المعنى ذكر الحديث الذي ذكره

حدثنا علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوة بصدقة منهم قال اللهم صل على آل فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى





१५३

ان الصدقة لا يخرج عن كافر ولا قيده بقوله من المسلمين وقرضه من هذه تمييزين تجب عليه او عنه بعد وجود شرط الاسلام. كذا في القسطلاني ١٢ **قوله** بركي بلغ الكفاف منيا لمفعول اوبكرها بابانيا للمفاعل اي يؤدي الزكوة في التجارة زكوة قيستم آخر المحو وفي الفطر زكوة ابدانهم قال القسطلاني في هذا قول الجوزي وقال الخطيب لا يلزم السيد زكوة الفطر عن عبيد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد كما تان انتهى ١٣ **قوله** فعدل الناس. اي مغوية ومن مدح قال الكماني فان قلت التخصيص خلاف الظاهر فيكون المراد به الصحابة فيصير اجماعا سكوتيا قلت الاصل في الام ان يكون المجلس الصادق على القليل والكثير والاستسقاء مجاز انتهى قال البيني هذا يلخص ١٤ وذكر ابن المام عن مجاهد قال كل شئ سوى الخطة فدية صاع وفي الخطة نصف صاع ونحوه عن طاووس وابن المسيب وابن الزبير وسعيد بن جبيرة وبسطه واخرجه الطحاوي عن جماعة كثيرة ثم قال فذا كل مارونيا في هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه وعن تابعيهم كلها على ان صدقة الفطر من الخطة نصف صاع وما سوى الخطة صاعا وما على احد من اصحاب رسول الله صلعم ولا من التابعين روى عنه خلاف ذلك فلا ينبغي لاحد ان يخالف ذلك اذ قد هار اجماعا فيمن ابي بكر وعمر عثمان وعلي انتهى مخترا ابتداء من كلامه فيلخص ثم ١٥ **قوله** يعطيا الذين يلقوننا. اي الذي يتبعنا انما يقبضنا ومباذيرهم ابن بطال وقال ابن التيمي معناه من قال انا فقير والاول الامر ولؤيده ما وقع في نسخة الصنعاني عقب الحديث قال ابو عبد الله المحضف كانوا يعطون لجمع لا للمنفرد ١٦ فتح الباري اسماء الرجال ملك بوالالام المدني تافع مولى ابن عمر باب صدقة الفطر صاع من شعير قبيصة بن عقبة بوالعامري زهير بن اسلم مولى عمر بن الخطاب عياض بن عبد الله هو عامر الآي باب صدقة الفطر صاع من تمر احمد بن يوسف هو احمد بن عبد الله بن يوسف التيمي الليث هو ابن سعد الامام تافع مولى ابن عمر باب صاع من زبيب عبد الله بن ميمون هو ازهد المروزي صفيان التوري ومن بعده تكرر في هذه الصفة باب الصدقة قبل العبد آدم هو ابن ابي اسحق السعديان حصص بن يسيرة الصنعاني نزيل الشام موسى بن عقبة الاسدي الامام في الفازي تافع مولى ابن عمر عاف بن فضالة ابو زيد البصري ابو عمرو من لحقه هم السابغون قال ابو سعيد هو الحذري باب صدقة الفطر الخ. ابوالنعمان محمد بن الفضل السعدي حماد بن زيد بن درهم المازدي الجهمي الوب هو السعدي تافع مولى ابن عمر باب صدقة الفطر على الصغير المصدود هو ابن مسهر بن يحيى هو ابن سعيد القطن عميد الله هو ابن عمر العمري ١٧

**١٥** قوله وانني المرأة المزوجة لا تحب فطرها على زوجها عندنا بـ حنيفة والنفري  
 وابن المنذر والحديث جهة لهم وقال الشافعي واما في ذلك في الصحيح انها تابعة للنفقة **١٦** كـ **٢** قوله من اقط  
 قال في القاموس الاقط مشتاة وبجر كلف ودجل وابل شئ يتخذ من الخيش الغني انتهى وفي العين هو يلبس  
 بحفف يابس يستخرج يطبخ به ويقال له بالفارسية ما سينته انتهى قال القسطلاني وان اشهد المخرج جوهره لم يبرز **١٣**  
**٣** قوله ففعل الناس اراد به معاوية ومن معك مخرج به في الرواية الاخرى عدله قال في القاموس العدل  
 اى بالفتح المثل والشيء لا عدل اى بالكره انتهى وقال الاخفش بالكره الشئ وبالفتح مصدر مدبر متبني مد  
 هو رجع الصارع قس قال العين قال النحوي هذا الحديث بمعناه حنيفة ثم قال بانه فعل صحابي وقد قاله  
 البوسيدي وغيره من الصحابة ممن هو المول حبيبة منه والمحال ان يبي صلعم وقد اجتمعوا فيه بانه راي رآه لا قول سمع  
 من النبي قلنا ان قوله فعل صحابي لا ينبغي لانه قد وقع خبره من الصحابة في العلم القطر يدل قوله في الحديث فاخذنا  
 بذلك ونلفظه الناس للعلم وكان اجماعا ولا تصرف في لغة اى سعيه لذلك بقوله لا نأفلا ازال اخرجه لانه لا يقدر  
 في الاجماع سيما اذا كان فيه الخفاء المار به او نقول اذ الزيادة على قدر الواجب تطوعا وبمعنى بعض بيان في  
 الصفة الآتية انشاء الله تعالى **١٤** **٤** قوله السمر لم يفتح العين السلام وسكون اليم وبعد باراء معدودة وهو  
 ابر الشامي ويطلق على كل **١٥** **٥** قوله ام بركة الفطر قبل خروجه من البيت في قوله ام بركة الفطر  
 وجوب الاداء قبل صلاة العيد ولكن يجوز على الاستحباب وذلك ليحصل الفضا والفقراء في هذا اليوم ويسر يتحون من  
 الطواف قال العين قال الكرماني في خص ان خير الى آخر السناد ان الحديث الذي الملق في يوم الفطر وقال احمد  
 لو كان لا يكون باس بالثاخير من يوم الفطر ايضا انتهى **١٦** **٦** قوله كن يخرج في منتهى صلح يوم الفطر ما عا من  
 طعام قال ابو سعيد وكان طعامنا الخ قال العين هذا يدل مريحا على ان المراد من قوله من طعام انه احد الاضاف  
 المذكورة اى الى الهراقة والمطابقة في قوله يوم الفطر يمكن لا يدل على اجماعا قبل الخروج الى الصلوة مريحا انتهى قال  
 صد الشريعة اعلم ان الواجب عند الشافعي صاع من الخجاز وهو خمسة ارطال وثلاث رطل وعندنا نصف صاع  
 من العراق وهو سونان على ان السن اربعون سناد والا سناد اربعة مثاقيل ونصف مثقال فاقن ما تراه وثمانون  
 مثقالا انتهى مختصرا وفي الدر المنثور والصاع المعتبر ما يسح الفاراديين درهمان ماش او در **١٧** **٧** قوله  
 على الحر والمملوك سبق باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين قال ابن المبرقع هذه الترجمة الاولى

بَابُ وَجوب الحج وفضله وقول الله تعالى وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَا لَكَ

كتاب الحج  
عز وجل  
حتى الرزق  
حدثنا محمد بن أبي بكر المصدي  
قوله  
فلم تأت به

أبو الدين ثم الجهادي في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قطع الطعام وتقرر السلام الجودي حديث أبي موسى رضي الله  
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من ساء وديده وكذا وقع الغفيلة أنموذجاً في الأحاديث فالجواب هو جبين  
 أحدهما جزي على اختلاف الأحوال والأشخاص كما روي عنه عليه السلام قال جبين لمن لم يجمع الفضل من أربعين غزوة  
 غزوة لمن يجمع الفضل من أربعين جزيه والآخرون الغفلة من مرادة والمراد من الفضل الأعمال كذلك يقال فلان عاقل  
 إن ساء من اعظم ومنه قوله عليه السلام خيركم خيركم لاهل انشئ كما مر مع اختصار ذكره في كتاب الأيمان ١٢  
**مسألة** باب من قال إن الأيمان هو المصلح ١٢  
**اسماء الرجال**  
 كتاب الناسك عبد الله بن يوسف بن النخعي مالك الامام المدني ابن شهاب هو ابن جزي  
 سليمان بن يسار مولى يونس بن باب قول الله تعالى احمد بن عيسى الشري المصري ابن وهب عبد الله  
 المصري يونس بن يزيد الدمشقي ابراهيم بن موسى التميمي المعروف بالغراء الصغير الوليد هو ابن مسلم القرشي  
 الاموي اوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عطاء هو ابن ابراهيم القرشي باب الحج على الرجل الخ وقال امان  
 هو ابن يزيد العطار البصري ما وصله ابو نعيم مالك هو ابن دينار البصري الزاهد ابو يحيى القاسم هو ابن محمد  
 ابن ابي بكر الصديق قال محمد بن ابراهيم المقدسي وصله السمعاني يزيد بن زريع البوسطاني البصري غزوة  
 بفتح العين الملقب وسكون الراء وفتح الراء ابن ثابت الانصاري عمرو بن علي هو الغساس العيصي ابو اسام  
 الضحاك بن محمد النبيل يمين بن ثابت ابو عمران الحبشي المكي باب فضل الحج المبرور عبد العزيز هو الوديعي  
 الامام جزي المدني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم الزهري الزهري هو ابن شهاب سعيد بن المسيب بن حزن الخ  
**حل اللغات**  
 المناسك جمع ناسك وهو التبعيد ويقع على المصدر والزمان والمكان ثم سميت  
 امورا الخ كلما ناسك الاستطاعة الزاد والارادة في طريق عتيق بغير ليشه واليهضوا التعميم موضع  
 عن طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلثة ايام من مكة الزاوية في الاصل البئر الذي يستظهر به الرجل  
 يعمل متاعه ولطعامه والمراد من عاقله متاعه احتيقه على حملها على حقيبة الرجل وادد فخالقه هذا اذا كان  
 بصيغة الماضى كما في رواية ابى ذر ولكن يشبهه بعضه الامر مبرور مقبول نرى نتفقه  
**ع** جمع ناسك لفتح السين وكسرها وهو التبعيد ويقع على المصدر والزمان والمكان ثم سميت امورا الخ كلما  
 من ساء ١٢ يعني عيبه هو البئر الذي يحمل متاعه ولطعامه وادد فخالقه هذا اذا كان  
 وهو اكسب عليها ١٢ ع-

الجاء وبعده الخ البرور فان قلت في حديث ابن مسعود رضي الله عنه افضل قال الصلوة لو فتنا ثم ذكر بر  
 (كتاب الحج) قوله وقول الله تعالى وتلك  
 على الناس حجر البيت من استطاع اليه سبيلا المشهور في اعراب من استطاع انه بدل من الناس فخصص له ويبحث فيه بعضهم بانه يلزم الفصل بين البدل والمبدل  
 منه بالمبتدأ وهو محل فويل انه فاعل المصدر ورده ابن هشام بان المعنى حينئذ هو الله على الناس ان يحج المستطيع فيلزم اثم جميع الناس اذا تخلف المستطيع و  
 تعقبه البدر في المصايح بانه يتأخر على ان تعريف الناس للاستغراق وهو ممنوع لجواز كونه للعهد والمراد به المستطيعون وذلك لان حجر البيت مبتدأ خبر قوله لله على  
 الناس والمبتدأ وان تأخر لفظ فهو مقدم على الخبر رتبة فالتقدير حج المستطيعين البيت حتى ثلث لله على الناس اي على اهل مكة المستطيعين بل جعل التعريف للعهد مقدم  
 على جعله للاستغراق فيتعين المصير اليه عند الامكان انتهى ثم هذه الآية وكذا الحديث لا فائدة وجوب الحج اصاله والفضيلة تبعاً اذا الوجوب مستلزم للفضيلة قطعاً و  
 لذلك اخبر المصنف في الترجمة الفضيلة عن الوجوب والله تعالى اعلم قوله ادركت ابي شيخنا كبير الخ هذه الحديث يقتضي انها زعمت ان الحج فرض على ايها وهو في  
 تلك الحالة وان النبي صلى الله عليه وسلم قرها على زعمها ذلك والمخالف في ذلك يقول ان الاستطاعة شرط للحج بالكتاب فلا بد من تأويل الحديث ولا يخفى ان الاستطاعة قد  
 جاءت مفسرة في الحديث بالزاد والراحلة فاشترط استطاعة نائمة على ذلك يحتاج الى دليل نعم من لا يقدر بحج عليه المحج لا يحج بنفسه لما فيه من تكليف فلا يطاق  
 وهو مدفوع بالتص بل ليوصى غيره والله تعالى اعلم قوله باب قول الله تعالى يا تارك ارجالا وعلى كل ضامن لعل المراد بيان الآية من حيث ان الراكب متى رمل فان ذلك لما كان





باسقاط اللام واشتباها وزاد اليه ذود كذا فيصير مرقين اي وكذا من كان اقرب من هذا الاقرب ١٣ مقتط من ع  
 قس **هـ** قوله حتى اهل مكة. وغيرهم ممن هو بماء فغ اهل على ان حتى ابتداءه وذكر الكرماني انه دوس  
 فيها ايضا الجركذا في القسطلا في قوله يهلون منها اي من مكة قال الشيخ عبد الحق في المعاني هذا مخصوص بالبحر وما  
 العمرة فيعمل لها اهل مكة من الحبل انتهى قال الطيبي بن ابدل على ان المكي يهتاف نفس مكة سواء احرى البحر او عمرة  
 والمذهب ان العترة يخرج الى ادنى المكي فيحترق منه لانه صلح امره ان يشهد الارادات ان تعمر بان تخرج الى المكي فحرم  
 والمدينة مخصوص بالبحر انتهى ١٣ **هـ** قوله مل اهل المدينة ذوا الحليفة. بالتحقيق وهو قريب المدينة المشتهر  
 الآن بدير على وصل اهل الشام مبيعة اي اذا وردوا من غير طريق المدينة وكذا اهل مصر وهي المحفة بضم الميم وهو  
 المسعى براءع قاله القاري في شرح الموطا في الدرا المختار وهي بقرب رابع سميت بذلك لان السيل اجتمعا  
 قال محمد في الموطا وقد خص لاهل المدينة ان يخرجوا من المحفة لانشاء وقت من المواقيت بلغنا عن النبي انه قال  
 من احب منكم ان يستمتع بشي الى المحفة فليعمل اجرا بن ذلك ابو يوسف عن اسحق بن راشد عن محمد بن علي  
 عن النبي صلعم انتهى قال القاري ويسمى هذا السند سلسلة الذهب ١٢ **هـ** قوله ولا اهل اليمن يلمن يلمن  
 الاول والثاني والرابع وسكون الثالث ويقال الملم بالهمزة هو لا صل واليه بدل متاود هذا الحديث وان الملق  
 فيها ان ميقات اهل اليمن يلمن من المراءنا ميقات سائمة فاجتاز عن نجد اليمن ميقات الهيا ميقات نجد المجاز  
 بدل اهل ميقات اهل نجد قرن فاطق اليمن واورد بعضه وهو سائمة من مائة ١٢ قاله القسطلاني ١٢ **هـ** قوله  
 لما فتح بذان المصرا. بضم قاذ وبين الفعل وذان تاب عن الفاعل والمصرا البصرة والكوفة صفه لدولابي  
 ذكر عن الكشي يفتح فتح بذان المصرا بفتح الفاء اي لما فتح الله كذا في القسطلاني قال النبي فان قلت هما من نصير  
 المسلمين وينبتا في يوم عشرين الخطاب فكيف يقال لما فتح بذان المصرا قلت المراد فيفتحها غلبه المسلمين على ارضها  
 وذين البصرة والكوفة فثانون فرسما ١٣ **هـ** قوله ولا اهل نجد قرنا. قد يكتب بدون الالف ويقربا لثبوت  
 على اللفظة الربوة الا ان يقال انه علم بالبقعة كالهكرما في ١٣ **هـ** قوله قد هم ذات عرق. اي قد عظم لهم ذات  
 عرق وهو الجبل العزير وقيل العرق من الارض السبعة تنبت طرفا ودينها وبين مكة اثنا عشر واديون ميلا  
 كذا في القسطلاني قال الكرماني واختلفوا في ان ذات عرق حارث بنوكيت رسول الله صلعم بها جهاد عمره والاصح هو  
 الثاني كما هو ظاهر لفظ الصحاح وغيره انشاق انتهى ومع العين الاول وبسط الكلام فيه في عمدة القاري اعلم ان  
 العلماء اختلفوا في ان الافضل التزام الح من هذه المواقيت لكون منزله لما في فيقال لماك واستحق احراره من

المواقيت افضل واجتواها حديث الابواب وقال النودى واليوسف والشافعي والافزون الاحرام من المواقيت  
 رخصه واعتدوا في ذلك على فعل صحابه معه فانهم احرسوا من قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر  
 وغيرهم قالوا بهم اعرف باسنة وفي تعليق البخاري كره ثمان ان يحرم من خراسان وكرمان قال ابن بزيعة في  
 هذا الموضع اقول منهم من جوزه مطلقا ومنهم من كره مطلقا ومنهم من اجازته في البيعة دون العترة وقال الشافعي  
 واليوسف الاحرام من قبل المواقيت افضل لمن تولى على ذلك وفي رواية ابن داود ومن اهل الحجاز ادعوا من  
 المسجد الاقصى الى المسجد الحرام عترة الله ما تقدم من ذنبه وما نفروا وجبت لاجل هذا يعني مختصرا **هـ** قوله  
 من طريق الشجرة. التي عند مسجد ذي الحليفة وقيل المدينة من طريق الحرس بالملها والارامندة مفتوحة  
 موضع نزول السافر آخر الليل او مطلقا وهو اسفل من مسجد ذي الحليفة فواقرب الى المدينة منها ١٢ كذا في  
 ع قس **اسماء الرجال**  
 مالك الامام نافع مولى ابن عمر باب مل اهل الشام مسدو هو ابن سرمد حماد هو ابن زيد مسدو  
 وطاؤس تقدمه قريبا باب مل اهل نجد احمد هو ابن عيسى البغدادي المصري ابن وهب عبد الله  
 المصري ابو محمد يونس بن يزيد الداريلي باب مل من كان دون المواقيت فقيمت هو ابن سعيد اشقفت  
 حماد هو ابن زيد الازدي عمرو هو ابن دينار المكي طاؤس هو ابن كيسان البجلي باب مل اهل اليمن  
 معلى بن اسد النعمي ابو اليشتم وهيب بن خالد ومن بعده مروا قريبا باب ذات عرق الا على بن سلم  
 سبيد الطوسي سكن بغداد عبد الله بن نير البغدادي ابو هشام الكوفي نافع مولى ابن عمر باب خروص النجى  
 صلعم الا ابراهيم بن المنذر القرشي الحزامي المدني النسي بن عياض المدني عبيد الله بن عمر بن حفص تقدم  
 قريبا نافع مولى ابن عمر ١٣  
**حل اللغات** يلمن ويقال الملم  
 بالهمزة وهو الاصل والياء بدل منها وهو جبل على مرتلين من مكة المعوس موضع نزول السافر آخر الليل او  
 مطلقا وهو اسفل من مسجد ذي الحليفة فواقرب الى المدينة ١٣  
**ع** اي قالوا لان الاعم يستعمل بمعنى القول المنص ١٣ قس **ع** اي هذه المواقيت لانهن على مذق  
 المكاف ١٢ **ج** اي في القاموس يلمن او الملم او بمرام ميقات اليمن جبل على مرتلين من مكة ١٣ **ل**  
 ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب **ع** التي تسكنونها الى مكة من غير مل ١٣ قس **ع** موضع  
 على ستة اميال من المدينة ١٣ **ق** او شيخ  
**ع** البصرة والكوفة ١٣  
**ع** ظاهره في العترة دون البعيدة والله اعلم

الشجرة وإذا رجعت صلى بذي الحليفة بطن الوادي وبات حتى يصبح باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق وإدمبارك حدثنا الحميدي  
 قال حدثنا الوليد وبشر بن بكر التميمي قال حدثنا الأوزاعي قال حدثنا يحيى حدثني عن عمار بن عبد الله بن قيس قال سمع ابن عباس يقول أنه سمع عمر يقول  
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أتاني الليلة أت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عني في حجة حدثنا  
 محمد بن أبي بكر قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عوف قال حدثنا سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 أرى وهو في معزة بذي الحليفة بطن الوادي قيل له إنك ببطن الوادي وقد آتاك ببطن الوادي وقد آتاك ببطن الوادي وقد آتاك ببطن الوادي وقد آتاك ببطن الوادي  
 معزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أسفل من المسجد الذي بطن الوادي بينهم وبين الطريق وسط من ذلك باب غسل الخلق  
 ثلاث مرات من الثياب حدثنا محمد قال حدثنا أبو عاصم النبيل قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء أن صفوان بن يحيى أخبره  
 أن يعلى قال لعمر أرى النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى إليه قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم بالحجرانة ومعه نفر من أصحابه جلوس رجل  
 فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل آخر يعمره وهو متفجع بطيب فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاءه الوحى فأشأ رعم إلى  
 يعلى فجاء يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد أظلم به فادخل رأسه فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فسرى عنه فقال أين الذي سأل عن العمرة فأتى برجل فقال اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات وانزع عنك الجبة وأصنع فعمرك  
 كما تصنع في حجة فقلت لعطاء أريد أن أفاء حين امرأ أن يغسل ثلاث مرات فقال نعم باب الطيب عند الإحرام وما يلبس إذا أراد  
 أن يحرم ويترجل ويذنه وقال ابن عباس يشتم المحرم الزحمان وينظر في البراة ويتداوى بما يأكل الزيت والسمن وقال عطاء يتختم  
 ويلبس الهميان وطاف ابن عمر وهو محرم وقد حزم على بطنه بثوب ولم تر عائشة بالتبان بأساً قال أبو عبد الله تعفى للذين يركلون  
 هودجاً حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن منصور عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر يذنه بالزيت فذكرته لبراهيم  
 فقال ما تصنع بقوله حدثني الأسود عن عائشة قالت كفى انظر إلى وبص الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم حدثنا  
 عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كنت أظلم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الإحرام حين يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت باب من أهل ملية حدثنا أصبغ قال أخبرنا ابن

الوادي المبارك ثق رسول الله عُمَرُ وَهُوَ مَعْرَسُهُ وَمَعْرَسُهُ بِالْمَنَاخِ بَيْنَهُ وَسَطًا وَقَالَ ابُو عَامِرٍ اخْبَرَنَا ابْنُ جَرِيرٍ مَا تَصْنَعُ فَقَالَ قُلْتُ

الخلق في العادة يكون على الثوب والديبل عليه ما سياتي في محرمات الاحرام بلفظ عليه قميص فيه اثر صفة وروى مسلم فاما ما روى عليه جبرته بها اثر خلوق الحديث ١٢ معنى مضمرا **١١** قوله بما ياكل الزيت والسمن بالجر فيما لا تدل اويان لما ياكل والنفس على تقدة براعى كذا في العينين ١٣ **١٢** قوله بالثان بضم الغونقية وتشديد الموحدة سراويل قصير بستر الموحدة المغلفة بلبسه الملاحون ونحوهم ١٤ **١٣** قوله كان ابن عمر يدن بالزيت اى يغمر الطبيب قوله ذكرته اى امتناع ابن عمر عن الطيب عند الاحرام فقال اى ابراهيم ما تضع بقول ابن عريش اثبت ما يناديه من فعل الرسول معلم ١٥ **١٤** قوله

اسماء الرجال باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الزبير ابوكم الوليد بن مسلم القرشي  
مولاهم بالبصرة المشق الاوزاعي عبد الرحمن بن غزوي يحيى بن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصر البجلي مكرمة  
لبن عبد الله مولى ابن عباس اصله بصرى ثقة ثبت عالم بالفسير محمد بن ابي بكر القندي فقيهل بن ليثان  
الفرجى موسى بن عقبه الاسدي الامام في المغازي باب غسل الخلق ابو الوفاء محمد بن الحسن بن محمد  
ابن جبرئيل عبد الملك بن عبد العزيز عطاء بن ابي رباح ابو محمد القرشي مولاهم المكي صفوان بن  
يعلى بن ابي عمير النخعي باب الطيب عند الاحرام محمد بن يوسف هو الفريابي منصور هو ابن المعتز الكوفي  
سعيد بن جبير الاسدي مولاهم الكوفي باب من اهل طبها الصبيح هو ابن الفرج بن سعيد الاموي ابن  
وهب عبد الله المصري ابو محمد

حل اللغات يتوخي المناخ بغم الميم وبالياء الميمنة  
فيها اى يقصد البرك يتجوز يقصد الخلق بلغ الى البحر مذهب من الطيب يعمل فيه زعفران الجعافنة بكسر  
الهميم واسكان العين وتخفيف الراء وتشديد با واقعة بين الطائف وكلمة دوى الى مكة ادنى متصغرة مستطمة  
قد اخلل به اى جعل الثوب لكا نظرا يستقل به لفظ من الغليظ وهو موت النفس المراد ومن النائم  
من شدة نفل الوحي سترى عنه كشف عنه يترجل اى يسرع شعره بالمشط

عده بلغ المعجزة مذهب من الطيب يعمل فيه زعفران ١٣ قس عده اى جعل الثوب عليه كظلمة ١٢ ع -  
عده اى يسرع شعره بالمشط ١٣ قس للحم هو ابن ابي رباح وصلا بن ابي شمية ١٣ ده بكسر  
السا حارب وهو شبه نكرة السراديل يجعل فيها الدرههم والشهد على الوسط ١٢ سه من لبد شعره بمعنى جعل فيه  
شبهما نحو الصبيح لتجتمعه شعره ١٣

رَقُولُهُ بَابُ قُلِّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ الْعَقِيقُ الْوَكَانُهُ ارَادَ قَوْلُهُ وَلَوْ حُكَايَةً عَنْ غَيْرِهِ  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ رَقُولُهُ اغْسَلِ الطَّيِّبَ الَّذِي بَكَ (الْظَّاهِرُ) الْمَوَدَّ الَّذِي يَجْسَدُكَ فَالْوَطَنُ  
 يَبْكِيكَ فِي دَفْعِ ذَلِكَ وَالْحَاصِلُ أَنَّ الرِّوَايَاتِ طَوْنٌ وَرَدَتْ بِوُجُودِ الطَّيِّبِ بِشَوْبِهِ إِضَافًا لَكِنْ  
 أَعْلَمُ رَقُولُهُ لِلَّذِينَ يَرْحَلُونَ هُوَ دَجَاهَا كَتَبْتُ فِيهَا مَشْرُوعَ النِّسْمِ نَقْلًا عَنْ بَعْضِ  
 رَجُلٍ بَعِيدٍ أَيْ وَضَعَ عَلَيْهِ الرَّجُلُ لَانَّهُ فَاسِدٌ أَنْ يَقَالَ يَرْحَلُونَ هُوَ دَجَاهَا أَيْ يَضْحَكُونَ  
 مَعَ كَتْفٍ ظَاهِرٍ فِي الْمَعْنَى فَظْهَرَانِ قَوْلِ الْحَافِظِ وَغَيْرِهِ التَّشْدِيدُ وَهُوَ لَيْسَ بِصَوَابٍ أَهـ

١٥ قوله صل في هذا الوادي المبارك قال الكوفي في ظاهره ان هذه الصلوة صلوة الاحرام وقيل كانت صلوة الصبح والاول اعراضه ١٦ قوله عمرة في حجة: يرتفع عمرة فبرئتها فمخدوف اي قل هذه عمرة في حجة وهو رواية الاكثر من ولابي ذر عمرة بالنصب على الحكاية اي حكاية اللفظ اي كل جعلتها عمرة في حجة كذا في القسطلاني قال العين فيه اخفطية اي بقران والدلالة على وجوده وعلى ان الجميع كان قادرا في حجة الودع وذلك لانه امر ان يقول عمرة في حجة فيكون ما هو ايان يجمع بينهما من البيقات وهذا هو بين القرآن فاذا كان ما هو اياه استمال ان يكون حجة غلات ما امر به انتهى قال القسطلاني وهو يبين انه صلح كان قادرا او يكون امر به بان يقول ذلك لما صح به يعلم بمشروعية القرآن انتهى وبسبب الكلام في ١٣ ١٢ ١١ قوله ان ادري - بعض الهزلة وكسر الادي في السام في رواية كريمة راي بعض الرافضة كسورة اي راد وغيره وفي رواية مسلم آتى في معمره ١٢ ١١ قوله وهو في معمر - بلفظ المفعول من التقرب لانه اسم مكان وفي بعضها معمر بلفظ الغافل كذا في قس والتعريس النزول آخر الليل ١٢ ١١ قوله وهو اسفل يجوز بالرفع والنصب هو الواواية قوله ينهم اي بين المعمرين بكسر الراء وفي بين المعمر بكسر الراء فان قلت ما عرابي قلت اسفل فصر اول البتة او ينهم وبين الطريق خبر ثالث ووسط خبر ثالث او يدل فان قلت ما فائدة الثالث وهو معلوم من الثاني قلت بيان انه في حاق الوسط لا قرب لالي احد الجاهلين فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة وقد قيل لعليق بقرب مكة وهذا الخليفة بقرب المدينة قلت نعل الوادي يندس هنا الى ثمره او ما عتيقان او المراد بالعقيق قالوا الجوهرى في صحاحه والظاهر ان قوله الكرماني ١٣ ١٢ قوله حدثنا محمد كذا في المنقول عنه وفي غيره من نسخ الموجودة وقال ابو عامر الزهري على صورة التعليق قال العين ابو عامر اسم العنكب بن محمد وهو بن شيوخ بجاري من اخزاه وهذا الصورة التعليق وبه جزم الاسعيني وقال الكرماني في بعض النسخ العراقية حدثنا محمد قال حدثنا ابو عامر جوينا محمد بن المشي المعروف بالزمن ولما محمد بن عمر الجعاني ولما محمد بن بشارة انتهى كلام العين ١٣ ١٢ قوله بالجماعة بكسر الجيم والعين الهللة وتشديد الراء ومنهم من يخفف الراء ويسكن العين وهي بين الطائف ومكة وهي الى مكة ادنى ١٣ ١٢ قوله يخط من الخطب وهو صوت النفس الزبد من ان ثم ١٣ ١٢ قوله ثم سرى عنه روى بتشديد الراء وتخفيفها وتشديد الراء كسيف عنه ما يشناه شيئا بعد شي بالندبة كذا في الكرماني ١٣ ١٢ قوله واصنع في عمرتك كما تصنع في حجب. ويدل هذا على ان كان يعرف اعمال الحج قبل ذلك وصحافه لترجمة من حيث ان قوله في الحديث وهو متضمن بطيب وهو اعم من ان يكون على يد رادلي ثوبه وكذلك قوله صلح غسل الطيب الذي يك اعم من ان يكون على يد رادلي ثوبه على ان

وبه وافق الحديث الترجمة وسقط ان القول المذكور في الحديث قول النبي الذي لا قول النبي  
على الترجمة بقياس الثوب على الجسد وليس المراد في الحديث الذي يشوبك اذا نزع  
الامور يا غسول هو الذي كان يبدنه واما ما كان منه بالثوب فيكفي النزاع فيه والله تع  
محقق مشائخنا اطاب الله ثراه بضم الميم وتشديد اللام اي ينقلون من رحل انتقل لا  
عليه الرحل - نعم لو ثبتت به الرواية الاولى بحذف المضافة اي يرسلون بعد هودج

وقوله في قوله لا يلبس باللباس يدل بالالتزام من طريق المقوم على ما يجوز انما يدل عن الجواب لانه خصوا حصروا قال الطبيب ودليله انه فيه بالقيص والسر اويل على جميع ما في معناها وهو ما كان محيطا وعمولا على قدر البدن او العوضا لجوش والتهاون وغيرها ومنه صلح بالهائم والبراس على كل سائر الراس محيطا كان او غيره حتى العصاية فانها حرام ومنه بالخفاف على كل سائر الرجلين من مدراس وفهم وجوب وغيرها وبذلك حكم الرجال واما المرأة فبإسار لما ستر جميع بدنهما بكل سائر الازديها فانه حرام انتهى كذا في ع ١٢

**٢٤** قوله ولا البراس. جمع برنس بضم النون قال في القاموس قلنسوة طويلة او كل ثوب رأسه منه ذراعته كان اوجبه او مطرا كذا في التبيين والقسطاني ١٢ **٢٥** قوله ولا الخفاف. بالجمع خفف قوله الا احد الاستثنى منه منقوض تقديره لا يلبس الخفاف الخافض للطنين الخافض لشدان صلحها حتى يكونا خافضين فيكونا جاحا كالنعلين ع ١٢ **٢٦** قوله او درس. بفتح الواو وسكون الراء بعده هاتين مهمله نبت امهر مثل نبات السمس طيب الريح يصنع به بين الحمرة والصفرة اشهر طيب في بلاد اليمن قال ابن العربي الورس وان لم يكن طيبا فلهذا لم يخطبه فاما صلح ان يفبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في طلائع الشتم وهذا انك لم يشترك فيه النساء مع الرجال بخلاف الاول فانه خاص بالرجال ١٢ قسطاني **٢٧** قوله روف اسبغ صلح. بكسر الراء وسكون الدال الهيمه بمعنى الرديف وهو الذي يركب تلف الراكب قوله من عرفة اسم موضع الوقوف قوله الى المزلفة بلفظ الفاعل من الازدلات وهو التعرب لان الحاج اذا افاضوا من عرفات ازلنوا اليها اي تقربوا منها وبجيشهم اليها في لطف الليل قوله حتى دمي حجرة العقبة وهي حد من الجانب الغربي من جهة مكة ويقال لها الحجرة الكبرى وفيه ان الحج راكبا افضل وفيه حجة لابي خزيمة وصاحبه والشافعي واهموا استثنى وغيرهم في قولهم بل في الحاج ولا يقطع تلبسه حتى يري حجرة العقبة كذا في ع ١٢ **٢٨** قوله ولست ماشية الثياب المعصرفة وهي حمرة. قال القسطاني والجمهور على جوازه خلافا لابي خزيمة وقال انه طيب واوجب الغديرة انتهى قال القادري في شرح الوطى محمد وانا ما دى مالك في الوطى من حديث نافع ان عمر بن الخطاب انكر على طلحة ليس المعصرفة الاحرام انتهى ١٢ **٢٩** قوله قالت لا تلبس. اصله تلبس من التفضل وللبه قديم الانتقال وكلاهما من الشام وهو ما يعطى الشفة والمنع بهنا لا تعطى المرأة شفتها ثوب ولا يبرقع اسه لا تلبس البرقع وهو ما يعطى الوجه. كذا قال التبيين ١٢ **٣٠** قوله الا الخمر عفرة. بالنصب على الاستثناء و البرجل مذق الجادري الا من المزفرة قوله التي تردع بفتح الخوئية والدال آخره هين ميمتين وفي رواية تردع بضم

معناه ذلك لان كل واحد منهما قال هذا الكلام اذا الظاهر ان اسامه ذكر تلبيته من عرفات

ذكر والله تعالى اعلم

١٢٨٥ الحس إذا بوزن صاحب الدرر ان يكمل حتى يبلغ الدرر على مائة هـ اى فاذا كرم البيتون ١٢٨٦ فرس

3.

قال صلى الله عليه وسلم بالمدينة اربعاً وبذي الحليفة ركعتين ثم بات حتى اصبح بذي الحليفة فتماركت لاحتته واستوت به اهل حلتا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين قال واحسبه بات بها حتى اصبح باب رفع الصوت بالاهلال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بها جميعاً باب التلبية حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنيك اللهم لبنيك لبنيك لا شريك لك لبنيك ان الحمد والنعمة لك والملك لك لا شريك لك حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة عن ابي عطية عن عائشة قالت اني لا أعلم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبى لبنيك اللهم لبنيك لبنيك لا شريك لك لبنيك ان الحمد والنعمة لك تابعة ابو معاوية عن الاعمش وقال شعبة اخبرنا سليمان قال سمعت خيثمة عن ابي عطية قال سمعت عائشة باب التعميد والتسبيح والتكبير قبل الاهلال عند الركوب على الالة حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين ثم بات بها حتى اصبح ثم ركب حتى استوت به على البيلاء حمد الله وسبح وكبر ثم اهلل ونحج وعمره واهل الناس بهما فلما قدما امر الناس فحلوا حتى كان يوم التروية اهلوا بالحج قال ونحو النبي صلى الله عليه وسلم بدات بيده قياماً واذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة كبشين امخين قال ابو عبد الله قال بعضهم هذا عن ايوب عن رجل عن انس باب من اهل حين استوت به راحلته حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال اهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة باب الاهلال مستقبل القبلة اوقال ابو عمر حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن نافع قال كان ابن عمر اذا صلى الغداة بذي الحليفة امره براحلته فركبت ثم ركب فاذا استوت به استقبل القبلة قائماً ثم يلبى حتى يبلغ الحرم ثم يسبك حتى اذا جاء فاطوى بات به حتى يصبح فاذا صلى الغداة اغتسل ورمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تابعة اسمعيل عن ايوب في الغسل حدثنا سليمان بن داود ابو التريخ قال حدثنا قليم عن نافع قال كان ابن عمر اذا اراد الخروج الى مكة اذهن بذهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد ذي الحليفة فيصلي ثم يركب فاذا استوت به راحلته قائمة احرر ثم قال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب التلبية اذا انحدروا في الوادي

رسول الله بن مالك راحلته بحجة قائمة الغداة بذي الحليفة بالغداة لبي ذاطوى فيه واذا

الحديث ما في ان شاذ الله تعالى في باب التمتع بعشرة ابواب في ٢٩٦ قال القسطلاني ١٢ ع قوله كبشين امخين متشبهين بالبعير وهو الابيض الذي يخالط سواد وكان النضر لهندات في مكة والذريح الكلبش الذي لا ضئمة في المدينة يوم العيد اع ٨٤ قوله استوت به راحلته فيه دليل لذهب المالكية والشافعية ان يسلم اذا نعت به راحلته او توبه بطريق ما في وفي قول عند الشافعية عقيب الصلاة جالساً لمحدث ابن عباس عند الزمعي وحسن وهو مذهب الشافعية ١٢ قس ٩٠ قوله ذاطوى بعظم الطاء مقصوداً وموتوا لابي ذر بكسر الطاء غير معروف وصح على عدم العرف باليونانية وفي القاموس بتثنية و قال الكرماني الفتح افع وهو واد بقرب مكة في صوب طريق العمرة ويعرف اليوم ببر الزاهد مذهب الشافعية ان يتردفت السبحة الى شروحه في التلخيص ١٢ قس اسماء الرجال قتيبة هو ابن سعيد الشافعي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي ايوب هو ابن ابي نعيم الاسدي في ابي قلابه عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي البصري سليمان بن حرب الواحشي الازدى حماد بن زيد بن درهم الازدى البصري ايوب السخيتاني ابي قلابه الجرمي باب السبحة ابو عبد الله بن يوسف التميمي مالك هو الامام المدني تافع مولى ابن عمر بن محمد بن يوسف الغضائري سفيان الثوري الاعمش سليمان بن مرزبان الكوفي عمارة بن عبد الله بن عبيد الله بن عامر الهذلي تافع اي تابع سفيان ابو معاوية الغضيري وقال شعبة ابن الجراح فيما وصله ابو داود والطائسي سليمان الاعمش الكوفي تفعيم بن عبد الرحمن الجعفي الكوفي ابن عبيدة مالك المذكور باب التمجيد الخ موسى بن اسمعيل التبوذي وهيب هو ابن خالد ابو بكر البصري ايوب السخيتاني ابي قلابه الجرمي تكرر ذكره ابو عامر الغضائري البجلي ابن جريج عبد الملك صالح بن كيسان الغضائري المذكور تافع مولى ابن عمر باب الاهلال الا وقال ابو عمر بلغ الميمن عبد الله بن عمرو المقعد فيما وصله ابو نعيم عبد الوارث هو ابن سعيد وابو قون مروا قريبا فليج هو ابن سليمان الخزاعي المدني اسمه عبد الملك وطلع لقبه نافع مولى ابن عمر باب التلبية ١٢ حل اللغات الاهلال التلبية يوم التروية هو ثامن ذي الحجة يسمى به لانهم كانوا يردون دوابهم بالمارية ويحملونها الى عرفات الكلبش الاصلم هو الكلبش الابيض الذي يخالط سواد ١٢ ع موضع على ستة اميال من المدينة ١٢ ع اي بعد الاستواء على الارية لاهل وضع الرجل في الركاب ١٢ ع قيل هو ابو قلابه وقيل حماد بن سلمة ١٢ قس

١٢ قوله واستوت به اهل. وبه اخذ الشافعي وعند الشافعية يلبى عقيب الصلاة لما روى ابن عباس قال اني لا أعلم الناس بذلك ابل بالحج مدين فرجع من ركعتيه فسمع ذلك اقوام فحفظت عنه فلما استقلت به ناقته اهل فقالوا انما اهل مدين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما على شرف البدياء اهل وادرك ذلك منه اقوام وايم الله لقد اوجب في مسلا. والحديث يتأمر به ابي داود ١٢ ع قوله وسمعتهم يصرخون بها اي بالحج والعمرة والغير في سبهم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم من معمر الصعابة وفي الحديث حجته الممودة في استجاب رفع الصوت بالتلبية قال البيهقي وحس وقال البيهقي فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قادراً وانه الغسل من التمتع والافلو قال المهلب انما سمع انس من قرن فامه وليس في حديثه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وانما انهم من قوم وقد يمكن ان يسبح قوما يصرخون بحج وقوما بعمرة وقال الكرماني يمكن ان يكون على سبيل التوزيع بان يكون بعضهم صارفاً في بعضهم بعمرة فقلت وكل هذا تفسيف منها ان لا يكون الحديث حجة عليها وصح هذا هو حجة عليها وعلى كل من كان في مذهبها ولا يوجد في الرد عليهم اقوى من قوله صلى الله عليه وسلم ليكن حجة وعمره عالمنا يعني ان شاذ الله تعالى في استمى ١٢ ع قوله ليكن حجة عناه كان في القاموس اي انما يتم على ما حكى الباب بعد الباب واجابة بعد اجابة او معناه انما هي وقدمه من واري او معناه مجتبي لك من امرأة لست محبة لزوجها او معناه اخلاص لك انتهى اللهم لبنيك لبنيك يعني يا الله اجنك فيما دعوتنا كذا في قس وع قال البيهقي قيل ان اجابة التليل عليه السلام ١٢ ع قوله ان الحمد روي بفتح الهمزة وكسر با فاعلم على الاستيناف كان قال ليكن ثم استأنف كلاماً آخر فقال ان الحمد والفتح على التليل كان قال اجنك لان الحمد والنعمة لك واكره وجوده عند الجمهور كذا في قس وع ١٢ ع قوله على البدياء بفتح الموحدة مع المد الشرف الذي قد قدم ذي الحليفة كذا في قس وع ١٢ ع قوله ثم اهل بالحج وعمرة اي قارنا بينا واهل الناس اي الذين كانوا معه اي بالحج وعمرة اقتداء به صلى الله عليه وسلم وفي العميين عن جابر بن عبد الله عليه الصلاة والسلام لي بالحج وصدقه وسلم في لفظ اهل بالحج مفرداً وعند الثوريين عن ابن عمر كان متمتعاً وفيها ايضا عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج وسمع الناس قائل النوى في المجموع والصواب الذي يعتقد انه صلى الله عليه وسلم اولاً بالحج مفرداً ثم اذن عليه بالعمرة فصار قارناً فمن روى انه كان مفرداً وهم الاكثر ومن اعتمدوا اول الاحرام ومن روى انه كان قارناً اعتمدوا آخره ومن روى انه كان متمتعاً اراد التمتع النوى وهو الانتفاع وقد انتفع بان كفاه عن الشكين فعل واحد ولم يخرج الى افراد كل واحد يعمل استمى وباقي ما بحث

رواه استقبال القبلة قائماً قال القسطلاني رحمه الله تعالى اي مستوياً على ناقته غير فائل او وصفه بالقيام لقيام ناقته اهواي فهو وصف له جمال يتعلق واستدلاله بالحج والاقبال لاستقبال القبلة بناء على ان القبلة تكون لمن يتوجه الى مكة من المدينة افاً له فالعادة فوشله تقضى بالاستقبال عند استواء الراحلة بالتخصيص





الله تعالى وأبوا الحج والعمرة لله وإن أخذ بسنة النبي صلى الله عليه وآله فأنه لم يحل حتى نحر الهدى يا رب قول الله تعالى الحج  
أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج يسألونك عن الأهلة قل هي موافقت للناس والحج  
وقال ابن عمر أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وقال ابن عباس من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج  
وكرة عثمان أن يحرم من حراسان وكربان حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا أبو بكر الحنفى قال حدثنا الفهم بن حميد قال سمعت  
القاسم بن محمد عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله في أشهر الحج وليلى الحج وحرم الحج فنزلنا بسرف فخرج  
إلى أصحابه فقال من لم يكن منكم معه هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليفعل ومن كان معه الهدى فلا قالت فالحج فالتار  
لها من أصحابه قالت فاما رسول الله صلى الله عليه وآله ورجال من أصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدروا على العمرة  
قالت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا ابكى فقال ما يبكيك يا هنتاة قلت سمعت قولك لا صبا بك فمئعت العمرة قال وما  
شأنك قلت لا أصلى قال فلا يصرك إنما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهم فكوني في حجك فحسبى الله إن  
يرزقكم ما قالت فخرجنا في حجة حتى قد منامنى فظهرت ثم خرجت من منى فأضيت بالبيت قالت ثم خرجت معه في التفراف  
حتى نزل الحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال أخرج بأختك من الحرم فلتهل بعمره ثم أفرغاً ثيابها هنا  
فاني أنظر كما حتى تأتياني قالت فخرجنا حتى إذا فرغت وفرغ من الطواف ثم جئته بسكر فقال هل فرغتم قلت نعم فاذن بالرجل  
في أصحابه فارتحل الناس فموتوها إلى المدينة قال أبو عبد الله يصير من صار يصير ضيراً ويقال صار يصير وضراً وضراً يضراً  
باب التمتع والاقراء والافراد بالحج ونسخت الحج لمن لم يكن معه هدى حدثنا عثمان قال حدثنا جابر عن منصور عن إبراهيم عن  
الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وآله ولا ترى إلا أنه الحج فلما قد ما تطوفنا بالبيت فأمر النبي صلى الله عليه وآله من  
لم يكن ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ونسأوه لم يسقن فأحلن قالت عائشة فحضت فلم أطف بالبيت فلما  
كانت ليلة الحصبه قلت يا رسول الله يرجع الناس بعمره وحجاً وأرجع أنا بالحج قال وما طفت ليالى قد منامة قلت لا قال فاذهبى  
مع أخيك إلى التمتع فأهلى بعمره ثم موعدك كذا وكذا وقالت صفية ما أرى إلا حابسكم فقال عقرى حلقى أو ما طفت يوماً النصر

النبي صلى الله عليه وآله يرضيكم الله عز وجل في الثاني تاتيان وفرغت فقلت ضيق القرآن والحج فحج وعمرته بالحج فقلت حابسكم

والعمرة لشدة قال عبد الرزاق أنا معمر من الزهرى عن قال في قول الله تعالى واتوا الحج والعمرة لله قال من  
تماما أن يفرط واحد منها من الأهلون يعمر في غير أشهر الحج أن الله يقول الحج أشهر معلومات وقال عياض  
الظاهر أنه من الطبع ولذا كان يضرب أن سببها كما رواه مسلم بناء على أن الطبع كان خاصاً بتلك السنة  
وقال النووي والمنها من نبي عن السنة المعروفة أي الآثار في أشهر الحج في عامه وهو على الشريعة إنما هي  
ترغيباً في الأفراد ثم انعقد الاجتماع على جواز التمتع من غير كراهة وقيل كراهة عمران يكون عمره بالمرأة ثم يفرغ  
في الحج ورأسه يقترع بمنى مخفراً ويحج بعض بيانه في الصفة الثانية أن شامداً لله تعالى ١٢ ١٣ قوله معلومات  
أي معلومات عند الناس لا يشك عليهم فمن فرض فيهن الحج أي الزم نفسه بالتلبية أو تخليقه لدى وسوقاً لإث  
الرفث الجماع ودوا عليه وكذا التملك بنحو ذلك مخفراً للنساء ولا فسوق أي لا خروج من حدود الشريعة بارتكاب  
المخفورات ولا جوارح أي المراء مع الحرم والرفقة ١٢ ١٣ قوله وحرم الحج بعمره الملهة والوارد بفتح  
الراء فالمعنى على الأول أنه من الحج والتمتع وحالاً وعلى الثاني في حرمة الحج ومنعاً لانه يحج حرمة ١٢ ١٣  
قوله بسرف بفتح الملهة وكسر الراء اسم بفتح عسل عشرة أميال من مكة وهي غير مشرفة للعبدة وإن نيت ١٢ ١٣  
والنار كعطف عليه وغيره وهو قول من أصحابه والضمير في هذا لما يرجع إلى العمرة وقال القرطبي ظاهر التخيير  
فلذلك كان منهم الافة والتارك لكن لما ظاهراً من علم الحرم حين غلبه قالوا تعلقنا وسمننا وأطعنا وكان تردد  
لأنهم يرون العمرة في أشهر الحج من الجواز فبين لهم النبي صلى الله عليه وآله جواز ذلك ١٢ ١٣ قوله يا هنتاه  
يا هنتاه من غير أن يراد به مدح أو ذم وقيل معنى يا هنتاه يا هنتاه ١٢ ١٣ قوله في أشهر الحج وهو اليوم  
الذي نزلت فيه من ذي الحجة والشرف الأول هو أن في عشر من ذي الحجة وقال الكرماني في السفر يسكن الغاء فتمت ١٢ ١٣  
١٢ قوله نزل المحصب بعمره اليوم ففتح إلى الملهة وتشد به الصاد الملهة المخفورة وفي آخره موحدة  
موضع تسع بين مكة ومنى ومضى به لا جوارح المعنى فيه عمل السبل لا نباط وهو الابلح والبلحى وخيف بنى كانه  
وهو ما بين الجبلين إلى القاربر وليست المقابر من وفقر المحصب البطرى بين الابلح والبلحى ومن حيث التذكير  
وأن نيت لامن حيث المكان ١٢ ١٣ قوله حتى إذا فرغت أي أناس من العمرة والطواف للوداع  
وفرغ أي فرغ عبد الرحمن أيضاً وفي بعضها فرغت بالتركاد فعل هذا صلة الأول من مذهب العلم به أي فرغت من  
العمرة وفرغت من الطواف كذا في المعنى ١٢ ١٣ قوله ثم هنتاه بسحر أي قبيل الغرصادي قال الزكري

أحرام العمرة وحج يده الحج والله تعالى أعلم قوله ولا ندع إلا الحج أي لا نرى إلا أن الذي وقع الخروج له هو الحج ولعل المراد به أن المقصود بالخروج من الحج بنقض  
وقع الخروج إلا لاجله ومن أعقر فحجته كانت تابعة للحج فلا يخالف ما سبق أنها كانت معقوبة وما علمناه كان في الصحابة ناس معتمرون وما في حديث جابر أنها كانت معمرة  
إلى غير ذلك ويحتمل أنه كان حكاية عن غالب من كان معه صلى الله عليه وآله وسلم من الصحابة في ذلك السفرى وما أحرم غالباً إلا بالحج والتأويل الثاني هو المتعين فيما جاء من  
قوله لينا بالحج وأخرجنا مهلين بالحج وعلى الوجه الأول فيحتمل أن بعض الرواة فهموا من قولها ما نرى إلا الحج ونحوه أنها حرمت بالحج فذكر ذلك لفظ لينا بالحج أو  
خرجنا مهلين لقصد النقل بالمعنى ومثله غير مستبعد لظهور أن كثيراً من الاختلافات والاضطرابات في الأحاديث وقعت بسبب ذلك ولا يرى عاقلاً يشك فيه والله تعالى أعلم

غيره هو بفتح الراء أي من ذلك اليوم فلا ينصرف للعبدة والعدل ١٢ ١٣ قسطنطين  
وهو أن يرم من على سافة العقر من حرم مكة بكرة أولاً من ميات في أشهر الحج ثم يفرغ من ساد يرم بالحج سنة  
تلك السنة من مكة والاقراء أن يجمع بينهما في أحرامه والأفراد بالحج بان يحج وحده ونسخ الحج بالعمرة أي قلبه  
عمرة بان يرم ثم يتحلل عنه بعمل عمرة فيمضى بها أن لم يكن معه هدى وجوز الامام أحمد وطائفة من أهل الظاهر  
وقال مالك والشافعي والبخاري وجماهير العدل من السلف والخلف أن خاصة بالصحابة وتلك السنة  
لينا لغوا ما كانت عليه إلى اليوم من تحريم العمرة في أشهر الحج ودليل التحميم ما في أبي داود والنسائي وابن ماجه  
قيل يا رسول الله رأيت نسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل نعم خاصة كذا في قسطنطين ودع  
١٢ ١٣ قوله ليلة الحصبه أي الليلة التي بعد ليالى الشريق التي ينزل الجماع فيها في المحصب والمشهور  
في العبد سكن الصاد وجار فتحها وكسرها ودي أرض ذات حمى ١٢ ١٣ قوله عقرى حلقى بفتح  
الأول وسكون الثاني فيها والعلم مقفورة لتأنيث بكلامه بدي الحمدون وغيره وجوه أخرى والمعنى عقرها بالتدحلق  
شعرها وليس المراد حقيقة ذلك لاني الدعا ولا في الوصف بل هي كلمة استعملت فيها العرب فتطلقاً ولا تريب  
حقيقة معناها كترت يدك وتوذك ذلك بقطع من النبي وفس ١٢ ١٣  
وقال ابن عمر بن الخطاب وصلى ابن  
جبر وقال ابن عباس وصلى ابن خزيمة وكرة عثمان وصلى سيد بن منصور محمد بن بشارة البصري  
البصري الملقب ببندار البوكير عبد الكبير عبد الحميد الحنفى الفطح بن حميد مصفر الانصارى القاسم بن محمد بن  
أبي بكر الصديق باب التمتع والاقراء عثمان بن أبي شيبة محمد الكوفي جرير بن عوف بن عبد الحميد الكوفي  
منصور بن وهبان السمرقاني إبراهيم النخعي الاسود بن يزيد النخعي  
يا هنتاه أي يا هنتاه فاضت بالبيت أي طفت بطواف الأفاضة المحصب بعمره اليوم وفتح الماء  
والصاد الشدة البهلين آخره موحدة موضع تسع بين مكة ومنى سعى به لاجتماع الحصباء فيه يحمل السبل  
ليلة الحصبه أي ليلة المسبب بالمحصب عقرى حلقى أي عقرها الله في جسدها وحلقها أي أهابها وجع في  
حلقها وحلق شعرها ١٢ ١٣ كناية عن أنها خاضت رعاية للادب ١٢ ١٣ ع ع خفف بها أي  
أنك لست مخفزة بذلك ١٢ ١٣ قيد به لأن من ساق الهدى لا يجوز له الحج إلى العمرة ١٢ ١٣

قوله فكوني حجتك ظاهر أنها كانت حجة على خلاف للرطوبة السابقة أنها

كانت معقوبة ويمكن التوفيق بأن يقال المراد كوني فيما هو المقصود بالخروج من الحج بنقض  
أحرام العمرة وحج يده الحج والله تعالى أعلم قوله ولا ندع إلا الحج أي لا نرى إلا أن الذي وقع الخروج له هو الحج ولعل المراد به أن المقصود بالخروج من الحج بنقض  
وقع الخروج إلا لاجله ومن أعقر فحجته كانت تابعة للحج فلا يخالف ما سبق أنها كانت معقوبة وما علمناه كان في الصحابة ناس معتمرون وما في حديث جابر أنها كانت معمرة  
إلى غير ذلك ويحتمل أنه كان حكاية عن غالب من كان معه صلى الله عليه وآله وسلم من الصحابة في ذلك السفرى وما أحرم غالباً إلا بالحج والتأويل الثاني هو المتعين فيما جاء من  
قوله لينا بالحج وأخرجنا مهلين بالحج وعلى الوجه الأول فيحتمل أن بعض الرواة فهموا من قولها ما نرى إلا الحج ونحوه أنها حرمت بالحج فذكر ذلك لفظ لينا بالحج أو  
خرجنا مهلين لقصد النقل بالمعنى ومثله غير مستبعد لظهور أن كثيراً من الاختلافات والاضطرابات في الأحاديث وقعت بسبب ذلك ولا يرى عاقلاً يشك فيه والله تعالى أعلم

بفتح الملهة وكسر الراء اسم بفتح عسل عشرة أميال من مكة وهي غير مشرفة للعبدة وإن نيت ١٢ ١٣

قوله ثم هنتاه بسحر أي قبيل الغرصادي قال الزكري

لم يقله فنان من اهل بصرة الخ

[illegible]

(قوله) لما نزل اهل بالحج الى قوله لم يحلوا) هذا بظاهره يقتضي انه ما امرهم بفسخ الحج بالعرة مع ان الصبح الثالث برواية اربعة عشر من الصحابة هو انه امر من لم يستطع الهدى بفسخ الحج وجعله عمرة من جعلهم عائشة رضوان الله تعالى عنها وحيداً لا بد من حمل هذا الحديث على من ساق الهدى وبه تندفع المناقاة بين الاحاديث والله تعالى اعلم  
 (قوله) كما نواير وان العرة الخ) انما هو ان الضمير لاهل الجاهلية بل هو المتعين لقوله ويجعلون المحرم مفسداً ولعل مقصود ابن عباس انه كما كان اهل الجاهلية يبالغون في نقول العرة في اشهر الحج كذلك جاء الشرع بالمباينة في طلب العمرة في اشهر الحج حتى يفسخ الحج الى العبرة وكلام بعض يوهمان الضمير للصحابة لكنه وهم ساقط وذكر غالب العلماء ان مقصود ابن عباس به ذلك التنبيه على ما بسببه وتم الامر بالفسخ اى امر بالفسخ ليعلمون العمرة في اشهر الحج مشروعة وذلك لان اهل الجاهلية ما يرونها مشروعة في اشهر الحج فيبين لهم بامرهم بالفسخ انها مشروعة ولهذا يقولون الفسخ كان مخصوصاً بالصباحة لخصوص العلة بهم وما الا ان فلا يجوز لاحد الفسخ لانقضاء العلة ويرد عليه انه كان كذلك لقول ابن عباس بخصوص الفسخ بالصباحة مع ان مذهبه انه لا يختص بهم بل يعمهم وغيرهم الى القيامة وذلك لما علم من مذهبه ان خصوص العلة عنده يفيد خصوص الحكم كما قال في الرمل فانه لا يرى الرمل سنة لغير الصباحة لخصوص العلة نعم مذهب القائلين بخصوص الفسخ بالصباحة ان خصوص العلة لا يستلزم خصوص الحكم فيلزم عليهم انه وان ثبت ان العلة ببيان مشروعية العمرة في اشهر الحج كما قرئوا فلا يلزم منه بخصوص الفسخ بالصباحة بل مقتضى اصله ان يعم الحكم لهم ولغيرهم فمن اين الخصوص. ثم قد اعترض على كون علة الفسخ ما ذكره وابوجه كثيرة منها ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعترف قبل ذلك بمراعاة متعة في اشهر الحج مع خلق كثير من الصحابة وذلك يكفي في بيان المشروعية. ومنها ان الفسخ عندهم حرام ومشروعية الشيء لا يحل ببيانها بارتكاب معصية الى غير ذلك والله تعالى اعلم. وقد يقال ان احاديث الفسخ صحيحة بالفرق بين من ساق الهدى فلا يحل له الفسخ وبين غيره فيجب على مقتضى الفرق جواز الفسخ له والا فلا يبقى فرق فيجب ان يأمروا من ساق الهدى ايضا بالفسخ لعل مصلحة المشروعية فافهم والله تعالى اعلم

قد خلت على عطاء استفتيته فقال حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق الينين معه وقد أهواوا بالحج مفردا فقال لهموا جلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصر واثم اقيموا احلا لا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا التي قد متم بها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سقمنا الحج فقال افعلوا ما امرتكم فلو اتي سقت الهدى لفعلت مثل الذي امرتكم ولكن لا يحل متى حرام حتى يبلغ الهدى حمله ففعلوا قال ابو عبد الله ابو شهاب ليس له مسند الا هذا احديثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حجاج بن محمد الا عوف عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال اختلف علي وعثمان وهما بعسفان في المتعة فقال علي ما تريد الى ان تنهى عن امر ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عثمان وعوفي عنك قال فلما رأى ذلك على اهل بيتهما جميعا باب من لبى بالحج وسماه حديثنا مسندا قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب قال سمعت جها هذا يقول حدثنا جابر بن عبد الله قال قد ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيك بالحج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلناها عمره باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا موسى ابن اسماعيل قال حدثناهما عن قتادة قال حدثني مطرف عن عمران بن حصين قال تسعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن قال رجل براه ما شاء باب قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وقال ابو بكر بن فضيل ابن حسين البصري حدثنا ابو معشر البزاز قال حدثنا عثمان بن غياث عن عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج فقال اهلها هم جرون والانصار وازواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلنا فلما قد منا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهلنا لكم بالحج عمره الا من قلد الهدى طفنا بالبيت وبين الصفا والمروة وايقنا النساء وليسنا الثياب وقل من قلد الهدى فاته او يحل له حتى يبلغ الهدى حمله ثم امرنا بعشيرة التروية ان همل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا طفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم الى امصاركم الشاة تجزي فجمعوا لشك في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ويا حة للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم او صوم والزكوة الجماع

فاستفتيته استفتيته الا اخبرنا النبي فنزل طفنا بالصفا وبين الصفا وقد

له قوله وقصروا لم يأمروا

والحق بيقولوا الشهر يوم الحلق لانهم يحلقون بعد قليل بالبحر لان بين دخول مكة وبين يوم التروية اربعة ايام فقط ١٢ قسطلاني ٢٢ قوله وبما بعسفان جملة عالية اي كائنات بعسفان وهو بضم العين وسكون السين المثلثين وبالفاء وبالدال فون قرية جامعة بينها وبين مكة ستة وثلاثون ميلا ١٣ قس ٢٢ قوله فقال علي ما تريد الى ان تنهى عن امر ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلنا فلما قد منا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهلنا لكم بالحج عمره الا من قلد الهدى طفنا بالبيت وبين الصفا والمروة وايقنا النساء وليسنا الثياب وقل من قلد الهدى فاته او يحل له حتى يبلغ الهدى حمله ثم امرنا بعشيرة التروية ان همل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا طفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم الى امصاركم الشاة تجزي فجمعوا لشك في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ويا حة للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم او صوم والزكوة الجماع

١٢ قسطلاني ٢٢ قوله وبما بعسفان جملة عالية اي كائنات بعسفان وهو بضم العين وسكون السين المثلثين وبالفاء وبالدال فون قرية جامعة بينها وبين مكة ستة وثلاثون ميلا ١٣ قس ٢٢ قوله فقال علي ما تريد الى ان تنهى عن امر ففعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلنا فلما قد منا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهلنا لكم بالحج عمره الا من قلد الهدى طفنا بالبيت وبين الصفا والمروة وايقنا النساء وليسنا الثياب وقل من قلد الهدى فاته او يحل له حتى يبلغ الهدى حمله ثم امرنا بعشيرة التروية ان همل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا طفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم الى امصاركم الشاة تجزي فجمعوا لشك في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ويا حة للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم او صوم والزكوة الجماع

سندى



بنیاتہا الا وایعقل بیناء الکعبۃ من الاحادیث و فیہ اشعار بان بناء الکعبۃ فیہ شرف و فضل لہا و لہا بنیہا و اهلہا ای فضل و فخرا و فخر و انکذا تعالی اعلم ہ سندی

من التميميين ١٣ كذا في قس **ع** قوله قال يزيد. ابي ابن رومان وشهدت ابي الزبير مينا بدم دكان  
قد بدم حتى بلغ الارض ومينا بناء كان في سنة خمس وسبعين قال الازدي في نفع جبادي الاخرة  
سنة اربع وستين جمع مينا بان الابد لكان في سنة اربع ولانها في سنة خمس ١٣ قس **ا** قوله  
كاسنة المابل. جمع سام وفي كتاب مكة لفاكي من طريق ابي اويس عن يزيد بن رومان فكلشوا له ابي ابن الزبير  
عن قواعد ابراهيم وحواش الخلف الخواص من النوق ورواه بنينا نامر لوطا بعضه بعض ١٣ ع **ق**  
قوله فرقت. يتقدم الامي الميمية على الراد الميمية اى قدمت سنة اذرع بالذال العجمة جمع ذراع ١٣ قس ع  
**ل** قوله فضل الحرم اى الملك وهو اعطاء ملكة من جوانبها جعل الله تعلم حكمها في الحرمه تشرى بها للملك  
حرما تحريم الله تعالى فيه كذا ابراهيم بن محمد في خبره من المواضع وقصة من طريق المدينة على ثلثة ابيال ومن العرق  
على سبعة ومن الجعرانة على تسعة ومن حدة على عشرة والسهب في بعد بعض وقرب بعضها ما قيل ان الله تع  
لما ابط على آدم عليه السلام بيتا من يا قوته افتاد له ما بين المشرق والمغرب فخرت الجن والشياطين ليقربوا منها  
فاستغاث منهم بالشر تعالى وحق منهم على نفسه فبعت الله ثم طائفة فغوا بركة ففعلوا مكان الحرم ١٣ قس طي في مختصر  
**اسماء الرجال** عبد الله بن محمد السندی الجعفی ابو عامر بن النخيل شيخ الزيدية  
ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عمر بن دينار ابو محمد المكي جابر بن عبد الله الانصاري عبد الله بن سلمة  
ابو القتيبي مالك الامام المدني ابن شباب هو الزهري سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب مسدد هو ابن  
مسدد الاسدي البصري ابو الاحوص سلام بن سليم الجعفی الاشعث بن ابي الشثاء الحارثي مبيد بن اسمعيل  
بغم العين لقب عبد الله القرشي البصري الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي هشام عن  
ابيه عروة بن الزبير بن العوام بيان بن عمر البصري مات سنة ١٢٠ هـ يزيد هو ابن يارون كما جزم به ابو النجيم جريمر  
ابن حازم بن عبد الله الازدي البصري يزيد بن رومان المدني هو يولي آل الزبير عروة بن الزبير بن العوام  
عائشة الصديقة بنت ابي بكر الصديق زعياب فضل الحرم على بن عبد الله بن جعفر المديني جريمر بن عبد الله  
الضبي الكوفي مقصور هو ابن المعتز الكوفي جابر بن جبر الامام في التفسير طائوس هو ابن كيسان الهاماني ٣  
**حل اللغات** خسر وقع له محنت شخصت وارتفعت الزقت الصقت **ع** ليس شكنا في قولنا  
فانما انا في ظلة النبيته كذا جرى على ما يثبت في كلام العرب من الترويد لمقتدروا الميقين ١٣ قس

سرسله تو از بر ما ای ملک فیما را و از بطن دریا اعدا دل بپای صید با و لا نشکی خدا و کنه صید مکر بسته  
الاحداث تشریف لداو بیگم شامنا ۱۲ قس

منه قوله لا يعصه شوكه. اي لا يقطع وذكر الشوك دال على  
 منع قطع سائر الاشجار بالطريق الاولى ١٢ الجوى ١٣  
 ١٤ قوله لا يقطع لقطعة من عندها للقطعة بفتح القاف  
 والعامية تسكنها وهي ما يقطعوا ويخلطوا في لقطعة الحرم قال لكينة والنفية لا فرق في لقطعة الحرم وذئره لمعوم  
 حديث اعراف عفا صابوا وكانها ثم عرفنا منه من غير فعل وقيل المراد بالتقريب ههنا الدوام عليه والافلا فائدة  
 للتخصيص اي فلا يستغفها ولا يصمدق بها بخلاف سائر البقاع وهو الظاهر في الاشافي وقال في الجمع  
 نقلنا عن الطيبي والاكثر على ان لا فرق ومعنى التخصيص ان لا يتوهم اذا نادى في الموسم باذله التملك ١٢ -  
 ١٣ قوله خاصة قيد المسجد الحرام. اي المساواة انما هي في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة لقوله  
 ثم بعد تعجيل لقوله وان الناس في المسجد الحرام سواء ١٣ قس ع ١٤ قوله في دارك بركة. قال في الفتح  
 حذفت اداة الاستعظام من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي يقطع انزل في دارك يقال  
 فكانه استغفمه او لا عن مكان نزوله ثم لم ينزل في داره فاستغفم عن ذلك انتهى وتعليقه العيني لكن ما قاله في الفتح  
 الظاهر قيل ان هذه الدار كانت لها ثم بن عبد مناف ثم حارث لا بنه عبد المطلب فقسما بين دله فمن ثم صار للنبى صلى  
 الله عليه وسلم حق ابيه عبد الله بن عبد المطلب وحيثما ولد النبي صلى الله عليه واله الفاسي لظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من  
 رباع انما كانت ملكه ولذا اضافها الى نفسه فيحق لنا عقيل تعرف فيها كما فعل اليوسفيان بهد والمجاهرين ويحتمل غير  
 ذلك وقال الداودي وغيره ان كان كل من هاجر من المؤمنين باع قربه الكافر داره فامضى النبي صلى الله عليه وسلم  
 تعرفات الياءية تايلقا لعلوب من اسلم منهم ١٤ قس طاني ١٥ قوله تما لفت على بنى هاشم الى قوله حتى تسلموا  
 بعنم الياء وسكون السين قال النووي تما لفتوا على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم وبنى هاشم وبنى المطلب من مكة الى هذا الشعب وهو  
 خيف بنى كنانة وكنيتهم الصميرة المسطورة فيها انواع من الباطل فادلس الله عليه الارضه فاكلمت ما فيها من الكفر  
 وترك ما فيها من ذكر الله ثم فاجبره بنيل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فاجبره على اياها فاجبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه كما قاله  
 فسقط في ايديهم وكنسوا على رؤسهم والقصة مشهورة وانما اختار النزول هناك شكر الله ثم على التفتة في دخولها بها  
 ولنعلمنا لما تقادفه بينهم كذا في العيني وقس ١٣ ١٤ قوله واذ قال ابراهيم الخليل لم يرد حديثا فيه ولعل غرضه منه  
 لاشعار بان لم يجر معه شيئا بشرطه من اسبابها او تزعم الابواب اولها ثم الحق بكل باب كما التفت ولم يساعد الزمان ما فات

قوله باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة (الم) اى باب بيان ما يترتب على جعلها قيا ما  
من فضلها وبيان انه لا متى تبقى قيامها الله تعالى اعلم

وقوله لقد هممت ان لا ادع الخ موافقة الحديث للترجمة اما باعتبار ان الحديث يدل على ان تعظيم الكعبة بوضع الاموال فيها مشروعة معتكدة قد يمر الزمان وقد  
تغير الشارع ورجع عمر عما قصد من تقسيمها الى الباقى على حلالها فاذا كان ذلك التعظيم مشروعا مع انه غير ظاهر فيكون التعظيم بالكسوة مع انه تعظيم ظاهر وزينة  
باهرة مشروعا بالاولى وما باعتبار ان عمر رأى قسمة اموال الكعبة لا وضعها في كسوتها فاعلم ان كسوتها دون حاجة للمسلمين وبه يعلم انه ينبغي قسمة الكسوة بين المحتاجين



رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستتره من الناس فقال له رجل ادخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة قال لا باب من كبر في نواحي الكعبة حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم ابي ان يدخل البيت وفيه الالهة فامر بها فخرجت فخرجوا صوب ابراهيم واسماعيل عليهما السلام في ايديهما الا زلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهما الله اما والله قد علموا انهما لم يستقسما بها قط فدخل البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه باب كيف كان بدء الرمل حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد دهمي عن زيد بن اسلم عن ايوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وقد وهبهم حتى يثرب فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركنين ولم يمنعهم ان يأمروهم ان يرموا الاشواط كلها الا ابقاء عليهم باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويوفى ثلثا حدثنا اصبغ قال اخبرني ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود اول ما يطوف تحت ثلثة اطواف من السبع باب الرمل في الحج والعمرة حدثنا محمد قال حدثنا سفيان بن الثعلبي قال حدثنا فليح بن فافع عن ابن عمر قال سعى النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة اشواط ومشي اربعة في الحج والعمرة تابعه الليث قال حدثني كثير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال للركن اما والله اني لا علم انك حجر لا تفتر ولا تنفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك ما استلمتك فاستلمته ثم قال وكانا بالرمل انما كنا اينا به المشركين وقد اهلكهم الله ثم قال شئ صنعته رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نحب ان نتركه حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ما تركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمهما قلت لنافع اكان ابن عمر يمشي بين الركنين قال انما كان يمشي ليكون ايسر لاستلامه باب استلام الركن بالحج حدثنا احمد بن صالح ويحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعيرة يستلم الركن بمحجن تابعه الدراويدي عن ابن اخي الزهري عن عمار بن باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين وقال محمد بن بكر اخبرنا

مكة ام لقد فقط وقد وهبهم اخبرنا عن ابن شهاب السبعة محمد بن سلام محمد بن همام بن سلام ابن ابي كثير عن النبي ما  
فما رايت النبي مد النبي يستلم الركن بمحجن قال بعيرة  
له قوله قال لا ابي لم يدخل في هذه العمرة. فس قال  
النودي سب ترك دخوله كان في البيت من الامنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه ليغير بها فلما كان  
الفتح امر بالازالة والصور وغلما ودوي احمد في سنة عن جابر قال كان في الكعبة صور فامر النبي صلعم عمر بن  
الخطابي ان يحويها فحل عمر بن قوما وما يابره فغلما صلعم وما فيها شئ ١٣ ع ١٤ قوله اني ان يدخل البيت  
اي اتيه عن دخول البيت قوله وفيه الكعبة اي الاصنام اطلق عليها الائمة باعتبار ما كانوا يزعمون ١٣ ع ١٤  
قوله الا زلا. جمع زلم وهي الاقلام وقال ابن التين الا زلام القدرح وهي الاقلام وتوفا وكثيرا في احد باب الفحل وفي  
الاخر لا تفعل ولا شئ في الاخر فاذا ارادهم سفر او حاجه ان يابا فان خرج الفحل وان خرج لا تفعل لم يفعل  
وان خرج لا شئ اعاد الا خرج حتى يخرج الفحل او لا تفعل كذا في العتيق والجمع ١٣ ع ١٤ قوله اما والله  
بأشياء الالف بعد الميم وفي بعضها بمذمها تصغير قد علموا ويروى لقد علموا اي اهل الجا بليت انما ابراهيم  
واسماعيل عليهما السلام لم يستقسما اي لم يطلب القسم اي معرفتهما قسم لما واما لم يقسم بهما اي بالازلام كذا في  
القسطلاني قال العتيق قيل وجه ذلك انهم كانوا يعلمون اسم اول من احدث الاستقسام بالازلام وهو عمرو  
ابن لحي فكانت نسبتهم الاستقسام اليها اخره عليهما ١٥ قوله فكبر في نواحيه ولم يصل فيه. استج المؤلف  
بحديث ابن عباس بهذا موضع كبري تقدم حديث بلال في اشارة الصلوة فيه كما مر في باب العشر فما يستقي من  
ماء السماء من كتاب الزكوة ولا محارضة في ذلك بالنسبة الى الترجمة لان ابن عباس اثبت التكبير ولم يتعرض  
لبلال وطلال اثبت الصلوة في البيت ونفاها ابن عباس فاحتاج المؤلف بزيادة ابن عباس في التكبير  
وقدم اثبات بلال على نفي ابن عباس اي في الصلوة في البيت لانه لم يكن ميا النبي يومئذ وانما استغفر تامة  
لا سامة وتامة لا غير الغسل مع ان لم يثبت كون الغسل معهم الا في رواية شاذة وايضا بلال مثبت فقدم  
على الثاني في زيادة طمعه كذا في شرح ١٣ ع ١٤ قوله كيف كان بدء الرمل. اي مشروعية الرمل وهو طمحين  
سرعة المشي مع تقارب في الخطوة ومع تركية كذا في العتيق والدرود ١٣ ع ١٤ قوله ان يرموا الاشواط  
الثلثة يرمى للمشركين قوتهم بهذا الفعل لانه اقطع في كذبهم ولذا قالوا كما في سلم هؤلاء الذين زعمتم ان الحمي قد قطع  
هؤلاء اهلهم من كذا وكذا الاشواط جمع شوط بفتح الشين والمراد بهنا الطوفة حول الكعبة زاد بالثبوت فامروهم  
على النظر فيه وامرهم صلعم ان يمشوا ما بين الركنين اليمانيين حيث لا يرام المشركون لانهم كانوا يرامون الحج من قبل  
فيعقبان كذا في القسطلاني قال العتيق اختلوا اهل هوسنة من سنن الحج لا يجوز تركها او ليس بسنة لانه  
كان لعلة وقد زالت فمن شاء فعله اختيارا فروى عن عروا بن مسعود وابن عمر سنة وروى قال الائمة الاربعية

**له** قوله ليس شيء من البيت بمجور. قال القسطلاني اجاب عنه  
 امامنا الشافعي باننا لم نردع استعمالها بغير البيت وكيف نجره ونحن نطوف به ولكن نفتح السنة فقلنا وترك اولها وان  
 ترك استعمالها بغير اركان ترك الاستسلام ما بين الارقان بغيره ولا قائل به انتهى ١٣ **هـ** قوله الاركنين البيهقي  
 لانها على التقاعد لا براهيمية وهو مذهب ابى حنيفة ايضا ١٤ **هـ** قوله ما قبلت لكن متابعة معلوم مشروعة  
 وان لم يفعل معناه لكن فيه تعظيم الحجر وترك به ودور مرفوعا انه يؤتى به يوم القيمة وله لسان وانه يشهد لمن استلمه  
 بالتمويه ١٥ **هـ** قوله ارأيت. اى اخبرني ان زوجت بالواد وبدونها مينا المفعول من الزاوية  
 قوله ان غلبت على صفته الجهمول اى اخبرني عن حكمه عند الازدحام والغلبة ١٦ **هـ** قوله اجعل ارأيت  
 باليمن. اى اجعل لفظا رأيت باليمن وكان السائل يمينيا قوله ارأيت في محل النسب لانه مفعول اجعل بالاول  
 المذكور وقوله باليمن في محل النسب على المال حاصل بهذا الكلام اى ان كنت طاب السنة فأتى ترك الرأى وقول  
 ارأيت ونحوه باليمن واتبع السنة ولا تعترض بغير ذلك وانما قال ذلك لانه فتم منه معارضة الحديث بالرأى  
 قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام ابن عمر عناه للتأكيد فتم منه انه لا يرى الإجماع عذرا في ترك الاستسلام  
 وقد روى سعيد بن منصور عن طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر عناه على الركن حتى يرمى بدوى الفاسكى  
 من طريق عن ابن عباس كراهة المزاحمة وقال لا تؤذى ولا تؤذى ١٧ عمدة القادى شرح البخارى للعباسى  
**هـ** قوله طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بغير قال ابن بطال استعماله باليمن والركبا يمكن ان يكون شكوى به انتهى  
 وقد صرح به ابو داود في سنة قال التودى قال اصحابنا الفضل ان يطوف ما شاء ولا يركب الا بعدد ومرض  
 او نحوه او كان ممن يحتاج الى تطوئه ليستشفى ويقتضى به وان كان بغير عذر جاز بالركا كراهة كنه فطاف الاول  
 وقال مالك وابو حنيفة ان طاف بالركا بعدد اجزاء والا فلا شيء عليه وان كان لغيره فله فعلية وم قال ابو حنيفة  
 وان كان بركا اعاد الطواف. ملحقا من العتيق ١٨ **هـ** قوله ذكرت لعودة. اى ذكرت لعودة بن الزبير  
 ما قيل في حكم القادى الى مكة وحذف البخارى صورة السؤال ونحوه واقترح على المرفوع وقد ذكره مسلم ١٩  
**هـ** قوله ثم لم تكن غرة. انما سأل عن فتح الحج الى العمرة على مذهب من يرى واجبة بالرأى معلوم بذلك  
 في حجة الوداع فانه عمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل بذلك بنفسه ولا من جاريه وفي اعقاب عمرة وجبان  
 ارفع على ان كان تامة ويكون معناه ثم لم تحصل عمرة والنسب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم تكن  
 تلك العملة عمرة. كذا ذكره البيهقي ٢٠ **هـ** قوله فلا سمى الركن حملوا. اى الحجر الاسود ومسح به يكون في اول  
 الطواف ولكن لا يحصل التحلل بمجرد مسح في اول الطواف فلا بد من التقدير وتقدمه فلا سمى الركن ٢١ وطوافهم  
 وسعيهم وحلقوا اى من احرامهم وحذف المقدور من العلم به وعدم خفاءه وهو مذهب الجمهور كذا ذكره البيهقي و

**اسماء الرجال** ابو الوليد بشام بن عبد الملك ليث  
 الامام المصري باب تقبيل الجراح احمد بن سنان القحطان الواسطي يزيد بن هارون الواسطي زيد بن اسلم  
 مولى عمر قنقلم مسد هو ابن مسهد حماد بن زيد الازدى الزمخيري بن عرتى بالمراد الا الزمخيري بن عدى بالمدالي -  
 ابن هارون الواسطي زيد باب من اشاد الخ محمد بن النشئ الحنزي الزمن البصري عبد الوهاب بن عبد المجيد اشعق  
 خالد هو ابن مهران ابو المنازل الفداء عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس باب الشكير في مسدود بن مسهد  
 الاسدي خالد بن عبد الله السحان خالد الفداء عكرمة بن المذكورون أنفا باب من طاف بابيت اصمغ  
 هو ابن الفريخ المصري ابن وهب عبد الله المصري عمرو هو ابن الدير محمد بن عبد الرحمن ابو الواسطي  
 ابراهيم بن المنذر بن عبد الله الاسدي ابو عكرمة انس بن عياض اليشبي المدني موسى بن عقبة الامام في المغانى  
 تافع مولى ابن عمرو عبد الله المدني باب طواف النساء الخ وقال لي عمرو بن علي ابى البصري هذا من باب  
 الفزارة الواسطي الخ بن محمد النبيل بن محمد بن عبد الله الاموي الخي علمه هو ان يراخ الخ  
 يحجب بضم الخاء وهو الموعدة المشددة اي يرمل على يسرع المسبيل الوادي الذي بين الصفا والمروة وهو  
 قبل الوصول الى الميل الاخر المعلق المسجد ان يماذى الميطين الاخرين مجاورة مقيمة



عمر خارجاً من الحرم خذ ثناء عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن زيب عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحدثني محمد بن حارب قال حدثنا ابو مروان يحيى بن زكريا الغساني عن هشام عن عروة عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بمكة واراد الخروج ولم تكن ام سلمة طافت بالبيت والادب الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقيمت الصلوة للصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون ففعلت ذلك ولم تصلي حتى خرجت باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام خذ ثناء ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمر وبن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم خرج الى الصفا وقد قال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة باب الطواف بعد الصبح والعصر وكان ابن عمر يصلي ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس وطاف عمر بعد صلوة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بذي طوى خذ ثناء الحسن بن عمر البصري قال حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن عطاء عن عروة عن عائشة ان ناسا طافوا بالبيت بعد صلوة الصبح ثم قعدوا الى الهذلي كرحق اذا طلعت الشمس قاموا يصلون فقالت عائشة قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي يكره فيها الصلوة قاموا يصلون خذ ثناء ابراهيم ابن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عتبة عن نافع ان عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها خذ ثناء الحسن بن محمد قال حدثنا عبيد بن حميد قال حدثني عبد العزيز بن ربيع قال رايت عبد الله بن الزبير يطوف بعد الفجر ويصلي ركعتين قال عبد الله بن الزبير يصلي ركعتين بعد العصر ويحبران عائشة خذ ثناء النقي صلى الله عليه وسلم لم يدخل بيتها الا صلواتها باب المريض يطوف راكباً خذ ثناء اسحق الواسطي قال حدثنا خالد عن خالد الجذاعي عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت وهو على بعير كلما اتى على الركن اشار اليه بشيء في يده وكبر خذ ثناء عبد الله بن مسleme قال حدثنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زيب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكي فقال طوفي من وراء الناس واني راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور باب سقاية الحاج خذ ثناء عبد الله بن محمد بن ابي الاسود قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال استأذن العباس بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليا لي من اجل سقايته فاذن له خذ ثناء اسحق بن شاهين قال حدثنا خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى امك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم بشراب من عندها فقال اسقني قال يا رسول الله انهم يجعلون ايديهم فيه قال اسقني فشراب منه ثم اتي

عن زيب فاراد صلوة الصبح ثنى العرقاني ثنا اخبرنا ابنه لثقة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣ فتأذله العباس الدلو

والمطابقة من حيث ان المؤلف حمل سبب طواف صلح على ان كان عن شكوى ويؤيده رواية ابى داود من حديث ابن عباس بلفظ قد مضى صلح وهو يشتكي لثقات على راحته انتهى مختصراً ١٢ هـ قوله سقاية الحاج هو المصدر من سقى والتى في قوله ثم جعل السقاية في رجل اخبر مشربة الملك قال ابن الاثير سقاية الحاج ما كانت قرينة تسقية الحاج من الزبيب المنور في الماء وكان يلبس عباس بن عبد المطلب في الجاهلية والاسلام وروى الفاكي عن عطاء وسقاية الحاج زمزم كذا في البيهقي ١٣ هـ قوله فاذا نزل قال النووي يلبس على مستلثين احدهما ان البيت يبنى على ايام التفرغ من امور دينه وطلبه وواجب او سنة قال ابو حنيفة سنة والاخر واجب وانما يشبه بكونه من السقاية ان يتركوا البيت ويذهبوا الى مكة يستقوا بالليل الماء من زمزم ويجعلوه في الجاهل كذا في البيهقي ١٤ هـ قوله اسقني قال صلح نواصفا وارشاد الى ان الاصل الطهارة والنظافة حتى يتحقق وزاد ابو علي بن السكن في رواية فتأذله العباس الدلو اسقطني اسماء الرجال آدم هو ابن ابي ياسر العقلماني شعبة بن الحجاج الخثعي عمرو بن دينار المكي باب الطواف بعد الصبح والعصر يزيد بن زريع ابو موية البصري حبيب هو المعلم ابو محمد البصري عطاء هو ابن ابي ديارح المكي عروة بن الزبير بن العوام روى ابراهيم بن المنذر هو الخزامي ابو عثمة هو انس بن عباس الذي موسى بن عثمة صاحب امغاذي الاسدي نافع مولى ابن عمر الذي الحسن بن محمد هو ابن الصباح الزعفراني عميدة بفتح العين وكسر الهمزة وسكون التثنية ابن حبيب مصغراً التثنية النوى عبد العزيز بن رفيع الاسدي المكي نزيل الكوفة باب المريض يطوف راكباً اسحق هو ابن شايف خالد بن عبد الله الطحان الواسطي مكرمة مولى ابن عباس ابو عبد الله عبد الله بن سلمة القنعني مالك الامام الذي عروة بن الزبير بن العوام ام سلمة ام المؤمنين باب سقاية الحاج عبد الله ابن محمد ابو بكر البصري ابو ضمرة انس بن عياض عميد الشد بن عمر بن نافع مولى ابن عمر اسحق بن شاهين الى آخره سند مرواني هذه الصفحة ١٢ حل اللغات المذكورة الواعظ سقاية الحاج قال ابن الاثير هو ما كانت قرينة تسقية الحاج من الزبيب المنور في الماء ١٢

١ هـ قوله ولم تزل حتى خرجت من المسجد من مكة ثم صلت فدل ذلك على جواز صلوة الطواف خارج المسجد اذ لو كان شرطاً لزم ان يكون المسجد على غير ذلك من نسي ركعتي الطواف فقط بما حيث ذكرهما من حل او حرم اجزاء وهو قول الجمهور قاله القسطلاني قال العيني وبه قال ابو حنيفة والشافعي وقال الثوري يركعها حيث شاء ما لم يخرج من الحرم وقيل ما لم يركعها حتى يتأخر ويرجع الى بلاده عليه انتهى ١٢ هـ قوله باب الطواف بعد الصبح والعصر اي هذا باب في بيان حكم الطواف بعد صلوة الصبح وبعد صلوة العصر المتقدم الكلام ولكن بقدره كذا في بيان حكم الصلوة عقب الطواف بعد صلوة الصبح والعصر ان لم يقدركم كذا لا يقع الملققة بين الترجمة وبين احاديث الباب وانما اطلق ولم يبين الحكم لورود الآثار المختلفة في هذا الباب ١٣ هـ قوله صلى الركعتين بذي طوى يعني الطواف وادنى طريق التسليم ينزل فيه امير الحاج فمن نزل جعله اسماً للوادي ومن منعه جعله اسماً للبقعة مع العلية قال الطحاوي في هذا المعنى اخر الصلوة الى ان يدخل وقتها وبها محضرة جماعة من الصحابة ولم يكره احد انما اخر ذلك لانه لا ينبغي لاحد ان يبيت بالبيت الا ان يبلى فيمنع الامن عنده كذا في البيهقي اي لعمره ١٤ هـ قوله اذا كانت الساعة التي يكره فيها الصلوة قاموا اي التي عند طلوع الشمس وكان المذكورين كانوا يخرجون ذلك الوقت فاخرجوا الصلوة اليه قصدوا فلذلك انكرت عائشة عليهم هذا ان كانت ترى ان الطواف سبب لا يكره مع وجوده الصلوة في الاوقات المشبهة ويحتمل انما كانت تحمل النسي على عموم ويدل على ذلك ما رواه ابن ابي شيبة باسناد حسن عن عائشة انها قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلوة الفجر والعصر فطف وافر الصلوة حتى تغيب الشمس وحتى تطلع فمضت لكل اسبوع ركعتين كذا في الشيخ الباري ١٥ هـ قوله ينهي عن الصلوة عند طلوع الشمس الخ وهو وجه لا ينفذ ومن مع قال الكرماني فان قلت ما وجه تعليق هذا البيت بالترجمة قلت تعلقه ما من جهة ان الطواف مستلزم للصلوة التي تسببه بعده انتهى ١٦ هـ قوله لم يدخل بيتنا الا صلواتها اي صلواتها صلح والدليل عليه ما رواه ابو داود من حديث زكريا عن عائشة انها بعد سنة امة صلح كان يصلي بعد العصر ويبنى عنه ويواصل ويواصل وتما ١٧ هـ بحث مرفى باب ما يبلى بعد العصر في صفة ١٨ هـ قوله ودون على بغير قال القسطلاني لا كراهة في الطواف راكباً من غير غدر على المشهور عندنا في غير النوى كبره خلاص الاولى وعند الحنفية المشي من واجبات الطواف الا من غدر

ما ثبت ان الطواف





الاول وقال ابن عمر كذا لك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله باب الطواف على وضوء حدثنا احمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي انه سأل عروة بن الزبير فقال قد حج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فآخبرني عائشة ان اول شئ بدأ به حين قدم انه توجه فطاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج ابو بكر فكان اول شئ بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم مثل ذلك ثم حج عثمان فرأى بدء اول شئ بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية وعبد الله بن عمر ثم حجبت مع ابى الزبير بن العوام فكان اول شئ بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهجرين والا نصارى يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم اخبرني رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقصها عمرة وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه ولا احد ممن مضى ما كانوا يبدأون بشئ حين يصنعون اقدامهم من الطواف بالبيت ثم لا يجيئون وقد رأيت اخی وخالتي حين يقعدان لا تبدأان بشئ اول من البيت يطوفان به ثم انما لا يجيآن وقد اخبرني اخی انها اهلت هي واخيها والزبير وفلان وفلان بعمره فلما مسحوا الركن حلوا باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال عروة سألت عائشة فقلت لها رأيت قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فوالله ما على احد جناح ان لا يطوف بالصفا والمروة قالت بسما قلت يا ابن اخی ان هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت اجنأ عليه ان لا يطوف بهما ولكنها أنزلت في الانصار كما نزلت ان يسلموا هلون لمائة الطاعة التي كانوا يعبدونها عند المشرك فكان من اهل يثرب ان يطوف بالصفا والمروة فلما أسلموا سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك قالوا يا رسول الله اننا كنا نتخرج ان تطوف بالصفا والمروة فأنزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية قالت عائشة وقد سن رسول الله صلى الله عليه وآله الطواف بينهما فليس لاحد ان يترك الطواف بينهما ثم اخبرنا ابابكر بن عبد الرحمن فقال ان هذا العلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكر ان الناس الا من ذكرت عائشة ممن كان يهمل لمائة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وان الله تعالى انزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج ان نطوف بالصفا والمروة فأنزل ابن الزبير وكان ثمرا تكون حتى تصنعوا حتى وجعوا يا ابن اخی فقالوا بين الصفا وبين الصفا ان هذا العلم مائة ولم

ان هذا العلم يقع الام التي هي من كيد وخبير العلم فعل بقوله علم خبران والمجر هو الزهري والابو بكر هو ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام يقال له ابيب كثره صلاته ١٢٤ هـ قوله ما كنت سمعته وقع خبران ولفظ كنت بلفظ التمام ١٢٥ هـ قوله ولقد سمعت رجلا قال القائل هو ابو بكر بن عبد الرحمن المذكور وقوله الاس من ذكرت عائشة هذا الاستثناء معترض بين اسمان وهو قوله اس وبين خبر ما هو قوله من كان يهمل لمائة ولفظ سلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافنا بين بذين الحرجين من امرنا ما ياتي وقال آخرون من الانصار انما امرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر بين الصفا والمروة في نزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله قال ابو بكر بن عبد الرحمن فارها قد نزلت في هؤلاء هؤلاء فان قلت ما وجه هذا الاستثناء قلت وجهه ان اشرافه الى ان الرجال من اهل العلم الذين اخرجوا ابابكر بن عبد الرحمن اطلقوا ولم يضافوا لثمة وان ما نشته من خصص الانصار بذلك وهو قولنا في صدر الحديث ولكنها انزلت في الانصار ١٢٤ هـ قس اسماء الرجال باب الطواف على وضوء احمد بن عيسى القسري المعري الاصل ابن وهب عبد الله المعري عمرو بن الحارث المعري ابو امية باب وجوب الصفا والمروة ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي شعيب هو ابن ابي حمزة المعري الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري عروة هو ابن الزبير ابن العوام القرشي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حل الاقالات مائة اسم من كانت في الجابية مشكل ثنية مشرفة على قديه

عروة بن الزبير حذف المؤلف المسنون عنه وقد بينه سلم في رواية فقال ان رجلا من العراق قال لي سلم عروة عن رجل من اهل بصرى قال فاذ قال لك لا حمل فقل له ان رجلا يقول ذلك فقلت انك لا تعلم من اهل بصرى قال فقلت فان رجلا كان يقول ذلك قال بسما قلت فبقدر الرجل نسأل في ذلك فقال قل له فان رجلا كان يخبر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك وما شان اسماء والزبير فقل ذلك قال فقلت فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لا ادري قال فما بال لا ياتي بنفسه ياتي اذني عراقي قلت لا ادري فقال انه قد كذب قد حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث ١٢٤ هـ قس ع قوله انه توجه وهو موضع الترجمة قال القسطلاني وهو شرط عند الجمهور لا يصح الطواف بدون كالمطارة من البيت ومتر العورة لم يثبت الترجمة قال الطواف بالبيت صلوة فيدل على اشتراط ما ذكره في لاشته بهما انتهى قال العيني واجب من يرى وجوب المطارة للطواف كالمطارة ولا حجة لهم في ذلك لان قوله انه توجه لا يدل على وجوب المطارة قطعا لاحتمال ان كان وضوءه صلوة على وجهه استجاب فان قلت قال صلح الطواف بالبيت صلوة قلت التشبيه لا عموم ولين لا ركون فيه ولا سجود ولو كان حقيقة كان احتاج الى تحليل وتسلية انتهى ١٢٤ هـ قوله ثم لم تكن عمرة قال عياض كان السائل لعروة انما سأل عن نسخ الحج الى العمرة على مذهب من يرى ذلك واجب بما روي صلح لم بذلك في حجة الوداع فاعلم عروة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاهدته وفي اعراب عمرة وجهان الرفع على ان كان تامة ويكون معناه ثم لم تحصل عمرة والنسب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم تكن تلك الفعل عمرة واجب بهذا الحديث من يرى ان الافراد بالحج هو الا فضل ولا حجة لهم في ذلك لوجود اعداد بيت كثيرة ولست على انه صلح كان قادرا قاله العيني وسبق الحديث في ١٢٤ هـ قوله ان هذا العلم هو رواية الاكثرين اشارة الى كلام عائشة وقوله ما كنت سمعته بلفظ المتكلم وما تافيه وقع خبرا في رواية المشيخي

الافاضة للقرآن وكما الحج بل يرى ان الركن في حقه هو الاول والافاضة سنة او نحوها وهذا لا يخول طواف العمرة في طواف القدوم للحج من سنين الحج للمفرد الا ان القارئ يحجزه ذلك عن سنة القدوم والحج وعن فرض العمرة وتكون الافاضة عنده كالحج فقط - هذا غاية ما ظهر لي في التوفيق بين روايات حديث ابن عمر ولما ارجعنا تعرض لذلك مع المسقط وجمع الطرق الاقوال ان المراد بالطواف السعي بين الصفا والمروة ولا يخفى بعده ايضا فان مطلق اسم الطواف يصح في طواف البيت سيما وهو مقتضى الروايات فلينظر بعده والله تعالى اعلم رقبته لو كانت كما اولتها عليه كانت اجنأ عليه ان لا يطوف بهما اي لو كان المراد بالنسب ما تقول وتعمل النص عليه من المعنى وهو الوجوب لكان نظمه فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما تريد ان الذي يستعمل للدلالة على عدم الوجوب عينا هو رفع الاثم عن الترك وما رفع الاثم عن الفعل فقد يستعمل في اللفظ المباح وقد يستعمل في المندوب او الواجب ايضا بناء على ان الخطاب يتوجه فيه الاثم فيخاطب بنفي الاثم وان كان الفعل في نفسه واجبا وفيما نحن فيه كذلك فلو كان المقصود في هذه الدلالة على عدم الوجوب عينا لكان الكلام اللادئي بهذه الدلالة هو ان يقال فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما قال الفاضل اني في شرح مسلم احتج عروة لعدم الوجوب بالآية لانها دلت على رفع الحرج عن الفعل وراى ان رفع الحرج عنه يحل على عدم الوجوب فعرضته عائشة بان رفع الحرج اعم من الوجوب والندب والباحة والكراهة - والاعم لا يدل على الخصص على التبعين وانما يتم الاستدلال بالآية لو كانت التلاوة ان لا يطوف بهما لانه يكون معنى الآية حينئذ رفع الحرج عن الترك وهي خاصة بعدم الوجوب اه

كَلَامُهَا ٢ وَالْمَرْءُ بَعْدَ ذَلِكَ ٢ هُوَ ابْنُ حَاتِمِ بْنِ مَيْمُونٍ فَطَافَ لَقَدْ اَلَسَّمُ قَالَ تَطْهَرِي

وفي بعضها بعد ذلك وتوجيه ان يقال لفظ ما ذكر بدل من ذلك او ان ما مصدرية والكاف مقدر كما في زيد  
اسد<sup>١٥</sup> اي ذكر السعي بعد ذكر الطواف كذكر الطواف وانما جليلا شروعا ما رواه<sup>١٦</sup> ك<sup>١٧</sup> **٢** قوله من دار بني  
سهماء يفتح العين وتشديد الموحدة ابن جعفر قوله اي زقاق بني ابي حسين تصغير بني ابي حسن ولا يبي ذر عن المستلي  
والكشيبي<sup>١٨</sup> ابن ابي حسين قال سفيان فيارواه الفاكهي هو بين العليين وقال البرماوي كالمكراني ودار بني عماد من  
طرف مفاز ذقاق بني ابي حسين من طرف المردة<sup>١٩</sup> **٣** قوله بطن السيل نصب على التقرية  
اي المكان الذي يجمع فيه السيل ولم يبق اليوم بطن السيل لان السيول كبسة فيسي بين الميلين ثم يمشي<sup>٢٠</sup>  
**٤** قوله الا ان يراهم بلفظ الجمل اي يمشي يرح ولا يرمل يكون اليسر لا سلاما عند الاذعاج كذا في  
ق<sup>٢١</sup> **٥** قوله قدم اليه صلعم اي قدم مكة الخ قال المكراني فان قلت ما وجه مطابقة الجواب السؤال  
قلت مناه لا يجل لان رسول الله صلعم واجب التابذة وهو لم يتقل من عمرته حتى سقى<sup>٢٢</sup> **٦** قوله  
فلما يفرقنا بنون الكبد الفيلة حتى يطوف بين الصفا والمروة اجبت الخفية به وباشترط بالآية على ان السق  
بين الصفا والمروة واجب وهو ذهب الحسن وعطاء وقادة والثوري حتى يجب ترك دم وعن عطاء سنة  
وقال مالك والشافعي واعمد واسنخ وابو ثور ودود هو فرض لا يصح الخ لا به وعن احمد انه مستحب واختار  
القاضي وجوبه وانجباره بالدم وقال ابن قدامة وهو اقرب الى الحق كذا في<sup>٢٣</sup> **٧** قوله ثم تلاقه  
كان لم الخ قال النبي هذه الاعاديث الثلاثة عن ابن عمر تدل على ان العمرة عبارة عن الطواف بالبيت سبعا  
والصلوة بركعتين خلف المقام والسعي بين الصفا والمروة فلو لم يشر منا بعض خطوة لم يصح سعيه ولو كان لا كبا  
اشترط ان يسير دابة حتى تصنع حافزا على الجبل وان صعد على الصفا والمروة فواكل وليس بذلك الصعود فرضا ولا  
واجبا بل هو سنة متكدة وبعض الدرر مستدث فالحذر من ان يغلظوا وراه فلا يصح سعيه ويصح ان يصعد  
على الدرر حتى يسبق<sup>٢٤</sup> **٨** قوله يرى المشركين قوته وقد ورد ايضا سبب آخر وهو سعي باجرة

﴿رَقُولَهُ نَزِلَتْ فِي ذِي الْقَعْدِ﴾ (قوله نزلت في ذي القعدة) ولعل مثل هذا يكون

وجها للتوفيق بين هذه الرواية عن عائشة وبين رواية أخرى عنها ذكر فيها السبب بوجه آخر وكذا بين هذه الرواية وبين ما يسمي من حديث النس والحاصل تخرج طوائف من السعي بين الصفا والمروة لأسباب متعددة فنزلت الآية في الكل والله تعالى أعلم اهـ سندی رقبه غير ان لا تطوفى بالبيت قبل لا زائدة وذلك لان مقصود استثناء الطواف من جملة ما يقضى الحارج ويمكن ان يقال المقصود بيان الفرق بينهما وبين الحارج فهو استثناء من مقدارى لا فرق بينهما غير ان لا تطوفى وعلى هذا انكلمة لا في موضعها ثم ظاهر الحديث يفيد ان لها السعى وبه استدلل المصنف على جواز السعى بلا طهراته لكن المشهور عدم جواز السعى قبل الطواف فكان البراء بالطواف في الحديث هو وما يتبعه والسعى من توابعه وعدم جوازه ليس لان الحيض ما نزع عنه وإنما هو لان تقديمه على الطواف يغفل بالتبعية وفي الاقتصار على الطواف تنبيه على ان الحيض يمنعه عنه إمالة وعن غيره ان كان بالكعب فلا ينافى ما ذكرنا من دلالة الحديث على جواز السعى بلا طهراته والله تعالى أعلم اهـ سندی

هَذَا فَقَالَ أَهْلَتْ بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوا هَاهُنَا مَقَامًا وَيُطَوُّوا ثَمَّ يُقَصِّرُوا وَيُحْلِلُوا الْأَ  
مِنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَقَالُوا نَطْلُقُ إِلَى مَنَى وَذَكَرَ أَحَدُنَا يَقْطُرُ مِنِّيَا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوَاسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي وَأَسْتَدْبَرْتُ  
مَا أَهْدَيْتُ وَلَوْلَا أَنْ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَحْلَلْتُ وَحَاضَتْ عَائِشَةُ فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ تَطْفُ بِالْبَيْتِ فَأَمَّا ظَهَرَتْ طَائِفَةٌ بِالْبَيْتِ  
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَنْطَلِقُونَ بِحِجَةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَنْطَلِقُ بِحِجَةٍ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرِجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ  
حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَسْتَعْمِدُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ فَانْزَلَتْ  
قَصْرِي بَنِي خَلْفٍ فَخَدَّتْ أَنَّ أَخْتَهَا كَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَزَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنِي  
عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ أَخْتِي مَعَهُ فِي بَيْتِ غَزْوَةٍ قَالَتْ كُنَّا نَدَّوِي الْكَلْبِيَّ وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أَخْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَتْ هَلْ عَلَى أَحَدِنَا بَأْسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ قَالَ لَتَلْبِسَهَا مَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ  
فَلَمَّا قَدِمَتْ امْرَأَتُهَا أَوْ قَالَتْ سَأَلْنَاهَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا أَلَا قَالَتْ بَيْنَا فَقُلْتُ أَسَمِعْتَ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ نَعَمْ بَيْنَا فَقَالَتْ لَتُخْرِجَنَّ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدَى وَرَأَوُا الْعَوَاتِقَ ذَوَاتِ الْخُدَى وَرَأَوُا الْحَيْضَ فَيَسْهَدْنَ  
الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّيَ فَقُلْتُ الْحَائِضُ فَقَالَتْ أَوَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا بِأَبِ الْأَهْلَاءِ  
مِنْ الْبَطَاءِ وَغَيْرِهَا لِلْمَكِّيِّ وَالْحَاجِّ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَنَى وَسُئِلَ عَطَاءٌ عَنِ الْجَاوِرِ أَيْلَيْكَ الْحَجَّ فَقَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَلْبِسُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِذَا  
صَلَّى الظُّهْرَ وَاسْتَوَى عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْلَلْنَا حَقَّ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ  
وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَظَهْرِ لَيْلِنَا بِالْحَجِّ وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَهْلَلْنَا مِنَ الْبَطَاءِ وَقَالَ عُبيد بن جُدَيْحٍ لَابْنِ عُمَرَ أَيْلَيْكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهَلَ  
النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْإِهْلَالَ لَمْ يَهْلُ لَيْلًا حَتَّى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ لَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَقَّ تَبَعَتْ بِهِ رَأْسَهُ بِأَبِ الْإِهْلَالِ  
الظُّهْرَ فِي يَوْمِ التَّرْوِيَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ الْأَزْرَقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ سَأَلْتُ  
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتَ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ بَنِي قُلْتَ فَأَيُّ صَلَاةٍ صَلَّيْتَ  
يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ يَا أَوْبَطُ ثُمَّ قَالَ أَفْعَلْ كَمَا تَفْعَلُ أَمَّا زَوْكَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ لَقِيتُ أَنَسًا  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَلَقِيتُ أَنَسًا ذَاهِبًا عَلَى حِمَارٍ  
فَقُلْتُ ابْنَ صَلَّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ الظُّهْرَ قَالَ انْظُرْ حَيْثُ يُصَلِّي أَمَّا زَوْكَ فَفَصَّلَ بِأَبِ الصَّلَاةِ بَيْنِي حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ  
ابْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّي

قَالَ النَّبِيُّ فَقَالَ سَأَلْتَهَا فَقَالَتْ بَابًا بَابًا قُلْنَا فَقُلْنَا بَابًا فَقَالَ وَلَيْسَ هَذَا بِالْحَاجِّ مِنْ يَلْبِسُ تَهْلُلُ ثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ثَنِي رَأَيْنَا حَدَّثَنَا

مِيقَاتُ الْأَمَلِ كَمَا نَفَسَ مَكَّةَ وَقِيلَ مَكَّةَ وَسَارَ الْحَرَمَ وَالصَّحْبَاءُ الْأَوَّلَ وَفَرَسَ ابْنُ حَفْصَةَ أَنَّ مِيقَاتِ الْأَمَلِ مَكَّةَ فِي الْحَجِّ  
الْحَرَمَ وَمِنْ الْمَسْجِدِ فَخُذْ ١٢ هـ قَوْلُهُ حَتَّى تَمُوتَ بِرَأْسِهِ ابْنُ حَفْصَةَ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ وَجْهَ  
الْحَجَّاجِ مِنْ بَنِي جَدَّةٍ أَوْ مَصْلُومٍ مِنْ مِيقَاتِهِ فِي حَيْثُ ابْتَدَأَ فِي حَجَّتِهِ وَتَعْمَلُ لَعَلَّه لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا مَكَّةَ يَنْطَلِعُ بِهِ  
الْعَمَلُ فَكُنْ مَكَّةَ الْمَكِّيَّةَ الْأَيُّومَ التَّرْوِيَةَ الَّذِي يَوْمَ الْأَوَّلِ عَمَلًا سَيَا بِهِ صَلَّيْتَ بِحُلَّتِ مَا وَابِلٍ مِنْ أَوَّلِ  
الشَّهْرِ ١٢ هـ قَوْلُهُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سَمِيتُ بِذَلِكَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَوْنَ  
بِحُلِّ الْمَاءِ مَعَهُمْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى عَرَافَاتٍ وَقِيلَ ابْنُ مَنَى وَقِيلَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَوْنَ بِهِمْ فِيهِ ١٢ هـ قَوْلُهُ  
تَفْعَلُ أَمَّا زَوْكَ فِيهِ إشارَةٌ إِلَى مَتَابَعَةِ الْأَمْرِ وَالْحِجَارِ عَنْ مَنْ خَلَفَ الْجَمَاعَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَاجِبٍ  
لَهُمُ الْمَسْتَبِ مَأْفَعُهُ الشَّارِعَ وَبِهِ قَالَ الْأَمَّةُ ١٢ هـ قَوْلُهُ بَابُ الصَّلَاةِ بَيْنِي ابْنُ بَابٍ  
فِي بَيَانِ كَيْفَةِ الصَّلَاةِ بِالرَّابِعَةِ مِنْ مَنَى يَهْلُ عَلَى حَالِهَا أَوْ يَقْطُرُ وَادْرِي نَفْسَهُ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا فِي أَبْوَابِ تَقْوِيمِ  
الصَّلَاةِ بِتَرْجُمَةٍ بَعِيْنُ بَذَرِ تَرْجُمَةٍ قَالَ ابْنُ حَفْصَةَ وَبِهِمَا فِي أَبْوَابِ الْمَذْكُورَةِ ١٣ ٢٢٢ هـ

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ مُؤَمَّلُ بْنُ  
هَاشِمُ بْنُ الشَّكْرِ الْبَصْرِيُّ اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي عَمْرِو بْنِ أَبِي الْيُوسُفِ اسْتَفْهَنَ فِي حَفْصَةَ بَنَتْ بِسَرِّهِمْ بَابُ الْإِهْلَالِ مِنْ  
الْبَطَاءِ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ فِيهِمَا وَصَلَّيْتُ سَبْعِينَ مَرَّةً قَالُوا لَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً  
الْعَوْفِيَّةُ وَكَانَ الْمَدِينَةُ وَمِنْ الرِّجَالِ آخَرُهُ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً  
قَالَ عُمَيْرُ بْنُ جَرَّجٍ فِيهِمَا وَصَلَّيْتُ فِي الْبَابِ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ  
الظُّهْرَ اسْتَفْهَنَ الْأَزْدِيُّ هُوَ ابْنُ يُونُسَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ ابْنُ سَدِيِّ ابْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْمَكِّيَّ ابْنُ  
عِيَّاشِ بْنِ سَالِمٍ ابْنِ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيُّ الْفَاطِمِيُّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْفَزَّازِيِّ ابْنُ وَهْبٍ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيُّ ابْنُ مُحَمَّدٍ  
يُونُسُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ ابْنِ أَبِي شَهَابٍ هُوَ ابْنُ بَكْرِ

فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ أَيَّتُهَا بَأْفَعَالُ الْحَجِّ الْعَوَاتِقُ يَجْعَلُ عَاتِقُ وَهِيَ الَّتِي لَعَنَ تَفَارِقُ بَيْتِ  
أَهْلِهَا إِلَى زَوْجِهَا لَأَنَّهُ عَقَّتْ عَنْ أَبَائِهَا فِي الْحَدِيثِ وَالْمَرْجُوحُ إِلَى الْوَارِثِ الْكَلْبِيُّ كَالْحَرْجِيِّ وَزَيْنًا وَمِنَّا الْجَلْبَابُ  
بِكُفِّهِمْ خَارُوعًا كَالْمَحْفَقَةِ تَقَطُّ بِهَا الْمَرْأَةُ رَأْسًا وَصَدْرًا الْحَدِيدُ وَنَحْمُ خَدْرُهُ هُوَ السَّخَرُ ١٣  
عَمَّ جَمْعُ خَدْرٍ بِكُفِّهِمْ هُوَ السَّخَرُ وَالْمَرْجُوحُ يَنْقُلُ خَدْرَهُ مِنْ الْبُيُوتِ ١٢ جَمْعُ عَمَّ كِتَابُهُ عَنِ السَّفَرِ فَابْتَدَأَ  
الْأَسْوَاءُ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ ابْنُ الْخَزَّازِ مِنَ الْبَلَدِ بِالْمَدِينَةِ ١٢ هـ هُوَ ابْنُ أَبِي سَلِيمَانَ هُوَ مَوْلَى سَلَمَةَ ١٢ هـ قَوْلُهُ

قَوْلُهُ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيَّ أَنْطَلِقُ بِحِجَةٍ أَوْ بِعُمْرَةٍ أَوْ بِتَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى  
بِحِجَةٍ أَوْ بِعُمْرَةٍ أَوْ بِتَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى  
يَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى أَيْ تَنْطَلِقُ إِلَى مَنَى  
قَوْلُهُ لَوَاسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي وَأَسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ وَلَوْلَا أَنْ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَحْلَلْتُ وَحَاضَتْ عَائِشَةُ فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ تَطْفُ بِالْبَيْتِ فَأَمَّا ظَهَرَتْ طَائِفَةٌ بِالْبَيْتِ  
قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَنْطَلِقُونَ بِحِجَةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَنْطَلِقُ بِحِجَةٍ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرِجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ  
حَدَّثَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَسْتَعْمِدُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ فَانْزَلَتْ  
قَصْرِي بَنِي خَلْفٍ فَخَدَّتْ أَنَّ أَخْتَهَا كَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَزَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنِي  
عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ أَخْتِي مَعَهُ فِي بَيْتِ غَزْوَةٍ قَالَتْ كُنَّا نَدَّوِي الْكَلْبِيَّ وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أَخْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَتْ هَلْ عَلَى أَحَدِنَا بَأْسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ إِنْ لَمْ يَخْرُجْ قَالَ لَتَلْبِسَهَا مَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ  
فَلَمَّا قَدِمَتْ امْرَأَتُهَا أَوْ قَالَتْ سَأَلْنَاهَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا أَلَا قَالَتْ بَيْنَا فَقُلْتُ أَسَمِعْتَ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ نَعَمْ بَيْنَا فَقَالَتْ لَتُخْرِجَنَّ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدَى وَرَأَوُا الْعَوَاتِقَ ذَوَاتِ الْخُدَى وَرَأَوُا الْحَيْضَ فَيَسْهَدْنَ  
الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّيَ فَقُلْتُ الْحَائِضُ فَقَالَتْ أَوَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا بِأَبِ الْأَهْلَاءِ  
مِنْ الْبَطَاءِ وَغَيْرِهَا لِلْمَكِّيِّ وَالْحَاجِّ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَنَى وَسُئِلَ عَطَاءٌ عَنِ الْجَاوِرِ أَيْلَيْكَ الْحَجَّ فَقَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَلْبِسُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِذَا  
صَلَّى الظُّهْرَ وَاسْتَوَى عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْلَلْنَا حَقَّ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ  
وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَظَهْرِ لَيْلِنَا بِالْحَجِّ وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَهْلَلْنَا مِنَ الْبَطَاءِ وَقَالَ عُبيد بن جُدَيْحٍ لَابْنِ عُمَرَ أَيْلَيْكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهَلَ  
النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْإِهْلَالَ لَمْ يَهْلُ لَيْلًا حَتَّى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ لَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَقَّ تَبَعَتْ بِهِ رَأْسَهُ بِأَبِ الْإِهْلَالِ  
الظُّهْرَ فِي يَوْمِ التَّرْوِيَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ الْأَزْرَقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ سَأَلْتُ  
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتَ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ بَنِي قُلْتَ فَأَيُّ صَلَاةٍ صَلَّيْتَ  
يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ يَا أَوْبَطُ ثُمَّ قَالَ أَفْعَلْ كَمَا تَفْعَلُ أَمَّا زَوْكَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ لَقِيتُ أَنَسًا  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَلَقِيتُ أَنَسًا ذَاهِبًا عَلَى حِمَارٍ  
فَقُلْتُ ابْنَ صَلَّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ الظُّهْرَ قَالَ انْظُرْ حَيْثُ يُصَلِّي أَمَّا زَوْكَ فَفَصَّلَ بِأَبِ الصَّلَاةِ بَيْنِي حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ  
ابْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّي





كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت لسالم افعَل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سالوه هل تتبعون في ذلك السنة يا بَنِي قُصَيْرِ الخطبة بعرفة حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الملك بن مروان كتب الى الحجَّاج ان ياتم لعبد الله بن عمر في الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر ونام معه حين زالت الشمس فصاح عند فسطاطه اين هذا فخرج اليه فقال ابن عمر الزواجر فقال الان قال نعم فقال انظر في افئض علي فقلت لابي فقلت لو كنت تريد ان تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وتحمل الوقوف فقال ابن عمر صدق في باب التعجيل الى الموقف قال ابو عبد الله يراى في هذا الباب ههه هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكني اريد ان ادخل فيه غير معاد باب الوقوف بعرفة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو قال حدثنا محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال كنت اطلب بعيرا الى حم وحدثنا مسدد قال حدثنا سفين عن عمرو بن شمع عن محمد بن جبير عن ابيه جبير بن مطعم قال اضلت بعيرا لي فذهبت اطلبه يوم عرفة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقلت هذا والله من المحسن فما شأنه ههنا حدثنا فروة بن ابى المعراء قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة قال عروة كان الناس يطوفون في الجاهلية عراة الا المحسن والحسن قرئش وما ولدت وكانت المحسن يحسبون على الناس يعطى الرجل الرجل الثياب يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها فمن لم تعطه المحسن طاف بالبيت عرياناً وكان يفيض جماعة الناس من عرفات ويفيض المحسن من جمع قال واخبرني ابي عن عائشة ان هذه الآية نزلت في المحسن ثم افيضوا من حيث افاض الناس قال كانوا يفيضون من جمع فدفعوا الى عرفات يا بَنِي السيرة ارفع من عرفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال سئل اسامة وانا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العتق فاذا وجد فجوة نص قال هشام والنص فوق النعق قال ابو عبد الله فجوة متسع والمجمع فجوات وفجاء وكذلك ركوة وركاء مناص ليس حين فرار باب النزول بين عرفة وجمع حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عتبة عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افاض من عرفة مال الى الشعب فقضى حاجته فتوضأ فقلت يا رسول الله تصلي قال الصلوة امامك حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع قال كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع غير انه يهر بالشعب الذي اخذته رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل فينتفض ويتوضأ ولا يصلي حتى يصلي بجمع حدثنا قتيبة قال حدثنا اسماعيل

يتبعون ذلك زالت الشمس او زالت افئض ان كنت باب التعجيل الى الموقف بن مطعم اطلب فرفعوا وكان الجميع حين اتصل

١٥ قول انظر في اي اسلمني قوله افئض بعرفة والرفع على الاستيفاء وكذا يهني افئض بالجرم لانه جواب الامر ١٦ قوله لو كنت الخاطب لمجاء وكلمة لويحيى ان يعنى لمجرد الشريعة بدون ملاحظة الانتفاع فاقم ١٧ قوله باب التعجيل الى الموقف بكذا وقع هذا الباب بهذه الترجمة عند اكثر من غير حديث فيه سقط من رواية ابى ذر وابن عساكر ١٨ قوله ابو عبد الله الخ ما حصل هذا الكلام ان المؤلف نبه على ان حديث مالك المذكور قبل كان متشابها ان يدخل في هذا الباب ولكن ما ادخلته فيه لاني لا ادخل فيه كذا لاني لم اظفر بطريق آخر غير الطريقين المذكورين فلذلك لم يدر غرضه من هذا لاني لا اجد حديثا ولا يكره في هذا الكتاب الا للفاضة من جهة الاستدلال ومن جهة المتن فان وقع شيء خارج من ذلك يكون انتفاء لا انتفاء من ذلك ذونا وادخل الوقوع كذا في العيني وغيره ١٩ قوله هم قال اكراني وكلمة هم بفتح الهاء وسكون اليم قليل انما فادرسه وقيل عربية ومعناها قريب من ايضا انتهى قال العيني والماهران وقع من هذه اللفظة في كلامه من غير قصد نقل من على هذا الوجه وان هذه اللفظة فارسية وليست بعربية والله اعلم قوله غير معادى غير مكره فان وقع ما لا يوافق الشريعة لا يجوز ان يكون فوائداستادية او متبينة كتمهيد على تفسيرهم لزيادة الابد منادونك ذلك مما يقف عليه بعد التسليم وما وقع له مما سوى ذلك فيغير قصد وهو نادر الوقوع والاصل منه ان قال ان زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة ان تدخل في هذا الباب ولكن ما ادخلته لاني اريد ان ادخل في هذا الباب غير معاد كذا في القسطلاني ٢٠ قوله من المحسن فما شأنه ههنا اي فما لخرج من الحرم وبهنا قال في الجمع المحسن بعينه الى وسكون اليم جمع المحسن وهو قرئش ومن ولدته وكان وجد يدر قيس لانهم محسوا في دينهم اشد دوا والمجاسة الشجاعة كانوا يعقون بمزلة لا يعرفون حيتون نحن اهل الله فلا نخرج من الحرم وكانوا لا يعرفون البيوت من الابواب وهم حمون ٢١ قوله يفيض جماعة الناس اي يفيض الجماعة الفاظة الزحف والدفع في السير بكرة كذا في الجمع قوله من عرفات هو علم الموقف وهو مشرف اذا تايث لها قوله يفيض المحسن من جمع بفتح الجيم وسكون اليم هي المزدلفة وسببت لان آدم عليه السلام اجتمع فيها حوا عليها السلام وادخل منها اي وادخل منها اولادها يجمع فيهما بين الصلاة والها ويروى عن اي ينفقون الى الله عز وجل بالوقوف فيسار ٢٢ قوله فندفعوا بهم الدال المبهمة بنينا مفعول اي امرؤا بالذباب الى عرفات حيث قيل لم افيضوا ولا يشبهين فندفعوا بالاداء الدال على جوارى عرفات يعني امرؤا وان توجهوا الى عرفات ليقضوا بهم ثم يفيضون الى المزدلفة

ابن جعفر عن محمد بن ابي حنيفة عن كريب بن مولى ابي عبيد عن اسامة بن زيد انه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشغب الذي دون المزدلفة اناخ فبال ثم جاء فصبت عليه الوضوء فتوضأ وضوء خفيفا فقلت الصلوة يا رسول الله قال الصلوة اما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى المزدلفة فصلى ثم ردت الفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاحبرني عبد الله بن عباس عن الفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة وشارته اليهم بالسوط حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب قال اخبرني سعيد بن جبير مولى والبة الكوفي قال حدثنا ابن عباس انه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم راءة زجرا شديدا اضربا بالاول فاشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة فات البر ليس بالايضاء او وضوءا اسرعوا خلا لكم من التخلل بينكم وفجنا خلا لها بيننا باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن موسى بن عقبة عن كريب عن اسامة بن زيد انه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فنزل الشغب بال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلوة قال الصلوة اما لك فجااء المزدلفة فتوضأ فاسبغ ثم اقيمت الصلوة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان يعيزة في منزله ثم اقيمت الصلوة فصلى ولم يصلي بينهما باب من جمع بينهما ولم يتطوع حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما باقامة ولم يسبغ بينهما ولا على اترك واحد منهما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطابي قال حدثني ابويوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة باب من اذن واقام لكل واحدة منهما حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابواسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله فاتي المزدلفة حين اذان بالعمرة اقر بيا من ذلك فامر رجلا فاذن واقام ثم صلى المغرب وصلى بعد هاتكيتين ثم دعا بعشائه فتعشأ ثم اراى فاذن واقام قال عمرو ولا اعلم الشك الا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان تحلان عن وقتها صلوة المغرب بعد ما ياتي الناس المزدلفة والفجر حين يترفع الفجر قال رأت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب من قدم ضعفة اهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم اذا غاب القمر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم وكان عبد الله بن عمر يقدم ضعفة اهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله ما يذكرون الله ثم يرجعون قبل ان يقف الامام وقبل ان يقدم فممنهم من يقدم متى لصلوة الفجر ومنهم من

مزدلفة توضأ بين عباس رضى للابل وضوءا وسوطا بمزدلفة فبال ثم بال والمغرب والعشاء فلما كان حين طلع فلما حين طلع

الجزء الاول  
قوله حتى بلغ الجحرة اي حجرة العقيقة ويروى حتى بلغ روى الجحرة  
قال ابن جعفر عن محمد بن ابي حنيفة عن كريب بن مولى ابي عبيد عن اسامة بن زيد انه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشغب الذي دون المزدلفة اناخ فبال ثم جاء فصبت عليه الوضوء فتوضأ وضوء خفيفا فقلت الصلوة يا رسول الله قال الصلوة اما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى المزدلفة فصلى ثم ردت الفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاحبرني عبد الله بن عباس عن الفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة وشارته اليهم بالسوط حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب قال اخبرني سعيد بن جبير مولى والبة الكوفي قال حدثنا ابن عباس انه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم راءة زجرا شديدا اضربا بالاول فاشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة فات البر ليس بالايضاء او وضوءا اسرعوا خلا لكم من التخلل بينكم وفجنا خلا لها بيننا باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن موسى بن عقبة عن كريب عن اسامة بن زيد انه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فنزل الشغب بال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلوة قال الصلوة اما لك فجااء المزدلفة فتوضأ فاسبغ ثم اقيمت الصلوة فصلى المغرب ثم اناخ كل انسان يعيزة في منزله ثم اقيمت الصلوة فصلى ولم يصلي بينهما باب من جمع بينهما ولم يتطوع حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما باقامة ولم يسبغ بينهما ولا على اترك واحد منهما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطابي قال حدثني ابويوب الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة باب من اذن واقام لكل واحدة منهما حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابواسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله فاتي المزدلفة حين اذان بالعمرة اقر بيا من ذلك فامر رجلا فاذن واقام ثم صلى المغرب وصلى بعد هاتكيتين ثم دعا بعشائه فتعشأ ثم اراى فاذن واقام قال عمرو ولا اعلم الشك الا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان تحلان عن وقتها صلوة المغرب بعد ما ياتي الناس المزدلفة والفجر حين يترفع الفجر قال رأت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب من قدم ضعفة اهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون ويقدم اذا غاب القمر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم وكان عبد الله بن عمر يقدم ضعفة اهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله ما يذكرون الله ثم يرجعون قبل ان يقف الامام وقبل ان يقدم فممنهم من يقدم متى لصلوة الفجر ومنهم من مزدلفة توضأ بين عباس رضى للابل وضوءا وسوطا بمزدلفة فبال ثم بال والمغرب والعشاء فلما كان حين طلع فلما حين طلع





ابى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجت مع عبد الله الى مكة ثم قد مناجعاً فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان  
 واقامة والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله  
 قال ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعاً حتى يعتموا وصلاة الفجر  
 هذه الساعة ثم وقف حتى اسفر ثم قال لو ان امير المؤمنين افاض الان اصاب السنة فما درى قوله كان اسرع ام دفع  
 عثمان فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة يوم النحر باب متى يذفع من جمع حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة  
 عن ابى اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يقول شهدت عمر صلى بجمع الصبح ثم وقف فقال ان المشركين كانوا لا يفيضون  
 حتى تطلع الشمس ويقولون اشركي ثبير وان النبي صلى الله عليه وآله خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس باب التلبية و  
 التكبير عداة الفرجين يرمى جمرة العقبة والارتداد في السير حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا ابن جريج عن  
 عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله ارفد الفضل فاخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرة حدثنا زهير بن حرب  
 حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابى عن يونس الريلي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان اسامة كان  
 ردف النبي صلى الله عليه وآله من عرفة الى المزدلفة ثم ارفد الفضل من المزدلفة الى متى قال فكلها قال لم يزل النبي صلى الله عليه وآله  
 يلبي حتى رمى جمرة العقبة باب فمن تسمع بالعصرة الى الحج فما استيسر من الهدى الى قوله حاضري المسجد الحرام حدثني  
 اسحق بن منصور اخبرنا النضر بن شميل قال اخبرنا شعبة قال اخبرنا ابو حمزة قال سألت ابن عباس عن البتعة فامرني بها وسألته  
 عن الهدى فقال فيها جزوا وبقرة وشاة او شتر في دم قال وكان ناساً كرهوها فتمت فرأيت في المنام كأن انساناً ينادي حججاً مبرور  
 ومتعة متقبلة فأتيت ابن عباس فحدثته فقال الله اكبر سنة ابى القاسم صلى الله عليه وآله وقال آدم وهب بن جرير وعنده رعن  
 شعبة عمة متقبلة وحج مبرور باب ركوب البدن لقوله والبذن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها  
 صواف فاذا وجبت حنوها الى قوله وبشر المحسنين قال مجاهد سميت البدن لبذلها القانع السائل والمعتزل الذي يعتزل بالبدن من  
 غني او فقير وشعائر الله استعظام البدن واستحسانها والعقيق عتقه من الجارية يقال وجبت سقطت الى الارض ومنه وجبت  
 الشمس حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله علم راي رجلاً  
 يسرق بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها ويملك في الثانية او الثالثة حدثنا مسلم بن  
 ابراهيم قال حدثنا هشام وشعبة قال حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله علم راي رجلاً يسوق بدنة فقال اركبها قال انها

لا صاب حتى اخبرنا رسول الله بن زيد رسول الله قال رسول الله حدثنا ان النادى فكلوا منها واطعموا القانع ولبيداتها  
 المعتز الى قوله لتكبروا الله على ما هديكم وبشر المحسنين قال اركبها ثلثا  
 له قوله والعشاء بينهما بكسر العين في بعض النسخ والصواب فتحها ولذا قال العيني هو بفتح العين  
 لا بكسر لان المراد به الطعام الذي يتشبه به والواو فيه لئلا ١٢ له قوله حتى يجتمعوا بينهم اليامن الاعنام وهو  
 الاول في وقت العشاء الاخرة كذا في العيني ١٣ له قوله اشرق شبر بلفظ الامر ان اشرق اي يطلع عليك  
 الشمس وبشر بفتح المشقة وكسر المجرى وسكون النقية وبالراء جيل عظيم بالمرزوق على يسار الداهب منها الى منى وهو  
 منفرد وكثر بدون التثنية لانه مادي منفرد ومنزلة قاله الكرماني ١٤ له قوله جزوه بفتح الجيم وضم الراء وهو  
 من الابل على الذكر والناثي ١٥ له قوله او شتر في دم بكسر الشين المعجمة وسكون الراء اي مشاركة في لافته  
 دم وذلك لان البدنة والبقرة تجزى عن سبع ١٦ له قوله الله اكبر انما يقال بذهاب الجمع المذكر ما يبره وسنة  
 الحقيقة انما هو جمع عن روياه التي افغقت فتواه التي هي السنة ١٧ له قوله سنة الى القاسم ارتفع  
 سنة على ان خبره مبتدأ محذوف اي هذا سنة الى القاسم اي طريقته وهو الميمون عن ربه عز وجل لما جعل وانما حديث ابن  
 عباس يحرران فتواه حق قاله العيني قال القسطلاني واستانس بالرواية لما قام به الدليل الشرعي فان الرواية الصالحة  
 جزم سنه ورواه جزم سنه البنية كما في الصحيح انتهى ١٨ له قوله وقال آدم وهب بن جرير وعنده راي رجلاً  
 يبدن اصحاب شعبة كلمه قالوا عمة الا لفران قال مشقة ١٩ له قوله باب ركوب البدن اي في جواز  
 ركوبها وابدن بفتح الواو وسكون الدال جمع بدنة بفتح ت سميت بعظم بدنها ٢٠ له قوله  
 تعد والبدن جعلنا بالهم من شعائر الله اي من اعلام الشريعة التي شرعها الله وادها الى اسمه تعظيماً له وبوضع  
 الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمت فيها خبرين من الركوب والحلب لما روي ابى الى ما تم وغيره  
 باسناد جيد عن ابي اسحق لم يمت فيها خبرين شارح ركوب وشاء وجب وفي تفسير السفي في قوله لم يمت فيها خبرين اخرج  
 الى ظهر ما ركوب ومن اخرج الى لينا شرب كذا في العيني ٢١ له قوله لبدنها بضم الباء وسكون الدال في  
 رواية بعضهم وفي رواية الاكثر بفتح الباء وفتح الدال وفي رواية المشيبي لبدنها اي لعضائنها قال ابو جري  
 البدنة ناقة تحرك بحمة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها وها والبدن التسمين والاكثر ورواه ابن جريج ورواه  
 بالتشديد اذا اسن كذا في العيني ٢٢ له قوله والقانع الجوز بضم كلام البخاري وكذا قال ابن عباس وسعيد

جميع مزدلفة للنسك لا للسفر كمدب الشافعي رحمه الله تعالى وكان له لهد اجزم البهقي بانه مدرج انتصار المذهب بعد ان نقل عن احمد تردد في رفعه ووقفه وانته  
 خبير بان صحيح رواية الكتاب يرد ذلك الجزم فلا عذوبة وكونه جاء موقوفاً في بعض الروايات لا يتأني الرفع فامعنى الجزم بخلاف الرواية الصحيحة الصحيحة والله تعالى  
 اعلم (قوله اركبها ويملك) الظاهر ان المراد به مجرد الزجر لا الدعاء عليه بسندى

ابى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجت مع عبد الله الى مكة ثم قد مناجعاً فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس باب التلبية والتكبير عداة الفرجين يرمى جمرة العقبة والارتداد في السير حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله ارفد الفضل فاخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرة حدثنا زهير بن حرب حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابى عن يونس الريلي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان اسامة كان ردف النبي صلى الله عليه وآله من عرفة الى المزدلفة ثم ارفد الفضل من المزدلفة الى متى قال فكلها قال لم يزل النبي صلى الله عليه وآله يلبي حتى رمى جمرة العقبة باب فمن تسمع بالعصرة الى الحج فما استيسر من الهدى الى قوله حاضري المسجد الحرام حدثني اسحق بن منصور اخبرنا النضر بن شميل قال اخبرنا شعبة قال اخبرنا ابو حمزة قال سألت ابن عباس عن البتعة فامرني بها وسألته عن الهدى فقال فيها جزوا وبقرة وشاة او شتر في دم قال وكان ناساً كرهوها فتمت فرأيت في المنام كأن انساناً ينادي حججاً مبرور ومتعة متقبلة فأتيت ابن عباس فحدثته فقال الله اكبر سنة ابى القاسم صلى الله عليه وآله وقال آدم وهب بن جرير وعنده رعن شعبة عمة متقبلة وحج مبرور باب ركوب البدن لقوله والبذن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت حنوها الى قوله وبشر المحسنين قال مجاهد سميت البدن لبذلها القانع السائل والمعتزل الذي يعتزل بالبدن من غني او فقير وشعائر الله استعظام البدن واستحسانها والعقيق عتقه من الجارية يقال وجبت سقطت الى الارض ومنه وجبت الشمس حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله علم راي رجلاً يسرق بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها ويملك في الثانية او الثالثة حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام وشعبة قال حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله علم راي رجلاً يسوق بدنة فقال اركبها قال انها لا صاب حتى اخبرنا رسول الله بن زيد رسول الله قال رسول الله حدثنا ان النادى فكلوا منها واطعموا القانع ولبيداتها المعتز الى قوله لتكبروا الله على ما هديكم وبشر المحسنين قال اركبها ثلثا له قوله والعشاء بينهما بكسر العين في بعض النسخ والصواب فتحها ولذا قال العيني هو بفتح العين لا بكسر لان المراد به الطعام الذي يتشبه به والواو فيه لئلا ١٢ له قوله حتى يجتمعوا بينهم اليامن الاعنام وهو الاول في وقت العشاء الاخرة كذا في العيني ١٣ له قوله اشرق شبر بلفظ الامر ان اشرق اي يطلع عليك الشمس وبشر بفتح المشقة وكسر المجرى وسكون النقية وبالراء جيل عظيم بالمرزوق على يسار الداهب منها الى منى وهو منفرد وكثر بدون التثنية لانه مادي منفرد ومنزلة قاله الكرماني ١٤ له قوله جزوه بفتح الجيم وضم الراء وهو من الابل على الذكر والناثي ١٥ له قوله او شتر في دم بكسر الشين المعجمة وسكون الراء اي مشاركة في لافته دم وذلك لان البدنة والبقرة تجزى عن سبع ١٦ له قوله الله اكبر انما يقال بذهاب الجمع المذكر ما يبره وسنة الحقيقة انما هو جمع عن روياه التي افغقت فتواه التي هي السنة ١٧ له قوله سنة الى القاسم ارتفع سنة على ان خبره مبتدأ محذوف اي هذا سنة الى القاسم اي طريقته وهو الميمون عن ربه عز وجل لما جعل وانما حديث ابن عباس يحرران فتواه حق قاله العيني قال القسطلاني واستانس بالرواية لما قام به الدليل الشرعي فان الرواية الصالحة جزم سنه ورواه جزم سنه البنية كما في الصحيح انتهى ١٨ له قوله وقال آدم وهب بن جرير وعنده راي رجلاً يبدن اصحاب شعبة كلمه قالوا عمة الا لفران قال مشقة ١٩ له قوله باب ركوب البدن اي في جواز ركوبها وابدن بفتح الواو وسكون الدال جمع بدنة بفتح ت سميت بعظم بدنها ٢٠ له قوله تعد والبدن جعلنا بالهم من شعائر الله اي من اعلام الشريعة التي شرعها الله وادها الى اسمه تعظيماً له وبوضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمت فيها خبرين من الركوب والحلب لما روي ابى الى ما تم وغيره باسناد جيد عن ابي اسحق لم يمت فيها خبرين شارح ركوب وشاء وجب وفي تفسير السفي في قوله لم يمت فيها خبرين اخرج الى ظهر ما ركوب ومن اخرج الى لينا شرب كذا في العيني ٢١ له قوله لبدنها بضم الباء وسكون الدال في رواية بعضهم وفي رواية الاكثر بفتح الباء وفتح الدال وفي رواية المشيبي لبدنها اي لعضائنها قال ابو جري البدنة ناقة تحرك بحمة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها وها والبدن التسمين والاكثر ورواه ابن جريج ورواه بالتشديد اذا اسن كذا في العيني ٢٢ له قوله والقانع الجوز بضم كلام البخاري وكذا قال ابن عباس وسعيد

١٥٠  
 ١٤٩  
 ١٤٨  
 ١٤٧  
 ١٤٦  
 ١٤٥  
 ١٤٤  
 ١٤٣  
 ١٤٢  
 ١٤١  
 ١٤٠  
 ١٣٩  
 ١٣٨  
 ١٣٧  
 ١٣٦  
 ١٣٥  
 ١٣٤  
 ١٣٣  
 ١٣٢  
 ١٣١  
 ١٣٠  
 ١٢٩  
 ١٢٨  
 ١٢٧  
 ١٢٦  
 ١٢٥  
 ١٢٤  
 ١٢٣  
 ١٢٢  
 ١٢١  
 ١٢٠  
 ١١٩  
 ١١٨  
 ١١٧  
 ١١٦  
 ١١٥  
 ١١٤  
 ١١٣  
 ١١٢  
 ١١١  
 ١١٠  
 ١٠٩  
 ١٠٨  
 ١٠٧  
 ١٠٦  
 ١٠٥  
 ١٠٤  
 ١٠٣  
 ١٠٢  
 ١٠١  
 ١٠٠  
 ٩٩  
 ٩٨  
 ٩٧  
 ٩٦  
 ٩٥  
 ٩٤  
 ٩٣  
 ٩٢  
 ٩١  
 ٩٠  
 ٨٩  
 ٨٨  
 ٨٧  
 ٨٦  
 ٨٥  
 ٨٤  
 ٨٣  
 ٨٢  
 ٨١  
 ٨٠  
 ٧٩  
 ٧٨  
 ٧٧  
 ٧٦  
 ٧٥  
 ٧٤  
 ٧٣  
 ٧٢  
 ٧١  
 ٧٠  
 ٦٩  
 ٦٨  
 ٦٧  
 ٦٦  
 ٦٥  
 ٦٤  
 ٦٣  
 ٦٢  
 ٦١  
 ٦٠  
 ٥٩  
 ٥٨  
 ٥٧  
 ٥٦  
 ٥٥  
 ٥٤  
 ٥٣  
 ٥٢  
 ٥١  
 ٥٠  
 ٤٩  
 ٤٨  
 ٤٧  
 ٤٦  
 ٤٥  
 ٤٤  
 ٤٣  
 ٤٢  
 ٤١  
 ٤٠  
 ٣٩  
 ٣٨  
 ٣٧  
 ٣٦  
 ٣٥  
 ٣٤  
 ٣٣  
 ٣٢  
 ٣١  
 ٣٠  
 ٢٩  
 ٢٨  
 ٢٧  
 ٢٦  
 ٢٥  
 ٢٤  
 ٢٣  
 ٢٢  
 ٢١  
 ٢٠  
 ١٩  
 ١٨  
 ١٧  
 ١٦  
 ١٥  
 ١٤  
 ١٣  
 ١٢  
 ١١  
 ١٠  
 ٩  
 ٨  
 ٧  
 ٦  
 ٥  
 ٤  
 ٣  
 ٢  
 ١  
 ٠

**قوله** تمتح رسول الله صلعم ليس المراد انه صلعم احرى من اول امره بالعمرة ثم احرى بالكلية لان يهودى الى معنى لغة الاعاديث  
 الاخرى من معناه انه صلعم احرى بالكلية ثم احرى بالعمرة فصار قارنا في آخره والقادر هو متع من حيث اللغة  
 ومن حيث المعنى لانه تركه بانحاء الميقات والاحرام والفعل جمعا بين الاعاديث والماضا فاعل بالعمرة ثم اهل بالحج  
 فهو محمول على الشبهة في أثناء الاحرام. **قوله** النووى ١٢ **قوله** وبداء رسول الله صلعم الحج. قال ابن بطال  
 انه يريد انه بدأ من امرهم بالتمتع ١٢ **قوله** وسبغة اذا رجع الى البلد يظهره اخذنا في لان المراد  
 حقيقة الرجوع وقال اصحابنا معناه اذا فرغتم من الافعال الحج والفرغ سبب الرجوع فاطلق السبب على السبب  
 ودر بيان مفصلا في ٢٩٥ ١٢ **قوله** وفعل مثل ما فعل رسول الله صلعم بكلمة ما مصدرية الى مثل فعل  
 رسول الله صلعم وقاعل فعل هو قوله من اهدى بينى من كان مع رسول الله صلعم وساقى الذى معه كره انى بينى و  
 قال الكرماني وفي بعضا وقع هناك لفظ باب وعلى هذه النسخة فاعل فعل ابن عمر لكن الصحيح هو الاول ولفظ  
 عن عروة عطف على عن سالم فهو قول ابن شهاب انتهى ١٢ **قوله** اقم من الاقامة الى  
 اقم عندنا لا ترح هذه السنة فان فيها فتنه الحجاج فيكون فيها قتال يصدك عن البيت فانى لا آمننا الى الفتنه  
 وللمستقل وغيره لا اينما يكبر الهمة وسكون البلاد على لغة من يكبر حرف المضارعة اذا كان من باب علم يعلم ع  
 قس ودر الحديث مع بيان في ١٢ **قوله** من اشعر الاشعار الاعلام وهو ان يعزب سفهه ساهما  
 اليسى بمجديده حتى يتلخ بالدم ظاهره هو سنة قال ابن حزم في المحلى قال ابو حنيفة بكه الاشعار وهو مشته وقال  
 هذه طامة من طوام العالم ان يكون مشته شئ فعلم رسول الله صلعم ان كل عقل يتعقب حكم رسول الله صلعم  
 ولا يعلم فيها متقدم من السلف قلت هذا سفاهة وقلة حياء لان الصحاوى الذى هو عالم بهذا سبب الفقهاء لا سيما  
 بهذا ذهب الى حنيفة ذكر ان ابا حنيفة لم يكبره اصل الاشعار ولا كونه سنة وانما كره ما يفيض على وجه خلاف من ملاكها  
 سريرة الجرح لاسيما في حارجها فادامه الباب على العامة لانهم لا يراون المحذوف ذلك وامان وقف على المحذوف  
 فقلعهم الجلودون العلم بذكره ١٢ **قوله** ودر حارم عليه شئ. لفتح الراء وضمة الراء واداء محذورات الاحرام

الذي <sup>من</sup> عجزت <sup>بعضها</sup> فلهذا

له قوله مع الى بفتح الهمزة وكسر الواو وهو ابو بكر السدي وكان بعث صلى الله عليه وسلم هديه مع ابى بكر سنة تسع عام حج ابو بكر بان س ١٢ع ٢ قوله حتى محرابى اى حتى نحر ابو بكر السدي وروى حتى نحر على صيغة الجمل وقال الكرمى فان قلت عدم الهمزة ليس مغيا الى النحر اذ هو باق بعده قلت هو غايه يحرم لانه لم يحرم اى الحرمة المنبئيه الى النحر انتهى واخرج الطحاوى هذا الحديث من شاميه عشر طريقا كلها فى بيان حجة من قال لا يجب على من بعث بسدي ان يتجرع عن ثيابا ودا يترك لئلا يما يترك الحرم الا بدخوله فى الاحرام الخ وعروة ١٢ع ٣ قوله اهدى النبى صلى الله عليه وسلم مرة عنما قال العيني مطابقا لغيره من حيث ان من لوازم الهدى التقليد ١٢ع ٤ قوله فيقتل الغنم. وراجح اشفاق على ان الغنم تقتل قال احمد واستحق واليه ثوروا بن حبيب وقال مالك واليه حفيظه لا تقتله لانهما تعطف عن التقليد وقال ابو عمر جرح من لم يره بان الشارح اخرج حجة واحدة لم يهد فيها غنما وانكر واحد بين السواد الذى فى البخارى فى تقليد الغنم قال ابو حنيفة لا يعرف اهل بيت عائشة انتهى وادعى صاحب المصبوغ ان الشارح ذكر فى العيني ١٢ع ٥ قوله قتلت لهدى النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال العيني فان قلت هذا الحديث لا يدل ظاهره على كون التقليد لغنم فليطابق الترجمة قلت لغز الهدى يتناول الغنم ايضا لا فرق من اقرار اهدى الى الحرم وايضا اراد ان هذا الحديث لا يهدى بين السائين يدل على انه شمله فى حكم تقليد الغنم انتهى ١٢ع ٦ قوله من الهن يكره الهمة وسكون المارون آخره نون وهو المصوبغ الوان ويقال كل صوف عهن والغنم من عهنه والجمع عهون ذكره فى الوصوف وفى المحكم المصوبغ اى لونه كان وقال ابن قرقول هو احرم الصوف ١٢ع ٧ قوله قتلت قلادة اى اهدى البدرن او الهياكل من عهن اى صوف وانكر ما يكون مصبوغا يكون المبلغ فى العلامة وفيه رد على من كره اقلاد من الادبار واقتادان يكون من نبات الارض وهو مستقول عن ربيعة ومالك وقال ابن التين لعل اراد الاولى مع القول بجواز كونها من الصوف ١٢ع ٨ قوله تقليد النعل الام فيه مجلس يتناول الواحدة وما فوقها وفى حكمها خلافت فند الشورى الشرط لعدنان فى التقليد وعند غيره يجوز الواحدة وقال آخرون لا يمتنع النعل فى التقليد بل كل ما قام مقامها بجزى حتى ان الواحدة والقلة

أقوله فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله تعالى له حتى فخر الهدى غاية لقوله فلم يحرم لا لبيان أنه حرم عليه شيء بعد الخبر لبيان أنه لم يحرم عليه شيء أصلاً لا قبل التصريح بعده فظاهره لا يقول أحد بخلافه فله ما قبله فما حرم إلى هذا الحد فما حرم أصلاً فلو كان شيء حراماً لكان إلى هذا الحد فإذا لم يكن إلى هذا الحد فلا حرمة أصلاً وهو المطلوب فالغاية في مثل هذا الإفادة الدوام وكلام الكرماني يشعر أنها غاية للمنفى لا للنفى على الحرمة المنتهية إلى النحرى فما وجدت حرمة منتهية إلى النحرى ولما كان هذا لا يفيد بالمفهوم وجود حرمة أخرى وهو فاسد أفاد أن النزاع ما وقع إلا في الحرمة إلى النحرى فنفقت تلك الحرمة المتنازع فيها وأما غيرها فلا يقول به أحد والله تعالى أعلم

١٥٠  
 ١٤٩  
 ١٤٨  
 ١٤٧  
 ١٤٦  
 ١٤٥  
 ١٤٤  
 ١٤٣  
 ١٤٢  
 ١٤١  
 ١٤٠  
 ١٣٩  
 ١٣٨  
 ١٣٧  
 ١٣٦  
 ١٣٥  
 ١٣٤  
 ١٣٣  
 ١٣٢  
 ١٣١  
 ١٣٠  
 ١٢٩  
 ١٢٨  
 ١٢٧  
 ١٢٦  
 ١٢٥  
 ١٢٤  
 ١٢٣  
 ١٢٢  
 ١٢١  
 ١٢٠  
 ١١٩  
 ١١٨  
 ١١٧  
 ١١٦  
 ١١٥  
 ١١٤  
 ١١٣  
 ١١٢  
 ١١١  
 ١١٠  
 ١٠٩  
 ١٠٨  
 ١٠٧  
 ١٠٦  
 ١٠٥  
 ١٠٤  
 ١٠٣  
 ١٠٢  
 ١٠١  
 ١٠٠  
 ٩٩  
 ٩٨  
 ٩٧  
 ٩٦  
 ٩٥  
 ٩٤  
 ٩٣  
 ٩٢  
 ٩١  
 ٩٠  
 ٨٩  
 ٨٨  
 ٨٧  
 ٨٦  
 ٨٥  
 ٨٤  
 ٨٣  
 ٨٢  
 ٨١  
 ٨٠  
 ٧٩  
 ٧٨  
 ٧٧  
 ٧٦  
 ٧٥  
 ٧٤  
 ٧٣  
 ٧٢  
 ٧١  
 ٧٠  
 ٦٩  
 ٦٨  
 ٦٧  
 ٦٦  
 ٦٥  
 ٦٤  
 ٦٣  
 ٦٢  
 ٦١  
 ٦٠  
 ٥٩  
 ٥٨  
 ٥٧  
 ٥٦  
 ٥٥  
 ٥٤  
 ٥٣  
 ٥٢  
 ٥١  
 ٥٠  
 ٤٩  
 ٤٨  
 ٤٧  
 ٤٦  
 ٤٥  
 ٤٤  
 ٤٣  
 ٤٢  
 ٤١  
 ٤٠  
 ٣٩  
 ٣٨  
 ٣٧  
 ٣٦  
 ٣٥  
 ٣٤  
 ٣٣  
 ٣٢  
 ٣١  
 ٣٠  
 ٢٩  
 ٢٨  
 ٢٧  
 ٢٦  
 ٢٥  
 ٢٤  
 ٢٣  
 ٢٢  
 ٢١  
 ٢٠  
 ١٩  
 ١٨  
 ١٧  
 ١٦  
 ١٥  
 ١٤  
 ١٣  
 ١٢  
 ١١  
 ١٠  
 ٩  
 ٨  
 ٧  
 ٦  
 ٥  
 ٤  
 ٣  
 ٢  
 ١  
 ٠

قِيَامًا مِنْ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ قِيَامًا سَنَةً مُحَمَّدٍ  
 ١٤ قوله عام جملة  
 الحدودية سنة اربع وستين وهي السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية وهي بلغ الحاد وعظم الرئاسة الى قرية  
 من قرى الكوفة كان اول اجتماع الخوارج بها وهم الذين خرجوا على علي بن ابي طالب قوله في عهد ابن الزبير  
 ايام عبداللّٰه بن الزبير بن العوام استشكل هذا لانه خارج لقوله في باب طواف القادر من رواية الليث عن نافع  
 عام نزل الحجاج بن الازهر لان نزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلث وستين في آخر ايام ابن الزبير  
 وحجة الحدودية كما سبق قد بنا في سنة اربع وستين وذلك قيل ان يقسم ابن الزبير بالخلافة واجيب  
 باقتضائ ان الراوي اطلق على الحجاج وابناء حدودية بجامع ما بينهم من الحزب على اية الحق او باقتضائ تعدد  
 الحققة قال صاحب الفتح وغيره. فليس كمن الاحتمال الثاني يا ه قوله في عهد ابن الزبير ١٣  
 ١٤ قوله لا نرى  
 الالح بضم النون وقع المراد لا يظن الالح اي من خروجه من المدينة ولم يقع في نفوسهم الا ذلك لانهم كانوا  
 لا يعرفون العرة في اشهر الحج ١٢ قسطاني ١٣ قوله لا نرى بضم النون كما جازنا او وجدوا نعم باليت  
 وسعهم كما في رواية جابر بن عبد الله بن كريمة الامم بذلك مرتين في الموضعين وان العزيمية كانت حين ابراهيم بفتح الح الى  
 العرة ١٢ قس ١٤ قوله تحرسوا الله صلى الله عليه وسلم قيل لا ملاطفة بين الحديث والرحمة لان الرحمة  
 بالذبح والحديث بلفظ النحر واجيب بانه اشار بلفظ الذبح الى ما ورد في بعض طرق الحديث بلفظ الذبح وسياق هذا  
 سبعة الوب في باب ما ياكل من البدن وما يتهدق ونحو البقرة جاز عن العلماء والان الذبح مستحب عندهم لقوله تعالى  
 ان الله يامركم ان تذبحوا البقرة واستقام ما نشئ عن اللحم لما دل به عليه الاستدلال المؤلف لغير ابراهيم لانه لو  
 كان الذبح بلفظ اللحم لكان الاستقام ممن ذلك ليس دافعا لاحتمال ان يكون عليها بذلك تقدم عليها بان يكون  
 استاذن في ذلك ممن كان لعل اللحم عليها احتل عندنا ان يكون هو الذي وقع الاستيذان فيه او يكون غير ذلك  
 فما سقم عنه قال في فتح الباري وقال النووي هذا محمول على انه استاذن من ان التحريم عن الغير لا يجوز الا باذن قال  
 البرماوي وكان البخاري عس بان اصل عدم الاستيذان كذا في قس ١٣ ١٤ قوله في الخبر على صلى الله عليه  
 وسلم بلغ النبي وسكون النون وقع الحملة الموضع الذي تحرسوا الله صلى الله عليه وسلم وهو ذابحة الاولى التي تلي  
 صبه الفصل ١٢ قس ١٣ قوله نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم مخمد لا من الحدود والاساق ومنع كلها من

الكوفة كان اول اجتماع الخوارج بها وهم الذين خرجوا على علي رضي الله عنه لما حكم ايام موسى الاشعري وعمر بن العاص وانكروا علي في ذلك وقالوا شككت في امر الله و حكمت عندك وطالت خصوصتهم ثم اصبحوا يوما وقد خرجوا وهم ثمانية الاف واميرهم ابن الكواء عبد الله فبعث اليهم علي عبد الله بن عباس فناظر فخرج منهم الفان وبقي ستة الاف فخرج اليهم علي فقاتلهم



وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَرِيَّةٍ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعُمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ثُمَّ لْيُقْضَىٰ أَتْفَتُهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَهُمْ  
وَلِيُطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ذَلِكَ وَمِنْ عَظِيمِ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خِدْلَةٌ عِنْدَ رَبِّهِ عَبْدُ اللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ يَخْلُ أُنَا

الله تعالى ١٢ **هـ** قوله لو يولك من جزاء الصيد اى لا يأكل المالك من اذى جعله جزاء لصيد الحرم ولا من المنة و  
 بل يجب الصدق بها و به قال احمد بن حنبل و هو قول مالك و زاد الاذية اى الذى وعى احمد لو يولك الا من بدى السطوع  
 والمنعة و القرن و هو قول اصحابنا اى الخفية على ان دم المتع و القرن و دم نكاح جبران كذا ذكره العيني و قال في  
 التوضيح و اختلف اهل العلم في بدى السطوع و اذ عطب قبل محله فقالوا لا تفتة ساجد ممنوع من الاكل منه و روى  
 ذلك عن ابن عباس و هو قول مالك و ابى حنيفة و الشافعى و رخصت ما تفتة في الاكل منه و روى ذلك عن عائشة و ابن  
 عمر و هذا كرم العيني ١٣ **هـ** قوله قال لاي لم ينقل جابر حتى جئنا المدينة و قيل في مسلم نعم يدل قوله لا و يجمع  
 بينهما لا يحمل على انضى فقال لا ثم ذكر فقال نعم قال جابر بن عبد الله و ما جابر بعد الثقات و انضى مسووخ  
 بمعنى جابر بن عبد الله و كذا في العيني ١٤

اسماء الرجال مسدود هو ابن مسرود السعدي هو ابن علي بن اليوب ومن بعده  
تقدمه باب لا يخطي الجواز محمد بن كثير العبدى ابن ابى نجى عبد الله بن يسار المكي عبد الكريم هو ابن مالك  
محمد هو ابن جبر المفسر باب يتصدق بجمود البدي مسدود هو ابن مسرود الاسدي يتبعه هو ابن ابى كثير  
اليان ابن جرير باب عبد الملك بن عبد العزيز بن جبرع الحسن بن مسلم بن يزاق المكي عبد الكريم ومجاهد تقدمه ما  
آتفا باب يتصدق بجمال الداء ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي سيف بن ابى سليمان الخزومي المكي  
ابن ابى ليلى عبد الرحمن تقدمه باب واذا لو انا ابو مسدود هو ابن مسرود يتبعه هو ابن سعيد الشيطان ابن  
جرير باب عبد الملك عطاء هو ابن ابراهيم بن خالد بن فهد بن ابي الكون سليمان بن بلال التميمي مولا هم يتبعه  
هو ابن سعيد الانصاري عمرة بنت عبد الرحمن الانصاري باب الذبح قبل اعلق محمد بن عبد الله بن حوشب  
نزول الكوفة هشيم بن بشير بن القاسم السلمي منصور بن زاذان الواسطي عطاء هو ابن ابراهيم القرشي  
مولا هم حل اللغات جلال بكر الجيم جمع على الجزارة بكر الجيم اسم لفعل يعني عمل الجزارة وجوز ابن  
الذين ضمها ومواسم للسواقط اذن نادى بها الاشارة ضامر بغير موزون اتبعه بعد السفر فبزل  
عنه مفردة بوا من جرش انه تمنعن معنى تعبدناى ابنه على اسمى واحد ١٢ نفس عنه جذا فمخزوف بمخوتم  
العمرة ويوزان يكون اذا نزل القدر لم يكن وجواب من لم يكن مخزوف او يكون ثم زيادة ١٢ نفس

**١٤** قوله من دخل الجنة قال الكرمانى هو اسناد محمود كونه  
 مذکور على سبيل المتابعة ويكتفى فى المتابعات ما لا يثبت فى الأصول وقيل المراد به الوقاية والاشارة العلم كذا فى البينى  
**١٥** قوله لا يعطى الجزاء الا ترى ثم المراد ان القصاب الذى يتر المائل قاله الكرمانى اى لا يعطى صاحب الهدى  
 المراد من الهدى شيئا وفى نسخة بلغة يهبون فالجزاء ثابت عن الغافل ١٢ قس ع **١٦** قوله نفقت على البدين  
 اى التى اردتها بالهدى وفى الرواية الاخرى اقوم على البدين اى عند نحرها بالاشياء بها وكانت مائة وعنده مسلم فى حديث  
 جابر بطول ثم انصرف النبى صلعم الى السفر فخرج ثلثا وستين بدنة ثم اعطى طافرا وغيره شرك فى بدنة الحديث ١٢ ع قس  
**١٧** قوله فى جزاءاتها بالكراسر لمطلق كالتبائنة والنجاسة وما ياتى فاسم للسواك ولا طرف الرأس واليسدين  
 والرجلين سميت بذلك لان الجزاء كان يأخذها من اجزئ شيئا كذا فى التوضيح قال الكرمانى ياتى منها فى اجزئ شئ  
 لان الاجزئ فى معنى يبيع ولا عرض يبيع فى شئ منها والجزء اسم لما يجزأ لا سقطا اسم لما يسقط من الشئ ١٢ **١٨**  
 قوله ثم امرنى قال النبى قال احمى بنا تصدق بجمال الهدى وزمارة صلعم امرعيا بذلك والظاهر ان هذا الامر امر  
 استحباب ١٢ قس **١٩** قوله فى فخره لغيره بهذا فى رواية البزى ذرو الوقت فخذها ثابت عند غيره  
 من ذكر الايات كلها وعزى فى فتح ابارى سياق الايات كلها لرواية تركية قال والمراد بهذا قوله تعالى فكلوا منها  
 واعطوا اهل الفقر وذلك عطف عليها فى الترتيب من قوله وما ياكل من الهدى وما يصدق به اى بيان المراد  
 من الآية انتهى كذا فى مش ١٢ **٢٠** قوله وما ياكل من الهدى بلوا والعطف وهو رواية الى ذلك مر ذكره نقلنا  
 عن الفتح وغيره الى قد باب ما ياكل من الهدى الى فكلوا الا باب السابق عن حديث ولذا قال العيصى  
 والظاهر انه ذكر هذه الآية ترصده ولم يذكر فيها حديثنا بلغة الا انه لم يذكره على شرطه او لم يرد له ان يقع  
 وجوبا فهو اقرب منه وهوان هذه الايات مختلفة على احكام ذكر هذه الايات تنبيه على هذه الاحكام وهى تطهير  
 الميت لطاعتين والمصلين عن الامنام والادمان والافقار وامر الله تعالى لرسوله ان يؤذن لنا سبيل ذلك  
 فى حجة الوداع على ما ذكره عن قريب وشهو والمنافع الدينية والدنيوية المختصة بهذه العبادة وذكر اسم الله تعالى  
 فى ايام معلومات وهى عشر شىء الحجرة على قول وشكرهم على ما رزقهم من بركة الانعام يذكرن ويحجون والامر بالاكل  
 منها والهام الفقير وقضاء الشئ مثل حلق الرأس ونحوه والوقار بالندوة والطواف بالبيت العتيق ولعظيم حرمت

۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲

الرمي فقال صلعم لارجح لارجح. قس استخافوا اذا خلق قبل ان يذبح فقال ما لك والاشافي واهمروا سنيق لاشافي عليه وهو من الحديث وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة عليه السلام وان كان قاتلا فادمان واجتنب يمارواه ابن الجهم وشيبة عن ابن عباس قال من قدم شيئا من جهاد اخره فليرق لذلك وما واجاب عن حديث الباب ونحوه ان المروا بالرجح المنفي هو الاثم ولا يسلطهم ذلك نفى العذبة. كذا في النجاشي وبه في ص ٢٢٤ **هـ** قوله فقلت راسي القادر الاول للتعقيب والاشافية من نفس الحكة اى استخفرت من القمل حاصلة من الخلل من العرة كذا في قس ع قال الكرماني وهو محمول على انها كانت محررا لاشافي قوله ثم اهلقت بالرجح اى بعد ان تحملت بالعرقة فصار مستحالا لا يمكن معه بى ١٢ قس **هـ** قوله فقلت افنى به اى بالتمتع المدلول عليه بما في الكلام قولان فاخذ بكاتب الله وهو قوله وتموا الحج والعرقة لشد ١٢ قس **هـ** قوله حتى بلغ الهدى عمله بكسر الهمزة وهذه موضع الترجمة لان بلوغ الهدى عمله يدل على ذبح الهدى فلو تقدم الخلق عليه لمسا مثلا قبل بلوغ الهدى عمله وهذا هو الاصل وهو تقدم الذبح على الخلق واما ما اخره فهو رخصة ١٢ قس **هـ** قوله من بعد راسه من التلبيد وهو ان يصفى راسه ويحلق فيه شيئا من صمغ وشبيرة يجمع ويتبهد فلا يتخلل الغبار ولا يصيبه الشعث ولا يحصل فيه قمل وما يفعل ذلك من طول المكث في الاحرام قيل اشار بهذه الترجمة الى الثلاث فيمن بدل راسه يربعين عليه الخلق او لا فتقل ابن بطان عن الجمهور تعيين ذلك حتى عن الشافعي وقال اهل الرأي لا يتعين بل ان شاء قسرو به قال الشافعي في الجديد قال ابو حنيفة من بعد راسه واضفره فان قصرو لم يقيق اجزاء فان قلت الترجمة مشتبهة على التلبيد وعلى الخلق وليس في الحديث تعرض اى الخلق قلت قيل انه معلوم من حال النبي صلعم اذ خلق راسه في حجه والادب ان يقال ان وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اذا وجد في جزء من الحديث يكفي ويكفي به ولا يشترط المطابقة بين اجزائها جميعا ١٢ قس **هـ** قوله والمقصرون قال الكرماني فان قلت ما عطف عليه والمقصرون وشرط العطف ان يكون المعطوفان في كلام متكلم واحد قلت تقديره قل وارحم المقصرين ايضا ويسمى مثله بالعطف التقيضي كما في قوله انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي وفيه تقييد الحق ووجهه انه ابلغ في العبادة واول على صدق اليقظة في ذلك لان المقصرين على نفسه الشعر الذي هو ذريته والماج مأمور بتركها ثم المذهب ان الخلق والتقصير شك وركن من اركان الحج والعرقة لا يحصل واحد منهما الا غلظا للنفية واقل ما يجرى من حلقا أو تقصير الشكرات وعندنا في حنيفة ربح الرأس وعندنا احدا كثره وعندنا مالك في رواية كره ولوليد راسه فامور بى انه يلزم حلقه والصحيح من مذهبه انه يستحب لاشافي كلام الكرماني ١٢ **هـ** قوله قهرت عن







اللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمَا بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْبَشَرِ

[illegible]

١١٠ وحي ام انس بن مالك وكانت من فاضلات الصحابيات . كذا في قس ك **هـ** قوله رخص لعلم الرار  
 مبني المفعول وللشاني رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لافض ١٢ قس **هـ** **هـ** قوله بعد لعلم الرار اي بعد ان قال  
 لا تنفرد كان ذلك قبل موت ابن عمر عا م على ما يجي ١٣ **هـ** قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لمن  
 اي للبيضا وهذا من مراسيل الصحابة فان ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه انس في  
 والطحاوي فقال ابن عمر ان ما شئت كانت تذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لمن . مختصر من قس ١٤ **هـ**  
 لية المحبة لية الغفر برفع لية في الموضعين جميعا على ان كان تاممة وليية الغفر بدل او خير مبتدأ مقترنا بـ اي لية  
 ١٢ قس **هـ** قوله قللت على هور رواية ابى ذر بن المستمل وهي محمولة ان المراد ما كنت اطوف وفي  
 رواية الاثرين قلت لا . كذا في الفتح والعين وقس ١٥ **هـ** قوله عقرى حلقى بالفتح فيما ذكر السكون و  
 القصر بغير تخوين في الرواية ويحوز في اللغة التذرين وهو به ابو عبيد لان معناه الدعاء بالعقر والحلق كما يقال  
 سقيا وعيدا وعلى الاول هونت لاداعثم معنى عقرى عقر بالالتداء جرحا وقيل جعلنا عاقر الائمة وقيل عقر  
 قوسا ومنى حلقى شعرها وهو زينة المرأة او صاحبها ومع في حلقها او حلق قوسا بشر ما ساء اليكم وعلى القولين  
 انها كنه تقولوا اليهود لما ناض هذا اصل ما بينا التكتين ثم اتسع العرب في قولها بغير اربعة حقيقته كما قالوا فاكته  
 الله وترت يدك ونحو ذلك ١٦ فتح الباري **اسماء الرجال** باب الطبيب  
 بعدى الجار عبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق باب لوانف  
 الوداع مسدد هو ابن مسر هان طائوس هو عبد الله يروى عن ابيه طائوس بن كيسان اصبغ بن  
 الغرغ بن سعيد الاسوى مولا هم الفقيه المصري ابو عبد الله ابن وهب هو عبد الله المصري عمرو بن ابي  
 اليامية الانصارى الليث هو ابن سعد الانام خالده هو ابن يزيد السكس . باب اذا حاضت المرأة  
 عبد الله بن يوسف التقيس مالك الانام المدنى عبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن  
 ابى بكر الوائيمان محمد بن الفضل السدوسى حماد هو ابن زيد الازدى اليرب هو اسحق بن عكرمة مولى  
 ابن عباس مسلم هو ابن ابراهيم الفراء سدى وهيب بن خالد البصرى ابن طائوس عبد الله يروى عن ابيه  
 طائوس بن كيسان الريانى ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسى ابو عوانة الوضاح البشكرى منصور بن  
 الحمر الكوفى ابراهيم بن يزيد بندي السدوسى بن يزيد النخعي

ومن إلى بكر الصديق وهو أحد الفقهاء السبعة كذا في الكرماني والنسباني قال الحسين والكرماني ومحمد أيضا من نساك  
قريش وله عبادة كثيرة واجتهاد وافر انتهى ١٢ **قوله** من احرم امي امي اولا الاحرام والحديث من احل ليس  
معناه اذا اهلوا الاحلال لان التكليف لا يجوز الا بعد الاحلال وهو عكس الاحرام قوله من احل ان يكون امي امي  
الزيارة قال علقمة وسالم وابراهيم النخعي والبرقيفة والبرقيفة ومحمد والشافعي واحمد في الصحيح وابو ثور والشافعي  
اذا رمى المحرم جرة العقيق ثم صلى على كل شئ كان محفوظا بالاحرام الا النساء واختلفوا في حكم الطيب فقال البرقيفة  
واصحابه والشافعي واصحابه واهم في رواية حكم الطيب حكم النجاس فيعمل كما يعمل بالنجاس واصحابه حديث الباب  
وقال مالك واهم حكم الطيب حكم النجاس فلا يعمل لاحتمال الجمع ومطابقة الحديث للرجحة ظاهرة من قوله  
طهيت الا ١٣ ع **قوله** بالبيت فحرم ان يبنى طواف الوداع لان يدهن يكون آخر العبادة قال النووي هو  
واجب يلزم بترك دم على الصحيح عندنا وهو قول اكثر العلماء وقال مالك ودواود وابن المنذر بوجوبه لاشئ في  
تركه وقال النخعي وهو واجب على الاقاني دون المكي واليافعي ومن دونهم والمطابقة للرجحة لو فزع قوله ان يكون  
آخر عبدهم بالبيت وهو لا يكون الا بالطواف وهو ان آخر العبادة طواف الوداع ١٢ انتهى **قوله** بالمحصب  
مستحق لقوله صلى الله عليه وسلم على عليه والمحصب اسم مكان متعصب بين شئ وكلمة هو بين الجليلين الى المتعاصرين به  
لا اجتماع المتعاصرين في عمل السيل اليه ١٢ ع **قوله** بعدما افانته اي بعدما طاف طواف الوداع  
الذي هو دكن وجواب اذا مذكور تقديره بل يجب عليها طواف الوداع ام يسقط عنها بسبب الحيض واذا  
وجب بل بغيره ام لا ١٢ ع **قوله** را حبا يستأى اي ما نعتق من السفر لاجل طواف الوداع فانه  
بسبب الحيض فانه عليه العلو والسلام ١٢ ع **قوله** تظفر بهزرة الاستئمان ثابتة للمكشحيين ١٢ ع **قوله** لانه  
**قوله** قال فلا اذن اي فلا حبس على الاذن لانه قد فعلت الذي وجب عليها وهو طواف الوداع فانه الذي  
هو دكن الحج وبه موضع الترجمة لان حاصل المعنى ان طواف الوداع ساقط عنها بسبب الحيض وبما قول عوام اهل  
العلم ١٢ ع **قوله** ونذر بالغاء والواو بالنصب لان الواو المعجمة والغاء للبيانية وقيل الشافعي ونذر  
هو ابن ثابت افرض الصلابة اي هو يقول لا تنصرف حتى تظفر بثلثون ١٢ ع **قوله** فقس **قوله** ام سليم يرفع

بقوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى (كانه صلى الله عليه عليه وسلم ظن انها اخرت طواف الافاضة تقصيرا منها فإرى انها استتقى بذلك التغليط والتشديد ثم هذه الحديث مما يدل على ان طواف الافاضة فوق يحتسب الانسان لاجله ولاجل احتسابه يحتسب رفقة والله تعالى اعلم

عَنْ مَازِلٍ تَعْنِي بِالْإِسْطِ وَالْأَزْوَاجِ بِالْبَطْحَاءِ بِذِي الطُّوْلِ فَيَبْتَدَأُ رَكْعَتَيْنِ التَّحْصِيبِ مِنْ ذِي

١٥ قوله فليخبر مصدا على اهل مكة اى قالت عاشرة  
فليخبر صلح بالمحصب مال كونه مصدا بعن الميم وكر العين اى صاها على اهل مكة واناى والى انا منبسط عليهم  
١٦ قس قوله وقال مصدا الإتيان لم يقع فى رواية اى ذرونيث لغيره قوله تابعه جريدى نال مردا  
جريد بن عبد الحميد عن مصدود فوصل البخارى روايه جريد بن باب الشيخ والقران حله قال فيه اما كنت  
قلت لىل قدمنا مكة قلت لا والغرض من السؤال انك كنت تتحققه فقلت لا كما رواه مصدود لمرا بالعمرة  
فان قلت لا يلزم من نفي التمتع الاحتيان الى العمرة لاحتال ان تكون قارة قلت ولا كثر على انها كانت قارة  
ورواية مسلم مرتبة بقرانها ولها صلح بالعمرة نافلة تليها لقبيا حيث ارادت ان تكون لها عمرة مفردة مستقلة  
ولما ان كانت منفردة فالمراب العمرة على سبيل الاجاب ١٢ ع  
١٧ قوله ليس التخصيب بشئ وسر الزول  
فى المحصب اى ليس من امر المناسك الذى يلزم فخره انما هو منزل نزول رسول الله صلعم سنة ستة بعد الزوال فصله  
فيه العمرة والغرض من ديات فيه لينة الرابع عشر من كذا منزل صلعم كان الزول به متجبا لاتباعه او قد فعل بعده  
الخطا ١٢ قس قوله يذى طوى تثليث الطاء موضع عذاب مكة يعمرن وشع كوفى الجمع قال القنادى  
فى شرح الموطا وهو ادى طريق التقيم ينزل فيه امير الحاج ١٢  
١٨ قوله يذى طوى بها اى يذى الخليفة اعلم ان  
الزول يذى طوى قبل ان يدخل مكة والزول بالبطء اى يذى الخليفة عند رجوع عريس بشئ من مناسك  
الحج ان شاء فخلوا وان شاذ تركه قال القنادى قال القسطلانى ليس هذا من مناسك الحج وانما يؤخذ منه اما كن نزوله  
صلى الله عليه وسلم لىما سى فيه اذ لا يخلو شئ من افعاله من مكة انتهى ١٢  
١٩ قوله سئل بمكة الشدة  
بالتعظيم هو بمكة الشدة بن عشرين فضع بن ماسم بن عشرين الخطا قوله عن المحصب وهو الاصل طى لابي ذر وابن  
عسار عن التخصيب وهو الزول بالمحصب ١٢ قس قوله ويذكر ذلك اى ويذكر كبره التخصيب سنة وكان يصلى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم والربيل عليه ما رواه مسلم من نافع ان ابن عمر كان يرى التخصيب سنة وكان يصلى  
النظر يلوم النفر بالعمرة قال قد حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخطا بعده قال القنادى قال محمد بن الموطا  
هذا اى التخصيب حسن ومن ترك الزول بالمحصب فلا شئ عليه وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى ١٢  
٢٠ قوله فى اسواق البادية اى فى بيان جواز التجارة فى ايام الموسم وفى بيان مشروعية البيع ايضا فى اسواق البادية  
وهى البادية معكاف بعن الموطا وتخفيف الكاف وفى آخره محممة وذو الجواز بفتح الميم والهمزة المحممة آخره راي ومجبة  
بفتح الميم والجيم والنون المشددة على ايمال يسيرة من مكة بناحية سمر الظن ان وجبت سنة بعن الموطا وتخفيف  
الموصدة وطين محممة وكانت بارض باقى من مكة على ست مراحل الى جهة اليمن ولا ذكر لآخره فى هذا الحديث  
ينقطع من قس ١٢  
٢١ قوله كان ذو الجواز كانت بناحية عرفة الى جانبها معكاف قال ابو عبدة  
انها فيها من الخلط والطائف الى بلد يقال لرافقة وبراهاون وتسمى لثقيف بينه وبين الطائف عشرة

امبال وعن ابن الكلبي انما كانت وراثة قرن المنازل محرمة على طريق صفاء قوله تميم بن اسحاق بن نافع بن الجهم وسكون  
النفقة اى مكان تيمار تيم ١٣ قس ع **قوله** في مواسم الحج كلام الراوى ذكره تفسير اللآية لمكرية قاله  
المكرما في وقته ما زاداه المصنف في آخر حديثه في عنيته في البيوع قرأ ابن عباس وروى الطبراني باسناد  
صحيح عن الربيع بن عكرمة انه كان يقرأ كذلك ورواه ابن ابي عوفى مسنده كان ابن عباس يقرأ بها ففى على هذا من  
القرأة الشاذة وعلمنا عند الامانة حكم التفسير ففتح الباري مخفرا قال القسطلاني وغيره وقد كان اهل الجاهلية يتبعون  
بكذا فصيح بلال ذى القعدة عشرين يوما ثم يقوم سوق بمكة عشرة ايام الى بلال ذى الحجة ثم يقوم ذوالحجاء  
ثم ثمانية ايام ثم يتزوجون الى متى الحج ولم ينزل هذه الاسواق فاقترعت في الاسلام الى ان اول ما نزل منها سوق عكاظ  
زمن الخوازم سنة تسع وعشرين ومائة ثم تركت بمكة وذا الحجاز ١٣

**اسماء الرجال** باب من صل العشرة محمد بن المشي الغنزي  
البحري اسحق بن يوسف الازرق الواسطي ابن وهيب عبد الله المصري ابو محمد القرشي مولاهم عمرو  
ابن الحديث بن يعقوب الناصري مولاهم المصري قتادة بن دعامنة بن قتادة السدوسي باب المحصب  
الوفيم الفضل بن دكين هشام عن ابيه عروة بن الزبير على بن عبد الله المدني عطاء سويان بن الربيع  
باب النزول بنى طوى ابراهيم بن النعمان المزني ابو عوفى بن عيسى البصري موسى بن عتبة الاسدي  
مولى آل الزبير الامام في القادسي نافع مولى ابن عمر خالد بن الحارث بن مبيد بن سليم الجهمي البصري  
البحري نافع مولى ابن عمر باب من نزل بنى طوى وقال محمد بن عيسى بن الطباع البصري حماد هو ابن  
سلة فيما جزم به الاسماعيل او هو ابن يزيد كما جزم به المزني نافع المذكور الان باب التجارة ايام الموسم الخ  
عثمان بن ابيهم المؤذن البصري ابن جزيج هو عبد الملك المكي عمرو بن دينار المكي النخعي مولاهم

**حل اللغات** مصعب بن ابي صاعد الايطم هو  
البطي الذي بين مكة ومكة وما انبسط من الوادي واتسع وهي السنة يقال لها المحصب والعرس ودعها  
ما بين الجبلين الى المقبرة يوم التذوية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة ذى طوى موضع باسفل مكة  
حدود رجع احسبه اظنه بجمع حجة اى ينال نومة ذوالحجاء سوق كان بناحية عرفة الى جانبها  
وقبل موضع يسمى كان لرسوق في الجاهلية عكاظ محرمة مستنوية لا علم فيها ولا جبل ولا من الانصاب التي كانت  
في الجاهلية وكيل كان على طريق صفاء وراثة قرن المنازل محرمة متجوز الناس اى مكان تيمار تيم  
عه وهو البطي الذي بين مكة ومكة وما انبسط من الارض واتسع وهو المحصب ..... ودعها ما بين  
الجبلين الى المقبرة ١٣ عله وعليه النفقة ١٣ عله ويقال على بن زيد من مكة ومكة كان سنة ١٣ قس

باب الادلاج من المحصب حدثنا عمرو بن حفص ثنا ابى ثناء الاعمش ثنا ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت حاضمت صفيّة ليلة النفر فقالت ما اراى الا حابستكم قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلفتى طافت يوم الفرقل نعم قال فانفري قال ابو عبد الله و زادنى محمد بن حدثنا محاضر ثنا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكرا الحج فلما قدمنا امرنا ان نخل فلما كانت ليلة النفر حاضمت صفيّة بنت حبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى ما اراها الا حابستكم ثم قال كنت طفت يوم النحر قالت نعم قال فانفري قلت يا رسول الله انى لما كن حلفت قال فاعتمري من التنعيم فخرج معها اخوها فلقينا همدان بن يحيى فقال موعدا لك مكان كذا وكذا ان يسبح الله الرحمن الرحيم

ابواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وقال ابن عمر ليس احدا الا وعليه حجة وعمرة وقل ابن عباس انها القرينتها في كتاب الله واتجهوا للحج والعمرة لله حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن سمى مولى ابى بكر بن عبد الرحمن عن ابى صالح التميمي عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة باب من اعتمر قبل الحج حدثنا احمد بن محمد بن عبد الله اخبرنا ابن جريج ان عكرمة بن خالد سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج فقال لا بأس قال عكرمة قال ابن عمر اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يحج وقال ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق ثنى عكرمة بن خالد قال سألت ابن عمر مثله حدثنا ابو عاصم ان ابن جريج قال عكرمة بن خالد سألت ابن عمر مثله باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة ثنا جابر بن منصور عن جابر بن عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا اناس يصلون في المسجد صلوة الضحى قال فسألناه عن صلاحهم فقال بدعة ثم قال له كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع احد من في رجب فكريهنا ان ترد عليه قال وسمعنا استينان عائشة ام المؤمنين في الحجرة فقال عروة يا اماه يا ام المؤمنين الاتسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن قالت ما يقول قال يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمرات احد من في رجب قالت يرحم الله اباعبد الرحمن ما اعتمر عمرة الا وهو شاهدة وما اعتمر في رجب قط حدثنا ابو عاصم

الادلاج قالت حلفتى عقرى بن سلم عقرى حلفتى باب العمرة ووجوب العمرة وفضلها حدثنى ناسق اريحا ياقته قط

وسكونها وفتحها في عرفات ومبرات احدثني في رجب اى احدى العزات كانت في شهر رجب قوله بدم السد ابا عبد الرحمن ذكرته بكنية تعظيما له ع كح قوله الا وهو اى ابن عمر شاهده اى حاضر معه قاست ذلك بمأثرة في نسبة الى النسيان ولم يشكر عائشة على ابن عمر الا في قوله احدثني في رجب كذا في العتي والنسطة ان قال القسطنطين وزاد مسلم عن عطاء بن غرزة قال وابن عمر سمع في قال لا ولا نعم بل سكوت قال النوى سكوت ابن عمر على انكار عائشة بديل من اشتهر عليه اوسى اوشك وهذا يجب لما استشكل عن تقديم قول عائشة ان فى صلى قول ابن عمر المقتب و هو خلاف القاعدة المقررة انتهى والله تعالى اعلم ١٢ اسماء الرجال باب الادلاج المعمر بن حفص هو ابن غياث النخعي الكوفي الاشمس هو سليمان بن مران الكوفي الاسود هو ابن يزيد النخعي محاضر هو ابن المؤدع الهذلي الياشى الكوفي الاشمس سليمان المذكور ابواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها ابى صالح هو ذكوان الزيات باب من اعتمر قبل الحج الحمد بن محمد بن ثابت ابن عثمان المعروف بابن شيبة هو ابو هو المروزي المعروف بمرويه عبد الله هو ابن المبارك المروزي ابن جريج مران عكرمة بن خالد هو ابن العاص المخزومي قال ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الابرزي عمرو بن علي هو ابن جبرابا بن العيصي البصري باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بن سعيد البغلي ابى جبرير هو ابن عبد الحميد مجاهد هو ابن جبر المفسر ابو عاصم النخعي بن محمد النبيل

له قوله باب الادلاج من المحصب بمررة وصل وتشهد بالادل وهو السير في آخر الليل ولا يذو الادلاج يكون الدال وهو السير في اول الليل والادلاج المشد يدلان المراد بها هو السير في آخر الليل لان المقصود هو الرجل من مكان البيت بالمحصب سحر او ملاحمة حديث محاضر للبرقيته بمررة وعديث بعض نسخة في نسخة بحديث محاضر فطالين لدايض من هذه الميثية كذا في ع ف ١٢ له قوله بديا بتشديد الدال اى سارا من آخر الليل الى مكة لطواف الوداع قوله موعدا كذا اراد به موضع المنزلة يعنى تكون الملاقاة هناك كذا في النسخة ونفسه بالى الا في الظاهر في ص ٢٩ ١٢ له قوله قال ابن عمر انما كانت الرجة مشتملة على بيان وجوب العمرة وبيان فضلها مقدم بيان وجوبها اولاد واستدل عليه بهذا التعيين ثم ذكر قال ابن عباس انما نفيها في كتاب الله اى ان العمرة لقرينة الحج في كتاب الله وقد امر الله باتباعها والامر للوجوب كذا ذكره النخعي قال ابن جبرير في الفجر المصنف بوجوب العمرة وهو ما راجع في ذلك للمصنف ومن الشافعي و احمد وغيرهما من اهل الاثر المشهور من ان العمرة تلووع وهو قول الحنفية انتهى قال النخعي قال اصحابنا ان العمرة سنة ويشيخ ان ياتي بها عقيب الفراء من افعال الحج واجتوبها رواه الترمذي من حديث جابر بن ابي سلمة بن عبد الله عليه وسلم سئل عن العمرة الواجبة بى قال لا وان تعمرها هو افضل وقال هذا حديث حسن صحيح ١٢ له قوله بمررة اى صلاحهم بمررة الظاهر انما ثبتت عنده فذلك اطلق عليها البعرة وقيل اراد ان الظاهر بان المسجد والاجتماع لدا هو البعرة ان نفس تلك الصلوة بمررة وهو الواجب كذا في العتي ودر بيان ثبوت صلوة الضحى في كذا ١٢ له قوله يا اماه كذا هو بالالت والها رسا كذا في رواية الاكثر من ولا يوى فذو الوقت والاصل يا امر بمررة الالف فان قلت فافادة قوله يا ام المؤمنين بديان قال يا اماه قلت الاد بقره يا اماه المعنى الا خمس تكون فافادة فافادة واد بقره يا ام المؤمنين المعنى الا خمس تكون فافادة ١٢ له قوله اربع عمرات يجوز ان يجمع

انها لقرينتها اى ان العمرة لقرينة الحج لفظا والاصل في القرائن اتحاد الحكم الا يدل لفظ الظاهر في الكتاب ان العمرة واجبة لكن قالوا لالة القرائن ضعيفة ويمكن ان يقال المراد بالقرينة هي القرينة في توجيه الامور القرينة في اللفظ فقط والله تعالى اعلم قوله ليس له جزاء الا الجنة اى دخولها الا ولا فمطلق الدخول يكفي فيه الايمان وعلى هذا الحديث من ادلة الحج يغفر به الكبائر ايضا كحديث يرجع كما ولدته امه بل هذا الحديث يفيده مغفرة ما تقدم من الذنوب وما تاخر والله تعالى اعلم قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قبل ان يرض الحج فلا يدل على ان الامر بعد الافتراض كذا لا نقول لو سلم ذلك فلا استدلال به يتم بالنظر الى ان الافتراض لا يظهر له تأخير في منع تقديم العمرة اما اذا كان على التراخي فواضح وان كان على الفور فلان تقدم العمرة لا ينافي احرم الحج من عامها ذلك وعند عدم ظهور المنع فالاصل بقاء الحكم السابق والله تعالى اعلم قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث ردة ومن القابل عمرة الحديبية ) يحتمل ان يراد ان عمرة الحديبية كانت عمرة طحرة كملت في السنتين بناء على ما قال علماءنا الحنفية ان عمرة القابل كانت قضاء لعمرة الاحصار ولهذه الشهرة بينهما بعمرة القضاء وعندها لها عمريتين كما سبق في الرواية السابقة بالنظر الى صورة الاحرامين ويحتمل ان يراد بعمرة الحديبية ما يشمل عمريتين عمرة الاحصار وعمرة القضاء وكلتاها متعلقة بالحديبية نوع تعلق فاطلق عليها اسم عمرة الحديبية ويحتمل ان المراد بها عمرة الاحصار فقط وعلى هذا فمضى بقوله حيث ردة واما قوله ومن القابل فيتعلق به قوله وعمرة في ذي القعدة على اللف والنشر ويلزم على هذا الوجه ترك ذكر عمرة الجحرة وكذا انه اختصاص من بعض الروايات واما على الوجهين الاولين فيكون عمرة في ذي القعدة اشارة الى عمرة الجحرة والله تعالى اعلم واما قوله وعمرة مع جنة فعطف على مفعول اعتمر لكن من غير اعتبار القيد اعنى حيث ردة ومن القابل وهو ظاهر ومن عدم اعتبار قيد العامل بالنظر الى المعطوف مع اعتبارها بالنظر الى المعطوف عليه قوله تعالى احمل فيها من كل زوجين اثنين واهلك فالحجر والمجور ولا يعتد بقيد ايا نظر الى قوله واهلك الفساد المعنى



انا ابن جويج اخبرني عطاء عن عروة بن الزبير قال سألت عائشة قالت ما اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب حدثنا  
حسن بن حسن ثنا همام عن قتادة سألت انسًا كما اعقر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربعًا عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث  
صدته المشركون وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم وعمرة الجحرة اذ قسم غنيمته اراه حين قلت كم  
حج قال واحدة حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك ثنا همام عن قتادة سألت انسًا فقال اعقر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب  
ومن القابل عمرة الحديبية وعمرة في ذي القعدة وعمرة مع حجته حدثنا هذبة ابن خالد ثنا همام وقال اعقر اربع عمر  
في ذي القعدة الا التي اعمر مع حجته عمرته من الحديبية ومن العام المقبل ومن الجحرة اذ قسم غنيمته حين و عمرة  
مع حجته حدثنا احمد بن عثمان ثنا شريح بن مسلم ثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سألت مسروقًا و  
عطاء وجاهدا فقالوا اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يحج قال وسعد البراء بن عازب يقول اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في ذي القعدة قبل ان يحج مرتين يا أي عمرة في رمضان حدثنا مسدد ثنا يحيى عن ابن جويج عن عطاء سمعت ابن عباس  
يخبرنا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا مرة من الانصار سماها ابن عباس فنسيت اسمها ما منعك ان تحكي معنا قالت كان لنا فصح  
فركبه ابو فلان وابنه لزوجها وابنها وتركنا نضطر عليه قال فاذا كان رمضان اعقرى فيه فان عمرة في رمضان حجة او نحو  
ما قال يا أي العمرة ليلة الحصة وغيرها حدثنا محمد بن انا ابو معاوية ثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم موافقين لهلال ذي الحجة فقال لنا من احب منكم ان يهل بالحج فليهل ومن احب ان يهل بالعمرة فليهل بعمرة فلو  
لا اني اهديت لاهلكت بعمرة قالت فبنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بالحج وكنت ومن اهل بعمرة فاطلني يوم عرفة وانا حائض فشكوت  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارفضي عمرتك واسك وامتشطي واهلي بالحج فلما كان ليلة الحصة ارسل معي عبد الرحمن الى  
التنعيم فاهلكت بعمرة مكان عمرتي يا أي عمرة التنعيم حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو وسمع عمرو بن اوس ان  
عبد الرحمن بن ابي بكر اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يرد عائشة ويعبرها من التنعيم قال سفيان مرة سمعت عمرو اوم  
سمعت من عمرو وحدثنا محمد بن الشنئان حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن حبيب المعلم عن عطاء ثنا جابر بن عبد الله  
ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدي غير النبي صلى الله عليه وسلم وطحة وكان على قدم من اليمن ومعه  
الهدي فقال اهلكت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم اذن واصحابه ان يجعلوها عمرة يطوفوا ثم يقصروا

اربع الذي النبي في ذي القعدة رسول الله تحجب في فاعتمرى هولين سلام بعمرة هدي اصحابه بالبيت

له قول عمرة المدينة بتخفيف  
الياء وتشدد هي قرية كبيرة سميت ببرهان قال الخطابي سميت بشجرة الجبار هناك وانتقلت في انهار  
كانت في شوال اوفى ذي القعدة قال البهقي الصحيح هو اني قد عدت الناس هذه في عمرته صلى الله عليه وسلم  
وان كان صدق البيت فخر البدرى واثنية عمرة القفار وهي ما ذكره و عمرة من العام المقبل فهي ايضا  
في ذي القعدة سنة سبع واثنية عمرة الجعرانة واثنية احدى كسركم وسكون العين المهملة وفتح الراء الخفيفة  
وبعد الالف فون واثنية بكسر الهمزة وتشديد الراء وهي ما بين الطائف ومكة وهي الى مكة اقرب فهي في ذي  
القعدة ايضا سنة ثمانية وهي بعد الطائف والراء هي التي مع حجة صلى الله عليه وسلم وكانت افلا في ذي الحجة  
بلا خلاف ولما احرامنا للصوم اذ كان في ذي القعدة منقطع من الجحرة ١٢ قوله قلت كم حج - ثد  
سقط من رواية حسن هذه العمرة الرابعة وقد استظهر المؤلف رحمه الله بطريق ابى الوليد ان بيت ذكرها في  
حيث قال و عمرة مع حجة لظاهرا من سواد الحج مشفر على ذكر قوله و عمرة مع حجة في رواية حسن من سقط هذه  
الجملة والراء علم بالصواب قوله قال و اعمدة قال النووي معناه ان بعد العمرة مع حجة واحدة وهي حجة  
الوداع في سنة عشر من الهجرة قال الواصف وبكره اخرى يعني قبل الهجرة انتهى ١٢ قوله ناسخ بالون  
والنار الحجة بالمشقة والى رطله هو البعير الذي يستقي عليه قوله ابو فلان وابنه اى ابن الى فلان قوله لزوجها  
وابنه الصغير فيما يرجع الى الامارة المذكورة وهي ام سنان الانصارية كما عند المؤلف وصحح مسلم في باب الحج  
النسابة عرس ١٢ قوله فان عمرة في رمضان حجة اى في الفضل وفيه ان الحج الذي تدبها اليه كان  
تطوعا لان العمرة لا تجزى من حجة الفريضة كذا في التفتيح لا ذكرى ١٢ قوله وغيره اى وغير ليلة  
الحصبة و اشار بذلك الى ان الحاج اذا حج بعد انقضاء ايام التشريق لم يجز ان يترق الى بيت الله الحرام  
ان العمرة تجوز في جميع السنة الا انها كرهه في يوم عرفة ولوم الخوايام التشريق وقال الشافعي و احمد لا يكره  
في وقت ما عدا ذلك كرهه في الشهر الحرام انتهى ١٢ قوله موافقين لهلال ذي الحجة اى مكملين ذا القعدة مستقبين  
لهلال ذي الحجة كذا قال البهقي حرا الحديث مع متلفاة في هذا ١٢ قوله ان يردف عائشة راف  
من الاراء معناه امره ان يركب عائشة على ناقته ويحملها من الاما عاردا وان يهر بها من التنعيم ويستغفر  
منه ان العتمر الى لا بد له من الزوج الى الحمل ثم يحرم الجميع فيها بين الحمل والحرم كما يجمع في الحج بينهما بوقته برفرة

فلولم يجب الخروج لاحترام من مكانا لبعض الوقت لانه كان عند رتل الجماع كذا في عرس ١٢  
قوله وطحة قال البهقي فان قلت ما تقول فيما رواه احمد وسلم وغيرهما عن القاسم عن عائشة ان البدرى  
كان مع النبي صلى الله عليه وسلم والى بكره و عمرو ذوى اليسار وذوى البخاري ايضا على ما سألنا من طريق ائنا  
عن القاسم بلفظ ورجل من اصحابه ذوى قوة وبذلة قال ما رواه جابر بن عبد الله قلت التوفيق بينهما بان يحمل على ان  
كلاهما قد ذكر ما شاهده واطلع عليه ١٢ - اسماء الرجال  
عبد الملك بن عبد العزيز عطاء هو ابن ابي رباح حسان بن صان البصري همام هو ابن يحيى بن  
دينا العوزي قتادة بن دمامة السدوسي ابو الوليد هو الطيالى همام الحوزي و قتادة السدوسي  
تعدا قريبا هدي بن خالد القيسي همام المذكور احمد بن عثمان بن حكيم الادوي مشرف بن مسلمة الشونخي  
الكوني ابراهيم بن يوسف عن ابيه يوسف بن اسحق البهاني السجعي ابي اسحق عمرو بن عبد الله  
السجعي مسروق هو ابن الاجرة بن مالك البهاني عطاء هو ابن ابي رباح مجاهد هو ابن جبر المغيرة  
باب عمرة في رمضان هو ابن سهرم الاسدي يحيى هو ابن سعيد القطان ابن جبر شيخ عبد الملك  
ابن عبد العزيز عطاء هو ابن ابي رباح القرشي باب العمرة ليلة الحصة محمد هو ابن سلام البجلي  
ابو مغوية محمد بن عازم العزيز هشام من ابيه عروة بن الزبير بن العوام باب عمرة التنعيم علي بن  
عبد الله البصري عمرو هو ابن دينار المكي عمرو بن اوس هو الشافعي المكي عبد الرحمن بن ابي بكر البصري  
محمد بن الشنئان البصري عبد الوهاب بن عبد المجيد الشافعي حبيب المعلم البصري مولى معتل بن يسار  
عطاء هو ابن ابي رباح القرشي حل اللغات  
صدته معنا بجعرانة هي ما بين الطائف ومكة انا هم البهري الذي يستقي عليه موافقين مستقبين  
الخلاى اى اقرب منى -  
ع هو واد على ثلاثة اميال من مكة ولوم حين كانت غزوة هوازن بعد الفتح في فاس شوال ١٢ ع -  
ع هو اى على ليلة النفر الاخرة والمرو بها ليلة البيت بالمحصب ١٢ ع - ويستدل به على ان  
التقديم افضل جهات العمل ١٢ حرام ١٢

قوله قبل ان يحج

مرتين اما معني على عدم عمرة الاحصار و عمرة القضاء و لحد كما هو اى علمنا بالخفية او على ترك ذكر عمرة الجعرانة لكونها كانت ليلا تخفيت على بعض طلبة الله تعالى اعلم

٢٠ بالبيت ٢ وهو هذه خاصة لأخلفت ولأنه يحجزه ٢ مازلا سيف

١٠ قوله وذكر احدنا يقطري المني وهو من باب المبالغة

١١ يعني ان المني يغض بنا الى مجامعة النساء ثم نمر بالبحر عقب ذلك فخرج وذكر احدنا لقبر من المواعدة يقطر

١٢ فيها وحالة الحج تنافي الزهدة وناسب الشعث فكيف يكون ذلك ١٢ قس قوله فقال زاد سلم

١٣ قد علمت اني انك لم تدر عز وجل واحدكم وادرك قوله واستقبلت من امرى ١٣ استدرت اى لو علمت من امرى

١٤ في الاول من طرفة الآخر اى بدريت واهلست والامر الذي استدره البهي علم هو حاصل لاصحابه من مشقة انفرادهم

١٥ عننا بفسخ حتى انهم توفقوا وترددوا وادابجوه قس ورفى سن ١٣ ١٣ قوله ولم يكن في شئ من

١٦ ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم واستدل بعضهم بهذا ان عائشة لم تكن قادرة ان تكون قادرة لوجب عليها

١٧ الهدي للقران واجيب بان هذا الكلام مدرج من قول بشام كان نفى ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك

١٨ نفية في نفس الامر كما في البيهقي ومحمد بن معاذ في سنن ١٣ ١٣ قوله ولكن على قدر تفقك

١٩ او تفكك كلمة او لا تتوخي اولئك اى لما في انفاق المال في الطاعات من الفضل وقبح التمس من

٢٠ شوايتها من المشقة وقد عد عائشة عز وجل اصحابه ان يؤمنهم الجودهم غير حساب لكن قال الشيخ عز الدين

٢١ ابن عبد السلام ان هذا ليس بطرفه فقد تكون بعض العباد اخف من بعض وهي اكثر فعنا بالنسبة الى الزمان

٢٢ كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالي من رمضان وغيره او بالنسبة للزمان كصلوة ركعتين في المسجد الحرام

٢٣ بالنسبة لصلوة ركعتين في غيره وكذلك واجيب بان الذي ذكره لا يمنع الاطروالان الكثرة المصلحة فيما ذكره

٢٤ ليست من ذاتها وانما يحسب ما يعرض لسان الامور المذكورة فافهم فانه دقيق وقال النووي المراد

٢٥ بالنسبة الى ما لا يشرع في كذا التفقة واستدل بها بكونه على ان الاختلاف لا يكون في الشيء بل في اجزائه كالاختلاف في اجزاء

٢٦ البعيدة وقال الشافعي افضل بقاء العمل للاعتناء بالجماعة لان البهي معلم احرم منها ثم التفتيح لانه اذا نعتش

٢٧ منها قال واذا تخي عن بدين المؤمنين فما كان الاجد حتى يكون سفره الزمان احب الى الله قال العيني قلت

٢٨ اعتباره معلم من الجماعة لم يكن بالقصد منها او اما كان حين رجوع من الطائف مجتازا الى المدينة واذن لعدائته

٢٩ من التفتيح كونها اقرب واسهل عليها من غير ما ذكرنا في ع قس ١٣ ١٣ قوله وحرم الحج بعزم الماء والرد وهي

٣٠ الحالات والاماكن والافات التي لم يردى بفتح الراء مع حرمه اى حرمت الحج ١٣ ١٣ قوله وحرم الحج بعزم الماء والرد وهي

٣١ فزمن بسرف بفتح السين لهله وكسر الراء آخره فادوى بعضا بمنزلة المومعة ولا ين عساكر فنزل منزلا لا صرف

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

جُبَّةٌ وَعَلَيْهِ أَثَرُ الْخَلْقِ أَوْ قَالَ صَفْرَةٌ فَقَالَ كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ فِي عِمْرَتِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبًا فَسُتْرَ ثَوْبٌ فَقُلْتُ  
لَعَمْرُكَ وَدِدْتُ أَنْ يَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَحْيَ فَقَالَ عِمْرَتُكَ أَيْسَّرُكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَحْيَ قُلْتُ نَعَمْ فَرَفَعَ طَرَفَ الثَّوْبِ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ لَهُ عَطِيطٌ وَاحِسِبَةٌ قَالَ كَفَيْطُ الْبُكَرِ فَلَمَّا سُرِّي عَنْهُ قَالَ لِي  
السَّائِلُ عَنِ الْعِمْرَةِ أَخَذَ مِنْكَ الْحَبَّةَ وَغَسَلَ أَثَرُ الْخَلْقِ عَنْكَ وَأَتَى الصَّفْرَةَ وَاصْنَعْ فِي عِمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَجَّكَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ  
السَّنَنِ أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ عَمَرَ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا فَلَا أَرَى عَلَى أَحَدٍ  
شَيْئًا أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَلَّا لَوْ كَانَتْ كَمَا تَقُولُ كَانَتْ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا أَنَا أَنْزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ وَالْإِنصَارُ  
كَانُوا يَهْلُونَ لَهَا وَكَانَتْ مَنَاءً حَذُّ وَقْدِيدٍ وَكَانُوا يَحْرَجُونَ أَنْ يَطُوفُوا بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَلَزِمَ اللَّهُ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ عَمَرَ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا زَادَ  
سَفِينٌ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ مَا أَتَى اللَّهُ حَجَّ أَمْرٍ وَلَا عِمْرَتِهِ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ بِأَيِّ مَتَى يَحِلُّ الْمَعْمَرُ وَقَالَ عَطَاءُ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَجْعَلُهَا عِمْرَةً وَيَطُوفُ قِوَامَ يَقْصِرُ وَأَوْجِلُهَا حَدَّثَنَا اسْتَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَدِّهِ عَنِ اسْمَاعِيلَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ أَعْمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْمَرْنَا مَعَهُ فَلَمَّا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ وَطَفْنَا مَعَهُ فَأَتَى الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ وَاتَيْنَاهُمَا  
مَعَهُ وَكُنَّا نَسْتَرُّهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَرَوْهُ أَحَدٌ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهَا أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ قَالَ لَا وَقَالَ فَحَدَّثَنَا مَا قَالَ  
لِحَدِيثِهِ قَالَ بَشِّرْ وَالْحَدِيثُ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا مَخْبُتَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَاكِلٍ عَنْ سَفِينٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ  
دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عِمْرَةٍ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ أَتَى امْرَأَتَهُ فَقَالَ قَدْ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ  
بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءُ حَسَنَةٍ قَالَ وَسَأَلْنَا جَابِرَ  
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَقْرَبُهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عُثْمَانُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ  
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدْ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْبَطَاءِ وَهُوَ مُنِمْ فَقَالَ أَجَجَجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِهَا أَهْلَكْتَ  
قُلْتُ لَبَيْتُكَ يَا هَاجِلُ كَاهِلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَسَنْتَ طُفَّ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ رَاحَ لَمْ يَطُفْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّافَا وَالْمَرْوَةِ  
ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ قَيْسٍ فَقُلْتُ رَأَيْتُ ثُمَّ أَهْلَكْتَ بِالْحَجِّ فَكُنْتُ أَفْتِي بِهِ حَتَّى كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ فَقَالَ إِنْ أَخَذْنَا بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا  
بِالتَّامِرِ وَإِنْ أَخَذْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ فَحَلَّهُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَنَا عُمَرُ وَعَنْ أَبِي

أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَأَتَى بَيْنَهُمَا قَالَتْ كَانَ مِمَّا طَفْنَا وَاتَيْنَاهَا سَخَبٌ وَأَوْعَى قَالَ طَافَ فِي عِمْرَتِهِ يَأْتِي حَتَّى يَأْمُرَ بِنِصَالِهِ بِنِصَالِهِ  
الْعَمْرَةَ لَهَا مِنَ الطَّوْفِ وَالسَّعْيِ بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ وَفِيهِ بَيَانٌ فَسَيَلَمُ فَنَدْبُهُ رَدُّ كَذَا لَرَأَيْتُ ١٣  
قَوْلُ اسْوَةِ حَسَنَةَ قَالَ الْكُرْمَانِي مَا وَجَّهَ الْمَطَابَقَةُ بَيْنَ الْجَوَابِ وَالسُّوَالِ قُلْتُ مَعْنَاهُ لَا يَحِلُّ لَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبَ الْمَطَابَقَةِ وَهُوَ يَمْلِكُ مِنْ عِمْرَتِهِ حَتَّى سَمِعْتُ أَنَّهُ قَالَ الْقِسْطُ لِي فِيهِ الرَّدُّ عَلَى مَنْ قَالَ لَهُ  
يَحِلُّ مِنْ جَمِيعٍ مَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ بِمَجْدِ الطَّوْفِ وَهُوَ مَوْجُودٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ١٤ قَوْلُهُ لَا يَقْرَبُهَا سَاعَةً  
بِشَاكِلٍ نَادَى وَهُوَ يَتَوَقَّعُ الْكَرْبَ وَالْمَرَادُ فِي الْمَبَاشَرَةِ بِالْجَمَاعِ وَمَقْدَمُهُ لَا يَجُوزُ الْقُرْبُ مِنْهَا ١٥ قَوْلُهُ  
وَهُوَ مُنِمْ بِهَيْمٍ وَكَرْسُ التَّوْنِ وَكَرْسُ التَّحْمِيَةِ آخِرُهُ مُجْتَمِعٌ وَهُوَ كُنِيَ عَنْ النُّزُولِ بِالْبَطَاءِ ١٦ قَوْلُهُ  
كَانَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ زَادَ سَمِعَ فَقَالَ لَرَجُلٍ يَا أَبَا مُوسَى رَدِيكَ لِيُفَضَّ قِيَاكَ فَانْكَرْتُ مَا حَدَّثْتَ بِلِيٍّ  
فِي الْمَسْكِ يَدُوكَ فَقَالَ يَا أَبَا إِبْرَاهِيمَ أَنْتَ مَنْ كَانَ الْفَيْدَةُ قِيَاً فَلَيْتَ زَفَانِ أَمِيرِ التَّوْمِينِ قَادِمٌ عَلَيْكَ فَانْتَمُوا إِلَيْهِ  
قَالَ فَقَدْ لَمْ تَذْكُرْ لَرَدِّكَ فَقَالَ إِنْ أَخَذْنَا بِكِتَابِ اللَّهِ لَمَّا حَدَّثْتَ وَالَّذِي أَمَرَ عُمَرَ الْمُشْعَرُ أَلْتَمَسَ فِي الْأَشْهُارِ  
فِي الْأَشْرَافِ ثُمَّ لَمْ يَجْعَلْ مِنْ مَعْمَرٍ كَمَا قَالَ النُّوَوِيُّ قَالَ ثُمَّ انْقَضَ الْجَمَاعُ عَلَى جَوَازِهِ مِنْ غَيْرِ كَرَاهَةٍ كَذَا فِي قِسْ  
وَمِنْ بَيَانِهِ فِي ٢٩ مَعَ ١٣٥ اسْمَاءُ الرِّجَالِ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ الْقَيْسِيُّ مَالِكُ الْأَمَامِ الْمَدَنِيِّ  
هَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَامِ الْقُرَشِيُّ زَادَ سَفِينُ قَالَ الْكُرْمَانِي هُوَ ابْنُ عَمِيْنَةَ وَقَالَ غَيْرُهُ هُوَ  
الشُّوْرِيُّ مَوْلَى عَبْدِ الطَّرِيقِ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ الْفَزَارِيُّ وَصَلَّى سَمِعَ كُلَّهَا عَنْ هِشَامِ هُوَ ابْنُ عُرْوَةَ الْمَدَنِيُّ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ٣ قِسْ بَابُ مَنْ يَحِلُّ الْمَعْمَرُ لِإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دَاوُدَ هُوَ ابْنُ الْمَوْدِيِّ جَرِيرُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ اسْمَعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ الْأَحْمَسِيُّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى عَمَلُهُ الْأَسْلَمِيُّ الصَّافَا ابْنُ  
الْحَبِيْبِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْكُوفِيُّ سَفِينُ هُوَ ابْنُ عَمِيْنَةَ السَّلَاطِي عُمَرُ هُوَ ابْنُ دِينَارٍ الْمَكِّيُّ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ  
الْعَبْدِيُّ الْبَصْرِيُّ عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ جَعْفَرُ الْبَصْرِيُّ شُعْبَةُ هُوَ ابْنُ الْحَجَّاجِ الْعَبْدِيُّ الْقَيْسِيُّ بْنُ سَلَمٍ الْجَدِّي الْكُوفِيُّ  
طَارِقُ بْنُ شَابٍ الْأَحْمَسِيُّ الْكُوفِيُّ أَحْمَدُ هُوَ ابْنُ عَيْسَى الْقُسَيْرِيُّ الْمَصْرِيُّ هُوَ ابْنُ صَالِحٍ الطَّرِيقِيُّ ابْنُ  
وَهْبٍ عَبْدِ اللَّهِ الْمَصْرِيُّ  
حُلُّ اللُّغَاتِ  
الْخَلْقُ بَعْضُ الْخَلْقِ الْمَعْمَرُ مَرْبُوعٌ مِنَ الطَّيْبِ غَطِيظٌ نَجْدٌ وَصَوْتُ فِيهِ الْجَوْحَةُ الْبَكْرُ بَفْعُ الْمَوْعِدَةِ وَسُكُونُ  
الْكَافِ الْفَتْحُ مِنَ الْأَبْلِ مُسْتَرَى كَشَفَ شَعَائِرَ مَعَ شَيْعَةٍ وَهِيَ الْعِلَامَةُ مَنَاءُ اسْمُ صَنْمٍ قَدِيدٍ مَوْجِعٌ  
بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ يَحْرَجُونَ يَحْرَجُونَ لَا مَخْبُتَ فِيهِ لَا صَبِيحَ لَا نَصَبَ أَيْ لَا تَغِيْبَ

أَقُولُهُ وَإِنْ أَخَذْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ فَحَلَّهُ كَانَ الْمَرَادُ بِالْقَوْلِ مَحَلُّ السَّنَةِ وَالْفَعْلُ فَعْمٌ مِنْ بَابِ اِفْعَالٍ الْقَوْلُ عَلَى الْفَعْلِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ







نَقَضَ عَدُوٌّ يَقْضُوا وَاحِدَهُ فَجَزَّأْنَا فَمَا الصِّيَامُ شَاكًا وَأَوْنَسُكَ بِمَا تَيْسِرُ يَبْلُغُ فَقَالَ ثَنَا

والفرق ثلاثة أصح ٣٤ قوله الجهد بفتح الجيم المشقة وقال النووي وضم الجيم في المشقة لغته أيضا وقال صاحب العين بالضم الطائفة وبالفعل المشقة وضم تعين الفتح هنا وفيه شك من الراوي بل قال الوجع أو الجهد كذا في العين وقس ١٣ **له** قوله ففعلت لا إيا لا إيفه فقال سم الج: قال النووي ليس المراد ان الصوم لا يجزئ الا لعدم البدل بل هو محمول على ان سأل عن الشك فان وجده فيه بانه يجزئ من الثلاث وان عدمه فهو خير من اثني عشر ١٢ عمدة القاري **له** قوله نصف صاع اى من قمح والدليل عليه انه في رواية احمد عن بهز عن شعبة نصف صاع واهرج من مزاراه بشر بن عمر عن شعبة نصف صاع حفظه فخر ابيد على صفة العرق بين القمح وغيره فان قلت في رواية الطبراني عن احمد بن محمد الخزاعي عن ابي الوليد شيخ البخاري فيه لكل سكين نصف صاع من تمر قلت المحفوظ عن شعبة انه قال في الحديث نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمر او غيره من تمر قال الرواة ١٢ عيني **له** قوله الشك شاة والمطابقة لما في الحديث اى يهدى شاة قال ابو عمر كل من ذكر الشك في هذا الحديث ففسرنا ذكر شاة وهو امر خلاف فيه بين العلماء انتهى وما ورد في رواية ابي داود وغيره من فخذ البقرة فهو لا يساوى الصبي وقد قال شيخنا زين الدين لفظ البقرة منكر شاة ١٣ منقطع من العتيق

اسماء الرجال ابو بدير شجاع بن الوليد بن قيس الكوفي عمر هو عمر بن محمد ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب نافع هو ابن عبد الله المدني مولى ابن عمر عبيد الله وسامها ابنا عبد الله بن عمر باب من قال الا وقال روح هو ابن عبادة ماسد السقي بن راهويه شبل بكسر المعجمة وسكون الواو عبد الله بن عباد المكي اسمعيل هو ابن ابي داود مالك الامام المدني نافع مولى ابن عمر باب قول الله فمن كان ابو عبد الله بن يوسف القنيس ممالك الامام المدني حميد ابن قيس المكي الا عن القاري مجاهد هو ابن ابي جابر المعمر بن عبد الرحمن بن ابي بلى الانصاري المدني ثم الكوفي كعب بن عجرة الانصاري المدني ابو محمد صحابي مشهور باب قول الله اوصدتم ابو البقوم الفضل بن كعب مجاهد ومن بعده لقد مر الان باب الاطعام في القذية ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطائسي شعبة هو ابن الجراح عبد الرحمن بن الاصبغى بن هويد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن معقل بن مقرر بكسر الراء المشددة الشامي الكوفي باب الشك شاة اسحاق هو ابن راهويه روح هو ابن عبادة شبل هو ابن عباد المكي ابن ابي بنجي هو عبد الله المكي

حل اللغات صددت منعت يتهاقت ، متاهتا

عن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى أنه يسقط على وجهه فقال أيؤذيك هوأثك قال نعم فأمر أن يحلق وهو بالحنية ولم يتبين لهم أنهم يحلقون بها وهم على طبعهم ان يدخلوا مكة فأنزل الله الفدية فأمره رسول الله صلى الله عليه وآله أن يطعم فرقابين ستة<sup>١</sup> أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام وعن محمد بن يوسف ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ثنى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وقملة يسقط على وجهه مثله<sup>٢</sup> ياب قول الله عز وجل فلا رقت<sup>٣</sup> حدثنا سليمان ابن حرب ثنا شعبه عن منصور قال سمعت أبا حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من حج هذا البيت فلم يرفث<sup>٤</sup> ولم يفسق رجع كما ولدته أمه ياب قول الله ولا فسوق ولا جدال في الحج<sup>٥</sup> حدثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن منصور عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وآله من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه<sup>٦</sup> بسم الله الرحمن الرحيم ياب جزاء الصيد ونحوه وقول الله لا تفتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما إلى قوله عز يزدوا نيقام أجل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم إلى قوله إليه تحشرون ياب وإذا صاد الحلال فأهدى للحرم الصيد أكله ولم ير ابن عباس وأسن بالذبح بأسا وهو غير الصيد نحو الأبل والغنم والبقرة والدجاج والخيل يقال عدل مثل فاذ أكرمت قلت عدل فهو زينة ذلك قياما قواما يعدلون يجعلون له عدلا حدثنا معاذ بن فضالة ثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق أبي عامر الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم<sup>٧</sup> وحديث النبي صلى الله عليه وآله أن عدوا يغزوه فانطلق النبي صلى الله عليه وآله فبينما أنا مع أصحابه يضحك بعضهم إلى بعض فنظرت فإذا أنا بجمار وحش فحملت عليه فطعنته فاستعنت بهم فابوا أن يعينوني فاكلنا من لحمه وحشينا<sup>٨</sup> أن نقتطع فطلب النبي صلى الله عليه وآله أن يرفع فرسي شاة وأسير شاة فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت أين تركت النبي صلى الله عليه وآله قال تركته تبعه من وهو قاتل السفيا فقلت يا رسول الله إن أهلك يقرعون عليك السلام ورحمة الله إنيهم قد خشوا أن يقتطعوا دنك فانظرهم قلت يا رسول الله أصبت جبار وحش وعندي منه فاضله فقال للقوم كلوا وهم محرمون<sup>٩</sup> ياب إذا رأى المحرمون صيدا فصبوا ففطن الحلال حدثنا سعيد بن الربيع ثنا علي بن المبارك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله

وَأَنَّهُ لَيَطَسُّهُ<sup>٢٢</sup> رَجُلٌ مِّنْهُمْ<sup>٢١</sup> بِأَنَّهُ أَخْبَرَنَا<sup>٢٠</sup> عَنِ أَبِي حَزْمٍ<sup>١٩</sup> كَيْفَ<sup>١٨</sup> رَسَّ<sup>١٧</sup> اللَّهُ<sup>١٦</sup> بَابَ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَ<sup>١٥</sup>هُ لَا تَقْتُلُوا<sup>١٤</sup> الظَّيْدَ<sup>١٣</sup> وَأَنْتُمْ<sup>١٢</sup> حُرْمٌ<sup>١١</sup> وَمِنْكُمْ<sup>١٠</sup> مَتَعَدٌّ<sup>٩</sup> أَجْزَاءَ<sup>٨</sup> مِثْلِ مَا قُتِلَ<sup>٧</sup> مِنَ النِّعَمِ<sup>٦</sup> إِلَى قَوْلِهِ<sup>٥</sup> وَاتَّقُوا<sup>٤</sup> اللَّهَ<sup>٣</sup> الَّذِي<sup>٢</sup> إِلَيْهِ<sup>١</sup> تَحْشُرُونَ<sup>٠</sup> فَبَيْنَمَا<sup>١٦</sup> فَضَعْنَا<sup>١٥</sup> فَضْعَكَ<sup>١٤</sup> يَتَخَمَّرُونَ<sup>١٣</sup> وَبَدْرَكَ<sup>١٢</sup> قَالَ<sup>١١</sup> الْوَعِيدُ<sup>١٠</sup> اللَّهُ شَأْنًا<sup>٩</sup> وَارِعَةً

العيين والعدل بكسر ما قوله فمزنة ذلك اى موازنة فى القدر قوله قياما اشار به الى ما فى قوله تعالى جعل الله الحسنة  
 البيت الحرام قياما اى قواما بكسر القاف نظام الشئى وعماده اى يقوم به امر دينهم وديننا هم قوله يذنون اشار  
 به الى ما فى سورة الانعام ثم الذين كفروا ببرهم يذنون اى يجعلون لعدلا اى مثاقيل الشرع ذلك ١٣ قس  
 ع **٩** قوله ولم يحرم اى بالوثاقه قيل كيف جازلا التام واذا من الميقات بغير احرام اجيب بان لا يختص  
 ان ذلك قبل توقيت المواقيت او ان لم ينزل الدخول بكسر دوى والحاوى عن ابي سعيد الخدرى قال بعث النبي  
 صلعم باقتادة على الصدقة وخرج رسول الله صلعم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا عسافن فاذا هم بحمار  
 وحش قال وجاء بالوقادة وهو على الحديث كذا فى ع ١٢ **٩** قوله ربح بـ بالتصنيف والتشديد اى  
 ادفعنى سيره واجر به قوله شاقبا الشين المجتره وسكون الهزة وهو المطلق والغاية معناه اكرهه شديدا واسهل  
 سيره تارة ١٢ ع **١٠** قوله تبعن بكسر القوفيه وفتحها فعين مهله ساكنة ثم ما عكسوه ثم فون ورواية  
 الاكثر بالهمزة وكسبته بكسر الهمزة وفتحها وهو بين ما على ثلثة اميال من السقياء قوله وهو قائل روى  
 بوجهين احدهما واشهرهما من القيلولة وان فى بالموعدة وهو ضعيف كانه تصحيف فان صح فمعناه ان تعين موضع  
 مقابل السقياء والسقياء كناية قرية جامعة بين كمرة والمدنية ١٣

**اسماء الرجال**  
 الفرياب ورقاء هو ابن عمر بن كليب البيشمرى ابن شيخ ومجاهد ومن بعدهما تقدموا باب قول الله  
 فلارفت سليمان بن حرب الواشجى شجعة هو ابن الحجاج العنكى منصور هو ابن المعتز ١٢ قس وغيره  
 ابا حازم هو بوسدان مولى عزة الاشجعية باب قول الله ولا تنفوق ولا عبدل فى الحج محمد بن يوسف  
 الفريابى سفيان هو النورى منصور هو ابن المعتز الى حازم تقدم الان باب جزالة الصبيد الى باب  
 واذا صاد الحلال لم يدر ابن عباس ما وصله عبد الرزاق وانس ما وصله ابن شعبة معاذ بن  
 فضالة الازهر بن هشام هو والد ستوان شيخه هو ابن ابي كثر عبد الله بن ابن قتادة الحارث بن ربيعة  
 الانصارى باب اذا رأى المحرمون صيدا أو سعيده بن ربيع البروى نسبة لبيع الثياب البروىة على  
 ابن المبارك الدنائى شيخه بن ابي كثر حل اللغات يغزوه اى يقصده فالتبته اى جعلته  
 فائتا فى مكانه لحراره لا تعين عين ما على ثلثة اميال من السقياء السقياء قرية جامعة بين كمرة  
 والمدنية

**١٤** قوله ولم يبين لهم اى لم يظهر لمن كان  
 موصى الله عليه وسلم فى ذلك الوقت انهم يحلون بها اى بالحد يدينهم وهم اى الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ومن معه ولا يذروا الحموى والتشبيهي وهو اى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على  
 جميع ان يدخلوا مكة وهذه الزيادة ذكرها الراوى لبيان الملق كان لاستباحة محظور بسبب الاذى لا التقصير  
 المتحمل بالخصر ١٣ قس **١٤** قوله فلم يرفث بتقليث القاء والضم المشهور فى الرواية اى من باب نصر  
 ينهرو الرفث بالفتح الاسم وبالسكون المصدر والمعنى فلم يباح اول ما يباح بفتح من الكلام قار السطلى  
 قال العيني الرفث يطلق ويراد به الجماع وهو الذى عليه المحمورى قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث ويطبق  
 ويراد به الغش ويطبق ويراد به ذكر الجماع وقيل المراد به ذكر ذلك مع النساء لا مطلقا وقد اختلف فى افراد  
 بالرفث فى الحديث على هذه الاقوال ١٣ **١٥** قوله وجع كما ولدته امه الجار والمجر وحال اى مشابها  
 لنفسه من البرادة من الذنوب فى يوم الولادة او يكون وجع معنى صار وانظر فجرة ظاهره واصفائر والكتاب  
 قال العيني قال عياض ما فى الاحاديث فى تكثير الصفاة فقط بهذا مذهب اهل السنة فان الكبار لا يكفرون الا بالتوبة  
 ودرجته الله تعالى اى فى تكفير بعمى ونقل ابن عبد البر الاجماع عليه كذا فى المرقاة فى اول كتاب المصودة ١٢  
**١٦** قوله لا تقتلوا الصبيد وانتم حرمة وهو حرام باخلاف ويجب الجزاء يقتل سواء كان يقتل ناسيا او عامدا  
 وقيد العبدية فى الآية لان ما مور بالنص فمن تعمد وان الاصل فعل تعمد وان الخطا معنى لا يقتضيه قال الزهرى  
 نزل الكتاب بالحد وجازت السنة بالخطا ١٢ ع **١٧** قوله فجزا مثل ما قتل من النعم وحبى الابل والبقر  
 والغنم قال مالك والشافعى ومحمد بن الحسن المراد بالآية اخراج مثل الصيد المقتول من النعم ان كان لمثل فنى  
 العامة بدنة وفى بقرة الوحش وحماره بقرة وفى النزال عزوفى اللذنب عاق وفى البرولوع حبرة وقال ابو حنيفة  
 والابو يوسف الواجب القيمة فان كان له مثل ثم يشتري بملك القيمة يردى او لحام او يصدق ببقية قال مالك والشافعى  
 واحمد ومحمد بن الحسن الخياط فى تعيين الهدى او الاطعام او الصيام الى الحكيم العدلين فاذا حكم بالهدى فالخبير  
 فيما لى مثل النمل ويظهر من حيث الخلق ما هو مثل كذا كراهه والمعتبر فيما لى مثل القيمة لقوله تعالى يحرم فى ذواهد منكم  
 بهما نصب هداهما الوقوع الحكم عليه وفى وجوب المثل فيما لى قوله تعالى فجزا مثل ما قتل من النعم اوجب المثل من  
 النعم وقال ابو حنيفة والابو يوسف والشافعى فى ان يشتري بقيمة المقتول لان الوجوب عليه كفى باليمين  
 فالى اريد وحكم الحكيم لتعذر القيمة وهدا نصب على الحال اى فى حال الابداء قاله العيني وتما فى كتب الاصول ١٢

قوله بالذبح باسمه اى بذبح المحرم وظاهر العموم يتناول الصيد وغيره لكن مراده الذبح فى غير الصيد  
اشاره اليه بقوله وهو غير الصيد ١٢ ع  
قوله يقال عدل مثل الفزارة اشار بهذا الى الفرق بين العدل بفتح  
الاستعانة بهم وهو الظاهر من قوله فائنته واعلى انه اراد الاستعانة بهم فى الحمل وغيره والله تعالى اعلم

فنفذوا فيه  
ويعلم ان  
الحق في

[illegible]

**حل اللغات الكهنة** بفتحات تل من جرواحه عقرته يعني قتلته  
 اما هنا اي قدامنا المحمر بفتحين جمع حمار عقر اي قتل الاثان الانثى من الحماد الواد جبل من عمل الفرع  
 سى بذلك لما فيه من الوباد وذا ان موضع بقرب الحففة او قرية جامع من ناحية الفرع جناح اثم  
**ع** جمع واية وى ما يدب على وجه الارض ووعبر بالحيوان مكان يشعل الغرب والحدوة كنه نظر الى  
 جانب الاثر ١٢ فسرع **ع** بلغ المجرى وسكون التحيية وفتح القاف موضع من ملاذنى غفاريين الحريين ١٣



[illegible]

**له** قوله الغراب اي الابقع الابقع كما هو مفرح في الرواية الاخرى  
والجدة على وزن العنية والجداء بالكسر والمد وقد فتح والكلب العقور وفي حكم الكلب العقور السبع الصائل  
عنده ما قاله على القادري في المرقاة قال العيني نص النبي صلى الله عليه وسلم على قتل خمس من الدواب في الحرم  
والاحرام وبين الخمس ما ثبت في هذا على ان حكم يجره الخمس غير حكم الخمس والالم يكن لتخصيص على الخمس  
قائمة وقال عياض ظاهر قول الجمهور ان المدايع انما هي في هذا الحديث وهو ظاهر قول مالك والبيهقي  
وليدنا قال مالك لا يقتل الحرم الوزغ وان قتله فداه انتهي كلام العيني وضرر الطبى الكلب العقور بالسبع  
الذي يعقر ويقتل كالاسد والذئب والغراب **له** قوله وقيت بضم الواو اي خفلت شركم بالنصب لانه  
مفعول ثان لمفعول الجيول اي ان الله تعالى سلبنا منهم كما سلمهم منها ولم يبقها منهم كما لم يبقكم منكم **له** عمدة  
القادري **له** قوله وانهم لم يدوا يقتل الحية بأسا قال في الداء المختار وكذا جميع سوام الارض لانه ليس  
بهيول ولا متولعة من البدن وسبح اي حيوان ماضل لا يمكن دفعه الا بالقتل فلو امكن بغيره فقتله لزم الجواز كما  
لزم قتلته ولو ملوكا انتهي ولعل هذا ليس من الجنس المخصوص كما مر بياننا عن العيني قريبا **له** قوله  
لوزغ بفتح الواو والواو آخره ثين مجرئة قال الكرماني هي دابة لها قوائم تعدو في اصول الخشب قبل ان تافد  
حضر ان افد وتشرب من لبنها وقيل كانت تنفخ في نارها رايم لتشتبب انتهي وقال ابن الاثير هي التي يقال لها  
سام ابرص ومنه حديث عائشة لما حرق بيت المقدس كانت الاوزاع تنفخ انتهي وفي القاموس الوزغة محركة  
سام ابرص سميت بها لفتها وسرعة حركتها انتهي قال العيني هذا هو الصحيح وهي التي تكون في المهدن والسفوف ولها  
صوت تسمع **له** **هـ** قوله فويسق تصغير تحقير ومقتضاه الدم وفيه الترجمة لانه صلى الله عليه وسلم ساه  
فويسقا وهو يشقني ان يكون قتله مباحا وقوله لم اسمه الاكلام عائشة وهو لا يدل على منع قتله لانه قد سمع غير ما كما  
سياق في بذر الخلق عن سعد بن ابى وقاص وعمره ونقل ابن عبد البر الاتفاق على جواز قتله لانه في الفتح والعيني  
قال محمد في الموطا وهذا نافذ وهو قول ابى حنيفة والعام من فقهاء **له** قوله البعوت اي يرسل  
الجوش الى مكة لقتال ابن الزبير سنة احدى وثمانين وكان عمرو بن عبد الله من جهة يزيد بن معاوية فكتب اليه ان يوجه  
الى ابن الزبير جيشا لانه امتنع عن بيعته واقام بمكة فبعث بعثا وامر عليهم عمرو بن الزبير ابا عبد الله وكان معاوية لانيه  
**له** مجمع البحار **له** قوله انما العلم بذلك المذكور وهو ان مكة حرما الله تعالى في النبي امكن قد صح سماعك  
ولكنك لم تقم المرحان الحرم لا يجزى ما عاصيا يشير الى عبد الله بن الزبير لانه عمرو بن سعيد كان يعتقد ان عاص  
ما منعاه عن امثال امر يزيد لانه كان يرى وجوبه لمكانه وعمره **له** قوله ولا فائدة بالجرة بفتح

المجتمعة وسكون الراد بعد ما سوهده وهي السرقه كذا اثبت تفسيرنا في رواية المستمل وقال ابن بطال الخزيه باعظم الفساد  
وبالفتح السرقه وفي النبات الخزيه يعني بالفتح السرقه والحب والبليه قال ابن بطال سكوت الى شتر عن جواب عمرو بن  
سعيد يدل على ادراج اليه في التفسير المذكور قلت يروى بنا رواه احمد في مسنده وزاد في آخره قال ابو شتر قلت  
لعمركم كنت شاكرا وكنت شاكرا وقد امرنا ان يبلغ شاهدنا غابنا وقد بكتك فمنا يدعى على صوته اذ لم يوافقه  
فذكره الجيني ١٢ قوله لا يخلو خلافا. بالفتوى في رواية القاسم بالمد وهو الرب من النبات واختلفوا قطعه  
واحتشاشه وتخصيص التحريم بالرطب اشاره الى جواز رمي اليايس واختلفوا وهو مع الوجين لثا فعيه لان النبات  
اليايس كالصيد الميت وقال ابن قدامة من في استنفاد الاذخر اشاره الى تحريم اليايس من التفتيش ويدل عليه ان  
في بعض طرق حديث ابى هريرة لا يكتس حبشيشا ع وفي اللغات قال في البداية فان قطع حبشيش الحرم او شجره  
هو ليس بمملوك وهو ما لا يثبت في الناس فغلبه قسمة الاما جفت من ١٢ قوله ولا يقطع. يعني بالحبول وضمن  
لا يقطع معنى لا يحل الالتقاط ويجوز ان يكون على صيغة العلوم فكان الاما جيت في المعرف زائدة واختلفوا في  
لقطة لمكة فتالت طائفة حكما حكم سائر البلاد وقال ابن المنذر وروى هذا القول عن عمرو بن عباس وعائشة وسعيد  
ابن المسيب وبر قال ابو حنيفة ومالك واهم وقال ابن قدامة لا تحمل البتة يعني ايدا وليس لواجبها الا انشاها اي  
ايدا وهو قول الشافعي وابن مدي والي سعيد بن سلام كذا في الجيني ١٣ اسماء الرجال مسدود هو ابن  
مسره الاسدي ابو عوانة الوضاح الاشكري زيد بن جبير بن حمرل الكوفي اجمع في لغز بن سعيد الاموي  
عبد الله بن وهب المصري يونس هو ابن يزيد الابل ابن شهاب هو الزهري سالم هو ابن عبد الله  
ابن عمر بن يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي ابو سعيد ابن وهب ويونس وابن شهاب لقد هو عروقه يونس  
الزبير بن العوام عمر بن حفص يروى عن ابنه حفص بن غياث بن طلق الكوفي الاعمش سليمان بن مردان  
الكوفي ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود الجعفي الهمداني الكوفي الفقيه ثقة الاسود بن يزيد بن قيس  
الجعفي مخضرم عبد الله هو ابن مسعود اسمعيل هو ابن ابي اويس ابن شهاب هو الزهري باب  
لا يعضد الخ قسمة هو ابن سعيد الشافعي الليث هو ابن سعد الامام ابي شريح قيل اسمه خويلد قيل  
عمرو بن خالد وقيل لعبد بن عمرو الخراعي باب لا يضر صيد الحرم محمد بن الشني الزمعي الغزي عبد الوهاب  
الشعبي قاله الفدا ابو المنازل عكرمة مولى ابن عباس باب لا يحل القتال بكرة قال ابو شتر خويلد  
الابن مراد صله قبل حل اللغات وقيت فقلت ومنعت لا يعصده لا يقطع البعوث  
جمع بعث وهو العيش وعاءه اي حفظه يسفلت يصب لا يعضد لا يجر لا يخلو خلافا

عنه ابن العام بن سعيد بن العام بن امير القرشي المعروف بالاشدق لانه معه المبر الي الخ في شتم علي بن ابي طالب في القوة ١٣ قس ع [قوله فان احد تدخص الخ] قد سبق في كتاب العلم ما يتعلق بتحقيق هذا الحديث فان شئت فراجع قوله لا يحل القتال بمكة فهو قول بعض الفقهاء وهو الذي يدل عليه ظاهر الكتاب فقد قال الله تعالى ولا تقاتلواهم عند المسجد الحرام حتى

بقا تلوكم فيه فان قتلوكم فاقتلوهم وهذا امر يحرم في حرمه بذي القتل بمكة وان كان اهلها مشركين اذا الآية نزلت فيهم وكذا يدل على هذا القول الاحاديث الصريحة الصحيحة فانها صريحة في ان حل القتال فيها ابتداء كان مخصوصا به صلى الله عليه وسلم مع انه قاتل المشركين المستحقين للقتال والقتل بصددهم عن المسلمين الحرام واخراجهم اهلها منه وذكرهم فلو جاز ابتداء قتال المشركين لغيره لما كان لهذا الخصوص معنى ونقل الحافظ ابن حجر وغيره عن كثير من محققى الشافعية والماكية القول بعدم الحل وهو الذى اختاره المصنف وذكر كثير منهم الحديث تاويلات بعيدة بل فاسدة قطعاً قد تعرض الحافظ لنفسه بعض ما دلجعه ان شئت قال الحافظ رحمه الطحاوى ان المراد بقوله انها لم تحل الى الساعة جواز دخولها له بلاد احرام لا تحريم القتال والقتل لانهم اجمعوا على ان المشركين لو غلبوا والعياد بالله على مكة حل للمسلمين قتالهم وقتلهم فيها وقد عكس استدلاله النووي فقال في الحديث دلالة على ان مكة تبقى دار اسلام الى يوم القيامة فيظل فاصورة الطحاوى وفي دعواه الاجماع نظر فان الخلاف ثابت كما تقدم واهو بالحاصل ان الاحاديث صريحة في اختصاص هذه البقعة بحرمه القتال ابتداء وان حل القتال فيها مع استحقاق اهلها للقتال كان مخصوصاً به ساعة من نهار فلو جاز تأل القتال فيها لكل احد عند استحقاق اهلها القتال لم يبق للاختصاص معنى اصلاً والتاويلات التى ذكرها بخلاف هذا مخالفة للاحاديث بل للقرآن والله تعالى اعلم

ولا تُقَرَّبُهُ طَبِيبًا فَإِنَّهُ يَبْعَثُ بِهِ <sup>١٨٤٠</sup> **بَابُ الْإِغْتِسَالِ لِلْمَحْرَمِ** وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ <sup>١٨٤١</sup> يَدْخُلُ الْمَحْرَمُ الْحِمَامَ وَلَمْ يَرَأِ ابْنَ عَمْرٍو عَائِشَةَ بِالْحَقِّ بِأَسَاحِدٍ ثَمَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عِدْلَ اللَّهِ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوِّرِينَ فَخَرَّمَهُ اخْتِلَافًا بِالْأَبْوَاءِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْمُحْرَمُ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوِّرُ لَا يَغْسِلُ الْمَحْرَمُ رَأْسَهُ فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يُسْتَرُّ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يُسْأَلُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ فَوَضَعَ إِبْرَاهِيمُ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَا حَتَّى بَدَأَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لِنَاسٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ اصْبُبْ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَزَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِيهَا وَادْبَرَ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ **بَابُ لَيْسَ الْخَفِيِّنَ لِلْمَحْرَمِ إِذَا لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بَعْرَاقَاتٍ مَن لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ لِلْمَحْرَمِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْبَسُ الْمَحْرَمِ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَاكِمَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنَسَ وَلَا ثَوْبًا مَشَّهَ زَعْفَرَانٍ وَلَا وَرْسٍ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا اسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ **بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدِ إِلَّا زَارَ فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ** حَدَّثَنَا أَدَمُ ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْرَاقَاتٍ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ وَمَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ **بَابُ لَيْسَ السِّلَاحِ لِلْمَحْرَمِ** وَقَالَ عِكْرَمَةُ إِذَا خَشِيَ الْعَدُوَّ وَلَيْسَ السِّلَاحُ وَاقْتَدَى وَلَمْ يَتَأَيَّجْ عَلَيْهِ فِي الْقَدِيدَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ سِلَاحًا إِلَّا فِي الْقِرَاطِ **بَابُ دُخُولِ الْحَرَمِ وَمَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ** وَدَخَلَ ابْنُ عُمَرَ حَلًّا وَأَنَا مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَهْلِهِ لَمْ يَأْرَأِ الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْخَطَأَ بَيْنَ وَغَيْرِهِمْ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ثَنَا وَهْبٌ ثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

هنا

العباس قلنا العباس اسألك وقال سراويل المحرم القميص رسول الله لا يدخل مكة سلاح ولم يذكره ولم يذكر الخطابين

**١٨٤٠** قوله يبعث بهل يعنى الياء من الابلال اى يرفع صوته بالتلبية وسبح جملة وقعت حالاً من الضمير الذى فى بعبث اجبت الشافعية بهذا الحديث على بقاء احرام الميت فى احرامه ولا يجوز ان يلبس ليطه ولا يجر رأسه ولا يمس طيباً وقال احمد واسحق وقالوا لئلا يقطع احرامه بموت ولا يقطع بما يفعل بالي وهو قول الاوزاعي ايضا وجوابهم عنه انه واقعه عين لا عموم فيها لانه على ذلك لقوله لانه يبعث يوم القيمة بلباسه هذا الامر لا يتحقق وجوده فى غيره فيكون خاصاً بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لانه بقضاء بقتله من سنة ١٢ **١٨٤١** قوله بالي كى باسأ مطابقة لما ترجم من حيث ان فى اليك من ازالته الاذى كى فى الغسل ١٢ قسره **١٨٤٢** قوله بالاولاد بفتح الهزلة وسكون الموحدة موضع قريب من مكة والبالاء فيه معنى فى اى اخلفا وبها نازلان فى الاولاد قوله الى ابى ايوب واسم خالده بن زيد بن كليب الانصارى وفى رواية ابن عيينة بالعرج بفتح المعجمة وسكون الراء اخره جيم وهى قرية جامعة قريبة من الاولاد قوله بين القرين هما جانبها البناء الذى على رأس البير لوضع خشب البكرة عليها وقد اختلف العلماء فى غسل المحرم رأسه فذهب ابو حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق الى انه لا بأس بذلك ووردت الرخصة بذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس وجابر وعليه الجمهور ومجموع حديث الباب وكان مالك يكره ذلك للحرم وذكر ابن عبد الله بن عمر كان لا يلبس رأسه الا من احتلام ١٢ **١٨٤٣** قوله فليلبس السراويل الى قال العيني قال القرطبي اخذنا هذا من احمد بن حنبل والاوزاعي الخف والسراويل المحرم الذى لا يجد النعل والاذل على حالها واشترط الجمهور قطع الخف ونفق السراويل ولو لبس ثياباً منها على حاله لم يمتنع الغدبة لحدث ابن عمر وليقطعها حتى يكونا اسفل من الكعبين وقد قلنا ان المطلق بينهما محمول على التقيد استواءهما فى الحكم والاصح عندنا شافعية جواز لبس السراويل بغير خف كقول احمد واشترط التفق محمد بن الحسن واما المرحومين وطائفة وعن ابي حنيفة منع السراويل للمحرم مطلقاً ومنه عن مالك وقال ابو بكر الرازى من اصحابنا يجوز لبسه وعليه الغدبة انتهى كلام العيني قال الطحاوى انما لم نقل لا يلبس الخفين اذا لم يجد النعْلين ولا السراويل اذا لم يجد الاذل ولو قلنا ذلك كنا من الذين لهذا الحديث نعم اوجبه عليه مع ذلك الكفاية بالادلة القائمة الموجبة لذلك ثم قال هذا قول ابي حنيفة وابى يوسف ومحمد انتهى كلامه **١٨٤٤** قوله اذا خشي العدو الضمير فى خشي يرجع الى المحرم بدلالة القرينة قوله وانضى اى اعطى الغدبة وقال ابن بطلان اجاز مالك والشافعي حمل السلاح للمحرم فى الحج والعمرة وكره الحسن قوله لم يتأجل عليه فى الغدبة بلفظ الجمول هو من كلام البخارى اى لم يتأجل عكرمة على قوله وانضى ليعنى لم يقل احد غيره لوجوب الغدبة عليه قال النووي لعل اذا كان محرم فلا يكون مخالفاً للجماعة ويشق كلام البخارى انه لو رجع عليه فى جواز لبس السلاح عند خشية وفحوت فى وجوب الغدبة ١٢ **١٨٤٥**

قوله فى القرب بكرة القاف قال الكرماني القرب ليس بحجاب ولكنه بشبهه بحجاب يطرحه الركاب فيه سيفه بغيره وسوطه وقد يطرح فيزد من تمر وغيره هذا كان عام القضية ١٢ **١٨٤٦** قوله ولم يذكر الخطا اى الذين يحملون الخطب الى مكة ليس ونحوهم شاربه الى ان مذهبهم ان من دخل مكة من غير ان يريدهم والعرة فلا شئ عليه واستدل على ذلك بمفهوم حديث ابن عباس من ادخل الحج والعرة وقد اختلف العلماء فى هذا الباب فذهب الزهري والحسن البصري والشافعي فى قول مالك فى رواية دابن وهيب وادورين على واصحابه الظاهرية الى لا بأس بدخول الحرم بغير احرام ومنهم من ادعى الى رباح والبيهقي والثوري والشافعية واصحابه مالك فى رواية وهيب قوله الصحيح وانما فى المشورة واهموا بالي ثوروا الحسن بن حى لا يصلح لاحد ان منزله من دار البقات الى الامصار ان يدخل مكة الاحرام فان لم يفعل اساء ولا شئ عليه عند الشافعي والي ثور وعند ابي حنيفة عليه حجة او علة وقال ابو عمر لا علم خلافاً بين فقهاء الامصار فى الخطابين ومن يدور من الاختلاف الى مكة ويكرهه فى اليوم والليلة انهم لا يؤمرون بذلك لما عليهم فيه من المشقة ١٢ عني مختصراً **اسماء الرجال باب الاغتسال للمحرم** الخ ولم يراى عمر بن الخطاب وصدا البيهقي وعائشة رضي الله عنهم وصدا مالك عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني زهير بن اسلم مولى عمر ابراهيم بن عبد الله بن جابر بن العباس المدني باب ليس الخفين ابى الوليد هشام بن عبد الملك الطائفي شعبة بن الحجاج العنكي عمرو بن دينار المكي جابر بن زيد الازدى البجلي احمد بن يوسف بن احمد بن عبد الله بن يونس البجلي التميمي الكوفي ابراهيم بن سعد القرشي المدني كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو الزهري سالم هو ابن عبد الله بن يونس عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب آدم هو ابن ابي اياس شعبة هو ابن الحجاج عمرو بن دينار هو المكي ابو محمد الاثرم البجلي هو الامام جابر بن زيد هو ابو الوليد الشعث الازدى الامام باب ليس السلاح الخ وقال عكرمة مولى ابن عباس ما لم يفتل لا يفتل ابن عمر على وصلة عبد الله هو ابن موسى الجبسي مولاهم الكوفي اسراويل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي ابي اسحق عمر بن عبد الله السبيعي البراء بن عازب باب دخول الحرم الخ مسلم هو ابن ابراهيم القصاب وهيب هو ابن خالد ابن طاووس هو عبد الله بن يونس عن ابيه طاووس بن كيسان الهامى **حل اللغات** يهل اى يرفع صوته بالتلبية طاطا خفض الاذان بواحدة فى الوسط اخذنى اى اعطى الغدبة يد عوى اى يتركه قاضاه من القضاء وهو الفصل والحكم القرب شبهه قارب يطرح فيدارك ١٢ **١٨٤٦** قوله اما لتخفيف عن البناية واما لتخفيف قال ابن المنذر اجعوا على ان المحرم يغتسل من البناية ١٢

حتى تضافهم عاكبة كما لا يخفى فتأمل

قوله اسألك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه الخ هذا لا يخجل عن اشكال لان الخلاف بينهما كان فى اصل الغسل لا فى كيفية فالتأمل ان اسأله كان للسؤال عن اصله الا ان يقال ارسله ليسأله عن الكيفية على تقدير جواز الاصل فلما علم جواز الاصل بعباشة الى ايوب سكت عنه وسأل عن الكيفية لكن يقال محل الخلاف كان الفصل بلا احتلام فمن اين علم بجحد فعل الى ايوب جواز ذلك الا ان يقال لعله علم ذلك بقراين واما رات والله تعالى اعلم قوله فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم الظاهر ان هذه الواقعة كانت فى عمرة القضية وكذا هذه المقاضاة كانت هناك وظاهر كلامه القسطلاني فيفيد ان الواقعة كانت فى عمرة القضية الا ان المقاضاة كانت فى عمرة الحديبية وهذا غير مستقيم لان عمرة الحديبية كانت قبل عمرة القضية فلا يصلح

عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذالحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن الملمه من لهن ولكل ات اتي عليهم من غيرهن  
من اراد الحج والعمرة فمن كان دون ذلك فمن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن شهاب  
عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر فأتاه رجل فجاءه رجل فقال ان ابن عطل متعلق  
بأستار الكعبة فقال اقتلوه بأب اذا حرم جاهلا وعليه قميص وقال عطاء اذا تطيب اولى بلس جاهلا وناسيا فلا كفارة عليه  
حدثنا ابو الوليد ثناهما ثنا عطاء بن ثني صفوان بن يحيى عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل عليه جبة وعليها أثر  
صفرة او نحوه وكان عمر يقول لي تحب اذا نزل عليه الوحي ان تراه فنزل عليه ثم سري عنه فقال اصنع في عمرتك ما تصنع في تحك  
وعص رجلا يد رجل يعنى فأنزع ثيبتة فابطله النبي صلى الله عليه وسلم باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمروا النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤدى  
عنه بقة الحج حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينا  
رجل واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع عن راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء  
وسدر وكفوه في ثوبين او قال في ثوبيه ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه فان الله يبعثه يوم القيمة يليق حدثنا سليمان بن  
حرب ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بيتا رجل واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع  
عن راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبين ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا  
رأسه ولا تحنطوه فان الله يبعثه يوم القيمة ملبيا باب سنة المحرم اذ مات حدثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا هشيم انا ابو  
بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رجلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقصته ناقته وهو محرم فمات فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبيه ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيمة ملبيا باب  
الحج والنذر عن الميت والرجل يحج عن المرأة حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس ان امرأة من جهمنة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابي نذر ان يحج فلم يحج حتى ماتت فاجز عنها  
قال يحيى عنها ارايت لو كان على ابي دين اكننت فاضية اقضوا الله فانه احق بالوفاء باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على  
الراحلة حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس ان امرأة  
قالت حررتنا موسى بن اسماعيل ثنا عبد العزيز بن ابى سلمة ثنا ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال جاءت امرأة  
من خثعم عام حجة الوداع فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت ابى شيئا كبيرا لا يستطيع ان يستوف  
على الراحلة فهل يقضى عنه ان أحج عنه قال نعم باب حج المرأة عن الرجل حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن

يللم من غيرهم فمن جاء يعلى بن أمية رسول الله بيثا والنذر نفع يحيى قاضيته ما

بمخرج من ثلثه وهو قول النخعي وعند الشافعي من رأس مالك في النسخ في العات من مات وفي  
ذو من النذر من حج او غيره فلا يجب قضاء ما من رأس مالك مقاما على الميراث والوصايا بناء على الشافعي وعندنا  
انما يجوز بالوجوه والافتاء ١٢ هـ قوله لا يستطيع صفة او مال قوله فليس يقضى اى يجوز اى يقضى او ينفذ  
فيه جواز النيابة عن العاجز قال اصحابنا من قدر على الحج ببدنه لم يجز ان يحج عنه غيره ولو عجز عن جزاء يزول مثل  
الزمانه والى جازان من حج عنه وان كان يزول كالمريض والمجنون فان استمر الموت بغيره وان زال لا يجزئه ويلزم  
بوجه الاسلام ١٢ عمدة القارى  
ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي همام هو ابن يحيى بن دينار القوزي الازدي البصري عطاء هو  
ابن ابي رباح المكي صفوان بن يحيى يروى عن ابيه يحيى بن ابي سلمة بن حرب الواسطي الازدي قاضي كبة  
حماد بن زيد هو ابن درهم البصري الازدي سعيد بن جبير الاسدي مولا هم الكوفي سليمان بن حرب ومن يروى  
مروا الآن باب سنة المحرم الا يعقوب بن ابراهيم الدوقى هشيم هو ابن بشير مصفى السلى الواسطي  
ابو بشر هو جعفر بن اياس البشكري البصري باب الحج والنذر اى موسى بن اسماعيل المنقرى البزوزى  
ابو عوانة هو الوضاح البشكري لى بشرو وسعيد بن جبير نقدا باب الحج عن لا يستطيع الراجح  
الضحاك النبيل ابن جريج عبد الملك الاسودى ابن شهاب الزهري سليمان بن يسار البصري مولى يونس بن  
موسى بن اسحق البزوزى عبد العزيز بن ابى سلمة الماشونى باب حج المرأة عن الرجل اى عبد الله  
ابن سلمة القصبى مالك الامام البصري

له قوله من  
اولا الحج والعمرة غير المطابقة للرجل حيث تمسح لمزيد بها المواقيت والديت مرجع في ص ٢٩ قوله الم قال  
في القاموس يللم او الملم او يلمر بيقاات اليمن جبل على مرتلين من مكة ١٢ هـ قوله ابن عطل الى قوله  
فاقتلوه فقتل بالبركة وشاركه سعيد بن حريث وقيل القاتل لسعيد بن ذؤيب وقيل الزبير بن العوام و  
كان قتل بين القاموس وزعم واما امر بقتل لاذ كان مسل فانه مشترك وكان لثقتان كفيان لهما اى صلح وانه  
قتل مسل كان يخدمه فان قلت كيف قتل متعلقا باستار الكعبة وقد ثبت من دخل المسجد فهو من قتل ففعل  
الرسول فقتل من قتل ك ١٢ هـ قوله فلا كفارة عليه ووجه قال الشافعي وعند ابى حنيفة وصحابه  
تجب الغدرة بالكلية ناسيا وبالبس ناسيا قياسا على الاكل في الصلوة ١٢ هـ قوله فانزع ثيبتة  
سبب واحدة الثيابا قوله فابطل اى جعله هرا لادوية فير لانه جاز ساد فاعا لسان فان قلت الزجعة في القميص  
والذكوى في الدريث الجبة قلت حكما واحدا وكيف لا لا يجزئ قميص مع شئ آخر ك ١٢ هـ قوله فوقصته  
بلغ الوادى والقاف والصاد المهملة قوله او قال شك من الراوى فاقصته بهزة مخوفة ففان ساكنة فهين مفتوحان يبنى  
كسرت راحلة عقر قاله في قس والمطابقة من حيث انه صلح لم يام فيه بان يودى عنه بقة الحج كذا في العينة  
ومر بها في الصفة سادس ابقه ١٢ هـ قوله وارجل بالرجل عطف على المجرور لانه قبله الزجعة مستحالة على  
ملكين ١٢ هـ قوله اقضوا الله قال ابن بطال فالب المرأة بطلب بالرجل والرجال والنساء و  
هو قوله اقضوا الله اى فبذره ليشية طاب الحديث للبرهان في من الزجعة ايضا قال مالك والبيش لاني اهد  
عن اعدا الامن ميت لم يحج بغير الاسلام ولا يوجب من فرضه فان اوصى الميت بذلك فعند ابى حنيفة ومالك

قوله وعلى رأسه المغفر الحج استدلال به على جواز الدخول في مكة بلا احرام لمن لم يكن مراة احد النسكين ولعل من لا يجوز  
ذلك يحصل على ان منشأ ذلك الاحرام هو حرمة مكة وقد احدث له تلك الساعة والله تعالى اعلم ولعل المتأمل يعرف ان هذا ليس عين ما ذكره الطحاوى وقد نقلناه  
عنه مع الرد عليه فاقدمه بقوله باب اذا احرم جاهلا الخ لا يخفى ان الحديث الذى ذكره في الباب ليس له مساس بالمطلب فان الرجل هناك فعل ما فعل قبل تقرير الحكم  
ونزول الوحي ولا قائل بوجوب الكفارة في فعل فعله صاحبه قبل تقرير الحكم ونزول الوحي واما الكراهة في فعل الجاهل والناسى بعد تقرير الحكم هذا ما خطر بالبال ثم  
رايت الشراح تعرضوا للمثل هذا الكلام نقلا عن ابن المنير فلهذا الحمد على الوفاق اه سندي





زوجها وكان لينا فمجان حج علي احدهما والاخر يسقى ارضنا قال فان عمره في رمضان تقضى حجة او حجة معي رواه ابن جريح عن  
عطاء قال سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عبيد الله عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن عبد الملك بن عمير عن قرعة مولى زياد قال سمعت ابا سعيد وقد غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة قال اربع سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم فاعجبني  
وانقضى ان لا تسافر امرأة مسيرة يوقين ليس معها زوجها وذو حجر ولا صوم يوقين الفطر والاضحى ولا صلوة بعد صلاة تين بعد  
العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدكم والمسجد  
الاقصى باب من نذر المشي الى الكعبة حدثنا محمد بن سلامنا الفزاري عن حميد الطويل قال حدثني ثابت عن انس ان النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى شيخا هادي بين ابنيه قال ما بال هذا قالوا نذر ان يشي قال ان الله عن تعذيب هذا نفسه لغنى وامره  
ان يركب حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف ان ابن جريح اخبرهم قال اخبرني سعيد بن ابى ايوب ان يزيد بن  
ابى حبيب اخبره ان ابا الخير حدثه عن عقبة بن عامر قال نذرت ان تمشي الى بيت الله وامرتني ان استفتي لها النبي  
صلى الله عليه وسلم فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لتمشي ولتركب قال وكان ابو الخير لا يفارق عقبة قال ابو عبد الله وثنا ابوهم  
عن ابن جريح عن يحيى بن ايوب عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة فذكر الحديث لشمس الله الرحمن الرحيم  
فصائل المدينة باب حرم المدينة حدثنا ابو النعمان ثنا ثابت بن يزيد ثنا عاصم ابو عبد الرحمن الا حول عن انس  
ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة حرم من كذا الى كذا لا يقطع شجرها ولا يحدث فيها حدث من احدث فيها حدثا  
فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين حدثنا ابو عمر ثنا عبد الوارث عن ابى التياح عن انس قال قال قديم النبي صلى الله عليه وسلم  
المدينة وامر ببناء المسجد فقال يا بني التجار ائمنوني قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله فامر بقبور المشركين فنيشت ثم بالحرب فسويت  
وبالخل فقطع فصقوا النخل قيلة المسجد حدثنا اسمعيل بن عبد الله ثني اخي عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن سعيد  
المقبري عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم ما بين ابني المدينة على لساني قال واتى النبي صلى الله عليه وسلم بني حارثة فقال  
اراكم يا بني حارثة قد خرجتم من الحرم ثم التفت فقال بل انتم فيه حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن ابي عاصم  
عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي قال ما عندنا ثشي الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرم ما بين

ناظم تقضى حجة معي اخذتهم ذو حجر محرم مسجد مسجد فاستفتيتك لشمس فضيلة باب حرم المدينة باب ما جاء  
له قوله ناضح في حرم المدينة فامر واقرة فقالوا حرم وقال  
وفي مرة رمضان كان لنا صبح وسلم ناضح والناضح ابل يستحق عليه ١٢ قس ٤ قوله في مرة  
في رمضان تقضى حجة معي يعني في الثواب وليس المراد ان العرة تقضى بها فرض الحج وان كان ظاهرا يشترط ذلك  
بل هو من باب الباطن والحق ان قص بالكل للترغيب فيه ومطابقة للرجوع في قوله ما منك من الحج  
ومر الحديث في ١٢ ٣٢ ١٢ قوله فاعجبني واقتنى بلح البصرة المدودة وفتح النون وسكون القاف  
صيغة جمع المؤنث الماضى اى العجنى اى الاربع وهو من عطف الشئ على مرادف نحو انما اشكوا بشي وحزنى الى الله  
١٣ قسطلاني ١٢ قوله مبرق لو من وفي حديث ابن عمر التقييد بثلاثة ايام وفي حديث ابى هريرة يوم  
وليلة وقد افترق العلماء بالحق لا اختلاف التقييد قال النووي ليس المراد من التقييد ظاهرا بل كل ما يسي  
سفر فالمرأة منبهة عن الاباحم قاله القسطلاني ولا شك ان الاحتياط في ذلك مكره في حق من احتاط به في  
٢٢٢٢ قال العجنى والمطابقة تؤخذ من قوله لا تسافر امرأة الزمان السفر من ان يكون له زوجة او غيره انتهى مختصرا  
٢٢٢٢ قوله لا تشد الرحال الزمان قال الشيخ عبد الحق المحدث الديلمي في اللغات شرح المشكوك في شدة الرحال  
كما في من السفر الى البصرة موضع بقية التقرب الى الله الا احده الشئ العظيم انشا فان ما سواها متساوية في  
الفضل ففي اى مسجد يعلى كتب له مثل ما في غيره بخلاف المساجد الثلاثة لا يمين الله ان على لسان رسول الله  
عليه وسلم في مقادير كضعيف الثواب لمصلحة في كل منها ثم المراد لا يراد من حيث قصد ذوات الامكنة واما ان  
كان اليها حاجة من تعلم العلم او نحو ذلك فذلك شئ آخر فظاهرها النسي عن المسافرة الى موضع سوى هذه المواضع  
قيل المراد لا يجب قصد ما سوى المساجد الثلاثة بالنذر ولا بعد الزوال بل المراد الوفاة واختلف في شدة  
الرحال الى قبورها فانها لفين والى المواضع الغاصلة فخرج وبقي كذا في مجمع البحار وقيل المراد لا تشد الرحال ولا يسافر  
الى مسجد من المساجد الا الى المساجد الثلاثة لان المستثنى من السفر يجب ان يكون من جنس  
المستثنى فاذا استثنى المساجد الثلاثة يثبت ان يكون المستثنى منها ايضا مستثنا جدا كما ترى فوجرح من وكمن  
المنع المتبادر الى العلم عند الانصاف هو ان يمتنع من السفر الى مكان الا المساجد الثلاثة والامكنة من جنس المساجد غير  
جنس بعيد فلا يجب في المستثنى المخرج ان يكون جنسا قريبا للمستثنى ولكن ان يقال المراد بيان الاهتمام بشان  
الارتحال الى اتباع الشئ المتمركزة واعتبارها في بيان فضلها ومزاياها على ما عداها ليقى لوشد  
احسان يركب السفر فيمن ان يسافر اليها ويقيم بها كوننا افضل البقاع والله اعلم انتهى كلام الشيخ في  
اللغات بلا تغيير ١٢ قوله وامره ان يركب واجت اهل الظاهر بهذا الحديث وكذا في عقبه الا في فيه

عليه ولزيادة ما في نسخة احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى المساجد الثلاثة والمسجد الحرام والمسجد النبوي

عائذ الى كذا من احد ث فيها حد ثا واوى محد ثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل وقال  
ذمة المسلمين واحدة فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى قوما بغير  
اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل قال ابو عبد الله عدل فدا باب فضل  
المدينة وانما تنفى الناس حد ثا عبد الله بن يوسف انا مال ك عن يحيى بن سعيد قال سمعت ابا الجباب سعيد بن يسار يقول  
سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت بقربة تاكل القرى يقولون يثرب وهى المدينة تنفى الناس كما ينفى الكيد  
خبر الحد يد باب المدينة طابة حد ثا خالد بن مخلد ثنا سليمان ثنى عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن  
ابى حميد قال اقبلنا مع النبى صلى الله عليه وسلم من تبوك حتى اشر فنا على المدينة فقال هذه طابة باب اوتى المدينة حد ثا  
عبد الله بن يوسف انا مال ك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة انه كان يقول لو رايت الطباء بالمدينة ترتع  
ما دعتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتيها خدام باب من رغب عن المدينة حد ثا ابو اليمان انا شعيب عن  
الزهري اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يتروكون المدينة على خير ما كانت لا  
يعشاه الا العوا في يريد عول في الطير والسباع واخر من يخشع راعيان من مربية يريد ان المدينة يتعقان بغنمها فيجداها وخوا  
حتى اذا بلغا ثنية الوداع خزا على وجوهها حد ثا عبد الله بن يوسف انا مال ك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن  
الزبير عن سفلي بن ابى زهير انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتحهم اليمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن  
اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وتفتح الشام فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير  
لهم لو كانوا يعلمون ويفتح العراق فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهلهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون باب  
الايمان يا رزالي المدينة حد ثا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض ثنى عبيد الله عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص  
ابن عاصم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرزالي المدينة كما تأرز الحية الى حجرها باب اثم من  
كاد اهل المدينة حد ثا الحسين بن حريث انا الفضل عن جعيد عن عائشة بنت سعد قالت سمعت سعدا قال سمعت النبى

او من نوحهم ويروى بكون بياء الغيبة ودرج القريش ١٢ فتح الباري الله قوله على قبرها كانت روى على  
حسن حال كانت عليه من قبل قال القرطبي تبعنا ليعاض وقد وجد ذلك من انشئت الخلاف عنها الى الشام ثم  
الى العراق وتقلبت عليها العرب وعلقت من اهلها وبقيت اكثر نهارها للنوا في قال النووي المتنازع في هذا الزك  
يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة ولو عثر قصص الراغبين كذا في ١٢ الله قوله واخر من يخشع  
اي يساق ويحبى من الوطن قوله من مربية بفتح الميم قبيلة من سقر قوله يتعقان بكسر العين المملة بعد باق  
اي يصيحان بغنمها يسوقا قوله فيجدانها وجوشا اي يجدان اهلها وجوشا جمع وحش او يجدان المدينة ذات  
دجوش ويروى وجوشا بفتح الواو اي يجدانها عالية ليس بها احد كذا في اليعنى ١٣ الله قوله يبسون  
بفتح التحتية وكسر الموحدة وتشديد السين المملة من باب ضرب ونسرو من الافعال ايضا اي يسوقون وواهم الى  
المدينة ١٢ فتح ١٣ الله قوله ان الايمان اي اهل الايمان والام في لياره لتاكيد قال المصنف في بيان  
المدينة لا يتاها الاطمن واما يسوقه اليها يانز ومبته في البنى صلح فكان الايمان يوضع اليها كما خرج منها اولاد  
منها تنشر كاشفا لجزء من جمرها ثم اذا عرفت شئ رجعت الى جمرها ١٣ الله قوله اشرف اي نظرت مكان  
مرتفع قوله على اطم بعثتين والجمع اطم وحي الحصون التي تبني بالجمرة وقيل كل بيت مربع مسلم قوله خصال  
يوتهم كى اوجابا بان تكون الفتنة مثلث لرحى راء ١٢ فتح ١٣ الله قوله اشرف اي نظرت مكان  
باب المدينة طابة حد ثا خالد بن مخلد الجبلى الكوفى سليمان بن بلال القسرى عمرو بن يحيى بن عماره  
الانصاري الى حميد عبدالرحمن الساعدي باب من رغب عن المدينة ابو اليمان الحكيم بن نافع طيب  
سوابن ابى حمزة باب الايمان يارزه الى المدينة ابراهيم بن المنذر الخزاعى انس بن عياض ابو هريرة لثنى  
عبيد الله بن عمر العري طيب بن عبدالرحمن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب باب اثم  
من كاد اهل المدينة حسين بن حريث المروزي الفضل بن موسى السينا بن جعيد بن عبد الرحمن بن نوح  
حل اللغات تاكل القرى  
تغلبها الكبير ذق يفتح فيه المرد خبث الحديد وسخر الذي تحزجهم النواظباء بكسر الظاء ومدودا جمع طوى  
لا يغشاه اى لا يسكنها العواف جمع عافيه التي تغلب اقواتها بفتح القاف اى يصيحان ثنية الوداع ١٢  
عقبه من حرم المدينة لان الخارج من المدينة يمشى معه المودعون اليها ١٢

له قوله ذمة المسلمين واحدة  
اما نهم صحيح سوادهم من واحد واكثر شريف او وضع فاذا امن الكافر واحد منهم بشروطه المعروفة في الفقه  
لم يكن لاحد نقضه ١٢ قس الله قوله ومن تولى قوما بغير اذن مواليه لم يجعل الاذن شرطا لجواز الادعاء  
وانما هو تأكيد التحريم لانه اذا استاذنهم في ذلك منعه وعاو ابيه ودين ذلك قاله الخطابي وغيره ويحتمل  
ان يكون كنى بذلك عن بيعه فاذا وقع بيعه جاز الاتهاء الى مولاة الثا وهو غير مولاة الاول او المروا مولاة  
المخلف فاذا اراد الشغال لانه لا ينقل الا بالاذن ١٢ فتح الباري الله قوله تنفى الناس اي الشرا منهم  
والمراد بالنفى الاخراج ولو كانت الرواية بالنقل لعل لفظ الناس على عموم ١٢ فتح الباري الله قوله  
امرت بقربة اي امرت بالهجرة اليها او سكنها فالاول محمول على ان قال بكروا ثا في على ان قال بالمدينة ١٢ فتح  
له قوله تاكل القرى هي تغلبها وتظهر عليها يعني ان اهلها يغلب على ساكني اهل البلاد فتغلب بها لان الاكل  
غالب على الماكول يقال اكلنا ثا فلان اى غلبناهم وظهنا عليهم وقيل يحتمل ان يكون المراد بكلمة القرى  
غلبة فضلا على غيرها ١٢ كذا في قس ١٣ الله قوله يقولون يثرب وهي المدينة اي ان بعض النافقين  
يسمون يثرب واسما الذي يثرب بها المدينة وهم بعض العلماء كراهة تسمية المدينة يثرب وقالوا ما في  
القرآن اما هو كناية عن قول غير المؤمنين وروى احمد فوما من سمى المدينة يثرب فيستغفر الله وهي طابة  
وسبب هذا الراهة لان يثرب اامن التزيين الذي هو التوبخ والملازمة ومن التوبخ وهو الفساد وكلاهما  
مستبعد وكان صلعم عصب الاسم الحسن ويكره الاسم السيئ كذا في فتح الباري ١٢ الله قوله الكبر هو الكسر  
كسر الخداد وهو المبنى من الطين وقيل يوق يشخ به النار والمبنى الكور قال في الجمع وفي القاموس الكبير بكسر ذق  
يشخ فيه الرواد واما المبنى من الطين فكور انتهى كذا في الكرماني ١٢ الله قوله من تبوك يفتح الموحدة موضع  
في طرف الشام يمتد بين المدينة اربع عشرة مرحلة وهو منصرف وكذا طابة وهي اسم من اسماء المدينة وكذا الطيبة  
على وزن شبيبة وهي ثابث طاب وطيب بمعنى طيب ١٢ الله قوله ترتع اي ترتع وتبسط قوله  
مازعرتها اي ما اغشيتها وما ففرتها قوله ما بين لابتيها اي لا بين المدينة اي شرقية وغربية ولما لا بين ايضا من لابتيها  
الاخير من الانهار جبان الى الاليتين لانها لها بها وروى ما بين جليلها وفي رواية ما بين ما بينها ويدرس  
ما بين حريتها ومن هذا قال بعض الغيبة بذا حديث مضطرب روى في الصغرة ١٢ الله الله  
قوله تروكون بيتا الخطاب في رواية الاكثر من والمراد بذلك غير الخطين كنه من اهل البلاد ومن نسل الخطين

قوله يتروكون المدينة على خير ما كانت لعل المقصود بالبيان الاخبار عن دهر الخير في المدينة الى اخرها والله تعالى اعلم (قوله والمدينة خير لهم) اي خير لاولئك  
التاركين لها من تلك البلاد التي لا تكون المدينة فلا دليل في الحديث على تفصيل المدينة على مكة وقوله لو كانوا يعلمون ليس المراد به انه خير على تقدير العلم بالذمة  
خير لهم علم الاول بل المراد لو علموا بذلك لما فارقوها وقد تجعله كلمة لولم تكن لكن قد يقال كثيرون منهم يبلغهم الخبر ويفارقونها فاولئك قد علموا ان ذلك ليلوعهم الخبر ومع ذلك  
فارقوها فكيف يصح لو علموا بذلك لما فارقوها قلت يمكن دفعه بان المراد لو علموا بذلك عيانا وليس بالخبر كالمعاينة او يقال هو من تنزىل العالم الذي لا يعمل بعلمه بمنزلة الجهل  
كانه ما علم وهذا الذي على تقدير التمس وقد يقال المعنى المدينة خير لهم لو كانوا من اهل العلم اذ البلدة الشريفة لا يفتتح بها الا اهل الشريف الذين يعملون على مقتضى  
العلم واما من ليس من اهل العلم فلا يفتتح بالشريفة بل رعايتهم في غير رتبة البلدة ليست الا لاهلها ومن يليق بهم الإقامة فيها والله تعالى اعلم

والا  
الاعوان  
الاعوان  
السباع والطير  
هي بيت سعد

يَكُلُّ أَشَدَّ مِنْ بَصِيرَةٍ ٢ إِلَيْهِ يَنْصَحُ طَيِّبَاتِهَا رَسُولُ اللَّهِ الْإِجْلُ حَدَّثَنِي حَدَّثَنِي

على تفصيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه الجهة لكن لا يلزم من حصول تفصيله - المفضل في شيء من الاشياء  
ثبوت الاصلية على الاطلاق وامان تناقض ذلك بان يلزم ان يكون الشام واليمن افضل من مكة لقوله  
صلى الله عليه وسلم العلم بآرك لنا في شامنا واعداءنا فثنا فقد تقبب بان التاكيد لا يستلزم التكميل المعبر  
برفي حديث الباب ١٢ فتح

**اسماء الرجال**

**باب** الامام المدينة على بن عبد الله المدني عمرو بن الزبير اسامة بن زيد بن حارثة تابعه ابي تابع  
سفيان معمر بن راشد وصلة المؤلف في الفتن سليمان بن كثير العبدى الواسلي **باب** لا يدخل الرجال  
المدينة عبد العزيز بن عبد الله الاويس الى مكة نفع من حادث بن كلدة الشقي استعمل بن ابي  
اويس عبد الله المدني مالك الامام المدني يحيى هو ابن عبد الله بن بكر الخزومي الليث هو ابن  
سعد المصري عقيل هو ابن خالد الاني ابن شهاب الزهري. ابراهيم بن المنذر الاسدي الحزامي  
الوليد بن مسلم الدمشقي الوعمر هو عبد الرحمن الاذاعي اسحق هو ابن عبد الله بن ابي طهفة الانصاري  
المدني **باب** المدينة تنفي الجثث عمرو بن العباس ابا هبلي البصري عبد الرحمن بن ممدى محمد بن النكعة  
القيسي المدني جابر اسلي سليمان بن حرب الوائلي شعبة هو ابن النجاشي العتيق عدى بن ثابت  
الانصاري الصماني عبد الله بن يزيد بن الحظي الانصاري الصماني **باب** عبد الله بن محمد السندي وسب  
ابن جرير بروي عن ابيه جرير بن حازم يونس هو ابن يزيد الاني عثمان بن عمار البصري زبارة وهو الذي  
في الزهريات قتيبة هو ابن سعيد بن جميل البغلاني السلمي بن جعفر الانصاري الزنقي حميد هو ابن  
ابي حميد الطويل البصري **باب** كراية النبي صلوات الله عليه وسلم هو محمد السلمي مولا ابن النجاشي البكندى  
العسرازي هو روان بن معاوية

**جمل اللغات**

اذا كنت  
اخبرني لا يسلط عليه اي لا يقدر على قتله فتوجب نزول ينصحه من النصوص وهو الخلوص  
جمع القتب بلغ النون والعاتف المراد بها المدخل وقيل الابواب وقيل الطرق التي يسلكها الناس ١٣  
فتح الباري.



الله عليه وسلم ان تعري المدينة وقل يا بني سلمة لا تحسبون انكم فاقموا باب حداثا مسد عن يحيى عن عبيد الله  
ابن عمر ثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة  
من رياض الجنة ومنبري على حوضي حداثا عبيد بن اسماعيل ثنا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت  
لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك ابوبكر وبلال فكان ابوبكر اذا اخذته المحي يقول كل امرئ مصمم في اهله و  
الموت اذني من شر ان نعله وكان بلال اذا اقلع عنه المحي يرفع عقيرته يقول الا ليت شعري هل ابيتن ليلة يواد وحولوا ذخير  
وجليل وهل اردن يوما مياها الجنة وهل بيدون لي شامة وطيفل ثم اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وامية بن  
خلف كما اخرجونا من ارضنا الى ارض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب اليها المدينة كحبنا مكة واشد اللهم بارك  
لنا في صاعنا وفي مدنا وصححها لنا وانقل حباها الى الجحفة قالت وقد منا المدينة وهي اوارض الله قالت فكان بطحان يجرى  
فما يعني ماء اجنا حداثا يحيى بن بكير ثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن ابيه عن  
عمر قال اللهم لا زفني شهادة في سبيلك واجعل موتي في بلد رسولك وقال ابن زريع عن روح بن القاسم عن زيد بن اسلم عن ابيه  
عن حفصة بنت عمر قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول  
قال روح عن ابيه عن حفصة بنت عمر قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله يقول

## كتاب الصوم

باب وجوب الصوم رمضان وقول الله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام  
كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون حداثا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن  
جعفر عن ابي سهيل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعدا بيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
اخبرني ما ذا افرض الله على من الصلوة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شيئا فقال اخبرني ما ذا افرض الله على من الصيام فقال  
شهر رمضان الا ان تطوع شيئا فقال اخبرني ما ذا افرض الله على من الزكاة قال فاحبيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلاف  
فقال والذي اكرمك بالحق لا تطوع شيئا ولا انقص مما افرض الله على شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلم ان صدق  
او دخل الجنة ان صدق حداثا مسد ثنا اسمعيل بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال صام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء  
وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك وكان عبد الله لا يصومه الا ان يوافق صومه حداثا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن  
يزيد بن ابي حبيب ان عداك بن مالك حدثه ان عروة اخبره عن عائشة ان كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية

الا تحسبون قبي ٢ وقال كتاب الصوم يشهد الله الرحمن الرحيم كتاب الصيام

له قوله روضة من رياض الجنة حقيقة بان يكون مقتطعا منها كان  
الجزء اسود والفرات والليل منها او مجازا بان يكون من اطلاق اسم المسبب على السبب فان ملازمة  
ذلك المكان للعبادة سبب في نيل الجنة ولا مانع من الجمع في من الجنة والحق فيها لوجب لها جود روضة  
في الجنة كذا في قس او هو كروضة في نزول الرمة وحصول السعادات او ان ذلك الموضع يعينه تنقل في  
الجنة كذا في العيني ١٢ له قوله ومنبري على حوضي قال اكثر العلماء المراد ان منبره لعينه الذي كان يوضع  
على حوضي وتبين ان له منبر على حوضه وتبين ان ملازمة منبره لا اعمال الصالحات تورد صاحبها الحوض و  
هو الكثر في شرب من كذا في القسطلاني والعيني وقال العيني ذكر هذا الحديث هنا من حيث ان لفظ باب  
بمجرد ما يعني فصل وتعلق بالباب السابق من حيث ان فيه كراهة اعراض المدينة وفي هذا ترغيب في سكنها  
١٣ له قوله صحيح بعلم الميم وفتح المبهمة والموحدة المشددة اي يقال لا يصيبك الله بالجور والنعم  
مباكك او يلقى صوم وهو شراب الفداء والموت قد يغناه فلا يمسى حيا ١٢ له قوله اذا اقلع  
بلغت العلوم من الاقلع عن الامر وهو الكف عن دودي بلفظ المجهول قوله عقيرته كخيفته وهو الصوت اذا  
نفي بدوي وميل بفتح الميم وكسر اللام الاولى وهو التهام وهو نبت ضعيف يحش به خاص البيت وجمته  
بفتح الميم وتشديد النون موضع على اميال من مكة والشامة بالمعجمة والطفيل بفتح الباء وكسر الفاء  
بما جلا له ولفظ اردن ويهدون بنون التاكيد الخفيفة من الورد والهدو وهو الطهور ١٢ له قوله  
ه ه قوله بجرى نمل بفتح النون وسكون الجيم الماء الذي يظهر على وجه الارض ١٣ له قوله  
في بلد رسولك وقد وقع كذا وروى في الشهادة ودفن مع حبيبه في بقعة واحدة من اشراف البقيع كذا في  
العيني ١٣ له قوله كذا قال روح عن المؤلف ان المشهور ان زيد بن اسلم عن ابيه عن ابي هريرة عن ابي  
اسد ورواه الى امره والثرتم المم بالصواب ١٣ له قوله كتاب الصوم كذا لا كذا في رواية النسفي  
كتاب الصيام وثبتت البسمة للجمع والصوم والصيام في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص بشرائط  
مضمومة ١٣ له قوله ثائر الرأس بالثاء المثناة اي منقش شعر الرأس ومنقشه ١٣ له قوله  
له قوله الا ان تطوع يتخفيف التاء وتشديد با والاسم شئ منقطع وقيل منقول قال الامرمان  
والعيني قال القاري في الرقعة والمعنى الا ان تشرع في التطوع فانه يجب عليك اتمامه لقوله ولا تطعوا  
اعمالكم ولا جماع الصاب على وجوب اتمامه ١٣ له قوله بشرائع الاسلام اي بنصب الزكاة

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فرض رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه ومن شاء افطر  
 باب فضل الصوم حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصوم حجة فلا يفت ولا يجمل فان امرؤ قاتله او شاتمته فليقل انى صائم مرتين والذي نفسى بيده لا تخوف  
 فما الصائم اطيب عند الله من ربح المسك يترك طعامه وشرايه وشهوته من اجل الصيام وانا اجزي به والحسنة بعشر امثالها باب الصوم كفارة حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا جامع عن ابى وايل عن حذيفة قال قال عمر بن الخطاب يحفظ حديث  
 النبي صلى الله عليه وسلم في الفتنة قال حذيفة انا سمعته يقول فتنة الرجل في اهله وقاله وجاره يكفرها الصلوة والصيام والصدقة  
 قال ليس اسأل عن ذه انما اسأل عن التي تموج كما يموج البحر قال ان دون ذلك بابا مغلفا قال فيفتحه او يكسر قال يكسر قال ذاك  
 اجد ان لا يعلق الى يوم القيمة قلنا لم يروى سله اكان عمر يعلم من الباب فبالب نعم كما يعلم ان دون غد الليلة باب  
 الريان للصائمين حدثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان بن بلال ثنا ابو حازم عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بابا  
 يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيمة لا يدخل منه احد غيرهم يقال اين الصائمون فيقومون لا يدخل منه احد  
 غيرهم فاذا دخلوا اعلق فلم يدخل منه احد حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا معن حدثنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن  
 عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من انفق زوجين في سبيل الله تودى من ابواب الجنة يا عبد الله هذا  
 خير فمن كان من اهل الصلوة ودعى من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد ودعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام  
 ودعى من باب الريان ومن كان من اهل الصدقة ودعى من باب الصدقة فقال ابو بكر بابي انت واخي يا رسول الله ما على من دعى  
 من تلك الابواب من ضرورة فهل يدعى احد من تلك الابواب كلها قال نعم وارجوان تكون منهم باب هل يقال رمضان  
 او شهر رمضان ومن رأتى كلة واسعا وقال النبي صلى الله عليه وسلم صام رمضان وقال لا تقدر موا رمضان حدثنا قتيبة ثنا اسمعيل

فليصم افطرح كان حديثا عن النبي وان فقلنا ان غدا دون الليلة انا قال يقول ربه

نعم اى ان يدعى من كل اراما وتخير من الدخول في ايامها ولا يستأجر الدخول من الكل معا ويختار ان يكون الجنة  
 كالقلمة التي لا سوار يجزى بعضها بعضا وكل سوار باب فمنهم من يدعى من الباب الاول فقط ومنهم من يجاوز  
 الى الباب الثاني ولا يجرى كذا في الجمع والكرام ١٢ لله قوله ومن رأتى كلة واسعا اى جائزا بالاصح ولا يغير  
 الا من فاضل الجاهل يراه بهذه التسمية الى حديث ضعيف رواه ابو عمر شيخ المدينى عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة  
 مرقوما لا تقدر موا رمضان فان رمضان اسم من اسماه الله ثم ولكن قولوا شهر رمضان انتهى وهو قول اصحاب مالك  
 وقال النخاس وهو قول ضعيف لا يصح لضعف لفظه انتهى وقد تمسك للتصحيح بالشهر ورد القرآن به حيث قال  
 شهر رمضان مع احتمال ان يكون حذف لفظا من الاحاديث من تعرف الرواية وكان هذا هو السرى عدم جزم  
 المصنف بالحق كمن اختاره المحققون انه لا يكره وفي التوضيح بنا قول ثالث وهو قول اكثر اصحابنا ان كان  
 هناك قرينة تدل على ان الشهر فلكا كرهه والافكره واختلف في تسمية هذا الشهر رمضان فيقول لا يرض فيه الذنوب  
 اى تحرق لان الرضا شدة المحروقة وافق ابتداء الصوم فيه زمانا قويا لما نقلوا اسما الشهر عن اللغة  
 القديمة سوبا بالاضمة التى وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمضان المحرمه الى ان يطلع من الفجر والعين ١٣ لله  
 قوله من صام رمضان هذا الشهر من الحديث التى ياتي في الباب الذى يليه وكذا قولنا لا تقدر موا رمضان وحل الجاهل  
 من حديث ابى هريرة على ما ساقى ذكرها هنا الصورة قول من يقول رمضان بغير قيد بشر كذا في الحديث ١٣

اسماء الرجال باب الصوم كفارة على بن عبد الله المدينى جامع بن  
 راشد الصغير الكوفي ابى واسل شقيق بن سلمة حذيفة بن اليان من باب الريان للصائمين خالد بن  
 مخلد الجبلى الكوفي سليمان بن بلال انتهى المدينى ابو حازم سلمة بن دينار الاعرج القاص المدينى سهل هو  
 ابن سعد الساعدي ابراهيم بن المنذر الجرامى معن بن عيسى بن يحيى القزازى مالك اللام المدينى  
 ابن شهاب هو ابو هريرة بن عبد الرحمن بن عوف بن عتيبة بن سعيد الشافعى اسمعيل بن  
 جعفر الانصاري مولى زريق حل اللغات جنة اى وقاية وسرة لا يوفى اى لا يفتش  
 في الكلام لا يجمل اى لا يفعل فعل الجاهل كالتسمية توج اى تضطرب الوسايق تفيض العطشان  
 ع اى اجازى على جواز كذا بغير حساب ١٢ اف ع هو اسم علم مشتق من الرى فذا العطش وسى  
 بذلك لانه جازا الصائمين على عطشهم ١٢

قوله اطيب عند الله من  
 ربح المسك اى صاحبه بسببه اكثر قبول وجاهة عند الله ويزيد قريامته تعالى من صاحب المسك بسببه عه عندكم وهو تعالى اكثر اقبالا عليه بسببه من اقبالك على  
 صاحب المسك بسبب ربحه وقوله يترك طعامه وشرايه ذكره تعليلا لذلك على انه حكاية عن الله تعالى وقوله الصيام اى انا المفرد يعلم ثوابه واكد ذلك بقوله وانا اجزي  
 به - والحاصل ان اختصاصه من بين سائر الاعمال بانه مخصوص بعظيم الثماتية حد لها وان ذلك العظيم هو المتولى لجزائه ما ينساق الذهن منه الى ان جزاءه مما لا يحده  
 وقد قال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وقوله والحسنة بعشر امثالها اى سائر الاعمال المحسنة منها بعشر امثالها والله تعالى اعلم قوله يدخل منه الصائمون  
 المراد بهم من غلب عليهم الصور من بين العبادات ولعل غير الصائم لا يوفق للدخول منه وان دعى منه فمن دعى من جميع الابواب لا يوفق للدخول من هذا الباب الا اذا كان  
 صائما والله تعالى اعلم قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة اى من حاجة الى ان يدعى من تمام تلك الابواب اذ الدخول من باب واحد يكفى في المطلوب  
 وعظمته ولا

له قوله الصوم جنة بفتح الجيم كل ما ستره منه  
 الجن وهو السرى قال عياض معناه يستتر من الانعام اوس النار او يجمع ذلك وبالاخير قطع النووي قوله فلا  
 يرفى بتفريط الفارمعه لا يفتش قوله ولا يجمل اى لا يفعل شيئا من افعال الجاهل كالبلى والاسف  
 والسخرية وسعيه من منصور ولا يجادل ١٣ ع ١٤ قوله فليقل انى صائم قيل يقولوا بلسان من يطلب  
 بهما من شاتمته وقيل بقلبه يجرى بها نفسه وقيل باللسان في صوم الفرض وبالقلب في النفل قال ابن العربي  
 الخلاف في النفل والافرض بلسانه قلنا ١٢ توشيح ١٣ قوله فليقل انى صائم قيل يقولوا بلسان من يطلب  
 الوابعدا فاما قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الناء قال الخطابي وهو خطأ  
 وحكى عن القاسمى الوجين وبلغ النووي في مخرج المذهب فقال لا يجوز فتح الناء كذا في الفتح قال السيوطى  
 صحف من فتح الناء وهو بفتح رجب الغم من الصوم ١٣ لله قوله انا اجزي به ببيان لكثرة ثوابه لان الكرام  
 اذا خبروا يقولون بغيره الجاهل اقصى عظمت وسعته اى انا اجاز به لا يجرى بخلاف سائر العبادات فان جزاءها قد  
 يغوص الى الماء لكثرة وقد اكثرنا في معنى قوله الصوم اى وانا اجزي به ملخصه ان الصوم لا يقع فيه الربا كما يقع في  
 غيره لانه لا يظهر من ابن آدم بفعله وانما هو شئ في القلب او ان احب العبادات الى التزاد والاضافة للثواب  
 او ان الاستغناء عن الطعام ونحوه من صفات الرب فلما يقرب الصائم اليه كقرب صفاته صفاته اليوان  
 الصيام لم يبعد به غير الشدة وتفقوا على ان المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيامه من المعاصي قولوا وضلا  
 ملقطا من الفجر والعين ١٣ لله قوله في ابى بان ياتي من اجلهم مالا يحمل لرواها بان ياخذ من غير  
 ماخذه ويعرفه في غير صفة قوله كما يوجب البحر شدة عظمتها وكثرة شيوعتها كذا في ع ك ١٢  
 لله قوله ذاك اجد اى المكره اولى من الفتح ان لا يفتش الى يوم القيمة فانظاره لانه لا يسكن ١٣ ع  
 لله قوله دون غير الليلة اى كما يعلم ان الليلة هى قبل الغداى ملما واصلها جليا ع ورا الحديث  
 في ص ١٢ لله قوله زودين قال الحسن البصرى يعنى زودين بن زودين وقال غير يربيد  
 شيبين ودرهما ودرهما وثوبا فالمراد بالزودج الصنف ١٣ اللغات ١٤ لله قوله ما على من دعى من  
 تلك الابواب من ضرورة ما نافية ومن نائدة اى ليس احتياج ومزودة عليه ان يدعى من جميعها فكل احد  
 يدعى من جميعها ودوى لا توى عليه اى لا شادة عليه ومقتضاه ان ياول ضرورة بمعنى ضرورى ليس على من دعى  
 من جميعها ضرورى بل لا تكرر من قبل يدعى احد منها يخص بتلك الكرامة ١٢ مجمع البحار لله قوله قال

احتساباً ای طبیب الما جبر عن صفات الی ما بعدہ و فرغ علی التاب تبارک و تکلیمت ما بعدہ پیر ۱۳۲۶

10

اسماء الوجال ابی سعد ہوناغ بن مالک عن ابیہ مالک بن ابی عمار ان بنی یحیی ہوا بن عبد اللہ بن بکر المخزومی اللیث ہوا بن سعد الامام عقیل ہوا بن خالد الدلیل ابن شہاب ہوا الزہری ابن ابی اسر اوسیل نافع وکان نافع ہذا خوانس بن مالک بن ابی عمار عن مالک بن انس الامام باب رؤیہ السلال المبحی بن بکر المخزومی اللیث ہوا بن سعد المہری عقیل ہوا بن خالد بن شہاب الزہری سالم ہوا بن عبد اللہ بن عمرو قال یغزوہ ای غیر بخی بن بکر وارادہ عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث ۱۲ اقس باب من صام رمضان الخ مسلم بن ابراہیم الانذری القصاب البصری ہشام ہوا الدنقلی یحیی ہوا بن ابی یزید ابی سلمہ ہوا بن عبد الرحمن بن عوف باب اجدو ما کان الخ موسی بن اسمعیل التبوذکی ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف باب من لم یدع الخ آدم بن ابی اباس عبد الرحمن العسقلانی ابن ابی ذؤب محمد بن عبد الرحمن باب ال یقول انی صائم الخ ابراہیم بن موسی بن یزید ہشام بن یوسف الصنعانی ابن جریر عبد الملک الاسوی عطاء ہوا بن ابی رباح اسلم القرطبی ابی صالح ذکوان الزبایر حل اللغات

قوله فتحت ابراهيم الجنة اي تقربيا للرحمة الى العباد ولهذا جاء في بعض الروايات ابواب الرحمة وفي بعضها ابواب السماء وهذا يدل على ان ابواب الجنة كانت مخلقة ولا ينافيه قوله تعالى جنت عدن مفتحة لهم الابواب اذ ذلك لا يقتضي دواويرها مفتحة وقوله غلقت ابواب النار اي تباعد اللعاب عن العباد وهذا يقتضي ان ابواب النار كانت مغلقة ولا ينافيه قوله تعالى حتى اذا جاءوها فتمت ابوابها وان يكون هناك غلق قبيل ذلك وغلق ابواب النار لا ينافي موت الكفرة في رمضان وتعذيبهم بالنار فيه اذ يكفي في تعذيبهم فتح باب صغير من القبر الى النار غير الابواب المعروفة الكبار وقوله وسلسلت الشياطين اي غللت ولا ينافيه وقوع المعاصي اذ يكفي في وجود المعاصي شراكة النفس وخبايتها ولا يلزم ان يكون كل مصيبة بواسطة شيطان ولا لكان لكل شيطان شيطان ويتسلسل وايضا معطوياته ما سبق ايليس شيطان فمحصلته ما كانت الا من قبل نفسه والله تعالى اعلم قوله ايما نا واختسابا اي طلبا للاجر وهما في الاعراب مفعول له اي الحامل له على ذلك الايمان بالكله او بما ورد في فضله مثلا وكذا الحامل له طلب الاجر من الله لا الرياء والسمعة وقرع القسطلا في حاله في المواضع كلها فقال اي حال كون قيا به ايما نا واحتسابا وهكذا هو ولا يخفى بعده اما اول فلان القيام لا يكون نفس الايمان فلا يصح الحمل بين الحال وصاحبها اما ثانيا فلان ظاهر كلامه يقتضي انه حال من القيام ولا ذكر للقيام الا في ضمن الفعل فكأنه جعله حالا من الفعل نفسه ولا يخفى ان الفعل لا يصلح ان يكون ذا حال فاذهب (قوله باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان) اجود ما يكون بالرفع مبتدأ خبيره يكون في رمضان اي اجود اكون النبي صلى الله عليه وسلم يتحقق ويوجد في رمضان ونسبة الجود الى الكون مجازية الا انه صار مجازا شائعا في مثل هذا التركيب حتى كانه لشيعوه حتى الحقيقة وقوله وكان اجود ما يكون في رمضان قال ابن الحاجب الرفع في اجود هو الوجه لانك ان جعلت في كان ضميرا يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن اجود بجوده خبرا لانه مضاف الى ما يكون وهو كون ولا يستقيم الخبر ما يكون عامل ليس يكون الا ترى انك لا تقول زيد اجود ما يكون فيجب ان يكون ما مبتدأ خبيره قوله في رمضان والجمله خبر او بدل من ضمير في كان فيكون من بدل الاشتمال كما تقول كان زيد عليه حسنات جعلته ضميرا للشأن تعين رفعه اجود على الابتداء والخبر وان لم يجعل في كان ضميرا تعين الرفع على انه اسمها والخبر في رمضان اه والاعجب من القسطلا في حيث فعل هذه الكلام في شرح الترجمة وهو لا يتعلق بالترجمة اصلا وانما يتعلق بلفظ الحديث وقوله فاذا القيه بجبريل الخ قيل يحتمل ان يكون زيادة الجود بجود لقاء جبريل او بعد رسته ايات القرآن لما فيه من الحث على مكارم الاخلاق والثاني اوجه كيف والنبي صلى الله عليه وسلم على مذهب اهل الحق افضل من جبريل فما جالس الا افضل الا المفضل اه قلت تكن قراءة النبي القرآن في صلوة الليل وغيرها كانت دائمة ويمكن ان يكون لنزول جبريل عن الله تعالى كل ليلة تأثيرا ويقال يمكن ان يكون مكارم الاخلاق كالجود وغيرها من الملائكة ام لكونها جبرلية وهذا لا ينافي افضلية الانبياء عليهم السلام باعتبار كثرة الشواهد على الاعمال او يقال ان زيادة الجود كان بمجموع اللقاء والمدايسة والله تعالى اعلم او يقال انه كان صلى الله عليه وسلم يختار الاكثر في الجود في رمضان لفضله ولشكر نزول جبريل عليه كل ليلة فاتفق مقارنة ذلك بنزول جبريل والله تعالى اعلم (قوله فليس لله حاجة) كناية عن عدم القبول قال البيضاوي: ليس المقصود من شرعية الصوم نفس الجوع والعطش بل ما يتبعهما من كسر الشهوات واطفاء تأثرة الغضب وتطويع النفس الامارة للمطمنة فاذا لم يحصل له شيء من ذلك لم يبال الله بصومه ولم يقبله اه وقيل ليس لله الادة في ذلك فوضع الحاجة موضع الادة وورد عليه انه لو لم يرد الله تركه لطعامه وشربه لم يقع الترك ضرورة ان كل واقع تعلقت الادة بوقوعه ولو لا ذلك لم يقع قلت ويمكن الجواب بانه تسامح في العبارة ومراعاة ما لا نزاع لالادة عادة من المحبة والرضا وان لم يكن ذلك لزم الادة بالنظر الى الله تعالى على مذهب اهل

فلا يرفق ولا يصب فان سائيه احدا وقتله فليقل اني امر وصاكم والذي نفسي بيده لا تخوف في الصائم طيب عند الله من ربح البسك للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح واذا لقي ربه فرح يصومه ياب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة حدثنا عبد الله بن ابي حمزة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال بينا انا امشي مع عبد الله فقال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء قال ابو عبد الله الباءة النكاح ياب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتهم الهلال فصوموا واذا رايتهم قمره فافطروا وقال صلى الله عليه وسلم عن ثمار من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا قمره فان غم عليكم فافطروا



من العلماء على ان يكون بنية رمضان اول تكثير عدد حصاياه وازدياده احتياطه بأمر رمضان او على صوم يوم الشك ولا يخفى ان قوله او يومين لا يناسب العمل على صوم الشك خاصة في يومين والاستثناء بقوله الا ان يكون رجل الخ لا يناسب التأويلات الاول اذ لا منه جواز صوم يوم او يومين قبل رمضان لمن يعتاده بنية رمضان مثلاً وهذا فاسد والوجه

الْفَجْرِ فَعَلِمُوا أَنَّهَا بَعْنَى اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَا بُولَسَّيْنُ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَعْلَمُ مَنْ سَعَرَ كَمَا أَذَانُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَمْعِيلَ  
عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْقَاسِمِ بْنِ مَعْدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُؤْذِنُ بِلِيلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ لَا يُؤْذِنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ قَالَ الْقَاسِمُ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ إِذَا هُمَا إِلَّا أَنْ  
يَرْقَى ذَا وَيَنْزِلَ ذَا يَا بُولَسَّيْنُ السَّحُورُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ  
ابْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ اسْتَحَرْتُ فِي أَهْلِي ثُمَّ لَيْسَ بِي شَيْءٌ أَنْ أَدْرِكَ السَّحُورَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُولَسَّيْنُ قَدْ رَكِبَ بَيْنَ السَّحُورِ وَصَلَاةِ  
الْفَجْرِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ثَنَا هِشَامُ ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ  
إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَ الْإِذَا وَالسَّحُورِ قَالَ قَدْ رَخِصَ بَيْنَ آيَةِ يَا بُولَسَّيْنُ بَرَكَةُ السَّحُورِ مِنْ غَيْرِ مَا يَجِبُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَاصْبَابَهُ وَاصْلًا وَلَمْ يَذْكُرِ السَّحُورَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا جَوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصَلَ  
فَوَاصِلَ النَّاسِ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَهَاهُمْ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصَلَ قَالَ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ أَطْعَمُ وَأَسْقِي حَدَّثَنَا أَدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ  
ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً يَا بُولَسَّيْنُ  
إِذَا تَوَلَّى بِالنَّهَارِ صَوْمًا وَقَالَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ كَانَ ابْنُ الدَّرْدَاءِ يَقُولُ عِنْدَ كَمْ طَعَامٍ قَالُوا قُلْنَا قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمَ هَذَا وَقَعْلُهُ أَبُو طَلْحَةَ  
وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَحَدِثُهُ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْوَكُوعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ  
رَجُلًا يُنَادِي فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنْ مِنْ أَكْلِ فُلَيْمَةٍ أَوْ فُلَيْمَةٍ وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلْيَأْكُلْ يَا بُولَسَّيْنُ الصَّائِمُ يُصْبِحُ جَنَابًا حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ الْمَغِيرَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
قَالَ جِئْتُ أَنَا وَابِي حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ حَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
ابْنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُمْ وَإِنَّ عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ أَخْبَرَتَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُدْرِكُهُ  
الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ وَقَالَ مَرْوَانُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَقْسَمَ بِاللَّهِ لَتَقْرَعَنَّ بِهَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَرْوَانُ  
يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَكَّرَهُ ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَدَّرْنَا أَنْ نَجْتَمِعَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَكَانَتْ لَأَبِي هُرَيْرَةَ هُنَاكَ أَرْضٌ فَقَالَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَأَبِي هُرَيْرَةَ إِنِّي ذَاكَ لَأَمْرًا وَلَوْلَا أَنِ مَرْوَانَ أَقْسَمَ عَلَيَّ فِيهِ لَمْ أَذْكُرْ لَكَ فَذَكَرَ قَوْلَ عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ فَقَالَ كَذَلِكَ

الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ وَقَالَ مَرْوَانُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَقْسَمَ بِاللَّهِ لَتَقْرَعَنَّ بِهَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَرْوَانُ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَكَّرَهُ ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَدَّرْنَا أَنْ نَجْتَمِعَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَكَانَتْ لَأَبِي هُرَيْرَةَ هُنَاكَ أَرْضٌ فَقَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُولَسَّيْنُ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَعْلَمُ مَنْ سَعَرَ كَمَا أَذَانُ بِلَالٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَمْعِيلَ  
عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْقَاسِمِ بْنِ مَعْدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُؤْذِنُ بِلِيلٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ لَا يُؤْذِنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ قَالَ الْقَاسِمُ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ إِذَا هُمَا إِلَّا أَنْ  
يَرْقَى ذَا وَيَنْزِلَ ذَا يَا بُولَسَّيْنُ السَّحُورُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ  
ابْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ اسْتَحَرْتُ فِي أَهْلِي ثُمَّ لَيْسَ بِي شَيْءٌ أَنْ أَدْرِكَ السَّحُورَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُولَسَّيْنُ قَدْ رَكِبَ بَيْنَ السَّحُورِ وَصَلَاةِ  
الْفَجْرِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ثَنَا هِشَامُ ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ  
إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَ الْإِذَا وَالسَّحُورِ قَالَ قَدْ رَخِصَ بَيْنَ آيَةِ يَا بُولَسَّيْنُ بَرَكَةُ السَّحُورِ مِنْ غَيْرِ مَا يَجِبُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَاصْبَابَهُ وَاصْلًا وَلَمْ يَذْكُرِ السَّحُورَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا جَوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصَلَ  
فَوَاصِلَ النَّاسِ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَهَاهُمْ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصَلَ قَالَ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ أَطْعَمُ وَأَسْقِي حَدَّثَنَا أَدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ  
ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً يَا بُولَسَّيْنُ  
إِذَا تَوَلَّى بِالنَّهَارِ صَوْمًا وَقَالَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ كَانَ ابْنُ الدَّرْدَاءِ يَقُولُ عِنْدَ كَمْ طَعَامٍ قَالُوا قُلْنَا قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمَ هَذَا وَقَعْلُهُ أَبُو طَلْحَةَ  
وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَحَدِثُهُ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْوَكُوعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ  
رَجُلًا يُنَادِي فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنْ مِنْ أَكْلِ فُلَيْمَةٍ أَوْ فُلَيْمَةٍ وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلْيَأْكُلْ يَا بُولَسَّيْنُ الصَّائِمُ يُصْبِحُ جَنَابًا حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ الْمَغِيرَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
قَالَ جِئْتُ أَنَا وَابِي حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ حَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
ابْنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُمْ وَإِنَّ عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ أَخْبَرَتَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُدْرِكُهُ  
الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ وَقَالَ مَرْوَانُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَقْسَمَ بِاللَّهِ لَتَقْرَعَنَّ بِهَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَرْوَانُ  
يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَكَّرَهُ ذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَدَّرْنَا أَنْ نَجْتَمِعَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَكَانَتْ لَأَبِي هُرَيْرَةَ هُنَاكَ أَرْضٌ فَقَالَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَأَبِي هُرَيْرَةَ إِنِّي ذَاكَ لَأَمْرًا وَلَوْلَا أَنِ مَرْوَانَ أَقْسَمَ عَلَيَّ فِيهِ لَمْ أَذْكُرْ لَكَ فَذَكَرَ قَوْلَ عَائِشَةَ وَأَمْسَلَمَةَ فَقَالَ كَذَلِكَ

ان يحمل النبي على الدوام لا يقتل وهو على التقديرين من إيهام بحقوق هذا الصوم يومضان الأولين يعتاد المداومة على صوم آخر الشهر فلا فائدة لو دام عليه لا يتوهم  
في صومه الحق يومضان والله تعالى أعلم بقوله ولم يكن بين إذا هما إلا أن يرقى (الخ) كناية عن قلة المدة بين الإذنين والله تعالى أعلم بقوله باب تعجيل السحور وفي بعض  
الأصول الصحيحة تأخير السحور وهو ظاهر وعلى الأول البعنى التعجيل في أكله خوفا من طوع الفجر بسبب كثرة التأخير بقوله فشقي عليهم فهاهم ظاهر في أن النبي لم  
يكن نهى تحريمها وكراهة وإنما نهى شفقة وبعض الروايات صريحة في ذلك وقوله ومن لم يأكل فلا يأكل هذا هو محل الترجمة وهو ظاهر في جواز الصوم بنية من نهى في  
صوم الغرض لما تدل الأحاديث على افتراض صوم عاشر راء من جلها هذا الحديث فان هذا الاهتمام يقتضى الافتراض وما قيل أنه امساك لا صوم مردود بأنه خلاف الظاهر  
فلا يصح باليه بلاد ليل نعم قد قام الدليل فيمن أكل قبل ذلك وما قيل أنه جاء في أبي داود أنهم اتوا ببقية اليوم وتضاوا قلنا هو شاهد صدق لنا عليكم حيث خص القضاء بمن  
اتم بقية اليوم لا بمن صام تمامه فعلم أن من صام تمامه بنية من نهى فقد جازى صومه لا يقال هو عاشر من صوم فلا يصح به الاستدلال لا نقول دل الحديث على شيئين أحدهما وجوب  
صوم عاشر راء والثاني أن الصوم الواجب في يوم بعينه يصح بنية من نهى والنسوخ هو الأول ولا يلزم من نسخة نسخة الثاني ولا دليل على نسخة أيضا بقية فيه بحث وهو أن  
الحديث يقتضى أن وجوب الصوم عليهم ما كان معلوما من الليل وإنما علم في النهار وحينئذ صار اعتبارا بالنية من النهار في حقهم ضرورة ما كما إذا شهد الشهود بالهلال يوم  
الشك فلا يلزم جواز الصوم بنية من النهار بلا ضرورة وهو المطلوب والله تعالى أعلم

حدثني الفضل بن عباس وهو أعلم وقال همام بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وآله يأمر بأفطره والاول  
استند باب المباشرة للصائم وقلت عائشة يحرم عليه فرجها حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم  
عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وآله يقبل ويأثم وهو صائم وكان امككم لا يريه قال ابن عباس ارب حاجة و  
قال طاووس غير اولى الارب الا حقي لا حاجة له في النساء باب القبلة للصائم وقال جابر بن زيد ان نظرا فامتي يتم صومه  
حدثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى عن هشام عن ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وحديثنا عبد الله بن مسleme عن  
مالك عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقبل بعض ارجاءه وهو صائم ثم مضى حدثنا  
مسدد ثنا يحيى عن هشام عن ابي عبد الله ثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن زينب بنت ام سلمة عن امها قالت بيثما انا مع  
رسول الله صلى الله عليه وآله في الخيلة اذ حضرت فانسكت فاحدث ثياب حيصتي فقال مالك انفسيت قلت نعم فدخلت  
معه في الخيلة وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وآله يغتسلان من انا واحد وكان يقبلها وهو صائم باب اغتسال الصائم  
وبن ابي عمير ثوبا فالتقى عليه وهو صائم ودخل الشعبي الحمام وهو صائم وقال ابن عباس لا بأس ان يتطعم القدر والشئ  
وقال الحسن لا بأس بالمضمضة والتبديل للصائم وقال ابن مسعود اذا كان صوما احكم فليصم دهننا فترجلا وقال انس  
لي ازين اتقم فيه وانا صائم وكان ابن عمر يستاك اول النهار واخوه وقال ابن سيرين لا بأس بالتسواك الرطب قبل الطعم  
قال والماء طعم وانت تمضمض به ولم يرا نس والحسن وابراهيم بالكحل للصائم باسا حدثنا احمد بن صالح ثنا ابن  
وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن عروة وابي بكر قال قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وآله يدركه الفجر في رمضان من  
غير حلق فغتسل ويصوم حدثنا اسمعيل ثنى مالك عن سمى مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة  
انه سمع ابا بكر بن عبد الرحمن قال كنت انا وابي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة قالت اشهد على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان كان ليصم جنيبا من جماع غير احتلام ثم يصومه ثم دخلنا على ام سلمة فقالت مثل ذلك قال ابو جعفر  
سالت ابا عبد الله اذا افطر يكفر مثل المجامع قال لا الا ترى الاحاديث لم يقضه وان صام الدهر باب الصائم اذا اكل واشرب

وهو أعلم يأمرنا قال سعيد ما ربت حاجة ما ربت حاجة حاجات وقال جابر بن زيد ان نظرا فامتي يتم صومه حدثني بينا قاله  
يؤمر صوم ويذكر عن النبي صلى الله عليه وآله ولم يزل استاك وهو صائم وقال عطاء بن اذر ربيعة لا يقول يفطر ولا يبلغ ريقه بن الحارث

الفادعاه حضرت قال لا يمنع ولا كرماني ١٢ له قول ان يتطعم القدر اي يذوق يعرف لم يذوق بطون لسان ولا  
يسلم الى الجوف من شئ والمراون القدماء في القدر وعطف الشئ عليهم عطف العام على الخاص قال كرماني قال الحسن  
مطابقة للرجوع من حيث ان الطعم الذي من الشئ الذي هو اذ قال الطعم في العلم من غير طعم لا يعرف الصوم فاقبال  
الماء الى البثرة بالطريق الاولى ان لا يميز شئ ١٣ له قول دهر بن ابي موهب ما من طملا اي شطط قال ابن المنبر  
اراد بالتملى الرجل من كره الاغتسال للصائم لا يذوق شئ ومولى المار طعمه فاعلمه ايا طملا بالمضمضة والسواك ويذوق  
القدر ونحوها وان كره لم يذوق فامسح السلف للصائم الترف والتبذل بالسريل والادان والكل ونحو ذلك فذلك  
ساق هذه الآثار في هذه الترجمة ١٤ فله قول ابن ابي عمير فامسح مركبة من آب وهو الماء وزن هوش الحوض  
وفي بعضها بقدر البثرة قال كرماني قال الحسن وهو قادمي معرب ولذلك لا يعرف بوجع البثرة وسكون اللومعة  
ودفع الزاوي وهو الحوض ١٥ له قول باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا بل يجب عليه التقاض اولادى  
مسئلة الخائف مشورة فذهب الجمهور الى عدم الوجوب وعن مالك يطل صومه ويجب عليه التقاض قال  
عياض هذا المشهور عنه وهو قول شعبة ربيعة وجميع اصحاب مالك لكن فرقا بين الفرض والنفل قال الدراوي  
نفل ما كان بطله الحديث واوله على دفع الائم ١٦ فخرج الباري

اسماء الرجال باب المباشرة الى شعبة هو ابن المجاج العنكي الحكم هو  
ابن عتيبة قال ابن عباس ما وصلنا الى عالم قال طاووس وهذا ما وصله الرزاق باب القبلة  
للصائم الخ قال جابر بن زيد ابو الشعثاء الازدي محمد بن المثنى العنزي الامن البصري هشام يروي عن  
ابيعروة مسدد هو ابن مسدد يحيى بن سعيد القطان باب اغتسال الصائم الخ قال ابن سيرين  
هو محمد ما وصلنا الى شعبة بئناه ولم يراش هو ابن مالك ما وصله ابو داود والحسن البصري ما وصله  
عبد الرزاق وابراهيم الخنفي ما رواه سعيد بن منصور احمد بن صالح المعري ابن وهب عبد الله المعري  
يونس بن يزيد الايلي ابي بكر هو ابن عبد الرحمن بن الحارث اسمعيل هو ابن ابي اويس اليماني  
حل اللغات المباشرة لمس بشرة الرجل  
باب الصائم الخ  
بشرة المرأة لاربه اي لحاجته او لعنفه البثرة ثوب من صوف لم يعلم انسلت اي ذهبت في  
خفية متحجلا من الرجل وهو تسريح الشعر وتنظيفه ابوزن قال في القاموس هو حوض يغسل فيه  
وقد يتخذ من نحاس اقتحرق فيه اي القى نفس فيه عنه لانهما حاجات اللواتح ١٧ ك

له قول وهو أعلم اي الفضل اعلم بما روى العمدة عليه في ذلك لا ملل ووقع في رواية النسفي عن النخعي  
بن اعلم اي انواع النبي صلى الله عليه وآله وكذا في رواية معروفي رواية ابن جريح فقال ابو هريرة ايهما قاله قال  
ثم قال ما اعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه ابن جريح في رواية فخرج ابو هريرة عما كان يقول في ذلك  
وكذا وقع في رواية محمد بن عبد الرحمن عن عائشة في حديث ١٢ ف له قول والاول اسند اي اقوى اسناد لان  
حديث عائشة وام سلمة في ذلك جاء عنهما من طرق كثيرة جدا يعني واحد حتى قال ابن عبد البر ارجح وتواتر ما ابو هريرة  
فاكثر الروايات عنه كان لا يفتي به وجاهد عنه من طريق يدين ان كان يرفع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن بين ابو هريرة  
كما مضى ان لم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم اما سمعته من اهل البيت فاما قال ابن جريح قال الحسن اختلف العلماء  
فيمن اصح منها وهو يري العموم بل يصح صوم ام لا على سبعة اقوال الاول ان الصوم صحيح مطلقا فاما كان او تلوها  
انرا نفل عن طلوع الفجر عند انوار الشمس او نسيها انعم العموم الحديث وبه قال علي وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عمر  
ابن عباس وهو الذي عليه جماعة فقهاء المصنفين والحق ما ذكره في الحديث والنسفي والشافعي والنووي والليث والاوزاعي  
واما سمعوا واحدا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجماعة اهل الحديث واثاني ان لا يصح صوم من اصبح منيا مطلقا وبه قال الفضل بن  
عباس واسامة بن زيد والابو هريرة ثم رجع عن ابو هريرة كما مر في الثالث المتقدمة بين ان نفل الغسل عالميا بعبارة ام لا  
فان علم واخره علم لم يصح ولا صح روى ذلك عن طاووس وعروة بن الزبير وابراهيم الخنفي والرابع المتقدمة بين الفرض  
والنفل فذلك بعبارة في الفرض وبعبارة في النفل روى ذلك عن الحسن ايضا وكاه صاحب الاكل من الحسن البصري واليونس  
ان يتم صومه ويغفر روى ذلك عن سالم بن عبد الله والحسن البصري ايضا وعطاء بن ابي رباح والسادس ان يصح  
التقصير في الفرض دون النفل وكاه في الاستسكاة عن الحسن بن صالح ابن حبي والسابع ان لا يبطل صوم الا ان تطلع  
الشمس قبل ان يغتسل ويصلي فيبطل صوم قال ابن حزم بناء على انه في ان العيصية عند تبطل الصوم انتهى مختصرا ١٨  
له قول كان اعلمكم لاربه قال النووي روى هذه اللفظة بكسر الهمزة واسكان الراء فحتمين ومعناها بالكرس  
الحاجة وكذا بالفتح وكذا يطلق ايضا على العضو ومعنى كاه لاربه يعني كاه لاربه من القبلة ولا تنسوا انكم تفسكم انكم مثله  
في استنباطه لانه يملك نفسه ويامن الوقوع فيما يتولد من الاثر والانه لا يمكن ذلك فطر يقسم الاثر كاه عناه ١٩ ك  
له قول ثم مضى قيل كان منكبا تنبها على انما حاجته التقية يكون المنع في الشقة بعد شاة وقيل مضى  
سروا يذكر كاهنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وما لمع كاهنا في كرماني وقال ابن حجر قد يكون المنكبا جلا لا يغلبه اعن  
نفسها انتهى وذكر عياض في وجهه آخر ايضا ذكره ابن ابي عمير ٢٠ له قول انفسيت الصبح اذ بلغ النون وكسر

وقوله كاهنا كاهنا حديث عائشة فعل فلا يعارض القول لاحتمال الخصوص في الفعل فالوجه ان يقال ذلك اذا لم يمكن  
التوفيق وقد امكن ههنا بان يجعل حديث ابي هريرة كناية عن الجماع على ما هو في القرآن والسنة في الكناية عن امثال هذه الاشياء والله تعالى أعلم

[illegible]



الْمِكْتَلُ قَالَ ابْنُ السَّائِلِ فَقَالَ اَنَا قَالَ خَذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ اَعْلَى اَفْقَرُ مَعِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهِ يَأْتِيهِ لِحْوَتَيْنِ  
 اَهْلُ بَيْتٍ اَفْقَرُ مِنْ اَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ اَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ اطْعِمُهُ اَهْلَكَ يَا ابْنَ الْحَاجَةِ فِي رَمَضَانَ  
 هَلْ يُطْعِمُ اَهْلَهُ مِنَ الْكَفَّارَةِ اِذَا كَانُوا حَاجًا وَيُحِبُّ عِثَانَ بْنَ ابِي شَيْبَةَ ثَنَا جَدِيرُ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَنْتَ الْاَخْرَجْتَ عَلِيَّ امْرَأَتَهُ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ اَتَجِدُ مَا تَحْتَ رَقَبَةٍ قَالَ لَا قَالَ  
 اَفَتَسْتَطِيعُ اَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ اَفَتَجِدُ مَا تَطْعَمُ سَتَيْنِ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفِيهِ  
 تَبْرُوهُوَ الزَّيْبِيلُ قَالَ اطْعِمْ هَذَا عَنْكَ قَالَ عَلَى اَحْوَجَ مِنْهَا وَابَيْنَ لَابَتَيْهَا اَهْلُ بَيْتٍ اَحْوَجَ مِنْهَا قَالَ فَاطْعِمُهُ اَهْلَكَ يَا ابْنَ الْحَاجَةِ وَالْقَعِ  
 لِلصَّائِمِ وَقَالَ لِي يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ ثَنَا معاوية بن سلام ثنا يحيى بن ابى كثير عن عمر بن الخطاب عن الحكم بن ثوبان سمع ابا هريرة اذا جاءه  
 يُفْطِرُ اَنَا يَخْرُجُ وَلَا يُولِجُ وَيَذْكُرُ عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ اَنَّهُ قَالَ يُفْطِرُ وَالْأَوَّلُ صَوْمٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَكْرِمَةُ الصَّوْمُ مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا خَرَجَ  
 وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ تَرَكَهُ فَكَانَ يَحْتَجِمُ بِاللَّيْلِ وَاحْتَجِمَ أَبُو مُوسَى لَيْلًا وَيَذْكُرُ عَنْ سَعْدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ اَرْقَمِ  
 اِمْرَأَتِهِ اَحْتَجَمُوا صِيًّا مَا وَقَالَ بَكِيرُ عَنْ اِمْرِئَةِ قَيْسٍ كُنَّا نَحْتَجِمُ عِنْدَ عَائِشَةَ فَلَمْ نُنْهَى عَنْ ذَلِكَ وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مَرُفُوعًا اَفْطَر  
 الْحَاجِمُ وَالْمَجْمُومُ وَقَالَ لِي عِيَّاشُ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ اَعْلَى ثَنَا يُونُسُ عَنْ الْحَسَنِ مِثْلَهُ قِيلَ لَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ اَعْلَمُ  
 حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ اَسَدٍ ثَنَا وَهَيْبُ عَنْ اَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ وَاحْتَجِمَ وَهُوَ  
 صَائِمٌ حَدَّثَنَا اَدَمُ بْنُ ابِي اَيَّاسٍ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ ثَابِتَ الْبُنَاتِي قَالَ سُئِلَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ اَكُنْتُمْ تَكْرَهُونَ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ قَالَ  
 لَا اِلَّا مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ وَزَادَ شَيْبَةُ ثَنَا شُعْبَةُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ وَالْإِفْطَارِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ  
 عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابِي اسْعَدَ الشَّيْبَانِيِّ سَمِعَ ابْنَ أَبِي أَوْفَى قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ لِرَجُلٍ اَنْزِلْ  
 فَاجِدْ حَلِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الشَّمْسُ قَالَ اَنْزِلْ فَاجِدْ حَلِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الشَّمْسُ قَالَ اَنْزِلْ فَاجِدْ حَلِي فَجَدَّ لَهُ فَشَرِبَ  
 ثُمَّ رُمِيَ بِيَدِهِ هُنَا ثُمَّ قَالَ اِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هُنَا فَقَدْ اَفْطَرَ الصَّائِمُ تَابِعَةُ جَدِيرُ وَابُو بَكْرٍ عَنْ عِيَّاشٍ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ ابْنِ  
 أَبِي أَوْفَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامِ ثَنَا ابِي عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ حِمْرَةَ بِنْتَ عُمَرَ وَالْإِسْلَمِي  
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي اَسْرُدُ الصَّوْمَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ اَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ حِمْرَةَ بِنْتَ عُمَرَ وَالْإِسْلَمِي قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ اِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَانْ  
 فَقَالَ خُذْهَا الزَّيْبِيلُ مَعِيَ يَقُولُ اِنَّهُ الْفَطْرُ تَبَيَّنَ قَالَ فَقَالَ قَالَ ٣٥١ حَدَّثَنَا ابُو جَعْفَرٍ وَابُو جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَضِيَ اللَّهُ

ان العطر المذكور في هذا كان لاجل الجماعة بل انما ذلك كان لعن آخر وهو ان الحجام والحجام كان يبتان رجلان لذلك  
 قال معمر ما قال وكذا قال الشافعي فحل قولنا الحجام والحجام بالحجام على سقوط اجزاء الصوم وميل نظر ذلك ان بعض  
 الصائمين قال للحجام يوم الجمعة لا يجتمع لك فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ولم يأمره بالامانة فدل على ان ذلك محمول على اسقاط  
 الاجزئ من افعال العبادة في شمس السنة ان معنى قولنا الحجام والحجام انها تفرق الحجام اما الحجام فانه لا يراى ان يحل  
 شيء من اجزائه من الصوم والامانة والحجام من اجزائه من الصوم والامانة فانه لا يراى ان يحل شيء من اجزائه من الصوم والامانة  
 وفيما ما قيل ان احاديث الحجام والحجام من اجزائه من الصوم والامانة فانه لا يراى ان يحل شيء من اجزائه من الصوم والامانة  
 هو ان السري ابراهيم لحدث ابن عباس بعد هذا ما قطع من عتك فـ ٣٥١ قوله فاجد حلي امر من حديث السويبي  
 اي فتدبر والجم ان يحرك السويبي بالحديث حتى يستوي وكذلك اللبن ونحوه والجم بحسب عموم جميع الراس نشاط  
 به الاشرع ويد بالجم ان يثقل شمس فورا الشمس بالرفع على ان يبريد بماء مخدوف اي هذه الشمس يعني ما عرفت الآن  
 ويؤخذ فيه المنع على معنى انظر الشمس وبذلك من ان الفطر لا يكمل الا بعد ذلك لادراك من مؤذ الشمس ساطعا وان  
 كان جرم ما غابا ويؤذيه قولنا عليك فيما ذكره المعنى وبذلك في ٣٥١ ١٣

**اسماء الرجال** باب الحجام في رمضان الزهري عن عثمان بن ابي شيبة  
 لجه وابوه محمد وهو اخو ابى بكر بن ابي شيبة جردم هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن الحجاز الزهري هو محمد بن سلم  
 حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري باب الحجام الزهري قال يحيى بن صالح الوحاظي المعنى معاوية بن  
 سلام بقصد الامام قال ابن عباس وعكرمة مما وصلنا ابى شيبة ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعثي فها  
 وصلنا ابى شيبة ويذكر عن سعد ما وصلنا ماك في الموطأ ١٢ قس وزيد بن ارقم ما وصلنا عبد الرزاق وام سلمة ما  
 وصلنا ابى شيبة وقال بكر هو ابن عبد الله الاشعثي معلى بن اسد العمي اخو هب بن اسد البصري وهب هو ابن  
 خالد باب الصوم في السفر والافطار جردم مراد ان مسدود هو ابن مسدد الاسدي يحمي بن سعيد القلان  
 هشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير ١٠ **حل اللغات** انساب جمع ثاب وهي الانسان الملاحظة  
 للادبيات وهي انزل لا يولج اي لا يدخل فاجد حلي من الجرح وهو اللطيف اي اخط السويبي بالماراد العين  
 بالماراد وحركه لافطر عليه اسود الصوم اي اناب

له قولنا لا يبريد... تشبيه لانه يخفف المودة وهي الحرة والحرقة بفتح الميم وشدة المراء  
 الارض ذات حمارة سود ١٢ كـ قولنا الحجام... فان قلت كيف للرجل ان يطعم اهل بيته كان عاجزا  
 من التكليف بالعتق لاجل عساره ومن الصوم لضعفه وعدم طاقته فامر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما يتصدق به فاجزه ان ليس  
 بالبدنية احد اخرج من اهل الصدقة فاذن له في اطعام عياله لانه كان محتاجا ومضطرا الى الاتفاق على عياله في الحال  
 والكفارة على الزاني وقد استعبط بعض العلماء من هذا الحديث الف مشارة والرفق في الخطا في ان كان رخصه طراصة  
 او هو مفسوخ بذالك ما قاله الكرماني قال الشيخ في العتقات والقول القويم فيران الرجل لما اجبر ان ليس بالمدينة  
 اخرج من جملته في فسخه حتى يجرد ما يؤول به في الكفارة انتهى قال الشيخ في الحجج والاشافى وداود واهل الظاهر على ما  
 لا يبرم في الجماع على الرجل والمراة الكفارة واحدة اذ لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم حكم المرأة وهو موضع البيان وقال ابو حنيفة  
 وما لك والبولور تبك الكفارة على المرأة ايضا ان طاعتها والبولور عن قولهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر حكم المرأة لعلها  
 كانت كبره وانما يبريد الصوم ما اذن يباح له الفطر ذلك اليوم لعذر المرض او السفر او العجز والجنون او الكثرة لوجع  
 او طارئا من جفنا في اشارة لشارحنا في كلام الشيخ ١٣ ٣٥١ قوله في الاخر في غير الهزمة وما دام فاقم فاجد  
 كسوة وهو من يكون في آخر القوم وقيل هو المذهب المختلف وقيل الارذل وقيل معناه ان ال بعد على الزم ١٤  
 ٣٥١ قوله وهو الزبيل... بفتح الزاي وكسر الموحدة الخفيف من غير لون ولما بزيادة النون فهو كسر الزاي  
 قال ابو جري اذا كسرته شدة فقلت في بيل او زبيل لا يذ ليس في الكلام فليل بالفتح ١٥ كـ قوله  
 انما يخرج من الخزوع ولا يولج من الاطام المعنى ان الصوم لا ينقص الا بشئ يدل على ولا ينقص بشئ يخرج وهذا  
 المحر منقوض بالشي فانما يخرج وهو موجب للقضاء والكفارة ١٦ ٣٥١ قوله فطر اي اذا قاد الصائم  
 يظفر يعني ينقش صوم قوله والاول اصح اي عدم الاطعام ويمكن الجمع بين قوليه بان يمكن قوله لا يظفر على ما ذكره  
 القتي ويحل قوله لا يظفر على ما ذكره القتي لكان في المعنى ويؤيده ما رواه البخاري في التاريخ الكبير عن ابى هريرة رفر  
 قال من ذرع القتي وهو ما قليس عليه القضاء وان استقاء فليقتض ذكره ابن جردم قال قلت لابي حنيفة كذا في ١٧  
 ٣٥١ قوله فطر الحجام والحجام... روى هذا من الحسن عن جماعة من الصحابة وهم ابو هريرة وثوبان ومعلق بن  
 يسار وبن ابى طالب واسامة بن زيد قوم الى احاديث هؤلاء المذكورين وقالوا ان الجماعة تظفر الصائم  
 حاجا كان او نحو ما منهم عطاء وامر وساق ونا نعم اخرون فقالوا لا تظفر الجماعة حاجا ولا يجوز ما رواه ابو حنيفة و  
 صاحباه والثوري وما لك والشافعي واجابوا عن الاحاديث بوجه منها ما قال الشافعي ان ليس فيها ما يدل على

سمعت ثابا البناقي يسأل الناس المصوم  
 عنما قل اجتبع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم

(قوله) اتجدا تعذر رقية كلمة ما مصدبة اي هل تجد اعتناق رقية ام موصولة اي هل تجد اعتناق رقية بدلة عنها اي هل تجد شيئا تحترق اي رقية وجعل رقية بدلا من ما على تقدير كونها موصولة يستلزم ابدال نكرة من معرفة وقد انكره النحاة

شئت فاطر يا رب اذا صام اياما من رمضان ثم سافر حدثنا عبد الله بن يوسف ان مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكدي اظرفا ففطر الناس قال ابو عبد الله والكدي يد ماء بين عسفان وقديد يا رب حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان اسمعيل بن عبيد الله حدثه عن ابي الدرداء قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره في يوم حار حتى يصنع الرجل يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة يا رب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصوم في السفر حدثنا ادم ثنا شعبه ثنا محمد بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت محمد بن عمرو بن الحسين بن علي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى رجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصوم في السفر يا رب لم يعب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال كنا نسافر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يا رب من افطر في السفر ليرة الناس حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا باماء فرفعه الى يده ليريه الناس فافطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان ابن عباس يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر يا رب وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عمر وسليمة بن الاكوع نسختها شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر الى قوله تسكرون وقال ابن عمر ثنا العيص ثنا عمرو بن مرة حدثنا ابن ابي ليلى ثنا اصحاب عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل رمضان فشق عليهم فكان من اطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم من يطيقه ويخص لهم في ذلك فنسختها وان تصوموا خيرا لكم فامروا بالصوم حدثنا عياش ثنا عبد الاعلى ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قرا فدية طعام مسكين قال هي منسوخة يا رب متى يقضى قضاء رمضان وقال ابن عباس لا بأس ان يفرق لقول الله فدية من ايام اخر وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر لا يصلم حتى يتأخر رمضان وقال ابراهيم النخعي اذا فطر حتى جاء رمضان اخر يصومها ولم ير عليه طعاما ويذكر عن ابي هريرة مرسل وابن عباس انه يطعم ولم يذكر الله الا طعاما فلما قل فدية من ايام اخر حدثنا احمد

له قوله ثم سافر في باب ١٢  
والعظم لا يذكر جواب الكفا بما ذكره في الباب كما اشار الى تعنيف مادي من على هاستا وضيقت ان من استعمل  
ليبر رمضان في الشهر ثم سافر فليس لان يظفر لونه من شهر من الشهر فليصمه ١٢ اف ٢٤ قوله والكدي يظف الكاف  
وكسر الهمزة الاولى بين جارية وبينها وبين مكة قروب من مرملتين وعسفان بضم الهمزة الاولى وسكون الثانية وبالفاء  
والنون قرية على اربعة بروج مكة وقد يبدل بضم القاف وفتح الهمزة الاولى وسكون الثانية بينهما ١٢ كذا قال الكرماني ١٢  
٣٤ قوله في بعض اسفاره نادى في شهر رمضان وهذه في سفره الفتح لان عبد الله بن رواحة استشهد قبلها  
بلا خلاف في غزوة موتة وغير غزوة بدر لان ابا الدرداء لم يكن حينئذ مسلم ١٢ توشيح ٢٤ قوله وما فينا صائم  
الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم لان الصوم والافطار لم يكونا مباحين في السفر ما دام ابي مسلم وابن رواحة  
وافطر الصائم كذا في القسطنطيني ١٣ ٥٥ قوله لمن ظلل عليه الخ اشار بهذه الزمرة الى ان سبب قوله صلح ليس  
من البر الا ما ذكر من المشقة ومن روى الحديث مجردا فقد خسر القصة وما اشار اليه من اعتبار المشقة بجميع  
حديث الباب والذي قبله فالما حل ان الصوم لمن قوى غير افضل من افطره والمفطر من شق عليه الصوم او اعرض من  
قبول الرخصة افضل من الصوم وان لم يتحقق المشقة فيجب الصوم والافطار ١٢ اف ٢٤ قوله فلم يعب الصائم على  
المفطر الخ قال محمد في الموطأ من شاد ما في السفر من شاد افطر والصوم افضل لمن قوى غير انتهى اى قوله وان  
تصوموا خيركم وبه قال مالك والشافعي وقال احمد والاوزاعي الفطرح مطلقا فحديث ليس من البر الصيام في السفر  
وقال بعض اهل الظاهر لا يصح الصوم في السفر تسكنا بالحديث المذكور والمجموع صلوه على سافر منه الصوم ويؤديه ما  
ورون سبب ورواه فرائد ما وجدنا قد ظلل عليه الحديث قاله على القادي في شرح الموطأ ١٣ ٢٤ قوله فنسختها  
وان تصوموا خيركم قال الكرماني فان قلت كيف وجد نسختها والخبر لا يقتضي الوجوب قلت معناه الصوم خير من  
الافطار بالعدية والافطار بهما سبب دليل انه خير من الصوم لا يكون الا واجبا انتهى قال ابن جرير في الفتح والفتن  
بذه الاشارة الى ان قوله وعلى الذين يطيقونه فدية منسوخة وخالف في ذلك ابن عباس فذهب الى انها لم تكن  
منسوخة بالاشيخ البكرية ونحوه وسياق بيان ذلك وابحث فيه في كتاب التفسير ان شاء الله تعالى انتهى ١٣ ٢٤ قوله  
لا بأس ان يفرق الخ ظاهر صحيح البخاري يقتضي جواز التفرق لما روي في الترجمة من الآثار كعادته وهو قول الجمهور  
ومن الجادة بآنية يقتضى انه تطويل واثبات بعبارة دكية بلا فائدة فالوجه ان يحصل على انه استثناء من مفهوم الكلام اى ما كان  
ويمكن حمل ما هو متنا على انه مصدر على وزن الفاعل والله تعالى اعلم قوله فنسختها وان تصوموا خيرا كلف في كونه ناسخا نظير  
العدية فهو من جملة المنسوخ فالوجه على القول بالنسخ ان النسخ هو قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه كما تقدم في رواية ابن عمر وسليمة بن الاكوع والله تعالى اعلم

ابن يونس ثنا زهير بن يحيى عن ابي سلمة قال سمعت عائشة تقول كان يكون على الصوم من رمضان فما استطيع ان اقضى  
الا في شعبان قال يحيى الشغل من النبي صلى الله عليه وسلم او بالنبي صلى الله عليه وسلم باب الحائض تترك الصوم والصلوة وقال ابو  
الزناد ان السنن ووجوه الحق لتأتي كثيرا على خلاف الرأي فبايع المسلمون بداءا من اتباعها من ذلك ان الحائض تقضى الصيام  
ولا تقضى الصلوة حدثنا ابن ابى مريم نا محمد بن جعفر اخبرني زيد بن عياض عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصان دينها باب من مات وعليه صوم وقال الحسن ان صام عنه  
ثلثون رجلا يوما واحدا جاز حد ثنا محمد بن خالد ثنا محمد بن موسى بن اعيان ثنا ابي عن عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن  
ابى جعفر عن محمد بن جعفر حدثه عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام  
عنه وليه تابعه ابن وهب عن عمرو بن ميمون نا يحيى بن ايوب عن ابن ابى جعفر حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا معاوية بن  
عمرو وثنا زائدة عن الاعشى عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر افا قضيه عنها قال نعم فدين الله احق ان يقضى قال سليمان فقال الحكم وسلمة  
ونحن جميعا جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث قالوا سبحنا هذا يذكر هذا عن ابن عباس ويذكر عن ابي خالد الاحمر  
قال ثنا الاعشى عن الحكم ومسلم البطين وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء وجاهد عن ابن عباس قال قالت  
امراة للنبي صلى الله عليه وسلم ان اختي ماتت وقال يحيى وابو معاوية ثنا الاعشى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قالت امراة  
للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي ماتت وقال عبيد الله عن زيد بن ابى ائيسة عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قالت امراة للنبي  
صلى الله عليه وسلم ماتت امي وعليها صوم نذر وقال ابو حريز نا يحيى عن ابن عباس قال قالت امراة للنبي صلى الله عليه وسلم ماتت امي و  
عليها صوم خمسة عشر يوما باب متى يحل فطر الصائم وافطر ابو سعيد الخدري حين غاب قرص الشمس حدثنا محمد بن  
ثنا سفين ثنا هشام بن عروة قال سمعت ابي يقول سمعت عاصم بن عمر بن الخطاب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وادبر الههنا من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم حدثنا اسحق الواسطي ثنا خالد  
عن الشيباني عن عبد الله بن ابي اوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وهو صائم فلما غابت الشمس قال لبعض القوم

ثنا حدثني لا تصلي ولا تصوم في يوم واحد اذنه قال قال ابن جبير بن جبير ان امي ماتت حدثنا ان امي ماتت غريبت

صلى الله عليه وسلم بدى العباد حجة لنا لانها قالت اقضية عنها وقال الرايت لو كان على امك دين اكنتم قاضيه وانما  
سألت اهل بيتك لتقضي لانه لا يجب عليها ان تقضى دين اباها وقال ابن عبد الحكم في النظر على ما يدل على وهم الرواة  
وبدون هذا يعجز الحديث قال القرطبي انما لم يقل ماك بحدوث ابن عباس لا موراها ان لم يجد على اهل الحديث  
الثاني انه حديث اختلف في متنه واسناده اثلاث انه رواه البراءة قال في آخره من شاء فليفرغ الوجوب الذي  
قالوا به الرابع انه معارض لقولهم ولا تزادوا زواجرى وقوله لا تكسب لنفسك الا عليها ١٢  
قوله من لم يصم البطين وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء وجاهد ان امه انما لم يصم عن كل من لم يصم  
ان يكون ادراة العت والنشر بترتيب فيكون شيخ الحكم مطاوع شيخ البطين سعيد بن جبير وشيخ سنان جاهد قال  
العيني قال انكرنا في هذا رواه الازهر رواية الكل عن الكل ١٢ قوله اذا قبل الليل من ههنا - اى من  
جهة المشرق كما سأل في والرواية وجود الظلمة وما ذكر في هذا الحديث ثلاثة امور لانه وان كانت متلازمة في  
الاصل لكنها قد يكون في الظاهر غير متلازمة في الاصل فقد نطق اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقبال حقيقة  
بل بوجود ظلي منوه الشمس وكذلك اوباد النمل ثم قيل بقوله وعزبت الشمس اشارة الى ان الشر لا تحقق الا اقبال  
والادبار وانما بواسطة غروب الشمس لا بسبب آخر كما في النسخ قال العيني قال شيخنا الظاهر انه يريد اعادة هذا  
الاشارة فان يعرف القضاة والناظرين بعينها وبؤيده اقتضاه في حديث ابن اوفى على اقبال الليل فقط قد  
يكون الغيم في المشرق دون المغرب او عكسه وقد يشاهد فيجب الشمس فلا يحتاج مع امراة اخرى ١٣

اسماء الرجال لزمير بن مغيرة السعفي  
سعيه هو ابن سبيد الانصاري ١٢ ش فخر الى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف باب الى نض الإبراهيم الى مريم  
سعيد بن الحكم محمد بن جعفر الانصاري زيد هو ابن سلم المدني عياض هو ابن عبد الله بن ابي سرح باب  
من مات الخ محمد بن خالد هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذي هو الراجح قال في الفتح محمد بن جعفر هو ابن الزبير  
ابن العوام بن محمد بن جعفر هو ابن الزبير بن العوام زائدة بن قدامة الشافعي الاعشى هو سليمان بن  
مران الى خالد الاحمر واسمه سليمان بن حيان عطاء هو ابن ابي رباح وقال يحيى بن سعيد والباقون في محمد بن  
خازم ملاده النساى وغيره قال عبيد الله بن عمرو الرق مما وصله مسلم باب متى يحل فطر الصائم  
الخ الميموني عبد الله بن الزبير المكي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام قاله هو ابن عبد الله  
ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحاوى الواسطي عبد الله بن اوفى هو علقمة بن خالد بن المثلث الاسلمى

له قوله الشغل - هو خبر مبتدأ محذوف تقديره المانع لما الشغل وهو مبتدأ  
محذوف الخبر تقديره الشغل هو المانع ١٢ فخر ابادى ١٤ قوله من ذلك - اى من جملة ما هو خلاف الراى  
قضاء الصوم لا الصلوة فان مقتضاه ان يكون قضاءها متساويا في الحكم لان كلاهما عبادة تركت لعذر لكن قضاء  
الصوم واجب فقط ١٣ قوله يوما واحدا اى في يوم يعنى جازان يقع قضاء صوم رمضان كل في اليوم الواحد  
ليت الذي فاته عن ذلك قال الكرماني في بيان الاختلاف في الصفه الآتية انشاء الله تعالى ١٢  
وليه اختلافوا فيه على احوال اهداها جواز الصيام عن الميت كما هو ظاهر الحديث اجمع به اصحاب الحديث وقال  
الشافعي في القديم وانما في هو ان يطعم الولى عن الميت كل يوم سيكتا مدر من قمح وهو قول الابهرى وما لك  
والشافعي في الجديد وان لا يصوم احد من اهل البيت عن ميتة ما لك اذا وصى به وروح البهيقي والنووى القول  
القديم لاشافعية الا حديث فيه قال يعنى ليس القول القديم مذموم بل فانه منسك كتمه القديم واشهر على نفسه  
بالرجوع عما كانا نقله عن اصحابه قال الكرماني في لسانه في قولنا اشهدنا لا يصام عنه وقال احمد بن حنبل  
لا يصوم احد من اهل بيته بالصلوة ولا الولى الحديث يانه يكره عنه بالاطعام فيقوم ذلك مقام الصيام عز انس  
معه رواه الشافعي عن كل يوم نصف صاع من رطل او صاعا من غيره وهو قول ابو حنيفة وبهذا اذا وصى به فان لم  
يوص فلا يطعم عنه وجبه اسماءنا الخفية ما رواه النساى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي  
احد من اهل بيته عن ميتة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم شغل فليطعم عنه مكان  
كل يوم سيكتا قال القرطبي في شرح الموطا اسناده حسن وثنا قاعدة في مثل هذا الباب وسمى ان الصالح اذا روى  
شيئا ثم انفى بخلافه لما انشأه لان فتواه بخلاف ما رواه انما يكون نظمو نسخ عنه ولا يمكن ان يخالف ما رواه  
من النبي صلى الله عليه وسلم لا جمل الاجتهاد لانه معاصاة للنص وهذا لا يقال في حق الصالح وقدموى الطحاوى بسند  
صحيح عن عروة قلت لعائشة ان امي توفيت وعليها صيام رمضان ايطعم ان اقضى عنها فقلت لا وان تصدق منها  
مكان كل يوم على سكين خمر من صياك استنى وقد رجوعا على انه لا يصلي احد فوجب ان يبرأ اختلاف فيه الى ما اجمع  
عليه منقطع من يعنى ١٢ قوله فدين الله احق - اى من دون العباد وحقوقهم وتعتبر الكلام حق العبد  
يقضى فوق الشرائع وما رواه ابيات كذا فقال الرايت لو كان عليها دين اكنتم تقضيه قالت نعم قال فدين الله  
احق قال الكرماني قال يعنى اجمع به من ذكرناهم من اجمع به حديث عائشة السابق في جواز الصوم عن الميت  
وجواب النساى عن ذلك ما قاله ابن بطال عن ابن عباس رواية وقد علقه بقوله فدل على نسخ ما رواه وتشبيهه

قوله صام عنه وليه وهذا الحديث صريح في جواز الصوم عن الغير والجمهور على خلافه ولذلك اوله بعضهم بحمله على معنى انه يتدارك ذلك  
وليه بالاطعام فكانه صام وادعى بعضهم انه منسوخ وكل ذلك خلاف مقتضى الدلالة بظهور ذلك لمن يتأمل فيها ذكرنا من الدواعى والادلة ولنا ذلك كثير من محققى الشافعية اختاروا جواز الصوم  
عن الميت وقالوا انه هو مقتضى الدلالة ولا دليل على خلافه وتركوا قول امامهم البرجعي اليه وهذا هو الانصاف والله تعالى اعلم

هذا لا يوجب بدو ولا يوجب كذا ولا يوجب كذا ولا يوجب كذا

يَا قُلُوبُ قُمْ فَاجِدْ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ قَالَ انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا قَالَ  
إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ انْزِلْ فَاجِدْ لَنَا فَنَزَلَ فِي جَدِّهِمْ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هُنَا  
فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ بَابُ يَفْطُرُ بِمَا تَيْشُرُ بِالْمَاءِ وَغَيْرِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا عبد الواحد ثنا الشيباني في سليلين قال سمعتُ عبد الله  
ابن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم فلما غربت الشمس قال انزل فاجد لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمْسَيْتَ قَالَ  
انزل فاجد لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ان عليك نهارًا قال انزل فاجد لَنَا قَالَ فَنَزَلَ فِي جَدِّهِمْ فَشَرِبَ ثُمَّ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ هُنَا فَقَدْ  
أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَاشَارَ بِأَصْبَعِهِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ بَابُ تَعْجِيلِ الْإِفْطَارِ حَدَّثَنَا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن أبي حازم عن سهل  
ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الإفطار حَدَّثَنَا أحمد بن يوسف ثنا أبو بكر عن سليمان  
عن ابن أبي أوفى قال كنتُ مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فصام حتى أمسى ثم قال لرجل انزل فاجد لي قال لوانتظرت حتى تسمي  
قال انزل فاجد لي ١٢ إذا رأيت الليل قد أقبل من ههنا فقد أفطر الصائم بَابُ إِذَا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ حَدَّثَنَا  
عبد الله بن أبي شيبَةَ ثنا أبو سامة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت أفطرنَا على عهد النبي  
صلى الله عليه وسلم في يوم عيَمٍ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ قِيلَ لَهُمْ شَامِرُ فَأَمَرَ بِالْقَضَاءِ قَالَ بَدَأَ مِنْ قَضَاءِ وَقَالَ مَعَهُ سَمِعْتُ هِشَامًا قَالَ أَدْرَى  
أَقْضُوا أَمْ لَا بَابُ صَوْمِ الصَّبِيَّانِ وَقَالَ عُمَرُ لِنَشْوَانٍ فِي رَمَضَانَ وَبِكَ وَصَبِيَّانَا صِيَامَ فَضْرَتِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا بشير بن الفضل  
ثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بن مَعُوذٍ قَالَ رَسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةَ عَشْرَةٍ إِلَى قُرَى الْأَنْصَارِ مِنْ أَصْبَحَ مُفْطِرًا فَلْيُتِمَّ  
بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلْيَصُمْ قَالَ فَلَمَّا نَصَوْهُ بَعْدَ وَصْوِهِ صَبِيَّانَا وَجَعَلَ لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعَهْنِ فَذَا بَكَ أَحَدُهُمْ عَلَى الطَّعَامِ  
أَعْطَيْنَاهُ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَ الْإِفْطَارِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْعَهْنُ الصَّوْفُ بَابُ الْوَصَالِ وَمَنْ قَالَ لَيْسَ فِي اللَّيْلِ صِيَامٌ لِقَوْلِهِ ثُمَّ  
أَيْتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَلِّ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحْمَةً لَهُمْ وَابْقَاءَ عَلَيْهِمْ وَمَا يَكُونُ مِنَ التَّعَقُّقِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا يحيى بن عِزَّة  
ثني قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ لَا تَوَاصِلُوا قَالُوا لَئِنْكَ تَوَاصَلْ قَالَ لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ قَالَ أَفِي أَطْعَمَ وَأُسْقَى أَوْ فِي أَيْتِ  
أُطْعَمَ وَأُسْقَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ

النبي عليه من الماء ٢ قال لوانتظرت حتى تسمي قال انزل فاجد لي ١٢ الصديق لابد من القضاء صوماً كنا نحن حتى كأحدكم ثنا

قوله صيماً نأزاد مسلم الصغار ونذهب بهم إلى المسجد قولاً للعبه بضم اللام وهي التي يقال لها لعب البنات فيسه  
مشروعية تمرين الصيام وان صوم ما شؤرا كان فرضاً قبل ان يفرض رمضان كذا في الحديث ومريان في صوم ما شؤرا  
في صبيحة ٣٢ قوله باب الوصال هو الترك في يالي الصيام لما يفطر لها بالعبه بنحو من  
امسك اتفاقاً قال ابن جرير قوله ومن قال وهو في عمل الجرح على لفظ الوصال اي في بيان من قال ليس في  
الليل صيام يعني الليل ليس محل للصوم لان الله تعالى جعل محل الصوم الى الليل فلا بد من في حكم ما قبل وقد ورد فيه  
حديث مرفوع ان الله لم يكتب للصيام بالليل فمن صام فقد تقى ولا اجر له ولا ثواب عليه على ابي امامة وادخله  
لهم في بقاء ابدانهم على قوتها وروى ابو داود وغيره قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المجامعة والموالعة ولم  
يكربها الا بالاقامة على اصحابه واسناده صحيح كذا في الفتح ١٣٤ قوله وما يذكره من التمتع هذا من كلام  
المصنف معطوف على قوله الوصال والتعلق بالبالغة في تكلف ما لم يكلف به كما يشهد الى ما أخرجه في كتاب البني فقال  
صلى الله عليه وسلم لودى الشهر واصلت وما لا يدرك المتعمقون تخلفهم ١٢ فح ١٢ قوله ان اعظم ذنوبي و  
اختلف في ذلك فيقول هو على حقيقة انه يؤتى بعد الصيام وشرب من الجنة كرامة لروى ذلك لا يفطر لان المفطر طعام الدنيا  
وتيسر يؤتى في النوم وقيل هو يوم من ايام الصوم وهو القوة ١٢ أو شيخ ١٢ قوله نهى رسول الله  
صلعم عن الوصال هو ان يصل صوم يوم بصوم يوم آخر من غير ان يشرب بينهما فلا يواصلا وقيل هو الوصال  
بجرحه العظرون حكمه كذا في قوله التزوم والحوار وثنا ان لا يواصل الى استكمال احدى الوصالين فيقول محمد بن  
الموطا الوصال مكره وهو قول ابي حنيفة والامة انتهى ومريان المذهب في ص ١٢٢

**اسماء الرجال باب**  
يفطر ما تيسر بالمد وغيره مسدد هو ابن مسدد بن عبد الواحد هو ابن زياد الشيباني ابي اسحاق سليمان بن ابي سليمان  
عبد الله بن ابي اوفى مرسل باب تعجيل الافطار عهد الله بن يوسف التيسر ما لك الامام المديني  
اسبه حازم سلمة بن دينار احمد بن يونس الكوفي ابو بكر هو ابن عباس القاري سليمان هو الشيباني  
باب اذا افطر في رمضان عهد الله بن محمد بن ابي شيبَةَ ابراهيم بن عثمان الواسلي الواسلة حماد  
ابن اسامة البجلي باب صوم الصبيان ابو مسدد هو ابن مسدد الاسدي بشر بن الفضل بن  
الاجل القاشي مسدد هو ابن مسدد بن يحيى هو ابن سبيد القحطاني شعبة بن الجراح الفكي قتادة هو ابن دحمان السدي

**حل اللغات للعبة** ما يلعب به العهن الصوف المصبور  
الوصال هو ان يصوم فرضاً او نفلاً يومين فاكتر ولا يتناول بالليل طعاماً ولا ماء  
ع ١٢ الجرح بالجم ثم المهملين فلفظ السويقي بالمدرك قال في الفتح الجرح تحريك السويقي ونحوه بالمد بعد يقال  
لها المجد ١٢ ع ١٢ لم يسم المأمور بذلك وقد أخرجه ابو داود عن مسدد بن شريح البجلي في خبره فقال يا بلال انزل  
الي آخره ١٢ ع ١٢ اي لم يشرع ام لا والجواب على انه لا يجب على من دون البلوغ واستحب جماعة من السلف

له  
قوله لو امسيت لوان التمتي واما للشرط وجزاؤه محذوف اي كنت متما للصوم ونحوه ١٢ ع ١٢ قوله ان عليك  
نهاراً يعني ان يكون المرء كان يرى كسرة الضوء فيظن ان الشمس لم تغرب ويقول لعلمها فلما شئ من جبل ونحوه  
قال ابن جرير في الفتح وقال الكما ان فان قلت لم خالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا المراجعة قلت فليست  
ظننا انما والاعوذ التي بعد المغرب من بقية النهار لا يحل الإفطار بعده بانه صلى الله عليه وسلم لم ينظر الى ذلك  
الاعوذ نظر تامة فقصده زيادة الاطعام بقاء ذلك الضوء انتهى ١٣ ع ١٣ قوله بالمد وغيره وذكر فيه حديث ابن  
ابن اوفى وهو ظاهر في انهم لم يطلوا الا ان الامني قد صلح من جهته الفطر عليه من الماء ليس على الوجوب وهو  
حديث أخرجه ابي ابي ومحمد بن زكريا في الفتح وفي المراجعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يفطر على ثلث  
تمرات او شي من ثمارها الفطر زاد ابو ذر في حديثه واخره السجود اخرجه احمد و ما ظفريه اي مدة فلفظ ذلك استكالا  
للسنة واقتنع منه جداً غير متقنين يعقوبهم ما يغير قواعد ما زاد ابو جريرة في حديثه لان اليهود والنصارى  
يؤخرون اخرجه ابو داود وابن خزيمة وغيرهما واما خراجه في كتاب المد بوجهه الصحيح وروى الى ان لم يحدث سهل  
ابن سعد بلفظ لا يزال امتي على سنتي ما لم تنتظر بفطره اليوم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه قال  
ابن عبد الرحمن حديث تعجيل الافطار وتأخير الصوم صحاح متواترة وعندهما الرزاق وغيره باسناد صحيح كان اصحاب  
محمد صلى الله عليه وسلم اسرع الناس افطارا وابطاه سجوداً ١٢ ع ١٢ قوله فاجد لي يا بلال أخرجه  
حامد بن محمد والجدج ان يجرى السويقي بالمد فيقول حتى يبتوي وكذلك اللين ونحوه والمجد بكسر الميم المود  
الذي يجرى به في طرفه نحو ١٢ ع ١٢ ذكره في قوله اذا افطر وهو يظن غروب الشمس ثم طلعت جلاب اذا  
محذوف ولم يذكره لكان الاختلاف في وجوب القضاء عليه ١٢ ع ١٢ قوله قال بدين قضاء هو استعفا  
انكرا محذوف الاداة والمعنى لابد من قضاء ودفع في رواية من ابي ذر لا بد من القضاء ١٢ ع ١٢ قوله  
لا ادى القضاء الام لا وظاهر هذه تراخي التي قبلها لكن يمنع بان جزمه بالقضاء محمول على انه استند في دليل  
آخر واما حديث اسماء فلا يحفظ فيه اثبات القضاء ولا فيه وقد اختلف في هذه المسئلة فذهب الجمهور الى  
اجباب القضاء قال ابن جرير في الفتح قال محمد بن الموطا من افطر وهو يرى ان الشمس قد غابت ثم علم انها لم  
تغيب لم ياكل بقية صومه ولم يشرب وغيره ففناه وهو قول ابي حنيفة انتهى قال القاري وتبعه سائر الامة  
١٢ ع ١٢ قوله قال عمر لنشوان الجزا لسان نشوان وهو بفتح النون وسكون المعجمة كسكان وزاوا  
معنى وجهه نشاؤي كساري قوله وصيبيانا صيام جمع صائم وانما كانوا يصومونهم لاجل التمرين ليتعودوا بذلك  
ويكونوا معني نشاؤا بذلك بعد البلوغ ١٢ ع ١٢ قوله فخره اي الهدوى رواية البخاري في الفتح  
عشر فقال عمر على وجهك وديك وصيبيانا صيام ثم لم يفرط ثمانين سوطاً ثم يهره الى الشام ١٢ ع ١٢  
قوله لا تفرى الاشارة زاد مسلم التي حول المدينة قوله فليصم اي فليصم على صوم كذا في لغته اي لغته ما شؤرا

تمت



١٨٠

ع ۱۳

[illegible]

ان النهي كان من باب الشفقة عليهم فقط كما هو صريح رواية عائشة وليس النهي للتجريم بل ولا للكرهية اذ لا يظهر منه فهو احرمة الوصال او كراهته ثوار تكبره بل اهمال النبي صلى الله عليه وسلم ايهم والعدل عن بيان التجريم او الكراهية الى التجيز صريح في ذلك اذ لا يجوز له ابقاءهم على الوصال ولا لهم فعله لو كان حراماً او مكروهاً بل وجب عليهما ان يبين لهما ان النهي للحرمة او للكرهية فلا يجوز لهم فعله وعلى هذا القول بان الوصال حرام او مكروه مشكل جداً فافهم قلت بل في قوله اني لست كهيتكم اني يسقيني ربي إشارة الى انه ليس المدار على الفحص من حيث الدين بان خص إباحة الوصال له ودفعه بل المدار على اختصاص الاقتدار به حتى لو قدر من قدر يجوز له ذلك فافهم اهـ سدى

فَمَا النَّبِيُّ اللَّهُ مَا دُوِّمَ ثَقِي ١ نَفْسُ بِن مَالِك ٢ نَفْسُ بِن مَالِك ٣ نَفْسُ بِن مَالِك ٤ نَفْسُ بِن مَالِك ٥ نَفْسُ بِن مَالِك ٦ نَفْسُ بِن مَالِك ٧ نَفْسُ بِن مَالِك ٨ نَفْسُ بِن مَالِك ٩ نَفْسُ بِن مَالِك ١٠ نَفْسُ بِن مَالِك ١١ نَفْسُ بِن مَالِك ١٢ نَفْسُ بِن مَالِك ١٣ نَفْسُ بِن مَالِك ١٤ نَفْسُ بِن مَالِك ١٥ نَفْسُ بِن مَالِك ١٦ نَفْسُ بِن مَالِك ١٧ نَفْسُ بِن مَالِك ١٨ نَفْسُ بِن مَالِك ١٩ نَفْسُ بِن مَالِك ٢٠ نَفْسُ بِن مَالِك

[illegible]

علم ای فی اول السیل تارة وکذا وکذا ۱۲

عليه لان من صام عشرة ايام فجار بعشر حسنات حقيقة ومن صام يوم فجار بالحسنة والكاتب بعشرة ك ١٢







فِي صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بِحُلَاثٍ وَهُوَ واقِفٌ فِي الْمَوْقِفِ فَشَرِبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ بِأَبْ صَوْمٍ  
 يَوْمَ الْفِطْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ شَرِهْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ  
 الْخَطَّابِ فَقَالَ هَذَا يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ  
 نُسُكِكُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مَنْ قَالَ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ قَالَ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَدْ  
 أَصَابَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا وَهَيْبٌ ثَنَا عُمَرُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْفَجْرِ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ وَالصَّوْمُ وَالْفَجْرُ  
 حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ عَنْ ابْنِ جَوْشَمٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ  
 قَالَ يُنْهَى عَنْ صِيَامَيْنِ وَثَلَاثَتَيْنِ الْفِطْرِ وَالْفَجْرِ وَالْمَلَأَمَسَةِ وَالْمُنَابَذَةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا مَعَاذُ بْنُ عَدْنَانَ عَنْ عَزْزِ بْنِ  
 ابْنِ جُمَيْرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ رَجُلٌ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ يَوْمًا أَظَنَّهُ قَالَ اثْنَتَيْنِ فَوَاقٍ يَوْمَ عِيدٍ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَا لَكَ تَعَالَى  
 بِوَقْفِ التَّذَرُّعِ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ مِهَالٍ ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ  
 قَزْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَكَانَ غَزَاهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنِي عَشْرَةَ غَزْوَةً قَالَ سَمِعْتُ أَرْبَعًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبَنِي قَالَ لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذَوْ وَحْدِهَا وَلَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى وَلَا  
 صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ وَلَا تُسَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ  
 الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا بِأَبْ صِيَامِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَوْ قَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي كَانَتْ عَائِشَةُ تَصُومُ  
 أَيَّامَ مَنْى وَكَانَ أَبُوهُ يَصُومُهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا غُنْدَرٌ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عِيسَى عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ  
 عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمْ يُرَخَّصْ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَنْ يُفْصَلَ إِلَّا لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الْهَدْيَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الصِّيَامُ لِمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ فَالْهَدْيُ  
 هَذَا يَأْتِيهِمْ صَامًا يَوْمَ مَنْى وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ تَابِعَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِأَبْ

بمضى<sup>١٣</sup>  
٢ بن أبي ليلى  
فمن لم يجد  
صلاة<sup>٢</sup>  
الصوم يوم النحر<sup>٤</sup>  
عن رجل ابن عمر الاثنين<sup>٥</sup>  
ذلك صيامكم<sup>٦</sup>  
وقت<sup>٧</sup>  
قال ابو عبد الله ايام التشريق<sup>٨</sup>

صيام ايام التشريق على احوال احدها انه لا يجوز صيامها مطلقاً وليست قابلة للصوم لا للمتمتع الذي لم يجد  
الهدى ولا غيره وبه قال ثلثي على ابي طالب والحسن وعطاء وهو قول الشافعي في الجدي وعليه عمل والفتوى  
عنه اصحابه وهو قول الليث بن سعد وابن عيسى والى عفيفه واصحابه قالوا اذا نذر صيامها وجب عليه قضاءها  
والثاني انه يجوز الصيام فيها مطلقاً وبه قال ابو اسحق المروزي من الشافعية وحكاه ابن عبد البر في التمهيد عن بعض  
اهل العلم والثالث انه لا يجوز للمتمتع الذي لم يجد الهدى ولم يقيم الثلاث في ايام العشر وهو قول عاتشه وعبد الله  
ابن عمرو عروة وبه قال مالك والداود ابي واسحق وهو قول الشافعي وقال المزني ان رجع عنه في العيني وذكره  
فيما قال انما ايضا ١٢ **اله** قوله قال في محمد بن الحنفية قال ابن جرير في الفتح قال في محمد بن الحنفية كان له صوم  
فيه بالتمهيد لكونه موقفاً على عاتشه قال العيني انما ذكر التمهيد لانه اخذه عن محمد بن الحنفية وذكره  
هو المعروف من عاتشه ومطابقة من حيث ان يوضع الالهام الذي في الترجمة ١٣ **اله** قوله وكان ابوه  
اي البهشام وهو عروة بن الزبير كان يصوم ايام التشريق والقائل لهذا الكلام يحيى بن سعيد في رواية كريمة  
ابو باي اليو عاتشه والقائل عروة ١٤

**اسماء الوجال باب صوم يوم**

الغفر ابن شباب محمد بن مسلم الا بصرى ابي عبيد اسمعده بن زهر هو عبد الرحمن بن الازهر بن عبد عوف  
عمرو بن يحيى هو الذي يروى عن ابيه يحيى ابي سعيد الغدري باب صوم يوم التروية اي يوم من موسى  
ابن يزيد الفراء الرازي المعروف بالهيف مشاهير هو ابن يوسف الصفا في ابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز  
عمرو بن دينار المكي ابو محمد الترمذي مولاهم عطاء بن ميثاء المدني ابن عون هو عبد الله بن عون بن  
ادبكان ابصرى شعبة بن الجراح قرطبة هو ابن يحيى البصري باب صيام ايام التشريق محمد بن بشير  
العبدى ابصرى غندر محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح عبد الله بن عيسى الانصاري الزهري محمد بن مسلم بن شباب عروة  
ابن الزبير بن العوام وعن سالم بن موسى بن عبد الله بن عمر بن موهلول قيس عبد الله  
ابن يوسف النخعي وماك العام ابي اسحق بن محمد واهل ايام صيام يوم عاشوراء

**حل اللغات الحلاب** بالكسر الاء الذي يعلب فيه اللبن وقيل الحلاب اللبن المحلوب وقد يطلق على الاء ولولم يكن فيه لبن الصماء على ما نقل عن الأصمعي هو ان يشتمل بالشوب يستربه جميع بدنه بحيث لا يترك فرجة يخرج منها بدنه حتى لا يتكن من اذالة شيء يؤذيه بيده الملاحسة هي ان يقول اذا لمست ثوبي او لمست ثوبك فقد وجب البيع وقيل هو ان يمس الساع من وراء ثوب ولا ينظر اليه ثم يوقع البيع عليه. والناطقة هي ان يقول انبذ الى الثوب او انبذه اليك ليجب البيع او اذا نهذت الك الصاة فقد وجب البيع ١٢.

١ قوله صلاب بكسر الهمزة وخفة اللام الأمان الذي يحمل فيه اللبن ويكسب أن يكون  
مبغى المصوب وهو اللبن نفسه كذا قاله الكرماني في حرفي السين السابق فادسلست ام الفضل فيمثل التمدد ويمثل انهما  
ارسلت ما نسب ذلك الى كل منهما لانها كانتا اخنتين او تكون بيوتهم ارسلت اسوال الفضل لئلا يذكركم كشفت  
الحال في ذلك ويحتمل العكس. كذا في الشيخ وايضا ١٢ قوله قال ابو عبد الله قال قولك ومن قال عبد الرحمن  
بن عوف فقد اصاب. هذا ليس بوجه في كثير من النسخ ابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن عيينة هو سفيان قال  
ابن ابي شيبة هو كون الثقلين صوابا ما روى انهما اشتركا في ذلك وانه قيل يحمل احدهما على الحقيقة. والاخر على المجاز اما  
باعتدال كثرة تلازم لاهلها المتقدمة او بالاعتدال من ملك احدهما الى الآخر ١٣ ف ٣ قوله عن الصادق  
عليه السلام ودد هو ان يتحمل الرجل ثوبه ولا يرفع من جانيه ويشد على يديه ويحمله الى الفخذ كلما كان يمشي الى الصلاة التي ليس  
فيها غرق فلا يصدرع ويقول الفقهاء هو ان يتغطى ثوب واحد ليس عليه غيره ففيه من احد جانبيه يفضع على منكبيه  
فتكشف عورته ويكره على الاول مثلا ليعرض لاجابة من دفع بعض السوام وغيره فيقتدر عليه او ليعبر ويحرم على الثاني  
ان تكشف بعض عورته ولا يكره. كذا في مجمع البحار ١٣ قوله وان يحتمل الرجل في ثوب واحد هو ان يضم  
رجله الى بطنة ثوب بمجها مع ثوبه ويشده عليها وقد يكون باليمين وبلاذنها يتحرك او تحرك الثوب فبقية عورته  
١٣ مجمع ١٣ قوله الماسترة والمائدة. الماسترة هي ان يقول اذا سلت ثوبي او لمست ثوبك فقد وجب  
اليصح اى يصح الثوبين وقيل هو ان يمس الماع من وراء ثوب ولا ينظر اليه ثم يوقع اليصح عليه نسي عنه لانه غرا ولان  
تقليق الوعد من العفة الشريعة وقيل معناه ان يجعل المس باليد قاطعا لئلا يكتفي بالنهاية والمعاات  
والمائدة هي ان يقول انبذ الى الثوب او انبذه اليك ليجب اليصح او اذا نبذت اليك المعاة فقد وجب  
اليصح قولان كذا في المجمع ١٣ قوله فقال ابن عمر لما حاصلة ابن عمر ثوبه عن الجزم بحواشي التماس  
الادلة منه ويحتمل ان عرض لساكن بان الاحتياط لك القضاء فيجمع بين امر الله وهو قولك فلو فوا نذروهم و  
بين امر رسول الله صلعم وهو امره ترك صوم يومي العيد من وقال الخطابي قد تورع ابن عمر عن قطع  
الفتيا فيه انتهى ١٣ ع ١٣ قوله مسرة يوشين. مريانه مشرفا في ٢٢٤ ثم في ٢٢٥ ثم في ٢٢٦  
١٣ قوله ولانشره الرجال. مريانه في ٢٢٣ ثم في ٢٢٤ وكسب فيه رسالة جميعه المصنف محمد  
صمد الدين الهملوي سلمه الله تعالى ١٣ قوله باب ميام ايام التشرى لم يذكر حكمه لاختلاف  
العلماء فيه واكتفاء بما في الحديث وايام التشرى يقال له الايام المعددات وايام منى وهي الهادي عشرون في  
عشر وثلاث عشر من ذي الحجة وسميت ايام التشرى لان لحوم الاصاحي تشرى فيها اى تشرى في الشمس وقال  
ابو ميفة التشرى الكثير وبه الصلوة واختلفوا في تعيين ايام التشرى والواحد اثنا عشر ايام بعد يوم النحر  
وقال بعضهم بل ايام النحر ومنها في حقيقته وما كان واحدا ليدخل فيها اليوم الثالث بعد يوم النحر واختلفوا في



**حل اللغات**

الروط مابين الشلثة الى العشرة مثل افعل ايما نا واحسبا اي تصديقا واطا بالرمنا والشد  
ع هذا لانا في نوم عن صلوة الغبر في ليلة القريش اذا اعقب يدرك مثل الحدث ولا يدرك  
الموعظ الخمس ١٢ بحج البحار.

يصلى بهم الزاد مع ليلة لا كان اقراؤهم كتاب السنة ١٢ ع **قوله** نعم البدرية في بعض الروايات سمعت  
البدرية واكبدة اعلما احدث على نثر مثل سابق وطلق في الشرع في مقابلة السنة فشكل من مذمومة والتحقق انها  
ان كانت مما تدرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة وان كانت مما تدرج تحت مستحب في الشرع فهي مستحب  
والا فممن شتم البلع وقد تقسم الى حكا خمسة قال في الفتح اى واجبة ومندوبة وعمره ومكرهه ومباحه وكذا في  
المكره ما قال في المحرر في المطاوعة ما س في شهر رمضان ان يصلى الناس تطوعا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه السكون  
حسنا فهو عندنا حسن وماءه المسكون قريبا فهو عندنا شحيح انتهى وفي الفتح قال ابن السني وفيه ما يستنبط عندنا  
من تعذيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من محرق تلك اليابس وان كان كره ذلك لم يمانر كما كرهه حشيشة ان يعرض عليهم وكان هذا هو  
السرفي ليماد البخاري لم يثبت عائشة عقب حديث عمر فلما مات صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك ودرج عند عمر ذلك لما في  
الاختلاف من اخرا في الحكمه ولان الاجتماع على واحد انشأ كثير من المصلين والى قول عمر رجع الجمهور من مالك  
في احدي الروايتين والى يوسف وبعض الشافعية الصلوة في البيوت افضل مما في الجوامع **قوله** صلى الله عليه وآله وسلم افضل الصلوة  
صلوة المروء في بيته الا المستورة وهو حديث صحيح اخرجه مسلم وابان الطحاوي فقال ان صلوة الزاوي في الجماعة واجبة  
على الكفاية وقال ابن بطلان قيام رمضان سنة ملان عرفنا افذه من فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما تركه النبي خشية الاخر من  
وعند الشافعية في اصل اسئلة ثلثة اوجه ثلثها من كان يحفظ القرآن ولا ينام من الكسل ولا يتخلل بالجماعة في  
المسجد يتخلل فصلاته في الجماعة والبيت سواء من فقد بعض ذلك فصلاته في الجماعة افضل انتهى كلام الفتح وكنه  
المراقاة قال النووي الصحيح بانفاق اصحابنا ان الجماعة فيها افضل بل ادعى بعضهم الاجماع فيه اى اجمع الصحابة على  
ما قال بعض الاثره ومخالفة البيهقي فقال لم يجمعوا عسا كظم بل اكثرهم وقيل الا لغوا فيها افضل قالوا لم يجمعوا يحفظ  
القرآن ولا ينامات الكسل ولا يتخلل الجماعة بفقهه ١٢ **قوله** كانكم اى مرتبكم وحاكم في الايام بها بالاعامة  
مكن المانع عن الخروج اليكم الى خشية ان تعرض عليكم اى صلوة الليل المسماة بالزاد روي كذا في الجني وفيه و  
مر الحديث مع بيان ١٢ ١٩٨ **قوله** ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره في المراقبة اعلم ان لم يوقت  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اربعه عدا معينا بل لا يزيد في رمضان ولا في غيره على ثلث عشرة ركعة لكن كان يليل الركعات  
فلا يجمع عمره على ان كان يصلي بهم عشرون ركعة ثم يوتر بثلاث وكان يخفف القرعة بفقه ما زاد من الركعات وكان  
طائفة من سلفنا يقولون بالاربعين ركعة ويوترون بثلاث واخرون بست وثلاثين واوروا بثلاث وهذا كله حسن  
ولما روى ابن ابي شيبة وفيه انه صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي في رمضان عشرون ركعة سوى الوتر فتضعف نعم ثبت العشرون

وَحَدَّثَنِي أَنَّ أَسْبَدَ فِي جَبِينِهِ ثَنَاءً أَلْفِي وَسَطَ يَمْضِينَ فِي النَّبِيِّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَظَرْتُ حَدَّثَنِي وَحَدَّثَنِي عَنْ مَنْ قَالَ

من العشر وتبقى مئة لتاسعة فان قلت ما هي ليلة الحادي والعشرين ام ليلة الثانية والعشرين قلت  
الحادية لان المحقق المقطوع بوجوده بعد العشرين من رمضان تسعة ايام لاحتمال ان يكون الشهر تسعة  
وعشرين ويوافق الاحاديث الدالة على انها في الاول كذا في الكرماني والعيني قول في سابعة تبقى ليلة  
ثلاث وعشرين قول في فاسرة تبقى ليلة خمس وعشرين كذا في العيني ١٢ **له** قول في تسع الخ  
بيان للعشر في ليلة التاسع والعشرين قوله اوسيع بيقين كذا الاكثر بتقديم السين في الثاني وثاخير ما في  
الاول وبلغ المضي في الاول ونظا البقاء في الثاني وكشبهته بلفظ المضي فيها وفي رواية الاستملي بتقديم  
السين في الموضين وقد قيل ان هذا الحديث الذي ذكره البخاري مرعوم موقوف كذا في العيني وفتح الباب ١٣

**حل اللغات** اذنى نفتح الزمة والراء اى العلم توأطت توأفقت الجريد  
سعف النخل سى بر لانه قد جرد منه فوصى مجا وادى يعتكف بد اى الى ظهره استهلكت  
السماء اى امطرت بشدة صوت وكف المسجد اى قطرماء المطر من سقفه ١٢.

عنه في التاج و قدس عند الاكابر  
 همیشه من روائع الغرری و قدس السیفی بسیار صاحب کزانی الطبع ۱۳



يَبْقَيْنَ يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدَرِ بَابُ رَفْعِ مَعْرِفَةِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ لِتَلَاوُحِ النَّاسِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَّى خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ثَنَا جَمِيدُ  
ثَنَا أَنَسُ بْنُ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ فَتَلَاوُحُ رُجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتَ  
لَا تُخْبِرُكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ فَتَلَاوُحُ فَلَانٌ وَفُلَانٌ فَوَفَّعْتُ وَعَلَيَّْ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ الْكَمْرِ فَالْمُسَوِّهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامَةِ بَابُ  
الْعَمَلِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدَةِ رَمَضَانَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ عَنْ أَبِي الصُّغْنِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِزْرَةً وَاحِدَةً لَيْلَةً وَيَقِظُ أَهْلَهُ أَبْوَابَ الْإِعْتِكَافِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدَةِ وَالْإِعْتِكَافُ فِي الْمَسَاجِدِ كُلِّهَا لِقَوْلِهِ وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ذَلِكَ حُذُودُ  
اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا إِلَى الْخُرَافَةِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَّى ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ أَنْ نَافِعًا أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ مِنْ رَمَضَانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ  
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ مِنْ رَمَضَانَ  
حَقَّ تَوْفَاقَهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ زَوْجَةً مِنْ بَعْدِهِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ثَنَّى مَالِكُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ  
ابْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ  
مِنْ رَمَضَانَ فَاعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ أَحَدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرَجُ مِنْ صَبِيحَتِهَا مَنْ اعْتَكَفَ فِيهِ قَالَ مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ  
مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْوَاحِدَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسِيَتْهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْمُسَوِّهَا فِي الْعَشْرِ  
الْوَاحِدِ وَالْمُسَوِّهَا فِي كُلِّ وَتَرَفَّتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرَتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صُبِّهِ أَحَدَى وَعِشْرِينَ بَابُ الْحَائِضِ تَحِلُّ الْمَعْتَكِفِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا  
يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضْغِي إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ مُجَاعٍ وَرُؤُفٍ الْمَسْجِدِ  
فَارْجَلُهُ وَنَا حَائِضٌ بَابُ الْمَعْتَكِفِ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ الْوَاحِدَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَمْرَةَ  
بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَإِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَارْجَلُهُ وَكَانَ  
لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ الْوَاحِدَ إِذَا كَانَ مُعْتَكِفًا بَابُ غَسْلِ الْمَعْتَكِفِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ  
بَابُ الْإِعْتِكَافِ لَيْلًا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

يَمْضِينَ ٢ يَعْنِي مَلَاحَاةً فِي بَسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الْإِعْتِكَافِ بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ وَقَدْ ثَنَا ثَنَّى

عَلَفَ عَلَى لَفْظِ الْإِعْتِكَافِ الْأَوَّلِ وَقِيدهُ بِالسَّاجِدَةِ لَا يَصِحُّ فِي غَيْرِ السَّاجِدَةِ وَكَانَ بِالْفَتْحِ كَمَا أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْإِعْتِكَافَ  
لَا يَنْتَقِضُ بِمَسْمُودٍ سَجْدَةٍ وَفِيهِ خِلَافٌ ١٢ ع ١٢ قَوْلُهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ زَوْجَةً مِنْ بَعْدِهِ قَالَ الزُّوَيْدِيُّ فَيُرِيدُ بِهَذَا  
الْعَمَلِ وَالْإِعْتِكَافُ الْمَسْلُوكُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذْنُ مَنْ كُنْتُ عِنْدَ بِي حَافِظًا لِمَا يَصِحُّ وَالْمَعْتَكِفُ الْمَرْأَةُ فِي مَسْجِدِهَا  
وَهُوَ قَوْلُ قَدِيمٍ لِلشَّافِعِيِّ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْإِسْنَةِ ١٣ ع ١٣ قَوْلُهُ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ الْوَاحِدَ وَفِي رِوَايَةٍ سَلَّمَ  
الْإِعْتِكَافُ الْإِنْسَانُ وَفَرَسَ الْإِبْرَهْمِيُّ بِالْبَوْلِ وَالْعَاطَا وَقَدْ انْفَقَا عَلَى اسْتِنْشَاكِمَا وَاقْتَلَعُوا فِي غَيْرِهِمَا مِنَ الْبَهَائِ  
مِنْ مَيَادِنِ الْمَرْيَضِ وَشُهِدُوا بِمَجْعَدَةِ الْإِعْتِكَافِ فَرَضَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ الْإِسْنَةِ مَسْلُومٌ وَغَيْرُهُمْ وَرِوَايَةُ الشَّافِعِيِّ  
فَوَافِقُ الْمُبَارَكِ مَا قَالُوا بَعْضُهُمْ لَيْسَ لَدُنْ يَفْعَلُ شَيْئًا مِنْ هَذَا الْقَائِلِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُطَّلِبِ لَا  
يُخْرَجُ الرَّجُلُ إِذَا اعْتَكَفَ إِلَّا لِنَافَاةٍ وَالْبَوْلُ وَالْمَسَامُ وَالْإِعْتِكَافُ فِي مَسْجِدِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ أَنْتَ ١٤  
أَسْمَاءُ الرِّجَالِ بَابُ  
مَعْرِفَةِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْبَيْهَقِيُّ بَابُ الْعَمَلِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ وَفِيهِ  
يَعْفُورُ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْبَاقِي الْعَامِرِيُّ إِلَى الْعُضِيِّ هُوَ سَلَمٌ بْنُ سَيْفٍ مَصْفُورٌ مَسْرُوقٌ هُوَ ابْنُ الْأَمَدِ  
ابْنُ مَالِكٍ الْبَدَلِيُّ بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ الْأَصْمَعِيُّ ابْنُ وَهَبٍ  
هُوَ عَبْدُ اللَّهِ الْمَعْرِيُّ يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ الْإِمْلِيُّ نَافِعُ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ إِسْمَاعِيلُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَقْدِيمُ يَزِيدَ بْنِ جَبَلَةَ  
وَبْنُ الْمَدَائِنِيِّ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيُّ بَابُ الْإِعْتِكَافِ فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ الْأَمَنِيُّ سَيِّدُ الْقَطَّانِ  
هِشَامُ مَوْلَى عَنِ ابْنِ عُرْوَةَ بْنِ الْأَبْرِ بْنِ الْعَوَامِ قُتَيْبَةُ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ الشَّافِعِيُّ الْبَصَلِيُّ اللَّيْثُ الْأَمَمِيُّ الْمَعْرِيُّ  
ابْنُ شِهَابٍ الْإِبْرَهْمِيُّ عُرْوَةُ هُوَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَامِ عَمْرَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زَادَةَ  
الْأَشْجَرِيَّةُ بَابُ غَسْلِ الْمَعْتَكِفِ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ هُوَ الْغَزَالِيُّ سَفِيَانُ هُوَ ابْنُ عَيْنَةَ الْمَدَنِيُّ مَنصُورٌ هُوَ ابْنُ  
ابْنِ الْعَمْرِ الْكُوفِيُّ إِبْرَاهِيمُ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ الْخُزَاعِيُّ الْأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدَ الْخُزَاعِيُّ بَابُ الْإِعْتِكَافِ  
بَابُ الْمَعْتَكِفِ هُوَ ابْنُ مَرْيَدٍ الْأَسَدِيُّ مِخْنَقُ هُوَ الْقَطَّانُ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ عُمَرَ الْعَرِيُّ نَافِعُ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ  
حُلُ الْلُغَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمُتَنَافِعُ كَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ أَيْ مَقْلًا بِجَرِيدٍ وَنَحْوِهِ مِمَّا يَسْتَعْمَلُ  
بِهِ يَزِيدُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَطْرُوكَةِ تَعَارُفُ قَوْلِهِ اسْتَشْطَ وَتَسْرَعُ يَصْنَعُ أَيْ يَدْرِي وَيَمِيلُ  
مُجَادِدٌ مُشْتَفٍ يَبَاشِرُنِي أَيْ يَسْ بَشَرْتَنِي مِنْ جَزْءِ جَمَاعٍ ١٥

١٥ قَوْلُهُ رَفْعُ مَعْرِفَةِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَأَنَا قَدْ بَدَأْتُ بِالْمَعْرِفَةِ لِتَلَاوُحِ النَّاسِ وَفِيهِ خِلَافٌ وَفِيهِ خِلَافٌ وَفِيهِ خِلَافٌ  
تَعْيِينُهُ قَوْلُهُ لَتَلَاوُحِ النَّاسِ أَيْ لَأَجْلِ مَنْ مَعْتَكِفٌ ١٦ ع ١٦ قَوْلُهُ مَسِيٍّ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ الْكَمْرِ بِرِيدَانِ الْبَحْثِ عَنْهَا  
وَالطَّلَبُ لِمَا يَكُونُ مِنَ الْعَمَلِ يَوْمَئِذٍ مِنْ هَذِهِ الْبُحْثِ قَالُوا ابْنُ بَطَالٍ وَقَالَ ابْنُ الْقَيْمِ لَحْدٌ بِرِيدَانِ لَوْ أَخْرَجْتُمْ بَعْضَهُمَا لَأَقْلَوْا  
مِنْ الْعَمَلِ فِي غَيْرِهِمَا وَكَانَتْ هُنَا إِذَا غَابَتْ شَمْسُ الْكُرْوَانِ الْعَمَلُ بِعَادَةِ مَوَاقِفِهِمَا ١٧ ع ١٧ قَوْلُهُ فَالْمُسَوِّهَا فِي  
الْعَمَلِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامَةِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِالسَّابِعَةِ تَاسِعَ لَيْلَةٍ مِنَ الْعَشْرِ الْوَاحِدِ فَيَكُونُ لَيْلَةُ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ وَيَحْتَمِلُ  
أَنْ يَرِيدَ بِهَا تَاسِعَ لَيْلَةٍ مِنَ الْعَشْرِ فَيَكُونُ لَيْلَةَ أَحَدَى وَعِشْرِينَ بِسَبَبِ تَمَامِ الشَّرْطِ وَتَقْصَارِ ١٨ ع ١٨ قَوْلُهُ عَمْرَةَ  
قَوْلُهُ شَرِيذُهُ أَيْ إِزَارُهُ كَقَوْلِهِمْ مَطْعَمُهُ وَفِيهِ خِلَافٌ وَهُوَ كَيْفَ تَرَكَ الْجَمَاعَ وَأَمَّا عَنْ اسْتِعْدَادِ  
لِلْعِبَادَةِ وَالْإِعْتِكَافِ عَلَى مَا هُوَ عَادَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا عَنْهَا كَيْفَ مَا ١٩ ع ١٩ قَوْلُهُ الْقَائِلُ  
قَوْلُهُ أَبْوَابُ الْإِعْتِكَافِ الْإِعْتِكَافُ فِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ بِتَقْدِيمِ الْبَسْمِ وَالْفَتْحُ الْكِتَابُ الْإِعْتِكَافِ  
فِي الْأَعْمَالِ وَالْبَيْتُ وَيَقَالُ الْإِعْتِكَافُ وَالْعَمَلُ عَلَى الشَّيْءِ وَالْمَكَانُ وَلَوْ هُوَ فِي الْكَلْبِ وَمِنْ يَقَالُ مَنْ  
لَا زَمَ الْمَسْجِدَ عَاكِفٌ وَمُتَكَلِّفٌ لِمَا ذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي النَّبَايَةِ وَفِي الشَّرْحِ الْإِعْتِكَافُ الْإِقَامَةُ فِي الْمَسْجِدِ وَالْبَيْتُ  
يُرِيدُ عَلَى وَجْهِ التَّعَرُّفِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى صِفَتِهِ يَأْتِي ذِكْرُهُ وَالْإِعْتِكَافُ مَسْتَحَبٌ وَفِي الْمَحِيطِ مَسْئُورَةٌ وَفِي التَّوَضُّعِ  
تَامَ الْإِمَامُ عَلَى أَنَّ الْإِعْتِكَافَ لَا يَجِبُ إِلَّا بِالْمَدْفُوعِ فَانْقَلَبَتْ كَانُ الْإِبْرَهْمِيُّ يَقُولُ عَجَابًا مَنْ أَنْ سَكَتَ تَرَكَ الْإِعْتِكَافَ  
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَيَتْرَكَ الْإِعْتِكَافَ حَتَّى قَبِضَ قَلْبُ قَالَ أَصْحَابُهُمَا أَنْ تَرَكَ  
الْعِبَادَةَ لَمْ يَتَعَلَّقُوا وَقَالَ مَالِكٌ لَمْ يَلْفِظْ أَنْ يَبْكَرُ وَهُوَ مُتَمَسِّكٌ وَابْنُ الْمَسِيْبِ وَلَا أَمَلًا مِنْ سَلَفِ هَذِهِ الْأَمَّةِ اعْتَكَفَ  
الْأَبَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَرَادَ أَنْ يَتْرَكَهُ لَشِدَّةِ لَدُنْ يَزِيدُ وَتَمَلَّكَهُ سَوَادُ قَلْبِهِ لَيْلَةَ الْإِعْتِكَافِ فَظَلَّ يَوْمَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِ  
قَالَ مَالِكٌ وَعِنْدَ أَبِي يُونُسَ أَكْثَرَ الْيَوْمِ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ سَاعَةً وَبِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحْتَمَلْتُ رِوَايَةَ وَحْدِي الْبُكْرِيُّ الرَّازِيُّ  
عَنْ مَالِكٍ أَنَّ مَدَّةَ الْإِعْتِكَافِ عَشْرَةُ أَيَّامٍ فَلَمْ يَزَلْ بِالشَّرْطِ وَكَانَتْ الْأَمَّةُ الْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَابْنُ الْعَوَامِ مِنْ شَرْطِ  
الْإِعْتِكَافِ الْوَاجِبُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ وَاسْمُاقُ وَاحْتَمَلْتُ رِوَايَةَ ابْنِ الْعَوَامِ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْوَاجِبِ  
وَالشَّرْطُ وَبِ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْبَدْرِ وَغَيْرِهِ الْمُخْتَفِيَةِ الْعَوَامِ شَرْطُ الْعَمَلِ الْوَاجِبُ مِنْهُ وَهِيَ الْمَطْلُوعَةُ فَيَأْخُذُ الْحَمْنُ  
عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ فَلَمْ يَكُنْ قَالُ أَكْثَرَ الْيَوْمِ بِمَا مَقْطُوعًا مِنَ الْعَمَلِ قَالُ الْقَائِلُ فِي الْمَقَادَةِ الْأَمْرُ وَالْأَمْرُ فِي رِوَايَةِ الْأَصْلِ بِلِ  
قِيلَ أَنْ تَهْجُرَ رِوَايَةَ عَنْ الْعَمَلِ الشَّرْطُ فَلَيْسَ بِشَرْطٍ لِأَنَّ مِنْ الْفَعْلِ عَلَى السَّامِعَةِ أَنْتَنِي قَالُ فِي الْبَدْرِ الْمُخْتَارِ وَبِ  
يَنْتَنِي وَبِ بَعْضُ بَيَانِهِ فِي الصَّغِيرَةِ لَا يَزِيدُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ١٥ قَوْلُهُ وَالْإِعْتِكَافُ فِي الْمَسَاجِدِ بِالْجَرِّ

اِنَّهُ يَدْرُسُ فِيهِ الْحَسَنُ وَتُحْرَجُ اَرْثُ لَيْسَ لَهَا اِنْ اِسْعَدَ وَمَنْ كَانَ

له قوله ان عمر سال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر موضع السؤال سياقي في التذمة وجه آخر ان ذلك كان بالجماعة  
للمجموعتين حينئذ فيه اولى من زعم ان الاحتكاك ثمر كان قبل المنع من الصيام في الليل لان غزوة حنين متأخرة  
عن ذلك ١٣ ع ٤٤ قوله ان احتكاك ليلة قال الكرماني فيه انه لا يشرط الصوم لعدم الاحتكاك  
انما لان الليل ليس طرفا للصوم فلو كان شرطا لآمره النبي صلى الله عليه وسلم به ويدر عليه بان في رواية شعبة عن يزيد بن  
عنه مسلم لو ابدل ليلة وقد جمع ابن جابر وغيره بين الروايتين بان نذر احتكاك يوم وليلة فمن المطلق ليلة  
لو ابدلها ما دون المطلق لو ابدل ليلة على انه ويدر الامر بالصوم في رواية عروبن دينار عن ابن عمر بن الخطاب رواه النسائي  
ع قال الشيخ في الصغائر استدلاله الثاني واهم في رواية ان الصوم ليس بشرط للاحتكاك ثم اجاب نحو ما  
مر من العيني وقال ومنه في حقيقته وماك الصوم شرط في الاحتكاك مطلقا واجبا كان او نفلا وهذه رواية الحسن  
عن ابي حنيفة لم يثبت فانه لا الاحتكاك الا بصوم ولو اداؤا و انتفى تخلفا قال علي القاري في الرقعة  
اما في رواية الاصم وهو قول محمد بن قيس انه ظاهر الرواية عن العلماء الثلاثة فليس بشرط لان جنى الفعل على  
المساحة ويحمل عليه ما ورد ليس على المكلف صوم الا ان يجعل على نفسه بذات النبي ١٤ قوله فاذا  
بذلك قال علي القاري الامر للندب ان كان نذره قبل الاسلام قال الطبري دل الحديث على ان نذر الجاهلية  
اذا كان موافقا لحكم الاسلام وجب الوفاء به وقال ابن الملك اي بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة  
لا يصح نذره انتهى كلام علي في الرقعة شرح المشكوة ١٥ قوله اعزب لغيره بكسر اللام المعجمة وبالمد  
وهو اليتم من وبراء صوف وهو على عمومين او ثلثة ويجمع على النغمة قوله فيصلي الصبح ثم يدره استدلاله على ان  
مبدأ الاحتكاك من قول النابغة و به قال الاذاري والنوري والليث في اهد قوله و ذبيت الائمة اللابسة  
والنخعي ان ان يدخل قبيل الغروب اذا ادا احتكاك عشر او ثلثة ولو ادا الحديث على انه دخل من اول الليل  
ولكن انما يحتمل بنفسه في المكان الذي اذ نذر فيه صلاة الصبح ١٦ فتح معني طبري ١٧ قوله اكرهون بهن  
الهنزة لا استفهام الانكاري والبر هو الطاعة وترون بفتح الحلو من الراي و بلفظ الجمل يعني تظنون انكم

باب امتكان النساء الى الواليعثمان محمد بن الفضل السدوسي حماد بن زيد بن درهم الازدي يميني  
هو ابن سعيد الانصاري عمرة هي الانصارية تقدمت آنفا باب الابعية في المسجد عبد الله بن  
يوسف التميمي مالك الامام واليا قون معنوا في الاسناد السابق باب بل يخرج المعتكف بالويلات  
الحكم بن نافع الحمصي شيخ هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري هو ابن شباب علي بن حسين بن علي بن زين  
العابد بن باب الامكان ابو عبد الله بن ميمر الروزي يارون بن اسمعيل هو ابو الحسن البصري  
علي بن المبارك السائي البصري يميني بن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصر ايما ١٢

**حل اللغات** الجناء بالكسر ولد سوا الفم من ذر او صوف وهو يكون على غودين او ثلثة  
 مرون تظنون تقوون على رسدكما اى لى يستكما.  
 قوله فصل الصبح

تريد خله في بعض روايات هذا الحديث الصحيح كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه وظاهرة ان المعتكف يشترع في الاعتكاف بعد صلاة الصبح بذهب الجمهور انه يشترع فيه من الليل العاشر والعشرين وقد اخذ بظاهر الحديث قوم الا انه محمولة على انه يشترع من صبح العاشر والعشرين فلذا اورد عليه الجمهور بان العلم بان الله عليه كان يعتكف العشر والاخر وكان يحث اصحابه على اعتكاف العشر وعدد العشر عند الليالي فيدخل فيها الليلة الاولى والا يتقدم هذا العدد اصلا وايضا من اعظم ما يطلب بالاعتكاف والعشر الا واخر ذلك ليلة القدر كما يدل عليه تنبيه الاحاديث وهي قد تكون ليلة العاشر والعشرين كما يفيد حديث ابي سعيد فينبغي له ان يكون معتكفا فيها لان يعتكف بعدها قال الامام النووي في الجواب عن الحديث تأويله انه حقل للمعتكف وانقطع فيه وتغلب بنفسه بعد صلاة الصبح لان ذلك وقت ابتداء الاعتكاف بل كان قبل المغرب معتكفا لاثبات في جملة المسجد فلما صلى الصبح انقضاء وردة العاقل بن حجر بانه مشكل على منعه الخروج عن العبادة بعد الدخول فيها قلت والا قرب انه ما ترك الا قبل الشروع اذ يستعبد الترتيب بعد الشروع لادنى مصلحة سيما على قول من لا يجوز الخروج بعد الشروع فهذا التأويل مشكل على قوله وفي هذا التأويل اشكال اخر وهو ان قولها كان اذا اراد ان يعتكف يعطى انه كان يدخل المعتكف حين يريد الاعتكاف لانه يدخل فيه بعد ما شرع في الاعتكاف من الليل وايضا للتأكد من لفظ الحديث انه بيان للقيمة الشروع في الاعتكاف فلو فرض انه شرع في الاعتكاف من الليل الا انه دخل المعتكف وقت الصبح لم يكن الحديث بيا نا للقيمة الشروع ثم لا زوم هذا التأويل بان يكون السنة للمعتكف ان لم يلبث اول ليلة في المسجد ولا يدخل في المعتكف فلما يدخل فيه من



السما فطربنا فولد ببعثه بالحق لقد هاجت السماء من اخير ذلك اليوم وكان المسجيد عريشا فلقد رأيت على انفه وارتبته  
 اثر الماء والطين باب الاعتكاف في شوال <sup>٢٠٢١</sup> حدثنا محمد بن انا محمد بن فضيل بن غزوان عن يحيى بن سعيد عن عمرو بنت  
 عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان فاذا صلى الغداة حل مكانه الذي اعتكف  
 فيه قال فاستاذنته عائشة ان تعتكف فاذن لها فضربت فيه قبة فسمعت بها حفصة فضربت قبة وسمعت زينب بها  
 فضربت قبة اخرى فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغداة ابصر اربعة قباب  
 فقال ههنا خبر خبرهن فقال ما حملهن على هذا انزعوا فلا اراها فنزعت فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في اخير العشر  
 من شوال باب <sup>٢٠٢٢</sup> من لم يركب على المعتكف صوما حدثنا اسمعيل بن عبد الله عن اخيه عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن  
 نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر بن الخطاب انه قال يا رسول الله اني تدرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال له  
 النبي صلى الله عليه وسلم اوف بندرك فاعتكف ليلة باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف في المسجد الحرام قال اراه قال ليلة فقال له رسول الله  
 عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان عمر نذر في الجاهلية ان يعتكف في المسجد الحرام قال اراه قال ليلة فقال له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اوف بندرك باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان حدثنا عبد الله بن ابي شيبه ثنا ابو بكر عن ابي  
 حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان عشرة ايام فلما كان العام الذي قبض فيه  
 اعتكف عشرين ايام من الادان يعتكف ثم يبلله ان يخرج حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن ثنا عبد الله اننا لوزاعى ثنى  
 يحيى بن سعيد حدثني عمرو بنت عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ان يعتكف العشر الاواخر من  
 رمضان فاستاذنته عائشة فاذن لها وسالت حفصة عائشة ان تستاذن لها ففعلت فلما رأت ذلك زينب بنت جحش امرت  
 ببناء فنيي لها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى انصرف الى بناء فبصر ياد بنية فقال ما هذا قالوا بناء عائشة وحفصة  
 وزينب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البواذن بهذا ما انا بعتكف فرجع فلما افطر اعتكف عشرة ايام من شوال باب المعتكف يدخل  
 رأسه البيت للغسل حدثنا عبد الله بن محمد ثنا هشام بن يوسف اننا لم نر عن الزهري عن عروة عن عائشة انها كانت ترحل  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف في المسجد وهي في حجرها يئسها رأسه

٢٠٢٣ هو ابن سلام واذا دخل الغد من لم ير عليه صوما اذا اعتكف له من لم ير عليه اذا اعتكف صوما باب اذا اعتكف من لم ير عليه صوما قال  
 يوقا قال انا ثنا ابنة فابصر لانيه

كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فافرا ما لم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين ويحصل  
 تعدد هذه القصة بتعدد السبب فيكون مرة بسبب ترك الاعتكاف بعد السفر ومرة بسبب عرق القران  
 مرتين واما ما نقله الحديث للزوجة فان الظاهر انهما روايتان فيعتكف في العشر الاوسط  
 او ان حمل المطلق في هذه الرواية على المقيد في الروايات الاخرى ١٢ فتح الباري ١١٠٠ قوله يئسها  
 رأسه ايئسها ايئسها وكان باب الحجرة الى المسجد وكانت عائشة تعتكف في حجرها من وراء العتبة ولقد روى رسول الله  
 صلعم في المسجد خارج الحجرة فيسئل اليها امك ع

اسماء الرجال

باب الاعتكاف في شوال محمد بن ابي سلام البجلي عن محمد بن فضيل بن غزوان الكوفي عن  
 ابن سعيد الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية باب من لم ير على المعتكف صوما اسمعيل بن  
 عبد الله بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد بن عبد الله سليمان بن ابي بلال التيمي عن عبيد الله بن عمر بن  
 حفص بن عاصم بن عمناف عن مولى ابن عمر بن عبد الله المدني باب اذا نذر في الجاهلية يعتكف بن اسمعيل  
 الباري القرشي الكوفي ابو اسامة بن محمد بن اسامة التيمي عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن مولى ابن عمر  
 تقدم باب الاعتكاف في العشر الاوسط عبد الله بن ابي شيبه الكوفي ابو بكر هو ابن عياش المقرئ  
 ابني معين ثمان بن عاصم ابني صالح فكانوا اسان الزيات باب من اراد ان يعتكف في المسجد  
 هو ابن المهاجر الرواسي الا وراعي عبد الرحمن بن عمرو يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة بن ابي الانصارية باب  
 المعتكف الا عبد الله بن محمد السدي الجعفي هشام بن يوسف الصنعاني عن عمر بن راشد الازدي  
 البصري الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب عروة هو ابن الزبير بن العوام ر

حل اللغات

قَاب بكسر القاف جمع قبة ١٣

ع كانه اشار بذلك الى ان الاعتكاف لا يخص بالعشر الاخير وان كان في الغد ١٣ ف ٤

١٤ قوله كان المسجد عريشا اي مظللا بغير دوحه مما يستظل به يريدان  
 لم يكن سقف بكن من المطر ١٢ ذكره قوله واريد به هو اما من باب العطف الكثير ولما ان يراوا ان  
 الوسط وبالاربعه الطرف ١٢ قوله في كل رمضان بالتحسين لانه كثر فالت العلية منه فصرف ١٢  
 قطلاني ١٤ قوله فاذا صلى الغداة حل بالحل الممل من الحل وهو الزول وهو رواية في كشيته  
 وعنده غيره دخل من الدخول وكان هو الموضع الى من المسجد الذي فصر من الاعتكاف وهو موضع خيمته  
 كذا في عمدة القاري شرح البخاري للعامة العيني ١٥ قوله فضربت فيه قبة هي من الخيام بيت صغير  
 وهي من بيوت العرب ١٢ مجمع ١٦ قوله اربع قباب بكسر القاف جمع قبة واحدة منار رسول الله صلعم  
 وظلاله لعلنا نشهد ونعترف وزينب بنت جحش على ان الاعتكاف شرط له المسجد لئلا يقع في المسجد شرطا  
 ما وقع ما ذكر من الاذن والمنع قال الشيخ في اللغات وجوز التفسير للنساء في مسجد البيت وهو قول قد علم  
 لاشافعي ونقل من بعض اصحابنا ان الاعتكاف المرأة في المسجد زوجة ما تزوج قال الامام احمد ١٢ قوله  
 ما حملن ما نافيته وابلها على حمل او ما استنفاية والبرهنة الاستدلال مرفوع على ما نهى وجوزوه  
 تقدمه ابله كان او ما صل ١٢ ع ١٥ قوله في آخر العشر من شوال وفي رواية اخرى حتى اعتكف  
 في العشر الاول من شوال والمجمع بين الروايتين هو ان المراد بقوله آخر العشر من شوال انتهاء الاعتكاف ١٣ فتح الباري  
 يعني قوله باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف اي في بيان قول من لم ير على الشخص صوما اذا اعتكف  
 وهو منصوب لانه مفعول الرؤية يعني لم يشترط العموم لصحة الاعتكاف قال العيني ومرا الكلام فيمن قريب  
 في ص ١٣ ١٣ ١٤ قوله اعتكف عشرين قيل السبب في ذلك انه صلعم علم بانقضاء اجله فاراد ان  
 يستكثر من اعمال الخير ليعتقن لانه الاجتهاد في العمل اذا بلغوا أقصى العمر يلقوا الله على خير اعمالهم وقيل السبب  
 فيه ان جبريل كان يباركه بالقرآن فلما كان العام الذي قبض فيه عاده به مرتين فلذلك اعتكف قدما كان  
 يعتكف مرتين وقال ابن العربي يمتثل ان يكون سبب ذلك انه لما ترك الاعتكاف في العشر الاخير بسبب  
 ما وقع من ازواجه واعتكف بولده عشر من شوال اعتكف في العام الذي يليه عشرين ليتحقق قضاء العشر في  
 رمضان انتهى واقرى من ذلك انه اعتكف في ذلك العام عشرين لانه كان في العام الذي قبله سافرا وويل  
 لذلك ما أخرجه النسائي واللفظ له والبراد وودود محمد بن جابر وغيره من حديث ابي بن كعب ان النبي صلعم



# کتابُ البیوع

وقول الله تعالى <sup>٢</sup> لا يشين <sup>٢</sup> ق- عسذ السفق فانظر <sup>٣</sup> قال قيل بقاء او نواة من ذهب

## حل اللغات

عنه مثلثة ويحرك وگتف و دبل و ابل شئ يتخذ من المنخفض الغنى ١٢ ق.

(كتاب البوع) (قوله كان يشغلهم صفق بالاسواق) الظاهر ان كان فيه ضمير الشأن والمجمله بعده خبره وقيل صفق اسر كان وجهه يشغلهم خبره على قول من يجوز تقدير الخبر في مثله بعد دخول الناسخ والله تعالى اعلم (قوله فانسيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك من شيء) قيل يفيد تخصيص عدم النسيان بهذه المقالة فقط ورواية باب العلم تفيد عدم نسيان شيء بعد ذلك ولا يخفى انه مبني على ان من في قوله من مقالة بآنيته وهو بيان لشيء مقدم عليه ويمكن ان تجعل من ابتداء آية لا تبدأ المقالة في الزمان والمقالة مصدر رحنتن وحنتن يكون مفاد هذه الرواية العمى كفاد رواية باب العلم والله تعالى اعلم اهـ سدي

[illegible]

كان قد عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابى ولد على فراشه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد بن زمعة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجبتى لمارى من شبهه بعتبة فما راها حتى لقي الله عز وجل حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه اخبرني عبد الله بن ابي السقر عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المغراض فقال اذا اصاب بحد فكل واذا اصاب بعرضه فقتل فلا تأكل فانه وقيد قلت يا رسول الله ارسل كلبى واسمى فاجد معة على الصيد كلبا اخر لم اسم عليه ولا ادرى ايتهما اخذ قال لا تأكل انما سميت على كلبك ولم تسم على الاخر يا ب ك ما يتبره من الشبهات حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن منصور عن طلحة عن انس قال قال مرس النبي صلى الله عليه وسلم بقره مسقوطة فقال لولا ان تكون صدقة لا كلمتها وقال همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وجد تمره ساقة على فراشي يا ب من لم ير الوساوس ونحوها من الشبهات حدثنا ابو نعيم ثنا ابن عيينة عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يجد في الصلوة شيئا يقطع الصلوة قال (حتى يسمع صوتا او يجد ريحا) وقال ابن ابي حفصة عن الزهري لا وضوء الا فيما وجدت الريح او سمعت الصوت حدثنا احمد بن محمد بن حنبل ثنا عبد الرحمن بن الطفاوي ثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان قوما قالوا يا رسول الله ان قوما يأتوننا بالبحر ولا ندرى اذكر ولا اسم الله عليه ام لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سموا الله عليه وكوه يا ب قول الله واذا راوا تجارة اولوها انفسوا اليها حدثنا طلق بن عثام ثنا زائدة عن حصين عن سالم حدثني جابر قال بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبلت من الشام غير تحمل طعنا قال فتفتوا اليها حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثني عشر رجلا فنزلت واذا راوا تجارة اولوها انفسوا اليها يا ب من لم يبال من حيث كسب البال حدثنا ادم ثنا ابن ابي ذئب ثنا سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قل يا ايها الناس زمان لا يبالي المرء بما اخذ منه امن الحلال ام من المحرام يا ب التجارة في البر وغيره وقول الله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان القوم يتبايعون ويتجارون ولكنهم اذا تاهم حق من حقوق الله رسول الله رسول الله ما يكره مسقوطة الوسواس المشبهات المشبهات حدثني سموا الله عليه وكوه يا ب واذا راوا اذا قبلت اثنا عشر في البر

رسول الله رسول الله ما يكره مسقوطة الوسواس المشبهات المشبهات حدثني سموا الله عليه وكوه يا ب واذا راوا اذا قبلت اثنا عشر في البر

له قوله هو ك. اختلف في معناه على قولين احدى معناه هو انك قضاء من صلح جملته بالا استحقاق والاش في هو ك عهدك ما بين وليدة زمعة وكل امرئ تدرك غير سيدها فولد ما عهد لم يقر زمعة ولا شهد عليه قال ابن جرير قال الطحاوي معنى هو ك اي بيدك ك ملكك ك ملكك منع من غيرك ك ابقال للمنفقة في اللقطة هي ك اي بيدك تدفع عنها حتى يا تيسا صجسا ولا يجوز ان يضاف الى الرسول انه جعل اينا لا معة وامرأة ان تجتنب منه قيل في نظر لان في رواية البخاري في المغازي هو ك هو انك قلت في مسند احمد ومن الناس من ليس ك باخ فان قلت اعل هذه الزيادة البهيمية والمندري والمندري قلت انما ك استدر ك ما صح اسنادها هذا ذكره العيني ١٢ قوله يا عبد بن زمعة يجوز فعلى النعت ونصه على الموضع ويجوز في غير موضع من الحديث والاصل وفخر ابا عاصم ابن ١٢ ع قوله ولما بر الحرام الى الحلية ولا حلال في الولد وعادتهم ان يقولوا لا يجوز بدون ليس لا الهوان فيقول المراد بالجرم بالحجارة وهو ضعيف لانه ليس كل زمان يجرم وانما المجرم هو المحسن ولا لا يلزم من جرم نفي الولد عنه والحديث ورد في غير موضع قاله الكرماني وذكر في العيني ١٢ قوله انجني من قال العيني اشكل معناه قدر ما على العلل قد سب كثر العلل بان الحرام لا يجرم الحلال وان الزنا لا يجرم في التزويج وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان قوله كان ذلك من على وجه الاختيار والتميز فان الرجل ان يقع امره من رواية اخيهما هذا قول الشافعي وقالت طائفة كان ذلك من قطع الذرية بعد حكمها بالظاهر وكذا حكم بكين حكم ظاهرا هو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من اجل الشبهة انتهى وهذا هو على التزويج ١٢ قوله وقيد فيقول بمعنى الموقوف بالزوال المعجزة وهو الموقوف بالخشف وقيل هو الذي يقبل بغير محرم من عصى او جمل وغيره ١٢ ع قوله حتى يسمع صوتا او يجد ريحا قال في معناه حتى يتيقن الحدث قال العيني والاصل في هذا الباب ان الوسواس لا يدخل في حكم الشبهات المأمورة باقتناء القول صلح من الشبهة ولا معنى عما حدثت به انفسا ما لم تعمل او تعلم به فالوسوسة ملقاة لا حكم لها لم تستقر وثبت ١٢ قوله سموا الله عليه وكوه يا ب ابن الجوزي ليس المراد يعني انه يجرى في عالم غير عالم ولكن لان التسمية على الطعام سنة قال في النسخ وهو اصل في تحيين النظم بالمسلم وان امور تامة على السك لا يساوي ذلك العصر ١٢ قوله يا ب قول الله واذا راوا تجارة اولوها انفسوا اليها في اول كتاب البيوع في ص ٣٩٤ وقد مر الكلام هناك وكان قصده من مادتها هنا اشارة بان التجارة وان كانت في نفسها مأمورة باقتناء كونها من مكاسب الحلال فانما قد تزداد اذا قدمت على ما يجب تقديمها عليها ١٢ ع قوله يا ب من الحلال ام من المحرام. وجه الدم من جهة التسوية بين الامرين والنافع المال من الحلال

قوله لا يبالى المرء ما اخذ منه الظاهر ان ضميره منه لما فلا يحسن ان يقدر قوله امن الحلال اي اخذه من الحلال اذا الظاهر اعتبار التردد في الماخوذ منه اهو حلال ام هو حرام لا هو مأخوذ من حلال ام هو مأخوذ من حرام وانما يحسن هذا التردد في الماخوذ فالظاهر ان يقال المعنى اهو من جنس الحلال ام هو من جنس الحرام او يقال اخذ من الحلال ام من الحرام فتأمل (باب التجارة في البر) ففتح فتشيد يد هو مقابل البحر وذكر فيه قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ان الله ان ترفع وهي للساجد والتسبيح فيها يكون في البر لا البحر وذكر فيه حديث الصراف اذهب بيع يكون عادة في البر وقيل من يركب لاجله البحر والله تعالى اعلم اه سندي





اخبرني احترف وكان وقال همام <sup>٢</sup>سبحه <sup>١</sup>نهل رسول الله <sup>٤</sup>يديه <sup>٥</sup>بده <sup>٦</sup>يديه

الا ان يحمل على انه كان يعطى المال لمن يتجرعه ويحمل رحمه للمسلمين انتهى ١٣ **هـ** قوله فكان فيه من غير  
 لسان وذكر يكون لمظن الضائع استحواذا وارادة الاستمرار والادعاء جمع رديع الارح العلم اى اتقن وكلاهما يعنون  
 فينتعرون ويجهزون الجعة فيفوح تلك الروائح عنهم فقبل لم لو انقلبت وجواب مفذوف اى انه حسب عنكم  
 تلك الروائح المكرهه ١٢ ع **هـ** قوله غير اذ كان فيه ايصال النفع الى الكاسب والى غيره والسلامة  
 عن المطالبة المؤدية الى الفضول وكسر النفس والتعفف عن ذل السؤال ١٣ ع **هـ** قوله باب  
 السؤلة وهو من الصعب ١٢ ع وفي الفقه السؤلة والسامعة متقاربان بالمعنى والمراد بالسامعة ترك الضائجة  
 ونحوها لا المواكسة في ذلك انتهى ١٣

**اسماء الرجال** باب شرى ابى مسلم معلى بن اسد ابو اسيمم البصرى عبد الواحد بن زياد البصرى الاعشى  
 سليمان بن مران الكوفي الاسود بن يزيد هو خال ابراهيم قسطلاني باب كسب الثمن وعمل الاجل  
 ابن عبد الله الدائسى ابن وهب هو عبد الله المصري يونس بن يزيد الدائسى ابن شهاب محمد بن مسلم  
 الزهري عروة بن الزبير بن العوام محمد هو ابن اسفلج المؤلف قال الكرماني قال القاضي لعلة محمد بن  
 يحيى الذي قال العيني وكذا قال الحاكم جزم به عبد الله بن يزيد هو المقرئ مولى ابن عمر بن الخطاب  
 القرشي العدوي شيخ المؤلف سعيد هو ابن ابي الربيع المصري ابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن بن عروة  
 ابن الزبير عروة تقدم ايشام يروي عن ابيه عروة المذكور ابراهيم بن موسى بن يزيد النخعي الفراء الرازي  
 عيسى بن يونس السمراني ثور بن يزيد الكلاعي النخعي خالد بن معدان الكلاعي وكان يسبح في اليوم  
 اربعين الف تسبيحة المقدم بن سعد يركب الكندى يحيى بن موسى بن عبد الله البجلي المشهور بخت عبد الرزاق  
 بن همام بن نافع البصري الصنعاني معمر هو ابن راشد الاذرى همام بن منبه بن كامل الصنعاني يحيى بن  
 بكير هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث بن سعد الامام عتيق هو ابن خالد الدائلي وكيع هو ابن الجراح  
 الرواسي كوفي ايشام بن عروة تقدم باب السؤلة والسامعة الزمعي بن عياش الدائلي النخعي ابو عثمان  
 محمد بن مطرف المدني نزيل عسقلان محمد بن الكندي بن عبد الله بن البربر النخعي المدني حل اللغات  
 ايضا في اشرة اى يؤخر في بقية عمره الادالة بالكرة الالية وما ذاب من الشحم او كل ما يؤخر من بين اللسان  
 او الالاسم الجاد على المرقمة السنفطة بفتح السين المملة وكسر النون ففتح في الفاء المجمة متفجرة الراضة من طول  
 الملك الخفة الكسب ادواج جمع رديع **ع** بعم الهلة وسكون الزاي حزمث الشيء شدة دمه ما كونه

(قوله ولقد سمعته يقول ما أسمى عند آل محمد صلى الله عليه وسلم صاع برأيه) قال الكرماني وغيره هو من كلام قتادة والضمير في سمعته لانس ووردة العاقظ بأنه خلاف الظاهر فلا يصار إليه بلا دليل والظاهر أنه من كلام انس والضمير في سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم ووردة العيني بأنه لا يحسن نسبة ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما فيه من اظهار الشكوى قلت يمكن ان يقوله صلى الله عليه وسلم ترغيباً لامته في الزهد في الدنيا وقولا على المولى كما كان هو صلى الله عليه وسلم كذلك والله تعالى اعلم - ثم رأيت الحديث في سنن ابن ماجة عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أزل والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر وهذا صريح في المطلوب. وقال صاحب رواية ابن ماجة اسناداً صحيحاً رجاله ثقات وزاد ابن حبان في صحيحه من طريق ابان الطائري عن قتادة به ثم ذكر ابن ماجة بسنداً صحيحه صاحب الرواية عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصبح في آل محمد إلا مد من طعام أو ما أصبح في آل محمد من طعام

**قوله في عفاف جملته في محل النسب على الحال وهو يفتح العين**  
**الكسب** على ما لا يحل قال ابن جرير اشارة بهذا القدر لما اخرج الرزدي وابن ماجة وابن جابر مرفوعا من طلب حقا  
 فليطبع في عفاف واث او غير واث انتهى ١٢ **قوله** دم الشرب لا يراه الدعار ويحمل البز قوله سميا  
 بسكون اليم الجواد والمسال ١٣ ع **قوله** واذا اقتضى اي طلب قضاء حق بسوالة ١٤ ف -  
**قوله** من انظر مومرا اختلجوا في مد المومر قال الشوري وابن المبارك واحمد واسم من فنه حسون  
 ودها وقبيلتها من الذر سب فهو مومر وقال الشافعي قد يكون الشخص بالدم غنيا بكسبه وقد يكون فقيرا بالالف  
 مع ضعف في نفسه وكثرة عياله وعند صاحبنا على ما ذكره صاحب المسبوط والميط الغني على ثلث مراتب الاولى  
 الشفي الذي يتعلق به وجوب الزكاة والثانية الغني الذي يتعلق به وجوب صدقة العفو والاشية وحرمان الزكاة  
 وهو ان يملك ما يفضل عن حوائج العيلة ما يبلغ قيمة ما نسي درهم مثل دور لا يسكنه وحوايت يومر با ونحو  
 ذلك والثالثة في الغني غني حرمة اسوال قيل ما قيمة حسون ودها وقال عامر العلماء من ملك قوت يوم  
 وما يستبره غيرة يحرم عليه السوال وكذا الغني القوي المكسب يحرم عليه السوال قال العيني ١٥ **قوله** ان  
 ينظر او يتجاذز واث المومر هو رواية الى ذر النسبي في المطابقة والتجاذز المسامحة في الاختصار والاستيفاء  
 ١٦ ع **قوله** يد بين الناس قال في القاموس واينته اقرضته واقرضني انتهى قال في المغني وفي  
 السائل ان رجلا يبيع فير اقطا وكان يد بين الناس **قوله** تجاذز واث النسبي فيقول رسول الله فذا يبروا  
 ترك ما عسرو تجاذز واث فل في لغة التجاذز النظر والوضعية ومن القاموس انتهى وفيه المطابقة ١٧ ع  
**قوله** اذا بين اليعان بفتح الهمزة وتشديد التحيية اي البائع والمشتري فوكره ولم يكتما اي ما فيه من عيب وقوله  
 وفيما من باب عطف العام على الخاص وجواب اذا محذوف تقديره اذا بينا ما فيه ولم يكتما بلوركا لهما  
 فيه كما في حديث الباب وقال ابن بطال اصل هذا الباب ان لصيغة السلم واجبة ١٨ ع **قوله** في بيع  
 السلم المسلم منصوب على انه مصدر من فخر فلان معنى البيع والشراء اشتقابه بان يجوز الرفع على كونه خبر  
 المبتدأ المحذوف اي هو بفتح الم سلم والسلم الثاني منصوب لوقوع فعل البيع عليه فان قلت في بعض الروايات  
 بدأ المشتري العدا بن خالد بن رسول الله الا قلت رواية البخاري هي المشهورة ١٩ ع **قوله**  
 لا اداء اي لا يجب ولا حشمة بكسر الهمزة المعجمة وسكون الهمزة وانه بعد رقيق لانه من قوم لا يحل  
 سبيهم ولا غلظة اي ولا تجوز وقيل المراد الباقي كذا في العيني والفتح ٢٠ ع **قوله** ان بعض النخاسين بفتح  
 النون وتشديد النجمة وكسر النخاس وهو الدلال في الدواب ٢١ ع **قوله** القاري **قوله** في  
 آرى بفتح الهمزة الممدودة وكسر الراء وتشديد التحيية هو مريط الدابة وقيل معلقها ورواه ابن اليناري وقيل  
 هو جبل يرف في الارض وبرزخه يشبه الدابة والمعنى ان النخاسين كانوا يسمون مرابطا باسماء الجبال وليدوا  
 على المشتري بقولهم ذاك ليو هو انهم محبوب من خراسان وسجستان فيعرض عبيدا للمشتري ويلغون انها قربيرة  
 بالجب ٢٢ ع **قوله** ما لم يتفرقا اختلجوا في معناه فذهب جمع الى ان معناه التفرق بالابدين فاجابوا  
 لما خيرا بالجلس وقاوا سها بالتيابان وهما المتجانسان لان البيع من الاسماء المشتقة من افعال الفاعلين  
 وهي لا يقع في الحقيقة الا بعد حصول الفعل منهم وليس بعد العقد تفرق الا بالتميز بالابدين وذهب آخرون الى  
 انها اذا تعادلت مع البيع ولا خيرا لانه ان شرطه قالوا المراد ما تفرق التفرق بالاقوال ونظيره قوله تعالى وان

معه قَالَ عزوجل **وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** **إِلَى قَوْلِهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** **لَقَوْلِهِ**

اسماء الرجال باب ما يحكى الكذب الخ  
بدل بن ابراهيم بن عبد البر بن موسى الواسطي شعبة هو ابن الحاج العنكي قتادة بن عامر السدي  
ابا القليل هو صالح بن ابي مريم الضبي باب قال الله تعالى الز آدم بن ابي ياس العسقلاني  
ابن ابي ذهاب محمد بن عبد الرحمن القرشي سعيد هو ابن كيسان المقبري باب اكل الربا الخ محمد بن  
بشار العمري البصري فخره هو محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج تقدم مفسوره هو ابن المعتز الكوفي  
ابي الغضمي مسلم بن مبيع الكوفي مسروق هو ابن الاعمدة الكوفي جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله  
الازدي ابو النصر البصري والد وهب الجرجاني عمران العطاردي سمرة بن جندب بن بلال الفزاري عليف  
الانصار باب موكل الربوا الخ ابو الوليد بن شام بن عبد الملك الطياسي شعبة بن الحجاج العنكي عون بن  
ابي حيفة يروى عن ابيه ابي حيفة وهب بن عبد الله باب يحكى الله الربوا الخ  
ذروا انركوا الواشمة من الوشم وهو ان يلصق الجلد بآفة ثم ينشئ كمل ويصل لينترق اثره او ينخر  
يحكى من المحمود هو الباطل.

**له** قوله الغلام لقصاب بالبر  
 لا مفسدة للغلام قال القريبى الغلام هو الجوزاء والقصاب على قياس قوله عطارد وقار الذى يبيع ذلك فعلى هذا  
 تحصل المطابقة ولكن فى عرف الناس الغلام من يبيع اللحم والجوزاء من يبيع الجوزاء ويخبره والقصاب من يبيع  
 الغنم **١٢** ع **له** قوله غاس غسسته اى احد غسسته وقال الداودى جائز ان يقول غاس غسسته وغاس  
 الرابعه ومن الملبس انما صنع طعام غسسته لعل ان اتى سينع من اصحابه غيره **١٣** ع **له** قوله لا تأكلوا الربوا  
 اصنافا مضاعفة كالوفاء فى الجباية او امل اجل الدين لمان يقضى وامان يربى فان قضاه والاذا وفى المدة  
 وزاده الاخرى القدر وهكذا كل عام **١٤** ع **له** قوله لا يابى المرء بما اخذ فيه المتناسبة لآية من حيث  
 ان اكل الربا لا يابى من اكل الاضغاث المضاعفة بل هى من الحلال ام من الحرام **١٥** ع **له** قوله  
 لما نزلت آية البقرة من مضاعفة لآية التى هى مثل الترجمة من حيث ان آيات الربوا التى فى آخر سورة البقرة  
 بيئته لحاكمه **١٦** ع **له** قوله ثم حرم تجارة فى الخمر قال يافى تحريم الخمر فى سورة المائدة وهى نزلت  
 قبل آية الربوا بعدة طويلة فيحمل ان يكون هذا متاخرا عن تحريمها ويحمل ان اخبر تحريم ابتجاءه ميث حرم الخمر ثم  
 مرة اخرى بعد نزول آية الربوا بالغة فى اشاعتها **١٧** ع **له** قوله على وسط النهر بالواو ويرى على وسط  
 النهر بالواو فعلى الرواية الاولى الواو للعلم ولكن فيه المبتدأ مذكوف تقديره وهو على وسط النهر .....  
 وعلى الرواية الثانية تكون على متعلقة بقوله قائم ولا يجوز ان يكون قوله وعلى وسط النهر مخبر مقدم على المبتدأ  
 وهو قوله رمل بين يديه مجادة لان الرمل الذى بين يديه مجادة هو على وسط النهر لا على وسطه كما تقدم فى كتاب  
 الجنائز كذا فى العينى والمكرامى ومرو الحديث مطولاً مع بيانه فى آخر الجنازة فى **١٨** ع **له** قوله يقول الله  
 يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الحذيق لكذا وقع فى جميع الروايات ووقع عند الداودى اى قوله لا تظلمون ولا تظلمون  
 وفسرها لا تظلمون باخذ الزيادة ولا تظلمون بان تجبس رؤس اموالكم **١٩** ع **له** قوله هذه آخر آية نزلت  
 قال ابن التين عن الداودى عن ابن عباس آخر آية نزلت واتقوا ليرجعون فيه الى الله قال فاما يكون ذلك  
 من الرواة تقر بها منها وغير ذلك انتهى واجيب بان ليس بوجه بل باتان الآيتان نزلت جمل واحدة فصح  
 ان يقال بكل منهما آخر آية كذا فى العينى قال فى الفتح وكان الجنادى اداد بذلك هذا اثر عن ابن عباس تفسير قول  
 عائشة لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة انتهى **٢٠** ع **له** قوله من الكلب فيه اختلاف العلماء  
 فقال الحسن وربيعة ومحمد بن ابي سليمان والاوازمى والشافعى واحمد وداود مالك فى رواية ثمن الكلب حرام  
 وقال عطارد بن ابى الرباح وابراهيم النخعي والبخاري وسفيان ومحمد بن كنانة وسنن من المالكية والكلاب  
 التى تنشق بها يجوز بيعها وبإباحة ائمتنا ومن الى حقيقته ان الكلب العقور لا يجوز بيعه ولا يباع ثم وجاب

وقوله وعلى وسط النهر رجل، ظاهر هذه الرواية وكذا رواية كتاب الجنايز من هذا الصحيح ان الجار والمجرور خبر مقدم ورجل مبتدأ مؤخر والمعنى ان الرجل مشرف على وسط النهر محاذ له وذلك ان يكون المعنى فوق الوسط ويمكن ان يكون هذا الرجل فوق الوسط بحيث يبلغ حجرة الى الساقى في النهر من اى طرف يريد الخروج ويمكن ان الوسط تصحيف وكان الاصل على شط النهر كما هو في صحيح ابى عوانة واما جعل قوله وعلى وسط النهر متعلقا بالرجل الاول بتقدير البتة اى وهو على وسط النهر منقطعا عن الثاني فيبعد جدا بوجه لا تخفى على الناظر والله تعالى اعلم اهـ سدى

الله لا يحب كل كفار أثيم حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال ابن المسيب إن أباه ميرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخلف منقعة للسلعة منقعة للبركة باب ما يكره من الخلف في البيعة حدثنا عمرو بن محمد ثنا هشيم أنا العوام عن إبراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبي أوفى أن رجلاً أقام سلعة وهو في السوق فحلف بالله لقد أعطى بها ما لم يعط ليوقع فيها رجلاً من المسلمين فنزلت إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً الآية باب ما قيل في الصواع وقال طاووس عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يختلي خلاها قال العباس إلا إذا خرفانه لقيهم ويؤتمهم فقال إذا إذا خرفنا حدثنا عبد الله أنا يونس عن ابن شهاب أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره أن علياً قال كانت لي شاة من نصيب من المغم وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني شاة من الخمس فلما أردت أن أبتني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلاً صواعاً من بني قينقاع أن يرتحل معي فأتاني إذا خردت أن أبيعته من الصواعين واستعيز به في وليمة عرسى حدثنا أسحق ثنا خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل لم يجعل لأحد قبلي ولا أحد بعدي وإنما أحلت لي ساعة من نهار لا يختلي خلاها ولا يعصده شجرها ولا يتفر صيدها ولا يلتقط لقطتها إلا لمعرف فقال عباس بن عبد المطلب إلا إذا خرفنا فقال إذا إذا خرفنا فقال عكرمة هل تدري ما ينفر صيدها هو أن تعفيه من الظل وتنزل مكانه قال عبد الوهاب عن خالد لصاعتنا وقبورنا باب ذكر القين والحداد حدثنا محمد بن بشر ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي الضمى عن مسروق عن خباب قال كنت قيناً في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيتُه أنقاضه قال لا أعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا أكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم تبعته قال دعني حتى أموت وأبعث فساوت ما وولدت فأقضيك فنزلت أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال أوتين ما وولدت باب الحياط حدثنا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن أسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول إن حياً طار دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال أنس بن مالك فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك الطعام فقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزاً ومرقاً فيه دبابة وقد يد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدبابة من حوالى القصعة فلم أزل أحب الدبابة من يومئذ باب التساج حدثنا يحيى بن بكير ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم سمعت سبيل ابن سبغ قال جاءت امرأة ببردة قال اتدرون ما البردة فقيل له نعم هي الشملة منسوجة في حاشيتها قالت يا رسول الله اني نسجت هذه بيدي أسوكها فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها فخرج إلينا وأمرها أن تزره فقال رجل من القوم يا رسول الله

الحسين فاستعين ثني حلت حدثني فقال فابعث ١٢ أطلع الخيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً ١٢ يتبع فقال منسوجة

قوله منسوجة للسلعة محتمة للبركة كما يلفظ الاسم للكان للمالعة ويروي كما يلفظ الغافل يعني بعزم الميم وكسر الشا قال القرطبي المحدثون يشهدونها والاول اصوب والمالعة لغة كذا في وقت ع قال الكرماني فان قلت ما وجه تسمي الحديث بالبركة قلت المقصود ان طلب المال بالمعينة مذموم للبركة ما لا واد كان محصلاً لرجال او قصدياً ان المروء من الرابح البركة ١٣ قوله أقام سلعة اي روج يقال قامت السوق اي راجت ونفقت قوله فحلف بالله سلعة لحلف او هو قسم ولقد جابه ١٤ ع قوله لقد أعطى بها اي بدل سلعة اي حلف بان اعطى كذا وكذا وما اخذت وكذب فيه روي سلعة ١٥ ع قوله في الصواع بفتح الصاد على وزن فاعال بالشد بد هو الذي يعمل الصاعغة ويضع الصاد مع صاع والراء بهذه الترجمة والى بعد من اصحاب الصانع التسمية على ان هذه كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم واقره مع العلم بكونه على جواز ما عاده يوضع بالقياس ١٦ ع قوله من بني قينقاع بفتح القافين وسكون التيمية ومن النون وكسر الهمزة وبعثت على الادارة المحي وبفتح على الادارة القبيلة ١٧ ع قوله ذكر القين والحداد قال ابن ديدار اصل القين الحداد ثم صار لكل صانع عند العرب قيناً وقال الزجاج القين الذي يصنع الاسنة والقين اي الصانع الحداد وكان البخاري يعتمد القول الصانع على التخالف بينهما وليس في حديث الباب الا ذكر القين فكان في الحق الحداد في الترجمة ١٨ فتح قوله كنت قيناً اي صانعاً قوله على الخاص بن وائل بالهمزة بعد الالف وذكر ابن الكلبي عن جماعة في الجاهلية انهم كانوا نادوا بقرعة منهم العاص بن وائل وعقبة بن ابي معيط والوليد بن المغيرة والي بن خلف ذكره البصري ١٩ قوله حتى يميتك الله الخ قال الكرماني فان قلت بذا مشرباً به بعد الالف والبعث لا يكره قلت المصنف بعد ما عجز عن كذا قال لا لافواه انتهى قوله اطلع الخيب عن ابن عباس انظر في الصحاح المحفوظون بما هذا علم الخيب حتى في الجنة هو اول قولهم اتخذ عند الرحمن عهداً عن ابن عباس ام قال لا والله والله عن قتادة ام قدم علاصاً في خبره كذا انظر البصري وقال في الحديث ان الحداد لا يعزه مهنته صانعاً اذا كان حداداً ٢٠ قوله باب الخياط هو بفتح الخاء المعجمة وتشديد التيمية وليست بذا لخطا بفتح الهمزة وتشديد النون وهو بيارع الخط وبخطا بفتح المعجمة وتشديد الهمزة وهو بيارع الخط منهم يسمي بن ابي عيسى كان خياطاً ثم صار خطاطاً ٢١ ع قوله فخرنا قال الاسكفيل الخبز الذي يارب الخياط كان من شعير ودار بفتح الهمزة وشد الهمزة وبالمد والفرع والى بفتح اللام لا يفر في الحديث الاجابة الى الدعوة وقد اختلف فيها فمن ادعوا بها ومن قال

حل اللغات السلعة بكسر السين المتاع وما يتجر فيه منقعة اي مذهبة اقام سلعة اي روجها من قولهم قامت السوق اي راجت ونفقت الشايف السنة من الابل الصواع صانع المعلى لا يختلي لا يقطع لا يعضد لا يقطع الصانعة جمع صانع القديدا المملوع المصنوع في الشمس البردة بفتح الهمزة كسر مريم بلسان الاعراب ع بالهمزة والتثنية ١٢ ع المملوع المصنوع في الشمس ١٢



اعيا ناصحي يا رسول الله الحديث انتهى كلام العيني لكن لا ينبغي ان ما وقع به هنا من قوله فقلت لعنم الله ما به بصدق  
ما قاله الكرماني ١٢ **قوله** بوجه. يقع اوله وسكون الملهة وضم الجيم اى يلخصه قال فى الفتح قال العيني به  
جملة وقعت حاله وهو مفاد عجن بالمال الملهة والجيم والنون والجن بكسر الجيم عصى فى رأسه او عوجا بيلتقط  
به الركب ما سقط منه قوله افر اى امتنع حتى لا يتجاوز به رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تزوجت اى اتزوجت  
انتهى ١٣ **قوله** فالكيس الكيس جواب اذا اشتهى بفعل مضمر اى فالكيس وهو بلغ الكاف  
وسكون التحتية وفى آخره سين هملية واختلفوا فى معناه فقال البخارى انه الولد وقال الخطيب هذا مشكل وله  
وجان اما ان يكون مفعول على طلب الولد واستعمال الكيس والرفق فيه اذ كان جارا لولد له اذ ذاك او يكون  
امره بالتعطف والتوقى عند اصحابه اى ان يكون حاضرا فيقدم عليها نظول الغيبة وامتد او العزبة والكيس شدة  
الحفاظ على الشئ وقيل الكيس هنا الجماع وقيل العقل كانه جعل طلب الولد عقلا وقال النووى والمراد  
العقل حمله على ابتغاء الولد ١٤ **قوله** القارى ١٥ **قوله** باوقية. بضم هزرة وشددة ياء وقد يعنى وقية و  
ليست بغاية وكانت قد ياربين ودها كذا فى الجميع وفى الكرماني قال الجوهري الاوقية فى الحديث الرجون  
دها واما ما يتبادر الى الناس اليوم فمى وزن عشرة دراهم وخمسة اسباع درهم انتهى واختلفت الروايات  
بهنا ففى رواية اربعة نحس اواقى واولا اوقية وفى بعضها باوقيتين ودرهم او درهمين وفى بعضها باوقية  
ذهب وفى رواية يارب درهم وناى وفى الاخرى باوقية ولم يقل ذهباً وسبب فعل الحديث بالهنى كذا ذكره العيني  
وبين وجه التوفيق ايضا وكذا ذكره النوسى فى شرح مسلم كتاب البيوع وقال الباقى والمطابقة للترجمة فى  
لفظ الجمل لانه من الدواب انتهى مختصرا قال ابن حجر فى الفتح ليس فى حديث الباب ذكر النحير كذا استدل الى الحاشية  
فى الحكم بالابل لان حديث الباب انما فيه سا ذكر بعير ومثل ولا اختصاص فى الحكم المذكور ببلدة دون دابة فهذا  
وجه الترجمة انتهى ١٦

له قول من طرفه بلغ الملهة وبالمشرب والغاية تخفيف الوحدة الجمة وهي اسم موضع بالجواز قاله الكرماني  
ور الحديث باطل من في كتاب الجحيم مشروحا في ص ١٩٩ ١٢٤ قول فخاصات الخلة اي المذرع وذلك  
ان الله تعالى جعل الجحيم حجارة من بياض علم عظيم من اعلام نبوته صلعم ودليل على صحته رسالة كذا في البني قول تان  
انين الصبي قال في القاسوس ان يات انا وانينا تاوه ١٢ ١٣ قول قال فبكت على ما كانت اي على فسر ارق  
ما كانت ولابد من هذا التقدير ليصح المعنى قاله الكرماني قال البني فان قلت من فاعل قال قلت يمتثل ان  
يكون اهدا رواة الحديث لكن صرح وديع في رواية عن عبد الواهد بن ايمن باذ النبي صلعم اخرجه ابن ابي شيبة واهد  
عنه انتهى وكذا في الفتح ١٢ ١٣ قول باب شري الامام الخوانج بنفسه كذا لا في زر بن غير الكشيته وسقطت  
الترجمة لها في البني وبعثهم شري الخوانج بنفسه اي شري الرجل الخوانج بنفسه وجرعهم ولفظ الخوانج منصوب على  
المفعول به عند ذكر لفظ الامام وعنده سقوط مجرور وبالاضافة وفائدة هذه الترجمة دفع وهم من يتوهم ان تعاطي ذلك  
يقدح في المروءة كذا في فتح الباني ودرمة القادري ١٢ ١٣ قول اشتري النبي صلى الله عليه وسلم هذا التعليق  
وصله البخاري في كتاب البرية وسياق انشاء الله تعالى في قوله واشتري ابن عمر بنفسه هذا التعليق ثبت في رواية الكشيته  
وعده وسياق في موصول بعد باب قوله قال عبد الرحمن بن ابي بكر جلد مشترك الزهر طرف من حديث ياتي موصولا في  
اواخر البصر في باب الشراء والبيع مع الشك في قوله واشتري اي النبي صلعم من جارية ربيعة اذ اطرف من حديث  
موصول في باب الذي يلهيه هذه التعليق تطابق الترجمة بلا خلاف وفائدة تبيان جواز ما شرته الكبير والشرع واليكم  
شري الخوانج بانفسهم وان كان لهم من يكفيهم لا خفاء التوامع والاعتقاد بالنبي صلعم وبين بعده من الصحابة والاتباع  
والصالحين ١٢ ١٣ قول ودهن دعه بهودر الحرب ودمريان الحديث في ص ١٣ ١٤ قول  
واذا اشتري دابة هذا ايضا من جملة الترجمة قوله وجملا لا داخل ترجمته العلم الا ان يقال انا ذكرنا على كل الخصوص كونه  
مذكورا في حديث الباب لان الشراء وقع عليه في ١٢ ١٣ قول فاعطاني جملتي قال في القاسوس ابطأ  
عند اسرع ابطأ اخره انتهى قال البني اجل ذوق الناقصة والجمع جمال واجمال وجمالات وجمال و  
يطلق عليه البزير كما في رواية الجلاء وان جابرا قال بزي يعني بجره من النبي صلعم قوله واعني اي بجره الزباب  
الى مقصده ليعتبه وعجزه عن المشي انتهى كلام البني ١٢ ١٣ قول فقال جابر قال الكرماني جابر ليس  
هو فاعل قال ولا منادى بل هو جبر البتة الحمدوف انتهى قال البني لما قوله ليس هو فاعل قال فصيح و  
اما قوله ولا منادى فيخرج صحيح بل هو منادى تقديره فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر وحذف منه حرف  
النداء وكذا وقع في رواية الطحاوي فقال فادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شاك يا جابر فقال  
سعد يعني رجع بعد قيامه من مجلسه ١٢ ١٣ قوله على ميفه الجمل من الشك في ١٢ ١٣ بعت بئس بئس بئس

أسماء الرجال باب البخاري قتيبة بن سعيد الشافعي عبد العزيز بن أبي حازم غلام بن يحيى بن  
صفوان السلي الكوفي عبد الواحد بن الأثير المكي باب شري الامام الحنابلة بنسبه الخو لو سف بن  
عيسى المروزي ابو موطيعة محمد بن خازم الضرير الراشعي سليمان بن مهران الكوفي ابو التيمم بن زيد بن قيس  
ابن الاسود النخعي الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابو عرواد ابو عبد الرحمن مخضرم ثقف محمد بن بشير العمري  
الهمري الملقب ببندار عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي عبدة الله هو ابن عمرو هبب بن كيسان البونيم  
الاسدي حل اللغات صحبا نفوا اغنيا كتب وعلج بحجة بمذبة الحنفي بكسر الهمزة المعوجة  
١٢٠ قاسوس عه بالنسب فيما بقدر تزوجت وبعجزه رفع بقدر رسته ١٢٠

من رأسها كالصوابع معدة لان يقطع به الركب ما يسقط منه

لى فى البيزان فانطلقت حقى وَلَيْتَ فَقَالَ اُدْعُوْنِى جَابِرًا قُلْتُ اَلَا نَ يَرُدُّ عَلٰى الْجَهْلِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ اَبْغَضُ اِلَىَّ مِنْهُ قَالَ خُذْ جَمَلَكَ  
 وَلَوْ كُنْتُ بِأَبِى الْاَسْوَقِ اَتَى كَانَتْ فِى الْبَاهِلِيَّةِ فِتْيَانٌ يَبِيعُ بِهِنَّ النَّاسُ فِى الْاِسْلَامِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَمْرِو  
 ابْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ عُمَاظٌ وَجَنَّةٌ وَذَوَالِجَا سِوَا قَانِى الْبَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا كَانَ الْاِسْلَامُ تَأْتَمُّوا مِنْ التِّجَارَةِ فِيهَا فَاَنْزَلَ  
 اللَّهُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَذَا بِأَبِى شَرَاءٍ الْاَبْلُ الرِّهِيْمُ وَالْاَجْرِبُ اَلْهَائِمُ الْمَخَالِفُ لِلْقَصْدِ  
 فِى كُلِّ شَيْءٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينٌ قَالَ قَالَ عَمْرُو كَانَ هُنَا رَجُلٌ اِسْمُهُ ثَوَّاسٌ وَكَانَتْ عِنْدَهُ اَبْلٌ هِيْمٌ فَذَهَبَ  
 ابْنُ عَمْرٍو فَاشْتَرَى تِلْكَ الْاَبْلَ مِنْ شَرِيكِ لَهُ فِجَاءً اِلَيْهِ شَرِيكُهُ فَقَالَ بَعْضُ تِلْكَ الْاَبْلِ فَقَالَ مِمَّنْ بَعَثَهَا فَقَالَ مِنْ شَيْخٍ كَذَّابٍ وَكَذَّابٌ  
 فَقَالَ وَيْحَكَ ذَاكَ وَاللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو فِجَاءٌ فَقَالَ اِنْ شَرِيكِي بَاعَكَ اَبْلًا هِيْمًا وَلَمْ يَعْرِفْكَ قَالَ فَاسْتَقَمَهَا فَلَمَّا ذَهَبَ يَسْتَقِمُهَا قَالَ عَمَّا  
 رَضِينَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعَدُّوْا سَمْعَ سَفِينٍ عَنْهُ وَابِى بَيْعِ السَّلَامِ فِى الْفِتْنَةِ وَغَيْرِهَا وَكَرِهَ عَمْرُو  
 ابْنُ حُصَيْنٍ بَيْعَهُ فِى الْفِتْنَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ ابْنِ اَبِي عَمْرٍو عَنْ اَبِي مُحَمَّدٍ  
 مَوْلَى اَبِي قَتَادَةَ عَنْ اَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ فَأَعْطَاهُ يَعْنِى الدَّرْعَ فَبِعْتُ الدَّرْعَ فَابْتَعْتُ  
 بِهِ خُمْرًا فِى بَنِي سَلَمَةَ فَاتَتْهُ اَوَّلُ مَا تَأْتَلْتُهُ فِى الْاِسْلَامِ بِأَبِى فِى الْبَطَارِ وَبَيْعِ الْبَسِكِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اِسْمَاعِيلَ ثَنَا  
 عَبْدُ الْوَاحِدِ ثَنَا ابُو بُرْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ اَبَا بُرْدَةَ عَنْ اَبِي مُوسَى عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ الْجَلِيسِ  
 الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمِثْلِ صَاحِبِ الْبَسِكِ وَكَبِيرِ الْحَدِّ دَلَّيْعِدْ يَكُ مِنْ صَاحِبِ الْبَسِكِ اِمَّا اَنْ تَشْتَرِيَهُ وَامَّا تَجِدُ رِيحَهُ  
 وَكَبِيرِ الْحَدِّ دِيحُوقِ بَيْتِكَ اَوْ ثَوْبِكَ اَوْ تَجِدُ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً بِأَبِى ذَكَرَ الْجَمَامِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ اَنَا مَالِكٌ عَنْ  
 حُمَيْدٍ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَّمْ اَبُو طَيْبَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَامْرَأَةً اَنْ يُخَفِّقُوْا مِنْ خُرَاجِهِ  
 حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا خَالِدٌ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَعْطَى الَّذِى  
 حَجَّمَهُ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُعْطِهِ بِأَبِى التِّجَارَةِ فِيمَا يُكْرَهُ لُبْسُهُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ حَدَّثَنَا اَدَمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا ابُو بَكْرِ بْنِ حَفْصٍ  
 عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ اَبِيهِ قَالَ اَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ حَرِيرٍ اَوْ سِيْرَاءٍ فَرَاها عَلَيْهِ فَقَالَ اَتَى لَمْ اَرْسَلْ  
 بِهَا اِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا اَنَا يَلْبَسُهَا مَنْ لَا خُلُقَ لَهُ اَنَّمَا بَعَثْتُ اِلَيْكَ لَتَسْتَمْتَعَ بِهَا يَعْنِى تَبِيعَهَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ اَنَا مَالِكٌ

فَضْلًا مِنْ رِيعِكُمْ وَالْأَجْرُ نَوَاسِيٌّ ذَهَبُهُ قَاعٌ وَلَمْ يُعَرِّفْكُم بِقَالَ لَوْلَا شَفِي قَالَ لَا يُعَدُّ مَكَّ أَفَّا تَشْتَرِيهِ وَتَجِدُ بِذَلِكَ الْحِذَاءُ نِسَاءً صَحَابَةً تَسْتَمِعُ

لأنه قد سود من طول ما لبس أي من طول ما استعمل والذي يكره استعماله للرجال والنساء مثل التمرق الذي قينا  
نصا ويرفان استعماله يكره للرجال والنساء ١٢ **قوله** جملة حبر بضم الحاء الميم وبهي واحدة الخلس  
وهي برود اليمن ولا تسمى حلة إلا أن يكون ثوبين من جنس واحد قوله أو سواد يكره السن الميم وفتح التيمية وبالمد وب  
بروديه خطوط صفراء وتيل هي المستلقة بالبرود وقيل إنها حبر حمض كبرادوي على الخنف وقال بعض الثغرين على  
الاضافة فان قلت فالخمر عامة للرجال والنساء وحرمة لبس الحبر مختصة بهم قلت هذا الحديث يدل على  
بعض التمرق والذي بعده على تمامه كـ

باب الاسواق التي انشأها علي بن عبد الله المدني عمرو بن دينار المكي نفع مولاهم باب  
شراء الابل اليهم علي بن عبد الله ومن بعده مروان ثقات باب بيع السلاح في الفتنة ذكره عمران بن حصين  
الخراساني الجونيجه فيها وصله ابن عدي في كامل من طريق ابي الاشهب عن ابي رجاء عن عمران ورواه الطبراني  
في الكبير من وجه آخر عن ابي رجاء عن عمران فروعا واسناده ضعيف ابن ابي عمير عن ابي ايوب الانصاري  
لبي قتادة هو الحادث بن يحيى الانصاري باب في العطار وبيع المسك موسى بن اسمعيل التودكي  
عبد الواحدين زياد العبدى البوبرة بن عبد الله بن ابي بردة اسمه يزيد موحدة وراء مصفرا ابا بردة بن  
ابى موسى بضم الموحدة واسمه عامر وهو جد ابا بردة بن عبد الله بروى عن امية اى ابي موسى عبد الله بن قيس  
الشعرى . باب ذكر الحجام الخ عبد الله بن يوسف النخعي مالك الامام المدنى حميد بن ابي حميد  
الطويل مسد هو ابن مسد هادسى خالد هو ابن عبد الله الطحان الواسطى خالد هو ابن مهران الحضار  
البصرى عكرمة مولى ابن عباس باب التجارة الخ آدم هو ابن ابي اياس العسقلاني شقيقته بن الجراح  
النخعي ابو بكر بن حفص هو عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابي وقاص عبد الله النخعي واما مالك  
الامام فقدما نافع مولى ابن عمر القاسم بن محمد بن العدي

**حل اللغات** الكفه المنعـ تاغوا ای تحر جوامن الاثم وكفوا عنه. الهميم بكسر  
 الباء وسكون التثنية جمع الهميم وبياء وهي الابل التي بها الهيام وهو داء يشبه الاستسقاء تشرب منه فلا تروى  
 وفي القاموس الهميم الابل العطاش ويحك كلمة قريش حنين واديين كلمة والطائف وادرافات وعام  
 حنين في السنة الثامنة من الهجرة مخدفاً سائناً تأثنته من المائل اي اتخذته اصلاً لما في العطارد الذي  
 يبيع العطر ١٢. سيداء بروفه خطوط صفرا وجره مخمس  
**ع** عند القاموس بكسر النون وتخفيف الواو وعند المشيبي بالفتح والتشديد وباد النسبة ١٢ اعني  
**س** اي من الاعدام اس لا يعيدك صاحب المسك احدى الفضلتين ١٣.

بكره المار جمع اليهم والمؤنث يساء والاسم لخطشان الذي لا يردى وفي الجمع باء بلا ياء اى مريعا جمع اليهم وهو الذي احابه العام وهو ادبها سبها العطف فتمص الماء معادلا لتروى كذا في النهاية ١٢ **هـ** قوله العام الخ قال ابن السكيت ليس السائم واحد اليهم وما اوردى لم يذكر الجرامى السائم منها استنى وقد ثبت غيره ما نفاها كذا في الفتح قال العيني واجب من هذا بان الجفادى لما دعى ان اليهم من الابل كذا في قاله النضر بن شميل تبصها بالرجل السائم من العشق فقال السائم الخائف للعقد في كل شئ فكذلك الابل اليهم تخالف القصد في قياما وقعودا ودودها مع الشمر كالحر باء استنى ١٣ **هـ** قوله لا عدوى تفسير لقوله رضىنا بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى بحكمه بان لا عدوى وهو اسم من الاعداء يقال اعداه الدراء بعدية الاعداء ان يصيبه مثل ما يصاحب الدراء وقد البطلة الشاذع بقوله لا عدوى يعنى ليس الامر كذلك وانما الشذع عزل هو الذي يربى ويترك الدراء وكذا قال من اعدى الاول ١٢ عيسى **هـ** قوله محرفا بفتح الهم وسكون المعجمة ونفع الراء بعدها فاء وهو البستان ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني منها وهو قوله وغير ما اى وغير الفتنة فان بيع الى قتادة وعمره كان في غير ايام الفتنة وهذا يرد على السلمي في قوله بهذا الحديث ليس في شئ من الترجمة كذا في العيني وزلوا في الفتح ويكمل ان المراد باى بهذا الحديث جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يخشى منه الضلوع ان ابتلاوة باء دعه في الوقت الذي كان القتال قائما فيه بين المسلمين والمشرىين واقره ابى صلعم على ذلك والظن به انه لم يهجر من بعين على قتال المسلمين فيستقدا منه جواز بيعه في زمن القتال لمن لا يخشى منه استنى ١٣ **هـ** قوله كبر الدراء بكسر زى منفتح فيه المراد لما البنى من العطين فلو رقا الى القاموس قال في الفتح ليس في حديث الباب سوى ذكر المسك وكاثة الحق العطله لا شتر كما في الراكمة الطيبة انما قال العيني صاحب المسك اعلم من ان يكون عامدا او لا يعر ولكن القرينة الحالية تدل على ان المراد منه باليعه فيقع المطابقة بين الحديث والترجمة ١٢ **هـ** قوله باب ذكر الحمام قال العيني لما ذكر في باب موكل الربوا استنى عن ثمن الدم الذي هو الحماة وظاهره التحريم عقده هذا الباب هنا وفيه حديثان يدلان على الجواز ذكرهما لا يدلان على المنى المذكور فيه ما مسوخ كما ذهب اليه بعض العلماء واما انه محمول على التنزيه كما ذهب اليه آخرون استنى ١٣ **هـ** قوله من خراج بفتح الخاء المعجمة وهو ما يقره السيد على عبده ان يؤديه اليه كل يوم وفي الحديث دليل على جواز الحمامة وجواز اخذ الاجرة عليها وهو قول ابى حنيفة وصاحبه كذا في العيني قال محمد بن الوطال لا بان ان يطمى الحمام اجرا بل حمامة وهو قول ابى حنيفة ١٣ **هـ** قوله فيما يكره لبسه للرجال والشاء قال العيني المراد من قوله لبسه يعنى استعماله ويذكر اللبس ويراد به الاستعمال كما في حديث انس فقعت الى حصير

أخوله إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعاً (١) هذه الرواية صريحة في غير المجلس قاله لحل التفرق على التفرق بالأقوال على أن العمل على التفرق بالأقوال غير ظاهر بوجه منها ما ذكرنا فيقال حمل التفرق على أنه لا بد أن يظهر من حمله على التفرق بالأقوال والعمل بالظاهر وإن أيضاً فالتساويان ليس بينهما عقد فالخيار ثابت لهما بالأصل أم سدى -

حدثني اخبرنا ما لم يفرقا بخيار حدثنا وقال الحميدي قال ابو عبد الله قال قال لم

لازم قوله حتى يتفرقا اي فيلزم البيع ٧ بالفرق قوله الایحی ای یعنی فیلزم ما بشرط انه ما تقدم كذا في المصحح.  
 والعینی ١٢ قوله وجبت في كتابي. یعنی المحفوظ الذي هو روية لكن الموجود في كتابي بنحو منكره في بعضنا باضافته الى ثلث مرار في بعضنا بخلافه لفظ الفعل قال ابن السكيت وقول همام الخ في المحفوظ والرواية على لم يقبل قوله سيما وجده في كتابه وكذا ضعف البوداود ١٢ ع ٣ قوله او اشترى عبد فاعته. ای قبل ان يتفرقا وبذا مما ثبت بالقياس على الهدية الثابتة بالهدية. ك قال العيني ولم يذكر جواب اذا لمكان الاختلاف فيه فان الملكية وانخفضت جعلوا القبض في جميع الاشياء بالتخيير وعند الشافعية والمالكية يكفي التخيير في الدور والعقار دون المتعولات ١٢ ع ٤ قوله على الرضى. ای على شرط انه لو رضى به جاز العقد قوله وجبت ای المسلمة والمباينة ١٢ ك ٥ قوله على بكره. بفتح الموحدة وسكون الكاف ولدان فقه اول ما يركب وصعب مفعلة اراد به المتعول لا لم يذلل بالركوب ١٣ ع ٦ قوله تسع به ما شئت. یعنی من المتصرفات فيه فیه لمن يقول الا فراقى بالكل الامرى ان سيدنا صلعم ذهب الجمل في ساعته لابن عمر قبل التفرق ولولم يكن الجمل له ما ذهب لقبل المافرا ٢١ ع ٧ قوله وكانت السنة. اراد ان يذا هو السبب في خروج من بيت عثمان وانه فعل ذلك ليجب البيع ولا يتبقى جوارق فسخه قلت قوله وكانت السنة تدل على ان كان كذا في اول المافرا ما في الزمن الذي فعل ابن عمر ذلك فكان الفرق بالابان متروكا كذا قال ابن بطال ١٢ ع ٨ قوله غنمة. ای عثمان وبين وجه غنمة بقوله بان في مسقة المرحا مل ان ابن عمر اى الغنمة في القرب من المدينة فلذلك قال رايت غنمة فيه ان الغنم لا يدور به البيع ومطابقة لفرجة من حيث ان لبنا لثمين المتعرف على حسب الادوية قبل التفرق فنها واما ١٢ ع ٩ قوله باب ما يكره من الخداع في البيع كما اشار به الى ان الخداع في البيع مكره ولكنه لا يفسخ البيع الا ان شرط المشتري الخفاء على ما يشتر به العقصة المذكورة في الحديث ١٢ فجع البادي ١٠ قوله لا غلبة بكسر المعجمة وتخفيف الهم ام ای لا غلبة ليدان الدين النصيحة ذهب الشافعية والحنفية على ان الغنم غير لازم فغاير للمخون سواء قل الغنم او كثر وجوالمع من معاينى ما كذا جابوا عن الحديث بانها واقعة معين وكذا به حال قال ابن العربي ينبغي ان يذكر محض لصاحبه



فيه ما لم يؤذ فيه وقال احدكم في صلوة ما كانت الصلوة تحبسه حدثنا ادم بن ابي اس ثناشبة عن حبيب بن بطويل  
عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما  
دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
قال دعا رجل بالبقيع يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
على بن عبيد الله ثناشبة عن عبيد الله بن ابي يزيد عن نافع بن مجير بن مطعم عن ابي هريرة الدوسي قال خرج النبي  
صلى الله عليه وسلم في طائفة النهار لا يكلمني ولا اكلمه حتى اتي سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة فقال اثم  
لكن اثم لكم فحبسته شيئا فظننت انها تلبسه بنحابة او تغسله فجاء يشتد حتى عانقه وقبله وقال اللهم احبته واحب من يحبه  
قال سفيان قال عبيد الله اخبرني انه راى نافع بن مجير او تبركة حدثنا ابراهيم بن المنذر ثناشبة ابو ضمرة ثناشبة بن  
عقبة عن نافع ثناشبة بن عمر انه كان يشارون الطعام من الركبان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فبعت عليهم من ينعمهم  
ان يبيعوه حيث اشتروه حتى ينقلوه حيث يبيع الطعام وقال ثناشبة بن عمر بن النضر بن النبي صلى الله عليه وسلم ان يباع الطعام اذا اشتراه  
حتى يستوفيه باب كراهية الضعف في السوق حدثنا محمد بن سنان ثناشبة بن هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبيد الله  
ابن عمر بن العاص قلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال اجل والله انه لموصوف في التوراة  
ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحررا للاميين انت عدي ورسولي سميتك المتوك  
ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة  
العوجاء يان يقولوا لا اله الا الله ونفخ بها عيون عني واذا نهم وقلوب غلف تابعه عبيد لعزير بن ابي سلمة عن هلال قال  
سعيد عن هلال عن عطاء بن ابي سلمي قال قال ابو عبد الله غلف كل شيء في غلاف فهو غلف سيف غلف وقوس غلفاء و  
رجل غلف اذا لم يكن فحنونا باب الكيل على البائع والمعطي وقول الله تعالى واذا كانوا غفورا ووزنهم غفيرا وعفو كالمهم

تسوي احبته الشخب يفهم بها عينا واذا ناصتا وقلوبا غلفا قاله ابو عبد الله لقول الله

المكليات والموزونات اذا كانت طعاما ١٢ ع ١٢ قوله الله العوجاء اي طية العرب وصفها بالخروج لادخل  
فيها من عبادة الاصنام وتغيرهم لم يبرأهم عليه السلام عن استقامتها ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين  
جمع عين وعدي عيار ويروي بالاضافة فعلى هذا معنى مجمع وعدي جمع على الروايتين جمع صارا واصم اما الغلف  
فجمع غلف غلف سوار كان متفادا وغيره وترك الاضافة فيه بين كذا في الحديث ١٢  
اسماء الرجال  
خديج الجعفي الكوفي ابو شمسة حميد هو الطولي على بن عبد الله امدني عميد الله بن ابي يزيد المولى آل  
فاطمة بن شعبة نافع بن جبر بن معمر السوفلي المدني ابراهيم بن المنذر الخراساني المدني ابو ضمرة هو ابن بن عياض  
المدني موسى بن عقبة هو ابن ابي مياش المدني مولى آل الزبير بن العوام نافع مولى ابن عمر باب كراهية  
الضعف الا محمد بن سنان الكوفي ابا اهل البصرة فليح هو ابن سليمان الجعفي الحارثي هلال هو ابن علي بن  
الاصم القرشي المدني عطاء بن يسار الهلالي ابو محمد المدني مولى يونس بن عبد العزيز بن ابي سلمة الجعفي بن  
ابن عبد الله هلال هو ابن علي المذكور وقال سعيد هو ابن ابي هلال هو اصله الهلالي في مسنده ويقترب  
من سفيان في تارخه والطبراني يجمع باسناد واحد هلال هو المذكور في مسند الحديث عطاء هو ابن يسار المذكور  
ابن سلام هو عبد الله الصحابي الاسرائيلي باب الكيل على البائع والكيل على المشتري ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين  
في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
من التمر ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
الشعبي هو عامر بن شراحيل  
حل اللغات  
الغناء كسر القاف بعد بالون ممدودة اسم موضع المشع الذي امام البيت السخايب بالسر قلادة من طيب  
ليس فيها ذهب ولا فضة او هي من قنفذ او خريشتة اي يبرق الركبان جمع راكب والراوية جماعة  
اصحاب الابل في السفر السخيب رفع الصوت بالانعام ونحوه القف سبي الخلق الغلظ قاسي القلب  
ع ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
كالواكيلهم ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
عنه قيده بالخولك يخرج منها يصدر بالابن والبت فانه ايضا كناية كصريح بالابن في شرح الكافية قال ان صدر  
بالاب والاولم والابن والبت انتهى ذكره في باب المعرفة والكرة ١٢

له قوله سموا امرئ السموية ويروي من الفعل قوله ولا تكلموا من الكناية والتكثير وتكلموا  
كذا في الحديث قال الكرماني فان قلت الامر للوجوب ام لا وانني للمعتمد ام لا قلت اخلفوا فيها والصحيح انه ليس  
للو جوب والخرم قال الكرماني الاسم ان يكون مشغرا بخرج او دم هو القلب واما ان لا يكون فاما ان يصدر  
بجو الاب والام فوكيفية اولها هو الاسم فاسم الجي صلح محمد وكيفية الوالقاسم وقته محمد رسول الله وسيد المسلمين  
شلا صلح واجه اهل القاه بولوا لا تكلموا على منع الكنى بكيفية صلح وبر قال الشافعي وقال القاضي ومنع قوم تسمية الولد  
بالقاسم لما يكون سببا للتكثير وقال قوم يجوز التكني باني القاسم ليزمن اسمه محمد واحمد وبوز التسمية باحمد ومحمد  
ما لم يكن كنية باني القاسم وقد روي جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم من تكنى بكنية فلا تسم باسمي فخرج  
الترمذي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني السهمية ذهب قوم ان ان النبي مشغور بالابا حرة في حديث  
على وطلمة وهو قول الجوزي من السلف وسميت جماعة ابناءهم محمد وكنى بهم بالقاسم قال المازني قال بعضهم  
المنى مقصور بكنية النبي صلح وبر قال مالك وجوز ان يسمى محمد وكنى باني القاسم مطلقا وقال ابن جرير ان في  
الحديث للتسمية والادب لا يسمي النبي ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
تعلق بالمرته قلت كان في البقيع سوق في ذلك الوقت قاله الكرماني وكذا في الفتح ١٢ ع ١٢ قوله  
لا يكلمني ولا اكلمه اما من جانب النبي صلح فليقل كان مشغول الفكر لولم يؤخره واما من جانب ابي هريرة فليقل  
ولان ذلك شأن الصحابة اذا لم يروا منه شيئا فاقوله حتى اتي سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة سقط بعض  
الحديث عن انقل ودوايه سلم تبيد ونظف حتى جاد سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى اتي فناء فاطمة كذا في الفتح  
والجني ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
يقال على معينين احدهما الصغير والاخر الشيم والمراد بهما الاول اراد به الحسن وقيل الحسين ١٢ ع ١٢ قوله  
فحبسته شيئا اي مشغره فاطمة من المبادرة الى الخروج قيدا والفاعل فاطمة قولنا سبنا بالبكر السين المبهمة بعد بمجموعه خفيفة  
وبوجهة قال الخطابي هي قلادة تتخذ من طيب ليس فيها ذهب ولا فضة وقال الدودي من قرنفل وقال البرقي  
هو خيط من خز يلبسه الصبيان والجوارى ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
ع ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
ان السوق اسم لكل مكان وقع فيه التبايع فلا يخص الحكم المذكور بالمكان المعروف بالسوق بل يعم كل مكان يقع  
فيه التبايع والعموم في قوله في الحديث يباع الطعام ١٢ ع ١٢ قوله الله عدي اي الاميين في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهلالي واصحابه جلا بضياع من تروا من اهلهم بطلا بخرامهم بالكل  
عياض اخلفوا في جواز بيع المشروبات قبل قبضها فمنه الشافعي في كل شيء واخره عثمان التيمي فاجابته في كل شيء ومنه  
ابو حنيفة في كل شيء الا العقار وما لا ينقل ومنه آخرون في سائر المكليات والموزونات ومنه مالك في سائر

قوله سموا باسمي الخ وذلك لانه لا يخاف اذا من جهة المشاركة في الاسماء لا يحل ان يتكلم باسمه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا بخلاف  
الكنية فالمشاركة فيها قد تؤدى الى اذلة الله تعالى اعلمها سدي قوله فجلس بفناء بيت فاطمة عطف على مقدري فموضع فجلس وقوله فحبسته شيئا اي حبسا قليلا اي حين  
قليل قوله يا ايها النبي الخ لعله يكون حكاية عما انزل الله تعالى عليه في القرآن وغيره اذ لا يمكن الخطاب معه صلى الله عليه وسلم في التوراة حين انزلت التوراة والله تعالى اعلم  
وقوله ويفتح بها اي يهتك الكلمة او يتلك المستلة بعد ان تصير مستقيمة او باتمامها سدي

**حل اللغات**  
 العجوة مذبذبة التمر بالدينه العذق نوع من التمر دى جذ امرن البذاذ وهو قلع العرايين  
 والعيرى القفرىم المكىال بكسر الميم الة الكيل الحكومة باعتم جس سنع عن البيع يترىس به الخلال المجازفة  
 من الجراف بالسكرى الاشهر والافصح وهو ايسع بلاكيل والاذن ولاتقدير موجبا اى مؤخر الغالبة  
 موضع قريب من المدينة من عواليها به احوال اهل المدينة ومتاعل المنبر الشريف النبوى ١٢.



كان المبيع غيره فإضافة البيع إليها في قوله بيع حبل الحبل لا في ملابسة أي بيعاً مشتملاً على هذا الأجل والتبادر من لفظ الحديث أي حبل الحبل هو المبيع والمغبان يتأسيان  
 التهييماً إما الثاني فلكون المبيع معدوماً وإما الأول فلكون الأجل مجهولاً والله تعالى أعلم وحبل الحبل بالفتحتين فيهما والأول مصدر والثاني بمعنى المجهولة أي المصولة التي  
 حملتها أمها أي التي في بطن أمها أي التي تحمل المجهولة التي هي في بطن أمها هذا على تقدير الأجل وأما على تقدير أن الحبل هو المبيع فيحمل على معنى المجهول فيصير  
 المعنى بيع مجهول للمجهولة أي ولد التي هي في بطن أمها هذا هو الظاهر في تحقيق اللفظ وأما ما ذكره الشراح فلا يوافق المقصود والله تعالى أعلم قوله أن يحتجب الرجل بالثوب  
 الواحد ثم يرفع على منكبيه الظاهر أن المراد الاحتباء باليد والجاء والمرور حال أي حال كون الرجل في ثوب واحد ثم يرفع ذلك الثوب على منكبيه فتصير العورة مكشوفة  
 بخلاف ما إذا احتجب بالثوب وليس منه إلا ذلك الثوب فإنه تنكشف عورته وإن لم يرفع الثوب إلى منكبيه والحاصل أن المنهي عنه هو الاحتباء بحيث تنكشف عورته  
 والله تعالى أعلم اهـ سدى (قوله وكل محفلة أي كل ما يصلح أن تحفل (قوله لا تصروا) هو كقوله تعالى لا تذكروا أنفسكم





عن قيس سمعت جريزا يقول يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على شهادته ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقبل الصلوة  
ابتاء الزكوة والسمع والطاعة والتصميم لكل مسلم حدثنا الصلت بن محمد ثنا عبد الواحد ثنا معمر عن عبد الله بن طاووس عن  
ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد فقلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر  
لباد قال لا يكون له سمساراً ياب من كرهه ان يبيع حاضر لباد بآخر حدثنا عبد الله بن صبيح ثنا ابو علي الحنفى هو عبید الله  
ابن عبد المجید عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار حدثني ابي عن عبد الله بن عمر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاضر  
لباد وبه قال ابن عباس ياب لا يشتري حاضر لباد بالسمسرة وكرهه ابن سيرين وابراهيم البائع والمشتري وقال ابراهيم ان  
العرب تقول بغي ثوبا وبغي تعني الشراي حدثنا النكي بن ابراهيم انا ابن جريح عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب انه سمع  
ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبتاع المرء على بيع اخيه ولا تناجشوا ولا يبيع حاضر لباد حدثنا محمد بن المثنى  
ثنا معاذ قال قال ثناب بن عون عن محمد قال انس بن مالك نهينا ان يبيع حاضر لباد ياب الذي عن تلقى الركبان ان يبعه  
مردود لان صاحبه عاصي التما اذا كان به عالما وهو خداع في البيع والخذل لا يجوز حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب حدثنا  
عبید الله العنبري عن سعيد بن ابی سعيد عن ابي هريرة قال نرى النبي صلى الله عليه وسلم عن التلقي وان يبيع حاضر لباد حدثنا  
عياش بن الوليد ثنا عبد الله بن طاووس عن ابن عباس قال سألت ابن عباس ما معنى قوله لا يبيع حاضر لباد فقال لا  
يكن له سمساراً حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي عن ابی عثمان عن عبد الله قال من اشترى حقة فليدعه مع صاحبا  
قال ونرى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى البيوع حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا السلم حتى تهبط بها الى السوق ياب منتهى التلقي حدثنا  
موسى بن اسمعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال كنا نتلقى الركبان فنشتري منهم الطعام فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم ان  
نبيعه حتى نبلغ به سوق الطعام قال ابو عبد الله هذا في اعلی السوق ويبيته حديث عبید الله حدثنا مسدد ثنا يحيى  
عن عبید الله ثنى نافع عن عبد الله قال كانوا يتبايعون الطعام في اعلی السوق فيبيعونه في مكانه فنهاهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان يبيعوه في مكانه حتى ينقلوه ياب اذا اشترط في البيع شروطا لم تجل حدثنا عبد الله بن يوسف  
نا مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت جاءني ريرة فقالت كاتبت اهل على تسع اواق في كل عام وقية فاعينني  
فقلت ان احب اهلك ان اعد هالهم ويكون ولاءك لي فعلت فذهبت ريرة الى اهلها فقالت لهم فابوا عليها فاجاءت من

قال بالبيع لا يبيع ٢ وبه قال ابن عباس الصباح لا يبيع للمشتري وهو اخبرني النبي لا يبيع لا يبيع  
حدثني لا يكون حديثي يتبعون مكانهم ٢ قال ابو عبد الله هذا في اعلی السوق ويبيته حديث عبید الله شروطا في البيع اوقية ٢ فلك

اسماء الرجال  
قيس هو ابن الى  
عازم ابني ابو عبد الله الكوفي جريز هو ابن عبد الله بن جابر البجلي صماي مشهور الصلت بن محمد ابني عبد الواحد  
ابن زيدا البجلي معمر هو ابن راشد المازدي مولا هم البصرة بنزل ابن عبد الله بن طاووس يروي عن ابیه  
طاووس بن كيسان البجلي ياب من كرهه ابن عبد الله بن صبيح الطلح البصري ابو علي الحنفى هو عبید الله بن عبد المجید  
الحنفي نسبة الى بني حنيفة عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار يروي عن ابیه عبد الله بن دينار العدوي مولا هم المديني  
مولى ابن عمر باب لا يشتري الخ قال ابراهيم مستلما لما ذهب اليه من النسوة في امر ابیه بن بيع الحاضر لبادي  
دين شرا لملك بن ابراهيم البجلي ابن جريز هو عبد الملك بن عبد العزيز المازدي مولا هم ابن شهاب بن محمد  
ابن سلم الهمري معمر بن المسيب القرشي الخزومي محمد بن الحنفى العنزي الزمعي معاذ هو ابن معاذ قاضي البصرة  
ابن عون هو عبد الله بن الربان البصري محمد هو ابن سيرين باب النبي عن تلقى الركبان ابن عبید الله بن  
عمر بن حفص بن عاصم العمري عياش بن الوليد هو الرقام البصري عبد الله بن جابر البجلي البصري الذي ابو محمد  
وكان غضب لاقيل له الوهام معمر تقدم مسدد هو ابن مسدد الاسدي يزيد بن زريع تقدم الزاوي مصنف الو  
معاوية البصري التيمي هو سليمان بن طرخان ابی عثمان هو عبد الرحمن بن مل الندي باب غشي التلقي موسى بن  
اسماعيل التيموكي جويرية هو ابن اسام بن عبید الضبي البصري مسدد هو ابن مسدد الاسدي تقدم ميكي  
ابن سعيد القطان عبید الله العمري باب اذا اشترط في البيع الخ عبد الله هو التقيس مالك الاسام  
المدني هشام بن عروة بن الزبير بن العوام ١٣ حل اللغات  
شئ يعنى الوكبان جمع راكب السمسار الدلال تعني تقصده وترده بسيط نزل الاواق جمع اوقية وهي  
عل الاصح يكون دية ابقوا اتفقوا الرجز في اللغة مطلق الزيادة وفي الشرع الزيادة الى اربعة عن العوض ١٣  
عه اي غشي جواز التلقي وهو الى اعلی سوق البلدة وانما التلقي فوكان الى خارج البلدة ٢  
عه الذي ياتي بعده حيث قال لا يبيع حاضر لباد في اعلی السوق فنهى من ان التلقي الى خارج البلدة  
النهي عن لا يبيع ٢

له قوله لا تلقوا الركبان اصله لا تلقوا الركبان جمع راكب اي لا تستقبلوا الذين يسلمون  
المسلم الى البلد لا شرا منهم قبل قدوم البلد مغفرة السمر كذا في العين ومرفى الصفة ١٣ بقية ١٣  
لا يكون له سمسارا اي لا يبيع في الاصل الاقيم بالامروا لافظ لم استعمل في متولي البيع والشراء وغيره ومعناه ان يبيع  
له بالاجرة ١٣ معنى قوله ان يبيع حاضر لباد قال النووي الاحاديث تتضمن تحريم بيع الحاضر لبادي وبه  
قال الشافعي والاکثرون قال اصحابنا المروان يقدم غريب من البادية او من بلد آخر فباع نعم الحاضر اليه ليس بفسد  
بومر فيقول له طري انك عندي لا يبيع على التدرج باغلي منه قال اصحابنا وانما يكره هذه الشروط بشرط ان يكون مالها  
بالشي فلو لم يعلم النسي او كان الشارع مالا يمتنع في البلد يكره ان يبيع في بلد اخر فباع نعم الحاضر اليه ليس بفسد  
ليدل على الزهجرة قلت النسي عام لا بالاجر ولا بغير الاجر ان يبيع في بلد اخر فباع نعم الحاضر اليه ليس بفسد  
يا جريز قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق حديث ابن عمر ان النبي قال النبي وهو الادب  
له قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق حديث ابن عمر ان النبي قال النبي وهو الادب  
من النسوة بين بيع الحاضر لبادي وبين شرائه ١٣ اي في قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق  
السنة لينفقه او يزوجها او يهدى في الثمن ولا يريد شرائها بالبيع فنهى كذا في الجمع كما مر قال العين وسماينة في قوله  
ولا يبيع حاضر لبادي لفظ السمسرة وان لم يكن مذكورا في الحديث فمتبادر الى الذهن من الايام في قوله لبادي ١٣  
له قوله مردود قال العين اي بالمرء اذا وقع وقد ذهب البخاري في هذا الى انه يبيع الظاهر به وقال يبيعهم  
جزم البخاري بان البيع مردود بناء على ان النسي يقتضي الفساد لكن من ذلك عند المحققين فيما يرجع الى ذات النسي لا  
اذا كان يرجع الى امر خارج فصيح البيع وثبتت النسي بشرط ان يبيع في بلد اخر فباع نعم الحاضر اليه ليس بفسد  
النسي كذا في النسي ١٣ قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق حديث ابن عمر ان النبي قال النبي وهو الادب  
مثل تلقى الركبان ١٣ قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق حديث ابن عمر ان النبي قال النبي وهو الادب  
عك قوله لا يبيع حاضر لبادي في ذلك يقول ابن عباس وكان قد يبيع مطلق حديث ابن عمر ان النبي قال النبي وهو الادب  
له قوله اواق جمع اوقية وقية وليست بنا ليرة وكانت قدما اربعين درهما كذا في الجمع قوله في كل  
ما اوقية يبيع الواو من غير هزة قاله السطواني وفي القاموس الاوقية بالعين ستة مثاقيل كالوقية بالهمزة وفتح الحجة  
مشددة الراءون ودها انتهى ١٣

٣ بيعة القمر ٤ بالذهب ٥ حدثني ٦ ثني

أوله مائة شرط مانعة وقوله شرط ماضد يكون معناه مانعة مرة حتى يوافق  
الرواية المرحمة بلفظ المرة فلو ذكرنا في جمع وهو من معنات الكلام اذ لم يكن فيه تكلف واما ناسي عن بجمع المكان لما فيه  
من العكف قال النووي هذا حديث عظيم كثير الاحكام والقواعد فيه مواضع تشعبت فيها المذاهب اهدأ بها انما كانت  
كاثرة واما النوايا واشترتها عائشة وقرأت على النبي صلى الله عليه وسلم يجمعها فحقت طائفة من العلماء ان يجوز بيع المكاتب  
ومن جوزه عطلة والنفي واحمد وقال ابن مسعود ورواية واليوفيعة والشافعي وبعض المالكية واماك في رواية عنه  
لا يجوز بيعه وقال بعض العلماء يجوز بيعه للحنن للاستخدام وايجاب من ابطال بيعه عن حديث بريرة انما جازت  
نفسها ونفسها الكتاب الموضع الثاني في قوله صلى الله عليه وسلم اشترى بها الولد المشكوك من حيث الشراء وشرط الولد ان يشاء  
البيع بهذه الشروط ومما دعت اليه نفيين وشرط ما لا يبيع لهم ولا يبيع لهم وكيفية الاذن لها عشرة ولهذا الاشكال انكر بعض العلماء  
هذا الحديث بحمله على الجور على محتمة واقتلوا في تناوله ليعقل اشترى فيهم الولد اى عليهم كما في قوله تعالى ولم العتية  
اى وعلين نقل هذا عن الشافعي والزماني وقيل معنى اشترى فيهم هم الولد وقيل المراد الزجر ولو نتج بهم لهم لانهم  
لما اتوا في اشترائه ومخالفة الامر قال عائشة هذا بمعنى لا ياتي سواد شرطه ام لا فانه شرط باطل مردود وقيل لا لا شرط  
خاص في قضية عائشة وهي قضية من لا علم له ان لا ياتي ان الولد من متى وقد اجمع المسلمون عليه واما العتيق  
فلما يرث سيده عند الجلاء وقال جماعة من المتقدمين يرثه كعكسه الرابع اذ صلى الله عليه وسلم خبر بريرة في فسخ نكاحها  
واجعت الامة على انه اذا اعتقت كلما تحت ذوجها وهو عبد كما لها النيار في فسخ النكاح فان كان حراً فطائفا بها  
عند الشافعي واماك وقال واليوفيعة لها النيار اى من ان قوله مطلق كل شرط الزم من في ابطال كل شرط ليس لاصل  
في كتاب الله وقام الاجماع على ان من شرط في البيع شرط لا ياكل فنولابكونه علماء هذا الحديث واقتلوا في غير ما من  
الشروط على مذاهب مختلفة ذكرها يعني في عمدة القادي ١٢ قوله البر بالبر بالاباء وباء والمراد  
انهما يتقربان في المجلس وان يكون العومان تقاربين قال يعني اجمع المسلمون على تحريم البر بالابا في الاشياء  
الستة وهي الذهب والفضة والبر والشعر والتمر والمخ واقتلوا فيها سواها فذهب اهل الظاهر وسروقه وطلوس  
والشعي وفنادة وعثمان اليحيى انه يتوقف التحريم عليها وقال سائر العلماء بل يتعدى الى ما في معناه اى اما  
الذهب والفضة فالعلة فيها عندنا بالحيثفة الوزن في مجلس واحد فالحق بها كل موزون وعند الشافعي العلة فيها  
جنس الاثمان ولما ادرية الباقية فيها عشرة مذاهب الاول مذهب اهل الظاهر لا يردوا في غير جناس الستة ان في  
ذهب البركة الاصل الى ان العلة فيها كونها منتقبا بها فبحرمت الانتفاع في كل ما ينتفع به الثالث مذهب ابن سيرين

قوله اشترط لهم هذا مشكل من حيث انه شرط مفسد ومع ذلك يتضمن تغريبا للبائع والتخديعة له وقد اوله بعضهم لكن السوق ياتي تاويله ضرورة ان اصحاب بريرة ما رضى ابيعهم ابدون هذا الشرط فلهذا الشرط معتبرا قطعاً فالجواب انه شرط مخصص بهذا البيع وقم لمصلحة اقتضته وللشارع التخصيص في مثله والله تعالى اعلم اهـ سدى

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: **الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ** مِثْلُ مِثْلٍ وَالْوَرَقُ بِالْوَرَقِ مِثْلُ مِثْلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا  
مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **لَا تَبِيعُوا** الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تَشْفُوا بَعْضَهَا  
عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرَقَ بِالْوَرَقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تَشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مَهْمَا غَائِبًا بِمَا جَائِزٌ بِأَبٍ بَيْعِ الدِّينَارِ بِالدِّينَارِ  
نَسَاءً حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَزْوَانَ جُرْجِي أَخْبَرَنِي عَنْ وَدَيْنَانَ ابْنِ صَالِحٍ الزَّيْلَعِيِّ أَخْبَرَنَاهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْخُدْرِيِّ يَقُولُ: الدِّينَارُ بِالدِّينَارِ وَالْدَّرْهَمُ بِالْدَّرْهَمِ فَقُلْتُ لَهُ: فَاتَّابِ بْنِ عَبَّاسٍ لَا يَقُولُهُ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَأَلْتُهُ فَقُلْتُ: سَمِعْتُهُ  
مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ وَجَدْتُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ كُلُّ ذَلِكَ لَا أَقُولُ وَنَتَمَّ أَعْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ أَخْبَرْتُ بِإِسْمَاءِ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَارِبِّي الْإِنْفِ النَّسِئَةُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ حَرْبٍ يَقُولُ لَارِبِّي الْإِنْفِ النَّسِئَةُ قَالَ  
هَذَا عِنْدَنَا فِي الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ وَالْحَنْطَةِ بِالشَّعِيرِ مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا يَدَّ ابْنِي وَلَا خَيْرَ فِيهِ نَسِئَةُ بِأَبٍ بَيْعِ الْوَرَقِ بِالذَّهَبِ  
نَسِئَةً حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ ثَابِتٍ<sup>١</sup> سَمِعْتُ أَبَا الْمُنْهَالِ قَالَ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَزَيْدَ بْنَ  
أَرْقَمَ عَنِ الْقُرْبِيِّ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَقُولُ هَذَا خَيْرٌ مِنِّي فَكَلَاهُمَا يَقُولُ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دَيْنًا  
بِأَبٍ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ يَدًّا ابْنِي حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ ثَنَا عَبَادُ بْنُ الْعَوَامِ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي  
بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَبِيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَأَمْرَانِ نَبَا عَنِ الذَّهَبِ فِي الْفِضَّةِ  
كَيْفَ شَيْئًا وَالْفِضَّةُ فِي الذَّهَبِ كَيْفَ شَيْئًا بِأَبٍ بَيْعِ الْمَرْزَبَةِ وَهِيَ بَيْعُ التَّمْرِ بِالتَّمْرِ وَبَيْعُ الزَّبِيبِ بِالْكُفْرِ وَبَيْعُ الْعَرَا بِوَقَالِ نَسِئُ  
نَبِيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَرْزَبَةِ وَالْحَاقِلَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **لَا تَبِيعُوا** التَّمْرَ حَتَّى يَبْدُ وَصَلَاةٌ وَلَا تَبِيعُوا التَّمْرَ بِالتَّمْرِ قَالَ سَالِمٌ أَخْبَرَنِي  
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي بَيْعِ الْعَرَةِ بِالتَّمْرِ أَوْ بِالتَّمْرِ وَلَمْ يُرَخَّصْ فِي غَيْرِهِ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَرْزَبَةِ وَالْمَرْزَبَةِ

مِثْلًا مِثْلًا إِنَّ قَالِ وَلَكِنْ وَلَكِنْ قَالَ بِالْفَضَّةِ بِالذَّهَبِ

[illegible]

ربيع الورق بالذهب والدرهم بالعكس وهو بيع الذهب بالورق قلت الباء تدل على النقص اذا كان العوضان من غير النقصين  
الذين هما التقييد بما اذا كانا نقدين فلا تفاوت في ايهما دخلت ضمنيا المعنى سواء اذكر ع **هـ** قوله بيع الزاوية  
مقابلة من الزين وهو الرشد كان كل من المتبايعين يدرع صاحب من حقه وخص هذا البيع بهذا الاسم لان مدره على  
الخص الذي يكون فيه التفاوت فالخاصة والرافع فيه اكثر من غيره **هـ** قوله وبيع النمر بالمشاة  
وسكون اليم بالغير بالمشاة وفتح الميم والمراد به الرطب فاحتمل فان سائر الثمار يجوز بيعها بالتمر وقوله بيع الزبيب وهو  
الياس من العنب بالكرم يكون الرادشجر اكرم تكن المراد بها نفس العنب قوله والي قسط من الخقل وهو الزرع وموضع  
وهي بيع الخط في سنبها بخطة صافية وقيل هي بيع الزرع قبل ادراكه وحرم المزارعة والي قوله لان معرفة المناهل فيها  
متعددة فمستقط من الفتح والجمع والكرام **هـ** قوله لا يبيعوا المشرى يريدون مالا من السماء في فتح القدير  
لا خلاف في عدم جواز جميع الثمار قبل ان ينظرها في عدم جوازه بعد النظر قبل بدو الصلاح بشرط الترك ولا في جوازه قبل  
بدو الصلاح بشرط القطع فيما ينتفع به ولا في الجواز بعد بدو الصلاح لكن بدو الصلاح عندنا ان يامن العاينة واضداد  
وعند الشافعي بطلوه التمتع وبدوا للملاوة والنفات انما هو في بيعها قبل بدو الصلاح على الخلاف في معناه لا بشرط  
القطع فند الشافعي وماك واحدا يجوز عندنا ان كان بحال لا ينتفع به في الاكل ولا في علف الدواب ففيه  
خلاف بين الشافعي قيل لا يجوز ونسبنا ضيخان العامة مشايخ والصحيح انه يجوز لانه مال منتفع في ثلثي الحال  
وان لم يكن منتفعا به في الحال وقد اشار محمد في كتاب الزكوة الى جوازه انتهى كلام ابن السام. ويحيى بعض بيانه

١٢- اسماء الرجال

[illegible]

هو بوزن كريمة بهيمة في اخرة و بادغام و بجدات همزة و كسرون كجلسة و المراد بؤ عند اختلاف الجنس الا في التاجيل و التأخير الى اجل لا في التفاضل او المراد لا يكون الربو  
لازم في الاموال الربوية الا في التاجيل و اما في التفاضل فلا يلزم بل يكون عند اتعاد الجنس و يرتفع عند اختلافه او المعنى لا يكون الربو عادة الا في التاجيل و اما مع الجنس  
متفاضلا فنقل ما يقع فلا يظهر الربو فيه عادة لكن هذا المعنى لا يتناسب هذا الوقت و لو فرض هذا المعنى فكان انه كان الامر كذلك في وقتهم و الله تعالى اعلم و قوله باب بيع  
الذهب بالورق اي يجوز تفاضلا و قوله يد ايد اشارة الى انه محل الحديث و العاصل انه قصد الاستدلال بالحديث على جواز البيع تفاضلا و الحديث باطلا فدل  
عليه و لا بد في الترجمة يد ايد ليكون كالشرح للحديث و الله تعالى اعلم و مستد





كَانَ يَبْتَاعُونَ أَجْدَ الدَّامَانِ ۖ قِيلَ وَمَا تُشَقِّقُ حَدَّثَنِي الطَّوِيلُ ۖ الْخَيْلُ ۖ بَنُ مَالِكٍ ۖ لَأَنْتَبِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ ۖ فَرَهْنَهُ ۖ

له قوله فاذا اجعلنا من سبابهم

الغالب في المابين ١٣ **قوله** استعمل رجلا قليل هو سواد بن غزيرة وقيل مالك بن صمصة ذكره الخليل  
 قوله قمر جنيب بفتح الجيم وكسر النون قال مالك هو الكبيس قال الطحاوي هو الطيب وقيل الصلب وقيل الذي  
 اخرج منه رديه وخشفه ١٣ ع **اسماء الرجال** **قال** واخرجني فارجة اى قال  
 ابو الزناد واخرجني فارجة بن زيد بن ثابت احد الفقهاء السبعة في المدينة ابن اياه زيد بن ثابت الانصافى  
 على بن بحر القطان الرازى حكام بفتح الحاء وشدة الكاف ابن سلم ابو عبد الرحمن الرازى عتيبة هو ابن  
 سعيد بن العريس الكوفى الرازى ذكره ياقوت خالده الرازى باب بيع النخل الخ على بن اليثم البغدافى  
 بشيم بالتصغير ابن بشر الواسطى حميد هو الهويل ابو عبيدة البصرى باب اذا باع الثناء ابو عبد الله  
 ابن يوسف النخيسى مالك الامام المدنى حميد الطويل المذكور وقال البيهق هو ابن سعد الامام معاوية  
 الذهلى في الزهريات ليوثس هو ابن يزيد الالى ابن شهاب الاهبرى باب شرى الطعام الى اجل الاعش  
 سليمان بن عمران الكوفى باب اذا اذابح قمر الحقيبة هو ابن سعيد الشافعى سعيد بن السيب

هو المخزومی باب قبض من باع الخ ۱۳

الحَيْدُ القَطْعُ الدِّمَانُ فساد النخل قبل ادراكه وانما يقع ذلك في المَطْع بِمُزْجِ قَلْبِ النَخْلَةِ اسود مغفونا  
مواقع كصداع اسم لجميع الامراض وهو داء يقع في النخلة ذلك قسمنا م اى انتفض قبل ان يصير بلحا  
او شئ يصيبه حتى لا يربط عاهات عيوب وآفات تصيب النخلة حَنِيبُ بوزن عظيم نوع جيد  
من الروع الترويق العلب وقيل غير ذلك ايوت من التايرد هو التلطيح وهو ان يشق طلع الاثا ث  
ويؤخذ من طلع النخول فيزرق فيه فيكون ذلك باذن الشرا جود عالم مؤخر ١٢  
س ه هوان يصير الى الصفرة التي يطلب كونه على تلك الصفرة وهو بطور النضج والملاوة  
وزوال الصفرة وبالسفرة واللين وبالسكون وبليب الاكل ١٢ ع اى مع الغريوى البوداؤد ورفوعا  
اذا الملح النخم مصافا رقت العاهة عن كل بلد والنخم هو الشرايد وطلوعها مصافا يقع في لول فصل الصيف و  
ذلك منذ اشتداد الحر في الحجاز ١٣ ع ه قال ابن الاعراب ذى النخل كذا هو اذا ظهرت ثمرة واذ هى اذا حمر  
واصفه وقال غيره يزهر غطاً وانما يقال يزهر وقد حمرها لانه اذا بدا لسانه ١٤ ع -  
عليه هى كل آفة لا تصنع فيها الدواء كما لا يبرد والبرد والجر ١٥ ع







**باب الشري والبيع مع المشركين واهل الحرب** حدثنا ابو النعمان ثنا معمر بن سليمان عن ابيه عن ابي عثمان عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بغنم يسوقها قال له النبي صلى الله عليه وسلم **بيعا وعطيته** او قال امهبة قال لا بل بيع فاشترى منه شاة **باب شري المملوك من الحربى وهبته وعتقه** وقال النبي صلى الله عليه وسلم **لسلمان كاتب وكان حرا فظلموه وباعوه وسبى عمار ومهيب وبلال** وقال الله تعالى **والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذي كنت فضلوا برادى رزقهم على ما ملكتم انما هم فقههم فيه سواء** **ابن ابي عمير** قال حدثنا ابو اليمان انا شعيب انا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **هاجر ابراهيم بسارة فدخل بها قرية فيها ملك من المملوك او جبارين الجبابرة فقبل دخل ابراهيم بامرأة هي من احسن النساء فارسل اليه ان يا ابراهيم من هذه التي معك قال اخي ثم رجعت اليها فقال لا تكذبى حدينى فاني اخبرتهما انك اخي والله ان على الارض من مؤمن غيرى وغيرك فارسل بها اليه فقام اليها فقامت توفى وتصلى فقالت اللهم ان كنت امنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا تسلط على الكافر فخط حتى ركض برجله قال الاعرج قال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قالت اللهم ان يموت يقل هي قتلته فارسل ثم قام اليها فقامت توفى وتصلى وتقول اللهم ان كنت امنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا تسلط على هذا الكافر فخط حتى ركض برجله قال عبد الرحمن قال ابو سلمة قال ابو هريرة فقالت اللهم ان يموت يقل هي قتلته فارسل في الثانية اوفى الثالثة فقال والله ما ارسلتم الى الا شيطانا ارجعوه الى ابراهيم واعطوها اجر فرجعت الى ابراهيم فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخذم وليدة **حدثنا** قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابى وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يا رسول الله ابن اخى عتبة بن ابى وقاص عهد الى انه ابنة انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخى يا رسول الله ولد على فراش ابى من وليدته فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شبهه فرأى شبه ابنته بعتبة فقال هولك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر وحجبى منه يا سودة بنت زمعة فلم تركة سودة قط **حدثنا** محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن سعد بن ابيه قال قال عبد الرحمن بن عوف لصهيب اتق الله ولا تدع الى غير ابيك فقال صهيب ما يسرتنى انى كذا وكذا واتى قلت ذلك ولكنى سرتك وانا صبي **حدثنا** ابو اليمان انا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحدثك او اتحدث بها فى الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لى فيها اجر قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **على ما****

حدثنا  
ابن ابي عمير  
حدثنا  
ابن ابي عمير  
حدثنا

**له** قوله مشعان بضم الميم وسكون المعجمة بعد ما بهمة واخره لون مشددة اى طويل شعنت الراس قوله **بيعا** عظيم منصوب بفعل مضمر اى يحمى ويحوز ذلك ويحوز الرغى اى الهام ويحوز الرغى اى الهام ويحوز الرغى اى الهام **عطيته** فى كتاب البينة ان شاء الله تعالى فى ١٢ **ابن ابي عمير** قال حدثنا ابو اليمان انا شعيب انا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **هاجر ابراهيم بسارة فدخل بها قرية فيها ملك من المملوك او جبارين الجبابرة فقبل دخل ابراهيم بامرأة هي من احسن النساء فارسل اليه ان يا ابراهيم من هذه التي معك قال اخي ثم رجعت اليها فقال لا تكذبى حدينى فاني اخبرتهما انك اخي والله ان على الارض من مؤمن غيرى وغيرك فارسل بها اليه فقام اليها فقامت توفى وتصلى فقالت اللهم ان كنت امنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا تسلط على الكافر فخط حتى ركض برجله قال الاعرج قال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قالت اللهم ان يموت يقل هي قتلته فارسل ثم قام اليها فقامت توفى وتصلى وتقول اللهم ان كنت امنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا تسلط على هذا الكافر فخط حتى ركض برجله قال عبد الرحمن قال ابو سلمة قال ابو هريرة فقالت اللهم ان يموت يقل هي قتلته فارسل في الثانية اوفى الثالثة فقال والله ما ارسلتم الى الا شيطانا ارجعوه الى ابراهيم واعطوها اجر فرجعت الى ابراهيم فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخذم وليدة **حدثنا** قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابى وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا اخى يا رسول الله ولد على فراش ابى من وليدته فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شبهه فرأى شبه ابنته بعتبة فقال هولك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر وحجبى منه يا سودة بنت زمعة فلم تركة سودة قط **حدثنا** محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن سعد بن ابيه قال قال عبد الرحمن بن عوف لصهيب اتق الله ولا تدع الى غير ابيك فقال صهيب ما يسرتنى انى كذا وكذا واتى قلت ذلك ولكنى سرتك وانا صبي **حدثنا** ابو اليمان انا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحدثك او اتحدث بها فى الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لى فيها اجر قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **على ما****

تسب الى غير ابيك فكان عبد الرحمن كان يكره ذلك فاجاب صهيب بقوله ما يسرتنى الى ١٢ **ع** قوله واتى قلت ذلك ولكنى سرتك وانا صبي **حدثنا** ابو اليمان انا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام اخبره انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحدثك او اتحدث بها فى الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لى فيها اجر قال حكيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **على ما**



٢٠ وذمتهم العبد <sup>٢</sup> ببيع <sup>٣</sup> قال <sup>٤</sup> قال رجل <sup>٥</sup> ذلك <sup>٦</sup> ثقي <sup>٧</sup> حدث <sup>٨</sup> يسأل <sup>٩</sup> ثقي <sup>١٠</sup> أخبرني <sup>١١</sup> الرجل <sup>١٢</sup>

**له** قوله يبيع ارضهم كذا وقع في رواية الى ذر  
 يبيع الاراد وكسر الضاد المعجمة وفيه شذوذان احدهما انه جمع سلامته وليس من العقلاء والاخر انه لم يبيع معطوفا سالما  
 تحريك الراء كذا في العيني قال القسطلاني وفي نسخة ارضهم يكون الراء على الافراد **له** قوله فيه القبري  
 عن ابي هريرة في تفسيره الى ما اخرجه في الجهاد عن ابي هريرة قال بينا نحن في المسجد اذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا  
 الى اليهود وفيه فقال اني اريد ان اعلمكم حق وجهكم بآله شيئا فليعدوا هذه العقدة وقعت بيني وبين النبي وطفل  
 الكرماني عن الائمة الى هذا الحديث حيث قال ان الهادي لم يذكر الحديث بعينه لانه لم يجد عليه شرط الاستي والاصحاب  
 اذا استقروا بتا بالاشارة الى الامة اذ خرج عنده فخرج من كركار الحديث على صورته بغير فائدة زائدة كما هو الغالب من عادة  
 كذا في فتح الباري ١٢ **له** قوله باب يبيع الجبدي الى قوله نسته بلغ النون وكسر السين الهاء وفتح الهمزة اى  
 مؤجلا بذى النسخة المعجمة القديمة من العيني ولما كان في الجمع فوئسيت لمؤن كريمة وهاويام اى نسته وبمؤن  
 هزة وكسرة نون بكسرة فنى نسته استي والله اعلم كما مر في ملاح ٢٣ عن الكرماني والقسطلاني وقال ابن بطال  
 اختلفوا في ذلك فذهب الجمهور الى الجواز كن شرط ما كن ان يتخلف الجنس ومنع الكويون واهم مطلقا الحديث  
 سرمة المخرج في السنن ووجه الثقات الا انه اختلف في سماع الحسن من سرمة وهوان النبي صلى الله عليه وسلم نسي عن بيع  
 الحيوان الى بيان نسته وفي الباب عن ابن عباس عند البزار والطحاوي ووجه الثقات الا انه اختلف في وصله  
 وارساله فرج البخاري وغيره اذ ارسله وعن جابر عند الترمذي وغيره واسناده لين وعن جابر بن سرمة عند عبد الله  
 في زيادات المسند وعن ابن عمر عند الطحاوي والطبراني واصلح الجمهور بحديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجيز  
 جيشا وفيه فابنايع البعير بالبعيرين بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارقطني وغيره واسناده قوي واصلح البخاري بنقصه  
 صفة واستشهد بآثار الصحابة قاله ابن حجر في الفتح واصله النبي ١٢ **له** قوله راحله بى امكن وكسر يها من الابل  
 سواد كانت ذكر الانثى قوله ممنوعة عليه اى يكون تلك الراحلة في همان الابع قوله يوفىها صاحبها اى يملكها صاحب  
 الراحلة الى المشتري قوله بالربعة فيثقات قريبة معروفة قرب المدينة بى فخر الى ذر الغفاري ١٢ ع **له**  
 قوله هو البيع الراى وسكون الهاء اى سهلا والرهو السهل والمراد به اتان ياتيه به سرعا بغير مطلق ١٢ فتح  
 الباري **له** قوله ان انصيب سببا الحراى نيايح الامار المسبيدة ونحن نريد ان نبيعين والعزل اخراج الذكر  
 عن الفرج وقت الانزال ودفعا لحصول الولد المانع من البيع اذ يبيع امهات الاطلاق كما يكلف تحكيم باللعزل اى  
 جازم اى اى **له** قوله اولادكم تلعنوك ذلك على التعجب منه قوله عليكم ان لا تفعلوا اى ليس عدم الفعل  
 واجبا عليكم ولما من لم يجوز العزل فقال لا تفعل لما سألوه وعليكم ان لا تفعلوا الكلام مستأنف مؤكدا لقال النوى

(قوله ليسئل عن الامة تزني ولم تحصن الى قوله ثم يبعوها) استشكل ادخال هذا الحديث في بيع المدبر و اجاب العاقل بان عموم الامر ببيع الامة اذ زنت ما اذا كانت مدبرة فيخذ منه جوار بيع المدبر في الجملة اهـ وهذه الدلالة العام والمطلعي بمعنى اثبات حكمها لأفرادها وهي من قسم عبارة النص عند اهل الاصول فانكار العيني هذه الدلالة وقوله انما من اى اقسام الدلالة مردود كما لا يخفى وقوله العام لا يدل على الخاص عيناً لا بمعنى انه لا يتناول حكمه الخاص والافسد الاستدلال بالعمومات مع انه مقرر محروفي الاصول فافهم وقوله ولا تستبرأ العذراء المضبوط المعروف في العذراء فتح العين المهمة وفي القسطلاني بضم العين المهمة وسكون المعجزة مهدوء الكراه والله تعالى اعلم اهـ سندی





معلوم حدثنا صدقة انا ابن عيينة انا ابن ابي نعيم عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون بالثمن السنتين والثلاث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلف في شئ فني كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا ابن النجيم وقال فليسلف في كيل معلوم الى اجل معلوم حدثنا قتيبة ثنا سفين ثنا ابن ابي نعيم عن عبد الله بن كثير عن ابي المنهال قال سمعت ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة عن ابن ابي الجالد حدثني يحيى ثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن ابي الجالد حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة اخبرني محمد اوعبد الله بن ابي الجالد قال اختلف عبد الله بن شداد بن الهماد وابو بردة في السلف فيعتقوني الى ابن ابي اوفى فسالته فقال انا كنا نسلف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر في الخنطة والشعير والزبيب والتمر وسالت ابن ابي فقال مثل ذلك باب السلم الى من ليس عنده اصل حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الواحد ثنا الشيباني ثنا محمد بن ابي الجالد قال بعثني عبد الله بن شداد و ابو بردة الى عبد الله بن ابي اوفى فقال سلله هل كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الخنطة فقال عبد الله كنا نسلف نبيط اهل الشام في الخنطة والشعير والزبيب في كيل معلوم الى اجل معلوم قلت الى من كان اصله عنده قال ما كنا نسألهم عن ذلك ثم بعثاني الى عبد الرحمن بن ابي فسالته فقال كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسلفون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسألهم اهلهم حوث ام لا حدثنا اسحق الواسطي ثنا خالد بن عبد الله عن الشيباني عن محمد بن ابي الجالد بهذا وقال فنسلفهم في الخنطة والشعير حدثنا قتيبة ثنا جابر عن الشيباني وقال في الخنطة والشعير والزبيب وقال عبد الله بن الوليد عن سفين ثنا الشيباني وقال والزيت حدثنا ادم ثنا شعبة ثنا عمرو وقال سمعت ابا البختري الطائي قال سالت ابن عباس عن السلم في النخل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يؤكل منه وحتى يؤزن فقال لجل واتي شئ يؤزن فقال رجل الى جانيته حتى يحرق وقال معاذ ثنا شعبة عن عمرو وقال ابو البختري سمعت ابن عباس نهى النبي صلى الله عليه وسلم وسمه مثله باب السلم في النخل حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة عن عمرو عن ابي البختري قال سالت ابن عمر عن السلم في النخل فقال نهى عن بيع النخل حتى يصلح وعن بيع الورق نساء بناجز وسالت ابن عباس عن السلم في النخل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يؤكل منه او ياكل منه وحتى يؤزن حدثنا محمد بن بشار ثنا شعبة عن عمرو عن ابي البختري قال سالت ابن عمر عن السلم في النخل فقال نهى عن بيع النخل حتى يصلح ونهى عن الورق بالذهب نساء بناجز

[illegible]



في الاجارات

شعبة ح وحديثي علي حدثنا شعبة حدثنا ابو عمران قال سمعت طلحة بن عبد الله عن عائشة قالت قلت يا رسول الله... باب استيجار الرجل الصالح وقال الله تعالى ان خير من استاجرت القوي الامين والجارن الامين... في الاجارات

علي بن عبد الله علي بن المديني علي بن سلمة كتاب الاجارة بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاجارة بسم الله الرحمن الرحيم

ابو قحافة وهو الذي يتردد في المارة والمارة وهي حرقا الخيرة ومما يلحقها وويلادها اربعة اشهر... باب استيجار الرجل البصري باب رعى الغنم... باب استيجار الرجل البصري باب رعى الغنم... باب استيجار الرجل البصري باب رعى الغنم

في سنة ثمان مائة... في سنة ثمان مائة

وقال افيد عاصبة في فيك تقصمها قال احبسته قال كما يقصم الفحل وقال ابن جريج وحدثنى عبد الله بن ابي مليكة عن حده  
 بمثل هذه القصة ان رجلا عصى يد رجل فاند ثنيته فاهد رها ابوبكر باب من استاجر اجيرا فبين له الاجل ولم يبين له  
 العمل لقوله تعالى اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين الى قوله والله على ما نقول وكيل يا جرج فلا يعطيه اجرا ومنه في التعزية  
 اجر الله باب اذا استاجر اجيرا على ان يقيم حائطا يريد ان ينقص جاز حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف ان  
 ابن جريج اخبرهم اخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير يزيدهما على صاحبهما وغيرهما قد سمعته يحدث  
 عن سعيد قال قال لي ابن عباس ثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقا فوجد ايتما جارا لا يريد ان ينقص قال  
 سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام قال يعلى حبيت ان سعيدا قال فسمعه بيده فاستقام قال لو شئت لخذت عليه اجرا  
 قال سعيد اجرا تاكله باب الاجارة الى نصف النهار حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال مثلكم ومثل اهل الكتابين كمثل رجل استاجر اجرا فقال من يعمل لي من غدوة الى نصف النهار على قيراط فعملت  
 اليهود ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر الى ان تغيب الشمس  
 على قيراطين فانتم هم فغضبت اليهود والنصارى فقالوا لانا اكثر تعبنا واقل عطاء قال هل نقصتكم من حقكم قالوا قال فذلك  
 فضلي اوتيه من اشياء باب الاجارة الى صلاة العصر حدثنا اسمعيل بن ابي اويس حدثني مالك عن عبد الله بن دينار مولى  
 عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا  
 فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود على قيراط قيراط ثم عملت النصارى على قيراط قيراط ثم انتم الذين  
 تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر تعبنا واقل عطاء  
 فقال هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا قال فذلك فضلي اوتيه من اشياء باب اجرة اجرا حدثنا يوسف بن محمد  
 ثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن ابي سعيد عن ابي سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله ثلثة انا خسرهم  
 يوم القيمة رجل اعطى بي ثم غدر ورجل باع خرافا كل ثمنه ورجل استاجر اجرا فاستوفى منه ولم يعطه اجرة باب الاجارة  
 من العصر الى الليل حدثنا محمد بن العلاء ثنا ابواسامة عن يزيد عن ابي هريرة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين  
 واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قوما يعملون له عملا يوما الى الليل على اجر معلوم فجعلوا الى نصف النهار فقالوا اجرة

الصفة باب اذا اجبر ثني ٢ قال يديه لا تختد اجر فقال ثني المؤمنين  
 والمقصود تفسير قوله تعالى في ثاني المائدة في عقد هذا الباب اوله في ذكره حديثا قلت البخاري كثيرا  
 ما يقتضيه براج الاواب المسائل الغريبة فادها بيان جواز مثل هذه الاعداد واستدل عليه بالادلة قال الملب  
 ليس كما ترم لان العمل كان معلوما عندهم عادة قاله الكرماني واجيب بان باطن ان البخاري اجاز ان يكون العمل  
 مجهولا وليس كما ظننا انما اجاز البخاري ان الشخص يصح على العمل باللفظ غير مشروط وان المتبع القاصد لا يفتي  
 ولا لا الغواير عليه كذا في البين وقال وكان في شرعهم يجوز تزويج المرأة على مخرج الغنم ولما في شرعنا فغيره  
 خلاف مشهور يبيح في عمله ان شاء الله تعالى ١٣ قوله ان ينقص اي يسقط يقال انقص الطائر اي  
 سقط من السواد بسيرة قوله جاز جواب اذا قال الملب اجاز الاستحباب عليه يقول موسى عليه السلام لو شئت  
 لاتخذت عليه اجرا والاجر لا يؤخذ الا على عمل معلوم وانما يكون له الاجر لو عاظم عليه قبل عمله واما بعد ان اقامه بغير  
 اذن صاحبه فلا يجبر صاحبه على عزم شئ وقال ابن المنذر فيه جواز الاستحباب على البناء كذا في الصحيح قال ابن حجر  
 في الفتح وانما يتم الاستدلال بهذا القصة اذا قلنا ان شرع من قبلنا شرع من بعدهم عليه السلام لو شئت لاتخذت  
 عليه اجرا اي شارطت على عمله باجرة معينة لقضنا ذلك قال ابن المنذر وقصد البخاري ان الاجارة تقبض تعيين  
 العمل ١٢ قوله قد سمعته الغيرة يرمح الى الغيرة قال ابن جريج وسمعت غيره بها ايضا يحدث عن  
 سعيد بن جبير ١٣ قوله بيده اي اشار بيده الى الجدار فاستقام هو تفسير لقوله نعم فاقامه كذا في  
 الكرماني ومرو الحديث تمامه في مسند في كتاب العلم مع متعلقاته ١٢ قوله باب الاجارة  
 الى نصف النهار اي في بيان حكم الاجارة الى نصف النهار يعني من اول النهار الى نصفه ثم قال بعد هذا  
 الباب باب الاجارة الى صلاة العصر ثم قال بعد باب آخر باب الاجارة من العصر الى الليل وهذا الحكم يوم  
 واحد او ازيد ذلك اثبات صحة الاجارة باجر معلوم الى اجل معلوم اذ لو اجازت ما قرره الشارع في الحديث  
 الذي ضرب به المثل كما في ما قد اخذنا فيه من هذا الحديث وقيل يحتمل ان يكون الغرض من كل ذلك  
 اثبات جواز الاجارة بقطعة من النماء اذا كانت معلومة معينة وقعا التوهم من توهم ان اقل الاجل ان يكون  
 يوما كاملا ١٢ يعني فتح ١٢ قوله ومن اهل الكتاب بين اي اليهود والنصارى قوله كمثل رجل فغيره قد يروى  
 مع نيلك ومن اهل الكتابين مع انبياهم كمثل رجل استاجر قيراطين مع ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم  
 من استاجرهم وقال الكرماني ان القياس يقتضي ان يقال كمثل رجل استاجرهم قال هو من تشبيه المركب بالمركب لا تشبيه  
 المفرد بالمفرد ولا اعتبار بالاجمعي او التقديرية مثل الشارع معكم كمثل رجل مع اجراء قوله على قيراطوني رواية  
 مهملته بن دينار على قيراط او المرد بالقرط النسيب وهو في الاصل نصف واتفق والدان سدس وروى قوله  
 تبعاً لليونانية لكن الاقرب قصر الهمة فان الظاهر انه مائة المائة من ياجر فلا يادها بالقرط بالاد والله تعالى اعلم اه سندي



لَنَا إِلَى اجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتَ لَنَا وَمَا عَمِلْنَا بِاطْلٍ فَقَالَ لَهُمْ لَا تَفْعَلُوا اكْمُلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ وَخُذُوا اجْرَكُمْ كَمَا بَدَأْتُمْ وَتَرَكُوا وَاسْتَاجَرُوا  
 الْآخَرِينَ بَعْدَهُمْ فَقَالَ اكْمُلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ لَهُمْ مِنَ الْجَزَاءِ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ صَلَوةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ  
 مَا عَمِلْنَا بِاطْلٍ وَلَكَ الْجَزَاءُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فِيهِ فَقَالَ اكْمُلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ فَإِنَّمَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ يَسِيرٌ فَأَيُّوفاً اسْتَاجَرُوا قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا  
 لَهُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمٍ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ وَاسْتَكْمَلُوا اجْرَ الْفَرِيقَيْنِ طَيْفًا فَذَلِكَ مِثْلُهُمْ مِثْلُ مَا قَبِلُوا مِنْ هَذَا النَّوْرِ بِأَبِ الْقُرَيْشِ اسْتَاجَرُوا  
 أَجِيرًا فَتَرَكَ<sup>٢٢٤٢</sup> أَجْرَهُ فَعَمِلَ فِيهِ الْمُسْتَاجِرُ فَرَزَادٌ وَمَنْ عَمِلَ فِي مَالٍ غَيْرِهِ فَاسْتَفْضَلَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ شَيْ  
 سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ انْطَلِقْ ثَلَاثَةَ رَهْطٍ مِنْكَ قَبْلَكَ حَتَّى أَوْوَا الْمَيْتَةَ  
 إِلَى غَارٍ فَإِنْ خَلَوَتْ فَانْحَدِرْ صَخْرَةً مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ الْغَارُ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُجْبِيكُمُ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ بِصَاحِبِ  
 أَعْمَالِكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ اللَّهُمَّ كَانَ لِي أَبُو نَاسٍ شَيْخَانٌ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أَعْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَنَأَيْتُ بِي طَلَبُ شَيْءٍ يَوْمًا فَلَمْ أُرَاجِ  
 عَلَيْهِمَا حَتَّى نَأَمَّا فَعَمِلْتُ لَهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَاكْرَهْتُ أَنْ أَعْبِقَ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَلَيْثَ وَالْقَدْحُ عَلَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ  
 اسْتِيقَظَ ظُهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتَيْقَظَا فَشَرَّيَا غُبُوقَهُمَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَقَدْ جِئْتُ عَنْمَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ  
 الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْآخَرُ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ كَانَتْ أَحَبَّ النَّاسِ  
 إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَلَى نَفْسِهَا فَامْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَلَمْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ فَجَاءَتْنِي فَأَعْطَيْتُهَا عِشْرِينَ وَمِائَةَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ  
 بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلَتْ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَجِلُ لَكَ أَنْ تَفْضَلَ الْخَاتَمَ الْأَجْمَقَ فَفَرَجْتُ مِنْ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا  
 فَانْصَرَفَتْ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكَتُ الدَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرُجْ عَنْمَا  
 نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الثَّالِثُ اللَّهُمَّ اسْتَاجَرْتُ أَجْرَاءَ  
 فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تَرَكَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَتَثَرْتُ أَجْرُهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينَ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ  
 إِذَا إِلَى أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْعَنَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسْتَهْزِئْ بِي فَقُلْتُ أَوْ لَا اسْتَهْزِئْ  
 بِكَ فَأَخَذَ كُلَّهُ فَاسْتَأْذَنَهُ فَلَمْ يَتَرَكَ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرُجْ عَنْمَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ  
 فَخَرَجُوا يَمْشُونَ بِأَبِ الْقُرَيْشِ مَنِ اجْرُ نَفْسِهِ لِيَحْمِلَ عَلَى ظَهْرِهِ ثُمَّ تَصَدَّقَ مِنْهُ وَأَجْرُ الْحِمَالِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْقُرَشِيِّ  
 ثَنَا أَبِي ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ بِالْصَّدَقَةِ انْطَلَقَ أَحَدُنَا إِلَى  
 السُّوقِ فَيُحَادِلُ<sup>٢٢٤٣</sup> فَيُصِيبُ الْمَدَّ وَاتِّ لِنَعْصَمَ لِمِائَةِ أَلْفٍ قَالَ مَا تَرَاهُ<sup>٢٢٤٤</sup> الْإِنْفُسَةَ بِأَبِ اجْرِ السَّمْسَةِ وَلَمْ يَرِ ابْنَ سَائِرِينَ وَعَطَاءُ وَ

وَأَسْتَخِرُكَ ۚ وَالْأَجِيرُ ۚ وَقُلْ فَنَاءٌ فَخَلَبْتُ عَنْ الْمَمْنِ ۚ إِنِّي آتِيٌّ مِنْ أَجْلِكَ بِهِ أَجْدَدُ فَتَحَامِلُ بَعْضُ

**قوله** ولما ناطا بطل إشارة الى اجاب علمهم كغيرهم بعيسى وكذلك القول في الفخاري المان فيه لثلاثة  
 الى ان مدتهم كانت قدر نصف المدة فاقترءوا على نحو الرجب من جميع السناد ١٢ **قوله** ولما ناطا بطل  
 ابطال العمل ونزك الاجازة مشروط فان قلت الفهم من انهم لم يأخذوا من الاجازة شيئا ومن السابق انهم لغوا  
 في الاجازة فاطلقت الآخذون هم الذين ماتوا قبل النسخ والناظرين الذين كفروا بالشي الذي يجهل بهم ١٣  
**قوله** ثلثة ببط. الرهط من الرجال ماديون العشرة وقيل الالدين ولا يكون فيهم امرأة قوله متى  
 او يقال ادى فلان الى منزله يادى اوبا والبست موضع البيوتة وكذا الى في الى غار لا يشاء يعني انتمى لبيتهم  
 لاجل البيوتة الى غار هو كعت في الجبل قوله فاما حدثت اى بسطة ونزلت قوله لا ينبغيكم انتم اليا من الاتحاد  
 باليهم وهو التخليص قوله المان تدعوا بسكون الاولاد جميع قوله العلم اعلم ان لفظ العلم يتعلق في كلام العرب على ثلثة  
 اتحاد اعداء الغدا المحض وهو انما هو والاش في لا ياذن بحدته المستثنى كقولك العلم اذا كان كذا والاش  
 ليدل على تحقق الجيب في الجواب المقترن هو به كقولك لمن قال لا يزيد قائم العلم نعم او العلم لا كان ينلونه تترتب  
 على ما قال من الجواب والهم هذا هنا من هذا القبول قوله لا ينبغي من الغيوب بالعين المجرة والباء الوعده وفي  
 آخره قاف وهو شرب العشي ومنبسطا لا ينبغي بفتح الهزرة من التثنية الالاميل فانه يتبعها من الرباعي وحظا  
 فيه قوله الما اهل الزوجات والمال الرقيق وقيل الدراوى والدواب ايضا وقال ابن التين وليس للدولب هذا معنى  
 يذكر به قوله فاما بعد بعد النون بوزن جادى رواية كريمة والاصلى وغيرهما بفتح النون والهزرة مقصورا على وزن  
 سقى اى بعدا واصل هذه المادة من التي بفتح النون وسكون الهزرة البعد قوله فلم لوح بفتح الهزرة وكسر الراء  
 اى لم ارجع على ابوى حتى اخذها اليوم قوله حتى يرقى العجراى ظهر الضياء قوله فادرتها عن نفسها كناية عن طلب  
 الجماع قوله حتى التت بهاى حتى نزلت بها سنة من سنى القحط فاحوجنا قوله عشرين واثني وعشرين في كتاب البيور  
 مائة والتفصيل ما بعد ولا تخافى الزيادة او المائة كانت بالاتساع والعشرون تبرع منكرامة لما قوله لاجل لك بضم  
 الهزرة من الاحلال قوله ان تقضى الى تم كناية عن الوطى قوله فخرجت يقال فخرج فلان اذا دخل فطاه فخرج بين الزوج  
 وهو الاثم والظلم قوله فافزع عابوا بصل الهزرة ومن الرافعا فاقطع الهزرة كسر الراء فالاول من العزج واثني من  
 الافراج قوله فخرت اى كثر من الشجر واختلفوا فيمن تبرجى مال غيره فقال قوم الرارح اذا ادى راس المال الى  
 صاحب سوله كان ناصبا لذلك او ودعه عنده متعديا فهو قول مطاوب مالك وربعة والبيت والاولاد اعى

(قوله فتأني بي في طلب شيء يومئذ) هو كسعى وجاء بمعنى بعد والباء في بي للتعدية كأنه قال بعدني ولا يظهر في الكلام ما يصلح أن يكون فاعلا ولكن ما رأيت أحد تعرض له والأقرب أن يعتبر الفاعل ضمير السير أو المشي كأنه انضم اعتمادا على السياق أي بعدني السير في طلب شيء يوما والله تعالى أعلم <sup>بمنه</sup>

ابراهيم والحسن باجر التمسار باسا وقال ابن عباس لو بأس ان يقول يه هذا الثوب فما زاد على كذا وكذا فهو لك وقال ابن سيرين  
اذا قال يه بكذا وكذا فما كان من ربح فهو لك او بيني وبينك فلا بأس به وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شروطهم حدثنا  
مسدد ثنا عبد الواحد ثنا معمر عن ابن طاووس عن ابيه عن ابن عباس قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتلقى الركبان ولا  
يبني حافرا لباد قلت يا ابن عباس ما قوله لا يبيع حافرا لباد قال لا يكون له يمسار باب هل ياجر الرجل نفسه من مشرك في  
ارض الحرب حدثنا عمر بن حفص ثنا ابي ثعلبة الاعمش عن مسدد عن مسروق ثنا خباب قال كنت رجلا قتيلا فعملت للعاص بن زائل  
فاجتمع لي عنده فاتيته انقاضه فقال لا والله لا اقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت اما والله حتى تموت ثم تبعث فلا قال اني  
لميت ثم مبعوث قلت نعم قال فانه سيكون لي ثم مال ولدا فاقضيك فانزل الله افرأيت الذي كفر باليتنا وقال لو تين مالا  
ولدا يا باب ما يعطى في الرقبة على احياء العرب بفتحها الكتاب وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم الحق ما اخذتم عليه اجرا  
كتاب الله وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئا فيقبله وقال الحكم لم اسمع احدا كره اجرا للمعلم واعطى الحسن  
عشرة دراهم ولم يراهن سديرا باجر القسام باسا وقال كان يقال السحت الرشوة في الحكم وكانوا يعطون على الخرص حدثنا  
ابو النعمان ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن ابي المتوكل عن ابي سعيد قال انطلق نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها  
حتى نزلوا على حي من احياء العرب فاستضافوهم فابوا ان يصيغفوهم فلما غاب سبيل ذلك الحي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال  
بعضهم لو اتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعلنا ان يكون عند بعضهم شيء فاقوهم فقالوا يا ايها الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل  
شيء لا ينفعه فهل عند احد منكم شيء فقال بعضهم نعم والله اني لا رقي ولكن والله لقد استصفناكم فلم تصيغفونا فانا  
براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتفل عليه ويقول الحمد لله رب العالمين فكانوا ينشط من  
عقال فانطلق يشي وما به قلبية قال فاقوهم جعلاهم الذي صلحوهم عليه فقال بعضهم اقسموا فقال الذي رقي لا تفعلوا حتى  
تاتي النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فنظر ما امرنا فهدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له فقال وما يدريك انها رقية  
ثم قال قد اصبتم اقسما واضربوا الى معكم سما فضحك النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله وقال شعبة ثنا ابو بشر سمعت ابا المتوكل  
يقول يا باب ضريبة العبد وتعاهد صرايب الاماء حدثنا محمد بن يوسف انا سفيان عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال حج

ذكرها يعني وبسط البحث فيها ما رواه ابو داود عن مباد بن الصامت قال قلت لانس بن مالك قال قلت لانس بن مالك قال قلت لانس بن مالك  
القرآن فاهدي الى الرجل منهم قوسا فقلت ليست بمال واري بها في سبيل الله فقلت لانس بن مالك قال قلت لانس بن مالك  
فقال ان ادوت ان تكونك طوقا من نار فقلنا دراهم اربع مائة واربعة في المستدرك وقال شيخ الاسناد  
ولم يجهل انتم كلهم يعني مختصرا وافقوا من مشايخنا اليوم بزيادة نظره في الاموال والنفقة  
١٢ قوله لم يراهن سديرا يعني هو محمد القسام بفتح القاف وتشديد السين مائة الف مائة الف مائة الف  
جمع قاسم واخرى بفتح الجيم وسكون الراء الخرز من سيرة ذكر القسام والارض للزينة اشترى في ان منسها  
ومس تعليم القرآن والرقية واحد لقال ابن حجر قال يعني هذا جوفه نصف ويكون هذا مستطرا والاقصد ١٢  
١٣ قوله جعلاهم يعني جعلهم لانسان من المال على فعل والقطيع الطائفة من الغنم والمراد به شيئا تلشون  
شاة كذا جاء به في بعض الروايات ١٢ ك ١٣ قوله نشط يعني النون وكسر النون كذا وقع في رواية الجميع  
وقال الخطابي وهو لغة والاشوة نشط اذا اعتدوا النشوة اذا احل وعقد الهوى فكانما انشط من عقال وقيل معناه  
انهم بمرعة ومنه يقال رجل نشيط والعقال بالكر الحبل الذي تشد به ذراع البهيمة وقيل به فتمت ملته ١٢  
١٤ قوله واضربوا الى معكم سما كذا رواه البخاري في تصديره بياهم فيه حوازي الرقية وبه قالت الائمة الدريسة  
وفيه جواز اخذ الاجرة كذا في الامم قال محمد بن الموطا لا بأس بالرقى بما كان في القرآن وما كان من ذكر الشفاء ما  
كان لا يعرف من الكلام فلا ينبغي ان يرقى به انتي او يكتل ان يكون فيك من كلمات الكفر الا ان يكون معوضا  
على الجبي ملع وان لم يعرف معناه لما ورد في رقية الهرة باسم الله ثم رقية له بجره فقل كذا في شرح الموطا للقراري  
١٥ قوله ضريبة العبد بفتح الضاد المعجمة فحيلة بمعنى مفعولة وهي ما يقره السيد على عبده في كل يوم ان  
يعطيه قوله وتعاهد في بيان اقتدار مرائب الاما رواها انا اختصا بالكتاب لكونها مظنة لطريق العنا في الالغاب  
١٦ عنه المراد به ابن جرير صاحب الفقه ١٢  
اسماء الرجال وقال ابن  
سيرين محمد بن ابي شعبة مسدد هو ابن مسدد بن عبد الواحد بن زياد العبدى مولى ابيهم معمر هو  
ابن راشد ابن طاووس هو عبد الله ١٢ قسطا في باب بل ياجر الرجل الخ عن حفص بن عمر عن ابي حفص  
ابن غياث بن طلق النخعي الاعمش سليمان بن مردان الكوفي مسلم هو ابن صبيح الى الضبي مسروق هو ابن الهادي  
خباب بن الادب التيمي باب ما يلقى في الرقية ابو النعمان محمد بن الفضل السدي ابو النعمان  
ابن عبد الله اشكرى الى بشر جعفر بن ابي وحشية اسمه اياس الى المتوكل على بن داود ان جى بالون  
والجيم البصري لى سيد سعد بن مالك القدي باب حزيمة العبد محمد بن يوسف البيهقي البخاري  
سفيان هو ابن عيينة حميد الطويل الى عبيدة البصري حل اللغات قيسا هذا اخر اى بنك  
فاستضافهم اى طلبوا منهم فقبضوا كذا في اى نسخ الجعل بالغنم ما يعطى على العمل فنشط اى حل عقال بالكر  
جمل يشد به ذراع البهيمة فقلته بركات اى على سمي به لان الذي تصيبه يتقلب من جنب الى جنب الضريبة  
فيلة بمعنى مفعولة ما يقره السيد على عبده في كل يوم

فلان على لابن فليقبله فنشغل لعل نشغينا عليه رسول الله  
له قوله باجر التمسار باسا قال  
اليعنى قال بعضهم وكان المعنى اشار الى الرد على من كرها وقد نقل ابن المنذر عن الكوفيين انهم قلت لم يقصه البخاري  
بهذا الرد على احد وانما نقل عن هؤلاء اسم لا يرون باسا بالسمرة وطريقته الرد لا يكون كذا واذ الباب فيه اختلاف  
العلماء فقال مالك يجوز ان يتاجر على بيع سلعته اذا بين ذلك اجلا قال وكذا اذا قال لربيع هذا الثوب ولك  
درهم اجزا ونزول لم يوقت له ثوبا وكذا ان جعل له في كل مائة دينار شيئا وهو جمل وقال احمد لا بأس ان يعطيه  
من لائف شيئا معلوما وذكر ابن المنذر عن حماد بن النورى انها كراهه وقال ابو حنيفة ان دفع له لائف درهم  
يشترى بها ربا جرحه عشر درهم فوفاسد وكذلك لو قال اشتر ما تيرب فهو فاسد فان اشترى فله امر مشد  
والابن جازا منسى من الاجر ١٢ قوله لا يبيع حافرا لباد ومحل النبي اذا كان اهل البلد في عوداى  
حاجة وقطوع وهو يبيع من اهل البلد طما في الثمن الغالى لا الهراهم وهم جيرانه اما اذا لم يكن كذلك فلا بأس  
به للامام الضرر كذا في البداية وحاشيتا لابن الهمام ١٣ قوله بل ياجر الرجل نفسه من مشرك في  
ارض الحرب وادويه حديث خباب وهو اذا سلم في عمل للعاص بن زائل وهو مشرك وكان ذلك  
بمكة وهي اذا كان دار حرب واطلع النبي صلعم على ذلك واقتره ولكنه يكتل ان يكون ذلك لاجل الضرورة او  
قبل لما ذن بشال المشركين وما يذتهم وقبل الامر من اذال المؤمنين نفسه وقال مالك كراهه اهل العلم ذلك  
الضرورة بشرطين احدهما ان يكون يحمل فيما يملك المسلم فقلوا الاخران لا يبيعه على ما يود ومزده على المسلمين وقال  
ابن المنذر استقرت المذاهب على ان الصناع في حوائجهم يجوز لهم العمل لاهل الذمة ولا يعد ذلك من الذمة  
بخلاف ان يجزى في منزل وبطريق الرقية له ١٢ فتح الباري ج ١٢ قوله اما والله اما عرفت التبرير جواب  
القسمة مخذوف تقديره لا اكفر قوله حتى تموت غاية له والغرض ان يبدل ان بعد البعث لا يكون الكفر قوله قل اى فلا  
اكفر ويرى بكذا فلا الكفر فان قلت القادة لا تدخل جواب القسم قلت المذكور مفسر للمقدور ويرى اما بتشديد الهم  
وتقديره اما ان فلا اكفر الله وانما غيري فلا علم به لى كس ودر الحديث في ص ١٢ في كتاب اليسوع ١٢  
١٥ قوله في الرقية اه قال ابن درسته كل كلام استشفى به من وجع او خوف او شيطان او سمع نوريه  
واعترض على المصنف بتعيينه باياد العرب بان الحكم لا يختلف باختلاف الحال والامنة واجاب ابن جرير  
ترجم بالواقع ولم يخصص لشيء غيره قال اليعنى والاصل في هذا الباب الاطلاق فافهم ١٢ قوله احق ما  
افهم عليه اجر الكتاب الشدة بالظرف من حديث وصله المصنف في كتاب في باب الشرط في الرقية ينقطع من  
الغنم وقد اختلفوا في اخذ الاجر على الرقية بالغنمة وفي اخذه على التعليم فاجازه مطا وطول به وهو قول مالك  
والشافعي احمد والى ثور نقدا القرطبي عن ابي حنيفة في الرقية وهو قول اسحق وكراهه الزهري تعليم القرآن بالاجر  
وقال ابو حنيفة وصاحباه يجوز ان ياخذ على تعليم القرآن اجرا وفي الخلاصة ناقلا عن الاصل لا يجوز الا استجار  
على الطاعات كتعليم القرآن والفقر والاذان والذكور والارواح والغزو يعني لا يجب الاجر واستجارا على ذلك ما جاز



احدكم على ملي فليتيغ باب اذا ابحال على ملي فليس له رد ومن اتبع على ملي فليتيغ معناه اذا كان لاحد عليك شئ فاحلته على رجل ملي فتيغ ذلك منك فان اقلست بعد ذلك فله ان يتبع صاحب الحوالة فيأخذ عنه <sup>٢٢٨٨</sup> حدثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مطلق الغني ظلم ومن اتبع على ملي فليتيغ باب اذا ابحال دين الميت على رجل جاز <sup>٢٢٨٩</sup> حدثنا المكي بن ابراهيم ثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الإكوع قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى بجنائز فقلوا وصل عليها فقال هل عليه دين فقلوا لا قال فهل ترك شيئا قالوا لا فصلى عليه ثم أتى بجنائز أخرى فقلوا يا رسول الله صل عليها قال هل عليه دين قيل نعم قال هل ترك شيئا قالوا لا قال فهل ترك شيئا قالوا لا فصلى عليها ثم أتى بالثالثة فقلوا وصل عليها قال هل ترك شيئا قالوا لا قال فهل عليه دين فقلوا لا فصلى عليه ثم أتى بجنائز أخرى فقلوا يا رسول الله صل عليها قال هل عليه دين فقلوا لا فصلى عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
باب الكفالة في القرض والديون بالآبدان وغيرها وقال ابو الزناد عن محمد بن حمزة بن عمرو الاسدي عن ابيه ان عمر بعثه مصداقا فوقع رجل على جارية امرأته فآخذ حمزة من الرجل كفلاء حتى قديم على عمر وكان عمر قد جلدك مائة فصدا قهم وعذرة بالجمالة وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود في المرتدين استبهم وكفلهم فتأبوا وكفلهم عشائرهم وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شئ عليه وقال الحكم يضمن <sup>٢٢٩١</sup> وقال الليث ثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فقال ائتني بالشهادة اشهدهم فقال كفى بالله شهيدا فقال فائتني بالكفيل قال كفى بالله وكيفا قال صدقت فدفعها اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر فقصى حاجته ثم التمس مركبا يركبها يقدر عليه للاجل الذي اجله فلم يجد مركبا فآخذ خشبة فقرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم رجع موضعها ثم أتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت تسلف فلانا الف دينار فسلاني كفلا فقلت كفى بالله كفلا فرفى بك فسلاني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرفى بك واتى جهدي ان اجد مركبا ابعث اليه الذي له فلما أقدر واني استودعتهما فرفى بهما في البحر حتى ولجيت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلبس مركبا يخرج الى بلده فخرج الرجل الذي كان اسلفه ينظر لعل مركبا آجاء بماله فاذا بالخشبة التي فيها المال فاخذها اهله حطيا فلما نشرها وجد المال والصحيفة ثم قدما الذي كان اسلفه

ان من ٢ واذا ابحال على ملي فليس له رد وكفله كفلا جلدته فابوا وقال ابو عبد الله فيه بذلك بذلك استودعتهما قد

له قوله اذا ابحال على ملي فليس له رد وكفله كفلا جلدته فابوا وقال ابو عبد الله فيه بذلك بذلك استودعتهما قد  
وهي بمعنى فرجعوا فلا يسد المعنى ١٢ فتح الباري ١٢ قوله لم يزوج موضعها اي سوى موضع النقر من زوج ما جهر  
عذت زوائد شعره او من الزوج وهو الفصل وهو ان يكون النقر في طرف الخشبة فسد عليه رجاء ان يسلكه  
ويحفظ ما فيه وقال بها من معناه سمر باسماء ميركا زوج او حش شقوق لسانها شئ ودفعه بالزوج قال ابن البين  
منه اصله موضع النقر ١٢ فتح الباري ١٢ قوله لم يزوج موضعها اي سوى موضع النقر من زوج ما جهر  
الى سلمة ثم قدم بعد ذلك فأتاه رب المال فقال يا فلان مالي قد طالت النظرة فقال اما لك فقد دفعته  
الى وكفى ولما انت فمنا مالك وفي مدينت عبد الله بن عمرو قال له بنه الفك فقال البخاشي لا اقبل منك  
حتى تجزى ما صنعت فاجره فقال وقد لوى الله عنك ١٢ فتح الباري  
اسماء الرجال  
باب اذا ابحال على ملي ١٢ ابن ذكوان هو عبد الله القرشي اما عيرج  
تقدم الآن باب اذا ابحال على ملي ١٢ ابن ذكوان هو عبد الله القرشي اما عيرج  
هو الحارث بن ربي الانصاري باب الكفالة في القرض الخ قال ابو الزناد هو عبد الله بن ذكوان هذا  
منقصر من قصته اخرها الطحاوي فاخذ حمزة هو ابن عمرو صامى وقد فعل ولم يذكره مع كثره الصحابة وقال  
الليث هو ابن سعد الامام جعفر بن ربيعة بن شرجيل بن حنيفة القرشي المصري ١٢  
حل اللغات  
مركبا سفينة فقرها حضرا ١٢ فتح الباري ١٢ قوله لم يزوج موضعها اي سوى موضع  
النقر واصلوه هو من زوج الحواجب وهو عذت زوائد الشعر ولجيت دخلت فلما نشرها اي قطعها  
بالمنشار ١٢  
عنه وفي مدينت عبد الله بن عمرو با سناد فيه مجهول ان الذي اقرض هو البخاشي فيكون نسبة الى بني  
اسرجيل بطريق الاتباع ١٢ ان من تسليم ١٢

د قوله ان عمر رضي الله تعالى عنه بعثه مصداقا فوقع رجل على جارية امرأته فآخذ حمزة من الرجل كفلاء حتى قديم على عمر وكان عمر قد جلدك مائة فصدا قهم وعذرة بالجمالة وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود في المرتدين استبهم وكفلهم فتأبوا وكفلهم عشائرهم وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شئ عليه وقال الحكم يضمن



فَأَتَى بِالْأَلْفِ دِينَارٍ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا زِلْتُ جَاهِدًا فِي طَلَبِ مَرْكَبٍ لَاتِيكَ بِمَالِكَ فَمَا وَجَدْتُ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي أَتَيْتُ فِيهِ قَالَ هَلْ كُنْتُ  
بَعَثْتُ إِلَيْكَ شَيْئًا قَالَ أَخْبِرْكَ إِنِّي لَمْ أَجِدْ مَرْكَبًا قَبْلَ الَّذِي جِئْتُ بِهِ قُلْتُ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ آدَى عَنْكَ الَّذِي بَعَثْتُ فِي الْخَشْبَةِ فَانصَرَفَ بِالْأَلْفِ  
دِينَارٍ شَدِيدًا بِأَبٍ قَوْلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَدْرِيسٍ عَنْ طَلْحَةَ  
ابْنِ مُصَرِّفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي قَالَ وَرِثَةٌ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ كَانَ الْمَهَا جُرُونَ لَهَا قَدَمُوا  
الْمَدِينَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِثُ الْمَهَا جُرُ الْوَصَارَى دُونَ ذَوِي رَحْمَةٍ لِلْأَخَوَاتِ الَّتِي أَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ وَلِكُلِّ  
جَعَلْنَا مَوَالِي سَخَّطَتْ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ إِلَّا النَّصْرَ وَالرِّقَادَةَ وَالنَّصِيحَةَ وَقَدْ ذَهَبَ الْمِيزَانُ وَيُوطَى لَهُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ  
ثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَيْنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَالْخِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ سَعْدِ  
ابْنِ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ ثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا ثَنَا عَاصِمُ قَالَ قُلْتُ لَأَنَسٍ بَنِ مَالِكٍ أَبْلَغَكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَأَحْمَدُ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ قَدْ خَالَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْوَصَارَى فِي دَارِي بِأَبٍ مَن تَكْفُلُ عَنْ مَيِّتٍ دِينَافِلِسَ  
لَهُ أَنْ يَرْجِعَ وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِجَنَازَةٍ  
لِيَصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دِينَ قَالَُوا فَصَلِّ عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دِينَ قَالَُوا نَعَمْ قَالَ فَصَلُّوا  
عَلَى مَا حَبَلَكُمْ قَالَ ابُوقَتَادَةَ عَلَى دِينَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلِّ عَلَيْهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينُ بْنُ عَمْرٍو وَسَمِعَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَدْ جَاءَ قَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا فَلَمْ يَجِئْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى  
قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دِينَ فُلِيَّا تَنَا فَاتَيْنَهُ  
فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا فَخِشْتُ لِي حَتِيَّةً فَعَدَّ دَرَاهِمًا فَادَاهِي خَمْسُ مِائَةٍ وَقَالَ خُذْ مِثْلَهَا بِأَبٍ جَوَارِدُ بْنُ  
إِلْيَاسٍ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَقْدُهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ  
الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمَّا عَقَلَ أَبُو قُطَيْبَةَ وَهِيَ يَدِينَانِ الدِّينَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ ثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا عَقَلَ أَبُو قُطَيْبَةَ وَهِيَ يَدِينَانِ الدِّينَ وَلَمْ يَمُرْ  
عَلَيْنَا يَوْمٌ إِلَّا يَاتِنَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفًا فِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً فَلَمَّا ابْتُلِيَ الْمُسْلِمُونَ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مَهْجُورًا قَبْلَ الْحَبَشَةِ

فَقَالَ بَشَى فِيهِ الْقِيَمُ ۖ قَالَ وَرَثَتِي صَلُّوا ۖ قَالَ ابُوصَالِمُ سَلَامُيَّةً تَنَاوَعُ اللَّهُ بِنِ الْمَيَارِكِ ۖ

المقصود منه الإشارة الى ان الكفالة التزام مال بغير عوض تلوعا يثلم كما لم يستحق الميراث بالخلع الذي يتلو وجبه الطلوع قوله عادت من المعاقدة مغلعة من عقد الخلع وقضى عقدت وهو خلع الجارية كانوا يتولون برئوس باية المواريث ١٢ ع ٢ قوله دون ذوي رحمه اى ذوي اقربائه ١٢ عمدة القارى قوله الا النضر مشتق من الاحكام المقررة فى الآية النسب ١٢ اى تلك الآية نخت حكم نصيب الارث الا النضر والرفادة بكسر الراء المعجمة والرفادة ايضا شئ كان يراذبه قرشى فى الجارية يخرج مالا يشترى به الحاج طعام ونصيب للبيضاء وهو استثناء منقطع اى يكن النضر ونحوه باقى وثابت قال شارح التراجيم وجه الدلالة على الكفالة انها عقد ملزم فيجب الوفاة بها كما يجب الوفاة فى عقد الاخوة فغلب الالتزام بالالتزام فى الوفاة ١٢ ك ٢ قوله لخلع فى الاسلام بكسر الراء المعجمة وسكون اللام وهو العهد يكون بين القوم اى للتعاهد على فعل شئ كانوا فى الجارية يتعاهدون واما المخالفة فى حديث النس وهو الاخذ قال ابن التين ذكره العيني اى الخلف على الحقن والقتال بين القبائل والغارات فذكره منى عز بالحدث وما كان فيها على نصرة المظلوم وصلته الارواح وتحذرك فوره فيها بما خلع كان فى الجارية لم يزد به الاسلام الاشارة ١٢ كذا فى المجمع ٥٥ قوله فليس لان يرضع اى عن الكفالة بل هى لازمة وقد استقر الحق فى ذمته ويحكم ان يرضع فليس لان يرضع فى الترك بالقدح الذى يخلط ثم اورد فيه حديث سلمة بن الاكوع وجه الاخذ متناذا لو كان لابي خنادة ان يرضع لما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على المدون حتى يوفى بالوقتادة لاحتمال ان يرضع فيكون صلى على مدون دينه باق عليه ١٢ ف - ٥٦ قوله مال الجورين الراوية مال الجزية والجورين موضع بين البصرة ودمان وكان العامل عليها من جهته صلى الله عليه وسلم العلاد بن الحر ١٢ ع ٥٥ قوله قد اعطيتك هكذا وكذا فى الطريق التى فى الشهادات كذا وكذا فسطيد يري ثلث مرات وهذا يظهر مناسبة قوله فى آخر حديث الباب فقد رتما فاذا هى خمس مائة فقال غنة مثليها ووجه دخوله فى الترجمة ان ابا بكر لما قام مقام النبي تكفل بما كان عليه من واجب او طلوع فلما التزم ذلك لزم ان يوفى بمجموع ما عليه من دين او دعة وكان صلى الله عليه وسلم سبب الوفاة بالوعد فقد اوبكر ذلك قاله فى الفتاوى العيني محمود العلماء منهم الوضيعة والشافعى واحمد على ان انجام العدة مستحب ولو جبه الحسن وبعض المالكية وقد استدلل بعض الشافعية بهذه الحديث على وجوب الوفاة بالوعد فى حق النبي صلى الله عليه وسلم لانهم زعموا ان خصائصه والادالة فيه احصاها على الوجوب ولا على الخصوصية انتهى ١٢ ٥٥ قوله فمضى الى حثيرة بفتح الحاء المعجمة والحثيرة هى الخفة وقال ابن قتيبة هى الخفة وقال ابن فارس هى من الكفين والغاة فى فمى مطلق على مذوق تقديره غنة كذا واشار بيده فى الواقع هو تفسيره لقوله غنة كذا قاله العيني قال صاحب الفتاوى قبول خبر الواحد العدل من الصابة ولو جردك لنفعا لنفسه لان ابا بكر لم يمتس

من جابر شاهدها على صحته ودعواه ويحتمل ان يكون ابو بكر علم بذلك ففقدني  
له بعلمه فيستدل به على جواز مثل ذلك لما لم انتهي قال المكرهاني اما تصديق ابي بكر في دعواه فلقوله صلى الله  
عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار فهو عيده ولا يظن بان مثله يقدم عليه انتهى قال اليعنبي فلو  
وقعت هذه المسئلة اليوم فلما يقبل الائمة ١٢ قوله غرضه ضلما ١١ حتى لم ابو بكر حفرة في ارضه خسمائة  
ثم قال فذه ضلما البعير ثلث مرات فعاد الجمل الف وخمسمائة كذا في عمدة القاري ١٢ قوله البوصالح  
اتفق اليونيم والاصميلي والجيا في وغيرهم انه سليمان بن صالح المروزي والقبه سلمويه وشيخه عبد الله بن  
المبارك وبذلك جزم الماصيلي وجرم الاستيعيل بانه البوصالح بن عبد الله بن صالح كاتب الليث وشيخه عبد الله  
بن ابراهيم بن وهب وزعم الديلمي انه البوصالح بن محبوب بن موسى والمعمد هو الاول ١٢ فخرج الله قوله لم يقض  
ابو الخزامي لم اعرف يعني ما وجدتها منذ نقلت الائمة بنين بدین الاسلام وهما دينار الدين اي يطيعان  
الله ذلك ان مولدهما بعد البحث بسنتين وقيل بنحو خمس وقيل بسبع ولادوهما لاجل عمهما انما كانت حينها  
انتهى صلى الله عليه وسلم بنت ثمان ١٢ يعني اسماء الرجال باب قول الله الذين عاقبت  
الرحم الصلوات بن محمد بن عبد الرحمن البخاري بخلاف معجزة البصري الواسطة حماد بن اسامة القرظي مولاهم اوليس  
بن يزيد بن عبد الرحمن الادوي طلحة بن مصنف الياس الكوفي سعيد بن جبير الاسدي مولاهم قتيبة  
بن حواين سعيد الثقفي اسمعيل بن جعفر الانصاري الزنقي حميد بن ابراهيم بن عبد الظوايل محمد بن الصباح  
الدولابي البندلي اسمعيل بن زكريا الخفائي الكوفي عاصم بن ابراهيم سليمان الاحول باب من تكفل الخ ابو  
عاصم الضحاك بن مخلد البصري يزيد بن ابي عبيد سلمة بن الاكوع بن ابراهيم بن عمرو بن الطاووس بن  
عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب جابر بن عبد الله الانصاري  
باب جوار ابي بكر الصديق رضي الله عنه بن بكير نسبة له بن بشر بن عبد الله بن الحارث بن ابي اسيد  
الامام عتيق بن حواين خالد الابلي ابن شهاب محمد بن مسلم عروة بن الزبير بن العوام عائشة بنت  
ابي بكر الصديق ام المؤمنين رضي الله عنها ابوي اي ابا بكره ارماد وقال البوصالح بن سليمان بن صالح المروزي قال  
الحافظ ابن جرير هذا السليقي قد سقط من رواية الى زود ساق الحديث عن عتيق وعده ١٢ قس عبد الله  
ابن المبارك المروزي يونس بن ابراهيم بن ابي الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب عروة بن الزبير  
تقدم الآن.

## حل اللغات الجوار الامان لم اعقل اى لم اعرف

هَذَا مِنْ الثَّانِيَةِ

حتى اذا بلغ برك الغنم والقيمة ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن تريد يا ابا بكر فقال ابو بكر اخبرني قومي وانا اريد ان اسير في الارض واعبد ربي قال ابن الدغنة ان مثلك لا يخرج ولا يخرج فانك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق وانا لك جار فارجع فاعبد ربك ببلادك فارحل ابن الدغنة فرجع مع ابي بكر فطاف في اشراف كفا قریش فقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج اخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويعين على نوائب الحق فانفذ قریش حواري ابن الدغنة وامنوا ابا بكر وقالوا ابن الدغنة مكرابا بكر فليعبد ربه في داره فيحصل وليقر فاشاء ولا يؤذنا بذلك ولا يستعلن به فاننا قد خشينا ان يفتن ابناءنا ونساءنا قال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فطفق ابو بكر يعبد ربه في داره ولا يستعلن بالصلاة والقراءة في غير داره ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا ببناء داره وبرز فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتقصف عليه نساء المشركين وابناؤهم ويعجبون منه وينظرون اليه وكان ابو بكر رجلا بكاء لا يملك دمه حين يقرأ القرآن فانزع ذلك اشراف قریش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقد علمهم فقالوا له انا كنا اجزنا ابا بكر على ان يعبد ربه في داره وانه جاوز ذلك فابتنى مسجدا ببناء داره واعلن الصلاة والقراءة وقد خشينا ان يفتن ابناءنا ونساءنا فانه فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في داره فعل وان ابي الا ان يعلن ذلك فسله ان يرد اليك ذمتك فانا كرهنا ان نخفرك ولستنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فاني ابن الدغنة ابا بكر فقال قد علمت الذي عاقبت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترد الى فمتى فاني لا احب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له قال ابو بكر اني اريد اليك جوارك وارضى بجوار الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بسكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اريت دار هجرتكم رايت سبخة ذات غليل بين لا يبين وهما الخمرتان فما جرحتم هاجرحتم حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة بعض من كان هاجرا الى ارض الحبشة وتجهز ابو بكر مهاجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني ارجو ان يؤذن لي قال ابو بكر هل ترجو ذلك باي ان قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصعبه وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر اربعة اشهر حتى اشدت يحمي بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتي بالرجل المتوفي عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلا فان حدث انه ترك لدينه وفاء صلى الله و الاقل للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما قم الله عليه الفتوح قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك ديننا فعلى قضاة ومن ترك مالا فلو رثته

فأعبد فليصل فينقص اجزنا يفان فاني وهاجر بابك باب الدين قصاء عليه

١٩ قوله على رسلك بكسر الراء اي على بينك من غير علمه قوله ان يؤذن على بناء الجمل من الازن قوله باي اي مفدي باي انت مبتدأ وخبره باي او انت تاكيد لما عمل ترجو وبالي ضم ١٢ قوله السمر بضم السين شجر مطبخ قال شافع الزايم لرواه في الباب ان الجير مطبخ للجدران لا يؤذي من جهة من اجار منه كان ضمن لان لا يؤذي وان يكون العمدة في ذلك عليه قال ابن بطال هذا الجوار كان معروفا بين العرب ١٣ قوله حديثنا يحيى بن بكير كذا وقع في رواية ابي ذر والوقت لا باب ولا ترجمه وسقط الحديث ايضا من رواية المستمل ..... وقع في رواية النسفي وابن شيويه باب بغير ترجمه وبرجم الاستملى ووقع في رواية الاصيل وكرهه باب الدين وذكر ابن بطال هذا الحديث في انزياب من يتخل عن ميت بدين وهذا هو الاصل لان الحديث لا يتعلق له ترجمه جوارا لي يحرى يكون منها اوثبت باب بلا ترجمه فيكون كاللفظ منها واما الترجمة باب الدين فبعد اذا الاصل بذلك ان يكون في كتاب القرض ١٢ فاع ١٢ قوله الفتوح اي من الغنائم وغير ذلك في الحديث تحريض الناس على قتال الديون في حياتهم والتوصل الى البلادة منادولم يكن امر الدين شديد الماترك النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على المديون وانصرفت في ان صلاته على المديون كانت حراما عليه او جائرة محي فيه وجان وقال النووي الصواب الجزم بجوازه مع وجود الضمان ١٢ ع

اسماء الرجال يحيى هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي الليثي هو ابن سعد المصري ابن شهاب الزهري حل اللغات برك الغنم موضع باقضي بجز القارة قبيلة مشورة من بني النون يوصفون بجودة الرمي اخبرني قومي اي شهبوا في اخر احي اسمهم اسير للعدوم والمعدوم الفقير المل الذي لا يستقبل بامره او النقل بكسر الشا وسكون القاف النوائب الحوادث انا لك جدار اي مجرك لطفك جعل ينقص بدم بكاء اي كثير البكاء اخذ ٦ اعاف تخفوت تنقش عمدك على رسلك بكسر الراء اي على بينك من غير علمه السمر شجر المطبخ ١٢ عه قال في القاموس الدغنة كخرقة ١٢ ربيعة بن رفيع الذي اباد ابا بكره او هي كلمة كخرمة والسج الاول والمحدثون يملكون ١٢

١٥ قوله برك الغنم بفتح الغاء لفتح الهم لاكثرهم وكسر وسكون الراء والغنم بضم الغين وكسرها وخفة الهم قال صاحب القاموس هي موضع باليمن او واد مكة تحس ليل او قضي معمود الارض ١٢ قوله ابن الدغنة قال النسائي بفتح الدغنة وكسر المعجمة وخفة النون على مثال الكثرة ويقال بضم الدال والغين وتشديد النون وبالواو يمين روي في ابي اسحق الطبري بفتح الدال وسكون الغين قال ابن اسحق اسمه ربيعة بن رفيع واما الدغنة فهو اسم امر ومعناه لغة الغنم المطرك ع وقال القسطلاني قال مغلطاي اسمه مالك وروى من زعم انه ربيعة ١٢ قوله ابن اسحق في الارض بفتح الهزة وكسر السين الملهمة وبعد لتخفيف ما رسمه اي اسير في الارض فان قلت حقيقة السباحة ان لا يقصد موضعها بعينه ومعلوم ان قصد التوجه الى ارض الحبشة اجيب بانه محي عن ابن الدغنة جهة مقصده كونه كافر او من الحلو لا يصل اليها من الطريق التي قصد بها حي اسير في الارض وعنده ما فيكون سائحا ١٢ فاع ١٢ قوله كسب المعدوم اي كسب معاونة الفقير وتحقيقه من كتاب الامان وتحمل الكل بفتح الكاف وتشديد اللام وهو النقل اي نقل العجرة وتقري الضيف بفتح الضاد من باب ضرب يعرب والقري بالكسر مقصورا ما يربا للضيف من طعام ونزل قوله على نوائب الحق جمع نايبة وهي ما يوجب الانسان اي ينزل بمن المهمات والحواشي وانا قال على نوائب الحق لانه يكون في الحق والباطل قوله وانا لك جار اي مجير قوله رفيع مع ابي بكر كان القياس ان يقال رجع ابو بكر معه عكس المذكور ولكن هذا من اطلاق الرجوع وادلة لازم الذي هو المعنى او سمر بن ذئيل المشا كلان اما بكر كان راجعا او اطلق الرجوع باعتبار ما كان قبل بركه ١٢ عه ١٢ قوله ان يفتن بفتح التثنية من الفتنة والفتنة هي على معان كثيرة واصلا الامتحان والمزاولة ان يخرج ابناءهم ونساءهم مما هم فيه من الضلال الى الدين ١٢ قوله فينقص اي يروح حتى يكثر بعضهم بعضا بالوقوف عليه واصل النقص الكسر ومنه بفتح قاصفة ١٢ عه ١٢ قوله وان الى الا ان يعلن ذلك اي وان امتنع الا ان يجير بما ذكر من الصلاة وقراءة القرآن قوله ان تفكر بضم النون من الاغفاء وهو نقص العهد ١٢ عه ١٢ قوله سبحة بفتح السين وسكون الهمزة وهي الارض تعلوها الملوحة والاكاد تبسبها شيئا لبعض الشجرة ١٢ عه

بسم الله الرحمن الرحيم  
كتاب الوكالة

وكالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها وقد اشرك النبي صلى الله عليه وسلم عليا في  
 هذه ثم امره بقسمتها <sup>٢٢٩٩</sup> حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابن ابي نعيم عن مجاهد عن عبد الرحمن  
 ابن ابي ليلى عن علي قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تصدق بجلال البذن التي تحرت وجيلودها حدثنا عمرو بن خالد  
 ثنا الليث عن يزيد عن ابي الخير عن عتبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته فبقى عتود فذكره  
 للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صير به انت يا اب داوكل المسلم خربيا في دار الحرب او في دار الاسلام <sup>٢٣٠٠</sup> حدثنا عبد العزيز بن  
 عبد الله ثنا يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده عبد الرحمن بن عوف  
 قال كانت امية بن خلف كتابا بان يحفظني في صاغيتي بكة واحفظه في صاغيتي بالمدينة فلما ذكرت الرحمن قال لا اعرف  
 الرحمن كاتبي يا سمك الذي كان في الجاهلية فكاتبته عبد عمرو فلما كان يوم بدر خرجت الى جبل لحرزه حين نام الناس  
 فابصره بلائ فخرج حتى وقف على مجلس الانصار فقال امية بن خلف لا تجوز ان نجاء امية فخرج معه فريق من الانصار في  
 اتارنا فلما تحشيت ان يلحقونا خلفت لهم ابنة ليسعلمهم فقتلوه ثم ابوا حتى يتبعونا وكان رجلا ثقيلا فلما اذكرونا قلت له  
 ابرك فبرك فالفيت عليه نفسي لامنة فقتلوه بالسيوف من تحتي حتى قتلوه واصاب احدهم رجلي بسيفه وكان عبد الرحمن  
 ابن عوف يرينا ذلك الاثر في ظهره قال ابو عبد الله سمع يوسف صالحا وابراهيم اباه يا اب الوكالة في الصرف والميزان وقد  
 وكل عمرو ابن عمرو في الصرف <sup>٢٣٠١</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن عبد المجيد بن سفيان بن عبد الرحمن بن عوف عن  
 سعيد بن المسيب عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر فجاءهم بممر  
 جنيب قال اكل تمر خيبر هكذا قال اتانا خذ الصاع بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال لا تفعل يع الجماعة بالدرهم ثم  
 ابغ بالدراهم جنيبا وقال في الميزان مثل ذلك يا اب اذا ابصر الراعي والوكيل شاة تموت او شيئا يفسد ذبح واصلم ما يخاف  
 الفساد <sup>٢٣٠٢</sup> حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعمر قال انبا غنيد الله عن نافع ابن سمع ابن كعب بن مالك يحدث عن ابيه انه  
 كانت له غنم تربي بسلع فابصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتا فكسرت حجر اذ ذبحته فابغ فقال لهم لا تاكلوا حتى اسأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم او ارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله وانه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وارسل فامرهم بالكلها قال  
 غنيد الله فيعني انهما امية وانما ذبحت تابعة عن غنيد الله يا اب وكالة الشاهد والغائب جائزة وكتب عبد الله بن

كتاب الوكالة بسم الله الرحمن الرحيم وكالة الشريك باب في بقسمها مجلس من الانصار لا يسلمهم فقتلوه فقتلوه من هذا او شيئا  
 يفسد او اصله ما يخاف الفساد او شيئا يفسد فاصله ما يخاف الفساد رسول الله

باب بدل الواو والواو لا يفتح الواو وقد كسر التوقيض والمقتضى في الشرع اقامة الشخص في مقام نفسه مطلقا  
 او مقيد كذا في الفتح ١٣ <sup>٢٣٠٣</sup> قوله وقد اشرك النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا الكلام مطلق من حديثين احدهما  
 حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عليا ان يقيم على اعراسه واشركه في الهدى وسياق موصول في الشريعة  
 وثانيه ما حديث علي ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يقوم على بدنة وان يتقسم بدنة كلها فقد تقدم موهولا في  
 الفتح ١٣ <sup>٢٣٠٤</sup> قوله عتود وفتح الملهة وحتم التوقية وهو من لواو العز صخر او اقوى وفي الصحاح  
 العتود داء في وقوى والى عليه حول وقيل اذا قدر على الفساد وشاهد التهمة منه قوله فانه علم به اذا كان  
 من جمل من كان له حظ في تلك التهمة فكذلك ان شريكك لم يمت ١٢ ع <sup>٢٣٠٥</sup> قوله من امر من التهمة  
 ويروي مع برى بالعتود وفيه الامنية بما يعطى وفيه الاختصاص بالامنية بالجزع من المعتزلان العتود  
 من اولاد المعتز وفيه التوكيل بالقسمة ١٢ ع <sup>٢٣٠٦</sup> قوله كاتبت امية بن خلف اي كتبت بيني وبينه  
 كتابا وفي رواية الاسماعيل ما حدثت امية بن خلف وكاتبه ١٢ ع <sup>٢٣٠٧</sup> قوله لا اعرف الرحمن اي ما اعرف  
 الرحمن الذي جعلت نفسك عبد الله ١٢ ع <sup>٢٣٠٨</sup> قوله وكاتبته عبد عمرو قال المطلب ترك عبد الرحمن ان  
 يكتب لفظ الرحمن لان التسمية علامة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية كذا في الكرماني اي لما كتب صلى الله  
 عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم قالوا لا نعرف الرحمن كتب باسمك اللهم ١٢ ع <sup>٢٣٠٩</sup> قوله امية بن خلف  
 بالنفس على الاعتراف عليك امية ولا في ذهابه اي ذهاب امية قولنا لمجوز ان نجاء امية انما قال ذلك بلال  
 لان امية كان يعذب بلالا بكملة عذابا كثيرة الاجل اسلامه ١٢ ع <sup>٢٣١٠</sup> قوله خلفت لهم ابنة اي  
 امية واسمها على كذا في الفتح ١٣ ع <sup>٢٣١١</sup> قوله ليسعلمهم كذا وقع في رواية ابي ذر بنون الجمع وفي بعضها  
 بفتح الهمزة بدل النون وقيل بفتحها من الاشغال كذا في القسطلاني قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يفتنون بامر من امية  
 امية قوله فقتلوه اي قتلوا ابنه قال عبد الرحمن فكتلت بين امية وابنه اذ بدا بها فلما راه بالمرح بالمصاهرة  
 يا انصار الله را اس الكفر امية بن خلف فاما طوبى وانما اذوب عنه فغضب رجل ابنه بالسيف فوقع فصار امية  
 ما سمعت مشكلا قلت الحمد لله لا اثنى عليك شيئا قوله فقتلوه بالسيوف بالجمع اي ششوه  
 بها كذا في القسطلاني والى ذر وغيره فقتلوه بالسيوف اي اذخلوا السيوفهم خلا حتى وصلوا اليه وطعنوا بها من تحتي  
 ووقع المستعمل فقتلوه بلام واحدة مشددة فيمن قرشا لم يكن له امان يوم يدربون بلالا ومن معه  
 امان عبد الرحمن وقد نسخ في الحديث بحرق المسلمين لوانهم وفيه الوفاة بالعدل ان عبد الرحمن كان صدوقا لامة

بكره فوني بالعهد الذي كان بينهما انتهى كلامه يعني ١٢ <sup>٢٣١٢</sup> قوله بتر غنيب بفتح الجيم وكسر النون الجنا من التمر  
 والجمع الخط من الجيد والردى فان قلت مادلا على التهمة قلت لما منع الوكيل من التماس علم جواز بيعه  
 صا عا بضاع فيكون بيع التهمة بالتقديرك كذا اذا قال بالفضل ١٢ ع <sup>٢٣١٣</sup> قوله في الميزان مثل  
 ذلك يعني ان الوزونات حكمها في الربا حكم الكمالات ١٢ ع <sup>٢٣١٤</sup> قوله عن ذلك اي عن ذبح الشاة  
 قال يعني مطابقة للتجربة في مسئلة الراعي ظاهرة لان الجارية كانت راعية للغنم واما مسئلة الوكيل فلمقتة  
 به لان يدرك من الراعي والوكيل يدانته فلا يعملان الا بما فيه مصلحة ظاهرة فان قلت الجارية كانت مدك  
 لصاحب الغنم قلت لا ينعن ذلك لان الكلام في جواز الذبح الذي يقتضيه الترجمة وليس الكلام في الضمان  
 ولهذا رد على ابن التين في قوله ليس غرض النبي في حديث الباب الكلام في تحليل الذبحة او تحريمها  
 وانما غرضه استقاء الضمان عن الراعي والوكيل انتهى والغرض الذي نسب الى النبي لا يدل عليه الحديث ١٢ ع  
 ١٢ <sup>٢٣١٥</sup> قوله عبد الله بن عمرو اي ابن العاص قاله في الفتح وقال الكرماني هو ابن عمر بن الخطاب قال  
 يعني ورايت الفتح فيه مختلفة فني بعضها عبد الله بن عمرو بالواو وفي بعضها بلا واو والقسمان بفتح القاف  
 وسكون الهاء وفتح الراء وتقفيف الميم وهو فادام الشخص القائم بقضاء حوائج وهو لغة فارسية قوله هو  
 غائب من اى الى ان قمر ما غاب عن عبد الله قولان يركى اردو به ان يركى زكوة الفطر عن ابل الصغير  
 والكبير انتهى كلامه يعني ١٣

كتاب الوكالة بقبضته بن عقبة العامري الكوفي ابن ابي نعيم هو عبد الله الكل مجاهد هو ابن جبر المفسر  
 ابن خالد بن فروخ الحوافي الليث بن سعد العامري يزيد بن ابي حبيب المصري ابى الخضر بن عبد الله  
 اليزني عقبة بن عامر الجبني باب اذا وكل المسلم الى عبد العز بن عبد الله بن يحيى الاويس يوسف  
 ابن الماجشون معناه المورد اسمه يعقوب بن عبد الرحمن بن ابي سلمة المدني باب الوكالة في الصرف الخ  
 عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني سعيد بن المسيب الخزومي باب اذا ابر الراعي  
 الخ اسحق بن ابراهيم بن راهويه المعتمر بن سليمان الكوفي عبد الله بن عمر بن حفص بن عامر بن  
 عمر بن الخطاب العمري نافع مولى ابن عمر بن كعب بن مالك هو عبد الله كما جزم به الزري او هو اخوه  
 عبد الرحمن قال ابن جرير كرماني انه الظاهر قال عبيد الله بن عمر بن حفص العمري تابعه عبد عبيد الله  
 هذه المتابعة ما وصلها المؤلف رحمه الله في كتابه الدار ١٢ قسطلاني باب وكالة الشاهد والغائب  
 الوكالة بفتح الواو وكسر التوقيض شخص امره الى آخره فيقبل النيابة العتود هو من اولاد المعتز فاقب  
 الصاغية المال وقيل الى شيعة وكل من يعنى اليه اى يميل وقيل صاغية الرجل ابله سلم بفتح السين

باب في بقسمها مجلس من الانصار لا يسلمهم فقتلوه فقتلوه من هذا او شيئا يفسد او اصله ما يخاف الفساد او شيئا يفسد فاصله ما يخاف الفساد رسول الله

[illegible]

قَالَ قُلْتُ فَرَجْرَهُ  
فَقَالَ قُلْتُ بَكْمَ  
لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَرْجِعُوا  
لَمْ يَخْلُفْهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ

بذلك - من الثقات ومن الافعال ومن التفعيل يعني يردوا التي جمانا يرضاء نفسوا وطيب قلبه ١٢ ك -  
 ٨٤ قولنا يعنى من افاء يعنى من باب افعل يفعل من الفاعل وهو ما يحصل للسليمن من اموال الكفار  
 من غير حرب ولا جهاد واصل الفاعل الرجوع ١٣ ٨٥ قوله عرفادكم جمع عريف وهو الذي يعرف امر القوم  
 واحوالهم اى القيم بامر القبيلة والحكمة وهو دون الرئيس ١٤ ٨٦ قوله يزيد لبعضهم الضمير فيه راجع الى  
 الغير وهو فى معنى الجمع ولم يبلغه الى الميتة اولى الرسول واصل بدل عن الكل وعن جابر معلق بعبارة  
 الكثر الروايات لفظه الغير بالجوابا دفع فعلى الابتداء يزيد خبره ويكتفى ان يكون رجل فاعل فعل مقدر نحو بلغه وفى  
 التقادير لا يخفى فى هذا التركيب من التجويز ولو كان كلمة كلمة غير المفرد كان ظاهرا ١٥ ٨٧ قوله وكان  
 من ذلك المكان الخ اى فكان المنزل من مكان العزب من اوائل القوم ومن مباديهم ببركة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حيث تبدل ضعفه بالقوة ١٦ ك  
 اسماء الرجال سلمة بن  
 كميل الحضرمي ابو يحيى الكوفي . . . . . باب الوكالة فى قضاء الديون سليمان بن حرب الواسطي  
 البصري سلمة بن كميل تقدم باب اذا دب شيئا لوكيل الخ سعيد بن عفير بنهم العين المهله وسكون  
 الفاء اسم جده واسم ابيه كثير ونسبه لجدته بشرته به ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري المسعود بن مخزوم بكبر الميم  
 وسكون السين المهله وفتح الواو مخزوم بنهم الميم والراء مبتدأ فاعلة معجمة ساكنة ابن نوفل وكان مولده بعد  
 الهجرة بسنتين فيها قال يحيى بن بكير وقدم المدينة فى ذى الحجة بعد الفتح سنة ثمان وهو ابن ست سنين وقال  
 البغوى حفظا عن النبي صلى الله عليه وسلم احدث واحد بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم فى خطبة على لائنه الى جبل فى الصميمين وغيرهما  
 باب اذا وكل رجلا ان يعلى شيئا الخ المكي بن ابراهيم بن بشير التميمي البلي البواسكن  
 حل اللغات او فستنى عطيتنى واذا استانفت اى استقرت ثقال اى ملهى البير

عنه وعند الواقدي كان فيهم الجبرقان الساعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الخلق ائمة الامهاتك وقالوا لك  
وجواصتك ورضعتاك فامتن علينا من الله نبيك ١٢ فسطماني  
عليه اي حنوة في الكلام ١٣ قاموس

**له** قوله سن . بكرة السين المهله وتشد يد النون الى فوات سن وهو اجل نسان  
 الابل واسنانها معروفه في كتب اللغة الى عشرين سن وحكاها ابو داود في سننه اي في كتاب الزكوة ١٢  
**له** قوله فاغلظ . يحتمل ان زاد بالما غلظا تشد يد في المطالبة من غير كلام يشقى الكفر ونحوه او كان المتأخر  
 كافر قوله فم به اصحابه اي قصده ليؤذوه باللسان او باليد وغير ذلك فان قلت كيف يستفاد منها التزعم قلت  
 من لفظ اعطوه وهو وان كان للخاصين لكنه بحسب العرف وقرائن الحال شامل لكل واحد من وكلاء رسول  
 الله صلعم شيئا وحضورا قاله الكرماني قال النبي في تركيبي الحاضر النسخ على قول عامة الفقهاء وهو قول ابن ابي  
 ليلى ومالك والشافعي وابي يوسف ومحمد لان ما قال يجوز ذلك وان لم يرض خصمه اذ لم يكن الوكيل  
 عدوا للمضرم وفي التوضيح وبهذا الحديث جمة على ابي حنيفة في قوله انه لا يجوز تركيبي الحاضر بالبلد الصميم البدن الاجزى  
 خصمه او عند مرضه او سفر ثلاثة ايام وبهذا الحديث خلاف قوله انه صلعم امر اصحابه ان يقضوا السن التي كانت عليه  
 وذلك لو كان صلعم ولم يكن صلعم قائما ولا مربطاً ولا مسافراً قلت ليس الحديث بحجة عليه لانه لا ينبغي الجواز لكن  
 يقول لا يلزم بيئي لا يسقط حق المضرم في طلب المضرم والدعوى والجواب بنفسه وهو قول ابن ابي ليلى في  
 الاصح وفيه حجة لمن قال يجوز قرض الحيوان وهو قول الاوزاعي والليث ومالك والشافعي واهموا واهموا  
 واجاب المانعون بانه منسوخ بانه الرود هو قول ابي حنيفة وقضاء الكوفة قالوا ان استقرض الحيوان لا يجوز  
 ولا يجوز الاستقرض من الامالة مثل كالميكالات والموزونات والعدديات المتقاربة فلما يجوز قرض ماله مثل  
 لانه لا يسبيل الى ايجاب رد العين ولا الى ايجاب القيمة لاختلاف تقويم المتقويمين فتيقن ان يكون الجواب  
 رد المثل فيخص جواز رد المثل بكذا اكله لقطعة من العبي ١٢ **له** قوله لصاحب الحق مقالا . يعني صورة  
 الطلب وقوة الحجة لكن على من يظن ان ليس المعاملة والمامن النصف من نفسه فيذل ما عده واعده وما ليس  
 عنده فلا يجوز الاستطالة عليه بحال ١٣ عمدة القاري **له** قوله يقول النبي صلعم . هذا تحليل للزعم بانه  
 ان وفد هو ان كانوا رسلا اتوا النبي صلعم وكانوا وكلاء وشهداء في رد سبيهم الذي سباه رسول الله صلعم وهذا ما  
 فقبل النبي صلعم شفا عنهم فرد اليهم نصيبهم السبي ١٤ **له** قوله من قفل من الطائف . اي من رجع  
 وذلك ان النبي صلعم لما فتح مكة في رمضان لعشرين بقين من سنة ثمان ثم خرج الى هوازن في حاس شوال لغزوهم  
 وجري ماجري وبهم الله ثمة اعداءه ثم صار الى الطائف حين فرغ من حنين وبى غزوة هوازن يوم تبين وغلز  
 قريبا من الطائف فغرب بعسكره وقال ايا من استحق حاصر رسول الله صلعم اهل الطائف ثلثين ليلة ثم انصرف  
 عنهم لما فرغ الفتح الى العام القابل ولما انصرف عن الطائف نزل على الجعرانة فبين معمر الناس ولما نزل على  
 الجعرانة انتظر وفد هوازن بضع عشرة ليلة وبعثوا قول في الحديث استنصرهم ١٥ يعني **له** قوله ان يليب



الروايتين انتهى لقوله تعالى وايتواها مواضعكم والتعليم ليس بمال كذا في البداية واجابوا عن قوله صلى الله عليه وسلم قد زودونا بما مكنكم من القرآن انه ان حمل على ظاهره يكون تنزيهاً وبهما على السورة لاعلى تعليمها فالسورة من القرآن لا يكون مضافاً لاجماع فيجوز ان يكون المعنى زودكما ما مكنكم من القرآن وبجرته وبركته فتكون البلاد للسيبيرة كما في قوله انكم تعلمتم انفسكم باخذكم العمل وقوله تعالى فكلوا اخذنا بذيئنا وهذا لا ينافي تسمية المال ١٣ **هـ** قوله وان اقصره اى وان اقصره الوكيل شيئاً وما وكل فيه ما لا يفي اذا اجازته الموكل وقال المصنف مفهوم الترجمة ان الموكل اذا لم يجز وفعله الوكيل مما لم ياذن فيه فهو غير جائز ١٤ **هـ** قوله يجعل يحتو قال السبكي اى ينزل الطعام في وعاءه قلت يقال حشي يشحوش وحشي يحشون وكل بمعنى الخرف قوله فاخذته وفي رواية ابي المنصور زيادة وهى ان ابا هريرة شكى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم اولاً فقال له ان اردت ان تاخذه فقل سبحان من تحرك لمحمد قال نقلتها فاذا انما يقيم بين يدي فاخذته كذا في الفتح والبخارى ١٢ **هـ** قوله وكانوا احرص شئ على الخير اى وكان الصعابة احرص الناس على تعلم الخير قيل هذا مدرج من كلام بعض رواة قلت هذا يحتمل والظاهر انه غير مدرج ولكن فيه التقاطع لان مقتضى الكلام ان يقال وكان احرص شئ على الخير وفيه دليل على جواز تعلم العلم من لم يعلم بعلمه ١٣ **هـ** اسماء الرجال باب وكالته المرأة الخ عبد الله بن يوسف التميمي مالِك الامام المدني ابي حازم سلمة بن دينار الاعرج سهل بن سعد بن مالك الانصاري الساعدي باب اذا وكل رجلاً الخ قال عثمان بن البشير بفتح الباء والثالثة بينهما ياء ساكنة آخره ميم البوعمره والمؤذن قد ساقه المؤلف من غير ان يصرح بالتحديث وكذا ذكره في قصته ابن عسك وفنائل القرآن لكن مختصراً وصله النسائي والاسماعيلى واليونيني من طرق الى عثمان بن مازن احرص عوف بن ابي جميلة الاعرجي البصري دعى بالقدردا التشيع لكن احتج به الجماعة وهو من مخدراتنا بين حل اللغات بحثوا اى ياخذ كغيره لا دفعك اى لا ذنبين بك رخصته وقبته

**١٥** قوله قال قد اخذت زبادة دنانير ١٠  
 قال صلى الله عليه وسلم قد اخذت زبادة دنانير فيه ابتداء المشتري بذكر الشئ ١٢ ع **١٦** قوله ولك ظهرو  
 اى لك ان تركك الى المدينة وهذا اعانة من رسول الله صلى الله عليه وسلم واباحة لانتفاع لاركان شرطاً  
 للبيع قاله الكرماني وفي رواية للنسائي وقد اعتربك ظهرو الى المدينة ١٣ ع **١٧** قوله قد جربت اى اخبرت  
 حولت الدهر ومادات ذات تجربة لقد عد على تعبد الخواص ونقص الاحوال بن قوله قال فذلك اى قال صلى الله  
 عليه وسلم فذلك وهو مبتدأ وخبره محذوف اى فذلك مبارك ونحوه ١٤ ع **١٨** قوله اقض اى اقص  
 دينه وهو غش الجمل وزوره اى زد على الثمن فاعطاه فزاده قيراط فيهِ المطابقة للترجمة فانه صلى الله عليه وسلم  
 لم يذكر عامه باعطار الزيادة مقدماً فاعتمد على العرف في ذلك فزاده قيراطاً كذا في الفتح والعين ١٥ ع  
**١٩** قوله فلم يكن القيراط ينفق اقرب جابر كذا لم يذكر في النسفي بقاف قال الداودي بن خريط و  
 تعقيب ابن التين بان المراد اقرب سيف وان الخريطة لا يقال لما قرب وقد وقع في رواية الاكثر جراب فهو  
 الذي عمل الداودي على تأويله المذكورة لا مسلم من وجه آخر فاخذه اهل الشام يوم المرة ١٦ ع **٢٠** قوله انى  
 قد وبيت من نفسي فيه المطابقة للترجمة لان قولاً قد وبيت من نفسي كان ذلك كالوكالة على تزويجهم  
 نفساً ومن رآه تزويجهم وقد جاء في كتاب الفكاك انها جعلت امرها اليه يهر بما قال النووي قول الفقهاء  
 وبيت من فلان كذا ما يملكه مسلم قلت لادب الله لا كان ينبغي زائدة في الوجوب وهى جائزة عند الاخفش  
 والكوفي فيمن تزويجاً وبته المرأة نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهو من خصائصه لقوله تعالى وامرأة مؤمنة ان  
 وبيت نفسها للنبي الآية ومبوزله استباحه من شاء من وبيت نفسها لغيره صدق وبذا ايضا من النماذج  
 قال ابو عمر اجمع العلماء على انه لا يجوز لاعدان يطأ فرجاً ووبه له وطفه دون رقبته ولغيره صدق كذا في  
 العين ١٧ ع **٢١** قوله بما منك من القرآن قال الترمذي قد ذهب الشافعي الى هذا الحديث فقال ان  
 لم يكن شئ يصدر مما فترجوا على سورة من القرآن فاشكاج جائز ويعلمها سورة  
 القرآن وقال بعض اهل العلم اشكاج جائز ويجعل لاصدق مثلاً وهو قول اهل الكوفة  
 واحمد واسحق قال التين وهو قول الليث بن سعد والى حنيفة ونحوه والى يوسف وماك واحمد في الصح

﴿كتاب الوكالة﴾ رقبه فرحمته فخليت سبيله فأصبحت إلهم فان قلت كيف رحمه والرحمة عليه فرع تصديقه وفي تصديقه كذب لقوله صلى الله عليه وسلم قد كذبك قلت يحتمل أنه رحمه بها الحق من الخوف والفرع الذي أفضاه إلى هذا الكذب وإلى تخليص نفسه بالحيل وإن كذبه في هذه الحيلة ويحتمل أنه نسي قوله صلى الله عليه وسلم فيه أنه قد كذبك حين أكثر الالجام والتضرع واشغل قلبه بذلك وعلى الأول قول أبي هريرة في الجواب شكاً حاجة شديدة وعملاً فرحمته أنه غاف بحيث وقع لأجله في الكذب والحيل فرحمته والله تعالى أعلم اهـ سدى





لها غيري قال امنت به انا وابوبكر وعمر قال ابوسلمة وماها يومئذ في القوم باب اذا قال الكفني مؤنة النخل او غيره وتشركت في  
التمر حداثا الحكم بن تافع انا شبيب ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم انفسنا بيننا  
وبين اخواننا النخل قال لا فقالوا فمكفونا المؤنة وتشرركم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا باب قطع الشجر والنخل وقال انس امر  
النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فحطم حداثا موسى بن اسماعيل حداثا جويرية عن تافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
وسلم انه حرق نخل بني النضير وقطع وهي البوينة ولها يقول حسان: وهان على سرة بني لؤي حريق بالبوينة مستطير  
باب حداثا محمد بن مقاتل انا عبد الله بن ابي يحيى بن سعيد عن حنظلة بن قيس الانصاري سمع رافع بن خديج قال كنا  
اكثر اهل المدينة مردعا كنا نكوي الارض بالناحية منها مسمى لسيد الارض قال فما يصاب ذلك وتسلم الارض ومما  
تصاب الارض ويسلم ذلك فبهيتا واما الذهب والورق فلم يكن يومئذ باب المزارعة بالشرط ونحوه وقال قيس بن مسلم  
عن ابي جعفر قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزعمون على الثلث والربع والربع وعمر بن عبد الله بن مسعود وعمر  
ابن عبد العزيز والقاسم بن عروة والابن بكر والابن عمر والابن علي وابن سيرين وقال عبد الرحمن بن الاسود كنت اشارك عبد الرحمن  
ابن يزيد في الزرع وعامل عمر الناس على ان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشر وان جاءوا بالبذر فلمهم كذا وقال الحسن  
باب ان تكون الارض لاحد فافترقا جميعا فما خرج فهر بينهما وراى ذلك الزهري وقال الحسن لا بأس ان يجتني القطر  
على النصف وقال ابراهيم وابن سيرين وعطاء والحكم والزهري وقتادة لا بأس ان يعطى الثوب بالثلث والربع ونحوه وقال  
معمرو لا بأس ان تكوي الماشية على الثلث والربع الى اجل مسمى حداثا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن عبيد الله  
عن تافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبره عن ثمر وعشرون وسق شعير وقسمه عمر بن الخطاب بينه وبين  
ازواجه مائة وسق ثمانون وسق ثمر وعشرون وسق شعير وقسمه عمر بن الخطاب بينه وبين  
والارض او يضي لهم فممن من اختار الارض ومنهم من اختار الوسق وكانت عائشة اختارت الارض باب اذا لم يشترط

اربا فانه لا بأس به عندنا لا يجوز ذلك وعليه اجرة الثلث لصاحب الدابة قاله النبي ١٢ ١٣ قوله بشرط  
ما يخرج اي نصف ما يخرج منها من الزرع اشارة الى المزارعة قوله من ثمرها لينة اشارة الى ان المساقاة  
وهي دفع الشجر الى من يسميه بجزء من ثمره قوله ثمانون وسقا اي منها ثمانون وسقا قوله ثمر عمر اي ثمر عمر  
معاملة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهل النخيلة برفاء النخيل فلما اخذها عمر من اليهود ومن اهلهم ثمانين النخيل  
وسلم اليهم كع قوله ان يقطع من القطع السلطان فلما ارض كذا اوقا اعطاه وجعل قطعة له ربع قال النبي  
هذا الحديث عدة من اجاز المزارعة قال ابن بطال اختلف العلماء في كراهة الارض بالشرط والثلث والربع فاجاز  
ذلك علي وابن مسعود وسعد الزبير واسامة وابن عمر وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم  
ابن واذا راعى والنوري والي يوسف ومحمد وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم وداود بن ابي نعيم  
روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة والنخعي وهو قول مالك والي عفيقة والليث والشافعي والي ثور  
ويجوز عندهم المساقاة ونعناع ابو عبيدة وزفر فقال لا يجوز المزارعة ولا المساقاة بوجوه من الوجهة التي في شرح  
المشكلة للطيب ذهب الشافعي وهو موافقه الى جواز المزارعة اذا كانت تبعا للمساقاة ولا يجوز منفردة كما جرى  
في خبره وذهب المزني الى جواز المساقاة والمزارعة مجتمعين ومنفردتين قال الشافعي في الدين بظاهر الظاهر  
المختار حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من الانصار اشترى من النبي صلى الله عليه وسلم  
النبي عن المارة فاجاب عنها بانها محمولة على ما اذا اشترى من النبي صلى الله عليه وسلم من الارض اشترى واجاب  
ابو عبيدة ان معامل النبي صلى الله عليه وسلم اهل بيته لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الخراج على وجهه  
عليهم واصح لانهم لم يبيعوه ولا نهى عنهم لم يبيعهم لهم المدة ولو كانت مزارعة لبيها لان المزارعة لا تجوز منفردة  
الايمان المدة وقال ابو بكر الرازي وما يدل على ان ما شرط عليهم من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية انه  
لم يروى في شيء من الاخبار انه سلمهم انفسهم الجزية الى ان ماتوا ولا ابو بكر الى ان مات ولا عمر الى ان اهلهم ولولم  
يكن ذلك جزية لانهم من حين نزلت آية الجزية كذا في الحديث وشرح الخطابي ١٣ ١٤ قوله اذا لم  
يشترط السين في المزارعة قال ابن بطال اختلفوا في المزارعة من غير اجل فذكرها مالك والنوري والشافعي  
والثوري وقال ابو ثور اذا لم يسمين معلومة فهو على سنة واحدة وعلى عن بعضهم ان قال اجيز استسنادا  
ولوع القياس بقوله صلى الله عليه وسلم انما اشترى من النبي صلى الله عليه وسلم من الارض اشترى واجاب  
باب اذا قال الكفني الحكم بن تافع هو ابو الهيثم النخعي هو ابن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
ابو الزناد عن الحكم بن تافع عن الاعرج عن عبد الرحمن بن بزر باب قطع الشجر والنخل قال انس هذا ما  
وصله لي باب نبش قبور الجاهلية في الساجدين كتاب الصلوة موسى بن اسماعيل التميمي جويرية  
ابن اسماء الغضضي البصري تافع مولى ابن عمر باب المزارعة بالشرط ونحوه وقال قيس بن مسلم الجدل  
لكن في هذا وصلة الزناق جعفر بن محمد بن علي الباقر ابراهيم بن المنذر الحزامي انس بن عياض البصري  
عبيد الله بن عمر بن عبد الله بن تافع مولى ابن عمر باب اذا لم يشترط لعل اللغات في النضير قوم من اليهود  
البوينة موضع معروف من بلد بني النضير المستطير المنتشر ١٢ ١٣ المراءى ابا بكر بن لان بن لوى وبني

له قوله ما هو يومئذ اي لم يكونا يومئذ ما ههنا وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمة بهما العلم  
بعدق ايماننا وقوة يقيننا وما كان معرفتنا بقدرته الشدة ١٢ ١٣ قوله تشركتي بالرفع والنصب  
وجاء الرفع تقدير البنية اي انت تشركتي والواو فيه لليل ووجه النصب تقدير كرهت ان بعد الواو كذا في بعض  
قال في الفتح يجوز في تشركتي فتح اوله وثالثه وفتح اوله وكسرة ثالثة بفتح اوله وثالثه حسب  
انتهى ١٣ ١٤ قوله قسم اي قالت الانصار ميين قدما في صلح المدينة قالوا يا رسول الله انفسنا بيننا  
وانما قالوا ذلك لان الانصار لما باجوا النبي صلى الله عليه وسلم ليلته العقبية شرط عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ما ههنا  
قدما لما جازون قالت الانصار قسم يا رسول الله بيننا وبينهم ولعل كل واحد منهم فلم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم وهو معنى  
قوله لا لانه ان يخرج شيء من عقد الانصار قسم فقال الانصار في كفوننا الحوزة ونشركم في الثمرة ١٣ ١٤  
١٥ قوله قالوا سمعنا واطعنا اي قالت الانصار والمهاجرون كلم سمعنا واطعنا يعني امتثلنا امر النبي  
صلى الله عليه وسلم فيما اشار اليه وهذه صورة المساقاة ١٥ ١٦ قوله وان على سرية بني لوى اس  
سادا منهم وهم اهل صلح واقارب اهل بيتهم يوم ان يعينوا بني النضير واما قال بن لان بن لوى وبني  
النضير كانوا معا بدري ولما انشده حسان ابيهم سفيان بن الحارث بقوله ادام الله ذلك من ضيع وعرق في  
لواحيما السعير اي ادام الله تحريق تلك الارض بحيث يتصل بنواحيما وهي المدينة وسائر ارض المسلمين  
كذا في الجمع ١٣ ١٤ قوله مزدعرا نصيب على التمييز والمزدعرا اهل المزارعة من باب الانتعال وهو  
مكان الزرع ويجوز ان يكون مصدرا اي كثر اهل المدينة زدعا ١٣ ١٤ قوله فما يصاب ذلك  
اي فكان ذلك البعض مما يصاب اي يقع له مصيبة ويصير ماؤفا فيختلف ذلك ويسلم باقي الارض تارة  
في العكس اخرى ويجعل ان يكون مما يعني به لان حروف الجرقام بعضها مقام بعض سيما ومن التبعية  
يناسب رب التعليل كذا في الكرماني وفي رواية الكشيبي فيهما في الموضوعين ورواية الاكثر هو الاخر لانها  
لا يناسب هنا الا بالتعسف كذا في الحديث ١٣ ١٤ قوله فبينما على صيغة المجموع اي نبيها عن هذا الكلام  
على هذا الوجه لانه موجب لمراد اهل النخيل فيؤدى الى الاكل بالابل على ما لا بد لادخال هذا الحديث في هذا  
الباب ولعل الناس غلطوا كثيرا في غير موضع واوجب بان له وجها من حيث ان من اكثر ارضه المدة فله ان  
يزرع ويخرج فيها ما شاء فاذا تمت المدة فلصاحب الارض طلبه بقلعها فبذلك من باب اباة قطع الشجر  
١٥ ١٦ قوله ان يجتني القطر من جنية الثمرة اذا اخذتها من الشجرة قال ابن بطال اما اجتني القطر  
العصفور وقطاع الزيتون والحصاد كل ذلك غير معلوم فاجازه جماعة من التابعين وهو قول احمد بن حنبل قاسوه  
على القراض لانه يعمل بالمال على جزء من معلوم لا يدري مبلغه ومن ذلك مالك والشافعي والشافعي  
لانه عندهم اجارة بمن مجهول لا يعرف ١٣ ١٤ قوله ان يعطى الثوب اي لا بأس ان يعطى  
للسائح الغزل ليشبهه ويكون ثلث النسوج لرواها في مالك الغزل والطلق الثوب على الغزل مما اذا قال  
اصحابنا ومن دفع الى مالك غزلا ليشبهه بالنصف فهذا فاسد فلما تكلم ابو ثور قاله النبي ١٣ ١٤ قوله  
لا بأس ان تكوي الماشية وذلك ان كوي دابة يعمل لعلها مثلها الى مرة معينة على ان ذلك يبين اننا

١٥ قوله فمما يصاب ذلك الميم وقال الكرماني فكان ذلك البعض مما يصاب اي يقع له مصيبة ويجعل ان يكون مما يعني به لان حروف الجرقام بعضها مقام بعض سيما  
ومن التبعية تناسب رب التعليل وعلى هذا الاحتمال لا يحتاج الى ان يقال ان لفظ ذلك من باب وضع المظهر موضع المضاد وعلى الوجه الاول تقديره وما يصاب الارض  
وكانت الارض مما يصاب لا وكان ذلك البعض مما يصاب الارض كما لا يخفى قلت ويمكن ان يقال من تبعية وما موصولة صلتها محذوذة اي وصفا يكون ويتحقق والجارود  
المجوز وغيره مقدم وقوله يصاب ذلك بتا ويل المصدر مبتدأ والمعنى ومن جملة ما يتحقق انه يصاب ذلك البعض احيانا ويصاب باقي الارض اخرى والله تعالى اعلم وقوله وعامل عمر



على تناول هذا الشرط ، وعلى هذا التخيير فلا يرد ان كلمة على حرف جر وهي من خواص الاسم فكيف دخلت على الجملة والله تعالى اعلم اه سندى

كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ بَابٍ مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مَوَاتًا وَرَأَى ذَلِكَ عَلَى فِي أَرْضِ الْخَرَابِ بِالْكُوفَةِ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ أَبِي  
 أَرْضًا مَيِّتَةً فِيهِ لَهٗ وَيُرَوَّى عَنْ عُمَرُ بْنُ عَفْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِي غَيْرِ حَقِّ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ لِعَرَقٍ ظَالِمٌ فِيهِ  
 حَقٌّ وَيُرَوَّى فِيهِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُكَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ بْنَ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ  
 ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْمَرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ قَالَ عُرْوَةُ قُضِيَ  
 بِهِ عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ بِأَبٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقِيقَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
 عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى وَهُوَ فِي مَعْزَسَةٍ بِذِي الْحَلِيفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ بِبَطْنِ مَبَارَكَةٍ فَقَالَ  
 مُوسَى وَقَدْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ سَالِمٍ بِالْمَبَارَكَةِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُنْجِيهِ بِهِ يَحْمَرِي مَعْزَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ اسْفَلُ  
 مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِبَطْنِ الْوَادِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ وَسَطٌ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ شُعَيْبَ بْنَ أَسَمٍ عَنْ  
 الْأَوْزَاعِيِّ ثَنِي يَحْيَى عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّيْلَةُ أَتَانِي أَمِنْ رَبِّي وَهُوَ بِالْعَقِيقِ  
 أَنَّ مَبْلَ فِي هَذِهِ الْوَادِي الْمَبَارَكَةِ وَقَالَ عُمَرُ فِي حُجَّةٍ بِأَبٍ إِذَا قَالَ رَبُّ الْأَرْضِ أَقْرَكَ مَا أَقْرَكَ اللَّهُ وَلَمْ يَذْكُرْ جَلًّا مَعْلُومًا فَهَذَا عَلَى  
 تَرَاثِيهِمَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقَدَّمِ ثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمٍ ثَنَا مُوسَى أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ حَرًّا وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا ابْنُ جَعْفَرٍ ثَنِي مُوسَى بْنُ عَقِيقَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الْخَطَّابَ أَجْلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى  
 مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى خَيْبَرَ أَرَادَ اخْرَاجَ الْيَهُودَ مِنْهَا وَكَانَتْ الْأَرْضُ حِينَ ظَهَرَ عَلَيْهَا اللَّهُ  
 وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ فَأَرَادَ اخْرَاجَ الْيَهُودَ مِنْهَا فَسَلَّتِ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقْرَأَ لَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا عَمَلَهُمْ وَلَهُمْ  
 نِصْفُ الثَّمَرِ وَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَرْتُكُمْ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا فَقَرَأَ بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ إِلَى ثِيَمَاءَ وَارْحَاءَ  
 بِأَبٍ مَا كَانَ ١٢ اصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَاسِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي الزَّرْعَةِ وَالثَّمَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
 الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ ابْنِ الْحَاشِي مَوْلَى رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ رَافِعٍ قَالَ ظَهَرَ لِقَدْ بَرَأَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْرٍ كَانَ بَنَاءً رَافِقًا قَلْبًا مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ حَقٌّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَصْنَعُونَ بَشَاءَ قَدْ كَلِمَتُكُمْ قُلْتُ نَوَاجِرُهَا عَلَى الرَّبِيعِ وَعَلَى الْإِدْوَسِ مِنَ الثَّمَرِ وَالشَّعِيرِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا زَرْعُوهَا وَازْرِعُوهَا  
 أَوْ امْسُكُوهَا قَالَ رَافِعٌ قُلْتُ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى ثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عطاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانُوا يَزْعُونَ بِهَا ثَلَاثَ  
 وَالرَّبِيعِ وَالنِّصْفِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَمْسِكْ أَرْضَهُ وَقَالَ الرَّبِيعُ

كَتَابَ حَيْلًا مَوَاتًا فِي أَرْضِ بِالْكُوفَةِ مَوَاتًا عَنْ عُمَرَ بْنِ عَفْرِ عَنْ أَبِيهِ مِنْ ذِي وَقُلْ لَهَا نَحْنُ نَزَرُكُمْ مِنْهُنَّ وَالْثَمَرَةُ عَلَى الرَّبِيعِ عَلَى الرَّبِيعِ

١٢ العيني والكراماني ١٢ قوله فَمَا قُلْتُ أَيُّ مَزَالِكُمْ جَمْعُ مَقْلٍ مِنَ الْقُلِّ وَهُوَ الزَّرْعُ وَقِيلَ مَا دَامَ خُفَرُ  
 قَوْلُهُ عَلَى الرَّبِيعِ لَفْظُ الرَّدِّ وَكَسْرُ الْمَوْجِدَةِ وَهِيَ مَوْافَقَةُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ وَهِيَ قَوْلُهُ عَلَى الْأَرْضِ فَإِنَّ الْأَرْضَ بَعْدَ  
 جَمْعِ رُبْعٍ وَهِيَ الْوَادِي وَهِيَ الرَّبِيعُ عَلَى التَّخْفِيفِ وَوَقَعَ لِلشَّيْخِ يَحْيَى عَلَى الرَّبِيعِ بَعْضُهُمْ وَهِيَ مَوْافَقَةُ  
 لِمَا فِيهِ جَابِرُ الْمَذْكُورِ مَكْنُفُ الْمَشْهُورِ حَدِيثُ رَافِعِ الْأَوَّلِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَزْعُونَ الْأَرْضَ وَيُزْرِعُونَ لَهَا نِصْفَهُمْ  
 مَا يَنْبَغِي عَلَى الْأَمَامِ ١٣ فَنَحْنُ قَوْلُهُ أَزْعَوْهَا بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ مِنْ زَرْعٍ يَزْرَعُ أَيُّ أَزْعَوْهَا بِأَنْفُسِكُمْ  
 قَوْلُهُ أَوْ أَزْعَوْهَا مِنَ الْأَزْعَاءِ كَلِمَةٌ أَوْ لَتِيَّةٌ لِلشَّكِّ وَهِيَ تَحْيِيرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْأُمُورِ  
 الْثَلَاثَةِ أَنْ يَزْرَعُوا بِأَنْفُسِهِمْ أَوْ يَجْعَلُوا بِأَنْفُسِهِمْ نَافِعًا أَوْ يَمْسِكُوا بِمَعْطَلَةٍ ١٤ قَوْلُهُ لِيَمْنَحْهَا  
 بَفَتْ النُّونُ مِنْ فَتْحٍ يَفْتَحُ وَكَسْرًا مِنْ ضَرْبٍ يَضْرِبُ وَالْأَسْمَاءُ الْمُنْجَرَّةُ بِالْكَسْرِ وَهِيَ الْعِطِيَّةُ أَيُّ يَجْعَلُهَا مَيْتَةً  
 ١٥ عَادِيَّةُ ١٢ ك ٤  
 باب من أحبب أرضًا مواتًا وقال عمر بن الخطاب فيما وصله مالك في الوطأ ويروى غيره عن  
 جابر بن عبد الله الأنصاري مما أخرجه الترمذي من وجه آخر عن هشام بن محمد ١٢ فَنَحْنُ يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ هُوَ يَحْيَى بْنُ  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ الْخَزَنَدِيُّ عَمِيدُ الشُّرَّةِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ يَسَادُ الْأُمُورِ الْقُرَشِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْأَسْوَدِ يَنْبَغِي  
 عُرْوَةَ بْنِ الزَّيْبَرِ بِأَبٍ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ اشْتَقَى الْوَرْدَ الْبُلْبُلِيَّ اسْمَعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ الْأَنْصَارِيُّ الْمُؤَدَّبُ  
 الْمَدِينِيُّ الْأَوْزَاعِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُمَرَ يَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَمَرَمَةُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ بِأَبٍ إِذَا قَالَ رَبُّ  
 الْأَرْضِ الْحَاجِدُ بْنُ الْمُقَدَّمِ كَبِيرُ الْإِيمِ ابْنُ سُلَيْمَانَ الْوَالِشَّعْثِيُّ الْبُجْلِيُّ الْبَصْرِيُّ فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ النِّيرِيُّ  
 مُوسَى بْنُ عَقِيقَةَ الْأَسَدِيُّ أَمَامٌ فِي الْمَخَازِي مَوْلَى آلِ الزَّيْبَرِ نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدِينِيُّ قَالَ  
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هِشَامٍ الْخَمِيرِيُّ فَيَا مَوْلَى الْأَمَامِ أَمْعَدُ وَمَوْلَى ابْنِ جَرْتِجٍ عَبْدُ الْمَلِكِ الْأَسَدِيُّ مُوسَى بْنُ عَقِيقَةَ وَنَافِعُ  
 تَقْدَامًا بِأَبٍ مَا كَانَ اصْحَابُ الْبَيْتِ صَلَاحُ مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ الْمَرْزُوقِيُّ الْوَالِشَّعْثِيُّ الْوَالِشَّعْثِيُّ الْوَالِشَّعْثِيُّ الْوَالِشَّعْثِيُّ  
 الْمَاهِرُ الْمَرْزُوقِيُّ الْأَوْزَاعِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُمَرَ ابْنُ الْبُخَارِيِّ عطاءُ بْنُ صُهَيْبٍ ابْنُ أَبِي عَمِيدٍ الشُّرَّةِ بْنِ  
 مُوسَى ابْنِ مُحَمَّدٍ الْعَمْسِيُّ الْكُوفِيُّ الْأَوْزَاعِيُّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عطاءُ بْنُ هِشَامٍ ابْنِ رِبَاعٍ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ  
 حَلَّ اللُّغَاتِ الْحَرَسِ مَوْضِعُ الْقُرَيْشِ وَهُوَ نَزُولُ الْمَسَافِرِ الْبُحْلُ لِمَا سَمِعَهُ أَجْلَى أَيُّ أَخْرَجَ  
 ظَهَرَ غَلَبَ قِيَمَاءُ قُرَيْشٍ مِنْ أَمَاةٍ الْقُرَيْشِيِّ عَلَى الْبَحْرَيْنِ بِلَادَتِي أَيْ جَاهُ قُرَيْشٍ مِنَ الشَّامِ فَهَلْ جَمَعَ  
 مَقْلٌ مِنَ الْقُلِّ وَهُوَ الزَّرْعُ

١٦ قوله فَمَا قُلْتُ أَيُّ مَزَالِكُمْ جَمْعُ مَقْلٍ مِنَ الْقُلِّ وَهُوَ الزَّرْعُ وَقِيلَ مَا دَامَ خُفَرُ  
 وَلَا يَوْمُ مَرَاتِنِ الْبَلَدِ سَوَادٍ قَرِيبٌ مِنْهُ لَوْ جُعِلَ ظَاهِرُ الْوَادِي قَالَهُ الْعَيْنِيُّ قَالَ فِي الدَّرَجَةِ يَفْتَحُ ١٢ قَوْلُهُ  
 لَعَرَقٌ قَالَهُ رَوَاةُ الْأَكْثَرِ يَتَوَنَّنُ عَرَقٌ وَظَالِمٌ لَمَّا لَيْسَ الَّذِي عَرَقَ ظَالِمٌ أَوْ لَيْسَ لَعَرَقٌ وَهِيَ ظِلْمٌ وَيُرَوَّى  
 بِالْأَصَافَةِ وَيَكُونُ لِقَامُ صَاحِبِ الْعَرَقِ وَيَكُونُ الْمَرَادُ بِالْعَرَقِ الْأَرْضَ وَالْأَوَّلُ جَزْمٌ مَا لَمْ يَكُنْ الشَّافِي ١٢ فَنَحْنُ  
 ١٣ قَوْلُهُ مَنْ أَعْمَرَ بَفَتْ الْمُهْمَلَةُ مِنَ الْأَخَالِ الْمَرْهُومِ أَعْمَرَ أَرْضًا بِالْأَبَدِ فَهُوَ أَحَقُّ بِرِسْمِ غَيْرِهِ وَوَقَعَ فِي  
 رَوَاةٍ ابْنِ ذَرَمٍ أَعْرَضَ عَلَى بَنَاءٍ يَجْمَلُ أَيُّ مِنْ أَعْرَضَ غَيْرُهُ فَالْمَرْهُومُ الْغَيْرُ الْأَمَامُ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَذْنَ الْأَمَامِ  
 هِيَ مَنْ قَوْلُهُ فَمَا قُلْتُ أَيُّ مَزَالِكُمْ جَمْعُ مَقْلٍ مِنَ الْقُلِّ وَهُوَ الزَّرْعُ وَقِيلَ مَا دَامَ خُفَرُ  
 قَرِيبٌ وَفِيهَا بَعْدُ مِنْ مَالِكٍ فَيَا قَرِيبَ الْأَمَامِ قَالَ الْبُحْثِيُّ لَا يَدِينُ أَذْنَ الْأَمَامِ فَيَا قَرِيبَ  
 فَإِنْ أَحْيَاهُ لِيُزَادَ مِنْ يَمِينِهِ وَهُوَ قَوْلُ مَكْنُفٍ وَابْنُ الْمُسَيْبِ وَالنَّخَعِيُّ وَابْنُ سِيرِينَ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ فِي رَوَاةٍ وَ  
 أَحَقُّ الْبُحْثِيُّ يَقُولُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَمِي الْأَشْهُدُ لِرَسُولِي فِي الصَّحْبَةِ قَدْ قُلْتُ عَلَى أَنَّ مَكْنُفَ الْأَرْضَيْنِ إِلَى  
 الْأَمَّةِ لَأَمِي غَيْرِهِمْ ١٢ عَيْنِيُّ ١٤ قَوْلُهُ ابْنُ الْيَسُودِ وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ جَلَّ الْقَوْمُ عَنْ مَوَافَقَتِهِمْ وَاجْلِي بَعْضُهُ  
 وَاحِدٌ وَالْأَسْمَاءُ الْإِجْلَاءُ وَالْإِجْلَاءُ جَلَّ الْقَوْمُ عَنْ مَوَافَقَتِهِمْ وَاجْلِي بَعْضُهُ ١٤ قَوْلُهُ ابْنُ الْيَسُودِ وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ جَلَّ الْقَوْمُ عَنْ مَوَافَقَتِهِمْ وَاجْلِي بَعْضُهُ  
 ١٥ قَوْلُهُ مَنْ أَعْمَرَ بَفَتْ الْمُهْمَلَةُ مِنَ الْأَخَالِ الْمَرْهُومِ أَعْمَرَ أَرْضًا بِالْأَبَدِ فَهُوَ أَحَقُّ بِرِسْمِ غَيْرِهِ وَوَقَعَ فِي  
 الْعَاطِفُ يَجْعَلُهَا كَانَتْ مِنْ وَرْدِ وَجْهَةٍ إِلَى الْبَحْرِ تَمَامًا ١٣ قَوْلُهُ ابْنُ الْيَسُودِ وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ جَلَّ الْقَوْمُ عَنْ مَوَافَقَتِهِمْ وَاجْلِي بَعْضُهُ  
 وَكَلِمَةُ أَنْ مَصْدَرِيَّةٌ تَقْدِيرُهُ بَعْدَ فَايَةٍ عَلَى نَحْوِهَا وَمِنْهَا وَهِيَ الْقِيَامُ بَعْدَهَا وَهِيَ رَوَاةُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ  
 أَنْ يَتَرَبَّعَ بِمَا عَلَى أَنْ يَكُونُوا عَلَى كَيْفِيَّتِهِمْ وَهُوَ مَوْضِعُ ١٣ فَنَحْنُ قَوْلُهُ أَزْعَوْهَا بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ مِنْ زَرْعٍ يَزْرَعُ أَيُّ أَزْعَوْهَا بِأَنْفُسِكُمْ  
 سَكْنُوا بِهَا كَذَا فِي النَّحْوِ وَالْعَيْنِيُّ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ وَضَبَطَ بَعْضُهُمْ الْقَافَ وَلَوْ جَمَعَ ١٣ قَوْلُهُ ابْنُ الْيَسُودِ وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ جَلَّ الْقَوْمُ عَنْ مَوَافَقَتِهِمْ وَاجْلِي بَعْضُهُ  
 بَفَتْ الشَّافَةِ وَكَسْرُ الْهَمْزَةِ وَكَسْرُ الرَّاءِ يَجْعَلُهَا بِأَنْفُسِهِمْ نَافِعًا أَوْ يَمْسِكُوا بِمَعْطَلَةٍ ١٤ قَوْلُهُ لِيَمْنَحْهَا  
 مَوْضِعَانِ مَشْهُورَانِ بِقَرَبِ بِلَادَتِي عَلَى الْبَحْرَيْنِ جَمْعُ الشَّامِ فَكَانَ قَالَهُ الْقُرَيْشِيُّ تَمَسَّكُ بَعْضُهُ بِالْظَاهِرِ  
 عَلَى جَوَازِ الْمَسَاقَاةِ إِلَى جَلِّ يَجْمَلُ يَقُولُ لَعَرَقٌ بِهَا عَلَى ذَلِكَ مَا شِئْنَا وَفِيهِ مَوْضِعُ الْفَقْدَانِ عَلَى أَنَّهَا لَا تَجُوزُ إِلَّا لِأَجْلِ  
 مَعْلُومٍ قَالُوا لَوْ لَمْ يَكُنْ كَانَ جَوَابًا لِمَا طُوبُوا مِنْ أَرَادَ أَخْرَاجَهُمْ مِنْهَا فَتَقَالُوا لَوْ لَعَرَقٌ فَيَا مَوْلَى الْبَحْرَيْنِ وَكَتَبْتُكُمْ  
 مَوْزَنَةً الْعَمَلُ فَلَمْ تَنْصَحُوا الْمُسْلِمِينَ أَجَابَهُمْ إِلَى الْإِقْلَافِ وَتَقَرُّ عَلَى مَشِيرَةٍ وَبَعْدَ ذَلِكَ مَا طَمَحَ عَلَى الْمَسَاقَاةِ كَذَا فِي

ابن نافع ابوتوبة حدثنا معاوية عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فلينزعها اوليئها اخاه فان ابي فليمسك ارضه <sup>٢٣٢</sup> حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن عمرو قال ذكرته لطاؤس فقال يزرع قال ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يثنه عنه ولكن قال ان يمتح احدكم اخاه خيره من ان يأخذ شيئا معلوما <sup>٢٣٣</sup> حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر كان يكرى مزارعة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وصداق من اماراة معاوية ثم حدث عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فذهب ابن عمر الى رافع وذهبت معه فسأله فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمت انك تذكروني مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على الاربعاء وشئ من التبن <sup>٢٣٤</sup> حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض تتركى ثم حشيت عبد الله ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك شيئا لم يكن علمه فترك كراء الارض يا ب كراء الارض بالذهب والفضة وقال ابن عباس ان امثلا ما انتم صابغون ان تستأجروا الارض البيضا من السنة الى السنة <sup>٢٣٥</sup> حدثنا عمرو بن خالد ثنا الليث عن ربيعة بن عبد الرحمن عن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج حدثني عماى انهم كانوا يكرون الارض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ينبت على الاربعاء وبشيء يستثنيه صاحب الارض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقلت لرافع فكيف هي بالدينار والدرهم فقال رافع ليس بها يا س بالدينار والدرهم وكان الذي نهى عن ذلك ما لو نظر فيه ذو الفهم بالحلل والحرام لم يجزوه ليا فيه من المحاطة قال ابو عبد الله من ههنا قول الليث وكذا الذي نهى عن ذلك يا ب <sup>٢٣٦</sup> حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليمة ثنا هلال <sup>٢٣٧</sup> وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر ثنا فليمة عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوما يتحدث وعنده رجل من اهل البادية ات رجلا من اهل الجنة استاذن رية في الزرع فقال له الست فيما شئت قال بلى ولكن احب ان ازرع قال فبذر فبذر الطرف نباته واستواؤك واستحصاؤك فكان امثال الجبال فيقول الله تعالى دونك يا ابن ادم فانه لا يشيعك شئ فقال الاعرابي والله لا تجده الا قرشيا وانصاريا فانهم اصحاب زرع واما نحن فلست باصحاب زرع فضحك النبي صلى الله عليه وسلم يا ب ما جاء في الغرس <sup>٢٣٨</sup> حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد انه قال ان كنا لنفرح بيوم الجمعة كانت لنا عجوز تأخذ من اصول شجرة لنا كنا نغرسه في اربعائنا فتجعل في قدر لها فتجعل فيه حببات من شعير لا اعلم الا انه قال ليس فيه شعير ولا ورك فاذا صليت الجمعة زما نأفقرته الينا فكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغذى ولا نقبل الا بعد الجمعة <sup>٢٣٩</sup> حدثنا

ان يمتح احدكم اخاه خيره من ان يأخذ شيئا معلوما <sup>٢٣٣</sup> حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر كان يكرى مزارعة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وصداق من اماراة معاوية ثم حدث عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فذهب ابن عمر الى رافع وذهبت معه فسأله فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمت انك تذكروني مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على الاربعاء وشئ من التبن <sup>٢٣٤</sup> حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض تتركى ثم حشيت عبد الله ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك شيئا لم يكن علمه فترك كراء الارض يا ب كراء الارض بالذهب والفضة وقال ابن عباس ان امثلا ما انتم صابغون ان تستأجروا الارض البيضا من السنة الى السنة <sup>٢٣٥</sup> حدثنا عمرو بن خالد ثنا الليث عن ربيعة بن عبد الرحمن عن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج حدثني عماى انهم كانوا يكرون الارض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ينبت على الاربعاء وبشيء يستثنيه صاحب الارض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقلت لرافع فكيف هي بالدينار والدرهم فقال رافع ليس بها يا س بالدينار والدرهم وكان الذي نهى عن ذلك ما لو نظر فيه ذو الفهم بالحلل والحرام لم يجزوه ليا فيه من المحاطة قال ابو عبد الله من ههنا قول الليث وكذا الذي نهى عن ذلك يا ب <sup>٢٣٦</sup> حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليمة ثنا هلال <sup>٢٣٧</sup> وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر ثنا فليمة عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوما يتحدث وعنده رجل من اهل البادية ات رجلا من اهل الجنة استاذن رية في الزرع فقال له الست فيما شئت قال بلى ولكن احب ان ازرع قال فبذر فبذر الطرف نباته واستواؤك واستحصاؤك فكان امثال الجبال فيقول الله تعالى دونك يا ابن ادم فانه لا يشيعك شئ فقال الاعرابي والله لا تجده الا قرشيا وانصاريا فانهم اصحاب زرع واما نحن فلست باصحاب زرع فضحك النبي صلى الله عليه وسلم يا ب ما جاء في الغرس <sup>٢٣٨</sup> حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد انه قال ان كنا لنفرح بيوم الجمعة كانت لنا عجوز تأخذ من اصول شجرة لنا كنا نغرسه في اربعائنا فتجعل في قدر لها فتجعل فيه حببات من شعير لا اعلم الا انه قال ليس فيه شعير ولا ورك فاذا صليت الجمعة زما نأفقرته الينا فكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغذى ولا نقبل الا بعد الجمعة <sup>٢٣٩</sup> حدثنا

اي تمكنا جفنا قولنا واستمارة من المصد هو قلع الزرع والمعنى انك ما بدرك بين ذلك وبين استمارة الزرع وانما زامره كل من القلع والمصد والتدريه والجمع الا قدر لمحمة المصد قوله ذلك بالنصب على الاخر اى خذه قوله فانه اى فان الشان لا يشيعك شئ من الاشياء وفي رواية محمد بن سنان لا يسبك بفتح الهمزة والسين الملهة وهم العين وله معنى صحيح وجوه افعال هذا الحديث في هذا الباب يمكن ان يكون في قوله فانهم اصحاب زرع مع التنبه على ان احاديث النبي عن كراء الارض انما هو نهي تنزيه لا نهي تحريم لان الزرع لو لم يكن من الامور التي يحرم فيها بالاستمرار عليه لكانت الرجل المذكور في الحديث في الزرع مع عدم الاعتياق اليه فيها <sup>٢٣٩</sup> عني قوله لو كنا نفرسه في اربابنا جمع ربيع وهو البذر الصغير اى كنا نفرسه على اثماره ووجوه افعال هذا في كتاب المزارعة من حيث ان الغرس والزرع من باب واحد قاله العيني ومحدث في ص ١٢

### اسماء الرجال

معاوية هو ابن سلام يعني هو ابن ابي كثير ابي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف قبيصة بن معبة الكوفي عمرو بن دينار المكي سليمان بن حرب الواسطي حماد هو ابن زيد بن درهم الجوب هو السنياني يحيى هو ابن عبد الله بن بكير الخزاز الليث العام المصري بن سعد عقيل بن خالد الابرص ابن شهاب هو الزهري سالم هو ابن عبد الله بن عمر باب كراء الارض بالذهب والفضة عمرو بن خالد ابن فروخ ربيعة بن ابي عبد الرحمن واسمه فروخ مولى المنكر حنظلة بن قيس الزرقاني الانصاري عماى اعداهما لعين بن رافع المذكور فيها واثنان من ماله وقيل هيسر باب محمد بن سنان ابا ابي فليح هو ابن سليمان ابو يعين المدني طلال هو ابن علي المعروف بابن اسامة المدني عبد الله بن محمد السدي باب ما دار في الغرس قتيبة بن سعيد الشافعي ابو جاد البغلي يعقوب بن عبد الرحمن القادري مشوب الى قادة من العرب واصله من سكن الاسكندرية الى عازم هو سلمة بن دينار الابرص المسدي مهمل بن سعد الانصاري الساعدي حل اللغات يسمي يعطى بسنن ابي البذر

١- قوله ذكرته لطاؤس اى ذكرت الحديث المذكور انما فقال يزرع اى يجوز ان يزرع غيره بالكراد قوله قال ابن عباس الخ في معرض التليل من جهة طاؤس يعني لان ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يثنه عنه لم يجره وصح بذلك الترمذي عن طاؤس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجره المزارعة ولكن امر ان يفرق بعضهم بعض ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال حديث رافع حديث فيه اضطراب كذا في العيني ومريان هذا خبره في ص ١٢ ٢- قوله كان يكرى يعني اياهم من الكراء قوله صدر اى اوائل زمان امارته فان قلت لم يذكر عليه قلت اعلم ما اكره في زمانه شيئا ولفظ حديث على صيغة المجهول اكره قوله قد علمت بفتح التاء خطاب للرافع قاله رافع وجمع ربيع وهو البذر الصغير حاصل حديث ابن عمر انه يذكر على رافع الملاحقة في النهي عن كراء الارض ويقول الذي نهاه عنه صلى الله عليه وسلم هو الذي كانوا يدخلون فيه الشط القاسد هو انهم يشترطون ما على الاربعاء واطلقه من التبن وهو مجهول وقد يسلم هذا ويصيب فيه آفة او باعكس فيقع الزلزاله وبعثي المزارع او رب الارض بلا شئ واما النهي من كراء الارض ببعض ما يخرج منها اذ كان ثلثا او ربعا وما اشبه ذلك فلم يثبت والمطابقة تؤخذ من حيث ان رافع بن خديج لما روى النبي عن كراء المزارع يلزم منه عادة ان اصحاب الارض انما يزرعون بانفسهم او ينجون بها من يزرع من غير بدل فعمل فيه الموصاة ٣- قوله ان اشترى الرجل من غيره ووصله وكيع عن سفيان عن عبد الكريم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان امثلا ما انتم صابغون ان تستأجروا الارض البيضا بالذهب والفضة ٤- قوله من المحاطة دعى الاشرف على السالك قال التوريشي لم تبين لي ان هذه الزيادة من قول بعض الرواة او من قول البخاري قال البيضاوي والظاهر السياق ان من كلام البخاري ٥- قوله استاذن رية في الزرع اى في بياشرة الزرع يعني سأل الله تعالى ان يزرع قوله فبذر يعني التقى البذر فيه فبذر تعديره فان لم يزرع فعنده ذلك قام ورمى البذر على الارض الجنة فبثت في الحال فاستوى ولورث حصاهه فكان كل جبه لخل الجبل قوله فبذر في رواية محمد بن سنان فاستمر فبث قوله الطرف مشوب بقوله فبذر فبذر بالرفع فاعلم الطرف بفتح الطاء وسكون الراء هو امتداد لخط الانسان حيث ادرك وقيل طرف العين حركتها

الغاية في الزمان ويؤيده وضع كلمة الى في مقابلة ما وافقت هذه الرواية رواية مسلم فبانست بعد ذلك اليوم شيئا وكان رواية الكتب في باب العلم وان دفع ما قيل هذه الرواية تفيد ان عدم النسيان خاص بتلك المقالة فتأمل اهـ سدى



عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء لمنعه به الكلاء حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء لتمكنوا به فضل الكلاء باب من حفر بئرا في ملكه لم يضمن حدثنا محمود اخبرني عبيد الله عن اسماعيل عن ابي حصين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعند جبار والبرج جبار والعجماء جبار وفي الزكاة الخمس باب الخصومة في البئر والقضاء فيها حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين يقطع بها مال امرئ مسلم هو عليها فاجر لعني الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى ان الذين يشتركون به هذا الله وايما هم ثمنا قليلا الآية فجاء الاشعث فقال ما حدثتكم ابو عبد الرحمن في انزلت هذه الآية كانت لي بئر في ارض ابن عمي فقال لي شهودك قلت مالي شهود قال فميتته قلت يا رسول الله اذن يحلف فذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فانزل الله ذلك تصديقا له باب اثم من منع ابن السبيل من الماء حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا عبد الواحد بن زياد عن الاعمش قال سمعت ابا صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يزكهم وهم ولهم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء في الطريق فمنعه من ابن السبيل ورجل بايع ابا مال بياحه الا لدينيا فان اعطاه منها رضى وان لم يعطه منها سخط ورجل اقام سبيلته بعد العصر فقال والله الذي لا اله الا هو لقد اعطيت بها كذا وكذا فصعدته رجل ثم قرأ هذه الآية ان الذين يشتركون به هذا الله وايما هم ثمنا قليلا باب سكر الانهار حدثنا عبيد الله بن يوسف ثنا الليث ثنا ابن شهاب عن عروة عن عبد الله بن الزبير انه حدثنا ان رجلا من الانصار خاصما الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراجه الحرة التي يسقون بها الخيل فقال الانصارى يتروح الباء يترق فاني عليه فاخصما عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت في ذلك فلا ورثك لا تؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم قال محمد بن العباس قال ابو عبد الله ليس احد يذكر عن عروة عن عبد الله الا الليث فقط باب شرب الاعلى قبل الاسفل حدثنا عبدان انا عبد الله انا معمر عن الزهري عن عروة قال خاصم الزبير رجلا من الانصار فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا زبير اسق ثم ارسل فقال الانصارى اية ابن عمك فقال اسق يا زبير حتى يبلغ المجذو ثم امسك فقال الزبير فاحسب هذه الآية نزلت في

فصل في بيان ما لا يمنع فضل الماء لمنعه به الكلاء

اسق يا زبير حتى يبلغ المجذو ثم امسك

في المعات وهذا القول من الرجل اما يكون منافقا وجعل من الانصار كونه من قبيلته وما لا يرضى عن الغضب واما القول بكونه يهوديا فغير غاية البعد انتهى وكيف وقد بحثي للبحر في كتاب اذن من الانصار قد شهد بهدا ١٣ قوله الى الجدر بفتح الجيم وكسر باو واللال المله الجدار والمواصل الحائط وقدره العلماء بان جعل كعب الانسان امر صلع للزبير اولاد بالعدوت واخذها بالسامرة وحسن الجوار فلما قال ما قال امره ان ياخذ جميع حقه فغير دليل على انه يجوز العفو من التعزير حيث لم يضر الانصارى الذي تكلم بما اغضب صلع كذا في الطيبي قال ابن حجر كمن عمل ذلك ما لم يؤذ بهك حرمة الشارب وانما لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم صاحب القصة للتأنيف انتهى ١٢ قوله حتى يبلغ وفي رواية اخرى وفي رواية اخرى حتى يبلغ الماء الجدر وسقط من رواية الى فذكر المار كذا في الفتح قال العيني والمطابق من قوله اسق ثم ارسل فانه يعلم من ان الزبير هو الماعلى لان ارسال الماء لا يكون الا من الماعلى الى الاسفل انتهى ١٣ قوله ثم امسك قال الكرماني فان قلت المناسب للساق ان يقول ثم ارسل بدل ثم امسك قلت ليس المراد اساك المار بل امسك نفسك عن السقي انتهى ١٣ اسماء الرجال باب من حفر بئرا لمحمود هو ابن غيلان العدوي المروزي عميد الشد هو ابن موسى شيخ المؤلف المراميل هو ابن يونس السبكي باب الخصومة في البئر لمعند ابن شهاب عن ابن عثمان ابي حمزة هو محمد بن يونس الاعمش هو سليمان بن مهران شقيق هو ابن سلمة الكوفي باب اثم من منع الزبير موسى بن اسماعيل التبوذكي عبد الواحد بن زياد البصري الاعمش سليمان المذكور ابو صالح ذكوان السمان باب سكر الانهار عبد الله بن يوسف التيس الليث هو ابن سعد بن شهاب هو الزهري عروة بن الزبير بروي عن اخيه عبد الله بن الزبير بن العوام باب شرب الماعلى قبل الاسفل عبدان هو عبد الله المروزي عبد الله بن المبارك المروزي معمر هو ابن راشد الزهري هو محمد بن سلم بن شهاب عروة بن الزبير بن العوام حل اللغات جبار اي بهدر الجعارة اي البسمة الركاز ولين الجاهلية فاجر كاذب سترج الماد اي اطلق الماد شجر اختلف ١٣ عنه هو ابن تيس كندى اي جاز من المكان الذي كان فيه الى المجلس الذي كان عبد الله بن تيس فيه ١٢ اقر

قوله يمنع به الكلاء يعني فغيره مقصورة لجبل هو النيات رطبه ويا بس كذا في الجمع والفتح والقاسوس قال العيني توضيح ذلك الذي عليه المهوران يكون حول بئر بل كذا ليس عنده ما غيره ولا يمكن اصحاب الواسي رعيه الا اذا كانوا من سقى بها منهم من تلك البئر لا يتصرفوا ولا يعطش بعد الرعي فيسلم منهم من الماء منعهم من الرعي قال ابن بريزة منع المار بعد الرعي من الكبار انتهى كلام العيني ١٣ قوله لا تمنعوا فضل الماء انتهى فضل الماء واختلفوا ان هذا النبي الترمذي قال في التوضيح انتهى في علم الترمذي عند مالك والاوزاعي ونقله الخطابي وابن التين عن الشافعي واستشهد بعضهم ومحمد على النذب والاربع عن زاذب بطله لما شئنا للبرقع ذكره العيني وقال كذلك من سبب الخفية الاختصاص بالما شئنا انتهى وقال في السيرة لا يجوز بيع المار ولا اجارتهما والمراد الكلاء قوله عليه السلام الناس شركاء في الثلث ان رواه الكلاء والمراد قال الخطاطي وفيه يعني اذا اوقد ناراً فكل اهلها يصطلي بها وان بجفف ثيابه وليس له ان ياخذ من الماء فان هذا معنى الشركة في ان يرومها في الماء الشرب وسقى الدواب والاستسقاء من الآبار والعيان والانسار المملوكة ومعنى ما في المكان له احتشاشه وكونه في الارض مملوكة ومثل ما ذكرنا لم يحرر المار بالاستسقاء في آية ولم يحرر الكلاء بقطعه اما اذا احرزها ببيعها لانه بالاحراز ملكها ومحلها ايضا فاما اذا بنتت بنفسه فاما اذا كان سقى الارض واعدا بالانبات فثبت فانه يجوز بيعه لانه ملكه في النضرة والمخطط والنوازل وهو مشاهد الصعد والشهد عليه الاكثر من منع القدر وروي يعضه انتهى كذا في فتح القدير وقال فيه قال القدر وروي لا يجوز بيع الكلاء في العترة وساق المار الى هذه ولحقته مؤنة لان الشركة فيها ثابته وانما ينقطع بالاجابة سوق المار الى الارض ليس بجائزة والاكثر على الاول ثم الكلاء ذكر الخوان عن محمد بن ميسر لساق وما لسانك ليس كذا وكان الغضلي يقول سواهم كلاء وفي المغرب هوكل ماعنه الدواب ١٢ قوله فاما اشعث معدان ولعمري الجفشيخ فذكر فقال شهودك بالنصب اي اقم او احضر شهودك وكذا في العينة اي فاطم يمينه وفي بعضها بالنصب فمات اي فاطمته لرواها المشهود فالحجة القاطعة بينكم يمينه ويحلف بالنصب لا غير ١٣ كذا في المار من المار اي المشتري واشتره بئره الذي حلف عليه ان اعطيه كذا اعتمادا على حلفه كذا في المار من المار اي المشتري واشتره بئره الذي حلف عليه ان اعطيه كذا اعتمادا على حلفه المار مثل كذا ورواه المار بها ميسل المار وانما اشعث الى الجرة كونها فيها الحقة موضع معروفة بالمدينة قوله سرح المار من المار اي الترمذي اي اطلقه ١٢ فتح قوله ان كان ابن عمك بفتح الهمزة اي حكمت به لاجل ان كان ابن عمك وروي بكسر كذا في الجمع قال الشيخ

(كتاب المساقاة) قوله ثواحب المار اي ابقه في ارضك وقوله حتى يبلغ المار العبد ثواحبك اي عن السقي والالقال وارسل الماء الى جارك

ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم بأب شراب الا على الكعبين حدثنا محمد بن انا محمد بن زيد  
 الخزازي انا ابن جويهر عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير انه حدثنا ان رجلا من الانصار جاء صم الزبير في شراج من الحرة يسقى  
 بها الخمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير فامره بالمعروف ثم ارسل الى جارك قال الانصاري ان كان  
 ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق ثم احبس حتى يرجع الماء الى الجذر واستوعم له  
 حقه فقال الزبير والله ان هذه الآية انزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فقال لي ابن  
 شهاب فقد رت الانصار والناس قول النبي صلى الله عليه وسلم اسق ثم احبس حتى يرجع الماء الى الجذر فكان ذلك الى  
 الكعبين باب فضل سقى الماء حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن سفيان عن ابى صالح عن ابى هريرة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال بيضا جلي يمشي فاشتد عليه العطش فنزل بئرا فشرب منها ثم خرج فاذا هوبكلب يلتهب بأكل  
 الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي فنزل بئرا فملا خفه ثم امسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب فشكر الله  
 له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا حدثنا ابن ابى مريم ثنا نافع بن عمر عن ابن  
 ابى مليكة عن اسماء بنت ابى بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقال دنت مني النار حتى قلت اي رب وانامعهم  
 فاذا امرأة حسبت انك قال تجد شهامة قال ما شان هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا حدثنا اسمعيل ثني مالك عن نافع عن  
 عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت جوعا فدخلت فيها النار قال فقال  
 والله اعلم لا انت اطعمتنيها ولا سقيتنيها ولا انت ارسلتنيها فاكلت من خشايش الارض باب من راي آت  
 صاحب الحوض والقربة احق بماءه حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بقدر فشرب وعن يمينه غلام وهو يحدث القوم والاشياخ عن يساره فقال يا غلام اأذن لي ان اعطى الاشياخ  
 فقال ما كنت ادوثر نصيبى منك احدا يا رسول الله فاعطاه اياه حدثنا محمد بن بشار ثنا عفد ثنا شعبة عن محمد بن زياد سمعت  
 ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا ذودت رجلا عن حوضي كما تذا الغريبة من الابل عن الحوض  
 تذودان تمنعان حدثنا عبد الله بن عمر ثنا عبد الرزاق انا معمر بن ايوب وكثير بن كثير يزيد احدهما على الآخر عن سعيد

عبد بن زياد **أطعمتها أرسلتها فاكل قال ثني** **أطعمتها أرسلتها فاكل قال ثني** **أطعمتها أرسلتها فاكل قال ثني**

البلد يولد ونحوه ومما يلقه من الحديث وكذا الحديث الا في من حيث ان هذه المرأة لما ميتت هذه المرأة الى ان  
 ماتت بالجوع والعطش فاستحققت هذه العذاب فلما كانت ميتة لم تلمع من هاتين سقى فضل سقى المساء  
 وهو المطابق للحديث كذا في الحديث ١٢ **الله** قوله هو احدث النجوم اي اصغرهم كذا في الحديث للرجل  
 ظاهرة الى الحوض والقربة بالقدح فكان صاحب القدح احق بالسقوف فيه شرا وسقيا وقد سقى هذا على  
 السلب فقال ليس في الحديث الا ان الامين احق من غيره بالقدح واجاب ابن الميربان مراد البنادي  
 ان اذا استحق الامين ما في القدح بجود جود وسقوفه بغيره لا ينقص به صاحب اليد والشئ في تحصيل  
 كذا في الفتح ومما يلقه في الصفحة السابقة ١٢ **الله** قوله لا ذودن لظنون كذا في الغريبة من الابل  
 عن الحوض اذا ارادت الشرب مع اهل ودادة الراعي اذا ساق الابل الى الحوض لتشرب بطروا لانه الغريبة اذا  
 رآها بينهم كذا في الحديث قال الكرمي واختلف فيهم فيقول هم الساقون وقيل المرتدون وقيل اصحاب الكبار وقيل  
 كل من احدث في الدين هذا كالبشرع والظن قال شارح التاج اذا استحق الماء بكماله فيكون من الابل فيكون  
 المار بما ذكر في حوضه وقربة اولي انتهى ١٢ **اسماء الرجال** محمد بن ابي سلام البيهقي عن ابن جزي  
 هو عبد الملك بن عبد العزيز ابن شهاب هو الزهري المذكور باب فضل سقى الماء عبد الله بن يوسف  
 هو انيس مالك الامام المدني سمي مولى ابى بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ابى صالح  
 ابن ذكوان السمان ابن ابي مرهم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مرهم نافع بن عمر بن عبد الله الجعي  
 الملك ابن ابي مكيه هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مكيه واسمه زهير بن عبد الله الاحول الملك اسماء  
 بنت ابى بكر الصديق رما اسمعيل هو ابن ابى اويس نافع مولى ابن عمر باب من راي الاقضية بن سعيد  
 الشافعي عهد العزيز يدوي عن ابيه الى ما تم سلمته بن دينار المدني سسل بن سعد الساعدي الانصاري  
 الخزرجي المتوفى سنة ثمان وثمانين او بعد ما وقد جاوز المائة محمد بن بشارة هو ابو بكر بن جندب بن محمد بن  
 جعفر البصري ربيب شعبة بن الجراح العجلي محمد بن زياد القرشي الجعي المدني عبد الله بن محمد  
 السدي عبد الرزاق هو ابن همام معمر تقدم وكثير بن كثير بن مثنى في ابن المطلب بن ابي وداعة  
 السهم الكوفي حل اللغات

قوله ثم قال اسق ثم احبس حتى يرجع الماء وقال القسطلاني ثم احبس نفسك عن السقي قلت ولعلك تعلم انه غير مناسب والله تعالى اعلم  
 قوله لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي قلت الوجه رفع مثل على الفاعلية كما هو المضبوط في النسخ المعتبرة وقيل هو بالنصب وهو ان كان صحيحا معنى الاداة ديك لا تساعده القائلة  
 لان العطش قد اعتبر بالغنى الذي بلغ في القارب ان يوصف مثله بالبلوغ ايضا فانهم قد قوله حتى قلت اي ديب وانا معهم اي فكيف تعذبهم وقد قلت وما كان الله ليعذبهم  
 وانت فيهم وهذا من باب غناه وفقر الخلق والتمتع اليه والتوسل بكماله وعدا له وليس مثله مبتدأ على التكذيب بل ذلك الوعد اذ من الممكن ان يكون ذلك الوعد عند الله وفي  
 علمه تعالى مقيد بشرط قد فقد والله تعالى اعلم وقال القسطلاني هو يتقدم بالهمزة اي وانا معهم وفيه تعجب وتعجيب واستبعاد من قربه من اهل النار كانه استبعد قربه  
 منه وبينه وبينهم كبعد المشركين اه فكل ذلك لا يناسب بخطاب الله تعالى ولا بمقام التضرع والله تعالى اعلم اه سدي

قوله ثم قال اسق ثم احبس حتى يرجع الماء وقال القسطلاني ثم احبس نفسك عن السقي قلت ولعلك تعلم انه غير مناسب والله تعالى اعلم  
 قوله لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي قلت الوجه رفع مثل على الفاعلية كما هو المضبوط في النسخ المعتبرة وقيل هو بالنصب وهو ان كان صحيحا معنى الاداة ديك لا تساعده القائلة  
 لان العطش قد اعتبر بالغنى الذي بلغ في القارب ان يوصف مثله بالبلوغ ايضا فانهم قد قوله حتى قلت اي ديب وانا معهم اي فكيف تعذبهم وقد قلت وما كان الله ليعذبهم  
 وانت فيهم وهذا من باب غناه وفقر الخلق والتمتع اليه والتوسل بكماله وعدا له وليس مثله مبتدأ على التكذيب بل ذلك الوعد اذ من الممكن ان يكون ذلك الوعد عند الله وفي  
 علمه تعالى مقيد بشرط قد فقد والله تعالى اعلم وقال القسطلاني هو يتقدم بالهمزة اي وانا معهم وفيه تعجب وتعجيب واستبعاد من قربه من اهل النار كانه استبعد قربه  
 منه وبينه وبينهم كبعد المشركين اه فكل ذلك لا يناسب بخطاب الله تعالى ولا بمقام التضرع والله تعالى اعلم اه سدي

الانصاري عن ابن جزي

قولہ باب شرب الناس الخ بمقصوده الإشارة الى ان ماء النہار غیر مختص لاحد وقام الاجماع على جواز الشرب  
 منہا دون الاستیذان احدان الله خلقنا للناس وللبیاء وللملک لا یغیر الله فاذا افترضہمنا شیئا فاما  
 صار ملکا فیتصرف فیہ بالیسع والہیة والصدرۃ ونحو ما فقال ابو حنیفۃ واما لیسع المار بالماء متغافل  
 والی اجل وقال محمد بن یحییٰ الایکالی او لو وزن وقد صح انہ صلعم یتوضأ بالماء یغتسل بالصلع فعلی بذلہ یجوز عنہ  
 فیہ التقاض ولا النسیۃ لوجودہ علی الرکب او یسبب الکیل والوزن وبہ قال الشافعی لان العلة العظم ۱۲  
 قولہ فاما لما ہی شربہا فی طولہ کبیر الطاد وفتح الواو وکنک الطیل بالیاد وہو یجول طویل یشدہ امرہ فیہ فی  
 وتدر الطرن الاخر فی ید الفرس لیدور فیہ ورعی ولا ینہب لوجہ والمرج الارض الواسعة ذات نبات کثیرۃ  
 ۱۳ جمع قولہ مرت بنہر لیسون الساء وفحما لغتان فیحسان وفیہ الترحم وتوضیہ ان ماء النہر لیسون  
 منقضا لمدل احتجی الی اذ نہ وحیث الملقہ الشارع یدل علی انہ غیر مختص باحد ولا فی ملک احد قالہ یعنی ۱۴  
 ۱۳ قولہ حق الله فی رقاہا فیہ حمیر لا یجنیفہ علی وجوب الزکوۃ فی الخیل السائرة ویردنا ویرد بالعارج  
 عطف قولہ ولا یطویرہا وایضا لا یجوز حملہ علی زکوۃ التجارۃ لانه صلعم مثل عن الحمیر الذلیل نقال لم ینزل علی  
 فیہا شیء فلیسوا المراد فی الخیل زکوۃ التجارۃ لم یسح فیہا فی الحمیر کذا فی فتح القدیر ۱۵  
 ای المسفردۃ الجامعۃ ای کل خیر وشر غیر مخصوصہ بشئ فیہ مثل فیہ حمیر الحمیر غیرہ فمن ادی فی المرشینا وقری فیہا  
 الخیر فلزکبہ ولس فیہ واجب مخصوص ۱۶ المعات ۱۵ قولہ فشاہک ای استمتع بسانک کنت محتاجا  
 والاقتصد فی قولہ ہی ملک ای ان افترضاہ او لا یجوز ان لم تأخذہا وایضاہ باغیرک والا ہی للذنب کذا للیغنی  
 واما الحدیث فی ص ۱۷۸

**هـ** قوله رحمه الله ام اسئيل عليه السلام هي باجودهما  
 ملك من ملوك المهرسادة زوجة ابراهيم عليه السلام ثم وهبها سارة لابراهيم فواقعها فولدت اسئيل ثم  
 حمل ابراهيم لاسئيل واهم باجرالى مكة وكلمه اذا ذاك عشاء وسلم فاقترلها في موضع الجحوكان مع باجرسنة  
 ماء وقد نفد فعضت وعلش البصى فنزل جبرئيل وجاء بها الى موضع زمزم فغضب بعقبه فضارت بينا فلذلك  
 يقال لزمزم ركضة جبرئيل عليه السلام فلما نبغ الملق فلعنت باجرسنة ما جعلت تستقي فيها ثم ذره ودى فتور  
 قال صلعم رحمه الله ام اسئيل لوتركت زمزم كان عينا مينا ١٣ **هـ** قوله لوتركت زمزم - بان  
 لا تعرف منها الى القرية ولا تنسج بها كانت عينا مينا نفع الميم اى جارى ١٢ اكوع **هـ** قوله واذيل جرم  
 بعنم الجيم والماء وسكون الرادى من اليمن ك اى مرت ذكوة من جرم تروى الشام مقبلين من طريق كذا فتروا  
 فى اسفل مكة فطروا طرا على الجبل فقالوا ان هذا الطائر ليرى على الماء وعندها بهذا الوادى وعاينه ما نشارفوا  
 فاذا هم بالماء فقالوا لاهجران شئت كنا معك واننا لك والاماء كذا فاذنت لهم فنزلوا هناك فلم يزلوا هناك  
 مكة فلكا فواسك حتى شب اسئيل وماتت باجرسنة فروع اسئيل لمرأة منهم يقال لها البجدانية سعد  
 العملاق واخذ لها منهم فخر بهم وحكاية طويلة ليس هذا الموضع موضع سبها ١٤ **هـ** قوله ولا تلاحقكم  
 فى الماء لانها اصب من غير با وفيه الترجمة قال الخطابي فيه ان من انبط ماء فى فلاة من الارض ملكه ولا يشاركه  
 غيره فيه الا بهر فانه الا لا يمنع فضل اذا استقنى عزوا فما شرطت باجرسنة ان لا يتملكوه ١٢ **هـ** قوله  
 قوله فقد على بها اكثر مما على صبيغة البسول وروى على صبيغة  
 المعلوم اى اكثر مما اعطى فلان الذى يستامر قوله بعد العزم ليس بقيد وانما خرج هذا مخرج الخالب  
 اذ كانت عادتهم الحلف ببله وقيل لان وقت العصر وقت تعظم فيه للعاصي لانه وقت صعود ملائكة النداء  
 قوله لقطع اى يافذ قطعه ١٢ عيني ك **هـ** قوله اليوم اشك فغلى اى انك اذا كنت تمنع فضل الماء  
 الذى ليس بملك وانما هو رزق ساقه الله اليك اشك اليوم فغلى مجازاة لما فعلت ١٣ **هـ**  
 قوله لاجل الله ولرسوله اى لاجل الله لا تحض نفسك بغيرى فيه ما شئت دون سائر الناس واذا هو لشد  
 ورسوله ولمن ورد ذلك منه من الخلفاء بعد اذا احتاج الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل الصديق والفاروق  
 وعثمان لما احتاجوا الى ذلك كذا فى التبيين. ومريان منع الكافى يتبع به فى ٢٠ ١٣ **هـ** قوله  
 النفع موضع بهلا ومزينة على يمينتين من المدينة الذى حماه عمر قاله فى القاموس وفى التوشيح هو بالنون  
 وصحف من قاله بالموعدة انتهى قوله والشرف بالمعجى والراء الفتوحتين وقيل بالهملزة وكسر الراء الاول أشهر  
 واصوب لانه بالعين من عمل المدينة والريذة نعمات قرية على ثلاث مراحل من المدينة ١٤ **هـ**

اسماء الوجال عبد الله بن محمد السند البخاري عمرو هو ابن دينار المكي باب لاهي الزنجيني هو ابن عبد الله بن بكر الخنومي الليثي هو ابن سعد المهري الامام يونس بن يزيد الايلي ابن ثلثا باب الزهري باب شرب الناس الخ عبد الله بن يوسف التيشي ومن بعده بمحمد ذكره قمه تباد بعيدا استغليق هو ابن ادريس الاصمعي مالك هو ابن اسد الامام الاصمعي ربيعه بن ابي عبد الرحمن هو المشهور بربيعة الرازي يزد مد مولى المنبعض المدني

**حل اللغات الحمى** ما يحى الامام من الموت لوائش يعني ما يمنع سائر الناس الرعى فيه النقيب هو موضع على عشرين فرساً من المدينة الويدة موضع معروف بين الحرمين وذرأته ويطبقها في سبيل الله اى اعلم للجماد الموج ارض واسعة فيها كما كثير الطيل الحبلى الذى يربط به الدابة ويطلق لها تسمى الفادة اى القليلة المثل المنفردة في منابها العفاس الوعاء الذى فيه النقة الوعاء الخيط الذى يشده الوعاء احبل جمع حل ١٣

(قوله لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها) قيل الحق في الرقاب هو الزكاة وفي ظهورها الاعادة فهو دليل من يقول بوجوب الزكاة في الخيل وتفسير الحق بالاعادة في الموضعين غير صحيح لان العطف يقتضي المغايرة . وورد بان العادة فيمن يأخذ الخيل لاطهار الفتي والعقاف ان لا يريد على واحد ولا زوج فيه عند احد فلا بد من تاويل الحديث بان المراد لم ينس شكر الله لاجل ملك رقابها واباحة ظهورها وذلك الشكر يتأدى بالاعادة والله تعالى اعلم اهـ سندی

مالك ولها معها سقاً وها وحذاؤها تروى الماء وتاكل الشجر حتى يلقاها رها باب بيع الحطب والكلا حد ثنا معلى بن ابي اسد وثاب  
عن هشام عن ابيه عن الزبير بن العوام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان ياخذ احداكم اخلا فياخذ حزمة من حطب فيبيع  
فبيعه الله بنه عن وجهه خير له من ان يسأل الناس اعطى او منعه حد ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن  
ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يتخطب احداكم حزمة على  
ظهره خير من ان يسأل احدا فيعطيه او يمنعه حد ثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن ابن جريح اخبرهم اخبرني ابن شهاب  
عن علي بن حسين عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب انه قال اصبت شارقا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
مغيم يوم يدري قال واعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شارقا اخرى فاخترتها يوما عند باب رجل من الانصار ولانا اريد ان نحمل  
عليها اذ خيرا لا يبيعها ومعى صائغ من بني قينقاع فاستعين به علي وليمة فاطمة وحزمة بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت معه  
قينة فقلت لا يا خنجر الشرف التواءه فثار اليها حزمة بالسيف فحبت اسنمتها وبقر خواصرها ثم اخذ من اكبادها قلت لا بن  
شهاب ومن السنام قال قد جبت اسنمتها فذهب بها قال ابن شهاب قال علي فنظرت الى منظر فطعني فأتيت نبي الله صلى الله  
عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فاخبرته الخبر فخرج ومعه زيد فانطلقت معه فدخل علي حزمة فتعظ عليه فرفع حزمة  
بصره وقال هل انتم الاعبيد لادباي فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يمهق حتى خرج عنهم وذلك قبل تحريم الخمر  
باب القطائع حد ثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد قال سمعت انس قال اراد النبي صلى الله عليه وسلم  
ان يقطع من البحر حتى تقطع لانا قال سترن بعدى اثرة فاصروا  
حتى تلقوني باب كتابة القطائع وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن انس دعا النبي صلى الله عليه وسلم ولا نصار ليقطع لهم  
يا البحرين فقالوا يا رسول الله ان فعلت فاكتب لخواننا من المهاجرين مثل الذي تقطع لنا قال سترن بعدى اثرة فاصروا  
سترن بعدى اثرة فاصروا حتى تلقوني باب حلب الابل على الماء حد ثنا ابراهيم بن المنذر ثنا محمد بن فليح ثنا ابي عزاهل  
ابن علي عن عبد الرحمن بن ابي عميرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حق الابل ان تحلب على الماء باب  
الرجل يكون له ممر وشرب في حائط او في غل وقال النبي صلى الله عليه وسلم من باع غنلا بعد ان يؤخر فمروا بالبايع وللبايع

حيلة بها ١٢ حزمة حطب قال طابع طابعه شيخي قد منعه من ان يبيع

يقال ايضا بكسر الهمزة وسكون الشاد وهو الاشياى راى يثا ثريه على ما هو بالدين والنفيل عبيك غيرك قالوا لزيد  
على ان الخلاف لا يكون فيم الاترى ان يعلم تحت العبر الى يوم القيمة والعبر لا يكون الا من مغلوب محكوم ١٢  
٩ قوله من حقها الراى من حق الابل اراد به الحق المعهود بين العرب من الصدق باليمين على المياه  
اذا كانت طوافك الشفاء والمساكين ترصد يوم ودرو الابل على المياه لتعال من رسلها وتشرب من لبنها و  
بذاحق جيلها على الماء لا افر من لازم ١٢ عني ١٢ قوله يكون لمراى حق المرور وشرب بكسر الشين و  
هو النسيب من الماء قوله في حائطه يتعلق بقوله مروا لانا البستان قولوا في غل متعلق بقوله لشرب ومك هذا  
يعلم من احاديث الباب ١٢ ع ١٢ قوله من باع غنلا بعد ان يؤخر فمروا بالبايع هذا الحديث معني  
موصولا في باب من باع غنلا قد اذرت في ٣٨٩ ومطابقا للزعم في قوله فمروا بالبايع لان الزمة التي بيعت  
بعد ان يبرك كانت لبايع لم يكن لدخول اليها الا بالدخول في الحائط فاذا كان كذلك يكون له حق المحرور من  
التي يبرك الاصلاح والالتحاق وقد معني بانك ستوني ١٢ ع

اسماء الرجال باب بيع الحطب والكلا معلى بن اسد العي الجوابي  
البصري وبيع هو ابن خالد البصري هشام بن عدي عن ابيه عروة بن الزبير الزبير بن العوام هو احد  
العشرة المبشرة يحيى بن بكير الخزومي الليث هو ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد بن شهاب  
هو الزهري ابراهيم بن موسى بن يزيد العزاز الرازي هشام هو ابن يوسف الصنعاني ابن جريح  
عبد الملك بن عبيد العزيم بن جريح المكي الاموي علي بن حسن هو زين العابدين باب السطاح  
سليمان بن حرب الواسطي الرازي البصري قاضي مكة حماد بن زيد واسم جده وهم الجهمي باب  
كتابة القطائع الليث بن سعد الامام باب طلب الابل محمد بن فليح الاسلمي الخزازي طال بن  
علي القرشي العامري مولاهم المدني عبد الرحمن بن ابي عميرة الانصاري البجلي باب الرجل الخو قال  
النبي صلى الله عليه وسلم في سبي موصولا في باب من باع غنلا قد اذرت حل اللغات الشاذ المسنة من النوق  
شار اى قام بهنفة جيب قطع بقرش اخطعني خوفني القطائع جمع قتيعة وهي ما يخض بالامام  
بعض البرعنة من الارض ١٢ ع  
عنه بنفحات اشار الى ما وقع من اشياء الملوك من قرش على الانصار بالاموال والتفصيل في العطاء  
وفروك ١٢ ع

١٢ قوله باب بيع الحطب والكلا بفتح الكاف واللام وهو الحطب سواء  
كان ربطا او باسا وجر اذ قال هذا الباب في كتاب الشرب من حيث اشتراك الماء والحطب والكل في جواز  
الانتفاع بهما لانهما من المباحات فلا يختص بها احد دون احد من سبقت به الى شيء من ذلك فقد ملك  
كذا في العني ومحدث الباب في كتاب الزكاة ١٢ ع قوله ان احل عليها فيسه  
المطابقة فانه وال على ما ترجم به من جواز الاحتطاب والاحتشاش كذا في النسخ وقيل الاذخر ويعد من نوع  
الاحتطاب ويصح الحطب كذا في العني ١٢ ع قوله الا يا حماد الخ وهذا اشارة الى ما في قصيدة مطلعها  
الا يا حماد لشرف النواذر ومن معقلات بالخناضح السكين في النبات منها وجر من حزمة بالبراء وعجل من  
طابها الشرب قد مر من طبع النواذر قوله الا لكلمة التقيية ويا حماد مرخم ولا شرف بعينين جمع شراف وهي المسنة  
من النوق والنواذر بكسر النون اى السمان جمع الناديه وهي السمينه ومن اى الشرف المذكورة معقلات اى شرف  
بالعقل قوله بالقاء بكسر القاف وهو المكان المشع امام الدار قوله في الباب جمع ليه وهي النواذر من امر من  
الشرع بالقاء المعجزة وبالجيم التيمية قوله حزمة اى يا حمزة قوله من طابها جمع الطيب العرب تقول طابعت  
الجزور النام واكله قوله لشرب بفتح الجيم وسكون الراء هو الجماعه يشربون الخ قوله قد راسب على ان يغفل  
لنقله وعجل والقدير المطبخ في القدر ١٢ عني ١٢ قوله جيب بالجمع والوهدة المشقة اى قطع قوله  
استنما جمع سنام والمراد اشان وهما من قبل قوله ثم فقد صفت قلوبكما قوله ولقر بالوحدة والقاف اى شق  
خواصرهما والاكباد جمع كبد قوله قلت لاي شهاب القائل ابن جريح الراوى وهو من قوله هذا الى قوله قال على  
ليس من الحديث وهو مدرج وقوله قال على هو ابن ابي طالب ذكره ابن شهاب تعليقاً قوله اخطعني اى فوني  
اخطع الامر ففتح اشتهد ١٢ ع قوله هل انتم الاعبيد لادباي اراد به التفاهر عليهم يا زكرب الى عبد الملك  
ومن فخره قال الراوى ليعني لان عبد الله بن النبي صلعم وابا طالب عمكان كالعبد بن لعبد الملك في المختوم  
لمرته وجواز تفرغ في ما لها وعبد الملك جدي صلعم والجد كاسيد ١٢ ع ١٢ قوله باب القطائع  
اى في بيان حكم القطائع وهو جمع قتيعة من اقطعه لانا من لانا الاقطار يكون تليكا وعز تليكا واقطار  
الامام تسويهم مال الشجر وعجل من يراه اطلاقا لذلك واكثر ما يتعلل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها  
شيئا بخود امان يملك اياه فبعه او يجعل له غلة مدة ١٢ عني ١٢ قوله ان يقطع من البحر من تقيية  
بحر وى من ناحية نجد على شط بحر فارس وهي ديار القرامطة ولما قرى كثره وهي كثيرة النواذر ١٢ ع  
قوله من يقطع غايه لغفل مقددا لا تقطع من تقطع لانا خوفا الما جرين قوله مثل الذي تقطعنا وزاد في  
رواية البيهقي فلم يكن ذلك عنده ليعني بسبب قلة الشجر لونا وقال ابن بطال معناه انه لم يرد فعل ذلك  
لان كان اقطع للماجر من لامن بنى النصير قوله اثرة بفتح الهمزة المثناة وبرى بفتح الهمزة وسكان الراء و

قوله باب كتابة القطائع قيل لاوله في الحديث الذي ذكره على المطلوب وهو مدرج بان قوله فاكتب لخواننا صريح في المطلوب على انه جاء في بعض رواية الحديث  
دعا الانصار ليكتب لهم البحرين فاشار المصنف بهذا الترجمة الى ان قوله ليقطع لهم محمول على ذلك بقية تلك الرواية والله تعالى اعلم اه سدى



قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي أَحْمَدَ أَخْبَرَنَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ اسْتَعْنَى مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ هُوَ الْبَيْكَنْدِيُّ إِذَا هِيَ الَّذِينَ وَقَلَ النَّافِلَةُ الْآيَةَ

انما نزلت في الامراء يعني الحكام بين النساء وقيل نزلت في السلطان يعطى النساء يعني يوم العيد وفقا لولا  
هذا يعنى جميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الشرع ومنع على عباده من الصلوات والزكوات والكفالت  
ونحوها ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالودائع وغيرها فلما ادخل البخاري الدين في الامانة ثبتت الامر  
بأدائه لان الامانة مشرت في الآية بمجموع ما يتعلق بالذمة قوله اى ائمة يحول بلفظ الجمل من التحويل وفى  
رواية الى ذمة تحول بفتح الغوية على وزن فعلن ومعنى تحول هاء فيستدعى اسما فرعا وجزا منصوبا قالاسم هو الغفير  
في تحول الذى يربيع الى ائمة الخبر هو قوله ذهبنا قولنا الاكثرين اى ان الاكثرين من مالهم ايا القولون ثوبا قوله  
الاسم قال بالمال بكسر الهمزة معناه الاسم صرف المال على ان س يميننا وشمالا ما كملته قال هنا ليس من القول  
بمعنى الكلام لان معناه صرف او فرق او اعطى ونحو ذلك لان العرب تجعل القول عبادة عن بيع الافعال  
كذا في التفسير ١٢  
اسماء الرجال

عبد الله بن يوسف النخعي  
ابن شهاب هو الزهري سالم بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن مالك الامام نافع مولى  
لان عمر ابن جبريت بن عبد العزيز عطاء هو ابن ابي رباح يحيى بن قزعة القرشي المسكن  
المؤذن مالك الامام داود بن الحصين الاموي مولاهم ابى سفيان قيل اسمه وهيب وقيل قزمان  
مولى ابن ابي احمد بن جهم ذكره ابن يحيى الطائي الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة الوليد بن كثير  
المزني المديني ثم الكوفي رافع بن خديج الانصاري الادبسي سهل بن حنيفة بن ساعدة بن عامر  
الانصاري الخزرجي المدني ابن اسحق هو محمد بن اسحق بن يسار صاحب الغازي باب من اشهر  
بالدين محمد هو غير منسوب وجزم ابو علي الجاني بانه ابن سلام ولان ذكر محمد بن يوسف اليكنى جبريت  
هو ابن عبد الحميد المغيرة بن مقسم الغنوي الكوفي الاعلمى الشيعي هو عامر بن شراحيل معلل بن اسد العمي  
عبد الواحد بن زياد البصري الاعرج سليمان بن مردان باب من اخذ اموال الخليفة سليمان بن بلال  
القرشي النخعي ثوبان بن زيد هو اخو عمر الدلمي وهو غير ثوبان بن زيد ابى الغيث هو سالم المدني مولى عبد الله بن  
الطهني باب ادراكه الموت وقول الله تعالى ان التراب امركم

**حل اللغات** الاستقراض طلب القرض المحجور المنع عن الصرف التظليس من فلسه  
الحكم اذا حكم بانه ليس مع فلس اصد ١٥١ عده ١٢.

**ع** فيه الترجمة كبريانه وتفسير العرايا معنى في ٣٨ ١٢ عه بنون الوقاية ولا يلى ذعن المحوى  
والمتطلب اسقاطها فس هذا كل فى المنقول غنا ما فى غير فتنه الى ذك كتب بل ايام بعد العين ١٢.





ولا شراؤه ولا بيعه عليكم الحديث بعضها من الدين على حدته ٥ من الدين على حدته ٤ وكذا وكذا ٣

قوله من

استشهد يوم احد وهو معنى قولنا اميب وقال الذهبي هو عبد الله بن عمرو بن عرام بن ثعلبة الخزرجي اسلى البواب  
نقيب يدري تشك يوم اقول صنف ترك امرن التصنيف وهو ان يجعل الشيء اصنافا وغير بعضها من بعض  
قولنا عندي ابن زيد هونوس من الترميم والعنق يفتح العين وسكون الدال المعجمة التخلوي في التوسيع بخط المصاطي  
عندي زيد قولنا والين بكسر الهمزة وسكون النجمة نزع من التمر وقيل التمر اردى وجمع لينة وهي النخلة قاله ابن  
عباس والحجة اجمود هو الله ينة قوله وكان لكل رجل وفي شرح المعنى وقال لكل رجل بالفتح اي اعطى لكل رجل  
من اصحاب الديون حتى استوفى حقهم قال وقدر ان قال تستعمل لمعان نيرة فكل معنى حسب ما يلقى به قوله لم  
يس على صيغة المجهول قوله لمي ناخج بافاد المعجمة والياء المهملة وهو الجمل الذي يسبق عليه النخل قوله فاذا حفت  
الجمل اي كل واعى ما تدراى وجاءه مهمة ونا بقال از حفت المبسرة اذا انماها وقال ابن السكيت صوابه فحفت ثلثي  
الاناء ضبطه بضم المهملة وكسر الهمزة وفي بعضها الشجيا والاول بين قوله فوكزه بازاي اي ضرب به بالعصا  
كذا وفي رواية الاثرين وفي رواية عن السمتلى والحموى ذكره الرازي موضع الواو اي ركز فيه العصا والمروءة بالاناء  
في ضرب بها قوله ولك نعمة الى المدينة اراد به ذكره بغيره الى المدينة قوله وسعى بالنصب اي واعطاني ايضا اسمي  
من النعمة ويروى فسميت بلفظ الفعل الماضي. مطلق من المعنى ١٢

**اسماء الرجال** قال سعيد بن المسيب هذا ما وصله ابو عبيد في كتاب الاموال احمد  
ابن يونس التيمي البربري شبيه لبره واسم ابيه عبد الله بن ميسر بن مثنوية الجعفي عمر بن عبد العزيز بن  
مروان القرشي الاموي متبعي بن سعيد ومن بعده هم المذكورون باب من اخر الزعم الخ قال جابر بن  
عبد الله الانصاري فيما سئل قريبا موصولا من طريق كعب بن مالك عن جابر اس باب من باع الى الفس  
الخ مسدود هو ابن مسدد بن يزيد بن زريع البصري باب اذا قرض الى اجل سعى الخ قال ابن عمر وصله بن ابى شيبة  
قال الليث بن سعد اللام فيما وصله المؤلف في باب الكفارة موسى بن اسماعيل التبريزي البصري  
البرعامة الواسع بن عبد الله مغيرة بن مقسم بكسر الميم الضمي عاصم هو ابن شراحيل التميمي جابر هو ابن عبد الله  
الانصاري **حل اللغات** اسكن الخ قال في الناية الخ المثل وهو الدافعة عندي ابن  
زيد نزع جمد من التمر للين نزع ردى من التمر الجعقة هي من اجود التمر اذا فتح جمل يسبق عليه النخل

وقد أخذ هذا الحديث الجمهور ومن لم يأخذ به يعمل على ما إذا أخذ على سبيل الشرع مثلاً أو على البيع بشروط الخيار للبائع أي إذا كان الخيار للبائع والمشتري مفلس فلا نسب له أن يختار الفسخ ولا يخفى أنه تأويل بعيد بل باطل عند معان النظر وقد ذكر أن البائع على هذا التأويل أن ظاهر الحديث يخالف ظاهر قوله تعالى فظنوه إلى مسرة حيث لم يشرع للداين عند الإفلاس إلا انتظار ولا يخفى أن الافتقار فيما لا يوجد عند المفلس ولا كلام فيه وإنما الكلام فيما وجد عند المفلس ولا بد أن الدائنين يأخذون ذلك الموجود عنده والحديث يبين أن الذي يأخذ هذا الموجود هو صاحب المتاع ولا يجعل مقسوماً بين تمام الدائنين وهذا لا يخالف القرآن ولا يقتضيه خلافه فأنهم والله تعالى أعلم اهـ



ثِيَابًا تَعْلَمُهُنَّ وَتَوَدَّيَهُنَّ ثُمَّ قَالَ اِنَّكِ اَهْلَكَ فَقَدِمْتُ فَأَخْبَرْتُ خَالِي بَبَيْعِ الْجَمَلِ فَلَا مَنِي فَأَخْبَرْتُهُ بِأَعْيَاءِ الْجَمَلِ وَبِالَّذِي كَانَ  
 مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرَّمَهُ آيَاهُ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَا وَثَّ إِلَيْهِ بِالْجَمَلِ فَأَعْطَانِي ثَمَنَ الْجَمَلِ وَالْجَمَلِ  
 وَسَمَّيَ مَعَ الْقَوْمِ بِأَبٍ مَا يَنْهَى عَنْ إِصْطَاعَةِ الْمَالِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ وَلَا يُصْلِحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ وَقَالَ  
 أَصْلَاكَ تَكُنْ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْجُدُ أَبَاؤُنَا وَأَن تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ وَقَالَ وَلَا تَوُتُوا السُّقْمَاءَ أَمْوَالَكُمْ وَالْحَجْرِي فِي ذَلِكَ وَمَا يُنَاهَى  
 عَنِ الْخِلَاعِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ثَنَا سَفِينُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ  
 أَخَذَ فِي الْبَيْعِ فَقَالَ إِذَا بَايَعْتَ فَقُلْ لِأَخِي لَابَةً فَكَانَ الرَّجُلُ يَقُولُهُ أَخَذْتُ ثَنَا عُمَانُ ثَنَا جَابِرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ وَرَادٍ  
 مَوْلَى الْمَغِيرَةِ عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ الْأَمْهَاتِ وَأَوْدَ الْبَنَاتِ وَمَنْعًا  
 وَهَاتٍ وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةُ السُّتُورِ وَأَصَاعَةُ الْمَالِ بَابُ الْعَبْدِ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدَةٍ وَلَا يَعْمَلُ إِلَّا بِإِذْنِهِ حَدَّثَنَا  
 أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ فَإِلَّا مِمَّا رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ وَالْمَرْأَةُ  
 فِي بَيْتِ زَوْجِهَا رَاعِيَةٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رِعْيَتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدَةٍ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ قَالَ وَسَمِعْتُ هَؤُلَاءِ  
 مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْسَبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ  
 فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رِعْيَتِهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي الْخُصُومَاتِ بَابُ مَا يَذْكُرُ فِي  
 الْأَشْيَاءِ وَالْخُصُومَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْيَهُودِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ  
 النَّزَالَ بْنَ سَبْرَةَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ آيَةَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَفَهَا فَأَخَذَ شَبْدَةً  
 فَأَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَلَّا كَمَا أَحْسَنَ قَالَ شُعْبَةُ أَظَنَّهُ قَالَ لَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلْ كُنُوا  
 حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
 قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلًا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدٌ أَهْلِي الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي  
 اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
 بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمَرَ الْمُسْلِمَ فَذَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَارُ وَفِي

نَرْجُو أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَلَاحِبٌ حَدَّثَنِي مَنْعٌ فَسَمِعْتُ ٢ وَالْمَلَانِزَةَ وَالْيَهُودِيَّةَ قَالَ فَقَالَ

بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنَّ الْمَنْسَابَ الْمَرْجُومَ الْإِنْسَانِي فَإِنَّ شَأْنَهُ وَالْإِنْسَانِي ١٢ هـ قَالَ اسْتَبْتَّ  
 رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلًا مِنَ الْيَهُودِيِّينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدٌ أَهْلِي الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي  
 اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
 بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمَرَ الْمُسْلِمَ فَذَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَارُ وَفِي  
 الْبَيْعِ ١٢ هـ قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلًا مِنَ الْيَهُودِيِّينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدٌ أَهْلِي الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي  
 اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ  
 بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمَرَ الْمُسْلِمَ فَذَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَارُ وَفِي

البحث ١٢

بَابُ مَا يَنْبَغِي مِنَ الْوَلِيِّمْ الْغَضَلُ بْنُ وَكِينٍ الْكُوفِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ مَوْلَى بَنِي عُمَرَ عَنْ بَنِي  
 أَبِي رِشْبَةَ مَنصُورٌ عَنْ الْحَسَنِ الْكُوفِيِّ الشَّيْبِيِّ عَامِرُ بْنُ شَرَاهِيلَ وَدَاؤُ الْكُوفِيِّ مَوْلَى الْغَفِيرَةِ وَكَاتِبُ الْغَفِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ  
 ابْنِ مَسْعُودٍ الشَّيْبِيِّ اسْمُ قَبْلِ الْجَدِيدَةِ بَابُ الْعَبْدِ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدَةٍ وَلَا يَعْمَلُ إِلَّا بِإِذْنِهِ حَدَّثَنَا  
 الزُّهْرِيُّ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ - أَبُو الْوَلِيدِ بِشَامٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ السَّيْلَانِيِّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ يَسْرَةَ السَّيْلَانِيِّ الْكُوفِيِّ  
 النَّزَالَ بْنَ سَبْرَةَ السَّيْلَانِيِّ الْكُوفِيِّ الْكَلْبِيِّ يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ الْقُرَشِيُّ الْكَلْبِيُّ مَوْلَى بَنِي سُلَيْمٍ الْقُرَشِيُّ الْيَهُودِيُّ  
 وَهَيْبُ بْنُ جَالِدٍ الْبَاهِلِيُّ مَوْلَاهُ ١٢

حَلُّ اللُّغَاتِ الْوَادُ زَيْدٌ دُرَّكَرُونَ الرَّاعِي الْخَافِظُ الْمُتَوَكِّلُ  
 الْمَرْجُومُ صَلَاحٌ مَا عَلَيْهِ الْأَشْيَاءُ بِكَسْرِ حِفْظِ الْغَرِيمِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ حَطَرٌ حَرْجٌ زَوْدُ  
 عَمَّ الرَّعِيَّةِ كُلٌّ مِنْ شُكْلٍ حَفِظَ الرَّاعِي وَنَظَرَهُ قَالَ الْكَلَامِيُّ وَلَا أَقْلَ مِنْ كَوْنِهِ رَاعِيًا عَلَى عِظَانِهِ وَجَوَارِحِهِ  
 ١٢ مَجْمَعُ الْبَحَارِ

أَهْ قَوْلُ بَابٍ مَا يَنْبَغِي مِنَ الْوَلِيِّمْ فِي بَيَانِ النَّسَبِ مِنْ أَصْنَاعَةِ الْمَالِ وَكَلِمَةٍ  
 مَامُصَدِّقَةٍ وَأَصْنَاعَةِ الْمَالِ مَرْفُوعَةٍ وَفِيهِ نَفَاقَةٌ فِي طَرِيقَةِ الْمَالِ وَالْإِسْرَافُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَقَوْلُهُ الْمَالُ  
 عُلْفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ قَوْلُهُ الْمَالُ يَجِبُ الْفُسَادُ وَكَذَلِكَ النَّسَبُ الْإِسْرَافُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ  
 وَابْنُ مَسُودٍ النَّاسُ وَالْإِسْرَافُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ  
 وَقِيلَ هُوَ سَوِيْقٌ صِلَاكَ إِلَى قَوْلِهِ مَا نَشَاءُ قَالَ الْمُسْلِمُونَ كَانَ يَنْهَى عَنْ فُسَادِ الْوَالِدِ شَأْنِ حِفْظِهَا  
 وَأَنْ تَشَاءُ طَرَفًا بِقَوْلِهِ وَقَالَ وَلَا تَوُتُوا السُّقْمَاءَ أَمْوَالَكُمْ الْآيَةَ قَالَ الْبُخَارِيُّ يَدْعُو عَلَى الْقَوْلِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَرْبُوحَةِ  
 الصَّوَابُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا عَامِرٌ فِي حَقِّ كُلِّ سَفِيهِ مَخْرُجًا عَنْ الْكِبَرِ وَكَانَ الْوَالِدُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ الْوَالِدُ  
 سَوِيْقٌ مَذْهَبُ قَوْلِهِ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ وَالْبَذِيرُ قَوْلُهُ  
 وَفِي الشَّرْعِ الْمَنْعُ مِنَ التَّرَفُّفِ فِي الْمَالِ وَالْمُسْلِمُ عَلَى جَوَازِ الْخُرُوجِ الْكَبِيرِ وَالْجَوَافِرِ وَالْجَوَافِرِ وَالْجَوَافِرِ وَالْجَوَافِرِ  
 يُوسُفُ وَحَدَّثَنَا الْقَطَّاعِيُّ الْمَدِينِيُّ عَنْ الصَّحَابَةِ مَخْرُجًا عَنْ الْكِبَرِ وَالْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ  
 وَمِنْ جِهَةِ الْجَمْعِ رَوَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ أَنَّ كُتُبَ الْيَوْمِ كُتِبَتْ تَسْلِيًا مَتَى يَتَقَضَى يَوْمَ الْيَتِيمِ فَلَعَنَ الرَّسُولُ  
 تَبَيْتَ لَيْتَهُ وَارْتَضَيْتُ لَيْتَهُ ضَعِيفٌ الْعَطَاءُ فَإِذَا أَخَذَ نَفْسُهُ مِنْ حَالٍ مَا أَخَذَ النَّاسُ فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ  
 الْيَتِيمُ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ الْيَتِيمُ وَالْجَوَافِرُ مَخْرُجًا عَنْ الْكِبَرِ وَالْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ  
 فِي الْيَهُودِ وَمِنْ ذَلِكَ لَمْ يَمْنَعْ مِنَ التَّرَفُّفِ وَلَا جَوَازِ الْخُرُوجِ الْكَبِيرِ وَالْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ  
 أَمْوَالُكُمْ الْآيَةَ الْيَتِيمُ مَخْرُجًا عَنْ الْكِبَرِ وَالْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ الْوَالِدِ  
 الْكَلِمَةُ لِبَيَانِ الْبَابِ عَلَى الْأَشْرَاطِ وَقَدْ رَوَى قُلُوبًا لَهَا بِإِشْرَاطِ الْيَتِيمِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقِيلَ الْمَقْصُودُ الْوَدْعُ  
 لظُورِ الْيَتِيمِ كَذَا فِي الْمَعَامِلِ وَرَوَيْتُ فِي الْيَهُودِ فِي صَحِيحِ ١٣ وَالْمَطْلُوبُ مِنْ جِهَةِ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَتِيمًا فِي  
 الْيَهُودِ وَهُوَ مِنْ أَصْنَاعَةِ الْمَالِ قَالَ الْيَتِيمُ ١٣ هـ قَوْلُهُ عَقُوقَ الْأَمْهَاتِ - أَصْلُ الْعَقُوقِ الْقَطْعُ كَانَ الْعَقَاقِ  
 لَا يَرُفِقُ بِهَا وَمَا يَنْهَى عَنْهَا الْأَمْهَاتُ بِالْكَرَامَةِ كَانَ عَقُوقَ الْأَبَاءِ ابْنِهَا حَالًا الْخُفُوقِ الْيَتِيمِ اسْرِعَ لِعَنْفَنِ  
 قَوْلِهِ وَأَوْدَ الْبَنَاتِ أَيْ دَفْنَهُنَّ أَمْوَالَهُنَّ لِيَقْبَلْنَ غَيْرَةَ وَالْقَرْمُ وَبَعْضُهُمْ خَلَعَ خُفْيَةً لِمَوْلَاهُ قَوْلُهُ وَمَنْعًا هِيَ حَرَمٌ  
 عَلَيْكُمْ مَعَ مَا عَلَيْكُمْ عَطَاةُ قَوْلِهِ وَهَاتٍ أَيْ حَرَمٌ عَلَيْكُمْ طَلَبُ مَا لَيْسَ بِكُمْ أَفْزَهُ ١٢ هـ قَوْلُهُ لَكَ  
 مَسْنٍ - أَيْ فِي الْقَوْلِ وَأَفْرَدَهَا بِشَاءَ لَفْظًا كَمَا كَانَتْ إِلَى الْكَلَامِيِّ قَوْلُهُ قَالَ شَيْبَةُ هُوَ بِالْأَسْنَادِ الْمَذْكُورِ قَوْلُهُ أَظَنَّهُ أَيْ قَالَ  
 الْيَتِيمُ مَسْنٍ لَمْ تَقْلُوهَا أَيْ لَمْ تَقْلُوهَا فِي الْقُرْآنِ قَالَ الْيَتِيمُ قَالَ الْفُطْلَانِيُّ وَالْمَطْلُوبُ لِمَوْلَاهُ قَالَ الْيَتِيمُ فِي قَوْلِهِ  
 لَمْ تَقْلُوهَا لَأَنَّ الْأَشْكَالَ الَّذِي يُوَدِّعُ الْمَالُ هُوَ أَشَدُّ الْقُصُومَةِ وَقَالَ الْخَافِظُ ابْنُ جُرَيْجٍ قَوْلُهُ فَانْزَعَتْ بِيَدِهِ فَاتَيْتُ

على موسى فان الناس يصعقون يوم القيمة فاصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش جانب العرش فلا ادري كان  
 فيمن صيغ فافاق قبلي او كان ممن استثنى الله حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا وهيب ثنا عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد  
 الخدري قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس جاء يهودي فقال يا ابا القاسم ضرب وجهي رجل من اصحابك فقال من  
 قال رجل من الانصار قال ادعوه فقال صمعة بالسوق يحلف والذي اصطفى موسى على البشر قلت اي حديث علي  
 محمد فاخذتني غضبة فضررت وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تختاروا بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة  
 فاكون اول من تنشق عنه الارض فاذا اناب موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري كان في من صيغ او جوسب بصعقته  
 الاول حدثنا موسى ثنا همام عن قتادة عن انس ان يهوديا راض رأس جارية بين جدرين فقبل من فعل هذا بك اقلان اقلان  
 حتى سبى اليه يهودي فاومات برأسها فاخذ اليه يهودي فاعترف فامر به النبي صلى الله عليه وسلم ففرض رأسه بين جدرين باب  
 من رداء امر السفيف والضعيف العقل وان لم يكن جرح عليه الا واما ويذكر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم رد على المتصدق  
 قبل النبي ثم نهأه وقال مالك اذا كان لرجل على رجل مال وله عبد لا شيء له غيره فاعتقه لم يجز عتقه ومن باع على  
 الضعيف ونحوه ودفع ثمنه اليه وامره بالاصلاح والقيام بشأنه فان افسد بعد منعه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى  
 عن اضاعة المال وقال للذي يخذل في البيع اذا بايعت فقل لا خلاية ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ماله حدثنا موسى  
 ابن اسماعيل ثنا عبد العزيز بن مسلم ثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر قال كان رجل يخذل في البيع فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم اذا بايعت فقل لا خلاية فكان يقوله حدثنا عاصم بن علي ثنا ابن ابي ذئب عن محمد بن المنكدر عن  
 جابر ان رجلا اعتق عبدا له ليس له مال غيره فردده النبي صلى الله عليه وسلم فابتاعه منه نعيم بن النحام باب كلام الخصوم  
 بعضهم في بعض حدثنا محمد بن انا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فقال الاشعث في والله كان

كان بيننا على النبيين صلى الله عليه وسلم قيل فاممت عن باب من باع ثني

به فائدة اصل قوله على الضعيف اي الضعيف العقل قوله ونحوه وهو السفيه قوله فخرج ويرى ودق بالواو  
 وبما حصل ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في بيع العبد المذكورة لا لما باع بغير ثمنه بل ونحوه على طريق الرشد وامره بالاصلاح  
 والقيام بشأنه ولو كان منعه لاجل سفيه حقيقة لم يكن يملك اليه الثمن قوله فان افسد بعد منعه وان افسد الضعيف  
 بعد ذلك منعه اي جرحه من الثمن قوله لان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينعزل ما ذكره عن منعه بعد ذلك والنهي عن افساده  
 المال قوله وقال للذي اي قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل الذي كان يخذل في البيع الى آخره وقد مر في باب ما يكره من الخلع  
 في بيع قوله ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ماله اي مال الرجل الذي باع النبي صلى الله عليه وسلم غلاما فاعلم انما لم يغيره عنده سفيه  
 حقيقة الا لو ظهر له من اخذ الثمن وقد مر هذا الكلام في بعض منعه عن طريق في باب افساد المال ١٣  
 قوله باب كلام الخصوم بعضهم في بعض اراد بهذا ان كلام بعض الخصوم مع بعض من غير ان يفسد لاجل  
 شيئا لان الكلام لا بد منه ولكن لا يملك بعضهم بعضا بكذا يجب فيه الحد والتعزير ١٤ عمدة القاري ٥٥ قوله  
 وهو فيها فاجر جملة اسمية وقعت حالا فاجرا اي كاذب واطلاق الغضب على الشر على المعنى الثاني من قوله  
 ارادة ابطال الشرائع معناه غلبان دم القلب لا ارادة الانتقام وهو على الله تعالى والاطلاق قوله  
 اذني علف ويذهب بما لي فانه نسب اليهودي الى الحلف الكاذب ولم يوجب عليه لانه اخرج بما كان يعلم منه  
 وظل هذا الكلام ما جرح ثمن عرف فسق لاني لا يبرئ فسق قاله الباقين ورا الحديث في صفح ١٢٤

اسماء الرجال موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي همام هو ابن يحيى بن دينار  
 البصري قتادة بن دعامته السدوسي باب من ردا السفيه الخ ويذكر عن جابر بن عبد الله الانصاري  
 وراوه ما رواه عبد بن حميد موصولا في سنده وقال مالك الامام ما أخرجه ابن وهب في الموطأ عنه موسى  
 ابن اسمعيل المنقري التبوذكي عبد الله بن دينار العدوي مولا لهم عاصم بن علي الواسطي ابن ابي ذئب هو محمد  
 بن عبد الرحمن بن محمد بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله الانصاري باب كلام الخصوم الخ محمد بن  
 سلام البيهقي ابو معاوية محمد بن فازم الغزير العنبري سليمان بن مهران الكوفي شقيق هو ابن  
 سلمة الواسطي الكوفي عبد الله بن محمد السدي حل اللغات يصعقون من صيغ اذا انش  
 عليه من الغزير مرحق اي وق السفيف من السفيه وهو من الرشد الذي هو صلاح الدين والمال ١٣

له قوله فاذا موسى باطش بكلمة اذا المقابلة ومعنى باطش شلق به بالقوة قوله جانب  
 العرش الخ من رواية اولاد ابي آخره فان قلت ياتي في حديث ابي سعيد عقيب هذا فلا ادري كان فيمن  
 صيغ ام جوسب بصعقته الاول في الجمع بين هذه الثلاثة قلت المعنى الاول اي هذه الثلاثة من الافاق  
 او الاستثناء او المماثلة المستثنى كدكون نفس من الصعقة في الدنيا قوله من استثنى الله يعني في قوله  
 ثم نصنع من في السموات ومن في الارض الامن شار الشان لا يصعق وهم يجرىل وميكائيل واسرافيل  
 وميراثيل وذلك كعب عليه العرش ويروي انس مرفوعا ثم توت السلسلة الاول لم يملك الموت بعد ام ١٢  
 قوله راض رأس جارية اي وق وكسر الجارية كانت من الانصار كما خرج في رواية الى داود قوله انان  
 افان الهرة فيه الاستحباب قوله فاممت كذا ذكره ابن التين ثم قال صوابه فاممت قوله فرض رأسه بين جدرين الخ  
 عمر بن عبد العزيز وقتادة والحسن وابن سيرين ومالك والشافعي واحمد والبخاري والشافعي والشافعي والشافعي  
 من الظاهرية على ان القاتل يقتل بما قتل به وقال ماهر الشافعي وابراهيم النخعي والحسن البصري والثوري  
 والشافعية وصاحبه لا يقتل القاتل الا بالسيف واجتوا بما روى عن صلح الا بالسيف قاله الباقين واورد  
 فيه عدة احاديث باسنادها في هذا المعنى ثم قال بعض الشافعية في هذا الحديث حجة على ان حيفه حيث لم يوجب  
 الفصاص فيمن قتل بغير قتل عمد وانما يجب عنده دية مغلظة والحديث حجة عليه وفالفه من الامم مالك  
 والشافعي واحمد وجابر العلواني والجواب عن هذا ان عادة ذلك اليهودي كانت قتل الصغار بترك الطريق  
 فكان ساعيا في الارض بالفساد فقتل سائرا واعترضوا بانه لو قتل سبي في الارض بالفساد لما قتل مما ذكره ابن  
 راسم بن الجرح ورويان قتله مما ذكره كان قبل تحريم المثلة فلما حرمت نسخت فكان القتل بعد ذلك بالسيف  
 انتهى ١٣ قوله ردا السفيه وهو من الرشد وهو الذي يصح دية ودينه والسفيه هو الذي يعمل  
 بخلاف موجب الشرع ويبيع هواه ويصرف لا لغيره او لغرض لا يبعده العقل ومن اهل الديانة غرضنا قوله  
 والضعيف العقل وهو من السفيه قوله وان لم يكن واصل بما قبله يعني جبر الامام لو لم يجرى فان بعضهم يروون  
 السفيه مطلقا وهو قول ابن القاسم ايضا ومنه لا يرد عليه الا اذا ظهر سفيه وقال غيرهما انما لا يرد مطلقا  
 الا ما تعرف فيه بعد الجواب قالت الشافعية وعنده اي حيفه لا يجرى بسبب سفيه ولا يرد تفرقة مطلقا وعنده اي  
 يوسعت ومحمد بن جرح عليه في تصرفات لا تصح مع الهزل كالبيع ونحوه ولا يجرى عليه في غير ما كان لطلاق ونحوه قوله واذ باع  
 الى آخره بالعطف على ما قبله في رواية الاثرين ووقع في رواية الى ذهاب من باع الخ وذكر لفظ باب ليس

(في الخصومات) قوله فان الناس يصعقون يوم القيمة اي صحيح مسلم فانه ينفع في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض قال القاضي  
 في شرح صحيح مسلم هذه الحديث من اشكل الاحاديث لان موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة وانما يصعق الاحياء وقوله ممن استثنى الله تعالى يدل على انه كان  
 حيا ولم يات ان موسى رجع الى الحياة ولا انه حي ثم ذكر القاضي عن هذا الايراد جوابا لا يوافق الاحاديث والذي يظهر ان اثر هذه النفخة لعله يسرى في كل من له حس ما من  
 حي وميت سوى من استثنى فيسرى الى الاموات من الكفرة الذين كانوا معذبين قبل ذلك فيفقدون العذاب في تلك الحالة فلذلك اذا بعثوا من تلك الحالة يقولون  
 من بعثنا من مرقنا والى الشهداء الذين هم احياء عند ربهم ولا شك ان الانبياء احق بالحياة منهم وقد ورد في حديثهم وانهم يصلون في قبورهم شيئا كثيرا فظاهر ان بعض  
 آثار هذه النفخة تسرى عليهم ثم يحصل لهم الافاقة عند النفخة الثانية وهذا معنى قوله اكان ممن استثنى الله تعالى ونحوه والله تعالى اعلم وقوله فاكون اول من  
 يفيق اي من الذين علم صعقهم جزما ويقيننا خلا يردان هذا في قوله فاذا موسى باع الخ فافهم والله تعالى اعلم ه سدي (قوله بصعقة الاول) قال القسطلاني اي بصعقة الدار

ذلك كان بين رجل يهودي فجدني فقد ماتته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك بئنة قلت  
 لا قال فقال لليهودي احيى قال يا رسول الله اذ احيى وبني به الى قال فانزل الله ان الذين يشترون بعهد الله و  
 ايماهم ثمننا قلنا الى الخرافة حدثنا عبد الله بن محمد ثنا عثمان بن عمرو ثنا يونس عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن  
 مالك انه تلقا ابن ابي حذر دينا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 هو في بيته فخرج اليهما حتى كشف سجنه فخرجته فنادى يا كعب قال لبيك يا رسول الله قال صنع من دينك هذا واما اليه اى  
 الشطر قال لقد فعلت يا رسول الله قال قم فاقضه حدثنا عبد الله بن يوسف نا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير  
 عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان  
 على غير ما قرأها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأنيها وكذت ان اعجل عليه ثم امره حتى انصرف ثم لبثته برزائه  
 فبحث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ على غير ما قرأتنيها فقال لي ارسله ثم قال له اقرأ فقرأ  
 فقال هكذا انزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا انزلت ان القرآن انزل على سبعة احرف فاقرا واما يتسر منه باب  
 اخراج اهل المعاصي والمخضومين من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخذت ابي بكر حين ناحت حدثنا محمد بن بشير  
 ثنا محمد بن ابي عدي عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن حبيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لقد هممت ان امر بالصلوة فتقام ثم اخلف الى منازل قوم لا يشهدون الصلوة فاحرق عليهم باب دعوى الوصي  
 للميت حدثنا عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان عبد بن زمعة وسعد بن ابي وقاص اختصما  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم في ابن امية زمعة فقال سعد يا رسول الله اوصاني اخي اذا قدم ان انظر ابن امية زمعة فاقبضه  
 فانه ابني وقال عبد بن زمعة اخي وابن امية ابني ولد على فراش ابي فراى النبي صلى الله عليه وسلم شيئا بعينه فقال هو  
 لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وحق للولادة فاحرق عليهم باب دعوى الوصي  
 تعليم القرآن والسنن والفرائض حدثنا قتيبة ثنا الليث عن سعيد بن ابي سعيد انه سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثامة بن اثال سيد اهل اليمامة فريضة كسارية  
 من سوارى المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثامة قال عندى يا محمد خير فذكر الحديث فقال

المعاني المتقدمة المتعارفة نحو اقبل وتعال واهل العاشران المراد بالسيعة الامالة بفتح والترفيع والتفخيم والهمز  
والشيل والادغام والاعلاء، بذاكره من البني ١٢ **٥٤** قوله بعد المعرفة اي بعد العرفان باحوالهم وبذاصل  
سبيل التاديب لهم والازم من ارتكاب ما لم يحرم الشرع ١٣ **٥٥** قوله ثم اخالف يقال خالف اليه اذا اتى  
اليه والمطابقة من حيث ان هؤلاء الذين لا يشهدون الصلوة لواحد من هؤلاء لم يسلّم لاسرعوا في الخروج فثبتت  
مشروعية الاقتداء على اخراج اهل المعصية من باب الاولى ١٢ ف **٥٦** قوله الولد للفراش اي لعصاب  
الفراش قال العين وقد حكم صلحهم بهذا ولم يحكم فيه بالشبهة وهو جهة قوية للتخفيف في منع الحكم بالعاقف واما قال  
لسودة بنت زمعة زوج النبي صلعم اجتبى منه نوعا من المشابيه الظاهرة استثنى واما الحديث مع بعض بيان في  
ص ٣٦٩ في كتاب البيهقي ١٢ **٥٧** قوله وقديان عباس عكرمة هو مولى ابن عباس اصله من البربر  
هذا التعليق وصله ابن سعد عن عكرمة قال كان ابن عباس ربه يجعل في رملي الكيل ليعلمني القرآن والسنة  
والكيل الفيد ١٢ **٥٨** قوله سيد اهل اليمامة بفتح التثنية وتخفيف اليمين مدينة من اليمس على حلتين  
من الطائف قوله فذكر الحديث اي بتمامه وسياتي في كتاب المغازي انشاده الله قوله الملقوا امر من الاطلاق  
ومطابقة للجمعة في قوله في سادته وذلك كان للتوثيق مخوفا من معزته ١٢ عيني ٥٥

اسماء الوحيال عثمان بن عمر بن فادس البصري يونس هو ابن  
يزيد الداهلي الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني  
ابن شهاب الزهري باب اخراج اهل العاصي الخ قد اخرج عمر بن الخطاب اخت ابي بكر الصديق  
من بيتا وهي ام فزوة بنت ابي قحافة ميم ناحت بعد وفاة ابي بكر وعمر بن سعد بن الطقات محمد بن  
بشار العمري لقبه بهذا محمد بن المدي ابراهيم البصري شجعت هو ابن الجراح العنكي سعد بن  
ابراهيم بن عبد الرحمن يروي عن عمر حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري باب دعوى الوص  
لميت عبد الله بن محمد السدي الزهري هو ابن شهاب عروة هو ابن الزبير عبد بن زمعة بن  
قيس العامري العمالي سعد بن ابي وقاص احد العشرة باب التوثيق الخ قتيبة هو ابن سعيد  
الثقفي الليث هو ابن سعد الامام سعيدين ابي سعيد المقبري ١٣

حل اللغات السجف الستة أو مد في الستة المرفقة هممت قصدت المعرفة  
الغناء ونحيد الأى ركنا ١٣

قوله جئت حجته بـسبعة مائة وفتحوا وسكون جيم اى سرها او الباب كذا فى الجمع وروى الحديث فى صـ ١٣ وبسبب  
 قربة ١٣ **٢٥** قوله وكنت ان اعجل عليه . يعنى فى ذلك ما رواه المتعرض له قوله حتى انفردت اى من القراءة  
 قوله وليد من التسليم يقال لميت الرجل بالشفة يدليها اذا جمعت شيئا به عنده ردة فى الصوم ثم جردته  
 وبها اتفق من مجرد القول وفيه الترجمة قاله يعنى قال الكرماء فان قلت اكان هذا الفعل جائزا قلت نعم اذ  
 اجتهاده ادى الى ذلك انتهى ١٣ **٣٥** قوله على سبعة احرف . اختلفوا فى معنى هذا على عشرة اقوال الاول  
 قال الخليل هى القرعة السبعة وهى الاسماء والافعال المؤلفة من الحروف التى ينظم منها الكلمة فيقرأ على سبعة اوجه  
 كقولك نزع وتغلب قرئ على سبعة اوجه فان قلت كيف يجوز لطاق العدول على نزول الآية وهى اذا نزلت  
 مرة حصلت كما هى الا ان ترفع ثم نزل بحرف آخر قلت اجابوا عنه بان جبرئيل كان يدارس رسول صلعم  
 القرآن فى كل رمضان ويعاينه بآه فزل فى كل عنده بحرف ولذا قال اقرأ فى جبرئيل على حرف فاجتنب فلم يزل  
 استزده حتى انتهى الى سبعة احرف واختلف الامويون بل يقرء اليوم على سبعة احرف فتعذر الطبري وغيره وقال  
 انما يجوز بحرف واحد اليوم ويحرف ذبده ونحى اليه القاضى ابو بكر وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري اجمع المسلمون  
 على ان لا يجوز حفظ ما وسعه الله من القرآت بالاحرف التى انزلها الله نعم ولا يسوغ لامرئ ان يخضع ما يطلعه الله  
 على هى موجودة فى قولنا وهى مفردة فى القرآن غير معلومة بانها نفيها جزم على هذا وهى قال القاضى ان يقرأ بكل  
 ما نقله اهل التواتر من غير تمييز حرف من حرف فيحفظ احرف نافع بحرف الكسائي وحرفة ولا يصح فى ذلك لان الله  
 انزلها تيسيرا على عبده وفتحوا وقال الخطا بى لاشبه فيه ما قيل ان القرآن انزل مرضعا للقارى بان يقرأ بسبعة  
 احرف على ما تيسر وذلك انما هو فيها اتفق فيه المعانى ان تعادى وبهذا قبل اجماع الصحابة وما قاله الان  
 فلا يسعهم ان يقرأوه خلاف ما اجعوا عليه القول الذى قال ابو العباس احمد بن يحيى سبعة احرف هى سبع لغات  
 فليس من لغات العرب قرئش ونزار وغير ذلك الثالث السبعة كلها المعنى لا غير اى هى مفردة فى القرآن غير  
 مجتمعة فى الكلمة الواحدة الرابع انه يصح فى الكلمة الواحدة الخامس السبعة فى سورة التلاوة كالادغام وغيره السادس  
 سبعة هى سبعة التاء زوا وحللا وحرام وحكم ومتشابه وامثال الساج سبعة احرف هى الاعراب لا يفتق فى  
 آخر الكلمة وذكره من ما لك ان المراد به ابدال الحروف الاسمية فيجعل مكان مغفور صميم سبع بصير ما لم يبدل آية رحمة  
 بعذاب وعكسه السادس المراء من سبعة احرف الحروف والاسماء والافعال المؤلفة من الحروف التى ينظم منها  
 كلمة فيقرأ على سبعة احرف نحو محمد الطاهوت ونزع وتغلب قرئ على سبعة اوجه انتهى ١٣ **٣٥** قوله على سبعة اوجه

الاولى وهي صفة الطور المنكوبة في قوله تعالى وخزموه صقاً ولا منافاة بينهما وبين قوله او كان ممن استثنى الله لان المعنى لا ادرى اى هذه الثلاثة كانت الافاقية او الاستثنائية والمجاسية اهـ - قلت : وما صله ان كلا من الروايتين وقع فيها اختصار والافاقية وتريد ان في كل منهما بين ثلاثة اشياء وهذا الذي قاله غير ظاهر والظاهر انه لا مقابلة بين الاستثناء والمجاسية حتى يحسن الترويض بينهما بل المجاسية سبب للاستثناء فهما كشئ واحد وسببية احدهما لعدم الصفة كسببية الاخر فكوني احدي الروايتين الاستثناء وفي الثانية ما هو سببه وهو المجاسية بناء على ان سبب السبب سبب لذ لك الشئ فالسؤال من اصله ما قاطع والله تعالى اعلم اهـ سندى -

أطلقوا ثمانية ياب في الربط والحبس في الحرم وأشترى نافع بن عبد الحارث دار السجج ببكة من صفوان بن أمية على إن عمرته  
 بالبيع فالبيع ببيعة وان لم يرض عمر فاصفوان أربع مائة دينار وسجج ابن الزبير ببكة حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا  
 الليث بن سعيد حدثني سعيد بن أبي سعيد سمع أبا هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل جدد فجاءت  
 برجل من بني حنيفة يقال له ثمانية بن أثل فربطوه بسارية من سواري المسجد <sup>بسم الله الرحمن الرحيم</sup>  
 ياب في الملازمة حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن جعفر وقال غيره ثني الليث قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن  
 ابن هرون عن عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري عن كعب بن مالك أنه كان له على عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي دين  
 فلقية فلزيمه فتكلمها حتى ارتفعت أصواتهما فمّر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا كعب وأشار بيده كأنه يقول النصف فاخذ  
 نصف ما عليه وترك نصفاً ياب التقاضي حدثنا أسحق ثنا وهب بن جرير أنا شعبة عن الأعمش عن أبي الضمى عن  
 مسروق عن خباب قال كنت قتيلاً في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل درهم فأتيتُه اتقاضاً فقال لا أقضي له حتى  
 تكفر بمحمد فقلت لا والله لا أكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم يبعثك قال فدعني حتى أموت ثم أبعث فأوتي ما لا وولداً  
 ثم أقضيتك فنزلت أفرأيت الذي كفر يا ليتنا وقال لا وتين ما لا وولداً <sup>بسم الله الرحمن الرحيم</sup>  
 ياب إذا أخبره رب اللقطة بالعلامة دفع إليه حدثنا آدم حدثنا شعبة عن وحيد بن  
 كتاب اللقطة <sup>عبد بن بشير</sup> ثنا شعبة عن سلمة قال سمعت سويد بن غفلة قال لقيت  
 أبي بن كعب فقال أخذت صرة فيها مائة دينار فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولاً فعرفتها فلم أجد من يعرفها  
 ثم أتيت فقال عرفها حولاً فعرفتها فلم أجد ثم أتيت ثانياً فقال احفظ وعاءها وعددها وكأها فان جاء صاحبها وألا  
 فاستمتع بها فاستمتعت فلقية بعد ببكة قال لا أدري ثلثة احوال وحولاً واحداً ياب ضالة الأبل حدثنا عمرو بن

علي بن عمران رضي الله عنه ياب الملازمة قال حدثني جعفر بن ربيعة <sup>بسم الله الرحمن الرحيم</sup> حدثني  
 وحيد بن كعب قال سمعت سويد بن غفلة قال لقيت  
 أبي بن كعب فقال أخذت صرة فيها مائة دينار فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولاً فعرفتها فلم أجد من يعرفها  
 ثم أتيت فقال عرفها حولاً فعرفتها فلم أجد ثم أتيت ثانياً فقال احفظ وعاءها وعددها وكأها فان جاء صاحبها وألا  
 فاستمتع بها فاستمتعت فلقية بعد ببكة قال لا أدري ثلثة احوال وحولاً واحداً ياب ضالة الأبل حدثنا عمرو بن  
 قال في الفقه قدمت هذه الزيادة فيعين المصنف إليها <sup>١٢</sup> قوله عرفها من التعريف وهو ان ينادى  
 في الموضع الذي لها فيه وفي الأسواق والشوارع والمساكن ويقول من ماع لشيء فليظهره عندي <sup>١٣</sup>  
 قوله وعاءها بالمد وكسر الواو وقدره نعم بما يجعل فيه الشيء سواء كان من جلد أو فخ أو خشب أو غير ذلك  
 والوكاء بكسر الواو والماء المخطط الذي يشده به العرة وغيره <sup>١٤</sup> قوله فليظهره بعد كسر الهمزة أي قال شعبة  
 لقيت سلمة بعد ذلك بكسر ووقد أوضح ذلك مسلم في روايه صحيح قال قال شعبة فسمعت بعد عشر سنين يقول  
 عرفها ما واحد وكذا كسر صح به أبو داود الطيالسي في سننه وعنه ابن بطال فقال الذي شك فيه هو أبي بن  
 كعب والقائل هو سويد بن غفلة ولم يصب في ذلك وان يتوجه جماعة منهم المنذري والكرمانى هذا يخص ما في الفقه  
 والعين وقال يعقوب وأخلفت الروايات فيه ففي رواية عرفها ثلاثاً وفي أخرى أحولاً واحداً وفي أخرى في سنه وفي  
 ثلاث سنين وفي أخرى عاين أو ثلثة قال المنذري لم يقل أحد من أئمة الفتوى ان اللقطة يعرف ثلثة عاين  
 الادوية جاءت عن عمر بن قنبر عن عمر بن قنبر عن عمر بن قنبر عن عمر بن قنبر عن عمر بن قنبر عن عمر بن قنبر  
 والهذه باب مالك والكوفيين والشافعي وأحمد ونقل القائل اجماع العلماء فيه أي كلام بعض مختصري قال في الدرر  
 فان كانت أقل من عشرة ودرهم عرفها بما وان كانت عشرة فضاء عرفها حولاً وهذا رواية عن أبي حنيفة وقوله  
 أياماً معناه على حسب ما يرى وقدره محمد في الأصل بالمول من غير تفصيل بين الكثير والقليل وهو قول مالك و  
 الشافعي لقوله صلعم من القطع شيئاً فليعرفه سنة من غرضه وجب الاول ان التقدير بالمول في لفظه كانت مائة  
 دينار وسادس الف درهم وقيل الصحيح ان شيئاً من هذه المقادير ليس بلازم ويؤخذ الى رأى السقط يعرفها الى ان  
 يغلب على ظن ان صاحبها لا يطلبه بعد ذلك ثم تصدق به انتهى <sup>١٥</sup>  
 أسماء الرجال ياب الربط والحبس <sup>١٦</sup> سجين ابن  
 الزبير بن جابر بن سعد بن مربي عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي سعيد القبري ياب في الملازمة سجين بن بكير بن  
 ابن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث هو ابن سعد الامام ياب التقاضي استحق هو ابن ربيعة وهيب  
 ابن جرير هو ابن حازم الأزدي البصري شعبة بن الحجاج الأعمش سليمان بن مران أبي الفتح هو مسلم بن  
 صبيح الكوفي مسروق بن الأجدع خباب هو ابن الارت ياب اذا أخبره الم آدم هو ابن أبي اسحق شعبة  
 تقدم محمد بن بشير العبدى البصري غندر هو محمد بن جعفر شعبة المذكور سلمة بن كهيل الحفزي سويد بن غفلة  
 الجعفي الكوفي أبي المنصور ياب ضالة الأبل حل اللغات السارية الأسطوانة حدثنا أي اخافه  
 عنه اخلفوا ابنه قال مالك والشافعي لا يؤخذ ضالة الأبل قال الكوفيين اغداها وتعرفها افضل لان تركها  
 سبب لغتها <sup>١٧</sup>

(قوله قال أطلقوا ثمانية) الحق هو من رواية الصحيحين انه اسلم بعد ان اطلق ولذا استدل به المصنف فيما بعد على جواز اللق على الكافر وقدره القسطاني وغيره عليه الا  
 ان القسطاني قال فها هنا انه اطلق بعد ان اسلم واستشهد لذلك ببعض روايات ابن خزيمة ورواية علي الكرماني والبرماوي في قولهما ثم اطلقها فاسلم فلا وجه لهذا الرد بعد  
 ان كان قولهما ما يوافقه روايات الصحيحين والقريب ان رواية ابن خزيمة شاذة لا تقارن روايات الصحيحين والله تعالى اعلم <sup>١٨</sup> كتابه اللقطة لقوله اخذت صرة  
 مائة دينار قال القسطاني بنصب مائة بدل من صرة قال العيني ويجوز الرفع على تقدير فيها مائة دينار اهـ قلت ادعى تقدير مائة دينار ولذا اعجز الجوز بالاضافة من حيث  
 علم الاعراب والله تعالى اعلم وقوله ثم أتيت ثانياً قال القسطاني اي مجموع اثباته ثلاث مرات لانه اتى بعد المراتين الاوليين ثلاثاً وان كان ظاهر اللفظ يقتضيه ضم  
 اشأالي ان كلمة ثم على هذا تكون زائدة قلت والاقرب ان يحل قوله ثلاثاً على تمام ثلاث مرات وهو المدة الثالثة كما في قوله تعالى قل انك تكفرون الى قوله وقد فيها أو ثانياً  
 في اربعة أيام في تمام الاربعة وهو يؤيد ما قدمه والله تعالى اعلم



عباس ثناعيد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن ربيعة بن ثني يزيدي مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عما يلتقطه فقال عرفها سنة ثم اعرف عفاصها وكاءها فان جاء احد يخبرك بها والا فاستنقها قال يا رسول الله ضالة الغنم قال لك ولا خيك اولدئب فقال ضالة الابل فمعه وجه النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك ولها معها جذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتاكل الشجر ياب ضالة الغنم حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن يحيى عن يزيدي مولى المنبعت انه سمع زيد بن خالد يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فزما انه قال اعرف عفاصها وكاءها ثم عرفها سنة يقول يزيديان لم تعرف استنق بها صاحبها وكانت وديعة عنده قال يحيى فهد الذي لا ادري اني حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هوام شئ من عنده ثم قال كيف ترى في ضالة الغنم قال النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خذها فانما هي لك ولا خيك اولدئب قال يزيدي وهي تعرف ايضا ثم قال كيف ترى في ضالة الابل قال فقال دعها فان معها جذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتاكل الشجر حتى يجد هاربها ياب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة ففي لمن وجدها حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيدي مولى المنبعت عن زيد بن خالد قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال اعرف عفاصها وكاءها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها فخذها ولا فشا نك بها قال فضالة الغنم قال هي لك ولا خيك اولدئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتاكل الشجر حتى يلقاها ربه ياب اذا وجد خشية في البحر او سوطا ونحوه وقال الليث ثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرم عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر لعل مركبا قد جاء بماله فاذا هو بيا خشية فاخذ هاله حطبا فلما نشرها وجد المال والصفيعة ياب اذا وجد ثمرة في الطريق

اللقطة  
قال احفظ  
فقال  
قال  
تقارن  
انها

لوقال فاذا باليه ١٢ عمدة القادي ٨ قوله مالك ولها اي مالك واخذها والحال اننا سنقبل بابا ب تقيدها فيكون قوله مع سقاؤها على تقدير الحال ١٢ ٩ قوله اذا وجد خشية في البحر او سوطا او نحوه اي ما يقع به بل يافظه لويترك ولذا افذه بل يتمك او يكون سبيلا سبيل اللقطة وقد اختلف العلماء في ذلك ١٠ قوله وقال الليث الخ مريانه في الكفالة واوردوه هنا مختصرا او بانك ملهوا وهو في ١١ ١٢ قال في النسخ وبيان توجيه استنباط الترجمة من انما من جهة ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يات في شرعنا من اجله ولا سيما اذا ساق الشارح على فاعلم فبذلك التقدير يتم المراد من جواز اخذ الخشية من البحر والماء السوط وغيره فلم يقع لذكر في الباب فاعرضه ابن المير بسبب ذلك واجيب بان استنباط بعض الروايات والحق اننا اشار بالسوط الى انما ياتي بعد الجواب في حديث ابى بن كعب او اشار الى ما اخرج به ابو داود من حديث جابر قال رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصي والسوط واشباهه يلتقط الرجل يشتنع به وفي اسناده ضعف واختلف في رفعه ووقف واختلف العلماء في ذلك فالاصح عند الشافعية ان لا فرق في اللقطة بين القليل والكثير في التعريف وغيره وفي وجه لا يجب التعريف مسلا وقيل يعرف مرة وقيل لثمة ايام وقيل زنا لظن ان فاقده اعرض عنه ونذا كل في قليل لثمة ولما لا يثبت لاثمة الواحدة فلا الاستبعاد على الاصح وفي الباب الذي يتر في حديث الترمذية لثمة ذلك وعند الخفية ان كل شئ يعلم ان صاحبه لا يظلمه كاثمة هاز افذه والانتفاع به من غير تعريف الا انه يبقى على ملك صاحبه وعند المالكية كذلك الا ان يزول ملك صاحبه عنه فان كان له قدر منفعة وجب تعريفه واختلف في مدة التعريف فان كان مما يتسارع اليه الفساد جاز اكله ولا يضمن على الاصح انتهى كلام الفقيه ١٣ اصحاب الوجال ربيعة بن ابى عبد الرحمن التميمي مولا هم ابو عثمان المديني المعروف بربيعة يزيدي مولى المنبعت المديني باب ضالة الغنم اسمعيل بن عبد الله بن ابى اويس سليمان ابن بلال التميمي مولا هم يحيى بن سعيد الانصاري عبد الله بن يوسف النخعي مالك بن ابي اسد الامام المديني ربيعة بن عبد الرحمن المشهور بالراي يسكن الهرة المديني يزيدي وزيدي تفهما انما جاء رجل الى اعرابي كما في السابقة او هو بلال اوسيد والدعيقه باب اذا وجد خشية الخ وقال الليث ابن سعد الامام ما هو موصول عند المؤلف في باب التجارة في البحر جعفر بن ربيعة بن شرجيل بن مسنة القرشي عبد الرحمن هو العرج باب اذا وجد ثمرة في الطريق اصل اللغات سقاؤها جوفها والسقار العنق اي زرد المار وتشر من غير ساق يسقيها دجها اي ما كسا

١٤ قوله عفاصها بكسر المعجمة وتخفيف القاف والصاد المهملة وهو الوعاء الذي يكون فيه النفقة سوار كان من مله او خرقه او غيرهما ١٢ ١٥ قوله فان جاء احد يخبرك بها جواب الشرط محذوف تقديره فاذا جاء اليه وقد اخبره بها مالك واحد وقال ابو حنيفة والشافعي ان وقع في نفسه صدق جازان يدفع اليه ولا يجبر على ذلك الا بيمينه كذا في النسخ والعين وتاويل الحديث على جواز الدفع بالوصف اذا صدق على ذلك ولم يغم البينة انتهى مكن صاحب المبدية بين مذهب الشافعي كنه سبب مالك والاعلم وكذا قال العين في كتاب العلم اي كقول صاحب المبدية خلاف ما قال بنا ودل للشافعي فيه قولين والشافعي اعلم بالصواب ١٦ قوله فزما اي قال والزعم يستعمل مقام القول المتيقن كثيرا والزعم هو يزيدي بن خالد اذا قال اعرف من المعرفة عفاصها بكسر المعجمة اي وعاء بالما مر قوله وكاءها بكسر الواو والظن الذي يشبهه رأس الكيس ونحوه ١٢ ١٧ قوله يقول يزيدي يعني قال يحيى بن سعيد الانصاري يقول يزيدي اي هذه الجملة يقول قول يحيى فاهم وهو موصول بالاسناد المذكور قوله ان لم تعرف بلفظ الجمول من التعريف ويروى من المعرفة على نسخة في الجمول ايضا وصاحبا ملقطه ١٢ ١٨ قوله قال يحيى اي ابن سعيد الرازي وهو موصول بالاسناد المذكور والغرض ان يحيى بن سعيد شك بل قوله كانت وديعة عنده مرفوع ام لا وهو القدر المشار اليه بقوله فيكون ما قبله لثمة ما قبله في الروايات وقيل بان ذكر الوديعه وقد جزم يحيى بن سعيد برفعه مرة اخرى وذلك فيما اخرج مسلم عن القعبي والاشجيني من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن سليمان بن بلال عن يحيى فقال فيه فان لم يعرف فاستنقها ولكن وديعة عنده وقد اشار البخاري الى رجحان رفعه فزما بعد الجواب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها لانا وديعة عنده ١٩ قوله حتى يجد هاربها غير دليل على جواز ان يقال لملك السلعة رب السلعة والاحاديث متظاهرة بذلك الا انه قد يفي عن ذلك في الجرد والامة في الحديث العجم فقال لا يخل احدكم ربي عمدة القادي ٢٠ قوله في لمن وجدها ربه ياب اذا وجد خشية في البحر او سوطا ونحوه هذا خلاف مذهب الجمهور فان عندهم اذا كانت العين موجودة بسبب الرواد كانت استملك بسبب البذل ولم تجز لهم في ذلك الا الكرايم صاحب الشافعي ووافقه صاحب البخاري وداود بن علي الظاهري واحتجوا في ذلك بقوله مسلم في حديث الباب فان جاء صاحبها والانشاءك بها وبذا تفويض الى اختياره ومن جهة الجمهور قوله في حديث الباب السابق وكانت وديعة وقال ابن بطال اذا جاء صاحب اللقطة بعد الجول لم يملكه ملتقطا ان يرد بها وعلى هذا اجماع ائمة الفتوى وزعم بعض من نسب نفسه الى العلم انها لا تؤدى اليه بعد الجول استلها لا يقول مسلم فشا نك بها قال فزيد يدل على ملكها قال وهذا القول يؤدى الى تناقض السنن

قوله فان جاء صاحبها اي فادفع اليه على الوصف كما جاء في الروايات وانما حذف اشارة الى انما المتعين فحق الحذف في زيادة تأكيد لا يجب الدفع عند بيان العلامة ولذلك استدلل المصنف بهذه الرواية على وجوب الدفع وهو من هب مالك واحد وقال ابو حنيفة والشافعي يجوز الدفع على الوصف ولا يجب لان صاحبها مدع فيحتاج في الوجوب الى البينة لعموم حكمه البينة على المدعي فيحصل الامر بالدفع في الحديث على الاباحة جميعا بين الحديثين فان اقام شاهدان بها وجب الدفع والالزام في الوجوب الى البينة لعموم قلت ولا حاجة الى التخصيص اما اذا قلنا البينة ما جعله الشارع بينة لا الشهود فقط وقد جعل الشارع البينة في اللقطة الوصف فاذا وصف فقد اقام البينة فيجب قبولها واي دليل يدل على خلاف ذلك واما ثانيا فلان حديث البينة على المدعي انما هو في القضاء وجوب الدفع اعلم من ذلك فيجب على كل من كان في يده حق لاحد من غير استحقاق ان يدفع اليه اذا علم به وان كان القاضي لا يقضي عليه بالدفع فلا شهود فيجب القول بوجوب الدفع لهذا الحديث وان قلنا ان القاضي لا يجبر عليه بالدفع لحديث البينة ولا يخفى ان اقامة الشهود على تعيين الداهم والدنا يمتنع بل متعذر عادة فتكليف اقامة الشهود على اللقطة بعيد جدا بل الشهود عادة لا تكون الا بالاشهاد واللقطة تسقط بلا قصد فلا يتصور فيها الاستشهاد والله تعالى اعلم قوله قال لك ادخيك يمكن ان يجعل لك خطا بالملتقط مطلقا ويجعل اخيك المالك اي هو لملتقط اوله لك ان اخذ اولدئب ان لم يأتك احد فخذها اص



اسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد بن مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهمي ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال عرفها سنة ثم اعرف عفاصها وكاءها ثم استنفق بها فان جاء ربها فادها اليه فقال يا رسول الله فضالة الغنم فقال خذها فانها هي لك ولا خيك اولذنب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فعضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجمرت وجنتاه واحمر وجهه ثم قال مالك ولها معها جذأؤها وسقاؤها حتى يلقاها ربها ياب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها تضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق حدثنا سليمان بن حبيب ثنا شعبه عن سلمة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال كنت مع سليمان بن ربيعة وزيد بن صوحان في غزاة فوجدت سوطا فقال لي اقيه قلت لا ولكن ان وجدت صاحبه والا استمعت به فلما رجعنا جئنا فمررت بالمدينة فسألت ابي بن كعب فقال وجدت صرة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة دينار فأتيت بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فعرفها حولا فقال عرفها حولا ثم أتيتها فقال عرفها حولا ثم أتيتها الرابعة فقال اعرف عدتها وكاءها ووعاءها فان جاء صاحبها والا استمتع بها حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبه عن سلمة هذا قال فلقيتها بعد بمكة فقال لا ادري ثلثة احوال او حولا واحدا ياب من عرف اللقطة ولم يدفها الى السلطان حدثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن ربيعة عن يزيد بن مولى المنبعث عن زيد بن خالد ان اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة فان جاء احد يخبرك بعفاصها وكاءها والا فاستنفق بها وسأله عن ضالة الابل فتمعر وجهه وقال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها وتر الماء وتأكل الشجر دغها حتى يجدها ربها وسأله عن ضالة الغنم فقال هي لك ولا خيك اولذنب ياب حدثنا اسحق بن ابراهيم انا السفياني عن ابي اسحق قال اخبرني البراء عن ابي بكر وحدثنا عبد الله بن رجاء ثنا اسحاق بن ابي اسحق عن البراء عن ابي بكر قال انطلقت فاذا انا برأعي غنم يسوق غنمه فقلت من انت قال لرجل من قريش فسماه فعرفته فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم فقلت فهل انت حالب لي قال نعم فامرته فاعتقل شاة من غنمه ثم امرته ان ينفض صرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدي كفيه بالاخري فحلب كئبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فيها خرقة فصببت على اللبن حتى برد اسفله فانهضت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اشرب يا رسول الله فشرب حتى رصيت بسم الله الرحمن الرحيم ابواب المظالم والقصاص ياب في المظالم والغصب وقول الله عز وجل ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما نؤخرهم ليوهم تشخص فيه الانصار طغيانهم فبقى رءوسهم رافعي رءوسهم المظالم والمظالم واحد لا يردن اليهم طرفهم قالوا حتى يأخذها فقال ولقي بها ففعلتها حولا ولم يردنها هل لمن قلت ففما قال كتاب الغصب ياب في المظالم بسم الله الرحمن الرحيم

واحد فانما هل من شره ستملك فوكا سوط او الحبل او نحوها الذي يباح التقاطه وعظم احواله ان يكون كاشاة المظلمة في الضيعة وقد قال فيها هي لك ولا خيك اولذنب انتهى ولا يخفى ما فيه من التكلف ومع ذلك فلم ينظر مناسبه الترجمة بخصوصها انتهى كلام صاحب الفتح وفي المعنى ايضا نحوه ١٣ قوله في المظالم جمع مظلمة بكسر اللام مصدر ظلم بظلم وهو اسم لما اخذ بغير حق وانظروا موضع الفتح في غير موضع الشرعي والغصب اخذ بحق كذا في الفتح ١٣ قوله وقول الله تعالى لا تجزى من رباية من قوله ولا تحسبن الذي قوله عز وجل فواظبوا على ما كنتم تعملون في ايات في او اخر سورة ابراهيم عليه السلام وفي رواية غيره ولا تحسبن الذي فافلا وساق الآية فقط ١٣ ذكره المعنى ١٣ قوله المظالم والمظالم اي هذه الكثرة بالنون والعين والياء معاها واحد وهو رفع الركنين جميع الاجوف فلان يمد كذا اي يمد في الكشف مطعين مسربين الى الداعي وقيل الالهاع ان تعجل بهم على المظالم تنظر اليه ومقتضى رؤسهم اي رافعيها ولا يردن اليهم طرفهم اي لا يردون ولكن يؤمنهم من مودعة من غير تحريك الاجفان والوارد الخ الذي لم تشغل الاجرام اي لا قوة في قلوبهم ولا جرة ويقال للاحق ايضا قلبه يورد عن ابن جزيج هو الذي صفر من الخيزانية من قاله الكرماني ١٣

اسماء الرجال

يزيد بن مولى المنبعث الذي باب بل يأخذ اللقطة سليمان بن حرب الواشي شعبة بن الجراح سلمة بن كليل الحمزي سويد بن غفلة الجعفي الكوفي سليمان بن ربيعة بن يزيد بن غزو الباهلي يزيد بن صوحان العمري التميمي عبدان اسمه عبد الله يدعى عن ابي عثمان بن جابر الازدي البصري شعبة بن الجراح سلمة بن كليل هو المتقدم باب من عرف اللقطة الحمد بن يوسف الغفري ربيعة بن ابي عبد الرحمن التميمي مولاهم باب اسحق بن ابراهيم هو ابن ربيعة بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه عبد الله بن رجا الغفري البصري اسحاق بن ابراهيم السعدي عن مده الي اسحق بن عمار بن ابراهيم بن مازن باب قصاص المظالم محل اللغات اعتقل حبس والاعتقال ان ينفذ عليه بين فدي الشاة وعليها ضمها ثم ياب كئبة اي قدر قدر او قدر عليه اداة ذكوة المظالم جمع مظلمة وهي اسم ما اخذ بغير حق المقتنع من الانتاع وهو رفع الرأس ١٣ كذا في غير ترجمة وسقط من رواية الى ذكوة كاعمل لما قبله ١٣ ف ١٣ عليه وقيل الغصب الاستيلاء على مال الغير قلنا ١٣

له قوله حتى احترت وجنتاه الوجه ما لم تقع من الخدين وفيما ادع لغات بالواو والهمزة والفتح فيها وايا كسر الهمزة ومطابقة للترجمة في قوله فان جاءها فادها اليه قاله البصري قال في الفتح وليس في ذلك الوردية كما تراها في رجمان رفع رواية سليمان بن بلال المازني قبل خمسة ابواب وقد تقدم بيانها انتهى ١٣

له قوله ولا يدعها تضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق كذا في الاكثر وسقطت لاجد من عند ابن محبوب اي لا يتركها لئلا يذهب اليها من لا يستحق وكذا بل هنا ليست على معنى الاستعانة به بل هي بمعنى قد تتحقق والمعنى ياب يذكر فيه قريبا خذ اللقطة ولهذا لا يحتاج الى جواب كذا في البصري قال ابن جرير شاذ بهذه الترجمة الى الروي من كره اللقطة ومن جهم حديث الجاهل وهو فاعضالة المسلم حرق النار يخرج النساء في اسناد صحيح وعمل الجمهور على من لا يعرفها انتهى قال في الدر المختار ندب رفعها الى مكان آمن على نفسه فحرقها والافعال اولى وفي البداية وان اخذها لنفسه حرم لانها لا تغصب ووجب اي فرض فتح وغيره عند خوف منها كما مر ١٣

له قوله عدتها اي عددها فان قلت بتأويل على تاخر المعرفه عن التعريف والروايات السابقة بالعكس قلت هو ما مؤخرتين يعرف اوله يعلم صدق وصفها ويعرف ثانيا معرفته زائدة على الاولى من قدرها وجودها على سبيل التحقيق ليرد على صاحبها بلا نقاد ١٣ كذا في قوله لم يدفها الى السلطان كذا في الترجمة الى رد قول الاوزاعي في التفريق بين القليل والكثير فقال ان كان قليلا يعرفه وان كان كثيرا يعرفه الى بيت المال والجمهور على خلافه ١٣

له قوله انطلقت اي حين كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين الهجرة الى المدينة قوله يسوق غنمه حمله على قوله بل في غنمك لبن بفتح الموحدة في رواية الاكثرين ومكي يفاض رواية هم الام وسكون الباء اي شاة ذات لبن كذا قال بعضهم وليس كذلك وانما اللبن بضم اللام وسكون الباء جمع لبنه وكذلك بضم اللام قاله المعنى وكذا في القاموس ايضا ١٣

له قوله فامرته اي بالاعتقال وهو الامساك يقال اعتقلت الشاة اذا وضعت رجليها بين يديك او ساقيك فتكبتها قوله كئبة بضم الكاف وسكون المثناة وفتح الموحدة وهو قدر عليه وقيل التحليل من وقيل المقدر من اللبن قوله اداة وهي الركوة قاله البصري قال الكرماني فان قلت ما التفتيح بينه وبين ما تقدم انفسا حديث لا يمكن احدا فيه اعد قلت كان هنا اذن عادي لو كان صاحب صدق الصدق او كان كافرا حريا او كان حالها حال اضطرار او من جهنم انتهى صلوات الله على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جزي في الفتح قال ابن الميزان من سبته في الحديث لا ابواب اللقطة الاشارة الى ان البيع للبن بهنا انه في حكم الفايح اذ ليس مع الغنم في الصحراء سوى راع

كتاب في المظالم والغصب وقول الله عز وجل ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون

١٥ قوله بقطرة قال ابن التين القطرة كل شئ ينصب على  
عين او اذ وقال الكرماني فان قلت بهذا شعر بان في القيمة جسرين احدهما بذو ال آخر الذي على تن جرم  
المشور بالصراف قلت لا محذور فيه ولن ثبت بالدليل انه واحد فلما يد من تاو يد ان هذه القطرة من تنمة  
الصراف وذناير ونحو ذلك انتهى قال العيني سها القرطبي الصراطان في الاول لاهل الحنفية كلهم الا من دخل الجنة  
بغير صاب او يلقطه عنق من النار فاذا غلص من غلص من الاكبر ولا يتخلص منه الا المؤمنون مجلسوا على صراط  
خاص بهم ولا يرجع الى النار من بذاهد ومضى قوله اذا غلص المؤمنون من النار الى من الصراط المعزوب على الله  
وقال مقاتل اذا قطعوا جسر جهنم جلسوا على خنطرة بين الجنة والنار فاذا بذوا لقال لهم رضوان سلام عليكم بتم فاعلموا  
خالرين قوله بين الجنة والنار اي بقطرة كانت بين الجنة والهرط الذي على متن النار ولذا سمي بالهرط النار  
انتهى ١٦ قوله فيتمقا صحتون بتشديد الصاد الملهمة من القصاص يعني قبيح بعضهم فيما وقع بينهم من الظالم  
التي كانت بينهم في الدنيا من كل نوع من الظالم المتعلقة بالابدان والاموال قال ابن بطال المقاصفة في هذا الحديث  
هي تقوم دون قوم هم قوم لا تستغرق مظالمهم جميع حسانتهم لانها لا تستغرق جميع حسانتهم كلوا من وجب لهم  
العدول ولما بازان يقال فيهم فخلعوا من النار فعني الحديث والله اعلم على الخصوص لمن ارتعبات بسيرة اذ المقاصفة  
لا يكون الا بين اثنين كالمشائمة والمقاتلة فكان لكل احد منهم على اخيه ظلمة وعليه مظلمة ولم يكن في شئ منها  
ما يستحق عليه الرد فيتمقا صحتون بالمسئلات والبيانات فمن كانت مظلمة اكثر من مظلمة اخيه اخذ من حسانته بقدر ظلمين  
الجنة ويقطعون فيها النازل على قدر ما بقي لكل واحد منهم من الحسانات فلهذا ينفقون بعد خلعهم من النار ما  
١٧ قوله لاحد من الامم كت كبر قوله اول قال السلب انما كان اول انهم فروا ساكنهم بغير بيعها عليهم  
بالغداة والعشي ١٨ قوله في النجوى اي الذي يلقح بين الشدة وبين عهده المؤمن يوم القيمة  
وهو فضل من الشدة ثم حيث يذكر العاصي للبعد سر قوله ينضج كنهه ينضج النون والغداة قال الطيبي كنهه يحفظه ويستره  
عن اهل الموقف وموسى عن الخزي والتعظيم ١٩ قوله ليعادة المريض وهي سنة مرغوبة واهلها الجائز  
من فروض الكفاية وتسميت العاصي سنة وقيل فرض كفاية حكاها ابن بطال وفيه قال ابن سرتة من لسان فيه  
وقيل واجب كروا السلام ونحوه فخلعوا من واجب على المؤمنين قيل على الكفاية فمن قام برسقوط عن الباقيين

ركتاب المظالم (وقوله كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى) قال القسطلاني أي التي تقع بين الله تعالى وبين عبده يوم القيمة قلت فحمل النجوى على النجوى  
 المخصوصة بقريته الجواب ويمكن أن تحمل النجوى على اطلاعها فيكون جواب ابن عمر بنجوى الله تعالى لا يماثل على جواز النجوى للمصلحة والله تعالى أعلم اهـ سندى



انتهى كذا قال الملبس واعترض عليه ابن السني قال ان هذا حيث يقبض المظلوم من الظالم فياخذ بقدر حق  
ويزد شقوق عليه ولا يتجاوز المظلوم قدر حقه اصلا وانما الكلام اذا اسقط الحق بل يشترط معرفة بقدره اولاد الحديث  
يدل على عدم الاشتراط لان الحق التخلل من غير تعرض الى معرفة القدر ١٢ **هـ** قوله ليس بمسك من انا ليس  
يسكتك للصبيته معا لعمد الماله فريد من ارقابها بالقطع قوله فتقول اى المرأة جعلك في حل من مري ومن كل مال  
عليك من سواجب الزوجية وضيقها مما منها الزوج عنها فاحسن اولها ففزلت فلا جناح عليك ان يصلي  
بينهما صلى كذا في الكراي قال البيهقي وجب التزمت بان يقال ان البخاري تافق في الاستدلال فكانه قال اذا نفذ  
الاستقاط في الحق السرفع فنفذوه في الحق المتحقق اولي واجدد كذا في الفتح ايضا ١٣ **هـ** قوله طوقه  
على بناء المجهول قال المظالي لو جهان احدهما ان يكلف نقل ما قلتم منها في القيمة الى المحضر فيكون كالطوق  
في عنقه والآخر ان يعاقب بالحنسف الى سبع ارضين كما في الحديث الآخر الذي بعده قال النووي واما  
الطوقين فمما لو يحتمل ان معناه ان يحل ضمن سبع ارضين ويكلف اطاقته ذلك وان يجعل له كالطوق في  
عنقه ويولن الله عنقه كما جاء في غلط هذا كما فروغهم مفسر اوطوق اثم ذلك ويلزم كالزوم الطوق بعقم ١٤ **ع**  
**اسماء الرجال** باب الظلم لطلعت يوم القيامة احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس  
البيروني التميمي البرلوي الكوفي باب الاتقاء والندم في شعبة بن موسى بن عبد الله بن يحيى العوف بن جنت  
وكيع بن الجراح الرواسي باب من كانت له مظلة الا آدم بن ابي اياس عبد الرحمن العسقلاني ابن  
ابي ذؤيب محمد بن عبد الرحمن باب اذا عله الخ محمد هو ابن المقاتل المروزي عبد الله بن المبارك  
المروزي باب اذا اذن له الخ عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني ابي حازم بن  
ديثار هو الخا اهلته والزاي سلمة الارجح باب اثم من ظلم شيئا من الارض الزهري محمد بن مسلم بن شهاب  
طلحة بن عبد الله بن عوف ابن اخي عبد الرحمن بن عوف عبد الرحمن بن عمرو بن سبيل القرشي وقيل  
الانصاري المدني وليس له في البخاري الا هذا الحديث ١٥ **س** سعيده بن زيد القرشي احد العشرة المبشرة  
باجته رض الله عنهم  
**ع**ه تتعلق الحديث من جهة ان الغلام لو اذن في شرب الاشياخ قبل جازان ذلك هو فائدة استيناد فلفو  
اذن لكان قد تبرع بحقه وهو لا يعلم قدما ما يشربون ولا قدر ما كان هو يشربه ١٦ فتح الباري

الغنى كانوا اى السلف ان يستدلوا على صيغته المجهول وهو من الذل وبهذا التعليق ذكره عبد بن حميد في تفسيره عن قبيصة عن زكريا قال انفسوا رسالت ابراهيم عن قول والذين اذا اصابهم النفي هم يشفرون قال كانوا يكرهون للمؤمنين ان يدلوا انفسهم فنجرت النفاق عليهم كذا في النفي قال الكرماني نقلا عن ابن بطلان وفي معنى كلام ابراهيم قد وردى انه صلعم استعاضا بالثمن غلبته الرجال واستعاضوا من شانه ااعدلوا وكان صلعم لا يشتق لنفسه ولا يقتضى ما جاعل عليه انتهى ١٢ ٣٤ قوله ان تبهوا اى تطعموا واخر ابراهما من السوء او تحفوه او غفروا عن اساءاتكم فان ذلك ما يقر بكم الى الله ثمه ويجزى ثوابكم لغيره فان من مقالة ان يعفو عن عباده مع قدرته على عقابهم ولهذا قال فان الله كان عفوا قديرا ١٣ ع ٣٥ قوله بل الى مرضى سبل اى بل الى رجعة الى الدنيا من جيلة فوعين بك وذكر هذه الايات الكريمة لانها تتضمن عفو المظلوم وصفرة واستحقاق الاجر الجميل والثواب الجزيل ١٤ ع ٣٥ قوله الما جشون بتثنية الجيم وبهذا لقب يعقوب بن ابي سلمة ومضى ذلك ولله داهل بيته ولهذا يروى بن عبد العزيز بن الما جشون وهو ليس بقطب خاص لعبد العزيز ومضى بذلك لان وجبته كانتا معلوما ١٥ ع ٣٥ قوله الظلم ظلمات ابوم العيتم قال ابن الجوزى الظلم يشتمل على معصيتين اخذت عن الغير بغير حق ومما رزقه الرب بالحق لفة والمهية فيه اشترى من غير باله لا يقع غالبا الا بالضعيف الذى لا يقدر على الانتصاف او ما ينشأ الظلمة للظلمة القلب لانه لو استأذ بتو الله الى لا اعتبر فاذا سعى المستوف بنوهم الذى جعل لهم بسبب السقوى اكتسفت ظلمات الظلم الظالم حيث لا ينفي عنه ظلمه شيئا ١٦ ع ٣٥ قوله من عرض كبر العيون وعرض الرجل موضع اللدخ والدم منه فذكر او شئ وهو من عطف العام على الخاص فبدل ليدل على باطنه والبراهات حتى العظيمة ونحوها فذكره ليدل على الظلمة عليه فايراه فوينا فاذوا فخلعوا فبينها عزة وملا بقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فانه اعظم من ان يبين قدر ما يتحمل به اولاد المؤمنين وبذا يقول قول من قال ليصبر لا يرد المجهول ذكره العيني ثم قال قام الالجماع على انه اذا بين مظلمة عليه فايراه فوينا فاذوا فخلعوا فبينها ملا بقة او معا طر ثم ملل بعضها بعضا من كل ما جرى بينهما من ذلك فقال قوم ان ذلك برادة لفي الدنيا والآخرة وان لم يبين مقداره وقال آخرون انما يقع البراة اذا بين لدو عرف ماعنه اوقارب ذلك بالامانة حتى ذكره وبهذا الحديث حجة لمن لا ان قوله صلعم اخذ منه بغيره عظيمة فدل يجب ان يكون معلومه القدر وشاهد اليه

(قوله اتق دعوة المظلوم المقصود به النبي عن ادكاب الظلم بما نه مع قطع النظر عما يقضى اليه من وبآل الاخرة قد يقضى الى دعاء المظلوم على الظالم وذلك الدعاء يستجاب عند الله تعالى فينبغي للعاقل التحرز عن الظلم لذلك ايضا قوله اخذ من سميات صاحبه فحمل عليه) وعلى هذا اضعف قوله تعالى ولا تزروا ذرية وذراري ان الله تعالى لا يعاقب احد بذنب غيره ابتداء لانه لا يحمل عليه ذنب غيره جزاء له على عمله اذا كان عمله يقضى التحميل ومن هذا القبيل قوله تعالى وليحملن اثقالهن واثقالهم مع اثقالهن والله تعالى اعلم اهـ سدى



له عيالنا فقال لا حرج عليك ان تطعمهم بالمعروف <sup>٢٣٩١</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث ثني يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عتبة بن عامر قال قلنا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تبغتنا فنزل بقوم لا يقروننا فما ترى فيه فقال لنا ان نزلنا بقوم فامرناكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف باب ما جاء في السقائف وجلس النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في سقيفة بني ساعدة <sup>٢٣٩٢</sup> حدثنا يحيى بن سليمان اخبرني ابن وهب ثني مالك ح واخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة م ابن عباس اخبره عن عمر قال حين توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فقلت لابي بكر انطلق بنا فنجئناهم في سقيفة بني ساعدة باب لا يمنة جار جارة ان يعجز خشية في جداره <sup>٢٣٩٣</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنة جار جارة ان يعجز خشية في جداره ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنها معرضين والله لا رمين بها بين اكتافكم باب صبت الخمر في الطريق <sup>٢٣٩٤</sup> حدثنا محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى ثنا عفان ثنا حبان بن زيد ثنا ثابت عن انس قال كنت ساق القوم في منزل ابي طلحة وكان خمرهم يومئذ الفضيحة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي الا ان الخمر قد حوت فقال لي ابو طلحة اخرج فاهرقها فخرجت فاهرقتها قال فجرت في سكة المدينة فقال بعض القوم قد قتل قوم وهي في بطونهم فانزل الله ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا باب افنية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات وقالت عائشة فابتنى ابوبكر مسجد ابفاء دارة يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتقصف عليه نساء المشركين وبناء وهم يعجبون منه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة <sup>٢٣٩٥</sup> حدثنا معاذ بن فضالة ثنا ابو عمر حفص بن عيسى عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اياكم والجلوس على الطرقات فقالوا ما لنا بنا انما هو فجا لسنا نتحدث فيه قال فاذا ابيتتم الى المجالس فاعطوا الطريق حقا قالوا وما حق الطريق قال غص البصر وكف الاذى ورد السلام وامر بالمعروف ونهى عن المنكر باب الا يار على الطريق اذا لم يتأذ بها حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث يا كل الترى من العطش فقال لرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ متي فنزل البئر فملأ خفة ماء فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في الهائم اجرا قال في كل ذات كبد رطبة اجر باب اماطة الاذى وقل هبكم عن ابي هريرة عن النبي

لا يقروننا لا يقروننا منه ثني اخبرني <sup>٢٣٩٦</sup> ابن مسعود خشية لا يمتنع المجالس الطرق النبي فاشهد الله

لا يقروننا بانيات النون لان نون الجمع لا يسقط الا في مواضع معروفة وفي رواية الاصيل وكريمة باسقاط نون الجمع قال الكرماني لا يقروننا بالتشديد والتخفيف اي لا يضيفونا <sup>٢٣٩٧</sup> ع قوله فخذوا منهم وفي رواية المشيبي فخذوا من ابي بكر م واما هذا الحديث ان قري الضيف واجب وان الشؤل عليه لو امتنع من الضيافة اذنت من قرا واليه ذهب الليث مطلقا وشعر احمد بايل البواوي دون القري وقال الجمهور الضيافة سنة مؤكدة وليست بواجبة واجابوا عن حديث الباب باجوبة اعداها عمل المضطرين وثانها ان ذلك كان في اول الاسلام وكانت الواساة واجبة فلما فتحت الفتوح تسخت ذلك وبطل على سفر قول في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الضيف وجاز تر يوم ليلة والجماعة تفصل لواجبة وثالثها انه مخصوص بالعمل المبعوثين ليقبض الصدقات من جهة الامام وكان على المبعوث ان يسمي الزمان في مقابلته علم الذي يتولونه لانه لا قيام له الا بذلك <sup>٢٣٩٨</sup> ع قوله في السقائف وهي جمع سقيفة على وزن فعيلة بمعنى مقفولة وهي المكان المظلل كالمساجد والمواضع بجانب الدار وكان مراده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان ابلوس في المكنة العامة جائرة <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله في سقيفة بني ساعدة - هذا فحطه من حديث لؤلؤ ياتي في الاشارة ان شاء الله نعم وسقيفة بني ساعدة كانوا يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيها وقت المباحة بخلافه ابي بكر ومن ساعدة في الانصار في الخزنة وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج ع قال الكرماني ما وجه تعلق هذا الباب بكتاب المطالم قلت الغرض بيان ان الجلوس في السقيفة التي لعامة ليس ظاهرا <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله ان يعجز خشية بالا فاولا لا يذوقه خشيا بلغظ الجمع ورأيت صاحب الشرح مضطرب به فيتميم <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله لا رمين بها بين اكتافكم اي لا تملكون على هذه السنة ولا تترككم بها قال الخطابي في معناه ان لم يقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راغبين لاجلنا اي لثنية على رقابكم كادوا ان يارادوا بذلك المبالغة قال الكرماني قال العيني ووقع ذلك من ابي هريرة ميم كان على امره المدينة لموان وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قوم معناه الذنب الى البراءة وليس على الوجوب وروى قال ابو حنيفة ومالك وقال مالك اذا كنتم السلف ان ذلك على الذنب وحمله على معنى قوله صلعم اذا كنتم اعدكم امرنا الى المسجد فلا يمتنعوا وقيد بعضهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذ لم يكن في ذلك على صاحب الجوار من روبر قال الشافعي واحمد وادود والوثور وهو مذاهب عن الخطابي <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله الفضيحة يفتح

حل اللغات مسيدك بئيل لا يقروننا اي لا يضيفونا السقائف جمع سقيفة وهي المكان المظلل الفضيحة اسم للبسر الذي يحمر ويصفق قبل ان يرطب <sup>٢٣٩٩</sup> ع

المنادى وخفة المعجزة وباجام الماء شرب يتخذ من البسر من غير ان يمس تار قوله ما هربنا الباء فيرة زائدة واصلها رقتا من الازقة وهي الاسالة والعصب ويقال اراق وهرق واهراق قول في سكة المدينة اي في طرفها جمع سكة بالكر قال ابن القيم هذا الحديث في الحديث كان في اول الاسلام قبل ان ترتب الاشياء وتختلف فالما كان فلا يشق صب النجاسات في الطرق خوفا ان يؤذي المسلمين <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله افية الدور جمع فناء بأكسر وهو ما امتد من جوانب الدار والدور جمع كالا سدة والمصعدات الطرقات وقال ثعلب هو وجه الدار من قاله الكرماني وفي الفتح الفناء بكسر الفاء والمدود قد يقصر وهو المكان المقصص امام الدار والترجمة معقودة لجواز ترجمه بالبناء وعليه جرى العمل في بناء المساطب في البواب الدار والجواز مقيد بعدم الضرر للجوار والمدة انتهى <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله اذا لم يتأذ بها بصيغة الجمل يعني اذا لم يحصل بها اذى لاحد من المارين والحكم لم يعم من الترجمة كما يركن بغير من حديث الباب وهو الجواز لان فيه شفعة <sup>٢٣٩٩</sup> ع قوله والبناء ع ومر الحديث في ص ١٢

اسماء الرجال عبد الله بن يوسف التنبس الليث هو ابن سعد الامام يزيد بن ابي حبيب المصري عقيته بن عامر الجني باب ما جاء في السقائف يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي ابن وهيب عبد الله المصري مالك الامام المدني يونس هو ابن يزيد الايلي ابن شهاب هو الزهري باب لا يمنة جار جارة عبد الله بن مسleme القعني مالك الامام المدني ابن شهاب هو الزهري الاخر ع عبد الرحمن بن هرم باب صبت الخمر في الطريق محمد بن عبد الرحيم البوسعي المعروف بصاعقة عفان بن مسلم الصفاء شيخ المؤلف حماد بن زيد الازدى البصري ثابت ابن اسلم البصري باب افية الدور لم معاذ بن فضالة الزهري ابو زيد البصري زيد بن اسلم العدوي مولى عمر عطاء بن يسار السلمي المدني باب الا يار على الطريق عبد الله بن مسleme القعني مالك ابن اسلم الاصبلي الامام المدني مسمى بغير السين المظلة وفتح الميم وشدة النخبة مولى ابي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام ابي صالح ذكوان السمان <sup>٢٣٩٩</sup> ع

صلى الله عليه وسلم يسيط الاذى عن الطريق صدقة **باب الغزوة والعليّة المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها**  
 حدثنا عبد الله بن محمد ثنا بن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد قال أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على  
 أطعم من أطام المدينة ثم قال هل ترون ما أرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن  
 عقيل عن ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن عبد الله بن عباس قال لما أزل حريقاً على أن أسأل  
 عمر عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فحجبت معه  
 فعدل وعدلت معه بالاداءة فتبرز ثم جاء فسكنت على يديه من الاداءة فتوضأ فقلت يا امير المؤمنين من المراتين من  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله عز وجل لهما أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فقالوا يا ابن عباس  
 عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه فقال اني كنت وجاراً إلى من الانصار في بني أمية بن زيد وهي من عوا المدينة  
 وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل يوماً وانزل يوماً فاذا نزلت جئتته من خبر ذلك اليوم من الامور  
 وغيرها واذا فعل مثله وكنا مغشّر فرش تغلب النساء فلما قد منا على الانصار اذ هم قوم تغلبهم نساءهم فطلق نساؤنا  
 يأخذن من ادب نساء الانصار فصمت على امرأتى فراجتني فانكرت ان تراجعني فقالت ولم تنكر ان ارجعك فوالله ان  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليأرجعن وإن احدهن لتهمجزة اليوم حتى الليل فأفرعتي فقلت خابت من فعل منهن  
 بعظيم ثم جمعت على ثيابي فدخلت على حفصة فقالت أي حفصة اتغاضب احد يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم  
 حتى الليل فقالت نعم فقلت خابت وخبرت افتأمن ان يغضب الله لغضب رسوله فتملكين لا تستكثري على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا ترجعيه في شيء ولا تجريه وسليني ما بدالك ولا تغتركي ان كانت جارتك هي اوضأ منك واحب  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عائشة وكنا نتحدث ثنائاً غسان تتعل النعال لغزونا فنزل صاحبى يوم توبته فرجع  
 عشاء ف ضرب بابي فرباً شديداً وقال انكم هوفزغت فخرجت اليه وقال حدث امر عظيم فقلت ما هو جاء غسان قال  
 لا بل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءة قال قد خابت حفصة وخبرت كنت اظن ان هذا يوشك  
 ان يكون فجئت على ثيابي فصليت صلوة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة له فاعتزل فيها فدخلت  
 على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك اولم اكن حذرتك اطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا ادرى هوذا في  
 المشربة فخرجت فجئت المنبر فاذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلاً ثم غلبني ما أجد فجئت المشربة التي  
 هوفها فقلت لغلهم له اسود استاذن لعمر فدخل فكلّم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرت لك له فصمت فانصرفت  
 حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت فقالت للظاهر قد كرمته فجلست مع الرهط الذين عند

له قوله يسيط **باب الغزوة والعليّة المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها** **باب الغزوة والعليّة المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها**

الاذى. تقديره ان يسيط وان مصدره فان قلت كيف يكون اطام عن الطريق صدقة قلت معنى  
 الصدقة ابطال الشئ الى الصدق عليه والذى اما ط الاذى عن الطريق قد تصدق عليه بالسلامة فكان لاجر  
 الصدقة ١٢ **٢** قوله باب الغزوة. اي هذا باب في بيان جواز استعمال الغزوة وهي بضم الغين المعجمة  
 وسكون الراء وفتح القاد قال الجوهري الغزوة العلية والجمع غزوات وغزف والعلية بكسر العين المهملة ومنها وكسر  
 الهمزة المشددة وباء تحتية المشددة وهي الغزوة على تفسير الجوهري واذا كان كذلك يكون مطلق الغزوة  
 مطلقاً تفسيراً بقوله المشرفة بضم الميم وسكون الشين المعجمة من الاشراف على الشئ وهو الاطراف على السطوح  
 وغير ما يفهم من كلامنا على اربعة اشياء الاول عليه مشرفة على مكان على سطح اثنى عشر مشرفة على مكان على  
 غير سطح اثنى عشر مشرفة على مكان على سطح الرابع عشر مشرفة على مكان على غير سطح قاله البصري قال في الشئ  
 وحكم المشرفة الجواز اذا من الاشراف على عورات المنازل فان لم يكون لم يجز على بمرىل يوم بعد الاشراف  
 ولمن جواسف ان يحتفظ انتهى قال في الدر المختار ولا يمنع الشخص من تعريض ملكه اذا كان العزيم بجمه صرا  
 بينا فيمنع من ذلك وعليه الفتوى بزيادة واختاره في العماديه وانتهى به قاضي المدية حتى يمنع الجار من فتح  
 الطاق وهذا جواب الشارح استحسننا وجواب ظاهر الرواية عدم المنع مطلقاً وبه انتهى فانظر كلامنا في غير الدين  
 وابن السكيت وطلحة وجرم في الفتح وفي قسمه الجبتي وبه يفتى واعتمده المنصف ثم فقال وقد اختلف الافاء  
 وينبغي ان يقول على ظاهر الرواية انتهى قال الطحاوي قال المحمدي نقل عن العلامة المقدسي اعلم اني وجدت  
 في تنذيب القناسي قولاً يشبه اختياره في فتح الكوة في البناء المشرف على مساحة الشخص او دله وسواء  
 ان كانت الكوة للنخل منع وان كانت للشجر لا يمنع انتهى ١٢ **٣** قوله على الظم الضميين بناء مرصع  
 قال ابن الاثير وفيه الترجمة لانه كالعليه المشرفة قوله موقع منصوب بدلالة اى وبها اخبار بكثرة الفتن في  
 المدينة وقد وقع كما أخبر صلعم قاله العيني حواله في ٣٢٢ في ١٢ **٤** قوله بالاداءة بكسر الهمزة  
 وهي انا صغير من جلد تخذ لسار قوله فبرز اى خرج الى الفضاء ليعقوا الحامية قوله واعجباً بالتورين نحو ما رجلا  
 كانه يندب على الشجب وهو لا يجيب من جمله بذلك وهو كان مشهوراً بينهم يعلم التفسير واما من حرص على سواره  
 عملاً لا يتنزه الا لرئيس على العلم من تفسيره لا حكم فيه من القرآن قوله جاز فروع لانه مطلق على الضمير الذي في  
 كنت على مذهب الكونين قوله من الامراى الوحي لوالام المعمود عندهم او لوالاهم المشرفة وغيره اى غير الامرين



المنبر ثم غلبني ما وجد فجئت الغلام فقلت استأذن لعرفذ كرمثله فلما وليت منصرفا فاذا الغلام يدعوني قال اذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خلت عليه فاذا هو مضطجع على رمال حصير ليس له بينة وبينه فراش قد اثار الرمال بجانبه متكى على وسادة من ادم خشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم طلقت نساءك فرفع بصره الى فقال لا تم قلت وانا قائم استانس يا رسول الله لو رأيتني وكنا معشر قرش نغلب النساء فلما قيد منا على قوم تغلبهم نساء وهم فذكروا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اوضأ منك واحب الي النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم اخرى فجلست حين رأيتها تبسم ثم رفعت بصرى في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير اربعة ثلثة فقلت ادع الله فليوسع على امتك فان فارس والروم وسيع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان متكى فقال اوفى شريك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم من اجل ذلك الحديث حين انشأته حفصة الى عائشة وكان قد قال ما انا بدارخل عليهن شهر من شدة موجدة عليه من حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانا اصبحنا بتسع وعشرين ليلة اعدت لها عدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين قالت عائشة فانزلت اية التحريم فبدأ ابي اول امرأة فقال اني ذاك لك امرؤا ولا عليك ان لا تعجلي حتى تستأمرى ابوك قالت قد علم ان ابوك لم يكونا يا امرأتى بفراقك ثم قال ان الله تعالى قال يا ايها النبي قل لا زواجك الى عظيماء قلت اني هذا استأمر ابوك فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم خيرت نساء فقلت مثل ما قالت عائشة حدثنا ابن سلام ان الفزاري عن حميد الطويل عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساء شهر او كانت انفكت قدمة فجلس في عليته له فجاء عمر فقال اطلقت نساءك قال لا وليكي اليت منهن شهر فمكث تسعا وعشرين ثم نزل فدخل على نساءه يا ب من عقل بعيرة على البلاط واباب المسجد حدثنا مسلم ثنا ابو عجيل ثنا ابو المتوكل الناجي قال اتي جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فدخلت فيه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت هذا جملك فخرج يطيف بالجمل فقال الثمن والجمل لك يا ب الوقوف والبول عند سباطة قوم حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور عن ابي وايل عن حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال لقد اتي النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم

رسول الله حتى تسع تسع وعشرون قال بفراقه قوله ثنى عائشة عائشة قال

اولهم عن معقل قوله فجاء عمر الى عليته ا ع ٣٥ قوله على البلاط يقع المودة وهو حارة معروضة عند باب المسجد قوله وعقلت الجمل في ناحية من قوله التمر قليل هنا نظرن وجهين احداهما المذكرة في الترجمة على البلاط والمذكورة في الحديث في ناحية البلاط وناحية الشيء غيره والاخران في الترجمة او باب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت الجواب عن الاول بان يكون المراد بناحية البلاط طرفه وان كان عقل الجمل بطرفه ولا ياتي الا بالطرف ومن الثاني باننا لقي باب المسجد عاقلة قوله فقلت اي قال جابر فقلت يا رسول الله هذا جملك وهو الجمل الذي اشتراه صلعم من في السفر وقد مرت فمرة في كتاب البيوع في باب شرائ الدواب والحرفي ص ٣٤٥ قوله فخرج اي النبي صلعم عن المسجد قوله فجعل يطيف بالجمل اي لم يرد يقابره قوله فقال الثمن اي فقال النبي صلعم ثمن الجمل والجمل لك وبذلك على فاية كرم النبي صلعم وان جابرا عنه بمنزلة قال ابن بطال في رهاب المسجد من تاريخ البعير وفيه جواز ادخال الامتعة في المسجد قياسا على البعير وفيه جواز ذلك والكوفيين في طاعة الجوال الاول والارواشاد وفيه رد على الشافعي فيما قال بنما سنا واجاب الكرماني عن ذلك بقوله قول لا دليل فيه على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه وعلى تقدير حدوث فقد يغسل المسجد ويختلف من فلا حجة لهم ولا دلة عليه فقلت بذا ليس يثبت لان جابرا مرجح بانه عقل جمل في ناحية بلاط المسجد وهو رهاب المسجد والحجاب حكم المسجد ع ١٣٠ قوله سباطة قوم وهي بضم السين الكسرة وقيل الزبلة ومعناها مقارب فان الكسرة الزيل الذي يكس قاله الفقيه ومر الحديث في ص ٩٠ في كتاب الوضوء في باب البول قائما مع بيان وجه القيام ١٣ اسماء الرجال ابن سلام هو محمد البكيني القزويني هو مردان بن مخنف بن الحارث بن اسد الكوفي نزيل مكة ومشي محمد بن ابي حميد الطويل البصري باب من عقل بعيره المسلم هو ابن ابراهيم الازدى القزويني البصري والبصري ابو عيسى الفقيه النعماني بن عتبة الدورقي البصري في قوله المشرك على بن داود والناجي البصري باب الوقوف والبول في سليمان بن حرب الواحشي بالمجزة والملاحة البصري قاضي مكة شعبة ابن الحجاج بن الوردي واسطى البصري الشك مولا هم منصور هو ابن المعتز السلمي الكوفي ابي وايل هو شقيق ابن سلمة الكوفي حذيفة بن اليمان حليل معفر او قال مسلم بكسر طم سكن العيسى بالمودة طيف الانصار صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم مات سنة ٣٩ في اول خلافة علي ر ٢

### حل اللغات

الادامه يمتحن الجمل الدلوخ طلقت اي اطلقت المودة الغضب

الى اي حلف انفكت اي افرجت عقل اي شدة السباطة الكسرة ١٣

له قوله على رمال حصير بكسر الراء وضما ما رمل اي سجع من حصير وغيره يقال رمل الحصير بهم والمواد جنوم المنزلة بمنزلة النسيج وقيل الرمال جمع رمل يعني مرمول والمواد لم يكن فوق الحصير فراش ولا غيره ولم يكن بينهما ما مل قوله متكى غير مبتدأ مخذوف اي هو متكى قوله على وسادة بكسر الواو وهي الحقة قوله من ادم يمتحن وهو اسم جمع ادم وهو الجمل الدلوخ المصلح بالداغ قوله طلقت نساءك بكسرة السين في مقعدة اي اطلقت قوله استانس اي تبسم على يعقوب رسول الله صلعم الى الرضى اول القول قول الطبيب بروقة واكمل من عفته قوله غير اربعة بالفتحات جمع الابه على غير القياس والابه الجمل الذي لم يربط والقياس ان يجمع الابه على اربع يمتحن قوله فليوسع بضم الفاء عطف على مخذوف لا زواجك ان يكون جوابا لامر لان مقتضى الظاهر ان يقال ادع الله ان يوسع ففقد الكلام بكذا وقوله فليوسع عطف عليه لتأكيد قوله اوفى شريك في شك والشك هو المشكوك هو المذكور بعده وهو تعيل الطيات قوله فاعتزل النبي صلعم ابتداء كلام من عرفة بعد فزع من كلامه الاول فذلك عطف بالفاء قوله من اجل ذلك الحديث اي اعتزاله ان كان من اجل انشأته ذلك الحديث وهو ما روى ان رسول الله صلعم ظاهرا به في يوم ما انشأته وعلمت بذلك حفصة فقال لها اي صلعم انك على وقد حرمت ما رى على نفسي فغضبت حفصة الى عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبي صلعم ان لا يقربهن شهرا هو معنى قوله ما انا بدارخل عليهن شهرا وعنه ابن مردويه عن ابي هريرة قال دخل رسول الله صلعم بادية في بيت حفصة فمادت فوجدته معها فقالت يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نساءك فحلف لها لا يقربها وقال هي حرام فتحمل ان تكون الآية نزلت في الشيبين معا قوله من شدة موجدة اي من شدة غصبه قوله من عاتبه الله ويروي حتى عاتبه الله وهذه سبب الاطروحات ان الله لم يقول يا ايها النبي لم تحرم ما مل الله لك يمتحن مرثاة اذ واجبك قوله تسع وعشرين باللام بذا في رواية الكشي بسني وفيه شمس بالمودة قوله فانزلت اية التحريم وهي قوله يا ايها النبي قل لا زواجك الآية قوله فبدأ ابي اول امرأة فقلت مثل ما قالت عائشة حدثنا ابن سلام ان الفزاري عن حميد الطويل عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساء شهر او كانت انفكت قدمة فجلس في عليته له فجاء عمر فقال اطلقت نساءك قال لا وليكي اليت منهن شهر فمكث تسعا وعشرين ثم نزل فدخل على نساءه يا ب من عقل بعيرة على البلاط واباب المسجد حدثنا مسلم ثنا ابو عجيل ثنا ابو المتوكل الناجي قال اتي جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فدخلت فيه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت هذا جملك فخرج يطيف بالجمل فقال الثمن والجمل لك يا ب الوقوف والبول عند سباطة قوم حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور عن ابي وايل عن حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال لقد اتي النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم

١٢٠  
١٢١  
١٢٢  
١٢٣  
١٢٤  
١٢٥  
١٢٦  
١٢٧  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١

التون وهو الحب ، هو القادسية خرم ولم يذكر جواب بل لان فيه غلطا وتفصيلا ، يان ان قول بل بكسر الدال ان الم من  
يكون مسلم او ذمي او حر ، فان كان مسلم فغيره الخلف فغنى الى يوسف واحمد رواية لا يضمن ويستر لهما في  
ذلك كما رواه الترمذي من ابى طهمة ان قال يا جى الله ان اشتريت خمر لايتام في حجرى قال باهرى الخمر وكسر العنان  
وقال محمد بن الحسن يضمن وبه قال احمد رواية لان اللاراقية بغير الكسر ممكنة وجابى عن الحديث بان ضعيف  
وقال جمهور العلماء منهم الشافعى ان المار بكسر الدال محمول على الندب وقبل لانها لا تنود تصلح لغيره لغلبة راحة  
الخمر وطعمها وانما هرا زاد بذلك الزمروان كان الدال لذي فغنى نايضمن بلا خلاف لانه متقوم في مقعهم وعند  
الشافعى واحمد لا يضمن لانه غير متقوم في حق المسلم كذا في حق الذمي وان كان الدال حر لم يضمن بل خلاف  
الاذا كان متامنا قولوا وحرق بالنا الميعة على ميعة الجيول عطف على قوله بل بكسر الدال والاقاق بكسر الازاي جمع  
زق جمع الكثرة وفيه انما بخلاف المذكور فان كان شق زق الخمر مسلم يضمن عنه محمد واحمد رواية وعند ابى يوسف  
لا يضمن لانه من جملة الامار بالمعروف وقال مالك زق الخمر لا يطره المار لان الخمر خاص في داخله وقال غيره يطره ويحبى  
على هذا العثمان ومعه والغنى على قول ابى يوسف خصوصا في هذا الزمان وقد روى احمد بن محمد بن عمار  
اخذا بنى صلعم شفرة وخرج الى السوق وبها زقاق فمر جلست من هشام فشق بها ما كان من تلك الزقاق قوله  
فان كسر منها اى بل يجوز ذلك ام لا او بل يضمن ام لا ولم يذكر الجواب لمكان التلاف فيه ايضا قال اصحابنا اذا تلف  
على نفر الى صليب فان يضمن حال كونه صليبا لالحال كونه صالحا لغيره لان النفران مقر على ذلك فصار كالخمر وقال احمد  
لا يضمن وقال الشافعى ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح لا يضمن والارزماه بن قيمته قبل الكسر وقيمته بعده لانه  
ألف مال قيمته قوله او فهو انهم الطار وحوالته وقد ينفق ويؤاكل مشورة من آتات الملاهى قوله لوما لا ينفع  
بخشته قال الكرماني يبنى او كسر شيئا لا يجوز الانسحاق بخشه قبل الكسر كالات الملاهى فهو عقيم بعد تخصيصه بذكره لان  
يكون او يعنى الى ان يبنى فان كسر فهو الى حلا لا ينفع بخشه او هو عظيم مقداره كسر فخره بخشه كسر فخره بخشه  
بعد الكسر انتهى والكل في هذا الفعل اليهم على الخلاف والتفصيل فقال اصحابنا من كسر مسلم فهو اذربا او اذربا  
او مازا او دقا فهوها من وبيع هذه الاشياء جائز عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد والشافعى ومالك وحمد  
لا يضمن ولا يجوز بيعها ، هذا كرم من المعنى مختصرا ١٣٠ باب اسماء الرجال

ر قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) يحتمل ان يكون نفياً بمعنى النهي اى لا ينبغي له ان يزني والحال انه مؤمن ومقتضى الايمان التنزه عن العتائم  
 ويحتمل ان المراد به التشديد والتغليظ بالعاقب الزاني بالكا فرا والمراد بالزاني المستحل او المراد وهو كامل الايمان وقد روى عن ابن عباس انه ينفزع عنه نور الايمان وهذا هو  
 الذى اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى اه سدى (قوله حتى ينزل فيكونا من مريوكما) فيه تنبيه على انه لا ياتي فينا على انه نبى مرسل البنا وان كان نبياً في الواقع بل ياتي  
 فينا على انه حاكم وزاد هذا التنبيه وضوحاً وصفه بقوله مقسط الا من يجيئ نبياً لا يحتاج الى ان يوصف بكونه عدلاً بخلاف من يجيئ حاكماً فافهم والله تعالى اعلم

هـ ريقوها البيت ٢  
 ٣ ثم قال ٤  
 ٥ التي ٦  
 ٧ فاعصت ٨  
 ٩ فأنزلوه ١٠  
 ١١ بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشركة ١٢  
 ١٣ في الشركة ١٤ بسم الله الرحمن الرحيم

ويسمى بالمخارجة وذلك جاز في جنس واحد وفي الاجناس وان تفاوتوا في الاكل وليس هذا من الربواني  
شيء وانما هو من باب الابهة قوله والعروض بجمع العين جمع عرض يسكون الراء هو الشاع اوابه الشكر في العروض  
وفي غلات قوله وكيف فسمه ما ياكل اى وفي بيان فسمه ما ياكل تحت الكيل والوزن بل يجوز مجازفة او يجوز  
قبضة قبضة بمعنى تساوية وقيل الملو بما جازفة الذهب بالفضة والعكس لجواز التفاضل فيه قال ابن بطال  
فسمه الذهب بالذهب مجازفة والفضة بالفضة مما لا يجوز بالاجماع واما فسمه الذهب مع الفضة مجازفة  
فكرهما ملك واما هذه الكوفون والشافعي وآخرون كذلك لا يجوز فسمه البر مجازفة وكل ما مع فسمه التفاضل  
قوله لم ير المسلمون بكر الام وفسقه اليهم تعيل لعدم جواز فسمه الذهب بالذهب والفضة بالفضة مجازفة هي لا بل  
عدم رؤية المسلمين بأسا جواز مجازفة الذهب بالفضة لا يختلف الجنس بخلاف مجازفة الذهب بالذهب  
والفضة بالفضة بل يرى الربواني في ان معنى التبدل على الابهة وان حصل التعادة في الاكل فذلك  
مجازفة الذهب بالفضة وان كان فيه التعادة قوله والقران في التمر بالزبد وروى  
والاقران عطف على قوله ان ياكل هذا بعضا اى بان ياكل بذاتين وبذات مرة ١٢ اى **هـ** قوله فامر  
بتشديد اليهم من التامير اى جعل باب عبدة امير عليهم قوله مزدوى بكسر الميم ما يجعل فيه الزاد كالجواب قوله لقد وجدنا  
فقد باعين فقيمت اى وجدنا فقد باعنا شافعا علينا ولقد وجدنا فقد باعنا والظروب بفتح الهمزة وكسر الراء مفرد انظر  
وهي الجبال الصغار الصلح بكسر الهمزة وفتح اللام واما المتلذذ **هـ** اسماء الرجال قال ابو عبد الله  
الخزاز كان ابن ابي امير اسمعيل وهو شيخ المؤلف وابن اخت الامام مالك وابن ابي نجيم هو عبد الله  
ابن يسار مجاهد هو ابن جبر العسري في محراب عبد الله بن سحرة الازدي الكوفي ابراهيم بن المنذر الخزازي الاسدي  
انسن بن عياض الليثي البصري المصنف للمنفرد **باب** من قتل دون ماله عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن  
المقري مولى آل عمر بن الخطاب سعيده بن ابي ايوب الخزازي ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن عروة  
عكرمة مولى ابن عباس **باب** اذا كسر قبضة الزم **هـ** هو ابن مسعود الاسدي **باب** من يبيع  
حميد هو الطويل **باب** اذا بدم حاشط المسلم بن ابراهيم الازدي الفراهيدي جهم بن مازم بن زيد الازدي  
ابصرى **باب** الشكر لابي عبد الله بن يوسف الشيباني

**له** قوله سهوة . بفتح السين الهلالية وسكون الهمزة الصفة  
 التي تكون بين يدي السيوت وقيل هي بيت صغير مشد في الأرض وقيل هي الرف والطاق الذي يوضع  
 فيه الشيء قوله تامل جمع تمال وهو ما ينعش ويهوي شها يخلق الله تعالى من ذوات الروح قوله فتكلم  
 أي شقه وفيه الترجمة لأن هذا يدل في قوله فان كسر متان التماثيل التي هي الصور تعبدكم كان الصنف تعبد  
 وجهه او قال هذا الحديث في المظالم هو ان يتكلم السرد الذي فيه التماثيل من ازالة العظم لان العظم فسخ الشيء  
 في غير موضعه وكذلك انما التماثيل والصور وضع الشيء في غير موضعه فاقسم قوله فرقتين تغنيه فقرة بضم النون  
 والراء وكسرها ومهم النون وفتح الراء وهي وسادة صغيرة وقد تطلق على الطففة كذا سره الكرماني وقوله فكلنا  
 في البيت يجلس عليها في ذلك تفسيره بالوسادة . هذا كله من المبنى ١٢ **له** قوله من قتل دون ماله  
 حجاب من مخدوف أي ما حكمه في حديث الباب انه شهيد قال الكرماني وانما دخل هذا الحديث في هذه  
 الابواب ليدل ان الانسان ان يدفع من قصد ماله ظلما انتهى ١٣ **له** قوله فارسلت احدى امهات  
 المؤمنين . وهي صفية وقيل ام سلمة واما العنارية الكاسرة فهي ما شئت وقال الكرماني قوله خرج خادم يطلق اليك  
 على الذكر والانثى وهذا المراد انثى بدليل تانيث الضمير في قوله فخرت بيدها كذا في المبنى وفي الفتح وفي رواية  
 بن عتبة فخرت التي في بيتها يد الخادم فسقطت الصفحة فانفصلت والفتح الشئ انتهى ١٤ **له**  
 بن عتبة الصفحة الصحيحة فان قيل القصة متقدمة فكيف ضمنها بالمش لا بالقيمة اجاب البيهقي بان بعض  
 كائنات النبي صلعم في بيت زوئمة فغائب الكاسرة يجعل المكسورة في بيتها وجعل الصبيحة في بيت صاحبها ولم  
 يكن هناك تفتين قال السيوطي في التوضيح ١٥ **له** قوله باب اذا هم حاشا الخ أي هذا باب يذكر فيه  
 اذا هم شخص حاشط شخص فليبن مثله وهذا يعبر عنه بهب الى مغيرة والساحي والي ثور فانهم قالوا اذا هم  
 رجل لاخر حاشطافه يعني له مثله فان تعدت الماشئة رجع الى القيمة ١٦ **له** قوله يقال له جرت  
 بعض الجيم الاولى الراهب وقال ابن بطلان يمكن ان يكون نيبا قوله فقال اي في نفسه ناجيا لله نعم والموزمات  
 بالهله الزاينات والصومعة بفتح الهلالية والميم قوله فكلته اي في ترغيبه في مباشرتها قوله ثم اتى الغلام بالثعب  
 أي المظلل الذي في المهد قبل زمان تكلم وفيه اثبات لكلمات وان دعاء الوالد بن بواب وان كان في حال  
 الضجر وفيه الروي من قال الوضوء مخصوص بهذه الامة نعم المخصوص كونهم غرا يحلمون واجتنبوا في على الترجمة  
 بناء على ان شرع من قبلنا شرع لنا قاله الكرماني ومن الحديث في ١٧ **له** قوله في الصلوة ١٨ **له** قوله ولهم  
 بفتح النون وكسرها واهمال الدال ما يخرج الرفة عند المشاهدة وهي اخراج الرفق بالانفحة في السفر وخطمها

من قتل دون ماله كانه فروع منه ان يقوم بحفظ المال والدفع عنه فيقتل لذلك وأما الذي يقتل من غير دفع عن المال فلا يقال له انه قتل دون ماله لئلا يشار في الترجمة حيث قال من قاتل الى هذا والله تعالى اعلم اهـ مندى

(باب الشركية) قوله وجعلوه على النظم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا فيه دليل على انه يجوز للعاقل ان يقوم وقت الدعاء اذا كان امرامها بشانه والله تعالى اعلم



أَفْتَدُ بِحَرْبٍ بِالْقَصَبِ قَالَ مَا أَتَى الدَّمَ وَذَكَرَ سَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ فَاكُلُوا لَيْسَ الْبَيْنَ وَالظُّفْرَ وَسَلَحَتْ ثَمَكُمُ عَنْ ذَلِكَ أَفَا السِّنُّ فَعَظُمَ وَأَمَّا  
الظُّفْرُ فَبَدَى الْحَبَشَةَ يَا أَبُ الْقُرْآنِ فِي التَّمْرِ يَمِينُ الشَّرْكَاءِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ بَحِيٍّ ثَنَا سَفِينُ ثَنَا جَبَلَةُ  
ابن سَعْدٍ سمعت ابن عمر يقول نزل النبي صلى الله عليه وسلم أن يُقْرَنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمَرَيْنِ جَمِيعًا حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ  
حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَأَصَابَتْ نَسْنَةَ فَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرِي قَنَا التَّمْرَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا  
فَيَقُولُ لَا تُقْرَنُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنِ الْوَقْرَانِ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ أَخَاهُ يَا أَبُ تَقْوِيمُ الْأَشْيَاءِ بَيْنَ  
الشَّرْكَاءِ بَقِيَّةُ عَدَلٍ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ يَسْرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اعْتَقَ شَيْقَظًا مِنْ عَبْدٍ أَوْ ثَرَاكَ أَوْ قَالَ نَصِيبًا وَكَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَهُ بِقِيَمَةِ الْعَدَلِ فَهُوَ عَتِيقٌ وَالْأَفْقَدُ عَتِيقٌ مِنْهُمَا  
عَتِيقٌ قَالَ لِأَدْرِي قَوْلَهُ عَتِيقٌ مِنْهُ قَوْلٌ مِنْ نَافِعٍ أَوْ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا بِشَيْرُ بْنُ عُمَرَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا  
سَعِيدُ بْنُ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ الْأَسَدِ عَنْ بِشَيْرِ بْنِ هَيْثَمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اعْتَقَ  
شَيْقَظًا مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلِيهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمُ الْمَمْلُوكِ قِيَمَةٌ عَدَلٍ ثُمَّ اسْتُسْعِيَ غَيْرُ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ يَا أَبُ  
هَلْ يُفْرَعُ فِي الْقِسْمَةِ وَالْإِسْتِهَامِ فِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ثَنَا زُكْرِيَّا قَالَ سَمِعْتُ عَامِرًا يَقُولُ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حَدِّهِ وَاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَبَشَلٌ قَوْمٌ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا  
وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَامُوا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا لَوْلَا نَاخِرُ قُنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نَوْذَ مِنْ  
فَوْقَنَا فَنَ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا ارَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا وَإِنْ أَخَذَ وَاعِلِي أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا يَا أَبُ شَرَكَةَ الْيَتِيمِ وَاهِلِ الْمَهْرِثِ حَدَّثَنَا  
أَبُو وَائِلٍ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَقَالَ الْيَتِيمُ تَتَى يُونُسَ عَنْ ابْنِ  
شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ خِفَّمُوا إِلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى قَالُوا مَا طَابَ لَكُمْ مَوْلَى الْيَتَامَى  
مَثْنً وَثَلَاثَ وَرُبَاعًا قَالَتْ يَا ابْنُ أَخِي هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي تَحْرُولٍ مَا تَشَارِكُهُ فِي مَالِهِ فَيُغْجِبُهُ مَا لَهَا وَجِبَالُهَا فَيُرِيدُ وَلِيَّهَا أَنْ يَتَرَ وَجْهَهَا  
بَغِيرَ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيَهَا غَيْرُهُ فَتَهْوَأُ أَنْ يَنْكَحُهَا إِنْ يَقْسُطُوا لَهَا وَيُغْلَوْهَا إِنْ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ مَوْلَى الصَّدَقِ  
وَأَمْرًا وَإِنْ يَنْكَحُهَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ ثَمَرُ النَّاسِ اسْتَفْتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

**باب قوله باب القرآن في التمر الزاوي في بيان حكم القرآن** **باب** بين الشراكا لا ينبغي لأحد منكم ان يقرن حتى يستاذن اصحابه وذلك من باب حسن الادب في الاكل لان النجوم الذين وضع بين ايديهم التمر كما للتفانين في اكله فان استأذناهم لم يكره من حاصله لم يكره ذلك **باب** قوله باب تقويم الاشياء الزاوي في بيان حكم تقويم الاشياء نحو الامعة والعروض بين الشراكا وحال كون التقويم بقتيرة عدل وذكر انه يجوز بلا خلاف فانما الخلاف في قسمتها بغير تقويم فاجازها لا يجوز ان كان على ميل التراضي ومنه الشافعي **باب** قوله شقها لم يكره المعيرة وسكون القاف وبالعاصد الملهة وهو النصيب قليلا كان او كثيرا يقال لا تنقص الا بزيادة اليار مثل النصف والنصف ويقال له ايضا انكر بغير الشقين قوله بقتيرة عدل وهو ان يقوم على اكله عيدا لا يقوم بغيره العتيق قال الرازي وغيره و قيل يقوم على انه مسد العتيق وفي لفظ قوم عليه ما على القيمة وعندنا لا ينبغي للاسكني لاوكس ولا شط **باب** قوله فلو عتيق ماى العبد كعتيق اى معنوق بعضه بالعتاق وبعضه بالسراية قوله والاى وان لم يكن له ما يبلغ ثمنه فقد عتيق منه ما عتيق اى المقدار الذى عتقه واليمين مفتوحة في عتيق الاول والثاني وقال الرازي يجوز العتق في الثاني وتعلقه ابن التين فقال بل لم يعلق غيره وادخل في الوحيته والشافعي ينهاه الحديث وبالنزاع ان قسمه الرقيق لا يجوز الا بعد التقويم وقال الاجاز صلح تقويمه في البيع للعتق وكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك والابو يوسف ومحمد يجوز قسمة بغير تقويم اذا اترضا معا على ذلك وجمهوره انه صلى الله عليه وسلم قسم ثنائم حنين وكان اكثرها نسي والاميرة ولا فرق بين الرقيق وسانر الحيوانات لم يذكر في شيء من نسي تقويم الحق **باب** قوله بغير مستنوق عليه اى بغير مكلف عليه في الكتاب ما مله يكلف العبد بالاستعانة قد نصيب الشريك الآخر بلا تشديد فاذا دفعه اليه عتيق ومعنى هذا الحديث مثل حديث ابن عمر عن ابيه زيادة وهى الاستعانة ونسبت هذا عند الشافعي والترمذي وادخل بهذا الوحيته وقال ان شريكه اياها ان يعتق نصيبه او يستعني العبد والولاد في الوجهين لها او يعين الحق قسمة نصيبه لو كان موسرا ويرجع بالذي ضمن على العبد يكون الولاء للمعتق وعندنا في ابو يوسف ومحمد ليس لالاهضان مع السبا واداء السعاية مع الماسا ولا يرجع المعتق على العبد شيء والولاء للمعتق في الوجهين قال مالك والشافعي واحدا اذا كان عديدين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان لهما مال غرم نصيب ما جبره عتيق العبدن مالوا ان لم يكن لهما مال عتيق من العبد ما عتيق ولا يستعني قال الترمذي وهذا قول اهل المدينة واجتوا محمد بن ابي عمر عن حديثي الباب قال ابن حزم على ثبوت الاستعانة بثبوت صوابها وقوله لا افقد عتيق منه ما عتيق لم يصح هذه الزيادة عن الشافعي اذ من قول النبي صلح متى قال اليرب ويحيى بن سعيد الانصاري اهو شفى في الحديث او قالنا نافع من قبله وهما الروايات لهذا الحديث وقال ابن حزم في المحلى هو مكذوب **باب** قوله لا يقرع من القرعة بغير القاف وهى معروفة

(قوله ما انذر الملام وذكر اسم الله) على بناء المفعول بتقدير معه اى وذكر اسم الله مع استعمال تلك الالة ويمكن ان يجعل حالاً فلا حاجة الى تقديره وفي بعض النسخ وذكر اسم الله عليه اى على ذبيحته وقوله فكلوه اى فكلوا ذبيحته والله تعالى اعلم اهـ سدى

حل اللغات استمعوا اقترعوا له نوذ اي لم يفرقتسها تعدلوا ١٢-

بعد هذه الآية فانزل الله عز وجل وَكَسَفْتُمْ نَارَكَ فِي النَّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِمْ وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَمَى النَّسَاءِ إِلَى  
 قوله وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ  
 فَانْكُحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَوْلُ اللَّهِ فِي آيَةِ الْآخِرَى وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ وَكَسَفْتُمْ نَارَكُمْ  
 فِي حُجْرَةٍ حِينَ تَكُونُ قَلِيلَةً الْهَالِكِ وَالْجَمَالِ فَهَوَانِ يَنْكُحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَا لَهَا وَجَمَالَهَا مِنْ يَتَمَى النَّسَاءِ بِالْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ  
 عَنْهُمْ بِأَبِ الشَّرِكَةِ فِي الْأَرْضِينَ وَغَيْرِهَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ هَاشِمٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
 قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّفْعَةَ فِي كُلِّ مَالٍ يُقْسَمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شَفْعَةَ بِأَبِ إِذَا قَسَمَ  
 الشَّرِكَةُ الدُّورَ وَغَيْرِهَا فَلَيْسَ لَهُمْ رُجُوعٌ وَلَا شَفْعَةٌ تَحِلُّ تَبَايُحُ عَبْدِ الْوَاحِدِ ثَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْشَّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ يُقْسَمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شَفْعَةَ  
 بِأَبِ الْأَشْرَافِ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَمَا يَكُونُ فِيهِ الصَّرْفُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي السُّودِ أَخْبَرَنِي  
 سُلَيْمُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْهَيْثَمِ عَنْ الصَّرْفِ يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ اشْتَرَيْتُ أَنَا وَشَرَيْتُ لِي شَيْئًا يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ اشْتَرَيْتُ أَنَا وَشَرَيْتُ لِي شَيْئًا يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 ابْنِ عَازِبٍ فَسَأَلْتَاهُ فَقَالَ فَعَلْتُ أَنَا وَشَرَيْتُ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ فَسَأَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا كَانَ يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَا  
 كَانَ نَسِيئَةً فَزِدْهُ بِأَبِ مِشَارِكَةِ الدِّمَى وَالْمِشَارِكَةِ فِي الْمَزَارَعَةِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا جَوْزِيَّةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ  
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَابِرَ الْيَهُودِ أَنْ يَعْمَلُوا هَا وَيَزْعُمُوا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا بِأَبِ  
 قِسْمَةِ الْغَنَمِ وَالْعَدْلُ فِيهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَامًا يَقْبِضُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ ضَحْرَبَهُ أَنْتَ بِأَبِ الشَّرِكَةِ فِي الطَّعَامِ وَغَيْرِهِ وَيَذْكُرَانِ رَجُلًا سَأَلَ شَيْئًا فَغَضِبَهُ أَحْرَفُ رَأَى عُمَرَانُ لَهُ شَرِكَةٌ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ  
 ابْنُ الْفَرَجِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبَايَ فَقَالَ  
 هُوَ صَغِيرٌ فَسَمَّيْتُهُ رَأْسَهُ وَدَعَا لَهُ وَعَنْ زُهَيْرَةَ بِنْتِ مَعْمَرٍ أَنَّهَا كَانَتْ تَخْرُجُ بِهِ جَدَّةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ  
 فَيُلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ اشْرِكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَاكَ بِالْبِرَّةِ فَيُشِيرُ كُهُمْ فَرِيحًا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ  
 كِبَاهُ فَيَبْعَثُ بِهَا إِلَى الْبَنْزَلِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ اشْرِكْنِي فَإِذَا سَكَتَ فَيَكُونُ شَرِيكُهُ بِالنِّصْفِ بِأَبِ الشَّرِكَةِ فِي الرَّقِيقِ  
 حَدَّثَنَا مَسْدُودُ بْنُ جَوْزِيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شَرِيكَه فِي مَمْلُوكٍ وَجَبَ

أَحَدُهُمْ عَنْ يَتَمَتُّهُ يَتَمَتُّهُ فَسَمَّيْتُهُ غَيْرُهُ ثَنَا أَنَا زُهَيْرَةُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ فَيَكُونُ

شَيْئًا بَعِيْدًا لَهَا مَا كَانَتْ وَاجِبَةً عَلَيْهِمَا صَاحِبُهُمْ عَلَى عَقْبَةٍ حَزَنٍ فِي تَسْمِيَّتِهَا وَلَا لِمَنْ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ طَاعَةٌ أَنْ أَعْطَاهُ  
 دُونَ مَا أَعْطَى صَاحِبَهُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ التَّسْمِيَةُ بَيْنَ حَقِّهِمَا الْوَاجِبَةُ فَتَأْتِي مَسْأَلَةٌ فِي الْقِسْمِ ١٢ هـ قَالَ زُهَيْرُ  
 عَمْرُو بْنُ الْأَكْبَرِ فِي رِوَايَةٍ مِنْ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَنُورٌ مِنْ طَرَفِ يَاسٍ بِسَ مَعْنَى أَنْ يَمُرَّ بِهَا يَاسُومُ سَلْعَةً وَعِنْدَهُ رَمْلٌ فَغَضِبَ مِنْ أَشْرَافِ الْفَرَسِ عَمْرُو بْنُ الْأَكْبَرِ  
 وَبَنِي دِلٍّ عَلَى أَنْ كَانَ لَا يَشْرِي الشَّرِيكَ مَعْتَدَةً وَيَسْتَعْنِي فِيهَا بِالْأَشْرَافِ إِذَا ظَهَرَتِ الْقَرْيَةُ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ ١٣ هـ  
 ١٤ هـ قَوْلُ يَاسُومُ أَمْرٌ مِنَ الْيَاسِ وَهُوَ الْمَعَادَةُ عَلَى الْإِسْلَامِ قَوْلُهُ فَيَقُولُونَ لَهُ أَيْ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الْأَكْبَرِ  
 لِبَدِ الشَّيْءِ بِشَامٍ أَشْرَكَ نَفْسًا بِشَامٍ الْمَرْيَةُ أَيْ جَعَلَ شَرِيكَيْنِ لَكَ فِي الطَّعَامِ الَّذِي اشْتَرَيْتَهُ قَوْلُهُ فَيُشِيرُ كُهُمْ بِعَيْنِ الْيَدِ  
 أَيْ يَجْعَلُهُمْ شَرِيكًا مَعَهُ فِيمَا اشْتَرَاهُ قَوْلُهُ فَرِيحًا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ أَيْ مِنَ الشَّيْءِ قَوْلُهُ كَيْسٍ أَيْ جَمَاعَةً ١٢ هـ مَسْنُونٌ -  
 ١٥ هـ قَوْلُهُ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَّقِيَ كَرَانَ كَانَ لَهُ مَالٌ بِهِ تَعْلَقُ الْأَشْفَاءُ وَاحِدًا وَسَمِيحًا أَنْ الْعَمَلُ لَا يَجِبُ عَلَى  
 أَحَدٍ الشَّرِيكَيْنِ لِأَنَّ لِقِيْمَةَ نَفْسِهِ إِذَا كَانَ مَوْسِرًا قَوْلُهُ يَسْلُ الْمَقْنُوعُ نَفْسًا أَيْ نَصِيْبًا قَوْلُهُ يَسْتَسْقِي  
 بِأَشْرَافِ الْعَيْنِ بِاللَّفْتِ وَهُوَ يَسْتَسْقِي بِغَيْرِ اللَّفْتِ وَفِي آخِرِ اسْتِسْقَى عَلَى مَعْنَى الْجَمْعِ مِنَ الْمَالِ كَمَا قَالَ  
 الْعَيْنِيُّ وَقَدْ مَرَّ بِتَعْلَقِ الْيَابِ فِي الصَّفْحَةِ  
 بِأَبِ الشَّرِكَةِ فِي الْإِثْمِ عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَيْرِ  
 رَأْسَهُ الْأَوَّلَى الزَّهْرِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَيْرِ  
 الْأَنْصَارِيِّ - ابْنُ الْمُنْبَاهِلِ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعْمَرٍ الْيَمَنِيُّ بِأَبِ مِشَارِكَةِ الَّذِي لَمْ يَمُوتْ  
 لَمْ يَسْلُحْ الْمَقْرَى الْبُزُوكِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ الْخَطَّابِيِّ بِأَبِ قِسْمَةِ الْغَنَمِ  
 أَيْ قِسْمَتِهِ بَيْنَ سَعِيدِ الْوَدَّاعِ الْبَغْلَانِي الثَّقَلِيِّ هُوَ ابْنُ سَعْدِ الْعَمِيِّ الْوَالِدُ لِرَاسِ الْعَمِيِّ الْأَمَامِ الْمَشْهُورِ  
 يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ ابْنُ جَابِرِ الْيَمَنِيِّ وَاسْمُ أَبِيهِ سُوَيْدُ بْنُ الْحَمِيرِ هُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ الْيَمَنِيِّ الْأَمَامِ الْمَشْهُورِ  
 هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَمَامِيُّ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ الْقُرَشِيُّ مَوْلَاهُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْعَمِيُّ الْفَقِيرُ سَعِيدُ بْنُ أَبِي  
 أَبِي أَيُّوبَ مَقْلُوبٌ الْفَرَزِيُّ زُهَيْرَةُ بْنُ عَبْدِ الْقُرَشِيِّ الْيَمَنِيِّ بِأَبِ الشَّرِكَةِ فِي الرَّقِيقِ مَسْدُودُ بْنُ جَوْزِيَّةَ

لَهُ قَوْلُهُ فَلَا شَفْعَةَ قِيلَ لَا مَالًا يَقْتَضِي بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ لِأَنَّ الْمَدِينَةَ لَزَامُ الْعَمَلِ  
 وَلَيْسَ فِي الْمَدِينَةِ الْأَنْفِي الشَّفْعَةَ وَاجِبَةً بَأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ نَفْيِ الشَّفْعَةِ نَفْيُ الرَّجُوعِ أَذْكَرُ لَكَ الشَّرِيكَ الرَّجُوعُ  
 الْعَادَةُ شَفْعٌ فِيمَا مَشَا عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ  
 ١٢ هـ قَوْلُهُ فَذَرَهُ بِالْفَاءِ وَكَذَلِكَ فَذَرَهُ بِالْفَاءِ وَكَذَلِكَ فَذَرَهُ بِالْفَاءِ وَكَذَلِكَ فَذَرَهُ بِالْفَاءِ وَكَذَلِكَ فَذَرَهُ بِالْفَاءِ  
 وَهُوَ يَذَرُهُ بِدُونِ الْفَاءِ وَكَذَلِكَ الْأَسْمَاءُ الْمَحْصُولُ بِالْفِعْلِ الْمُتَعَمَّقِ لِلشَّرْطِ بِجَوْزِيَّةٍ دَخَلَ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ  
 وَكَذَلِكَ تَرَكُوهُ فِي طَرَفِ الشَّيْءِ فَذَرَهُ بِعَيْنِ الْوَرْدِ وَتَشْدِيدُ الدَّلَالَةِ مِنَ الرَّوْثِ رَوَاهُ لَا يَكُونُ هُوَ النَّسَبُ  
 وَهُوَ الْآخِرُ فَلَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ الصَّرْفِ لَيْسَ بِهِ وَأَمَّا بِجَوْزِيَّةٍ بِأَبِ هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ فَذَرَهُ بِعَيْنِ الْوَرْدِ وَتَشْدِيدُ الدَّلَالَةِ مِنَ الرَّوْثِ رَوَاهُ لَا يَكُونُ هُوَ النَّسَبُ  
 وَشَرِيكٌ لِي شَيْءٌ وَكَذَلِكَ لَانِ ابْنِ الْمُنْبَاهِلِ وَشَرِيكٌ لِي شَيْءٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ  
 شَرِيكَيْنِ فِيهَا فَسَأَلَ عَنْ حُكْمِ ذَلِكَ لَمْ يَصْرَفْ ثُمَّ عَلِمَ بِمَا يُلْفِظُهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا كَانَ يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ  
 نَسِيَةً فَلَا يَكُونُ وَكَذَلِكَ مَرَفِيَّةً فِي أَوَّلِ الْبُيُوتِ فِي بَابِ الْبَحْرَةِ فِي الْبُيُوتِ ١٢ هـ قَوْلُهُ الشَّرِيكَيْنِ  
 مِنْ بَابِ عَطْفِ الْعَامِ عَلَى الْخَاصِّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الشَّرِيكَيْنِ هُمُ الْمَسْتَمِنُونَ فَيَكُونُونَ فِي مَعْنَى أَهْلِ الذَّمِّ  
 وَأَمَّا الشَّرِكُ الْمَحْرُوفُ فَلَا يَتَصَوَّرُ الشَّرِيكَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ عَلَى مَا لَا يَخْفَى وَكَذَلِكَ لَا يَكُونُ لَانِ هَذِهِ الْمَشْهُورَةُ  
 فِي مَعْنَى الْإِجَارَةِ وَاسْتِجَارَةِ الْأَهْلِ الْأَهْلِيَّةِ جَانِزًا وَأَمَّا مِثْلُ الَّذِي مَعَ الْمُسْلِمِ فِي بَيْتِ الْمَرْأَةِ فَغَدَمًا لَكَ لَا يَكُونُ لَانِ  
 يَتَصَرَّفُ الَّذِي بِحُجْرَةِ الْمُسْلِمِ أَوْ يَكُونُ الْمُسْلِمُ هُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى الْبَيْعَ وَالشَّرَاءَ لَانِ الَّذِي يَتَصَرَّفُ فِي الْبَيْتِ وَالْأَهْلِ وَالْأَهْلُ  
 ذَلِكَ مَا لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ وَأَمَّا إِذَا مَوَّلَهُ فِي الْبَيْتِ فَلِلْمُتَوَلِّهِ لَانِ الْمَوْلَى يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ مَا كَانَ يَدِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 الْبُيُوتِ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ الْبَيْتُ  
 عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَيْرِ  
 سَمُوَ السَّاقَاتِ وَفِيهَا نِجَاتُ السَّاقَاتِ وَالْمَرْأَةُ وَمَا كَانَ لَا يَكُونُ ١٢ هـ قَوْلُهُ يَتَقَرَّبُ عَمْرُو بْنُ هَاشِمٍ  
 وَمِنْ الْفَوَاقِ وَفِي آخِرِهِ دَالٌ مَطْلُوعٌ مِنْ أَوْلَادِ الْمَرْغُوفِ إِذَا قَوِيَ فِي الصَّحَابِ الْعَوْدُ مَارِسَ قَوِيٍّ وَالدَّالُّ عَلَى حُلُولِ  
 وَقِيلَ إِذَا قَدَّرَ عَلَى السَّاقَاتِ دَوْرًا يَرَى فِي الْوَكَاةِ فِي مَشْهُورٍ قَالَ الْعَيْنِيُّ هَذِهِ الْقِسْمَةُ بِجَوْزِيَّةٍ مِنَ الْمَسَامِحَةِ وَالْمَسَامِحَةِ  
 مَا لَا يَكُونُ فِي الْقِسْمَةِ الَّتِي هِيَ بِبَيْتِ الْفَقْرِ لَانِ مَلْعَمٌ نَافِعٌ عَلَى تَقَرُّبِ الْعَيْنِ إِلَى الْعَيْنِ عَلَى صَحَابِهِ وَلَمْ يَكُنْ لِحَدَثِهِمْ

قوله انه سأل عائشة عن قول الله وان خفتكم الا تقسطوا في اليتيم فانكحوا الآية لعل سبب السؤال ما في ارتباط الجزاء بالشروط من الخفاء وبما ذكرت عائشة قد زال ذلك الخفاء وحصل للفقهاء الشفاء اه مستدلى

١٢ هـ

في اللغات

عليه ان يعتق كله ان كان له مال قدر ثمنه يقام قيمة عدل ويعطى شراكاة حصتهم ويحلى سبيل المعتق حدثنا ابو النعمان  
ثنا جابر بن جابر عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن هنيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق  
شقصا في عبد اعتق كله ان كان له مال والا يستسعى غير مشقوق عليه باب الاشتراك في الهدي والبذل واذا اشرك  
الرجل رجلا في هديه بعد ما اهدى حدثنا ابو النعمان ثنا حماد بن زيد انا عبد الملك بن جرمج عن عطاء عن جابر وعن طائوس  
عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه صبحم رابعة من ذى الحجة فهلون بالحج لا يخلطهم شيء فلما قدمنا  
امرنا فجعلناها عمرة وان نحل الى نساء فافشيت في ذلك القالة قل عطاء قال جابر في روح احذنا الى منى وذكره يقطر منيا  
فقال جابر بكفه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقام خطيبا فقال بلغني ان اقواما يقولون كذا وكذا والله لا نأبرؤا تقرب الله  
عز وجل منهم ولو اني استقبلت من امري ما اهديت ولو ان معي الهدي لاجللت فقام سراقة بن مالك بن جعشم  
فقال يا رسول الله هي لنا ولا يد فقال لا بل لا يد قال وجاء علي بن ابي طالب فقال احدهما يقول لبيك بما اهل به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقال الاخر لبيك بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقيم على احرامه واشركه  
في الهدي باب من عدل عشرة من الغنم بحزور وفي القسم حدثنا محمد انا وكيع عن سفيان عن ابيه عن عباية بن رفاعه عن  
جده رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة من هامة فاصبنا غنما او ابلا فجعل القوم فاعلوا بها القدر  
فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم فاكفئت ثم عدل عشرة من الغنم بحزور ثم ان بعير اند و ليس في القوم الا خيل يسيرة  
فرماه رجل فحبسه بسهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الهما ثم اوبدكا وايد الوخش فما عليكم منها فاصنعوا به  
هكذا قال قال جدي يا رسول الله انا نرجوا ونخاف ان نلقى العدو وعدا وليس معنمدي افنديم بالقصب قل اعجل اوارن ما نهر  
الدم وذكرا سمع الله عليه فكلوا ليس السن والظفر وساحتكم عن ذلك اما السن فاعظم واما الظفر فمدي الحيشة بسم الله الرحمن الرحيم  
باب الرهن في الحضرة وقول الله تعالى وان كنتم على سفير ولم تجدوا كتابا فريها ان مقبوضة حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا هشام  
ثنا قتادة عن انس قال ولقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعه بشعير ومشيت الى النبي صلى الله عليه وسلم بنحز شعير واهالة  
سنة ولقد سمعته يقول ما اصبحت اول عهد الاصاغ ولا امسى وانهم لتيسعة آيات باب من رهن درعه حدثنا مسدد ثنا  
عبد الواحد ثنا الاعمش قال تذاكرنا عند ابراهيم الرهن والقبيل في السلم فقال ابراهيم ثنا الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله

فسيكون الرجل قال ألياً مهلين المقالة فأمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة حديثاً ابلاً وغمناً وابلأ فلفقت عشرة وخاف فقال  
أزني باب ما جاء في الوهن كتاب الوهن في الحضر وقول الله عز وجل فوهن مقبوضة السلف

الحديث على مشروعية في المعز وهو قول الجمهور كذا في الفتح ١٣ **٤٤** قوله وقول الله بالجحلف على ما قبله  
في بيان قوله ثم وان كنتم على سبيل ما فرين وقد أنتم الى اجل مسمى ولم تجدوا كتابا يكتب لكم قال ابن  
عسا وعوده ولم يجدوا كتابا او دواة او قلم فخر من مقبوضة اي ليلكن بدل الكتابه رهن مقبوضة في اليد  
صاحب الحق وقد استدلل بقوله فخر من مقبوضة ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو سبب الجمهور ونقل البيهقي  
عن مجاهد الضحاك انها قالوا لا يشرع الرهن الا في السفر حيث لا يوجد الكتاب وبه قال واؤد وقال ابن  
عطال يجمع الفقهاء يجوزون الرهن في المعز والسفر ومنع مجاهد وداؤوني المعز ٢ يعني **٤٥** قوله ولقد  
رهن . هو معطوف على محذوف منه ما رواه احمد بن اسود وداود بن اسود قالوا يا ربنا ولقد رهن الودع  
اليهودي هو البر الشتم واسم كنيته كذا في المعنى والفتح ١٣ **٤٦** قوله االه . بكسر الهمزة والواو اي الاله الذي  
انكر ما في قال المعنى هي ما اذبيت من الشتم والالية وقيل هو كل دم جامد وقيل ما لو تدم من الالذات  
قوله ستمه بكسر الهمزة وبالواو العجمة المتخفة الريح الفاسدة ١٢ **٤٧** قوله والقبيل . اما بالنفس واما بالمال  
واما اذا ابراهيم النبي ان يستدل بالحديث بان الرهن كما جاز في الثمن جاز في المعنون وهو اسلم كد

من الحديث في سنة ١٣ في البيع ١٣  
اسماء الرجال  
ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري الملقب بعامر باب الاشتراك في الهدي  
ابو النعمان تقدم حماد بن زيد اسم جده ودهم الأزدى الجهمي البواسمعي البصري غطاء هو ابن أبي رباح  
أقرشي مولاهم جابر هو ابن عبد الله الأنصاري طائوس هو ابن كيسان مسراقفة بن مالك بن جعفر المديني  
الصعالي الشيبز باب من عدل عشرة ألجهم بن سلام البكندري وكيع هو ابن جراح والرواسي الكوفي  
باب الرهن في الحفظ لمسلم بن إبراهيم الفراء هدي هشام الدستوائي قتادة بن دعامة السدوسي  
باب من لا ين دعه مسدد هو ابن مسدد الأسدي عمه الواحد بن زياد العبدى مولاهم البصري  
الاعمش يوسيل بن مران إبراهيم هو ابن يزيد النخعي الوعرمان الكوفي الأسود بن يزيد بن قيس النخعي  
الوعمرو  
الشوك بالسر انصيب فحشت اى شاعت وانتشرت فقال بانه يكفر اى اشار به انه والدم  
اراق بكثرة الاهالة بكسر الهزلة وتخفيف الهاء ما ذيب من الشمر والالبية والسفحة المتبقية من الخبز

في البدن يسكن الدال وهو ما يهدى الى الحرم من الغنم قوله والبدن من باب عطف الخاص على العام وهو يعظم  
 موعدة وسكن الدال جمع بدنة قوله صبح رابعة اى في نصيبه ليلة رابعة قوله ههين اى محزين قوله لا يظلم شئ لى  
 من العرة قوله فلما قدما اى مكة قوله امرنا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فعملنا اى عمرة اى فعلنا تلك الفعلين من الحج عمرة  
 اى امرنا متحسين قوله ففشت من الفشواى اى شامت وانتشرت قوله في ذلك اى في فعلهم العمرة بعد الحج قوله  
 القاتلة لثقات والام وروى القاتلة باليم قبل القات وكلاهما بمعنى واحد واولاده بمرقاة الناس وذلك لما كان  
 في اعتقادهم ان العمرة لا تنفع في اشهر الحج وكانوا يرون العمرة فيها جورا قوله وذكره يعقوب بن ابي كاتبة عن قرب  
 العبد بالوطى قوله كيف اذ ادنا اشار الى القطر ١٢ ٣ قوله لى اى العمرة في اشهر الحج او بالعمرة قوله  
 لالى لى لى ليس الامر كما تقول بل هى اى يوم القيمة مادام الاسلام قوله وجاء على بن ابي طالب اى من ائمة  
 قوله فقال اهدنا اى اهدنا روايتين من عطاء وطاوس وانما قال بلفظ اهدنا لان الراوى لم يكن عالما باليتيم  
 لكن روى عطاء عن جابر بن باب تعقبي الحائض الناسك ان قال الهلت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فامر  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يعقيم اى امر على رضى الله عنه ان يعقيم اى يثبت على احرامه ١٢ عيني ٣ قوله واشرك في البدن  
 هذا هو عمل الزمعة قال في الفتح وهذا الاشكال محمول على انه صلى الله عليه وسلم جعل عليا شريكا في ثواب البدن لانه لم يكن له بدوان  
 جملته بديا ويحتمل ان يكون على ما احسنه الذي احسنه معه فراه النبي صلى الله عليه وسلم فكم يشكنا فاضرا شريكا لغيره وساقا للجميع  
 بديا فصار الشريكين فيه لان الذي ساقا النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلام الفتح ١٣ ٤ قوله في القسم بفتح الكاف قيد به  
 احتر اذ اعن الاضحية فان فيها يعدل سبعة بحزور نظر الى الغالب واما يوم القسم فكان النظر فيه الى القيمة  
 الحاضرة في ذلك الزمان وذلك المكان ومعنى حديث الباب من قريب في باب ٥ قسمته الغنم ١٢  
 عمرة القلدى ٥ قوله اوران هو يفتح الهزعة وكر الراد واسكان النون وروى يسكن الراد وكر النون  
 وزيادة اء الاء الحاصلة من اشباع كسرة النون قال الخطابي مواهلات على وزن الجمل وهو يبعثه وهو من  
 اذن يارن اذا انشط وخفف اى اجعل ذمها لئلا تحوت خفا فان الذبح اذا كان بخير مديدا احتاج صاحبه الى حققة  
 يدرى سرعة كلفة او شك من الراوى ٢ ٦ قوله باب الرهن في الحرة وقول الله الخ ولا يابى ذكاتب  
 بدل باب ولا ياب شيويه باب ما جاء وكلمه ذكر الآية من لو ما والرهن بفتح اوله وسكون اللام في اللغة الاحتباس  
 وفي الشرع جعل مال وثيقة على دين ويطلق ايضا على العين الربوثة تسمية للمفعول باسم المفعول واما الرهن  
 بعينين فالجحد وبجمع ايضا على ران بكسر الراء وقول في الحرة اشارة الى ان العتق في الآية لا مفهوم له لانه لا

(كتاب الرهن) قوله ورهنه درعه) وبقي مرهونا عنده الى ان توفي صلى الله عليه وسلم كذا في روايات الحديث وقد يقال كيف يكون ذلك مع ان اليهود الذين كانوا في المدينة قد قتل بعضهم واخرج بعضهم والله تعالى اعلم الا ان يقال ان هذا اليهودي من سكان خيبر والله تعالى اعلم اهـ سدى





[illegible]

١٥ قوله ابي مرواح بعن الميم وتخفيف  
 حسين اغلاها قال ضائعا قال اول الايات الخسوف ما يبلغ ٢ بن زيد ٣ وكان ٤ اعتق منه ما اعتق

نسخة أخرى مثل المنقول عنه وفي حاشيتها صرح الاول بلفظ الجبول واثانية بلفظ الحووف والحشي اسم  
عنان ١٣ قلوا والافقه عتق مندا عتق مبريانه في ١٤٣٢ قال عبد البر اخلاف ان التقويم  
لا يكون الاعلى الموسرثم اختلفوا في وقت العتق فقال الجمهور والشافعي في المص وبعض المالكية ان يعتق  
في الحال وجمهم رواية اليوب المذكورة حيث قال فوعتيق وروى الطحاوي من طريق ابن ابي ذئب عن  
نافع فكان الذي يعتق ما يبلغ نفسه فوعتيق كله والمستور عنه المالكية ان لا يعتق الا ابدفع القيمة فلو اعتق الشريك  
قبل اخذ القيمة لعد عتقه ومواعدة قال الشافعي وقرهنا عن احمد بن المقدم الى آخره بذا طريق آخر فيها روى  
عن ابن عمر اشارة الى انه روى الحديث المذكور وافق بما يلقينه فاهره في حق الموسر ليرد بذلك على من لم يقل  
به بذا كمن من اليعني ١٣

**اسماء الرجال**

اي الرقاب افضل عبيد الله بن موسى بن بازام العسبي الكوفي ابني ذر هو جندب بن جنادة الغفاري  
باب ما يستحب من التاترة موسى بن سعد الوضلة البصري محمد بن ابي بكر المقدي عثمان  
بنع المنة وشدة المشقة هو ابن علي بن الوليد العامري الكوفي هشام ومن بعده هم المذكورون باب  
اذا عتق عبد اعطى بن عبد الله الذي عمرو هو ابن دناذ سالم عن ابيه عبد الله بن عمر عبد الله بن  
يوسف النخعي مالك هو الامام الذي نافع مولى ابن عمر عبيد بن السليل ابو محمد القرشي  
الهمادي ابني اسامة حماد بن اسامة عبيد الله بن عمر بن حفص العمري مسدد هو ابن مسدد  
الاسدي بشر بن المغفل بن لاحق الرقاشي عبيد الله بن عمر العمري ابو العثمان هو محمد بن الفضل  
السدي حماد هو ابن زيد الجهمي الواسيلي البصري اليوب السخني نافع مولى ابن عمر ابن عمر  
هو عبد الله احمد بن المقدم هو الاشعث المجلي البصري فضيل بن سليمان الصغير موسى بن عقبة صاحب  
المغازي نافع وابن عمر قدام ورواه الليث بن سعد الامام فينا وهد مسلم والنسائي وابن ابي ذئب هو محمد  
فينا وهد ابو يوسف بن ستمر ج ابن اسحق محمد صاحب المغازي فينا وهد ابو عوانة جويرة بن اسام الضبي ليها وهد  
المؤلف في الشكره ١٣

حل اللغات العتاقة بفتح العين الماعن الدارودي نسبة الى دارود قرية من قرى خراسان ١٢.  
ع اي قد اعطى علي بن الحسين يراي بمقالة العبد عبد الله بن جعفر وهو مرفوع لانه قائل والظهير  
المشوب فيه مفعوله الاول وقوله عشرة آلاف درهم مفعوله الثاني ١٣ ع

المروا كسر الواو وفي آخره حاء مملية وفي رواية سلم الليثي ويقال الغفاري قيل اسمه سعد والاصح انما يعرف  
 له يوم من كبار الات بين ١٣ ف **٢** قوله تعين صائغا. بالصاد المملة والنون وروى  
 بغداد مجمعة وبهزقة بدل لون والاول اصح لمقابله بالآخر كذا في الجمع وقال السيوطي في التوضيح هو بالعاد  
 المعجمة وبعد الالف تحتيه بالالتقاء وخط من قال من شرح البخاري انه روى بالعاد المملة والنون للالتقاء  
 على ان هشاما انما رواه بالمعجمة والياء وقد نسب الازهرى الى التحفيف ووافقه الدرر المنقذ على المقابلة بالآخر  
 وهو الذي ليس يصانع ولا يحسن العمل وقد رجحت رواية هشام بان المراد بالعائض وذو النعناع من فخر  
 او عيال وقال اهل اللغة رمل افرق لاجل معية له والجمع خرق يعتم ثم سكنوا انتهى ١٣ **٣** قوله من لغات  
 بفتح اليمين ووههم من كسر بايقال عتي يعتي عتاقا وعتاقا والمروا لاعتاق وهو طرد العتاقة قوله اول الآيات  
 كذا لابي ذر وابن شبيب وهما والى الوقت وللباقين والآيات بغير الف واول للتويع لاشك وقال الكرماني  
 او بمعنى الواو او بمعنى بل لان عطف الآيات على الكسوف من عطف

العام على الخاص وليس في حديث الباب سوى المكسوف فكانه اشار به الى قوله في بعض طرق ان الشئ  
والعمر اثبات من آيات السنن وثبوت الله ما عاده واكثر ما يقع التوفيق بان راسب وقوع الحق الذي  
ليقع من النار كذا في الفتح قال الكرماني كيف دل الحديث على استحباب العتاق في الآيات قلت بالقياس  
على المكسوف لانه ايضا آية ١٢ **هـ** قوله اوافقني عبد الله بن اثنى وكذا بين الثالثة فضاء كما  
في الامة وانما خصص العبد بالاثنيين محفاظة على نغمة الحديث كذا في الكرماني قال في الفتح قال ابن التين  
اراد ان العهد كلالته لا شتر كما في الرق قال وقد بين في حديث ابن عمر أن الباب ان كان يفتي فيها بذك  
اشترى وكذا اشار الى رد قول الشئ من راجوه ان هذا الحكم يخص بالكود وهو خطأ **هـ** قوله فاعلى  
شركاره كذا لاكثر على البناء للفاعل وشركاء بالنصب ويعصم فاعلى على البناء للمفعول وشركاؤه بالضم  
فتح وعمران العديثين في باب تقويم الاشياء **هـ** وبسبب الضابط بين ١٢ **هـ** قوله فان لم  
يكن له مال يتوم عليه قيمة مدل على المعتقد هكذا في الرواية وظاهره بان التقويم بشرط ان حق من لم يكن له مال  
وليس كذلك بل قوله تقويم ليس جوايا للشرط بل هي صفة من له المال والمعنى ان من لا مال له بحيث يقع عليه  
اسم التقويم فالعق يقع في نصيبه فاصفة وجواب الشرط بقوله فاعلى من ١٢ ففتح الباء **هـ**  
قوله فاعلى من ١٢ فاعلى على صيغة المجهول كما هو وبهذا جواز الشرط لان قوله تقويم عليه صفة مال وليس بمزارقاهم  
بذا ما قاله العيني لكن في النسخة المنقول عنه فاعلى الاولى بلفظ المجهول والثانية بلفظ المعروف وكذا في  
**هـ** فاعلى والتقدير فقد اعلى منه

وَالْخَاطِي تَقِي إِلَى دُنْيَا  
إِذَا قَالَ رَجُلٌ نَعَمْ  
تَقِي تَقِي

عنه قوله اختصره شعبة وكانه جواب سؤال مقدرو هو ان شعبة احتفظ الناس بحديث قتادة فكيف لا يذكر الاستعفاء فاجاب بان هذا لا يؤثر فيه منعنا لانه اوردته مختصرا وفيه بتمامه والعدد الكثير لولي بالتحفظ من الرواه ورواية شعبة اخرها مسلم والنسائي من طريق غندر عن ابن قتيبة باسناد ١٢ قسطنطين .

عنه اراد المصنف بذلك اثبات اعتبار اليه لانه لا يظهر كونه لوجه الشد لا مع القصد واسناد الى الروي من قال من اعتمد عبده لوجه الشد وللشيعان او للضم عن عقاب لوجه الدين والاعتاق والزيادة على ذلك لا تغني بالحق قاله في الفتح ١٢ . عنه قوله للرواي بضم الراء وبعده ازمة نسبة الى ودا س بن كلاب بن ربيعة بن بالحق قاله في الفتح ١٢ . عنه قوله للرواي بضم الراء وبعده ازمة نسبة الى ودا س بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن مغوية بن بكر بن هوازن ١٢ ج

(كتاب العتيق) قوله ولا عتاقه الا لوجه الله / الظاهر ان المراد ههنا هي العتاقة النافعة والايشكل بعتاقة الكافر مع انه ليس من اهل القرية وقد سبق في الاحاديث انه قال صلى الله عليه وسلم ان اعتق اسلمت على ما سلف لك من خير او نحو ذلك وهذا يفيد ان عتاقه حال الكفر قد صح وعلى هذا فلا يصح الاستدلال به على انه لا بد في الاعتناق من نية واما حديث لكل امرئ ما نوى فالمراد به الثواب بقرينه تفصيله بقوله فمن كانت هجرته الى الله فلا دليل فيه على مطلوبة كيف وغير واحد من الافعال كالافعال العسية ونحو البيع والشراء لا يتوقف وجوده على نية واما حديث ان الله تعالى وزى عن امتي الخ فلا دليل فيه بل هو دليل للخصم في الجمل اذ الكلام فيها تكلم بالاعتناق او الطلاق وحينئذ دخل في قوله او تكلم فنيحني ان يكون معتبرا بهذا الحديث والله تعالى اعلم اهـ سندی

ابوهريرة قومه غلامه وهو يطلب الاسلام فضل اخذها صاحبها وقال امانى اشهدك انه لله يا ب أم الولد وقال ابوهريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة ان تلد الأمة ربتها <sup>٢٥٣٣</sup> حدثنا ابو اليان نا شعيب عن الزهري ثنى عروة بن الزبير ان عائشة  
قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان يقبض اليه ابن وليدة زمعة قال عتبة انه ابن فلما قد مر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زمع الفقم اخذ سعد ابن وليدة زمعة فاقبل به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبل معه بعد  
ابن زمعة فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي عهد الى انه ابنه فقال عبد بن زمعة هذا يا رسول الله اخي ابن زمعة ولد على فراشه  
فقط رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابن وليدة زمعة فاذا هو شبه الناس به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هولاء يا عبد  
ابن زمعة من اجل انه ولد على فراش ابيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احببى منه يا سودة بنت زمعة لما راى من شبهه  
بعثته وكانت سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم يا ب بيع المد بربحنا ادم بن ابي اس ثنا شعبة حدثنا عمرو بن دينار  
سمعت جابر بن عبد الله قال اعنى رجلا منا عبد الله عن دبر قد عا النبي صلى الله عليه وسلم به فباعه قال جابر مات الفلم عام اول  
يا ب بيع الولاء وهبته <sup>٢٥٣٤</sup> حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة اخبرني عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر يقول سمى النبي صلى الله عليه وسلم  
عن بيع الولاء وعن هبته <sup>٢٥٣٥</sup> حدثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشتريت  
بريرة فاشترط اهلها ولأهها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها فان الولاء لمن اعطى الورق فاعتقها فادعاهما النبي  
صلى الله عليه وسلم فخيرها من زوجها فقالت لو اعطاني كذا وكذا ما ثبتت عنده فاخترت نفسها يا ب اذ اليسر اخو الرجل او عمه  
هل يقادى اذا كان مشركا قال انس قال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي وفاديت عقيلا وكان على بن ابي طالب له  
نصيب في تلك الغنيمة التي اصاب من اخيه عقيلا وعية عباس <sup>٢٥٣٦</sup> حدثنا اسمعيل بن عبد الله ثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة  
عن موسى بن عتبة عن ابن شهاب ثنى انس بن مالك ان رجلا من الانصار استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
اذن لنا فنترك لابن اختنا عباس قد اءة فقال لا تدعون منه درهما يا ب عتق المشرى <sup>٢٥٣٧</sup> حدثنا عبيد بن اسمعيل ثنا  
ابو اسامة عن هشام اخبرني ابي ان حليم بن حزام عتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير فلما اسلم حمل على مائة

ابن عروة عن عائشة

ابن عروة عن عائشة  
اول البيوع في ٢٥٣٩ نقلت الحديث بالترجمة ففي قوله اخي ولد على فراش ابي وعلم سلم بان اخوه فان  
فيه ثبوت امية الولد فان قلت ليس فيه تعرض لحرمتها ولا لرقبتها قلت الترجمة في باب ام الولد مطلقا من  
غير تعرض للملك كما ذكرنا فتحصل المطابقة من هذه الحديث وقيل فيه اشارة الى حرمة ام الولد لانه جعلها فراشا فمروى  
بينها وبين الزوجة في ذلك كذا في الحديث ١٣ هـ قوله عن بيع الولاء وعن هبته يعني ولدا مطلقا ومهاجرا  
مات المقتول ونزعت عنه اوارثته معتقة كانت العرب تبني وتبيع وتبيع فتي عن الشارع لان الولاء كان نسب فلا يزول  
بالاالة ونفقاء الجوار والعراق مجموع على انه لا يجوز بيع الولاء وهبته ١٤ هـ قوله وكان على بن ابي  
طالب لنصيب الزهراء من كلام البخاري ذكره في معر من الاستدلال على انه لا يمتنع الا لا ولا العم بجمد الملك  
اولو عتق العباس وعقيل في حصة على من الغنيمة وكذا في حصة النبي صلعم وهو جوه على الغنيمة في ان من  
ملك دارم حر من ممتق عليه واجيب بان الكافر لا يملك بالغنيمة ابتداء بل يتخير فيه بين القتل والاسترقاق  
والغداء فلا يلزم العتق بمجرد الغنيمة ١٥ هـ قوله لا تدعون منه اى لا تكون من الغداء وردها  
واختلف في علة المنع فقيل ان كان مشركا وقيل منع خشية ان يقع في قلوب بعض المسلمين شتى ١٦ هـ  
قوله حمل على مائة بعير اى اى لا يردى انه حج في الاسلام ومعه مائة بدنة قد جعلها بالجرة ووقف  
بالهبة عهده في انا قم الطواق الفضة فخر واعتق الجميع قوله انكسرت لى الهبة قوله حتى لا يغير تغيرا  
القتل من البراءى اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى وبهذا التفسير من بشام بن عروة  
دل عليه رواية مسلم وفي الحديث ان عتق المشرى على وجه الاستلوع جائز حيث جعل عتق مائة رقبة في الجاهلية من الخصال  
التي لا يملكها يباع عند الله المستقر بها البر بعد الاسلام وهو قوله اسلمت على ماسلفك من غير وليس المراد به  
صحة في حال الكفر بل اذا اسلم ينتفع بذلك الخير الذي فعله في الكفر كذا في الحديث ١٧ هـ اسماء الرجال  
المع من نافع الحمى شعيب هو ابن ابي حمزة الحمى الزهري محمد بن مسلم بن شهاب باب بيع المد بربحنا  
آدم بن ابي اس العتقاني شعيب بن الجراح العتق عمرو بن دينار ملك باب بيع الولاء وهبته  
ابو الوليد بشام بن عبد الملك الطيالى شعيب بن الجراح العتق عبد الله بن دينار العدوى مولا هم  
عثمان بن ابي شيبة وعثمان بن محمد الكوفي جرير بن عبد الحميد بن قزح الكوفي منصور هو ابن المعتز  
ابن عبد الله السلمي ابراهيم بن يزيد النخعي الاسود بن يزيد النخعي باب اذا اسرا خوار من الم اسمعيل  
ابن عبد الله بن ابي اوس بن اخت الامام مالك اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة موسى بن عتبة الاسامي  
الغازي ابن شهاب هو الزهري باب عتق المشرى عتق اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة موسى بن عتبة الاسامي  
اسامة بشام بن عروة بن الزبير بن العوام ابي عروة المذكور حكيم بن حزام بن خويهد بن اسد بن عبد الحزى  
القرشي لاسدى ابن اخي محمد بن حمزة بن المؤمنين اسلم لوم الفقه ومعب ١٨ هـ  
عنه مراده ان الامم وابن الامم ونحوها من ذوي الرحم لا يمتنعان على من ملكها من ذوي رملها لان النبي صلعم  
قد ملك عمر العباس وابن عمر عقيل بالغنيمة التي لربها نصيب وكذلك على ولم يمتنع عليها ١٩ هـ كذا

صاحبه اصله التمدية بالحرف كما مر في الطريق الاول ونصب صاحبها هنا بنزع الى نفس كذا في قوله  
تعالى واختر موسى قومه سبعين اى من قومه وقال اكرامى قد جاهد متديا بنفسه في الاشياء التي لا يمتنع كذا في  
صلحت المسير والدار اذ لم يعرف موضعها كذا في الحديث ١٢ هـ قوله يا ب ام الولد ولم يذكر الحكم ما يور  
فكان تركه لاختلاف فيه قال ابو عمر اختلف السلف والخلع من العلماء في عتق ام الولد وجواز بيعها فان ثبت  
عن عمر بن الخطاب جواز بيعها وروى مثل ذلك عن عثمان وعمر بن عبد العزيز وهو قول الثوري بين من من الحسن  
وطهروا بما يروى سالم وابن شهاب وابراهيم والى ذلك ذهب مالك والثوري والاوزاعي والليث والو  
حنيفة والشافعي في اكثر كبره وقد جازيها في بعض كتبه وقال الزنى قطع في اربعة عشر موضعاً من كتبه بان  
الاتباع وهو الصحيح من مذهبهم وعندهم جوازها وهو قول ابو يوسف ومحمد ورفا والحسن بن صالح واحد  
واسمى والى بيده والى ثور وكان ابو بكر الصديق وعلى بن ابي طالب وابن عباس وابن الزبير وجابر وابو  
سعيد الخدري يجيزون بيع ام الولد وهو قال داود وقال جابر وابو سعيد كانا يبيع امات الاولاد على عهد رسول  
الله صلعم بهذا قاله الحديث وفي المسكوة عن جابر قال بعنا امات الاولاد على عهد رسول الله صلعم والى  
بكر فلما كان عمرنا ثمانية فاختارنا رواه ابو داود وقال الشيخ في الامتات اجمع من ابيها بيع امات الاولاد  
قال الشافعي يمتل اى صلعم لم يمتل ببيعهم اى من فلا يكون حجة الا اذا علم به واقرهم عليه ويحتمل ان يكون ذلك  
في اول الامر نى عن النبي صلعم عليه وسلم ولم يعلم به ابو بكر ومعه قصور مدة خلافته واشتغاله باسواقهم نى عمر  
لما بلغ نى النبي صلعم كما قيل في حديث جابر في السنة الذي رواه مسلم كاستعج بالقبضة من التمر والقيق  
الايام على عهد رسول الله صلعم والى بكرى منها تاخر حتى قال النبي بذا من اقوى الدلائل على بطلان بيع  
امات الاولاد وذلك ان الصاية لم يولد لولدها ان الحق مع علم نيا بوجه عليه ولم يسكتوا عنه ايضا فان قيل لو ليس  
على من قدر خالفت القائلين ببطلانه قيل لم يمتل عن على بطلان اجتماع اراء الصحابة على ما قال عمره ولم يصح عنه  
انه قضى بجواز بيعهم او امره بالقبضه به بل الذي صح عنه ان كان متردوا في القول به وبهذا الترى نقل عنه حمول  
على ان النسخ لم يبلغه اولى بغير المصنف لوم فاقض عمر علماء الصحابة فيه انتهى منقرا ١٣ هـ قوله ان تلد  
الامة ربتها اى ما كتبوا وسيدها ومريان في كتاب الايمان في ص قال النبي وجبرلاد هذا هو ان منهم  
من استدل به على جواز بيع امات الاولاد ومنهم من منع ذلك فكان البخاري يرد ذكره في الاشارة الى  
ذلك والذي عليه الجمهور انه لا يلد على الجواز ولا على المنع قلت وجه استدلال البخاريان ظاهر قوله ربها ان المراد  
به سيد بالان ولدا من سيد ما يتنزل منزلة سيد بالمصير مال الانسان الى ولده فانيا وجه استدلال المسانح  
ان هذا اخبار من غلبة الجهل في آخر الزمان حتى تباع امات الاولاد فيكثر تردوا لامة في الايدي حتى يشتريها  
ولدا وهو لا يدرى يكون فيه اشارة الى تحريم بيع امات ولا يمتنع تصف الوهمين فانه ليس كل ما يمتل  
يكون من علامات السامة يكون محرما او مباحا كطاول الرما في البهائم ونحوها ولا يكون مائة رقبة لمن  
قيم واحد ليس بجزء بلا شك وانما هذه علامات والعلامات لا تشترط شئ من ذلك بل يكون بالجر والشواحيب  
والحرم والواجب وغيره انتهى مع تقديم وتأخير ١٤ هـ قوله ان تلد الأمة ربتها الى آخر الحديث مراد منه

بعير وعتق مائة رقبة قال فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أريد أن أتبعك في الجاهلية كنت اتبعك  
 بها يعني أتبر بها قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف لك من خير يا ب من ملك من العرب رقيقا  
 فوهب وباع وجامع وفدى وسبى الذرية وقول الله تعالى ضرب الله مثلا عذرا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه منارزقا حسنا  
 فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوفون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون حدثنا ابن أبي مريم نا الليث حدثني عقييل عن ابن  
 شهاب ذكر عروة ان مروان والمصورين محرومة ان النبي صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هوازن فسألوه ان يرد  
 اليهم اموالهم وسببهم فقال ان معي من ترون واحب الحديث الى اصدقائه فاختاروا واحد الطائفتين اما المال واما السبي وقد  
 كنت استأنتيت بهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضعة عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدي الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فاشي  
 على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم قد جاؤنا تائبين واني رأيت ان ارد اليهم سببهم فمن احب منكم ان يطيب  
 ذلك فليفعل ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه من اول ما يقضى الله علينا فليفعل فقال الناس طيبنا لك قال انا لا  
 ندرى من اذن منكم فمن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم يعرفوا وهم ثم رجعوا الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم طيبوه واذنوا فنهض النبي صلى الله عليه وسلم فخرجوا معه فخرجوا معه فخرجوا معه فخرجوا معه  
 فاوديت نفسي وفاديت عقيلا حدثنا علي بن الحسن بن شقيق انا عبد الله انا ابن عون قال كتبت الى نافع فكتب الي ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم اغار على بني المصطلق وهم غارون وانعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم واصاب  
 يومئذ جويرية ثقي به عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن  
 عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن عديز قال رأيت ابا سعيد فسأله فقال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 غزوة بني المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتبهين النساء فاشتد علينا العزبة فاحببنا العزل فسألنا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقال ما عليكم الا تفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيمة الا وهي كائنة حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن عمار  
 ابن الققاع عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال لا زال احب بتيهم وحديثي ابن سلام انا جرير بن عبد الحميد عن المغيرة

وقوله الى قوله لا يعلمون اخبرنا اخبرني اخبرني عن انا ذلك كتب واجيبنا

العرب حقيقا والعرب الجبل المعروف من الناس ولاداه من نطفة سوار اقاموا بالبادية او المدن والاعراب  
 ساكنوا بالبادية من العرب والنسب اليها اعراي وعربي واشتد في نسبهم والاصح انهم نسبوا الى عربية بفحش  
 وهي من تمام لان اباهم اسيلين عليه السلام نشأ بها واداد البخاري بعقد هذه الترميز بيان الخلاف في امر قاق  
 العرب والجهم على ان العربي اذسي جازان يسترق واذا تزوج امته بشرط كان ولده با رقيقا تبعا لاهله قال  
 مالك والليث والشافعي ومجتهم احاديث الباب وبه قال الكوفيون وقال الثوري والاوزاعي واليوثريون  
 سيد الامم ان يقولوا على ابيه ويلزم اياه بالقيمة ولا يسترق وهو قول سعيد بن المسيب اجمعا لما روي عن  
 عمر بن الخطاب قال لا يسترق ولا يسترق ولا يسترق ولا يسترق وقال الليث المداوي من  
 عمر بن خذله ولد العرب من الاولاد انا كان من اولاد الجاهلية وفيما اقر به الرجل من كراع الدار فاما اليوم فمن  
 تزوج امته ويولد له ولد فله عبد سبيها عريبا كان او قرشيا او غيره كذا في الحديث قال ابن جرير وقدرت  
 الى الجواز وادور الحديث الدال على ذلك ففي حديث السور ما ترجم به من الحديث وفي حديث السور ما ترجم به من  
 الغدار وفي حديث ابن عمر ما ترجم به من الحديث وفي حديث ابن سعيد ما ترجم به من الحديث وفي حديث ابن عمر  
 ايضا وفي حديث ابن عمر ما ترجم به من الحديث وفي حديث ابن عمر ما ترجم به من الحديث وفي حديث ابن عمر  
 وقول الله عز وجل ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لو قال ابن الزينة سبيته الآية للزينة من جهة ان الله عز وجل  
 المملوك ولم يبيحه يكون نجسا قبل على ان لا فرق في ذلك بين العربي والعجمي انتهى ١٢ له قوله فادى  
 بني المصطلق بغير اليهم وسكون الصاد الملهمة وفتح الصاد الملهمة وكسر اللام وبالفتح وهي بطن من غزاة قوله  
 وهم قارون بالعين المعجمة وتشديد الراء جمع غاري فاعل اي افدهم على مرة وبغزة قوله فقتل مقاتلتهم  
 اي الباقين هم على صيدا القتال قوله ذراريهم بتشديد الراء وتخفيفها وهو جمع ذرية قوله يومئذ اي يوم  
 غارة بني المصطلق قوله جويرية مصغر الجارية بالميم سهاها الجي صلح وقيل وقعت في ستم ثابت بن قيس  
 فكا تيم على نفسها فقضى رسول الله صلح كما تبها وتزوجها فادى الناس ما في ايدهم من السبايا المصطليقة  
 ببركة معاهدة رسول الله صلح فلا يعلم امرأة اعظم ببركة على قومها منها كذا في الكرماني والحق ١٢ له  
 قوله العزل هو نزاع الفرج عند الانزال وفيما الحصول الولد قوله ما عليكم ان لا تفعلوا قال النووي  
 ومعناه ما عليكم من ترك العزل لان كل نفس قدرا الله ثم خلقها لا بد ان يخلقها سواء عزلت ام لا ولا نسمة

الانسان كذا في الكرماني ومحدث في ٣٩٤ في باب بيع الرقيق قال العيني وافق ائمة الفتوى على  
 جواز العزل من المرأة اذا اذنت فيه لزوجها واختلقوا في الامة المروية فقال مالك واليونانية الاذن في  
 ذلك لمولاه وقال ابو يوسف الاذن اليها وقال الشافعي يزيل عنها بدون اذنها وبدون اذن مولاه  
 اختلف السلف في حكم وطئ الوثنيات والمجوسيات اذا سمعن فاجازه سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس  
 ومجاهد بن قول شاذ لم يطقن اليه والتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز وطئ الوثنيات بقوله تعالى ولا تنكوا  
 المشركات حتى يؤمن واما ابا جابر النخعي وطئ نساء اهل الكتاب خاصة بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب  
 واما ابا جابر النخعي وطئ نساء اهل الكتاب خاصة بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب  
 اسماء الرجال باب من ملك من العرب  
 الخ ابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مريم النخعي مولاهم المصري البسيط بن سعد  
 الامام عتيق هو ابن خالد بن شهاب الزهري عروة بن الزبير بن العوام مروان هو ابن الحكم السور  
 ابن مخزوم بن نوفل الزهري وقال الشافعي ما سبق مومولا ونسبت عليه قريبا في باب اذا اسرا خوارجل  
 على بن الحسن بن شقيق ابو عبد الرحمن العبدى مولاهم المروزي ابن عون هو عبد الله بن اربطان  
 البصري عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله بن يوسف هو النخعي ربيعة بن ابى عبد الرحمن  
 النخعي مولاهم المدني ابن محمد بن عبيد الله بن محمد بن جنادة بن دهب النخعي المكي زهير بن حرب  
 ابو عيشة النخعي بن جرير هو ابن عبد الحميد بن قرقا النخعي الكوفي عمارة بن الققاع بن شمرمة النخعي  
 الكوفي ابى زرعته هرم بن جرير بن عبد الله بن جلي ابن سلام هو محمد بن جرير بن عبد الحميد المذكور آنفا  
 المغيرة هو ابن مقسم النخعي حل اللغات الذرية نسل الثقلين امتانيت اي اخرت قفل  
 رجع الخط انصيب غارون اي عاشلون العزل نزاع المذكور من الفرج بعد الايلاج ليزل فارح الفرج ١٢  
 عه قوله يفتح الياء اي حتى يرضع الله اليها من مال الكفالة من خراج او غيره واخر ذلك ولم يرد  
 الاصطلاح قاله ابن جرير وبعده السبوطي وكذا قاله العيني بنا كن العيني قال في الواك لا من الافعال  
 وكذا كرماني ١٢ عه قوله العزبة بضم العين وسكون الراء فقد الاذواج والناح ١٢ لغات قال الطيب  
 في الحديث دليل على ان العرب يجرى عليهم الرق اذا كانوا مشركين لان بني المصطلق قبيلة من خزاعة  
 هو مذنب مالك والشافعي وقال ابو عيشة والشافعي في التقديم لا يجرى عليهم الرق لشركهم انتهى ١٢

قوله فقال ما عليكم ان لا تفعلوا قال القسطلاني لا بأس عليكم ان تفعلوا  
 ولا مزبذة اهملت النظر في التعليل وهو قوله ما من نسمة الا يفيد ان لا غير اذنة وقد قرره القسطلاني على وجه يفيد عدم الزيادة فانه قال اي كل نفس كائنة  
 في علم الله لا بد من مجيئها من العلم الى الوجود في الخارج سواء عزلت ام لا فلا فائدة في عزك فان هذا يفيد انه رغب في ترك العزل ودين لهوان فعل العزل لا يفيد الفائدة  
 التي لا يجلبها تزيده فلو تركت العزل لما ضررك اهل ولا اقل من ان المعنى صحيح على تقدير عدم الزيادة فالحكم بالزيادة لا يجوز والله تعالى اعلم اه سدي





المملوك مبن سلام فكان يقوم اعن رسول الله فمسئول بيعوها انا قاتل هو فلكم تني

مال سيمده . فيه المطالبه لان المرامن الخادم بن العبدوان كان يتناول غيره ٢٣ **قوله** اذا ضرب العبد  
فليجنب الوجه العبد بالنصب على المفعولية والغالب مخذوف للعلم بذكر العبد ليس قيد بل هو من جملة الافراد  
الداخلين في ذلك واما نقص بالذكر لان المقصود هنا بيان حكم الرقيق كذا قرره بعض الشراح واطن المصنف  
اشارته الى اخره في الادب المفرد من طريق محمد بن عثمان بن خلف اذا ضرب احدكم فادم ١٢ فتح الباري ١٠ **قوله**  
قال واخبرني ابن فلان ابي قال ابن وهب حدثني مالك وابن فلان كلاهما عن سبيد المقرئ يقل لم يصرح  
باسم ابن وهب لصعقة قال المزني يقال هو ابن سميان يعني عبد الله بن زياد بن سليمان بن سميان المدني  
وكذا قال ابو نصر الكلباذي ١٢ **قوله** اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه فيه المطابقة للترجمة من حيث  
ان اذا اوجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فلا اجتناب وجه العبد المؤمن كان اوجب ١٢ ك ع .  
**اسماء الرجال**  
حماد بن اسامة محمد هو ابن سلام وحكي عن ابي كزاذب عبد الرزاق هو ابن همام معمر هو ابن راشد  
الاذري همام هو ابن منبه ابو النعمان محمد بن الفضل عادم السدوسي البصري جريده بن حازم الازدي  
البصري نافع مولى ابن عمر ابن عمر هو عبد الله بن عمر بن الخطاب مسدد هو ابن سرهه شيبه بن  
سعيد القطان نافع تقدم الان عبد الله بن عمر بن الخطاب مالك بن اسيلج البصري اليعقوبي  
الكوني الزهري محمد بن مسلم بن شهاب زيد بن خالد الحبشي المدني باب اذا اتاه خادم الخ حجاج  
ابن منبأل المائلي ابو محمد اسلمى مولا هم محمد بن زياد ابو الهيثم القرشي النخعي السابغي باب العبد دارع  
الخ الجواليقيان هو الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري تقدم باب اذا  
ضرب العبد الخ محمد بن عبيد الله هو الوثابيت المدني عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولا هم معمر  
هو ابن راشد ١٣ **حل اللغات** دارع اى حافظ . الضفير الجبل المفتول او المنسوج من الشعر ١٣ .  
**ع** لا اقل من كونه راعيا على اعضائه وجوارحه . وم الحديث في ص . في الجمعة ١٣ .  
**ع** قال ابن بطال اما لفظه الرب وان كانت مشتركة ويطبق على غير الخلق نحو رب الدار فانما يخص بالشد  
على الغالب فوجب ان لا تستعمل في الخلق ١٣ ك .

من هذا التسوية بين الكل فلا ينبغي تطاول بعضهم على بعض ويحتمل انه اراد العبد راع يفهم منه انه يجوز اطلاق العبد وكن اراد ان قوله في الحديث الثاني اذ اذن الامم بفهمه انه يجوز اطلاق الامم فالكراهة مخصوصة بصورة الاضافة الى اياء المشركين ان يقول عبدى او امتى والله تعالى اعلم اهـ سدى



كتابُ الهبةِ وفَضْلِها والتَّحْرِيزِ عَلَيْها

قلت هذا مشكل من حيث ان هذا الشرط لا يعد العقد ومن حيث انها دعت اليه الجين من حيث انها شرطت لهم ان لا يعمل لهم وكيف اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة في ذلك قلت انكر بعضهم هذا الحديث لاجل ما قبل هذا الاشكال لكن قال الجمهور هذه اللفظة صحيحة وانخلعوا في تأويلها قيل لهم يعني عليهم اي واشترط عليهم كما قال الله فان اسلمت فلما اوبان المراد اخرى لهم علم الولاد اوبان المراد التوزيع لهم لانه صلحهم كان بين لهم ان هذا الشرط باطل لا يصح فلما اخلوا في اشترطه ودفعوا لغيره امروا قال لعائشة هذا يعني لا تجزي لسوا شرط الام لان شرطه باطل مردود كذا في الكفاي والطبي والنودي ودر الحديث مع بيان في ٣١٠ او ايضا في ٣٥٥ في كتاب البيهقي ٣٢٠ قوله يبيع المكاتب اذ ارضى وفي رواية الرخصي والمستمل باب بيع الكاتبة والاول مع قولنا اذ ارضى اي بالبيع ولولم يبع نفسه وهو قول احمد وبرهنة والادواني والليث والي لود ما ك قاله والشافعي في قول واخضاره ابن جرير وابن منذر وقال ابو حنيفة والشافعي في اصح القولين وبعض المالكية لا يجوز وقال ابو عمر في التمهيد قال مالك لا يجوز بيع المكاتب الا ان يبع نفسه من الاداء وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز بيع المكاتب ما دام مكاتب حتى يبع نفسه ولا يجوز بيع كسائه كذا في العيني ١٢٠ قوله هو عبدان عاش وان مات وان جنى ما بقى عليه شئ قال العيني يلتزم باداءه جميع بدل الكتابة عندنا وان لم يبق المولى اذا اذنتها فانت حر وقال الشافعي لا يعتق حتى يتم هذا الامر فان اذنتها ولم تقال لم تنفخ الكتابه وقتني ما عليه من بدل الكتابة وحكم بعتقه في آخره من حياته وما بقى فهو لورثته وبذاعنه وهو قول علي وابن مسعود والحسن وابن سيرين والشافعي وغيرهم وقال الشافعي تجطل الكتابة ويوت المكاتب عيدا وما ترك لولاه وبه قال احمد وهو قول قتادة والي سليمان واذا مات المولى لا تبطل الكتابة ويقال للمكاتب اذا مال الى ورثة المولى على جوفته كذا في العيني ٢٠ قوله كنت غلاما لعبيته ويروي كنت ثبته ولفظ الغلام مقدرة قوله بنوه اي بنو عبيته وبهم الجاس والموغراش وبهنا قد يزيد قوله من ابن عمرو وفي رواية الكشيبي والنسفي من عبد الله بن ابي عمرو واذا الكشيبي من عبد الله بن ابي عمرو بن عبد الله الخزومي قوله فذكر ابي فذكر ابي صلحهم ذلك لعائشة قوله ودعهم اي اتركهم ولا تعترض لهم فيما يشترطون ما شاءوا من الولاد قوله ما يشرط هو بمعنى المصدر ليوافق الرواية الاخرى ما مرة ١٢٠ ع -

هـ قوله كتب البتة الزاوي في كتاب في بيان احكام البتة وبيان فضلها وبيان الترخيص عليها وفي رواية الكشيبي وابن شيويه والتخمين فيها واستعمالها على اكثر والتخمين على الشئ الحث والاحمال عليه والبسطة مقدمة على قوله كتب البتة عندنا لكل الا في رواية النسفي فانها مذكورة بعده والبتة مصدر من وهب وهيب واعلمنا وهيب لانه مشتق الفاد كالعدة معلما وعد معناها لغة ايمان الشئ للغير ما يشهد سوا كان مالا او غير مالا وبتة له بالاو وهيب الله فلان ولداهما والبتة في الشرع تبيك المال بلا عوض وقال اكره في البتة تبيك بلا عوض وتحتها انواع كالابراء وبي بيته الدين من عليه والمصدقة وهي البتة ثواب الآخرة والهدية وهي ما ينقل الى الوهبوب منه اكره ما انتقلت قلت تقسم البتة الى الانواع المذكورة ليس بالنظر الى معناه البشري وانما هو بالنظر الى معناه اللغوي. نذكر من العيني ١٢٠

ركتاب الهبة قوله فليعمل بالعهد والعهود في صلحهم قاله وليس هو لاجل جلوسه وقال القسطلاني اي ليفعل لي فعلا في اعداء ولا يخفى ما فيه من البعد والله تعالى اعلم اه سبدي





باب من قبل الهدية

له قوله  
باب قبول البدية بهذا ثبت في رواية الى ذوقنا بعضهم هو كقولنا بغيرة فائدة قلت لاسلم ذلك لان الباب  
الذي ثبت في رواية الى ذوقنا راس حديث الصعب بن جهمه هو بديه الصيد خاصة وبذا اعم منه ووقع في  
رواية النسخ باب من قبل البدية قوله كذا لا يمترون من القري وهو التصديق والابتداء في الصلب  
تحقيق الشيء بالفعل والقول قوله يوم ما شئت اى يوم لبيتنا قوله يمترون اى يلعبون جملته حالية ويروى يمترون  
من الاتباع قوله بذلك اى يتكلم بهما اى يوم نوت ما شئت قوله مرعاة مصدق يمتري بمعنى الرضى وفيه دلالة على  
فضل ما شئت والمطابقة لقوله من معنى الحديث وهو واضح لمن له تامل وحسن النظر ١٢ ع ١  
٢ قوله اقطا  
يفتح الهزلة وكسر القاف بعدها طامعة وهو لين بابس يصف مستطرح يطبخ به قوله انما جمع نصب يفتح الصاد المجتزئة  
وتشديد الواو في مثل فلس والفلس وفى الحكم انصب دويبة والجمع ضباب واحب قوله تقدير انصب على التعليل  
الى لاجل التقدير يقال قدئت الشئ وتقذرت واستقدرت اذا كرهته قوله قال ابن عباس فاكل الخنا قال الشافعية  
وهو اجتماع حسن وهو قول الفقهاء كانه ونص عليه ماك في المدة وعشر روايته يا شيخ قال صاحب البداية بكرة اكل  
الضب لان الجى صلعم نبي ما شئت من سائلة عن سائلة كذا في الشئ قال محمد بن النواظرنا ابو حنيفة عن عاصم  
ابراهيم النخعي عن ما شئت انه اهدى لما ضب فاما يا رسول الله صلعم فسالته فنبأه عن فارت سائلة فارت ان طعنا  
اباه قال يا رسول الله صلعم انطعينا مالانا كمين انتهى. وكذا روى محمد بن علي ردا عن نبي عن اكل الضب  
والضبع ١٣ ع ١  
٣ قوله مزب بيه اى شرع في الاكل سرما ١٢ ع ١  
٤ قوله وان بدية فيه الترجمة لان  
الصدقة يجوز فيها تعرف الفقير بالضعف والبدية وغير ذلك كقربات سائر الملوك في الاماكن ١٢ ع ١  
٥ قوله وغيرت اى صارت بخزة بين ان تفارق زوجها وان تبقى تحت نكاحه قوله مراد عده اى لا دورى بل يجوز  
وهو عده الشهور انه بدو هو قول مالك والشافعي وعليه اهل الجواز وخالف اهل العراق فقالوا لو كان مراد الله المزمع  
٦ قوله بشت اليها هو مفعلا المفعول بها بية ومفعلا العرفون لئلا يلبس قوله قد بلغت مملأ اى زال عنها  
حكم الصدقة وصارت علالا قالوا لكرهنا في قال النبي قوله مملأ فيجوز الحاد في رواية الكشمهني بكسر ما ويجوز على  
الزمان والمكان انتهى وقد مر في كتاب الزكوة في ص ٢٢ في باب اذا تحولت الصدقة ١٣ ع ١  
٧ قوله اى اليوم نوت يا رسول الله صلعم وام سلمة هي بهذا روى زوجات النبي صلعم قوله ان مواجى ادفوت به بقية  
انذون النبي صلعم وكان اجتماعا عن خدام سلمة وكن لما انجرت رسول الله صلعم ان يامر الناس بان يهدوا اليه حيث  
كان فذاكرت ذلك ام سلمة رسول الله صلعم فاعرض منبا لي لم يطفئ الى ما قالت له ويروى فاعرض عن  
اى عن اذا جئنا لبقية ١٢ ع ١  
٨ قوله حزين مشيرة حزب وهو الطائفة ويجمع على احزاب قوله ما شئت  
هى بنت ابى بكر الصديق ومعه هى بنت عمرو الخياط وصفيته هى بنت جى الجبيرة وسودة هى بنت زمعة  
العاصم به قوله والحزب الاخر ام سلمة هى بنت ابى امية قوله وسائر سائر رسول الله صلعم اى وبقية نسائه صلعم وهى  
الاربعة زينب بنت جحش الاسبكية وميمونة بنت الحارث واللاية وام جبيعة ومطعة بنت ابى سفيان الاسوية  
وجارية بنت الحارث المصطفية قوله يكلم الناس يجوز بالجزم وما راغ قوله فيقول تفسيره لقوله يكلم قوله

قبول الهدية ابراهيم بن موسى الفراء الاذى الصفي عهدة هوابن سليمان هشام من ابي عروة بن الزبير آدم  
ابن ابي اياد الحنظلي شعبة هوابن الحجاج جعفر بن اباس هوابن ابي وحشية سعيد بن جبير الاسدي  
ابراهيم بن المنذر الزامي معن هوابن عيسى بن يحيى القزاز المدني ابراهيم بن طهمان المزاسني محمد  
بن زياد القرشي الجهمي محمد بن بشارة البصري لقبه بحداد غندر هو محمد بن جعفر البصري الهذلي شعبة  
هوابن الحجاج تكرد ذكره قتادة بن دعامة السدوسي عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق  
مروى عن ابيه القاسم بن محمد بن عائشة دعه والرواة الباقر بن هم السابغون محمد بن مقاتل ابو  
الحسن الكسايني المروزي خالد بن عبد الله النعمان خالد بن مهران الهذلي البصري باب من اهدى الى صاحب  
سليمان بن حرب الاثنى عشر حماد بن زيد الازدي اسمعيل بن ابي اويس الحكي ابو بكر عبد الميمون ابي اويس  
سليمان هوابن بلال التميمي مولا هم المدني حزب فيه عائشة بنت ابي بكر الصديق وحفصة بنت عمر  
حل اللغات يتخوون ابي يقصدون حزبين ابي لافنتين

[illegible]





تُرعى فيومي الله عليه <sup>١٢</sup> ثنا يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان ميمونة بنت الحارث اخبرته انها اعتقت وليدة ولم تستاذن النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان يومها الذي يدور عليها فيه قالت اشعرت يا رسول الله اني اعتقت وليدتي قل او فعلت قالت نعم قال اما انك لو اعطيتها احوالك كان اعظم لاجرك وقال بكير بن مضر عن عمرو عن بكير عن كريب ان ميمونة اعتقت <sup>١٣</sup> حدثنا جابر بن موسى قال انا عبد الله انا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفر افرغ بين نسائه فاتيتهن خورج سهرها خرج بهامعه وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير ان سودة بنت زمعة وهبت يوما وليلتها لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فتبغى بذلك رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا لب بن يزيد ابا الهذلي قال بكير عن عمرو عن كريب مولى ابن عباس ان ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اعتقت وليدة لها فقال لها لو وصلت بعض احوالك كان اعظم لاجرك <sup>١٤</sup> حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن طلحة بن عبد الله رجل من بني تميم بن مرة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جاريتين فالى ايتهما اهدي قال الى اقربهما منك يا اباي من لم يقبل الهدية لعلة وقال عمرو بن عبد العزيز كانت الهدية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية واليوم رشوة <sup>١٥</sup> حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره انه سمع الصعب بن جثامة الليثي وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحذر ان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمار وحش وهو يابا وبوا وودان وهو محرم فردة فقل صعب فلما عرف في وجهي ردته هديتي قال ليس بنا رد عليك وليكن حرم حدثنا عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن الزهري عن عروة بن الزبير عن ابي حنيفة الساجي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الارذيقال له ابن الا تبتية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدي لي قال فهاهنا جلس في بيت ابيه او بيت امه فينظر ايهدي له ام لا والذي نفسي بيده لا ياخذ احد منه شيئا الا جاء به يوم القيمة يحمله على رقبتة ان كان بعيدا له رغاء او بقرة لها خوار وشاة يجره يديه حتى راى عرقا <sup>١٦</sup> بطنه اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلثا باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه وقال عبيدة ان مات وكانت قصت الهدية والنهدي له حتى فهي لورثته وان لم تكن فصلت فهي لورثة الذي اهدى وقال الحسن ايتهم مات قبل فهي لورثة المهدي له اذا قبضها الرسول حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ابن المنكدر سمعت جابرا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو جاء مال الجحيم اعطيتكم هكذا ثلثا فلم يقدح حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم فامر ابو بكر فنادى فنادى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم

له قوله ما بلغ الهبة وتخييف الميم وهو يعني فقالوا اوافقا ثنا اخواتك اعفته ثنى قال ثنى اللتيبة يهدي بيديه عدة ما تا وصلت فارسل

على خلاف فيه وتخرج كلمة ان يهدى قولك والاما التي تكون حرف الاستفهام التي بمعنى افعلتم ان يهدى بكسورة كى كسر جلال الاستقامة قوله اخواتك اخواتك لوامن بن هلال البجلي اسم ابا بهرث عون ووقع في رواية الاميل اخواتك بالواو قال عياض وعلما مع من رواية اخواتك بدليل رواية مالك في الموطأ فلو اعطيتكم اخواتك وقال النووي لا يصح صحيح ولا تارض ويكون التي صلح قال ذلك كره ١٢ ع ١٣ قوله افرغ من افرغت بينهم من القرعة والمطابقة في قوله وبست يوما وليلتها لعائشة فان الترجمة برة المرأة لغير زوجها فلو قل ان الهبة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللعلماء في هذا قولان بل الهبة للزوج او للزوجة والمطابقة تاتي على قول من يقول للزوجة ١٢ ع ١٣ قوله فقال لى اى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لميمونة والمطابقة تؤخذ من معنى الحديث لان فيه شكين عن الوليدة وصلح بعض اخواتها فقال صلح ما معناه ان صلح بعض اخواتها كانت اولي والكر لا جرفان قلت الترجمة بفظ الهبة والحديث بلفظ الصلة فكيف المطابقة ..... قلت الهبة فيها معنى الصلة وما حظف هذا المقدار في وجه المطابقة كفى ١٣ ع ١٣ قوله لعله اى بسبب يشاء عن الزهري قال كره من فوجوه قوله رشوة بضم الراء وكسر الهمزة والفتح وهى ما تؤخذ بغير عوض ويهاب اخذه قال ابن العربي الرشوة كل مال دفع يفتنى بين ذي جاه وخواص ما لا يربح ١٤ ع ١٤ قوله فوه اى رد حمار وحش الذي اهداه صعب ولم يقبله لعنه وهى كونه محرما قوله روه مصدر مفعول عرف اى عرف اثره وقوله بغيرتين جمع حرام بمعنى محرم ع وقدم الحديث ١٥ ع ١٥ قوله من الاذنب الهبة وسكون الهبة الواسي فقال ميمونة هو الاذنب الفوت قوله ابن التميمية بضم الهبة وسكون البوقية وكسر الومدة وفتح التميمية المشددة ويقال الهبة بضم اللام وسكون البوقية وفتحها وكسر الومدة في اربعة اقوال قال الكرماني والافصح انه باللام وسكون البوقية وانها اسم الى بنى لب قبيلة معروفة قوله فاربع الراء صوت ذوات الف والواو بالفتح صوت البقر قوله يتر من اليعارب صوت الشاة والعفرة بضم العين وسكون الفاء البياض الذي فيه شئ يكون الارض وفي الحديث ان هذا العمل يجب ان يجعل في بيت المال وان لم يكن لهم بهنا شئ الا ان يتاذن الامام في ذلك والمطابقة تؤخذ من معنى الحديث لانه صلح ما على الهبة لانا بهدية تسمى لاجل علة كذا في المعنى ١٦ ع ١٦ قوله ثم مات اى الذي وهب او الذي وهب له او وعد له قوله قل ان تصل اليه الى الموهوب له او الموهوب له قوله مات اى المهدى وفي نسخة ان ماتا اى المهدى والمهدى لورثته فصلت بلفظ الموهوب وفي نسخة بلفظ المعلوم وهما من انفصل والراء البقيع وفي نسخة وصلت من الموهوب فالفضل بالنظر الى المهدى

والوصل بالنظر الى المهدى البر او حقيقة الاقام لا بد لمان فضل الموهوب عن الواهب وصل الى اليه كذا في القسطنطيني قال الكرماني قال مالك واهم تتم الهبة بالكلام بدون القبض كالباع وقال الشافعي والواقفية لا تتم الا بالقبض انتهى قال في الفتح قال الاستيعلى لا يدخل لهذه الترجمة في الهبة بحال قلت قال ذلك بناء على انه يهدى الهبة بالبيع والقبض والالفية الهبة وهذا يقتضى انه يهدى الهبة بغير قبض بدون القبض بغير قبض الهبة وكان البخاري يخ الى ذلك انتهى قوله قال الحسن اى البصر قوله لى اى واحد من المهدى والمهدى اليه مات قبل الاخر قوله في الهبة لورثة المهدى لانا فيهما الرسول قال ابن هلال قال مالك كقول الحسن وقال احمد وسحق وان كان ما لهما رسول المهدى وجعت اليه وان كان ما لهما رسول المهدى لى لورثة المهدى لورثة ١٢ كذا في الفتح ١٣ قوله مال الجورح والراء بالمال مال الجزيرة والبحرين على لفظ مشيئة الجورح موضع بين البصرة وعمان وكان العامل عليها من جهة الجورح صلح الهبة بن العفري قوله فحق لى ثلثا اى ثلاث غيات من حيث الشئ شيئا وحشوت حشا اذا قبضته ورهية والهيئة العفري بكف قال ابن فارس هى ملا المكيف كذا في المعنى ودر الحديث ١٤ ع ١٤ في كتاب الكفالة قال الفتح ومطابقة لورثته من حيث ان الهبة صلح ومدرجها بشئ ومات قبل الوفاة ولا حكم فيه ان وقع مثل مثل من غير الهبة صلح فالبيرة لورثة الواهب وكذلك لم يكن في حق الهبة صلح لانا ولكن اياك فضل ذلك على سبيل التلوع اقتداء بطريقته صلى الله عليه وسلم ولعله فانه كان اوفى الناس بهده واهمهم لومده قال المصنف انما لا يورثه الهبة وليس يورثها والدليل عليه اتفاق الجميع على ان من وعد بشئ لم يبره من الغرامة ولا خلاف ان مستسن ومن سكرام الاخلاق انتهى ١٥ اسماء الرجال الليث هو ابن سعد المصري يزيد هو ابن ابي صيب كبير هو ابن عبد الله الاشج وقال بكر بن مضر بن حكيم المصري فيما وصل المؤلف في الادب المفرد عمرو هو ابن الحارث بكبر وكبير تقدم احسان بن موسى المروزي عبد الله بن المبارك المروزي يونس هو ابن يزيد الدائلي الزهري محمد بن مسلم عروة هو ابن الزبير باب من لم يقبل الهبة ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي حمزة الزهري هو ابن شهاب عبد الله بن محمد السدي الجعفي باب اذا وهب هبة وقال ميمونة بفتح العين ابن عمرو السلمي ما لم اعرف من وصل ١٦ ع ١٦ قال الحسن هو البصري فيما لم اعرفه ايضا موصولا ١٧ ع ١٧ ابن المنكدر هو محمد جابر هو ابن عبد الله الانصاري حل اللغات وليدة اى امه اشعرت اى اعلمت خوار موت البقرة تيمع ثنوت ١٨



والمقسومة وغير المقسومة وقد وهب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لهوازن ما غنوا منهم وهو غير مقسوم <sup>٢٩٠</sup> حدثنا  
 ثابت <sup>٢٩١</sup> قال ثنا مشعر عن محارب بن دثار عن جابر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقصاني وزادني <sup>٢٩٢</sup> حدثنا محمد  
 ابن بشير <sup>٢٩٣</sup> ثنا غندر ثنا شعبة عن محارب قال سمعت جابر بن عبد الله قال بعث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا في  
 سفر فلما أتينا المدينة قال أئمت المسجدين فصل ركعتين فوزن قال شعبة أراه فوزن لي قال فأزحمت فما زال شئ حتى أصابها  
 أهل الشام يوم الحرة <sup>٢٩٤</sup> حدثنا قتيبة عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشرا  
 وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتاذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله لا أوثر بنصيبى منك احدا  
 فتلته في يده <sup>٢٩٥</sup> حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة أخبرني أبي عن شعبة عن سلمة قال سمعت أبا سلمة عن أبي هريرة قال  
 كان لرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم دين فهدم به أصحابه فقال دعوه فإن لصاحب الحق مقالا وقال اشترؤا له  
 سينا فأعطوها إياه فقالوا أنا لن نجد سينا إلا سينا هي أفضل من سينا قال فاشترؤوها فأعطوها إياه فإن من خيركم أو خيركم أحسنكم  
 قضاء <sup>٢٩٦</sup> باب إذا وهب جماعة لقوم أو وهب رجل جماعة <sup>٢٩٧</sup> أخبرنا محمد بن يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن  
 عروة عن مروان بن الحكم <sup>٢٩٨</sup> والمسيورين <sup>٢٩٩</sup> فخرمة أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين  
 فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسبيهم فقال لهم معي من ترون وأحب الحديث إلى أصدقائه فاختاروا إحدى الطائفتين  
 إنا السبي وأما المال وقد كنت استأنت وكان النبي صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف  
 فلما تبين لهم أن النبي صلى الله عليه وسلم غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام في المسلمين فأنشأ على  
 الله بما هو أهله ثم قال أنا بعد فإن اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين وإني رأيت أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب  
 ذلك فليفعل ومن أحب أن يكون على حظ له حتى نعطيه إياه من أول ما يفتح الله علينا فليفعل فقال الناس طيبنا يا رسول  
 الله لهم فقال لهم أنا لا ندرى من أذن منكم فيه ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلمهم  
 عرفاؤهم ثم رجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم طيبوا وأذنا فهدم الذي بلغنا من سبي هوازن قال أبو عبد الله  
 هذا الأخير قول الزهري <sup>٣٠٠</sup> فهذا الذي بلغنا <sup>٣٠١</sup> باب من أهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو أحق به ويذكر عن ابن عباس أن  
 جلساءه شركاؤه ولم يصح <sup>٣٠٢</sup> حدثنا محمد بن مقاتل أنا عبد الله أنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ سينا فجاء صاحبها يتقاضاه فقالوا له فقال إن لصاحب الحق مقالا ثم قضاه أفضل من  
 سينا وقال أفضلكم أحسنكم قضاء <sup>٣٠٣</sup> حدثنا عبد الله بن محمد ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عمر أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 في سفر وكان على بكر صغب لعمرو وكان يتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فيقول إياه يا عبد الله لا يتقدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 أحد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يغنيه فقال عمر هلك فاشتراه ثم قال هلك يا عبد الله فاصنع به ما شئت <sup>٣٠٤</sup> باب إذا

لهوازن ثنى <sup>٣٠٥</sup> قال البخاري حدثنا محمد بن ثابت <sup>٣٠٦</sup> قال أبو عبد الله <sup>٣٠٧</sup> هو ابن محمد العابد <sup>٣٠٨</sup> قال <sup>٣٠٩</sup> معنى منها اشتروها لجماعة <sup>٣١٠</sup> مقسوما وغير مقسوم <sup>٣١١</sup> ماترون  
 وهذا <sup>٣١٢</sup> قال أبو عبد الله قوله فهذا الذي بلغنا من قول الزهري <sup>٣١٣</sup> أي <sup>٣١٤</sup> يعني بها <sup>٣١٥</sup>  
 له قوله والمقسومة وغير المقسومة قال في الفتح أما البنية المقسومة فكلها وأما غير المقسومة فكلها المقسومة  
 بهذه الترتيب وهي مسجلة ببيت المشاع والجمهور على صحة بيت المشاع للشرك وغيره سواد النظم لولا وعنى إلى حنيفة  
 لا يصح بيت جزم ما ينضم مشاعا انتهى <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> قوله وهو الصحيح بالرفع والنصب قوله لهوازن أي للقبيلة المعروفة  
 وفي بعضها لهوازن أي وهب مشاعا إليهم قوله غير مقسوم يوزن من أن يكون غير مقبوض أيضا لأن قبض الجوز المشاع  
 يقبض الجميع <sup>٣١٨</sup> كراماني <sup>٣١٩</sup> قوله حدثنا ثابت هذا الزايل ابن محمد الواسعيل العابد الشعبي الكوفي  
 مات سنة ثمانين قال النسائي وفي نسخة الأصل ثنا محمد بن ثابت قال وقد حدثت البخاري عن ثابت بن عبد الله الواسعيل  
 كثير ما ذكره الكرماني قال الخافض ابن جرير الذي هذا الزايل محمد بن أبي بكر المصنف في ذلك كثير لا وفي رواية إلى زيد  
 المروزي قال ثابت بصورة التعليق وسيأتي الكلام على حديث جابر في نسخة أخرى <sup>٣٢٠</sup> قوله يوم الحرة  
 أي يوم الواقعة التي كانت حوالى المدينة عند حربها بين عسكر الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة  
 سنة ثمانين وستين قال ابن بطال البنية غير المقسومة هي بيت المشاع وقال أبو حنيفة إن كان المشاع مما ينقسم  
 لم يمتز بشيء وقال الجمهور يجوز أن لا يصح الشريعة ولم وهب حق من فناء حين لهوازن وحقق كان مشاعا وهب  
 بغير من السن في القرص مشاعا وهب الرجاء على ثمن البعير مشاعا واستوهب نصيب الشرب من الغلام  
 كذلك قال الكرماني <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> قوله من ترون أي من العسكر وهذا هو المرة الرابعة عن ذكر هذا الحديث وأما وجه  
 مطابقة البيت فخوان الغنائم وهو المسمى وفي بعض النسخ أودب رجل جماعة ورجع بولها من جهة إذا كان لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم سهم فذهب لهم أو من جهة أنهم وهو المسمى وهو المسمى لهم أو من جهة أن الأمر بمنزلة الغنائم  
 صحت الاستناد إليه <sup>٣٢٣</sup> أخبرنا محمد بن يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن مروان بن الحكم  
 قال السطلي لم يبين وجهه وذكر أن النصب مروان بن الفرع وأصله وغيرهما <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> قوله ولم يصح  
 أي عن ابن عباس فإن قلت هذا معلوم من لفظه كذا فهو تعليق بغيره التمر بضع فلم لم يمل على عدم صحة عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لادالة لفظ عليه قال الكرماني قال في الفتح هذا الحديث جازع ابن عباس  
 مرفوعا وموقوف والموقوف أصح اسنادا من المرفوع قال العقيلي لا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ثنى قال ابن بطال لوم حديث ابن عباس حمل على النصب فإخاف من البداية انتهى وفي الخبر الجازع  
 روى عن أبي يوسف القاضي أن الرشيد أهدى إليه مالا كثيرا وهو جالس مع أصحابه فقيل له قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم جلدنا ثم شركاؤكم فقال أبو يوسف أهدى له مالا كثيرا وهو جالس مع أصحابه فقيل له قال رسول الله  
 والمشروبات كذا في الكرماني فإن قلت ما وجه مناسبة الحديث للترجمة قلت الزيادة على حقا كانت بدنية  
 فخصته بالمقامي ولم يشرك غيره من الخاضعين انتهى قال ابن جرير حديث ابن عمر تقدم شره في اليوم ووجه  
 الدلالة من الترجمة كما تقدم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه انتهى <sup>٣٢٦</sup>  
 أسماء الرجال <sup>٣٢٧</sup> ثنا محمد بن أبي بكر بن محمد الواسعيل العابد الشعبي في مسعر  
 هو ابن كدام محارب هو ابن دثار جابر بن عبد الله الأنصاري محمد بن بشير البعدي البصري غندر  
 بن محمد بن جعفر شعبة بن الجراح قتيبة هو ابن سعيد الشقفي مالك الامام المدني أبي حازم سلمة  
 ابن دينار أخرج عبد الله بن عثمان هو الملقب ببدان شعبة هو ابن الجراح سلمة هو ابن كليل  
 الحضرمي الكوفي أبا سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف باب إذا وهب جماعة الخ يحيى بن بكير هو الخزاز  
 مولاهم المصري الليث هو ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد الأيلي ابن شهاب هو الزهري عروة هو  
 ابن الزبير بن العوام مروان بن الحكم الاموي السويدي عمر الزهري وروايتها هذه مرسل لأن الأول لا يثبت  
 له الكرماني تقدم مع أبيه مفرجه الفتح وكانت هذه القصة الآتية بعده. قس باب من أهدى له ماله في محمد  
 ابن مقاتل المروزي عبد الله بن المبارك شعبة بن الجراح عبد الله بن محمد السدي ابن عبيد بن  
 هوسق بن البوعمران السلمي عمرو هو ابن دينار المكي ابن عمر هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه <sup>٣٢٨</sup> باب إذا وهب لغير الخ <sup>٣٢٩</sup> حل اللغات <sup>٣٣٠</sup> تلخ أي دفع <sup>٣٣١</sup>

ॐ

حدافه و الطوال

صوفیوں نے یہ نامی جلیل القدر بافروغ حیثیت کساہ عمرضا یاہ کلست

البحر آخر الجواز واول الشام قوله فكساها كساه التي صلح كذا في الجزر الجارى قوله بجزهم اى كسب له حكمه او اعلم  
 وديارهم له وهذ هو ظاهر من لفظ البحر مثلا البحر الذي عند البصرة ك ٨ خ قوله فجب الناس منها  
 من حسن الحلة قوله فقال والذي اذ فيه جزهم عن الميل الى الملاوة الدخوية قوله لا تدل على منع منديل وهو الذي  
 يعمل في اليد مشتق من الندل وهو النخل لانه ينقل من يد الى يد وتسمى الندل هو الوسخ وفيه اشارة الى منزلته  
 سعدى الجنة وان ادى ثيابا فيها خير من هذه فان قلت ما وجه تخصيص سعدى قللت لعل منديل كان من جنس  
 ذلك الثوب لو انا ادعوه او كان الاسمون المتعجبون من الانصار فقال منديل سيدكم خير منا اذ كان سعد  
 يحب ذلك الجنس من الثوب قوله اكيدو بضم الهزعة وفتح الكاف وكسر الدال ابن عبد الملك الكندي الغزالي  
 ملك دومة واختلفوا في اسما قوله دومة بضم الدال عند الغزوي وفتحها عند الحمدي والواو اسكنه فيها هو  
 بقرب تبوك ك ١٢ خ ٩ قوله لوات جمع الدواة وهى سقف الغم ومراده ان اثر تلك العقدة  
 من الشاة كان باقيا فعتريه صلح حتى الوفاة او كان يعرف ذلك بتغير لون السموات قوله شعثان بضم الشين  
 وسكون الشجعة وشدة الفون وفي بعضها بكسر الشين هو سائر الرأس الشعث قوله سيواد السبط قال النووي يريه  
 به الكبد او اعلم منه اسماء الرجال قال ابن الجيمى هو عبد الله الويكير المكي فيها وصله الاسماعيل باب بديهة  
 ما يكره لبسا نافع مولى ابن عمر محمد بن جعفر بن ابى الحسين الفاظ ابو جعفر حجاج بن منال السلي  
 الانما على البصري شجعة بن الحجاج الشكى زيد بن وهب الجبني هو ابو سليمان الكوفي باب قبول  
 المدينة من المشركين قال ابو محمد عبد الرحمن الساعدي فيها وصله في باب خرص التمر من الزكوة قال سيبه  
 هو ابن الى عروبة فيها وصله احمد اكيدر بن عبد الملك بن عبد الرحمن وكان نصرانيا اسره فاحلده بن الوليد عبد الله  
 ابن عبد الوهاب هو ابو محمد الجبى البصرى خالد بن الحارث الجبى البصرى شجعة تقدم ابو نعمان محمد بن فضل  
 السدوسي ابى عثمان هو عبد الرحمن بن مل الندى ١٢ محل اللغات لا خللاق اى لافظ ولا نصيب  
 موشيا اى موطا بالون شتى ايله بلد معروف بسا على البحرى طريق المصريين الى مكة وهى الآن خراب  
 لوات جمع لامة وهى الحمرة المعلقة في اصل النك وتسمى على ما بين منقطع اللسان الى منقطع اصل الغم ١٣  
 عنه هذا في ثلث نسخ من الفصح ١٤ فيه مكافاة الشرك على بديهة لانه صلح ابدى له بمرور ١٥  
 قوله لمنا ديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا دلعله صلى الله عليه وسلم  
 عليه الرغبة في الدنيا  
 والله تعالى اعلم



منهم المملة القطعة من العلم وغيره وفي بعضها بفتح الجيم قالوا فيه معجزتان احدهما تليث سواد البطن حتى وسع  
الصدر والاخرى تليث الصاع ولم يشأه حتى اشبع جميع قال الكرماني ١٣ قوله ففطلت القعقتان  
فلنا اي الطعام ولولوا القعقتان وكذا اخره مسلم فالغير على هذا القدر الذي فعله وفي هذا الحديث يقول بديه  
شرك لانه سأل بل يبيع او يهدى وفيه شاذ قول من حمل رد السدية على الوثني دون الكفاي لان هذا لا علمي  
لان وثنيا قال في المنع قال الكرماني فان قلت قد ثبت انك علم مد بعض هذا المشركين مثل بديه يعارض بين  
ما لا يكلف الجمع بينهما قلت قبل من طمع في اسلامه ما ينافي لمصلحة يروجها للمسلمين ورواهم ممن لم يكن كذلك انتهى ١٤  
قوله باب السدية للمشركين وقول الشاذلي آخر الآية وهي رواية ابني ذر والى الوقت وساق القون  
في قوله وتسلطوا اليهم والمراد منها بيان من يجوز ذبحه منهم وان السدية للمشرك اثباتا ونفيا ليست على الاصطلاح  
المراد والعلة والاحسان لا يستلزم التماثل والتعدد المتشابه عند في قوله تعالى لا تعبدوا الا الله واليوم  
الآخر لا اله الا الله ورسوله الآية فانما عامته في حق كل من يقاقل او من لم يقاقل والله اعلم واورد  
به حديثين احدهما حديث الامم في حلة عطاره وقد سبق قريبا والعرض منه قوله فارسل بها عمر الى  
من اهل مكة قبل ان يسلم واسم الاربع عثمان بن حكيم وكان اخا عمر من امها فسمته بنت هاشم بن المغيرة وهي  
بنته عمر ابني جهيل بن بشام المغيرة ١٥ فسمه البادي قوله وي راعته  
اي طاعة للبر مفرقة لقليل ومعناه راعته عن الاسلام وروى راعته بالميم اي ساطعة للاسلام وفيه  
من رحم الكافرة توصل بالبر كم المسلمة ١٦ كرماني خير جاري ١٥ قوله لا يحل لاحد الجاهل كذا ثبت الحكم في  
هذه المسئلة لقوة الدليل عنه فيما وقال الحواشي قوله لا يحل لا يستلزم التحريم وهو كقوله لا تحل الصدقة لغني  
وانما معناه لا تحل لمن حيث يحل لغيره من ذوي الحاجات واراد بذلك التعليل في الكراهة قال وقوله كالاخذ  
في قبيته وان اقصى التحريم يكون القبي حراما لكن الزيادة في الرواية الاخرى وهي قوله لا تكلم بيدك على عدم التحريم  
لان الكلب غير متعبد فالقبي ليس حراما عليه والمراد التثنية عن فعل تشبه فعل الكلب كذا في الفتاوى  
قال البيهقي هذا يدل على تخفيفه  
منه من امثال الكلاب لانها ابطل ان يكون لهم الرجوع  
في بياتهم انتهى وفي الخبر الجاردي روى انك علم قال الواهب احم ببيتك ما لم يثيب منها اي ما لم يحرم منك اذ ان في  
الفسطاني انتهى ١٦ قوله ليس ان مثل السوء اي لا ينبغي لنا معشر المؤمنين ان نتعسف بصفة ذي مسمة  
تشبهنا فيها احسن الحيوانات في اخس احوالها ١٧ فتح ١٦ قوله باب كذا الجيب بغير حرمه وهو الفصل من كتاب  
الذي قبله وادسره لما ان الصحابة بعد نبوت عليه النبي صلعم ذلك لعيب لم يستقنوا اليه ربح ام لا لعل على ان

لا أثر له جوع في البنية ١٣ ف ٨ قوله فنفق مروان الزهوي بن الحكم بن أبي العاص الأموي كان والياً بالبحرين من جهة مغوية قال ابن بطال فان قيل كيف نفق بشأته وحده قلنا انما حكم بشأته مع بين الخطاب ولم يذكر ذلك في الحديث انتهى ويحتمل ان يكون معلوماً ولو ذكره لدان ان يكيم بعلم نفسه ودفعاً لتهمة عن نفسه ١٤ فصار جاري قوله ما قيل في العري والرقبى العري هو ان يتحول الرجل لصاحبه اعزتك دارى اى جعلتها كمدمة ترك فاذا قيل هذا فقل به النقص كان تليداً لرقبى ولذلك سماها رسول الله صلعم بهية حيث قال انما لمن وبست لروا اذا صار بهية فمى لى فى حياته ولو رثته بعده وقال مالك انما هى تبيك المنفعة فى حياته ودون الرقبة فاذا مات رجعت وبقية الى الممولى الخ اوع مذكرة فى الفقرة والرقبى ان يقول الربك والرى اذا اعطيتاياه و قلت ان مت قبلك فبى لك وان مت قبلى فمى لى وبى مشتق من الرقب كان كل واحد منهما رقب موت صاحبه ولكلها حكم البية وبذا الشرط وهوان مت قبلى فمى لى فتواكر مالك والوجه في الرقبى وقال لا اعتبار لساكنه انى المكرمانى واليزى الجارى

أسماء الرجال باب المدينة لمدرك بن خالد بن مخلد الوائلي ثم الجبلي  
الكنفي سليمان بن بلال التميمي مولاهم عبد الله بن دينار العدوي مولى ابن عمر عبيد بن السهميل يقال اسمه  
عبيد الله الباهلي أبو اسامة حماد بن اسامة البشبي هشام عن أبيه عروة بن الزبير بن العوام باب لا يخل  
لاحد الخ مسلم بن إبراهيم الأذوي الفراهيدي هشام الدستوائي وشعبة بن الحجاج قتادة بن دعامة السدوسي  
سعيد بن المسيب بن حزن المغزومي عبد الرحمن بن المبارك البشبي البصري عبد الوارث بن سعيد التوزي  
أبو سب هو السخيتاني البصري عكرمة مولى ابن عباس ميمحي بن قزعة المكي مالك الإمام المدني زهير  
ابن اسلم عن أبيه اسلم مولى عمر بن الخطاب إبراهيم بن موسى الفراء الهذلي المعروف بالصغير هشام بن  
يوسف الضعافي اليماني قاضيها ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح بن مهييب بن سنان الرومي  
لأن الروم سيوه صغيراً باب ما قيل في العمري الخ

**حل اللغات** حزمة ای فکته. المقسمین العادین العزبی هو ان یقول الرجل لعابه  
اعمرک داری ای جملناک مدة عمر الرقیبی هو ان یقول ارقبتک داری اذا اعطیتها لاه وقلت ان مت  
تملک فی نیک وان مت قبل فی ال۱۲.

(قوله العائد في هبته الخ) استدل به المصنف على حرمة الرجوع ولعل من يقول بكرهه الرجوع دون الحرمة يقول ان عود الكلب في القى لا يوجب بالحرمة وانما

هو مستكره منكرب في النفوس فغاية ما يدل عليه الحديث الكراهة دون الحرمة والله تعالى اعلم اهـ سندی

۴ مقال حملنا بهما وقع في الاطعمه وفضل في الضيفين



لا تشترط  
**كتاب الشهادات**  
 جمع شهادة على الاشارة الى كل ما يثبت به  
 باب ما جاء في البينة على المدعى لقوله يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم بينكم الى اجل  
 مسمى فكتبوه الآية وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله  
 ولوعلى انفسكم والوالدين والاقربين الى قوله بما تعلمون خبيراً باب اذا عدل رجل اخيراً او ما علمت  
 الاخيراً حد ثنا جابر بن عبد الله بن عمر الميمري ثنا يونس بن مرقا قال حدثني يونس بن ابي  
 واين المسيب وعلقه بن وقاص وعبيد الله عن حديث عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضاً حين قال لها اهل الافك ما  
 قالوا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً واسامة حين استلبت الوحى يستامرهما في فراق اهلها فاما اسامة فقال اهلك و  
 لانعلم الاخيراً وقالت بريدة ان رأيت عليها املاً غمضه اكثر من انها خديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتي الداجن فتأكله فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد ربي من رجل بلغني اذاه في اهل بيته فوالله ما علمت من اهل الاخير اولقد ذكروا رجلاً  
 ما علمت عليه الاخيراً باب شهادة الحنفي واجازة عمرو بن حريث قال وكذلك يفعل بالكاذب الفاجر وقال الشعبي وابن سريج

سأله قال اهلك ولا تعلم الا حيلة ٣ من منهاك يعق رنا

١هـ قوله يعنيما. بفتح النون وكسر باي ان يجعلها  
مفعلة ومشتقات الحديث في ص ٣١ في كتاب الحرف ١٣  
٢هـ قوله ان الجرة شائنا شديدا. اي لا يشفع  
القيام بها الا لتغليل وقدر الحديث مع بيان في ص ٣٢ في باب زكوة الابل ١٣  
٣هـ قوله يوم دود با بالسر  
اي يوم نوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ اوفى لثافة وافرقت الحمايين قوله يترك نحو يدك من الوتر وهو  
النقص وفي بعضها يترك بلفظ مضارع الافعال قال البخاري الرواية بالشديد والصواب بالتخفيف من الوتر  
٤هـ قوله من ورد البجاء بالموحدة والياء المهملة اي القرى والمدن والعرب بيسمى البجاء والبحر اي اذا كان  
بها مضيق فالزم الهمك وان كانت من وردها البجاء في القطيع قال السطلي ولا يذعن المستمل وكشبهته  
من وردها التجار بحر القوتية ولا يحم بدل الموحدة والياء انتهى ١٢  
٥هـ قوله لونها اي لوعطا بالماك فلتا  
لعمري على طريق المنحة وكان غير المكسرى لنها اكثر ثوبا اولها ثم كانا زينا دعون في كراد الارض اولها ذكره لافقتان  
بالزراعة للثابتة وبها عن الجماد وم في الحرف ١٢  
٦هـ قوله بعض الناس قيل الرواية المنجية وعرفه  
انهم يقولون انه اذا قال احدكم هذا العبد فهو عارية وقتة با جرتدل على انه بيته ولفظ وان قال كسوكم يعني  
ان يكون من تمة قولهم يحكيون مقصوده انهم تحكوا حيث قالوا ذلك عارية وبه بيته ويستدل ان يكون علفا على  
الترجمة قال ابن بطال لا اعلم علفا فحين العمد في انه اذا قال له اخذ منك هذه العمدية ان قد ذهب له خدتها  
لا رقبته وان الاخذ لا يشق تملك الرقبة عند العرب كان الاسكان لا يشق تملك رقبة الدار وليس ما يستدل  
به البخاري من فاعدها يدل على البيه وانما تقع البيه في الحديث من لفظ فاعطوا اجروا كانت عليه تامة لم يلف  
العلماء انه اذا قال كسوكم هذا الثوب انها بيته لقولهم كفارهم الحام عشرة ساكنين من اوسط ما قطعوا  
ابكم او كسومهم وذلك تملك اتفاقا قاله الكرماني ١٢  
٧هـ قوله انكرا في ص ٣١ في باب ١٣  
٨هـ قوله كالمري قال ابن بطال  
لا خلاف بينهم ان العمري اذا قبضها البحر لا يرجع فيها وكذلك العمدة وكذلك الحمل على الحمل فما كان من  
الحمل تملك الحمل عليه فمواكسدة فليدوما كان منه تحبسا في سبيل الله فمواكسدة فلا يرجع فيه من المجرى  
ونذهب الى حقيقة في الوقت معروف والغابر من حديث الباب انه اعطى الفرس الذي حمل عليه فلما تقدم  
على الشرا فلما يلزم من ان جردا الحمل يكون تملك او دفعوا في البداية ونعتقد به بقوله وملكك على هذه الدابة اذا

لوى بالحملان البيه ١٢ جرجارى ٩هـ قوله باب ما جاز في البيه على المدعى كذا لا كذا وسقط بعضهم لفظ باب  
وقدم السفي واوين شيويه بالسلمة على كتاب ولم يسبق في الباب حديثا اما الكفاء بالاثنتين واما اشارة الى الحديث  
الحاصي قريبا في ذلك في آخر باب الهم وستأتي ترجمته الشق الاخر وهو البيه على المدعى عليه قريبا قال  
ابن الميز وجه الاستدلال بالاية لترجمته ان المدعى لو كان القول قوله لم ينجح الى الاشارة الى كذا الحقوق والامانة  
فالامر بذلك يدل على الحاجة اليه ويتضمن ان البيه على المدعى وان الشدتين امر الذى عليه الحق بالامانة يقتضى  
تقديمه في التبريد واذا كان مصداقا لبيته على من ادعى بغيره ١٢ ففتح الباري ١٠هـ قوله اذا عدل من القدر على  
بعض الترجمة قوله استلبت هو استغفل من البتة وهو الاستبطا وادناه قوله فاستمر بها اي شاد ودعا لها بملك  
بالنصب اي الزم اهلك وبالرفع اي اى اهلك اوبلك غير مطعون عليه قوله ان رأيت اى ما رأيت قوله انفسه  
بكرهيم وباهمال الصاديقال انفسه فلان اذا استغفركه قوله الداجن هي شاة الغنات البيوت واستانست ١٢  
خير ماري ١١هـ قوله شهادة المختبى باليد المجرى والموحدة اي الذى يختبى عند تحمل الشهادة قوله اسع شهادة  
اي اسع مطلقا لتحمل الشهادة واما قول ابن النعمان متعبا على الشجعي ومن معوهان المختبى ليس بعدل فمذموم  
لان اختياره قد يكون لاجل احقاق حق وقد عظم فان اعدىون قد يكون منكر الدين عند غير الدائن ويعترف  
عنده ولا يكون لشهو عليه في رد الدائن بالاخفاء الاشارة على اعترافه بالخوة والمختبى يفتن بالمدعى فان مساو  
يعرف المدعى عليه بالكلب فيجب ان يشهد فيؤدى شهادته عند الاختصاص كذا في الخبر يابري وبه معنى قول  
ابن حريش وكذا يفعل بالكاذب الغاير قال السطلي في وبة قال الشافعي في البيه وماك دامدوقال  
الحنفية لا انتهى ١٢  
اسماء الرجال وقال محمد بن يوسف البكندى فيما وصله الاسيخى والونيم  
الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب محمد بن بشارة هو بنده البكندى البصرى عبد الوهاب هو ابن عبد الجليل  
اشعنى الجوب السنياني عمرو هو ابن دينار المكي طائوس هو بن كيسان اليثاني ابو اليان الحكم بن  
ناصح الحمص شيخه هو ابن حمزة الحمصي ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاسمرج عبد الرحمن بن هرمز  
وقال ابن سيرين محمد بن حماد هو موصوف في احاديث الانبياء باب الحميدى عبد الله بن الزبير سفيان  
هو ابن عبيدة زيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب باب اذا عدل رجل الى حجاج بن  
منال الانثاني يونس هو ابن يزيد الازلي الليثي هو ابن سعد الامام يونس المذكور ابن المسيب  
هو سعيد المزني علقمة بن وقاص الليثي عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود باب شهادة

**١** قوله يئسنا. بفتح النون وكسر باي اى ان يجعلها  
 ضيعة وممتلكات الحديث في ص ١٣ في كتاب المراث ١٣  
**٢** قوله ان الهجرة شأننا شديد اى لا يستطيع  
 القيام بالا التخليص وقد مر الحديث مع بيان في ص ١٤ في باب زكوة الابل ١٢  
**٣** قوله يوم ودوا بالكرسر  
 اى يوم نوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ اوقف لثاقه وافرق للتحامين قوله ترك نحو يترك من الوتر وهو  
 النقص وفى بعضنا ترك بلفظ مضارع الافعال قال البخارى الرواية بالتشديد والصواب بالتخفيف من الوتر ذلك  
 ش  
**٤** قوله من وراة الجمار بالموعدة والحاد بالهله اى القرى والمدن والعرب يسميها الجمار البحر اى اذا كان  
 هذا ضيقك فالزم ادراكك وان كانت من وراة الجمار كذا فى التفتيح قال القسطلاني ولا يلى وضمن السمتى والكشيشى  
 من وراة التجارة كسر الطوقية وبالجيم بدل الموعدة والحاد انتهى ١٢  
**٥** قوله لومنها اى لواعطائها المالك فلما  
 للمكرى على طريق المنحة كان غير المكركى لانهما اكثر ثوبا اولا ثم كان لواءه ينادون فى كراة الارض لولانه كره له لافقتان  
 بالزراعة لئلا يتعدوا بها عن الجمار وفى المراث ١٢ ك  
**٦** قوله بعض الناس قيل الرواية الخفيفة وعرفه  
 انهم يقولون انه اذا قال اخذ منك هذا الخبر جوارية وقصته با جرتدل على اى بيته ولفظ وان قال كسوتك يئس  
 ان يكون من قصته قوله لم يحكيون مقصوده انهم تحكوا حيث قالوا ذلك عارية وهذه بيته ويئس ان يكون عطف على  
 الترجمة قال ابن بطال لا اعلم خلافا بين العلماء فى انه اذا قال اخذ منك هذه الجارية انه قد روى لخذ متبا  
 لا رتبها وان الاقدم لا يقتضى تملك الرتبة عند العرب كما ان الاسكان لا يقتضى تملك رتبة الدار ويس يستدل  
 به البخارى من فاهدهما يدل على البيته وانما تقع البيته فى الحديث من لفظ فاهدهما أى جركت عليه تامة ولم يختلف  
 العلماء انه اذا قال كسوتك هذا الثوب انها بيته لقوله تم فكفارة اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تلعبون  
 ايكم اوسوسم وذلك تملك اتفاقا قاله الكرمي ١٢  
**٧** قوله كبت الاكافرى حرره واذكر كذا فى الكرمي  
 والخبر الجارى ومر الحديث مع بعض متعلقاته فى ص ٣٩ فى البيع ١٢  
**٨** قوله كالمعري قال ابن بطال  
 لا خلاف بينهم ان المعري اذا قبضها للمعسر لا يرجع فيها وكذلك الصدقة وكذلك الحمل على الخيل فما كان من  
 الحمل تملك المحمول عليه فوكا لصدقة عليه ما كان منه تمسكا فى سبيل الله فهو كالا وفاق فلا يرجع فيه عند الجمهور  
 وعند بعض ابي حنيفة رد فى الوقت معروف والخبر من حديث الباب انه اعطى الفرس الذى حمل عليه فلما انقضى  
 على الشرا فكل يلزم منه ان جردوا الحمل يكون تملك او وقفوا فى البعثة ومنعوا بيته بقوله وحملك على هذه الربة اذا

١٥ قوله يحتل بكسر القوية اى يطلب ابن مبيد مستغفلا لليسع شيئا من كلامه الذى  
 يكلم به فى غلوة حتى يظهر للصحابة حاله ان كان من نحوه قوله فليطه اى كسار يحمل قوله مرمرته بالرائين وكذا بالرائين  
 سموت الخنى قوله اى صاف بالساد الملهة والساد المعنوية والكسورة والساكنة اسم ابن مبيد واصلا صافى  
 سادسا كحاشى قوله فتناهى اى سكن قوله لو تركته اى لو تركته امر بحيث لا يعرف قدوم رسول الله صلعم بين يدهم امره  
 تشانه ١٢ كغ وقدر بيان فى ص ٢٠٦ فى الجزء ١٣ ١٤ قوله رقاعة بكسر الراء وقعة القادوم بالملهة واسم  
 لراة تيمية بنت دهب قوله فابت لبغ المهره والمودة وشدة المشاة على صيغة العلوم من الماضى اى قطع  
 قطعها كليا تفصيل البيونة الكبرى بالطاق التثاثة قوله بديه الثوب لبغ الماد وسكون الملهة هى ما على طرف  
 قشوب من الخمل الذى تسج به وكنت عن الغنة قوله حتى تدوى عيسلة كنى به عن لذة الجماع قيل انت العيسلة  
 على لادة النطفة وهو ضعيف لان الانزال ليس بشرط ١٣ كغ ١٥ قوله التسمع الى هذه الجمال الكرمانى  
 به انكارا ليجر من القول الا ان يكون فى حق لا بد من البيان عندا لى كى قال العنى والمطالبة تؤخذ من قوله فغاله  
 من سبيدلى آخر الحديث وبيان ذلك ان خالدا انكر لى المرأة رقاعة ما تفظ به عندا لى صلى الله عليه وسلم ولم ينكر  
 طير الخى صلعم على ذلك وكان انكاره لعلها لاعتداسا عبا اى سماع موتها وهذا هو اصل ما يقع من شناعة  
 سمح لان خالدا مثل المختفى عنها انتهى كلام النبى ١٣ ١٤ قوله اذا شهد شارب وشودوشى وقال آخرون  
 علنا بذلك يحكم بقول من شهد قال الجهمى بذلك الجبرلال الخ تقدم هذا فى باب العشرين كتاب الزكوة  
 لى فى ص ٢٠٦ وان الميث مقدم على ان فى وهو قافى من اهل العلم الامن شذو لاياسا اذ لم يتروك من النبى عليه  
 اشاراتى ذلك بقوله وكذلك ان شهد شاربان الخ وقد عرض بان الشاذين اتفقنا على الالف والغردت  
 بعدها بالحسنة والجواب ان سكوت الاخرى عن المنسأة لى فى حكم نفيها ثم اورد حديث عقبته بن الحارث فى قصة  
 مرصعة وسياتى الكلام عليه بعد الجواب والفرغ منه هنا انما اثبتت الرضاع ونقاه عقبة فاعلم الخى صلعم فامر  
 فراق لراة اما وجوبه عندى بقوله وباما ما على طريق الورع ١٢ فتح البارى ١٥ قوله فاذا ناس شناعة  
 لى فى ص ٢٠٦ ورواية الغفلان لان فيما زادة علم والطاق الشناعة على اخبار بل يجوز قال الكرمانى فان قلت  
 ليس بذا من باب قولهم ما علمنا بل بما فى ان ادعيا قال صلى والاخر قال لم يصل قلت معنى قوله لم يصل  
 انه ما علم اصل وصل الغفلان كان مشتغلا بالرداء ونحوه ففناه عملا بنظر ١٣ قس ١٥ قوله لى فى باب

ولا حكم فى القضية قلت امره رسول الله صلعم بالمفارقة حيث قال كيف وقد قيل تورما وتزنا ففعل ذلك  
 كالحكم واجابها كالشناعة وقال احمد يجوز الحكم فى الرضاع لشناعة المرفضة وحدها كذا فى الجزء البارى والقططانى  
 والبخارى ١٣ ١٤ قوله واشهد واؤدى عدل حكم قال ابن حجر فى المغ والعدل الرضى عند الجمهور من يكون مسلما  
 مكلفا حرا غير متكب كبرة ولا معرا على صيغة زاد الشافعى وان يكون ذامرة اخفى ١٣ ١٤ قوله لو يؤخذون  
 بالوجى اى كان الوجى يشك عن سائر الناس فى بعض الاوقات وامناه اى جعلناه اسما من اسما وهو شتى من  
 الامان قوله وقربناه اى عظمانا وكرمانا والسريفة هو اسر الذى يكتم اى تمنى كتم بالظاهر قال الكرمانى ١٣ ١٤  
 قوله تعديل كى يجوز اى هل يشترط فى قبول التعديل معددين اورد فيه حديث انس دمرنى ثناء الناس بالخير  
 والشر على اليقين وفيها قوله عليه السلام وجبت وقد تقدم شرحه فى كتاب الجائز فى ص ٢٠٦ ومكيت من ابن المنير  
 اذ قال فى حاشية ابن بطلان فيه اشادة الى الاكتفاء بتعديل واحد ذكرت ان فيه غمضا وكان وجهه فى قوله لم يسل  
 عن الواحد شارب بعدا بنتم كالوا يعتمدون قول الواحد فى ذلك لكنهم لم يسلوا عن حكمه فى ذلك المقام وسياتى  
 للنقض بعد الجواب المقرح بالاكتفاء فى التزكية لواءه كانه لم يهرج بذلك بتاملا من الامتنان قال فى المغ وفى  
 الكرمانى قال ابن بطلان اختلفوا فى عدد العدلين فقال مالك والشافعى لا يقلل فى الجرح والتعديل اقل من اثنين  
 وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجره وانفق مالك والكونيون والشافعى على ان الشؤ واليوم من الجبرج  
 حتى تثبت العدالة بخلاف محمد رسول الله صلعم وقال ابو حنيفة الاشود فانهم على العدالة قال واذا تكلم ١٣ اتفق  
 مختصرا

اسماء الرجال الواليان الحكم بن نافع شعيب

هو ابن ابي حمزة الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب سالم هو ابن عبد الله بن عمر عبد الله بن محمد السندى  
 سفيان هو ابن عيينة الزهرى ابن شهاب المذكور عروة هو ابن الزبير بن العوام باب اذا شهد شاهد  
 الخ قال الجهمى هو عبد الله بن زهير المسمى فيما وصل فى الحج قال الفحل بن عباس حبان بن موسى السلى  
 الروزى عبد الله بن ابي طيكة هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن ابي طيكة واسم زهير اليشبي السندى  
 عقيبته بن الحارث بن عامر بن نوفل النوفلى المسمى باب الشدة والعدل والى الحكم بن نافع هو الواليان النبلاء  
 الحمى شعيب هو ابن ابي حمزة الزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب باب تعديل كى يجوز سليمان بن  
 حرب الواسطى حماد بن زيد بن دهم البغضى البصرى



في الارض <sup>٢٦٤٣</sup> حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا داود بن ابي الفرات ثنا عبد الله بن بريدة عن ابي الاسود قال اتيت المدينة وقد وقع  
بها مَرَضٌ فهم يهوتون موتا ذريعا فجلست الى غيرهموت جنازة فأتني خيلا فقال عمر وجبت ثم مر يا خوي فأتني خيلا فقال وجبت  
ثم مر يا لثاثة فأتني شرا فقال وجبت فقلت <sup>٢٦٤٤</sup> وما وجبت يا ابيد المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم يا مسلم  
شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة قلنا وثلاثة قال وثلاثة قلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد <sup>٢٦٤٥</sup> يا ب الشهاداة على الانسا  
والرضا المستفيض والموت القديم وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارضعني واباسلمة ثوبية والتثبت فيه <sup>٢٦٤٦</sup> حدثنا ادم  
ثنا شعبة ثنا الحكم عن عراك بن مالك عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت استاذن على ابي لم اذن له فقال اتحجبين مني  
وانا عمك فقلت كيف ذلك فقال <sup>٢٦٤٧</sup> لوضعك امرأة اخي بلين اخي فقالت سألت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
صدق ابلغ ائذني له <sup>٢٦٤٨</sup> حدثنا مسلم بن ابراهيم ثناهم ثنا فتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم في بنت حمزة لا تحل لي يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب هي بنت اخي من الرضاعة <sup>٢٦٤٩</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف  
انا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن حمزة بنت عبد الرحمن ان عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان عندها واماها سمعت صوت رجل يستاذن في بيت حفصة قالت عائشة يا رسول الله هذا رجل  
يستاذن في بيتك قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة فقالت عائشة لو كان فلان  
حيلا لعمها من الرضاعة دخل على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة <sup>٢٦٥٠</sup> حدثنا محمد  
ابن كثير انا بسفيان عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق ان عائشة قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندي  
رجل فقال يا عائشة من هذا قلت اخي من الرضاعة قال يا عائشة انظرين من اخوانك فانا الرضاعة من المجاعة تابعه ابن مهدي  
عن سفيان يا ب شهاداة القاذف والسارق والزاني وقول الله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا ولا لكم هم الفاسقون الا الذين تابوا  
وتجملد عمر يا بكر وشبل بن معبد ونا فعا بقذ في البغيرة ثم استأبهم وقال من تاب قبلت شهادته واجازة عبد الله بن عتبة  
وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبيرة وطاوس وجاهد والشعبي وعكرمة والزهرى ومخارب بن دثار وشريح ومعاوية بن قرة و  
قال ابو الزناد <sup>٢٦٥١</sup> مرعند نال الهدية اذا رجع القاذف عن قوله فاستغفر ربه قبلت شهادته وقال الشعبي وقتادة اذا كذب نفسه  
جلد وقيل شهادته وقال الثوري اذا جلد العبد ثم اعترف جازت شهادته واذا استقضى المحد ود فقضايه جائزة وقال بعض

قُلْتُ الرِّضَاءُ ابْنَةُ النَّبِيِّ فَقَالَتْ قَالَ عَزَّوَجَلَّ

شهادته عند الادارة بالنسبة لجزئتهم فان انعقاد النكاح يتوقف على حضور الشاهدين لا على كونها مقبولى الشهادة عند الادارة  
واما العهد فلان شهادة لان الشهادة من باب الولاية وهى لا يثبت لنفسه فالولى ان لا يثبت له الولاية على غيره بخلاف  
المعروف فانه من اهل الولاية كما هو قد عرفت ان اذا استفتى المحمدي بثلث قضاياه واما بقول شهادة العهد والامانة  
والمعروف في الملل ارضا فلان من باب الاجازة ولابد ان يختص بلفظ الشهادة كما قال في الدرر قبل بلاذغوى  
وطا لفظ الشهد ولا يحكم ويجلس قضاء لا غير الشهادة انتهى ١٣

اسماء الرجال موسى بن اسنبل التبوذكي ولؤود بن ابي الفرات اسمر  
عمر و الكندي عبد الله بن بريدة بن الحبيب الاسلمي الواسلي المروزي ابي الاسود طالم بن عمرو بن سفيان الديلي  
باب الشهادة على الانساب آدم هو ابن ابي ياس شعبة بن الحجاج اسكي الحكم بن عتيبة مصغرا ابو  
محمد الكندي الكوفي فلع هو ابو الجعد اخو ابي القعيس كما قال الدارقطني وائل الاشعري بهام بن يحيى العوزي  
الهمري قتادة بن دعامة السدوسي جابر بن زيد الناذري ابو الشثارة الهمري في بنت حمزة بن عبد المطلب  
عنه صلى الله عليه وسلم واخيه من الرضا عن ائمتها ثوبته مولا ابي لب ١٢ قس عبد الله بن ابي بكر اسم جده  
محمد بن عمرو بن حمز الانصاري المدني عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن ذرارة الانصارية المدنية حفصة  
بنت عمر بن الخطاب محمد بن كثير وعبد الله العبدى الهمري سفيان بن اشجود الاشعث بن ابي شعاذ يردى  
عن ابيه الى الشثارة سليمان الاسود مسروق هو ابن الاعداء باب شهادة القاذف والموجلد عمر بن الخطاب  
فيما وصله الشافعي واجازه عبد الله بن فضالة بن مسعود فيما وصله الطبري عمر بن عبد العزيز الخليفة المشهور  
فيما وصله الطبري ايضا وسعيد بن جبيرة ابا بن الشهود فيما وصله الطبري ايضا والقعبي هو عامر بن شرار جيل فيما  
وصله الطبري بن مرقان ابن ابي غالة عن عمر مته مولى ابن عباس فيما وصله الباقى في الجعديات والهمري محمد  
ابن مسلم شباب فيما وصله ابن جرير عنه محارب بن دثار الكوفي قاضيا وشرع القاضي ومعاوية بن قرة  
بن ابياس الهمري قال الشافعي المذكور وقطادة بن دعامة فيما وصله الطبري عنها حل اللغات  
ذويهاى صريحا افنكر من النظر معنى الشك والنا حل الجماعة الجوع ١٣

هو مصغر الثوبية بالثنية ثم الموحدة مولاة ابي لبب ارفعت اولاهمة وثانيا رسول الله صلعم وثالثا اباسلمة واختلف في اسلامه ١٢ ك.

بسم الله قوله باب الشهادة على الناس في الإجماع في الفسخ بهذه الزمة معقودة لشهادة الاستسقاء وذكر  
هنا النسب والزمان والموت القديم فاما النسب فيستفاد من احاديث الرضا فانه من لازم وقد نقل في الامام  
والما الرضا فيستفاد ثبوته بالاستسقاء من احاديث الباب فانما كانت في الجارية وكان ذلك مستقيما  
عند من وقع له الموت القديم فيستفاد حكمه بالمال في قوله ابن المبرق في الزمة فيه هو بقرينة الزمة ولا يشار الى قوله  
علم في حديث عائشة انظر من انما نحن من الرضا ثم اورد المع في ادوية احاديث وسيا في الكلام عليها مما في  
الرضا آخر الكتاب ١٢ فتح الباري قال ابن بطال مقصود به الباب ان ما من من الناس والموت والرضا  
بالاستسقاء وثبت في النفوس لا يحتاج فيه الى معرفة الشهود والى عدم ١٢ ر ١٢ قوله انظر النظر هنا  
بمعنى التفتك والى على قول من كلفه من استغماية قوله فاما الرضا فيستفاد من احاديث البعث والموت على المعان النظر  
اي ليس كل امرأة ومنعت من لين ام رجل يصير به ذلك الرجل اقلها بل لابد ان يكون في ذمة الرضا من  
المجاعة بفتح الهم اي الجوع فان اللبن للغير بمنزلة الطعام فكبير ١٢ ر ١٢ قوله تايه ابن مدي اي  
ان عبد الرحمن بن مدي روى حديث عائشة عن سفيان باسنادة كما رواه محمد بن كير قال في الفسخ قال المكي فان  
قلت ليس في الاما حديث ذكر الموت فكيف دل على الزمة قلت بالقياس على الرضا انتهى ١٣ ر ١٣ قوله  
وجعله ابركة. هو بفتح معفر الفسخ بن الحارث بن كلفة باسناد والام والمهمل المفتوحات وشبل بكسر المعجمة  
سكون الواو ابن مدي بفتح الهم والموهبة العجلى اقول بكرة لانه قوله نافع هو ابن الحارث احوالي بكرة لايه واهم  
والثنية الاخوة محميون شهدوا مع اخ آخر لاني بكرة لانه اسمر زبادو قال زياد لم يمت منظر اقبوا والماء ادي اقلها  
ام لا وفي رواية رأيتها في الحاف على الخيرة بن شعبة اشقى بالان كان من مجرم زياد الشهادة بحقيقة الزنا فلم يرد  
الخيرة بجلد الثلثة واسم امهم سمير بفتح الهم ففتح الهم وشدة التهمة وزباد ليس له حجة ولا رواية وكان من زباد العرب  
وفعى ثم مات سنة ثمان وثلاثين كذا في الكرماني والخزالي ١٢ ر ١٢ قوله قال بعض الناس ان الزيادة  
الخيرة وعمره انما تقضى في كلامه بوجه حيث لا يجوزون شهادة القاذف وهو النكاح بشهادة وحيت يجوزوا  
شهادة المحمود ولم يجوزوا شهادة العبد مع انهما ناقصان عنه هم وحيت خصص  
شهادة المال من بين سائر الشهادات ولهم من ذلك مخلص واسع كما الممدود في القذف فلا تقبل شهادته وان  
تاب بقوله تعالى وتقبلوا منهم شهادة ابدوا من تمام المكونة ما هنا فيبقى بعد التورية كسله بلفظ الممدود في غير  
القذف لان الراد لم يفسق وقد ارتفع بالتورية قال الشافعي تقبل اذا تاب لقوله الى الذين تابوا استثنى ان نسب  
قلنا الاستثناء يصرح الى ما يليه وهو قوله فان ذلك هم انما نسقوا او هو استثناء متعلق بمعنى كل قوله في البداية  
الما يجوز النكاح بشهادة الممدودين في القذف فانهم من اهل الولاية فيكونون من اهل الشهادة وان لم يكونوا من قبل

(كتاب الشهادات) (قوله لقول الله عز وجل والذين لا يشهدون الزور) قيل الآية مسوقة للذم شهادة الزور فلذلك ذكره المصنف وقيل بل في مدح تادى شهادة الزور فلا وجه لا يراد المصنف ههنا قلت لا شك في أنها مسوقة للمدح بترك شهادة الزور لكن المدح بالترك يدل على أن فعلها مذموم مستأثر به سبق من جهه بترك الكتاب وهذا يكفي في إيراد المصنف والله تعالى أعلم







ابن المعتل السليبي ثم الذكواني من ورأى الجيش فاصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فأتاني وكان يراني قبل ليحيا فاستنقظت  
 باسترجاعه حين اناعز راحلته فوطي يدها فركبتها فانطلق يقودني للراحلة حتى اتانا الجيش بعد ما نزلوا مع سبلين في نحو الظهيرة  
 فهلك من هلك وكان الذي تولى الوفاك عبد الله بن أبي ابن سؤل فقد من المدينة فاشتكت بها شهرا والناس يفيضون من قول  
 اصحاب الوفاك ويريدني في وجعي اني اري من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين امرض انما يدخل فيسلم  
 ثم يقول كيف يتكلم لا أشعر بشئ من ذلك حتى نفهت فخرجت انا واما مسطح قبل المناصب متبرزا نالا نخرج الاليل الى ليل ذلك  
 قبل ان يتخذ الكف قريبا من بيوتنا واما من العرب الاول في البرية اوفى التنزه فاقبلت انا واما مسطح بنت ابي رهم نمشي ففتوت  
 في موطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بس ما قلت انسيين رجلا شهيد بداف قالت يا هنتاة الم تسععي ما قالوا فاخبرتني بقول  
 اهل الوفاك فاردت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تينكم فقلت  
 انذن لي ابوت ابوت قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلها فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت ابوت فقلت  
 لاقي ما يتحدث به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشان فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرة  
 الاكثرن عليها فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقالي دمع ولا التحل بنوم  
 ثم اصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبث الوحى يستشيرها في نراق  
 اهلها فاما اسامة فاشار عليه بالذي يعلم في نفسه من الوالد لم قال اسامة اهلك يا رسول الله ولا تعلم والله الاخير او اما علي بن ابي  
 طالب فقال يا رسول الله لن يضييق الله عليك والنساء سواها كثير وسيل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بربيرة فقال يا ربيرة هل رأيت فيها شيئا يريبك فقالت بربيرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت فيها امرا غيبه عليه ما اكثر من انهما  
 جارية حديثة السن تنام عن العيين فتاتي الداجن فتاكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعد من عبد الله  
 ابن ابي ابن سؤل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يغدرني من رجل بلغني اذاه في اهل فوالله ما علمت على اهل الاخير او قد  
 ذكرنا رجلا ما علمت عليه الاخير او ما كان يدخل على اهل الامعي فقله سعدا فقال يا رسول الله انا والله اعز ذلك منه ان كان من  
 الاوس فربنا عتقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا فيه امرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل  
 ذلك رجلا صالحا وكان احتمله الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن الحضير فقال كذبت  
 لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيات الاوس والخزرج حتى هتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

حتى يقول نتخذ الى فقالت ما يتحدث الناس به يتحدث فقال منها قط بن معاذ والله انا اخواننا الخزرج ولكن والله

هذا الهامل الذي افترقه الظلمة الذين لا يحسنهم فيه قولهم لم يزلوا في ذلك لان ام سلمة هي بنت فاطمة ابنة  
 الصديق من ولدها انا اي لا يخلط قول اوله الا نضل عنكم في الدين واسمها اي في المال وفيه دليل على فضل البركة  
 وشرف قولهم لو كانوا اي من لا يولوا او في ان يولوا قولهم فيقولوا اي ما يولونهم ولا يصح اي بالا فان من قولهم لا يكون  
 ان يفرق بينكم اي على عموكم ومنكم واسمها اي من اساء اليكم واسمها غفور رحيم مع كمال قدرته فخلقوا اخلاقا كذا في  
 البيضاء قولهم اي سمى وبسرى اي امون سمى من ان اقول سمعت ولم اسمع وبسرى من ان اقول سمعت ولم اسمع وبسرى  
 ولم اسمع اي لا اكتب لاهن اصدق حمية لها قولهم تاسين اي تها بسني لهما وكنا منذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مغاضبين من السوء وهو الادباف. هذا كله ملقط من اكرامه في الخير الجاري ومن التفسير للبيضاوي فوما اشرته اليه  
 ثم قال العيني وابن جرير ومطالع الدريث لا يميز من حيث ان فيه سوال النبي صلى الله عليه وسلم بربيرة وذي نبي بنت جهمش  
 عن عائشة وجوابها بربيرة وامنا النبي صلى الله عليه وسلم على قولها وفي مجموع ذلك مراد الزمخشري لان فيه تعديل وتزكية  
 عن بعض النساء بعضهن امي كلامها ملقطا وفي الشرح قال ابن بطال فيه حجة لا في حذيفة في جواز تعديل النساء  
 وبه قال ابو يوسف ووافق محمد بن عمرو وقال العمادى التزكية بخبر وليست شادة فلما نزع من القول ونسب  
 الزمخشري اشارة الى قول ثالث وهو ان يقل تزكيتهم لبعضهم لا لاجال لان من منع ذلك اخل بنقصان  
 المرأة عن معرفه وجه التزكية لاسيما في حق الرجال وقال ابن بطال لو قيل انهم يزكيتهم في شهادة قولهم حسن وثناء  
 جميل يكون ابر من سوادهم حسنا كما في قصة الاثك لا يلزم من قبول تزكيتهم في شهادة قولهم فوجب اذ المسال  
 والجمهور على جواز قبولهم مع الرجال فيما يجوز شهادتهم فيه انتهى ١٢. حل اللغات معربين  
 نازلين اشتكت مرضت يفيضون يشيرون يريدني يوهني تهكم اشارة للمؤنث المناصب  
 موضع فارغ المدينة متبرزا اي موضع قضاء حاجتنا الكنص جمع كيف بافان تقسم مسطح اي  
 هلك اوله المشر وضيفة وجهه من انهم لا يوافقا لا يقطع. ان دايت اي ما ريت اغمصه  
 ابيسرا احتلته الحمية اي اغضبته ١٣.

له قول اسيد مصفاه بن  
 الجهمش بن المصطفى وفتح المعجمة وسكون التحيته وباراد الاوس قولهم ما فقي اي تفعل فعل المتفقين ولم  
 يرد اتفاق القتي في قوله هو اي قصده المماثلة ونا بعض الزنوع قوله ففهم بالمعنيين المفتوحين بينهما فامشودة  
 اي ستم قولهم لا يرقا فتفتح القاف وبها همزة اي لا يسكن ولا يقطع قوله ولا الحق استادة عن لان ام قولهم لم يبت  
 اي نزلت به اي فقلت فزنا مع انليس من عاديكم قوله فكلص بالقاف واللام والمهملة المفتوحات ارتفع  
 لا استقام ما يشين من الكلام وتختلف البكاء بالكية واما قول لا ندرى ما نقول فلفظ حفظ الادب والبيسة  
 عن الاقدام على بيان ما مر قوله ووقرأى سكن وثبت من الوقار الحلم والبرائة قوله لا ابا يوسف اي الامثل  
 يعقوب عليه السلام وهو العبر وانما لم يذكره باسم يعقوب عليه السلام لاننا نسبنا اسم عليه السلام لغيره  
 والبيسة عليها وصيغ ما لادنى التذلل في معنا قوله فصرح بيل اي قاضي مبرجيل فوهج جيل ايجل وفي الحديث  
 الصبر الجليل الذي لا شكوى فيه اي الالحق قاله البيضاوي في تفسيره قال في الخبر الجاري العلم ان علماء العربية قد روا  
 لقوله فصرح بيل بترادفها الذي اثن ان الجملة من قيا برة مخبر من جادة فانه المستفاد من موارد الاستعمال  
 هذه مع ان تقديرهم فصرح بيل ايجل او امري مبرجيل لا يخلو عن تكلف انتهى قوله ما رام اي ما يبرج وما فارق مجلسه  
 من ولم يرم بها فاما من لب الشئ فام يرم واما من لب الشئ فام يرم واما من لب الشئ فام يرم واما من لب الشئ فام يرم  
 رجائيا عن الخلق وتغويين امر الى الله سبحانه وتعالى المستفاد من قوله ثم والله المستعان على ما تصفون قوله من  
 البرجاء بعزم الوحدة وفتح الراء والميم والبرج وهو اشد ما يكون من الكرب والاذى تريد ان اصا به من الحرارة  
 والكرب ما يصيب الجسم كذا قاله الخطابي قوله الجمان بعزم الجهم وخفة الجهم جمع الهامة وهي جرة تعمل من الفضة كالدرة ثبت  
 قطرات عرقه صلصم بجبات اللؤلؤ في الصفاء الحسن قوله فلما سرى بعزم السين الهامة وكسر الراء المخففة اي كشف غزو  
 الازل ما صا به من الكرب يقال سرت الثوب عن بدلي اذا نزعته كذا قاله الخطابي وفي بعضه يشهد بالبراءة  
 قوله لا اقيم الزكيات رة هذا الولا عليهم وكتابا كونهم شكوا في حاله مع علمهم بحسن طريقتهم وجميل احوالهم وتزكياتهم

قوله فاقض عني قال التختيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت انهما قد ارضعتكما  
 قيل اعراضه صلى الله عليه وسلم اولاد يدي على ان الذي اشار اليه من الفراق ما كان بيا نال الحكم بل انما كان على وجه الاخذ بالاولى والا حوط اذ لو كان على وجه الحكم لما اعرض  
 اولاد عن بيانه اذ قد يكره على الاعراض ترك المسائل المسئلة بعد ذلك ففيه تقرير على المحرم قلت يمكن ان يكون اعراضه لا متبعاد سؤاله مع ظهور الحكم وهذا هو  
 الذي يدل عليه قصد الجواب بقوله كيف كانه قال يستبعد العل في تلك الصورة استبعادا ظاهرا فكيف تسئل عنه والله تعالى اعلم قوله قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا اراد ان يخرج سقرا قال القسطلا في اي الى سفر فهو نصب بنزع الغاضض او ضمن يخرج معنى ينشئ بالنصب على المفعولية اه قلت والا قرب انه مفعول له اي يخرج  
 لسفر او حال اي مسكرا وراسفروا والله تعالى اعلم اه ستدي

هذا الهامل الذي افترقه الظلمة الذين لا يحسنهم فيه قولهم لم يزلوا في ذلك لان ام سلمة هي بنت فاطمة ابنة الصديق من ولدها انا اي لا يخلط قول اوله الا نضل عنكم في الدين واسمها اي في المال وفيه دليل على فضل البركة وشرف قولهم لو كانوا اي من لا يولوا او في ان يولوا قولهم فيقولوا اي ما يولونهم ولا يصح اي بالا فان من قولهم لا يكون ان يفرق بينكم اي على عموكم ومنكم واسمها اي من اساء اليكم واسمها غفور رحيم مع كمال قدرته فخلقوا اخلاقا كذا في البيضاء قولهم اي سمى وبسرى اي امون سمى من ان اقول سمعت ولم اسمع وبسرى من ان اقول سمعت ولم اسمع وبسرى ولم اسمع اي لا اكتب لاهن اصدق حمية لها قولهم تاسين اي تها بسني لهما وكنا منذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مغاضبين من السوء وهو الادباف. هذا كله ملقط من اكرامه في الخير الجاري ومن التفسير للبيضاوي فوما اشرته اليه ثم قال العيني وابن جرير ومطالع الدريث لا يميز من حيث ان فيه سوال النبي صلى الله عليه وسلم بربيرة وذي نبي بنت جهمش عن عائشة وجوابها بربيرة وامنا النبي صلى الله عليه وسلم على قولها وفي مجموع ذلك مراد الزمخشري لان فيه تعديل وتزكية عن بعض النساء بعضهن امي كلامها ملقطا وفي الشرح قال ابن بطال فيه حجة لا في حذيفة في جواز تعديل النساء وبه قال ابو يوسف ووافق محمد بن عمرو وقال العمادى التزكية بخبر وليست شادة فلما نزع من القول ونسب الزمخشري اشارة الى قول ثالث وهو ان يقل تزكيتهم لبعضهم لا لاجال لان من منع ذلك اخل بنقصان المرأة عن معرفه وجه التزكية لاسيما في حق الرجال وقال ابن بطال لو قيل انهم يزكيتهم في شهادة قولهم حسن وثناء جميل يكون ابر من سوادهم حسنا كما في قصة الاثك لا يلزم من قبول تزكيتهم في شهادة قولهم فوجب اذ المسال والجمهور على جواز قبولهم مع الرجال فيما يجوز شهادتهم فيه انتهى ١٢. حل اللغات معربين نازلين اشتكت مرضت يفيضون يشيرون يريدني يوهني تهكم اشارة للمؤنث المناصب موضع فارغ المدينة متبرزا اي موضع قضاء حاجتنا الكنص جمع كيف بافان تقسم مسطح اي هلك اوله المشر وضيفة وجهه من انهم لا يوافقا لا يقطع. ان دايت اي ما ريت اغمصه ابيسرا احتلته الحمية اي اغضبته ١٣.



شهداتهم وقول الله تعالى واذ بلغ الاطفال منكم الحكم فليستأذوا الآية وقال المغيرة احتلبت وانا ابن ثنينة عشرة سنة وبلغ  
النساء في الحيض لقول الله واللائي يئسن من الحيض من نساءكم الى قوله ان يضعن حملهن ان تبتم فعدن ثمن ثلثة اشهر  
واللائي لم يحضن واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وقال الحسن بن صالح ادركت جارة لنا جدة بنت احدى وعشرين  
سنة حدثنا محمد بن سعيده ثنا ابو اسامة ثنى عبيد الله ثنى نافع ثنى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضة  
يوم الاحد وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزني ثم عرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فجازني قال نافع فقد مت على  
عمري بن عبد العزيز وهو خليفة فحدثته هذا الحديث فقال ان هذا الحد بين الصغير والكبير وكتب الى عماله ان يفرضوا لمن  
بلغ خمس عشرة سنة حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان حدثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري  
يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم باب سؤال الحاكم المذبحي هل لك بئنة قبل  
اليمن حدثنا محمد بن ابي عمار عن ابي عمار عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فقال الاشعث بن قيس في والله  
كان ذلك بيني وبين رجل ارض فحدثني فقد متته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا  
بئنة قال قلت لا قال احلف قلت يا رسول الله اذن يحلف ويذهب بمالي قال فانزل الله عز وجل ان الذين يشتركون  
بغير هذا الله وانما كثرهم ثمنا قليلا الى اخر الآية باب المذبحي عليه في الاموال والحدود وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
شاهدا او يمينه وقال قتبية ثنا سفيان عن ابن شزيمة كذبني ابو الزناد في شهادة الشاهد ويمين المذبحي فقلت قال الله عز  
وجل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ومن ترضون من الشهادة ان تفضل احدكما  
فقد كبر احدكما الاخرى قلت اذا كان يكتفى بشهادة شاهد ويمين المذبحي فما يحتاج ان تذكر احد هما الاخرى ما كان يضمن بذكر  
هذه الاخرى حدثنا ابو نعيم ثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كتب ابن عباس الى النبي صلى الله عليه وسلم وسلم قضى باليمن  
على المذبحي عليه باب حدثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا جابر بن منصور عن ابي وايل قال قال عبد الله من حلف على يمين  
يستحق بهما لا لقي الله وهو عليه غضبان ثمر انزل الله عز وجل تصديق ذلك ان الذين يشتركون بغير هذا الله وانما كثرهم ثمنا  
قليلا الى قوله ولهم عذاب اليم ثمر ان الاشعث بن قيس خرج البنا فقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن فحدثناه بما قال فقال صدق  
لقي نزلت كان بيني وبين رجل خصومة في شيء فاخصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك او يمينه فقلت له انه

المذبحي عليه اي بين المذبحي وذلك لا بد وان يكون مع شاهد اذ لم يقل اهد بكذا الحكم على المذبحي عليه بغير يمين  
المذبحي كخ قال في المعات وبه قال الائمة الثلاثة اي بكون الحكم بيمين وشاهد وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم  
بشاهد واليمين بل لا بد من شاهدين بقوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وقال  
امراتان وقال فاشهدوا وذوي عدل منكم ولا يجوز لسع الكتاب بغير اموالهم وايضا الام في البينة واليمين  
لا تستغرق يكون جميع البينات في جانب المذبحي ويصح الايمان في جانب المنكر انتهى وفي المراجعة قال الترمذي  
ومع الحديث عند من لا يرى القضاة باليمين والشاهد الواحد على المذبحي عليه ان يكون قاضي يمين المذبحي عليه  
يعان اقام المذبحي شاهدا واحدا وعمران يمينه فلا يترك مع وجود ذلك الاحتمال ما ورد به الترمذي واستدلوا  
ايضا بحديث علقمة بن جهم الذي يتوهم به ابن عباس بن اذ ذلك قوله صلعم لك بئنة قال لا قال فلعلك  
يمينه فلما اعدا عليه النول قال ليس لك الا ذلك انتهى ولكن ان يقال ان معنى حديث الباب ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قضى بان اليمين على المذبحي عليه خلاف ما اوله الكرماني والذهبي عليه ما روي في كتاب الرهن في ص ٣٣٣ عن ابن  
ابي ليلى قال كتبت الى ابن عباس فكتب الى ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بان اليمين على المذبحي عليه بيمينه المطالبة  
للمرئ وبجني الحديث في تفسير آل عمران من ابن ابي ليلى وفيه فقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم اليمين على المذبحي  
عليه ١٣ قوله شاهدك او يمينه فبما التزم به هذا المعنى رد القضاة باليمين والشاهد كذا في الفتح  
اسماء الرجال  
وقال الحسن بن صالح الهمداني الكوفي العابد فيها وصله الدخوي ١٢ انس بن سعيد الشامي بن سعيد البوقامي  
الرخسي الواسطة حماد بن اسامة الكوفي حميد الشامي بن عمر العري نافع مولى ابن عمر المدني على بن عباد  
المدني سفيان بن عيينة صفوان بن سليم المديني عطاء بن يسار مولى سوية باب سؤال الحاكم المذبحي  
محمد بن ابي سلام الهمداني محمد بن محمد بن غازم الاشمس سليمان بن مهران شقيق هو ابو داود الكوفي عبد الله  
هو ابن مسعود باب اليمين على المذبحي عليه وقال قتبية هو ابن سبيد شيخ المؤلف سفيان بن عيينة  
ابو الزناد عبد الله بن ذكوان قاضي المدينة ابو نعيم هو الفضل بن دكين نافع بن عمر بن عبد الله الحمي  
القرشي ابن ابي ليلى هو عبد الله بن ابي ليلى باب ما تقول بن عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد  
ابن ابي شيبة ابراهيم بن عثمان العيصي مولا هم جبرير هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن الجعفي والي هوشين  
ابن سلمه ١٣

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز الحكم بيمين وشاهد





انه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يسأله عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا اقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح ان صدق حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جويرية قال ذكرنا نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان حالفا فليحلف بالله اولى صمت باب من اقام البيعة بعد اليمين وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى بعضكم المحن يحثه من بعض وقال طائوس وابراهيم وشريح البيعة العادلة احق من اليمين الفاجرة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم تختصمون الي ولعل بعضكم المحن يحثه من بعض فمن قضيت له بحق اخيه شيئا بقوله فانما اقطع له قطعة من النار فلا يأخذها باب من امر بانجاز الوعد وفعله الحسن وذكر اسمعيل انه كان صادقا الوعد وقضى ابن اشوع بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب وقال البسور بن محمرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكره في قوله قال وعدني فوقاني قال ابو عبد الله ورأيت اسحق بن ابراهيم يحثه حديث ابن اشوع حدثنا ابراهيم بن حمزة ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس اخبره قال اخبرني ابوسفيان ان هرقل قال له سألتك ماذا يأمركم فرغمت انه امركم بالصلوة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة نبي حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهيل نافع بن مالك بن ابي عامر عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا اؤتمن خان واذا وعد اخلف حدثنا ابراهيم ابن موسى ثنا هشام عن ابن جريج حدثني عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء ابا بكر قال من قبل العلاء بن الحضرمي فقال ابو بكر من كان له على النبي صلى الله عليه وسلم او كانت له قبلة عتق فليأتنا قال جابر فقلت وعدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيني هكذا وهكذا افسط يد يه ثلاث مرات فقال جابر فعدي في يدي خمس مائة ثم خمس مائة حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا سعيد بن سليمان ثنا مروان بن شجاع عن سالم الاقطس عن سعيد بن جبيرة قال سألني يهودي من اهل الحيرة اي الاجلين قضى موسى قلت لا أدري حتى اقدم على

غيره قال غيره غيرا وادكر في الكتاب اسمعيل الاشوع فقال فوقاني هم هياك انا اخبرني ثقي انا

من اقام البيعة بعد اليمين اي بعد بين المدعى عليه ام لا وقد ذهب الجمهور الى قبول البيعة وقال مالك في المدونة ان استعمله ولا علم له بالبيعة ثم علم قبلت فعلى له بها وان لم بها فتركها فلا حرج وقال ابن ابي سبي لا يسبح بعد الرمي باليمين واجبة باء اذا حلفت فقدر برى واذا برى فلا يسيل عليه وتعقب بانما برى في الظاهر لان نفس الامر فتح الله قوله لعل بعضكم المحن اي اظن وانقد على بيان المقصود وافصح فيه مرثي كتاب الحكم في م ٣٣ فان قلت ما وجدنا على الترجمة قلت لا بد ان يكون لكل من المصنفين حجة حتى يكون بعضهم المحن بسان بعض وذلك انما يكون اذا جازا اقام البيعة بعد اليمين ٣٢ ك ع غ قوله البيعة العادلة الم غرضنا ان لو حلفت المدعى عليه فاقم البيعة بعد ما حلفت عليه كان الاعتبار بالبيعة لا باليمين وكان الحق لصاحب البيعة فان قلت البيعة قد تكون عادلة وغير عادلة فلم يرجح جانب البيعة قلت كذب شخص واحد اقرب الى الوقوع من كذب اثنين سيما في الشخص الذي يريد ان يرفع الي نفسه او دفع العز عنه ٣٢ ك ر ماني قوله باب من امر بانجاز الوعد وجه تعلق هذا الباب بالابواب الشهادات ان وعد البيعة لشهادة على نفسه قال الكرماني قال المطلب انجاز الوعد ما هو به مندوب اليه عند الجرح وليس بقرين لا تقتصر على ان الوعد لا ينعاد بما وعد به من الغرامات انتهى ونقل الاجماع في ذلك مردود فان الخلاف مشهور لكن القائل بقليل ٣٢ فتح قوله وفعله الحسن اي الامر بانجاز الوعد كذا في الفتح قال الكرماني المفعول بلفظ المصدر والحسن صفة مشبهة صفة للمفعول وفي بعضها فعل بلفظ الما معي والحسن اي البصري ٣٢ قوله وقضى ابن اشوع بفتح الهزة وسكون المعجمة وفتح الواو وبالهمزة الهاء في قاضي الكوفة اسم سعيد بن عمرو بن اشوع قوله بالوعد اي بانجاز الوعد وقد ذكر ذلك من سمرة بن جندب وقد وقع بيان رواية كذا من سمرة في تفسير اسحق بن راهويه ٣٢ ك ف ك قوله وذكرنا وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صبرنا اي ابا العاص بن الربيع زنا عن زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ابا بكر فوال في بعضها فوقاني من التوفية وفي بعضها فادانا ٣٢ ك ماني ك قوله بحديث ابن اشوع اي هذا الذي ذكره عن سمرة بن جندب والمراد ان كان يحتاج به في القول بوجوب انجاز الوعد ٣٢ فتح قوله والعفاف بفتح اليمين وهو اكف من الحرام والمطالبة للترجمة في تولد الوعد بالبعد كذا في الحديث ومرا الحديث يتامر مع بيانه في منه في اول الكتاب ٣٢ قوله آية المنافق ثلاث وثلاث في بعض الروايات اربع ولا ساقاة لان مفهوم المدعى ليس بوجه عند الاكثرين ويمثل انه سأل الله عليه وسلم بثلثا ثم ثلاثا في الرقعة ومرا الحديث في م ٣٢ ك ماني قال الامان قوله واذا وعد اخلف اي حلف الوعد فلا بان لم يمت بوعده وفيه المطالبة للترجمة قال على القاري في الرقعة وليس فيه ما يدل على وجوب

الوفاء بالوعد لان ذم الاخلاف انما هو من حيث تفهم للكذب المذموم ان عزم على الاخلاف حال الوعد لان طرأ له ما هو ٣٢ ك قوله مال اي من مال المبرور وسياق في كتاب فخر من النفس ومضى شئ من ذلك في الكفالة في م ٣٣ وشارف واذا دل ان ذك من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن بطال ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اولي الناس بكارم الاخلاق ادى ابو بكر موعده عنه ولم يسأل جابر البيعة على ما رواه لانه لم يدع شيئا في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم وانا ادعى شيئا في بيت المال وذلك موكل الى اجتهاد الامام ٣٢ فتح الباري قوله من اهل الحيرة بكسر الهمزة وسكون الخيمية وبالراء مدنية معروفة عند الكوفة كانت للنعمان بن المنذر قوله اقدم بفتح الهزة والراء قوله جبر بفتح الجاد وكسر باء العالم قوله اكثر اي عشرين قال ثم فان اتممت عشرة من عندك والاقبل ثمان في حج قوله واليهما اي على نفس شعيب عليه السلام قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم او اولاد من الرسول فان قلت ما وجه تعلق هذا الباب بالكتاب قلت الوعد كاشدادة على نفسه نحوه كذا في الكرماني والخير الهادي قال في النسخ والغرض من ذكر هذا الحديث في هذا الباب بيان تارك الوفاء بالوعد لان موسى عليه السلام لم يجرم بوفاء العشرة مع ذلك فوفاها انتهى ٣٢

**اسماء الرجال**

طلحة بن عبيد الله بن عثمان ابي احد العشرة المبشرة موسى بن اسمعيل البغدادي البصري جويرية بن أسماء بن عبيد الغنوي نافع مولى ابن عمر عبد الله بن عروة باب من اقام البيعة عبد الله بن مسلمة الغنوي مالك الامام المدني زينب هي بنت ابي سلمة باب من امر بانجاز الوعد وفعله اي انجاز الوعد الحسن البصري ابراهيم بن حمزة اسحق الزهري ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف الزهري القريشي صالح هو ابن كيسان المدني ابن شهاب هو الزهري عبيد الله بن جابر بن عبد الله بن قتيبة بن سعد قتيبة بن سعيد الشافعي اسمعيل بن جعفر الزرقي الانصاري ابي سبيل الاصمعي التميمي المدني ابراهيم بن موسى بن يزيدي بن عمار بن عاصم هو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الهادي ابن جريج عبد الملك الاموي عمرو بن دينار المكي محمد بن علي بن الحسين الباقر محمد بن عبد الرحيم البوبيني مائة سعيد بن سليمان البغدادي مروان بن شجاع مولى مروان بن محمد بن الحكم الاموي سالم الافطس بن بطلان الاموي سعيد بن جبيرة السدي موطا ٣٢

حل اللغات

الحلم اي فاز المحن اعرف العادلة المرضية بانجاز الوعد وقاؤه العفاف اي اكف عن المذموم ٣٢

جاء العرب فاسأله فقيدمت فسألت ابن عباس فقال قضى أكثرها وأطيبها أن سأل الله عز وجل عن  
الشهادة وغيرها وقال الشعبي لا تجوز شهادة أهل الملل بعضهم على بعض لقوله تعالى فأعزينا بينهم العداوة والبغضاء قال ابوهريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوا بهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل الآية حد ثنا يحيى بن بكير ثنا  
الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس قال يا معشر المسلمين كيف تسألون  
أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدت الأخبار بالله تفروؤنه لم تشب وقد حدتكم الله أن أهل الكتاب بدلو ما كتب  
الله وغيره بأيديهم الكتاب فقالوا هو من عند الله ليشترى به ثمنًا قليلًا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن منسألتهم ولا والله ما  
رأينا منهم رجلًا قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم باب القرعة في المشكلات وقوله أذيلقون أقلامهم أيهم يكفل مريكم  
وقال ابن عباس اقتربوا فحزرت الأقلام مع الجرية وقال قلتم ذكر يا أبا الجرية فقلها ذكرنا وقوله فسأهم أقرع فكان من المدحفين  
يعني من المسهولين قال ابوهريرة عرض النبي صلى الله عليه وسلم على قوم اليمن فأسرعوا فامران يسهم بينهم أيهم يكفلهم حد ثنا  
عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الأعمش ثنا الشعبي أنه سمع النعمان بن بشير يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المدحفين  
في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها وصار بعضهم في أعلاها فكان الذين في أسفلها يمدون  
بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا به فاخذوا فأسا فجعل ينقر أسفل السفينة فتأذوا فقالوا مالك قال تأذيتهم بي ولا بد لي من الماء فانخذوا  
على يديهم أتجوز ونحو أنفسهم أن تركوها أهلكوا واهلكوا أنفسهم حد ثنا ابو اليمن أنا شعيب عن الزهري حدثني خارجة بن زيد الانصاري  
أن أم العلاء امرأة من نسائهم قد بايعت النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرته أن عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السكبي حين أقرعت  
الانصار سكبي المهاجرين قالت أم العلاء فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاشتكي فمرضناه حتى إذا توفي وجعلنا في ثيابه دخل علينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت حمه الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم وما يدريك أن الله أكرمه فقلت لا أدري بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرعت عثمان فقد  
جاءه والله اليقين وإن لا يجوله الخيرة والله قادرى وأنا رسول الله ما يفعل به قالت فوالله لا أذكرى أحدًا بعده أبدًا فاحتزني ذلك قالت  
فمنعت فأرثت لعثمان عينا تجرى فحمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله حد ثنا محمد بن مقاتل أنا عبد الله  
أنا يونس عن الزهري أخبرني عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه فأيتهن  
خرج سهمها خرج بهامعة وكان يقسم لكل امرأة منهم يومها وليتها غير أن سودة بنت زقعة وهبت يومها وليتها لعائشة  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم وتبغى بذلك رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم حد ثنا اسمعيل ثني مالك عن يحيى بن زكريا  
عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا  
عليه لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حظوا

عز وجل هذا بما مسألتهم من المشكلات عز وجل وعلا يذنه أخبرني له وأخبرني قرايت ذلك ثنا ثني

عن الشهادة وغيرها هذه الترجمة معقودة ببيان حكم شهادة الكفار وقد اختلف في ذلك السلف على ثلاثة أقوال  
فذهب الجمهور إلى رد ما مطلقا وذهب بعض النابغين إلى قبولها مطلقا على المسلمين وهو مذهب الكوفيين  
فقالوا لا تقبل شهادة بعضهم على بعض وهي أحد الروايتين عن أحمد وأما بعض أصحابنا واشتد في أحد مائة  
السفر فاجاز في شهادة أهل الكتاب وقال الحسن بن أبي ليلى والليث والشافعي لا تقبل على ملته وتقبل بعض  
الملة على بعضها لقوله ثم فاعزينا بينهم العداوة المودة والهدى لا قول بعده عن الشامة والجمهور يقولون من تضمن  
من الشهادة وبغير ذلك من الآيات والحدود ١٢ فتح الباري ٢ قوله وقال الشعبي لا تجوز شهادة أهل  
الملل والمصلحة من منصوصنا أشبهت شهادة أهل الملل لا تجوز شهادة ملته على أخرى إلا المسلمين فإن شهدتهم  
جائزة على جميع الملل قوله لا تصدقوا أهل الكتاب وصل في تفسير البقرة والغرض منه هنا النبي عن تصديق أهل الكتاب  
فيما يعرف صدق من قبل غيرهم فبدل على رؤسائهم وعدم قبولها كما يقول الجمهور ٣ قوله وقال بك  
القرآن قوله أحدث الأخبار بالأنبياء فيهم نزلوا إليكم فالحديث بالنسبة إلى النزول إليهم وهو في نفسه قديم وقوله لم  
يشب بينهم أول ففتح المجيء بعد موصدة لم يخلط والغرض منه هنا الرد على من يقلل شهادة أهل الكتاب وإذا  
كانت أخبارهم لا تقبل فشهداتهم مودة بالاولى لأن باب الشهادة أوثق من باب الرواية والشهادة ١٢ فتح  
٤ قوله باب القرعة الرواية مشروطة بما هو داخل في كتاب الشهادات أنها من جملة البينات التي ثبتت  
بها الحقوق كما تقطع الخصومات والنزاع باليمين كقطع بالقرعة ١٣ فتح ٥ قوله فاعزينا بينهم العداوة  
في كفاية سبهم وكانوا إذا أرادوا الاقتراع يلقون الاقتراع في الترميز على قلعه كان الخطأ لقرعه وقال أي ارتفع والجرية كبر  
الجيم النوع قولهم أي قرع بولطير ابن عباس والمدحفين المغلوب المقروء وحقيقة الترميز عن مقام الظفر  
والخبرة والامتحان بما من حيث أن شرع من قبلنا شرعنا أي ما لم يرد في شرعنا ما جاءنا فكذا في أمركم ما في وانفتح  
ووقع في بعض النسخ هذا الحديث في آخر الباب ٣ قوله ما يغفل به أي يثبنا لأنه لا يعلم من ذلك إلا بالوحي  
الذي كذا في المعنى وقدم الحديث في ٢٣ في كتاب البنا نزل قال في الطبع والارض منه هنا قولنا فيه أن عثمان بن مظعون

طارهم في السكبي ومعنى ذلك أن المهاجرين لما دخلوا المدينة لم يكن لهم مساكن فاقترع الانصار في أنزلهم فصار عثمان  
من مقعون لأن أم العلاء فتنزل فيهم ١٢ قوله ذلك علم قيل وأنا عبر المار بالعلم وجرى به بمر يا  
لأن كل ميت يتم على علمه الذي مات مرابطا فان علمه ينمو إلى يوم القيمة كذا في الكرماني وفي الحديث دليل  
على أن لا يجوز لأحد بالجنة إلا ما نص عليه الشارع في العشرة المبشرة واثباتهم بها والأخلاص امرئى لا إطلاق  
لأن عليه وفيه موافقة الفقهاء الذين ليس لهم مال ولا منزل بهذا المال وباعة المنزل وفيه جزاء القرعة وفيه الدار  
الليث ١٢ فتح ٥ قوله لا تسهموا أي لا تقربوا قولكم التبرير التبرير إلى الأصول قولها في العتمة أي مسلوقة  
الشعار قوله ولو جوا هو الشيء على يديه وركبته ١٢ فتح

**أسماء الرجال** باب لا يسأل أهل الشرك يحيى بن بكر المزني مولاهم المعري الليث بن  
سعد المصري يونس هو ابن يزيد الأيلي ابن شهاب هو الزهري بيبه الشاذلي عبد الله بن قيس  
ابن مسعود البجلي باب القرعة في المشكلات محمد بن حفص يروي عن أبيه حفص بن غياث بن طلق  
الكوبي الأشعث سليمان بن مهران الكوفي الشعبي عامر بن شراجل ابو اليمن الحكم بن ثابت بن شعيب  
هو ابن أبي حمزة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب أم العلاء الانصارية بنت الحارث عثمان بن  
مظعون النخعي القرشي رضى محمد بن مقاتل بكسر الهمزة والميم هو ابن المبارك يونس  
هو ابن يزيد الأيلي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة هو ابن الزبير بن العوام سودة بنت زمعة أم المؤمنين  
رضي الله عنها اسمعيل هو ابن أبي اوس عبد الله الأصمى مالك الامام المدني سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحارث بن هشام ابن صالح هو ذكوان الزيات ١٢

**حل اللغات**  
اللاية العلامة لعدشيب أي لم يخلط ولم يبدل ولم يغير أقل ما هم أي التي كتبوا بها حال أي ارتفع يتغير  
يخترط ادوق اشتكى مرض ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
كِتَابُ الصَّلَاةِ

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ <sup>أَوْ أَتَقَابَلُوا</sup> وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى الْأَخِيرُ فِي كَثِيرٍ مِنْ جُحُوفِهِمُ الْأَمْرَ <sup>بِصِدْقَةٍ أَوْ مَعْرِفٍ</sup> أَوْ أَصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ <sup>الْأَيَّةِ</sup> وَخُرُوجِ الْإِيمَانِ إِلَى الْمَوَاضِعِ لِيُصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ

٢٦٩٠  
 يا أصحابه حدثنا سعيد بن أبي مريم ثنا أبو غسان ثني أبو حازم عن سهل بن سعد أن أناساً من بني عمرو بن عوف كان بينهم شيء  
 فخرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلاة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فاذن  
 بلاك بالصلاة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فاجأ إلى أبي بكر فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قد حضر الصلاة فهل لك  
 أن تؤم الناس فقال نعمان شئت فأقام الصلاة فتقدم أبو بكر ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم يمشي في الصفوف حتى قام في  
 الصف الأول فأخذ الناس في التصفيح حتى أكثروا وكان أبو بكر لا يكاد يلتفت في الصلاة فالتفت فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 وراءه فأشار إليه بيده فامره أن يصلي كما هو فرجع أبو بكر يديه فحيد الله ثم رجع القهقري وراءه حتى دخل في الصف فتقدم  
 النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما فرغ أقبل على الناس فقال يا أيها الناس إذا نأبكم شيء في صلواتكم أخذتم بالتصفيح  
 إنما التصفيح للنساء من تأبه شيء في صلاته فليقل سبحان الله سبحان الله فإنه لا يسمعه أحد إلا التفت يا أبا بكر ما منعك حين  
 أشرت إليك لم تصل فقال ما كان ينبغي لابن أبي ثعلبة أن يصلي بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد حدثنا معمر  
 قال سمعت أبي أن انساً قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب  
 حملاً فأنطلق المسلمون يمشون معه وهي أرض سبخة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال إليك عني والله لقد إذا نترجما لك  
 فقال رجل من الأنصار منهم والله ليجمارس سول الله صلى الله عليه وسلم أطيب رجاً منك فغضب لعبد الله رجل من قومه  
 فشتا فغضب لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهما ضرب بالجرديد والأيدي والنعال فبلغنا أنها نزلت وأن طائفتان من المؤمنين  
 اقتتلوا فأصلحوا بينهما قال أبو عبد الله هذا مما انتحبت من مسدد قبل أن يجلس ويحدث يا أيها ليس الكاذب الذي يصلح بين  
 الناس حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب أن حميد بن عبد الرحمن أخبرنا أن  
 أمة أم كلثوم بنت عقبة أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكتاب الذي يصلح بين الناس في شيء  
 خبيثاً ويقول خيراً **باب** قول الإمام لأصحابه إذ هبوا بنا نصلي حدثنا محمد بن عبد الله ثنا عبد العزيز بن عبد الله الأديسي و  
 اسحق بن عمار الفروي قال ثنا محمد بن جعفر عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن أهل قباء اقتتلوا حتى توافوا بالحجارة فأخبر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس

ابواب الصلح باب الصلح في الاصلاح بين الناس اخبرنا شريم (بالتصفيق بالتصفيق) يده واثنى وتقدم بالتصفيق اشير رسول الله  
فقال فشيئة بالحد الذي حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الديرسي واسحق بن محمد القروي النبي

الوقت وغيرهم باب وفي نسخة الصغاني الواب الصلح قوله باب ما جاز وحذف هذا كفي رواية الى زيدا تقتصر  
 على قوله في الاصلاح بين الناس وذا عن الكشيبي اذا تفسدوا والصلح اقسام صلح المسلم مع الكافر والصلح بين  
 الرومين والصلح بين الفتنه الباطيه والعالمه والصلح في الخارج كالغزو على مال والصلح لقطع الخصومه اذا وقعت المزامنه  
 لما في الاطلاق او في المشتريات كالشوارع وهذا الخبر هو الذي يتكلم فيه اصحاب الفروع واما المنصف فترجم بهذا  
 لاكثر ما قوله قول الله عز وجل لا تخلفن ما بينكم وبينهم من النجوى الا انتم بعدتموه فان  
 في نحوها الخبر هو ظاهر في نفع الاصلاح قوله ذكره في العام الا بيقينه الترجمة ثم اورد المصنف حديث ابن  
 حدير سئل بن سعد في ذهاب صلح الى الاصلاح بين بني عمرو بن عوف وقد تقدم ص ١٦٣ في كتاب الامانه وهو  
 ظاهر فيما ترجم له ١٢ فتح **له** قوله من بني عمرو بن عوف. بطن كبير من الاوس وكانوا انقياد قوله في التصنيع  
 ولا في ذكر الكشيبي والتصنيع والتصفيق العزب الذي يسع لامعوت والتصفيق باليد التصويت بها  
 والتصفيق هو التصنيع باليد سواء صفق بيده او صفق وقيل هو باخذ العزب بظاهر اليد احدها على صفحة الاخرى  
 وهو الانذار والتعبير بالعناق حزب احدى المصنفين على الاخرى وهو السوا للحب قوله لا يدا ويتفتت  
 في الصلوة وذلك لعلمه بالنبي عن ذلك قوله فرغ ابو بكر يديه ظاهره انه حمد الله بلفظه صريحا لكن في رواية  
 الحميدي عن سفيان فرغ ابو بكر راسي السجده شكر الله ورجع التقري وادعى ائمن الجوزي ان اشارت بالاشكر  
 والحمد بيده ولم يتكلم وليس في رواية الحميدي ما يمنع ان يكون بلفظ التقوى ذلك ما رواه احمد من رواية  
 عبد العزيز الماجشون عن ابي حاتم يا ابا بكر لم رفعت يديك وما منعك ان تثبت حين اشرت اليك قال  
 رفعت يدي لاني حمدت الله على ما اتيته منك قوله ثم رجع التقري قال الغيني تاخر الي بكر وتقديمه صلح  
 من خواصه صلح وادعى ابن عبد البر الاجماع على عدم جواز ذلك لغيره. هذا كله ملقط من النجى قال الكرماني  
 فان قلت لم خالف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت علم بالقرآن انه ليس للوجوب انتهى ١٣ **له**  
 قوله وركب حمادا فيه بيان لما وقع تمديد المذكور لما هو بيده قوله بئس نفع الباء الموحدة واحدة السبله ولفظ بئس بئس  
 ذات سبأه تعلوها الموحدة ولا تكاد تثبت ومضى اليك معنى تخ عنى والجر ياء الغضن الذي تجرعه الخوص ١٤ م  
**له** قوله رجل من قومك اعقب على اسمه قال ابن حجر قوله فاشتكى الله كسوف في رواية الكشيبي فشره قوله  
 ضرب بالجر ياء كذا لاكثر بالجيم والراء في رواية الكشيبي بالحد ياء للمهمل والادل والاول الصوب ووقع في

حديث اسامة فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يفضيهم حتى استوتوا ١٢ فتح **هـ** قوله بلغنا المنازلت وان  
ما نقصنا قال ابن بطال بنسبك نزولها في قعدة عبد الله بن ابي و اصحابه لان اصحاب عبد الله ليسوا بأبو منين  
وقد تعصبوا لعبد الاسلام في قعدة الفلك وقد رواه البخاري في كتاب الاستيذان عن اسامة بن زيد ان النبي  
صلى الله عليه وسلم اجلس فيه اهلها من المشركين والمسلمين وعبدية الاوثان واليهود وجميع عبد الله بن ابي فذكر الحديث  
فدل على ان الآية لم ينزل فيه وانما نزلت في قوم من الالوس والخزرج اختلفوا في حق اقتتلوا بالحصى والتعال  
١٢ انتهى **له** قوله ليس الكاذب المترجم بلفظ الكاذب وما في الحديث بلفظ الكذاب والمثلث الذي ترجم  
به لفظ معمر بن ابي شهاب وهو عند مسلم وكان حق الساق ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه  
ورد على طريق القلب وهو شائع ١٢ فتح **هـ** قوله ليس الكاذب اي ليس الكاذب كما في رواية معمر اي ليس عليه  
اسم الكذب ١٢ اخ **هـ** قوله يعني غير قال الخطابي يقال نعم الخير لاذرعه وبخه على وجه الاصلاح  
وانما اذرعه على وجه الفساد وفيه الاختصاف لان يقول الرمي في الاصلاح عالم يسمع من القول قال القاضي البيهقي  
اي يبلغ ما يسمع ويصدق ١٢ **هـ** قوله باب قول الامام له صحابه اذكر في طريقه من حديث سهل بن  
سعد المامني في اول كتاب الصلح وهو ظاهر فيما ترجم له وقول في اول الاستاذ حدثنا محمد بن عبد الله كذا الاكثر  
ودقق في رواية النسفي والي احمد الجرجاني باسقاط وصار الحديث عندهما عن البخاري عن عبد العزيز بن اسحق  
وعبد العزيز بن الاكبر عن من مشاع البخاري وهو الذي اخرج عنه الحديث الذي في الباب قبله وروى عنه ابن ابى اسية  
وكذا ك السني بن محمد الغزوي حدث عنه بواسطه وبغير واسطه ومحمد بن جعفر بن عثمان ١٢ ف

اسماء الرجال باب ما جاد في الاسلاح الخ مسعود بن ابى مريم هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابى  
 مريم ابو محمد الحمصي مولاهم الحمري الوصفان هو محمد بن مطرف اللبشي المدني الوعاظم بالمدية والاعلى هو  
 مسلمة بن وديان سهل بن سعد الساعدي مسدو بضم الميم وفتح الميملة وتشديد الهمزة الاولى هو ابن سرمد  
 الاسدي معتمر بضم الميم الاول وكسر الميم الثانية تدوي عن ابي سعيد بن طغان انشا هو ابن مالك عبد الله  
 ابن ابى ابي اسلول الخزرجي باب ليس الكاذب ابو عبد العزيز بن عبد الله الاويسى ابو ابراهيم بن  
 سعد بن ابراهيم الزهري ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري باب قول الامام لاحبابه الخ محمد بن  
 عبد الله بن محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن قاسم الذهلي محمد بن جعفر هو ابن اليكثير ابى حازم  
 مسلمة بن وديان سهل بن سعد الساعدي الانصاري حل اللغات التصنيف ضرب اليد من

البدیع ریختہ ۴۷ ص ۱۲۷ تورلو لاشینی فلاں تختاج ال جواب او علی اصلاہ والہا جواب محمدوف ای مکان حیر او محمدوف لک ۴۷ ص ۱۲۷

الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم **باب قول الله ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير** حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا قالت هو الرجل يرى من امرته ما لا يعجبه كثيرا وغيره فيريد فراقها فنقول امسكنا وقسمنا ما شئت قلت فلا بأس اذا تواضعا **باب اذا اصطحا** على صلح جور فهو مردود حدثنا آدم ثنا ابن ابى ذئب ثنا الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني قال جاء اعرابي فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقله خضمه قال صدق فاقض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابي ان ابني كان عسيقا على هذا فزني بامرأته فقالوا لي على ابنك الرجم فقديت ابني منه بمائة من الغنم وليدة ثم سألت اهل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا قضيت بينكما بكتاب الله اقا الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس لرجل قاغدي على امرأة هذا فارجعها ففعلها عليها انيس فرجعها حدثنا يعقوب بن محمد ثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد رواه عبد الله بن جعفر المخبري وعبد الواحد بن ابى عون عن سعد بن ابراهيم **باب كيف يكتب هذا** اما صالح فلان بن فلان و فلان بن فلان وان لم ينسب اليه قبيلته او نسبه حدثنا محمد بن بشار ثنا عفند ثنا شعبه عن ابى اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال لما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الحديبية كتب علي بن ابيهم كتابا فكتب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون لا تكتب محمد رسول الله لو كنت رسولا لم نقابلك فقال لعلي احمه قال علي ما انا بالذي احماه فحماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وصالحهم على ان يدخل هو واصحابه ثلثة ايام ولا يدخلوها الا بمجئتان السلاح قال القراب بما فيه حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة ان يدعوه فدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا انقرها فانقرها لم نعلم انك رسول الله ما منعناك لكن انت محمد بن عبد الله قال انار رسول الله وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي احمه رسول الله قال لا والله لا احمرك ابل فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة بسلاح الا في القرب

ان يصلحوا وغيره فاقض (جلد مائة جلد مائة) فيرد رسول الله فيه ما صالح فلان بن فلان بن فلان قبيلة بن اوطالب بن عازب ٢ صلى الله عليه وسلم قالوا ولو لا يدخل مكة سلاحا

بالتصديق ما تالما اى كبر السن او غيره من سوء خلق او غلق وفي بعضها وغيره بالرواية كخ له قوله اذا اصطحا على صلح جور فهو مردود بخلافه وان ينزل صلح ويكون جورا فله فيه حديث ابى هريرة وزيد بن خالد في قصة العيص وسياق شرفه في كتاب الحدود ان شاة الله تعالى والغرض من هنا قول الوليدة والغنم وديك لانه في معنى الصلح مما وجب على العيص من الحدود لما كان ذلك لا يجوز في الشرع كان جورا ١٣ فتح الباري ٣٥ قوله فقال الاعرابي ان ابني كان عسيقا وفي الشروط فقال اللهم لا تقربها فافتر منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله وانزل في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ان ابني كان عسيقا فلا يهر به الرواية ان القائل ان ابني كان عسيقا هو ان لا الاول وجزم الكرماني بالاول لا الثاني ولعلنا نذكر بقوله هنا فقال لا اعرابي ان ابني كان عسيقا في جرح قول الاعرابي ان ابني زيادة شاة وان المحفوظ في سائر الطرق غير ما هنا انتهى وسياق في ١٣ ٢٤٩ ١٣ قوله يا انيس وهو التصديق انيس بن العنك الاسلمي وانما خص انيس بهذه الحكمة لانه من قبيلة المذكة وقد كانوا يغتربون من حكم غيرهم كذا في الكرماني قال النووي هذا الجمل على اعلا مرابان ابا العيص فذبا باذ فقرضا بان لما عد العتق عنه بل هي طائفة به ام تعوزوا وتعتزت بالزنا فان اعتزفت فلا يجد العتق وميدا الرحم لانهما كانت محصنة ولا بد من هذا وان لم يكن ظاهرا فاما حديث طلب اقامة حد الزنا ونجسه وهذا غير مردود لان حد الزنا لا تجسس ولا يتغويل لواقعه الزاني استجب ان يفتن بالرجوع كذا في الطيبي ٣٥ قوله من احدث اى جدد وابشع في امرنا هذا في دين الاسلام فهو اى الذي احدثه رداى مردود ومن قال القامى المسمى من احدث في الاسلام ما لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر او حتى مطلقا مستنبط فهو مردود عليه لان امر الاسلام كلى وطهر من ماول الزيادة فقد ماول امر غير مرضى كذا في المرقاة قال ابن جرير في الفتح هذا الحديث معدوم من الاسلام فان مناه من اخترع في الدين طائفة لا اصل من اصول فلا يثبت اليه انتهى ١٣ ٢٤٩ قوله وان لم ينسب اليه اى يحكى في قول الوثائق بالا سم المذكور ولا يلزم ذكر الجدة او الجدة او نحوها قال الكرماني قال في الفتح هذا اذا كان مشروبا ودون ذلك يثبت يومن اللبس فيه قوله الجدة بفتح الجيم تحققت الياد وتشدد قراءتهم اى بين المسلمين والمشركون قوله كذا بالاصح على ان يوضع الحرب بينهم عشر سنين قوله فكتب محمد رسول الله فيه حنث اى هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قوله احمرك ابل المطة ومحمدا فان قلت كيف جاز على ما في لفظه صرحه صلح قلت علم بالقرينة انه ليس لا يجب كذا في الكرماني واخر الجارى قوله يجبان بضم جيم وسكون لام شبه الحرب من اللام لا موضع في السيف مغنوا ويخرج فيه السوط ودوى بهم جهم ولام وشرة بار كذا في مجمع البحار ١٣ ٢٤٩ قوله ان يدعوه

شركه قوله قاتنا هم اى ما صلحهم قوله لا تقربها اى بالرسالة فان قلت لولم يمتى فما فائدة الحدول قلت ليدل على الاستمرارى المستمر من بركاتك كقول تعالى لو يطعكم في كثير من الامر لغنم ١٣ ك ر ع ه قوله فكتب الحوالم الكرماني فان قلت وصعد الله بالقرآن بان اى تكليف اسند اليه الكتاب قلت الامى من لا ينسب اليه لانه لا يكتب او اسماؤه ممازى لانه هو الامر بما او كتبه فارقا للعادة على سبيل العجزة قوله هذا شاة الى ما في الذين دعا قاضى جبره منسوخا وقوله لا يفتن تفسير قوله دخلها اى الى العام القيل ومنه الاجل اى قرب انعقاد الاجل كقولنا فاذا بلغن اجلن ولا بد من هذا وان لم يكن بدم الوفاة بالشرط قوله يا عيسى فيه انما رجونا ذمى هو بان لم لا نعما قوله وذلك اية ملك كبرياك في المؤمنين ويؤمنون اسما الاطفال وفيه ايضا مجازا واضحا لاننا انما بنم اسمها كذا في الكرماني وفي الجري روى ان يكون هذا باعتبار ان بين حمزة وبين ابي صلح اخوة ارضاع انتهى قوله عيسى بلفظ الامنى وحسن القاد سقطت وقد ثبتت في رواية النسائي من الوجه الذى اخبره البخارى ولا بد من الكشميشى واعلمنا كذا في القسطلاني قال في الخبر الجارى وكان محلا لاجل انما من اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله قال زيد بن حارثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يزيد بن حمزة مواخاة آخا رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها قوله وقال الشافعى اى اسما بنت عيسى زوجة جعفر كذا في الجري وانه حمزة اسما امة وقيل عمارة وقيل فاطمة واسمها سلمى بنت عيسى وهذا الحديث اصل في باب المحانة وصريح من ان الخال فيها كلام عند عدم الام قوله انت منى اى متصل بي ومن هذه تسمى اتقاية قوله اخونا اى اخوة الاسلام كذا في الكرماني قال الشيخ في اللغات وكذا الطيبي وفي الغائق لما قال صلح لمزيد هذا جمل اى رقص واجمل ان يرفع رجلا ويضع ويضع اخرى قال الكرماني فطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قلوب الكل بنوع التزليف على ما يليق بالمال انتهى ومما يقتضيه لظهوره ولفظ المقاماة يدل عليها قال العيني وفي الفتح والغرض من هنا اقتضاد الكتاب على قوله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينسب اليه اب ولا جد واقربه صلح واقترع على محمد بن عبد الله بغير زيادة وذلك كلام من الالهاس انتهى ١٣

**اسماء الرجال** **باب قول الله ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير** حدثنا قتيبة بن سعيد البوجداد اشعق سفيان هو ابن عيينة **باب اذا اصطحا** آدم هو ابن ابى اياس القسطلاني ابن ابى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن الزهري محمد بن سلم بن شاب يعقوب بن محمد ابراهيم بن سعد المذكور عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف **باب كيف يكتب محمد بن بشار** العبدى البصرى عنده رقب محمد بن جعفر البصرى شيعته بن الحاج العنكى اى اسحق بن عروب بن عبد الله السبيعي مبدل بن موسى ابو محمد العيسى اسراييل بن يونس بن ابى اسحق السبيعي اى اسحق هو عمرو السبيعي المذكور ١٣

**حل اللغات** جعل غوهر الوليدة الجارية القرباء وعام من جلد ١٣

عنه الطقز الوثوب ١٣



وان لا يخرج من اهلها يا احدا ان اراد ان يتبعه وان لا يمتنع احدا من اصحابه ان اراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل انا عليا فقالوا  
 قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فبعثهم ابنة حمزة يا عمة فتنوا ولها على ثاخي  
 بيدها وقال لفاطمة دونك ابنة عمة خلتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر فقال علي انا حق بها وهي بنت عمي وقال جعفر بنت  
 عمي وخالتها تحق وقال زيد بنت اخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الامم وقال لعلي انت مني وانا  
 منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا باب الصلح مع المشركين فيه عن ابى سفيان وقال عوف  
 ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم تكون هذنة بينكم وبين بنى الاصغر وفيه سهل بن حنيف واسماء والمسيور عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال موسى بن مسعود ثنا سفيان بن سعيد عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال قال صلى الله عليه وسلم  
 المشركين يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من اتاه من المشركين ردة اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يرؤوه وعلى ان  
 يدخلها من قايل ويقيم بها ثلاثة ايام ولا يدخلها الا بجليلان السلاح والسيوف والقوس ونحوه فجاء ابو جندل بمجمل في قيوده فزده اليهم  
 قال ابو عبد الله لم يذكروا قتل عن سفيان ابى جندل وقال لا يجلب السلاح حديثنا محمد بن رافع ثنا سفيان بن النعمان ثنا فليكم  
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معقرا لخال كفا فريش بينه وبين البيت فخره بيه وحلق رأسه  
 بالحديبية وقاضاهم على ان يعقروا العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوا ولا يقيم بها الا ما احبوا فاعقروا العام المقبل  
 فدخلها كما كان صالحهم فلما اقام بها ثلثا امرا وان يخرج فخرج حديثنا مسدد ثنا بشير ثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل  
 بن ابى حنيفة قال انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود بن زيد الى خيبر وهي يومئذ صلح باب الصلح في الدية حديثنا  
 محمد بن عبد الله الانصاري ثنا حميد بن انس اخذ شهماان الربييع وهي بنت النضر كسرت ثنية جارية فطلبوا الارش وطلبوا العفو  
 فابوا فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال انس بن النضر اكسرت ثنية الربيع يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا  
 تكسرت ثنيها قل يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم وعفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو قسم على  
 الله لا بركة زاد الفزارى عن حميد بن انس فرضي القوم وقبلا الارش باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي ابوهذا  
 سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين وقوله فاصلحوا بيننا حديثنا عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن ابى موسى قال  
 سمعت الحسن يقول استقبل والله الحسن بن علي معاوية بكتائب امثال الجبال فقال عمرو بن العاص انا لا اراه  
 كتاب لا تؤتني حتى تقتل اقرانها فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين اى عمرو وان قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء من ابى  
 لا اصحابك بنت ابن ابى طالب حملتها احملها ٢ القدر ايتنا يوم ابى جندل ولا يحمل ثلاثة امروه وهم وهو ابنة فامرهم فقل بجل ذكره

جاري ١٢٠٠ قوله اني لاري كتاب جمع كتيبة وهي الجيوش قوله لا تؤتني على صيغة المنار عن من التولية  
 وهي الادبار وفي القاموس ولي تولية اذ يدركتلى ١٢ غير جاري ١٢٠٠ قوله وكان والله خير الرجلين مجله  
 معترضة من قول الحسن البصري يريد وكان مغوية فخر من عمرو بن العاص لان كان يحرض مغوية على القتال  
 ومغوية يتوقع الصلح ١٢٠٠ قوله ان قتل هؤلاء هؤلاء لاداء الاموال مرفوع عن القاطية وان في مغوية  
 على المغوية في المؤمنين اى ان قتل جيشا جيشة او جيشة جيشا فلول من اى من يغفل هو جواب الشرط  
 في قول ان قتل ابى طالب عند الله على كل التقديرين ١٢٠٠ اسما الجبال ابنة حمزة اسما  
 عمارة او امامة تقول له عليه السلام يا عم لانهما من العانة باب الصلح مع المشركين ابى سفيان مفر  
 ابن حرب في شان هرقل السبوق في اول الكتاب قال عوف بن مالك الا فليكن الضفان فينا وصلح المولف  
 بنما في الجزيرة سفيان بن سعيد بن الشورى ابو جندل عبد الله العاص بن سليل محمد بن رافع هو العماد  
 ابن ابى يزيد ابو عبد الله القيسري النيسابوري سمرج بن النعمان بسين مسلمة وخره ميم البغدادى الجوهري  
 وهو من شيوخ المؤلف فليكم هو ابن سليمان بن المغيرة واسمه عبد الملك مشهور بقبه فليج بشر هو ابن  
 المغفل ميم هو ابن سعيد الانصاري سسل بن ابى حنيفة هو عامر بن ساعدة الانصاري المدنى باب الصلح  
 في الدية حميد الطويل انما هو ابن مالك فقال انس بن النضر هو عم انس بن مالك راد الفزارى يومه وان  
 ابن معاوية الكوفي سكن مكة فيها وصلح المؤلف في سورة المائدة ابى موسى هو اسرائيل بن موسى البصري  
 معاوية هو ابن ابى سفيان ١٢٠٠ حل اللغات  
 دوتك اى عذري هذنة اى صلح بنى الاصغر هم الروم مجمل اى يشي مثل المجمل وهو الطير الذى  
 يرفع رجليه ويضع اخرى قاضاهم اى صلحهم المكتائب الجيوش

١٢٠٠ له قوله باب  
 الصلح مع المشركين اى حكمه او كيفية او جواره قوله فريش اى يذل في هذا الباب عن ابى سفيان بن ميمون الى حديث  
 ابى سفيان بن ميمون بن حرب في شان هرقل وقد تقدم بطوله في اول الكتاب وقوله قال عوف بن مالك من اجمي صلح  
 يكون هذنة بينكم نعم العاصم بنو الاصفه الروم هو طرف من حديث وصلح المؤلف بتمامه في الجزيرة قوله وفيه  
 سهل بن حنيف لقد رأيت يوم ابى جندل هو ايضا طرف من حديث وصلح المؤلف في الجزيرة ولم يقع في رواية غير  
 ابى جندل والمصنف لقد رأيت يوم ابى جندل قوله واسماء والسور ما حديث اسما وهي بنت ابى بكر فكانت يمشي الى  
 حديثها الامانى في ابنة قال قدمت على امي رابعة في عهد قرش واما حديث المسور فاني لم يطل في كتاب  
 الشرط وقوله قال ابن مسعود هو ابو جندل الهندى وطريقته هذه وصلح ابو جندل في صيغة ويا في شرح في عزة القفا  
 مستوفى في انشاء الله ١٢٠٠ هذا الحديث من فتح الباري ١٢٠٠ له قوله مجمل يقع اوله وسكون الملهة وضرم الجهر اى  
 يشي مثل الجهر الطير المعروف يرفع رجليه ويضع اخرى قيل بكونه عن نقاب الخطا ١٢٠٠ فتح ١٢٠٠ له قوله لم يذكر  
 مؤمل لم يبين اى مؤمل وهو ابن اسمعيل تابع ابا مزيقة في رواية هذا الحديث عن سفيان الثوري كمن لم يذكر  
 قصة ابى جندل وقال بجلب بدل قوله بجلان ١٢٠٠ فتح ١٢٠٠ له قوله وميم البغدادى هو ميم البغدادى الجوهري  
 وتخصضا كذا في الجيوش قوله وهو يومئذ صلح والمرد معاوية ابى اليسوع مع المسلمين وسيا في كتاب المدون انشاء الله  
 تم ١٢٠٠ فتح ١٢٠٠ له قوله الربيع وهو بعض الراء وفتح الموحدة وتشديد التثنية المكسورة  
 وهو عمة انس بن مالك قوله ثنية اى منها قوله جارية وهي المرأة الشابة قوله فطلبوا  
 اى طلب قوم الربيع من قوم جارية اغدا الارش وقوله والعفو عنه قوله ابن النضر وهو عم انس بن مالك قتل يوم  
 احد شيئا قوله انكسر ليس هو منكم بل انما من عدم الوقوع وذلك ما كان عند الله من الفتنة والقرب بفضل  
 الله ولذلك قال صلح من من عباد الله لا قوله كتاب الله اى حكم كتاب القصاص على حذوف مصنف وهو انشاء  
 ال قوله والبروج قصاص وال قوله لم يسن بالن ١٢٠٠ غير جاري  
 له قوله زاد الفزارى وهو مروان بن مغوية اى زاول في رواية الانصاري فرضي القوم  
 وعفوا قوله وقبلا الارش فاشاد المصنف به الى الجمع بينا بان قوله عفوا محمول على انهم عفوا عن القصاص على  
 قبول الارش مما بين الروايتين ١٢٠٠ كذا في الفتح ١٢٠٠ له قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بالاحافه  
 قوله لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين ليعنى عسى لا يشتر كما في الرجا قوله كتاب جمع كتيبة وهي الجيوش ١٢٠٠

كتاب الصلح قوله باب الصلح في الدية وفيه فطلبوا الارش وطلبوا العفو قال  
 القسطلاني فطلبوا اى قوم الجارية الارش قلت وهو بعيد انا فاصح فطلبوا القوم الربيع  
 اى طلب قوم الربيع قبول الارش من قوم الجارية والله تعالى اعلم اه سندی

بأمر الناس من لي بنسائهم من لي بصيغتهم فبعث إليه رجلين من قریش من بني عبد شمس عبد الرحمن بن سمرة و  
عبد الله بن عامر فقال اذهبا إلى هذا الرجل فاعرضا عليه وقولا له واطلبا اليه فأتياه فدخلا عليه فتكلمتا وقالاه وطلبا اليه  
فقال لهما الحسن بن علي إنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال وإن هذه الأمة قد عانت في دماهما قالاه فانه يعرض عليك  
كذا وكذا ويطلب اليك ويسالك قال فمن لي بهذا قال فخن لك به فما سألهما شيئا الا قال فخن لك به فصالحه قال الحسن لقد  
سمعت ابا بكر يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي الى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه  
اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين قال ابو عبد الله قال لي علي بن  
عبد الله انما سمع عندنا سماع الحسن من ابي بكر بهذا الحديث باب هل يشير الامام بالصلح حدثنا اسمعيل بن ابراهيم  
حدثني اخي عن سليمان عن يحيى بن سعيد عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن ان أخته عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت  
عائشة تقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت خوصم بالباب عاليا صوتهما واذا احدهما يستوضع الاخر ويسترفقه  
في شيء وهو يقول والله لا فعل خرج عليه ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن المتالي علي الله لا يفعل المعروف فقال انا يا  
رسول الله فله أي ذلك أحب حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن العرج ثني عبد الله بن كعب بن مالك  
عن كعب بن مالك انه كان له على عبد الله بن ابي حذرة الاسلمي مال قال فلقيه فلقيه حتى ارتفعت اصواتهما فتمرهما النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال يا كعب فاشا ربيده كانه يقول النصف فاخذ نصف ما عليه وترك نصفاً باب فضل الإصلاح بين الناس  
والعدل بينهم حدثنا اسحق انا عبد الرزاق انا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلمي  
من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الناس صدقة باب اذا اشار الامام بالصلح فابى حكم عليه  
بالحكم البين حدثنا ابواليمان انا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان الزبير كان يحدث انه خاصم رجلاً من الانصار  
قد شهد بدلاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراجه من الحوة كانا يسقيان به كلاهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير  
اسقي يا زبير ثم ارسل الى جارك فغضب الانصاري فقال يا رسول الله ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قال اسقي ثم احبس حتى يبلغ الحد فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزبير وكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قبل ذلك اشار على الزبير برأى سعة له وللانصاري فلما احفظ الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعى للزبير حقه  
في صريح الحكم قال عروة قال الزبير والله ما احسب هذه الآية نزلت الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية

[illegible]

وقوله كل سلامي من الناس عليه صدقة (المراد بالوجوب المستفاد من على الثبوت على وجه التأكيد الوجوب الشرعي) ويؤيده رواية نصيب على كل سلامي صدقة وقال القسطلاني كل سلامي من الناس عليه في كل واحد منهما صدقة فجعل ضمير عليه للأنسان واعتبر العائد محذوفاً في كل واحد منها وهو تكلف لاجابة اليه ولو كان الضمير لصاحب السلامي لكان الظاهر عليهم حتى يرجع الى الناس وقوله كل يوم بالنصب ظرت للوجوب وقوله تطلع فيه الشمس وصف اليوم لافادة التخصيص على التعميم كما قالوا في قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه والحاصل ان الشيء اذا وصف بوصف يعم جميع افراده يصير نصاً في التعميم ولعل سببه ان الحكم اذا علق بموصوف بوصف يتبادر بالذهن الى ان الوصف مناط لثبوت الحكم لذلك الموصوف مثل اكون العالم فاذا كان الوصف عاماً يلزم ثبوت الحكم في كل ما يوجد فيه فينضم هذه التعميم اللفظي فيتأكد التعميم وقوله يعدل فل بمعنى المصدر مبتدأ خبره صدقة على وزان ومن آياته يريكم البرق والله تعالى اعلم اهـ سندی

حل اللغات عاشت في ديارها اى اتعت في العقل. احفظ اى اغضب.

بَابُ الصَّلَاحِ بَيْنَ الْغُرَمَاءِ وَمَصَابِ الْمِيرَاثِ وَالْمُجَازَفَةِ فِي ذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَتَخَارَجَ الشَّرِيكَانِ فَيَأْخُذَ هَذَا دَيْنًا وَهَذَا  
عَيْنًا فَإِنْ تَوَلَّى أَحَدُهُمَا الْمِيرَاجَ عَلَى صَاحِبِهِ حَلَّ شَأْنَهُمَا بَيْنَ بَشَارَتِنَا عَبْدَ الْوَهَّابِ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَوَلَّى ابْنِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَعَرَضْتُ عَلَى غُرَمَائِهِ أَنْ يَأْخُذَ وَالْمَرُومُ عَلَيْهِ فَأَبَوْا وَلَمْ يَرَوْا أَنَّ فِيهِ وَفَاءً فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِذَا جَدَّ دَيْنُهُ فَوَضَعْتَهُ فِي الْمِرْثَبِ أَذْنْتُ رَسُولُ اللَّهِ فَجَاءَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَجَلَسَ عَلَيْهِ فذَعَا  
بِالْبُرْكَ ثُمَّ قَالَ ادْعُ غُرَمَاءَكَ فَأَوْفِهِمْ مَا تَرَكْتُ أَحَدًا لَكَ عَلَى ابْنِي إِلَّا قَضَيْتَهُ وَفَضَلَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ وَسَقَا سَبْعَةَ عَجْوَةٍ وَسِتَّةَ لَوْنٍ  
أَوْ سِتَّةَ عَجْوَةٍ وَسَبْعَةَ لَوْنٍ فَوَاقَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَضَحِكَ فَقَالَ آتِ ابَا بَكْرٍ وَعُمَرَ  
فَاخْبِرْهُمَا فَقَالَا لَقَدْ عَلِمْنَا أَذْنَتَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْنَعْ أَنْ سَيَكُونُ ذَلِكَ وَقَالَ هُشَيْمٌ عَنْ وَهْبٍ عَنْ جَابِرٍ صَلَوةُ  
العصر ولم يذكر أبا بكر ولا ضحك وقال وترك ابني عليه ثلثين وسقًا دينا وقال ابن اسحق عن وهب عن جابر صَلَوةُ الظُّهْرِ بَابُ الصَّلَاحِ  
بِالدَّيْنِ وَالْعَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَنَا يُونُسُ ح وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ  
أَنَّ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَذْرَدٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّيِّدِ فَأَتَتْ رَفَعَتْ  
أَصْلَهَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهَا حَتَّى كَشَفَ سِتْرَ حُجْرَتِهِ  
فَنَادَى كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ فَقَالَ يَا كَعْبُ فَقَالَ لَبَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ صَاحَ الشَّطْرُ فَقَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ فَأَقِضْهُ بِإِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والأحكام والمبايعات <sup>أي عند النكاح</sup> حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب <sup>أي عند النكاح</sup> أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان والسور بن فخرمة يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها كاتب سُهَيْل بن عمرو <sup>أي عند النكاح</sup> ولعمري كان فيما اشترط سُهَيْل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك <sup>مصدق الحسن بن علي بن فضال عن عبد الله بن مسعود</sup> الا رد دته إلينا وخليت بيننا وبينه فكرة المؤمنون ذلك وامتنعوا منه وإني سُهَيْل الا ذلك فكانت به النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فردَّ يومئذ أبا جندل إلى أبيه سُهَيْل بن عمرو ولم يأت به أحد من الرجال الا رقة في تلك المدة وإن كان مسلماً وجاءت المؤمنات <sup>أي ففعلوا</sup> مهنجاوات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط <sup>أي ففعلوا</sup> من خراج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم

ابن سبيل السلم بكرة مات في خلافة عمر بن الخطاب بن كلاب اسم الى جندل العاصي قولا ام كلثوم بعثت الكاف و  
سكون الامام وبعث المثنى بنت عقبة بعثت العلاء وسكون القاف وبها لوحة ابن ابي ميط بعثت الميم فتح البصرة  
وسكون التثنية وبها لوحة ام حديد بن عبد الرحمن بن عوف. قوله هي عاتق العاتق الجارية الشابة اول ما  
ادركت قوله فاستغفروا من ابي اختبروا من بالغف او الشتر في الامارات ليعطب على الظن صدق من في ايمانهم  
ونزكت هذه الآية بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء قالوا انما كان في الرجال ليعطب على الظن صدق من في ايمانهم  
على وقع على روا النساء ام لقليل انه وقع على ردا الرجال والنساء جميعا لما روينا انه لا ياتيكم من احد الا ودونه  
ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله فلما رجعوهم الى الكفار وقيل ان الصلح لم ينعقد على رد النساء بقوله في هذه الحديث  
لا ياتيكم من احد الا ودونه لان الرجل لا ينشئ عليه من الفتنة انتهى وبجئ الحديث بعد الجواب بما مر ٩٩  
قوله فجاءها في الاستيعاب لما هاجرت ام كلثوم فلما اخبرها الوليد عمارة ابنا عقبة بن ابي ميط حتى قدما  
على رسول الله صلى الله عليه وآله ان يروها عليها بالعهد الذي كان بينه وبين قريش في المدينة فلم يفعل وقال الى  
الله ذلك انتهى وفي سير النبي لم يفعل النبي صلح ذلك بعد ان قالت له يا رسول الله انما امرأة وحال النساء  
على الضعف فتروني الى الكفار يفتنوني عن ديني ولا يبرئ فزل القرآن ينقض ذلك العهد بالنسبة لمن  
جاءه من مؤمنات لكن بشرط امتحانهم وكان الامتحان ان تتخلف المرأة المهاجرة بالشرع انما هاجرت وبغير  
بار من ارض وبالله ما خرجت من يفضل زوجه وبالله ما خرجت لانها من دينا والارجل من الحسين وبالله  
ما خرجت الا جائت رسول الله فاذا حلفت لم تردود صدقها الى بلعها اي ولما قدم الوليد عمارة مكة افترقا  
بذلك فخرجوا ان تحبس النساء لم يكن لام كلثوم زوج بكرة فلما قدمت المدينة تزوجها زيد بن عاصم انتهى ١٣

محمد بن بشام العبدي البصري عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي عميد السند بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
قال بشام هو ابن عروة فذا وصله المؤلفات في الاستقراء ١٢٣ قال السند بن سعد فذا وصله المؤلفات في الزهراء  
فارس العبدي البصري يونس هو ابن يزيد الدائلي وقال الليث بن سعد فذا وصله المؤلفات في الزهراء  
يونس تقدم الآن ابن شباب محمد بن مسلم الزهري باب ما يجوز من الشروط التي يمكن بكسر الخاء  
مولاهم المصري ونسبه الى جده لشجرة به واسم ابيه عبد الله الليث بن سعد الامام عتيق بنهم العين ونسبه  
القاف ابن خالد الاموي مولاهم ابن شباب تقدم عروة بن الزبير بن العوام مروان هو ابن الحكم ١٢٤  
عنه اي الدقل وهو الردي وقيل اللون الاخلاط من البر ١٢٥ فذا وصله المؤلفات في الزهراء  
فقتل عنها يوم مائة فخر وجها الزبير بن العوام فولدت لزيد بن زينة ثم لعلها فخر وجها عبد الرحمن بن عوف ١٢٦ استيعاب

**قوله** باب الصلح بين الثغراء واصحاب اليراث والمجازفة في ذلك اى عند المعاضفة ومراعاة  
 ان المجازفة في الامتناع في الدين جائزة وان كان من جنس حقد واقل وانه لا يفتا ولا ينهى اذا لم يتقدم  
 الطرفان كذا في فتح الهادي ١٢ **قوله** وقال ابن عباس الى آخره وهو صواب الى شعبة وقد تقدم  
 من شرح في اول الخوالة في ص ١٢٣ **قوله** في المريد بكسر الهمزة ويكون الراء في الموصدة وبالمهمل  
 الموضع الذي يجفف فيه الثوب وهو المريد في لغة اهل نجد **قوله** اذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى علمت وضع النظر  
 موضع الضمير لتقوية الداعي اول اشار الى بركة منعه **قوله** وفضل نحو دخل يدخل ولغة اخرى نحو عذر يذود  
 لغة ثالثة مركبة منها فضل بالكسر يفضل بالضم وهو شاذ والعجوة مغرب من اجدود والمرنة واللون الدقل  
 وهو مغرب من النخل قال الاخفش هو جمع واحد لها لغة فان قلت قد تقدم في كتاب الاستقراض ان فضلت  
 له سبعة عشر وسقا وبهذا قال ثلثة عشر وفي وضع الدين ان بقي الثمر كما هو كان لم يسر فما التليق بينهما قلت  
 مفهوم العدد لا اعتبارا فلا منافاة ويكفي ان يريد بان بقي بعد الدلون وقبل سائر اخراجات الارض سبعة  
 عشر وبقي بعد ما في ثمانية ثلثة عشر وأما بقاؤه كما هو فهو بسبب البركة او بسبب الحسن لو فعل الاصل لم يكن  
 الاسبعة عشر خلق الله القدر الذي وفي لغز ما زاد **قوله** هشام اى ابن عروة يروي صلوة  
 العصر ومعبود الله العمري صلوة المغرب ومحمد بن اسحق صلوة الظهر والثالثة مروية عن وهب بن كيسان  
 عن جابر قال في النسخ وكان هذا القدر من الاختلاف لا يقع في حق صلوات الحديث لان المفقود منها وقع  
 من بركة صلى الله عليه وسلم في التمر وقد حصل توافقهم عليه ولا يترتب على تعيين تلك الصلوة بينهما كبر من  
 والشرع علم انتهى وفي بعض الحواشي ويحتمل ان جابرا جاده كمره في هذه الاوقات ولم يحد بالمال يميزه حتى يفر  
 بذلك في آخر الاوقات انتهى ١٢ **قوله** بسبب كسر السين وفتحها السرة والنظر النفس ودر  
 الحديث في باب النفاضة في المسجد في ص ١٣٢ فان قلت ليس في الحديث ذكر العين فكيف دل على  
 الجزية قلت بالقياس على الدين **قوله** ع **قوله** كتاب الشروط كذا في الراء في وصية كتاب  
 الشروط نظيره والشروط جمع شرط بلغة اوله وسكون الراء وهو ما يستلزم فيه نفي امر اخر على جهة السببية  
 والمراد به هنا بيان ما يصح منها ما لا يصح وقوله في الاسلام اى عند الدخول فيه يجوز مثلا ان يشترط ان لا يفسد  
 ان اذا سلم لا يكلف باسفر من بلد الى بلد مثلا ولا يجوز ان يشترط ان لا يصلى  
 مثلا **قوله** والاحكام اى العقود والمعاملات **قوله** والى ما يرضى من عطف الخاص على العام ١٢ فتح الباب  
**قوله** يجرى عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكرماني فان قلت بهذا رواية عن الجوهري قلت  
 الصابية كلهم مدول فلا قدح فيه بسبب عدم معرفة اسماهم ١٢ كرماني **قوله** والمتنصوب اياهل العين  
 واعمال الفاديقال المتنصبت منه اذا غضبت وشق عليك **قوله** يومئذ اى يوم صلح الحديبية وهو المصالحنة  
 التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الكفار فيها **قوله** اياهم يفتح الجيم وسكون النون وفتح الميم وباللام  
 توك التاء ويقال عتقت الجارية فهي عاتق كعاضت فهي حائض ذكوة في المجمع والله

(كتاب الشروط) (قوله وهي عاتق) قال الكرمانى العاتق الجارية الشابة اول ما تذكر انتهى قلت فهي من صفات النساء كالعائض والغامل فلذلك

ترك التاء ويقال عتقت الجارية فهي عاتق كحاضت فهي حائض ذكره في المجمع والله تعالى اعلم

قَالَ لِيُحْيِيَنَّكَ وَقَالَ  
حَتَّى ارْتَفَعَتْ بَيْتُ  
ابْنِ عَمْرٍو  
أَنَا  
يَحْيَى بْنُ  
تَمِيمٍ

باری

والفقار يفتح الفاء خمرات النقرى مفاصل عظامه قول اواق اصله اواق بفتح الاء مخفف بخلاف امره  
ثم عمل اعلان فاحص فان قلت لاختلاف ان الغضيه واحدة فلا يدخلها الثمن في نفس الامر من جهة العبدية الزكوة  
فما حكم باق الرواية كلهم عدول قلت وقيمة الذهب قد تساوى ما نعتى درهم المساوية لعشرين دينارا على حساب  
الدينار بعشرة دنانير وقيمة الغضيه ثوبى الربعون درهم المساوية لاربعة دنانير اما اربعة اواق فقلعده اعتبر اصطلاح ان كل  
اوقية عشرة دراهم فو ايضا وقيمة بالاصطلاح الاول فالكل رابع الى وقيمة ووقع الاختلاف في اعتبارها كما وكفا  
والله اعلم قال القاضي عياض قال ابو جعفر الداؤدى ليس لا اوقية الذهب وزن معلوم ولا اوقية الغضيه الربعون  
درهما قال بسبب اختلاف هذه الروايات انهم ردوا بها المعنى وهو جائز والمراد اوقية الذهب واما من روى عن  
خمس اواق من الغضيه فهو تقدير اوقية الذهب وفي ذلك الوقت فيكون للاخبار اوقية الذهب كما وقع في  
الحقود عن اواق الغضيه مما حصل به الانقراض فيمثل بذلك زيادة على الاوقية كما ثبت في الروايات ان ذلك وزاد في  
ولما رواه اربعة دنانير فهو اقصر ايضا لانه فيمثل ان يكون اوقية الذهب من وزن اربعة دنانير ودواير عشرين دينارا  
محمولة على دنانير صفرا كانت لهم واما روايه اربعة اواق فثبت فيه الراوى فلا اعتبار بها بهذا الحكم من الكرامى والخير

اسماء الرجال

البارى ١٣

## اسماء الرجال

سُورَةُ نَقْدِ فِي اِي اعطاني ۱۲

(قوله باب الشرط في البيع) فيه هذه الترجمة على ان كلامه عائشة واصحاب بريرة كان في البيع والشراء لا في قضاء الكتابة كما هو ظاهر حديث الباب والا يلزم ان يكون اشتراط عائشة على خلاف الحق واشتراطهم على الحق وعلى هذا افيعني قوله وان احبوا ان اقضى عنك الكتابة اى اشتريك بما عليك من دين الكتابة واعتقك وقولهم ان تحتسب عليك اى بالحق لا بالمال والله تعالى اعلم (قوله فاستثنيت حملا الى اهل) هذه الرواية تبدل بظاهرها على الاشتراط مع بعض الروايات الاخر وبعض الروايات يدل على انه كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم تبرعا وقضالا ولذلك استوعب المصنف رحمه الله تعالى الروايات وأشار الى ترجيح روايات الاشتراط والاثمة بعضهم جوزوا الاشتراط فاخذوا بروايات الاشتراط وحملوا روايات ظاهرها التبرع على ان المراد به بيان انه وفي بالشرط فقال ولك ظهيرة لقصد الوفاء لا للتبرع وبعضهم على منعه فاخذوا بروايات التبرع وحملوا الاشتراط على تاويل مثلا فاستثنيت حملا نه يحصل على معنى طلبه ذلك منه بعد البيع بطريق التبرع والتفضل وقوله فبعته على ان الى فقار ظهيرة اى مع ان الى فقار ظهيرة حيث تبرع به على وقوله شرط ظهيرة اى ال الامر الى انه اعطى ظهيرة كانه كان شرطاً ونحو ذلك والله تعالى اعلم واما قوله على حساب الدينار بعشرة فيحتل رفع الدينار على انه مبتدأ خبره الجار والمجرور وحساب مضاف الى الجملة يتأهلها المقطوع عن الاضافة كما توهمه العيني ويحتل جوة باضافة الحساب اليه والاول اختاره الكوفاني وابن حجر وهو اوجود معنى والثاني اختاره العيني الا انه رد الاول بان فيه قطع الحساب عن الاضافة وهو غلط منه كما بينها عليه والله تعالى اعلم هـ سند



[illegible]

اهل العلم فاجابوا في انها على ابني مائة جلدة وتغريب عام وان على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بيده لا قضيت بينكم بكتاب الله الوليدة والغنم رد عليك وعلى ابنك جلدة مائة وتغريب عام اعد يا نيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها قال فعدا عليها واعترفت فامر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمها بالناب فاجوز من شروط المكاتب اذا رضي بالبيع على ان يعتق حدثنا خالد بن يحيى ثنا عبد الواحد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابيه قال دخلنا على عائشة قالت دخلت على بريدة وهي مكتوبة فقالت يا امة المؤمنين اشتريني فان اهل بيتي عوفي فاعتقيني قالت نعم قالت ان اهل بيتي عوفي حتى يشترطوا ولائي قالت لا حاجة لي فيك فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه فقال ما شأن بريدة فقال اشترىها فاعتقها وليشترطوا ما شاءوا قالت فاشترتها فاعتقها واشترط اهلها واولادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن اعتق وان اشترطوا مائة شرط بالناب الشروط في الطلاق وقال ابن المسيب والحسن وعطاء بن رباح بالطلاق واخره فهاحق بشرطه حدثنا محمد بن عزة حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التلقى وان يتناك المراهج للاعرابي وان تشترط المرأة طلاق اخيها وان يستامر الرجل على سوم اخيه ونهى عن الخيش وعن التصرية تابعة معاذ وعبد الصمد عن شعبه وقال غندر وعبد الرحمن بن عيسى وقال ادمه هينا وقال النضر بن حجاج بن منهال عن ياب الشروط مع الناس بالقول حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن ابن جريح اخبرهم قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد بن جبيرة قال انا لعند ابن عباس قال ثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى رسول الله فذكر الحديث قال الماقل انك لن تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عهدا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امرى عسى القيا غلاما فقتله فانطلقا فوجد فيهما جلدنا لا يريد ان ينقص فاقامه قدامها ابن عباس اياهما ملك ياب الشروط في الولاء حدثنا اسمعيل ثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءتني بريدة فقالت كاتبت اهل على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينيني فقالت ان احبوا ان اعداهم لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بريدة الى اهلها فقالت لهم فابوا عليها فجاءت من عندهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فاحبثت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم فاحبثت وسلم فقال خذوها واشترطوا لهن الولاء فانما الولاء لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فحدها الله واتفى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شر طليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله أحق وشروط الله اوثق وانما الولاء لمن اعتق ياب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخو جلد مائة فرجمت دخلت بيتي لا يبيعوني قال ويشترطوا قال فاشترتها فاعتقها لا عرابي اخبرني ثني وقية

المجدة

المر ذكره حديث عائشة في قصة بريدة ومربان في سنة ٣٩ في كتاب المكاتب ١٢ هـ قوله ياب الشروط في المزارعة اي يعلق الطلاق قولان بدأ به في اي قال انت طالق ان دخلت طالق او اخرجت ان دخلت طالق ان طلق طالق اي يعلق طلاق بين طلاقين على الشرط على الطلاق وما جره منه قوله من التلقى اي تلتقى الركبان بشراة عم قبل معرفتهم سعر البلد قوله للمهاجر هو المقيم قوله لا على اي الذي يسكن البلاد والاتباع اما بمعناه وهو اشتراؤه او بمعنى البيع كلفظ البيع فيوافق مذهب العلماء فان المشهور عند فقهاء المذاهب المني هو بيع المقيم لا الاتباع لقوله القرية اي تهرية مزرعة الحيوان يندفع المشتري بكثرة اللين كذا في الفيل الهاري والكرمانى. والمطابقة في قوله لا تشترط المرأة طلاق اختها لان مفهومها انها اذا اشترطت ذلك فطلق اختها وقع الطلاق لانه لو لم يقع لم يكن للنسي عنه معنى كذا في الفسخ قوله نسي اوله بلفظ المجرول ونسي ثانيا بلفظ المجرول ايضا ونسي ثالث بلفظ المجرول والقرينة في الثلثة تدل على ان النسي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ هـ قوله ياب الشروط مع الناس بالقول. ذكر في طر قاص حديث ابن عباس عن ابي بن كعب في قصة موسى والنضر والمراومة قوله كانت الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عهدا اشار بالشروط الى قولان سابقين عن شني بعد ما قلنا صحتي والشرام موسى بذلك ولم يكتب ذلك ولم يشهد احد وفيه دلالة على العمل بمقتضى ما دل عليه الشرط فان النضر قال لموسى لما اختلف الشرط هذا فراق بيني وبينك ولم يذكر عليه موسى عيها السلام ذلك ١٢ هـ قوله ياب الشروط في الولاء ذكر في طر قاص حديث عائشة في قصة بريدة وقد تقدم الكلام عليه مرارا في كتاب التلق وغيره ١٢ هـ قوله ياب الشروط اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخو جلد مائة فرجمت دخلت بيتي لا يبيعوني الكلام عليه مرارا في كتاب التلق وغيره ١٢ هـ قوله ياب الشروط اذا اشترط فقال اذا قال رب الارض اترك ما اترك الله ولم يذكر اجملا معلوما فيها على تراجمها واخرج بها حديث في قصة يهود بن جبر بنظر نقرم على ذلك ما شئت واوردته هنا بلفظ نقرم كما اقرم الله فاحا على كل ترجمة على

وقوله ياب الشروط في الطلاق ذكر فيه حديث وان تشترط المرأة طلاق اختها قالوا وها موضع الترجمة لان مفهومه انها اذا اشترطت ذلك فطلق اختها وقم الطلاق لانه لو لم يقع لم يكن للنهي معنى انتهى قلت اللغوية عنه ايضا والله تعالى اعلم اه سندى

[illegible]







فقلت الست نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدنا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال  
ابن رسول الله وليست اعصيه وهونا نصري قلت اوليس كنت تحذنا انا سنا في البيت فنطوف به قال بلى فاخبرتك انا ناتي به  
العامة قلت لا قال فانك اتيت به ومطوف به قال فأتيت ابا بكر فقلت يا ابا بكر اليس هذا نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدنا  
على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال ايها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه وهونا نصري فاستمسك  
بغزني فوالله انه على الحق قلت اليس كان يحذنا انا سنا في البيت ونطوف به قال بلى فاخبرتك انك تاتي به العامة قلت لا قال  
فأتك اتية ومطوف به قال الزهري قال عمو ففعلت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا صحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم احد دخل على امرسلة  
فذكر لها ما لقين الناس فقالت امرسلة يا نبى الله ائحبت ذاك اخرجهم ثم لا تكلم احدا منهم كلمة حتى تحرك يدك وتدعو حالك فيعلمك فخرج فلم يكلم احدا منهم  
حتى فعل ذلك فحزبك منه ودعا حالقه فحلقه فلما اذ ذلك قاموا ففكروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما  
ثم جاءه نبيوه مؤمنات فانزل الله يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فحقنن عنهن ما بلغن بعصم الكوافر فطلق عمر يومئذ  
امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى  
المدينة فجاءه ابو بصير رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا قد فسخ الى الرجلين  
فخرجاه حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا يا كلون من ثمر لهم فقال ابو بصير لاحد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا ايا فلان جيدا  
فاستلته الاخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جدت به ثم جدت به فقال ابو بصير اراي انظر اليه فامكنه منه فصر به حتى يرد وقرو  
الاخر حتى الى المدينة فدخل المسجد بعد وفقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد راى هذا غرا فلما انتهى الى النبي  
صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء ابو بصير فقال يا نبى الله قد والله اوفى الله بيمينك قد ردته اليهم  
ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امة وسع حرب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم  
فخرج حتى اتى سيف البحر قال وينقلت منهم ابو جندل بن سهيل فليكن بابي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجلا قد اسلم  
الا ليقى بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما سمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعتصموا بها فقتلوهم  
واخذوا اموالهم فارسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم لهما ارسل فمن اتاه فهو امن فارسل النبي صلى

رسول الله فنطوف هذه ٢ عز وجل فاستمعوا له يا اعدائهم لعلكم تخشعون به بالله  
قوله ويل امرؤ مداد عليه واستعمل هذا التجب من اقدار في الحرب وايقاد نارها وصرعته  
النوم لاد في بعضا ويطعمه يذوق العزة تخفيا وهو منصوب على انه مفعول مطلق او مرفوع بانه خبر مبتدأ  
مخزوف اي هو ويل امرؤ الجوهري اذا اخفقت فليس فيه الا النصب قوله مسعر حرب بلفظ الالة وبهزيمة  
الفاعل من الاسعار اي هو مسعر وجواب لو كان مخزوف يدل عليه السابق اي لو فرض لاصد يفره لاسعار الحرب  
لاشارة الفتنة وفسد الصلح فلم يدره سيرة اليهم اذ لا اصرار قال الكرماني وفي الفتح فيه اشارة اليه بالخرار لظاهرة  
الى المشركين وروى الى من بلغ من المسلمين ان يلقوا به قال جواد العلماء من الشافعية وغيرهم يجوز التعريض  
بذلك لا التعريض بكماني في هذه الفتنة والله اعلم وفي الرواية وقيل مناه لو كان له مدبر فانه لا يرضى الى حتى  
لاداره اليهم ١٢ قوله سيف البحر بالكرس ساعد وكان نزول كان يسمى العيص قريب من بلاد بني  
سليم كذا في التوشيح ١٣ قوله ونظمت منهم اي من ابيه وابوه وفي تعبيره بالصفحة المستقلة اشارة  
الى اراوة شهادة الحال وفي رواية الى الاسود عن عروة افعلت ابو جندل في سبعين رايا مسلمين فلقوا بابي  
بعير فشرقا قربا من ذي المروة على طريق قريش فقتلوا اليهم ١٤ قوله تانا شدة الله والرم يقول  
ناشدك والرم اي ساكتك بالندوة والحق القارة قوله المارسل اي المارسل اي لم تسأل قريش من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المارسل الى ابني بعير واصحابه بالانتفاع عن ايزاد قريش قوله من اياه شرط جواده مقدرا  
اذا فعلت ذلك فمن اتاه صلح من كره مسلما بعد فمؤمن من الروايات قريش فقدم الكتاب وابو بصير في النزاع  
فقات وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده ليقرا ١٥ كليب  
اسماء الرجال الزهري هو ابن شهاب ام سلمة  
١٦ المؤمن ومن الله تعالى منها امرأتهين احداهما قريظة بنت ابي امية والثانية بنت جردل الخزاعي كما  
سياق في الرواية الثانية معوية بن ابي سفيان معز بن حرب الاموي صفوان بن امية وسياق في الثانية  
تزوجها ابو جهم مع بيان توفيقه ابو بصير رجل من قريش اي علفهم والافه تفتي واسمه عتبة بن اسيد بنع  
العزة ابن جارية ياليم الشقي طيف بني زهرة وهو زهرة من قريش وعلين هما خنيس بن جابر واذهر  
بن عبدعوث الزهري ١٧ حل اللغات الغرر هو لابل ينزل الركاب للفرس استلته  
اي اخرج السيف من حمله يرد اي مات الزعر الخوف سيف البحر اي ساعد في موضع يسمى  
العيص على طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام ينقلت اي يتخلص العبيد انظاره ١٨  
عنه اسيد بنع بن اسيد العنزي ١٩ كدم قريظة في هذا الحديث انه رجل من قريش وبني انه تفتي قال في  
الفتح انه تفتي واما من رجل من قريش فالمراد به طيف لم واسمه عتبة بعير الملهة وسكون التوفيقه وتسمى بعير  
او هو هم انتهى ١٩

قوله فلم تعطى الدنية بفتح الدال وكسر النون التقيمة والالزة النقصه والفضل المسيرة  
قوله فاستمعوا له بفتح السين العيرة وسكون الراء وبازاي هو لابل ينزل الركاب للفرس اي حاد ولا تخاف  
١٢ ك خ قوله قال عمر ففعلت اعمالا وهو موصول الى الزهري بالسند المذكور هو منقطع بين الزهري  
وعمر قال بعض الشراح قوله اعمالا اي من الذباب والجمي والسؤال والجواب ولم يكن ذلك شك من عمر بل  
طلب كشف ما خفي عليه من اذلال الكفار لما عرف من قوته في نصرته الدين انتهى وتفسير الامام بذكر مردود  
بل اراد به الامام الصالحه ليكفر عن المصنى من التوقف في الامتنال ابدار دونه ودون عمر التفتيح بمراده قوله  
اعمالا فتي رواية ابن اسحق فكان عمر يقول ما زلت اتصدق واصوم واسلي وامتنع من الذي صنعت يومئذ  
منازة كلامي الذي تكلمت به ١٣ فتح الباري ١٤ قوله ما قام منهم رجل فان قلت كيف جازاهم بماله امر  
رسول الله صلعم قلت كانوا يتنظرون اعداء الله تعالى لرسولهم ام اخلاف ذلك فيتم لهم قضاء نسكهم فلما اذ  
جازاهم فدخل النحر والحق علوا ليس ولاء ذلك غاية منتظر قيار والى الامتنار بقوله والالتمس بيفعله وفيه  
جواز ما رواه الترمذي وقبول قول ابن اذ كن مبيها ١٥ ك خ وفيه فغيلة ام سلمة ووفور عقلا وقوله قال اما هم  
الحرين قيل ما اشارت امرأة لبواب الام سلمة في هذه القضية ١٦ تسطاني ١٧ قوله ثم جاءه سورة مؤمن  
الخرم ابره اش جثن ايه وهو بالحدية وليس كذلك وانما جثن اليه بعد في اخاء المدة وقد تقدم في اول الشروط  
من رواية عقيل عن الزهري ما يشهد لذلك حيث قال ولم يات احد من الرجال لاداره في تلك المدة ولو كان  
مسلما وجاء المؤمنين مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت عقبة ممن خرج كذا في الفتح قال الكرماني في ان  
قلت الآية تدل على ان المهاجرات لا ترد اليهم فمادهم الجمع بينها وبين الحديث قلت على رواية لا ياتيك منا  
رجل لا اشكال فيه واما اذا كان بدل رجل احد فهو من باب النسخ من قبيل نسخ السنة بالكتاب انتهى  
ومرفيه زيادة بيان في منعه في اول كتاب الشروط ١٨ قوله نعم الكوافر جمع العصاة وهي ما يمتنع  
بمن عقده سبب يعني لا يمكن بينكم وبينهم عصية ولا علقه زوجية قاله الكرماني في الفتح واختلف العلماء  
بل يجوز الصلح مع المشركين على ان يرد اليهم من جاد مسلما من عندهم الى بلاد المسلمين ام لا فيقول نعم على ما  
ولت عليه قصة ابني جندل والي بعير وقيل لا وان الذي في القصة منسوخ وان ناسخ حديثه وانما يرى من  
مسلم بين مشركين وهو قول الحنفية وعند الشافعية تفضل بين العاقل والمجنون والعصبي فلان وان ١٩  
قوله قولواي لمقتول اي ان لم تردوه عنى ٢٠ فتح ٢١ قوله قدوة الشدا وفي هذا من اعراض  
المعروف في اجزاء الجملة وكان الظاهر ان يقال والله قد اوفى الله كذا في الزهري الباري قال الكرماني فان قلت  
كان القياس ان يقال والله قد اوفى الله قلت القسم ممزوع والمذكور موكدا انتهى قال في الفتح قوله  
قد اوفى الله ليس عليك منهم عتاب فيما صنعت زاد الادراعي عن الزهري فقال ابو بصير يا رسول الله  
عرفت اي ان قدمت عليهم فتوتوني من ديني ففعلت ما فعلت وليس بيني وبينهم وعد ولا عقد انتهى ٢٢

الله عليه وسلم اليهم فانزل الله: <sup>وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ</sup> حَتَّى بَلَغَ حِمْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ وَكَانَتْ حِمْيَتُهُمْ  
 انهم لم يُقَرُّوا الله ونبى الله ولم يُقَرُّوا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَخَالُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْبَيْتِ وَقَالَ عَقِيلُ عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ  
 عُرْوَةُ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَخَنَّنُ وَيُلَغِّنُ أَنَّهُ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ أَنْ يَرُدُّوا إِلَى الْمُشْرِكِينَ مَا  
 انْفَقُوا عَلَى مَنْ هَاجَرُوا مِنْ أَزْوَاجِهِمْ وَحُكْمُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ لَا يُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ أَنْ عَمْرُ طَلَّقَ امْرَأَتَيْنِ قُرَيْبَةً بَنَتْ الْإِمَامِيَّةُ  
 وَبَنَتْ جَزُولَ الْخَزَاعِي فَتَزَوَّجَ قُرَيْبَةً مُعْوِيَّةَ وَتَزَوَّجَ الْآخَرَى ابْنَهُمْ فَلَمَّا أَبَى الْكُفَرُ أَنْ يُقَرُّوا بِأَدَاءِ مَا انْفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى  
 أَزْوَاجِهِمْ أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِنْ فَأَتَكُمْ شَيْءٌ مِمَّنْ أَزْوَاجُكُمْ إِلَى الْكُفَرِ فَعَاقِبْتُمْ وَالْعَقَبُ مَا يُؤْدِي الْمُسْلِمُونَ إِلَى مَنْ هَاجَرَتْ امْرَأَتُهُ مِنْ  
 الْكُفَرِ فَأَمَّا مَنْ يُعْطَى مِنْ ذَهَبٍ لَهُ زَوْجٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَا انْفَقَ مِنْ صَدَاقِ نِسَاءِ الْكُفَرِ إِلَّا قِيَّ هَاجَرَتْ وَمَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مِنَ  
 الْمُهَاجِرَاتِ أَرْتَدَّتْ بَعْدَ إِيْمَانِهَا وَبَلَغَتْ أَنَّ أَبَا بَصِيرٍ مِنْ أَسِيدِ الثَّقَفِيِّ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤَمَّنًا هَاجَرًا فِي الْبَيْدَةِ  
 فَكَتَبَ الْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ أَبَا بَصِيرٍ فِذَكَرَ الْحَدِيثِ بِأَنَّ الشَّرْطَ فِي الْقَرْضِ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ  
 ثَنَى جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَأَلَ بَعْضَ بَنِي  
 إِسْرَءِيلَ أَنْ يُسْلِفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَعَطَاءٌ إِذَا أَجَّلَهُ فِي الْقَرْضِ جَازِيَ بِأَنَّ الْبِكَاتِبَ  
 وَمَا يَحِلُّ مِنَ الشَّرْطِ الَّتِي تُخَالَفُ كِتَابَ اللَّهِ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي الْبِكَاتِبِ شَرْطُهُمْ بَيْنَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَعْمَرُ كُلُّ  
 شَرْطٍ خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ شَرْطٍ حُدِّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِيْنٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ  
 عَائِشَةَ قَالَتْ اتَّهَمَ بَرِيْقٌ نِسَاءَهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ اعْطَيْتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ عَلَيَّ فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ ذَكَرَتْهُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَاغِيَهَا فَأَعْتِقِيهَا فَأَنَابَ الْوَلَاءُ لِمَنْ اعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرُونَ شَرْطًا لِيَسِيَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ  
 وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ شَرْطٍ بِأَنَّ مَا يَجُوزُ مِنَ الْأَشْطَرِ وَالْتِنْيَا فِي الْأَقْوَارِ وَالشَّرْطُ الَّذِي يَتَعَارَفُهُ النَّاسُ بَيْنَهُمْ وَإِذَا قَالَ مِائَةَ أَلْفٍ  
 وَاحِدَةً وَثْنَتَيْنِ وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ رَجُلٌ لَكَ رَجُلٌ رَكَابُكَ فَإِنْ لَمْ يَرْحَلْ مَعَكَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا فَلَكَ مِائَةُ  
 دَرَاهِمٍ فَلَمْ يَخْرُجْ فَقَالَ شَرِيْحٌ مَنْ شَرْطَ عَلَى نَفْسِهِ طَائِفًا غَيْرَ مُكْرَهٍ فَهُوَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ رَجُلًا بَاعَ طَعَامًا وَقَالَ  
 إِنْ لَمْ أَتَكَ إِلَّا رِبْعَاءَ فَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَيْعٌ فَلَمْ يَحْجِ فَقَالَ شَرِيْحٌ لِمَ تَتَرَى أَنْتَ أَخْلَفْتَ فَقَضَى عَلَيْهِ حَدُّ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا

[illegible]

٨٨ قوله باب الشروط في القرض ذكر فيه طرمان حديث ابى هريرة في قصة الذي اقترض الف دينار و  
 اثر ابن عرب وعطار في تاجيل القرض وقصته جميع ذلك في كتاب القرض وسقط جميع ذلك هنا للنسخة لكن زاد  
 في التهمة التي تليها فقال باب الشروط في القرض والكتاب الى آخره اثنى الباري . ٨٩ قوله والثاني في  
 الامتياز بين المالك والمدين في القرض وسكون النون بعد ما نختار فيه مقصود اى الاستثناء في الاقرار اى سواد كان الاستثناء  
 قليلا من كثير او كثير من قليل والاستثناء القليل من الكثير لا خلاف في جوازها وعكسها مختلف فيه فذهب الجمهور  
 الى جوازها ايضا واقرى تجسم قوله الامن اتبعك من العادين مع قوله الامدادك منهم التخليص لان احدهما  
 اكثر من الآخر لاجل التمسك وقد استثنى كل منهما من الآخر وذهب بعض المالكية كابن الماجشون الى مناداه واليه  
 ذهب ابن قتيبة وزعم انه مذهب البصريين من اهل اللغة وان الجواز مذهب الكوفيين ومن حكاه عنهم  
 انهم كذا في الفتح ١٣ . ٩٠ قوله وقال ابن عون الإوصال يسجد من فسور قوله وقال الربيع عن ابن  
 سيرين الموصلة يسجد من فسور ايضا واصله ان شربها في المستلطين قضى على المشتري بما اشترط على نفسه  
 بغير كراهة ووافقه في الاستثناء اثنى الزيففة واصله وسحق وقال مالك والاكثريع البيع ويتبطل الشرط و  
 فخاله ان الس في المسئلة الاولى ووجه بعضهم بان العادة ان صاحب الجمل يرسلها الى المرمي فان اتفق مع  
 ان جرعى يوم بعته فاحضره لابل فلم يتبين له ان جر السفر اخر ذلك بحال الجمل لما يحتاج اليه من العلف فوقع  
 بيعهم التعاد على مال معين بشرط ان جرعى نفسه اذا غفلت يستعين به الجمل على العلف وقال الجمهور بى

عدة فلا يزم الوفاء بها والله تعالى اعلم ١٢ افتخ اليلادي **اسماء الرجال**  
 وقال عقيل هو ابن خالد النابلي تقدم موصولا في الشروط الزهري هو محمد بن سلم بن شاب عروة هو ابن  
 الزهر بن النعمان عائشة بنت الصيرفي ١٣ المؤمن بن باب الشروط وقال الليث هو ابن سعد  
 وعلم في باب التجارة في البحر جعفر بن ربيعة هو ابن حريش بن حسنة القرشي عبد الرحمن بن هرم الملا عرج  
 باب المكاتب علي بن عبد الله المدني سفيان هو ابن حبيشة يحيى بن سعيد الانصاري عمرة بنت  
 عبد الرحمن الانصارية باب ما يجوز اى باب بيان ما يجوز والشروط اى وبيان الشروط ابن عون  
 عبد الله بن اربطان البصري ابن سيرين محمد كريمة بنع المكاف وكسر الراء وتشد النجمة لوزن فعيل  
 المكادي وقال الجوهري يطلق على المكوي وعلى الكزي ايدى قتال شرع القاضي ابو الهيثم الحكم بن نافع

**حل اللغات**  
الشيء الاستثناء الركاب كسر الراء الابل التي يساد عليها لا و احد لها من نفعها طامعاً متعاً

**١٥** **قوله** فأنزل الله تعالى وهو الذي  
 كلف أعيدهم عنكم كذا ههنا وظاهره أنها نزلت في شأن أبي بصير وفيه نظر والمشهور في سبب نزولها ما أخرجه  
 مسلم من حديث سلمة بن الأكوع ومن حديث أنس بن مالك أيضا وأخرجه أحمد والنسائي من حديث عبد الله  
 بن مغلغل باسناد صحيح أنها نزلت بسبب العوم الذين أرادوا من قريش أن يأخذوا من المسلمين غنوة فظفروا بهم  
 فعفا عنهم النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وقيل في نزولها غير ذلك **١٦** **فتح** **قوله** بعضهم الكوافر أي ما يلعنهم به  
 الكافرات من عقده ونسب جمع عصمة والمراد مني المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات **١٧** **يفسادی** **١٨**  
**قوله** وتزوج الأخرى أبو بصير هو عامر بن حذيفة الأموي كذا وقع بهنا من رواية يعقيل عن الزهري وقد مر قريبا  
 من رواية معمر بن الزهري أنها تزوجت بصفوان بن أمية أجب يانه بتل ما هنا تزوجت أحد ما بعده الآخر  
 كذا في الإجماع **١٩** **قوله** وإن فاتكم أي سبقكم فأنعموا بعتب بفتح عين وتكون كاف وكسر وا التوبة  
 شبه ما حكم على المسلمين والمشركين من أولاد المهر بامر يتبعون فيه سنة فبارت عقلم أي توبكم من أولاد المهور  
 كذا في الكرماني ومجمع البحار قال البيضاوي شبه الحكم بأولاد المهور وأولادك تارة وأولادك مورد نساء  
 هؤلاء لا أخرى بامر يتبعون فيكم كما تناسب في الركوب وغيره انتهى **٢٠** **قوله** إن يعطى ليعطى الموهول و  
 تائب فاعلم الوصول اعني من ذهب وزوج بالرفع فاعل ذهب وما انفق مفعول ثان يعطى ومن صدق  
 متعلق يعطى أي الاتي بالصلح وهاجرن إلى المسلمين إذا تزوجن لا يعطى الزوج الكافر فشيء **٢١** **غير جاري**  
**٢٢** **قوله** لنعلم هذا الخبر هو كلام الزهري وقد ذكر ابن أبي حاتم من طريق الحسن أن أم الحكم بنت أبي سفيان  
 لودت وفترت من زواجها عياض بن شداد فزوجها رجل من ثقيف ولم يرتد من قريش فبها وولكنها سلمت  
 بعد ذلك مع حقيق عيين السموغان ثبت ذلك بجميع بينه وبين قول الزهري بأننا لم تكن هاجرت فبها  
**٢٣** **فتح** **قوله** وبلغنا أن أبا بصير الخ هو من الزهري أيضا والمراد به أن هبة أبي بصير في رؤية  
 عقيل من مرسل إلى الزهري وفي رواية معمر موصولة إلى المسود لكن قد تابع معمر على وعلمها ابن السني وتابع  
 عقيل الأوابع على مرسلنا فلعن الزهري كان يرسلها تارة ويوصلها أخرى والشاظم ووثق في هذه الرواية  
 الأخيرة من الزيادة وفعلم أن أحدا من المهاجرين امتدت بعد ما هنا وفيها قوله أن أبا بصير بن أسيد بلغ الهزة  
 قدم مؤثما كذا لا تزوني رواية الرضى والسمل قدّم من سني وهو تصحيح **٢٤** **فتح** **الباري** والشاظم بالصلب

شُعَيْبُ ثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَاءَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ يَأْتِي الشَّرْطُ فِي الْوَقْفِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ ثَنَا ابْنُ عَوْنٍ ثَنَا ابْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَصَابَ رِضًا بَخِيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْمِرُهُ فِيهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ رِضًا بَخِيْرًا لَمْ أَصِيبْ مَا لَقِطْتُ أَنْفَسَ عِنْدَ مَنْهُ فَمَا تَأْمُرُ بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ حَبَسْتُ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا قَالَ فَتَصَدَّقْ بِهَا عُمَرَانَهُ لَا تَبَاعُ وَلَا تُوهَبَ وَلَا تُورَثَ وَتَصَدَّقْ بِهَا فِي الْفُقَرَاءِ وَفِي الْقُرْبَى وَفِي الرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي السَّبِيلِ الضَّيْفِ لِاجْتِنَاحِ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْبَعْرِوفِ وَيُطْعِمَ غَيْرَهُ مَمْلُوكًا قَالَ فَخَدَّشْتُ بِهِ ابْنَ سَيْرٍ فَقَالَ غَيْرَ مِمَّا تَلِى الْأَيْسَمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

## كتاب الوصايا

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا أَحْضَرَ أَحَدٌ كُمُ الْمَوْتِ أَنْ تَرَكَ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ لِلْوَالدَيْنِ وَالْجَنَفِ جَنَفًا مِيلًا مُجْتَانِفًا مَائِلًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا حَقَّ امْرُءٌ مَسْلُومٌ لَهُ شَيْءٌ يُؤْطَى فِيهِ يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ الْأَوَّلَى وَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ ثَنَا زُهَيْرُ ابْنِ مُعَاوِيَةَ الْجَعْفِيُّ ثَنَا أَبُو سَمْعَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخِي جُوَيْرِيَةَ بِنْتُ الْحَارِثِ قَالَ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَوْتِهِ دَرَاهِمًا وَلَا دِينَارًا وَلَا عَبْدًا وَلَا أَمَةً وَلَا شَيْئًا إِلَّا بَغْلَتَهُ الْبَيْضَاءُ وَسِلَاحَهُ وَارِضًا جَعَلَهَا صِدْقَةً حَدَّثَنَا خَلْدُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا مَالِكٌ هُوَ ابْنُ مَعْقُولٍ ثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مَصْرُوفٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُوَيْسٍ هَلْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْطَى فَقَالَ لَا فَقُلْتُ كَيْفَ كُتِبَ عَلَى النَّاسِ الْوَصِيَّةُ أَوْ أَوْطَى بَكِتَابِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ ذَكَرُوا عِنْدَ عَائِشَةَ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ وَصِيًّا فَقَالَتْ مَتَى أَوْطَى إِلَيْهِ وَقَدْ كُنْتُ مُسْتَبِدَّةً إِلَيْهِ صَدْرِي أَوْ قَالَتْ يَحْيَى فِدَايَا لَطُسْتُ فَلَقْدَا انْخَنَتْ فِي حَجْرِي فَمَا شَعَرْتُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَمَتَى أَوْطَى

كتاب الوصايا باسم الله الرحمن الرحيم باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده ولا شاة اسمعيل بن زرارة أنا

ما يتعلق بالمال ١٢ ك ل ه قول ان عليا كان وصيا قال القريشي الشيعي قد وضعوا احاديث في ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى بالمال لافيه لعل فزولهم جماعة من الصحابة ذلك وكذا من بعدهم من ذلك ما استدل به ما شئت كما سأل ومن ذلك ان عليا لم يدع ذلك لنفسه ولا بعد الخلفاء ولا ذكره احد من الصحابة يوم القيمة كذا في الفتوح وفي سير الحمي قال علي بن ابي طالب كان عندي من النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك ما تركت القتال على ذلك ولولم اجد للدري هذه وما تركت اخا بني تميم وعمر بن الخطاب بنو ابي علي منبه معلم ولما لم يبري يدي واني صلي لم يمت فمادة بل كملت اياما دليال يا يابيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة فيام اياي بكر يعل باناس وهو يرى كاني بولما مات صلى الله عليه وسلم اخترنا الدنيا ما نمن رفيه صلى الله عليه وسلم لدرنا فابينا انما ١٢ اسماء الرجال شيعي بن ابي حمزة الحمصي ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاميرج عبد الرحمن بن هرمز مائة الواحدة استدلى به البخاري على ان الكلام لا يميم البأخرة فان كان فيه استفاد عمل به فذاك الال من هذا الحديث ليس بسديد لان قوله مائة الواحدة ذكره لتأكيد فلم يستفد به فائدة كذا في قس باب الشروط في الوقت قتيبيته بن سعيد ابو رجاء الثقفي البجلي ابن عوف عبد الله البصري نافع مولى ابن عمر باب حكم الوصايا الخ عبد الله بن يوسف القنسي مالك الامام تابعه اي تابع ما كان في اصل الحديث محمد بن مسلم الطائي عن عمرو بن دينار عن ابي ابراهيم بن الحارث البغدادي يروي عن ابي بكر مصفر الجدي الكوفي لارن بكر البصري ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عمرو بن الحارث بن المازار الخزاعي حملاو بن يحيى بن مغفان ابو محمد السلمي الكوفي عبد الله بن ابي لوفى اسمه علقمة عمرو بن زرارة بن واقد الكلبي اليسابودي اسمعيل هو ابن علي بن عوف عبد الله ابراهيم النخعي الاسود بن يزيد قال ابراهيم باب الوصية فقل ابن وكين سفيان بن عيينة ١٢ حل اللغات يستامره اي يستفده لاجنا ح ١ لا اثم غير ما شئت اي غير ما جئت انخست اي انشئ يتكفوا الناس اي يسألون الناس بالعلم ١٣ ه اسم في معنى المصدر قال الازهرى الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف اذا وصيته وصيت وصية لانه وصل ما كان في حياته بما بعده ك ل الال دي درو لشيئ الال ذوق الال قون الاليات الثلثة الى غنود ريم ١٣

الكرمان فان قلت ما فائدة مائة الواحدة قلت التوكيد انتهى فان قلت ما وجه التسمية في هذه العدد لما عتبر هذه الوصية المذكورة وهي من احصاها دخل الجنة كذا في المعاني قول من احصاها قال الخليلي فيه اربع احتمالات احدا بالعدد اللفظ يعني من قرأ وحفظها جميعا المثلث في معناه الطائفة يعني من اطاع ان يعمل ويعتقد بموجب كل لفظ منها الشئ المعرفة والعقل يعني من عرف وعقل معانيها الال معنى الاحصاء القراءة يعني من قرأ في القرآن يعني من فهم القرآن من اوله الى آخره فان جمع هذه الاسماء موجودة في القرآن والمثلث هو الاول والثاني والثالث في المعاني ١٢ ك ل ه قول جيسر اصلها بالتشديد والتخفيف اي وقفت قولوا ببيت عطف العام على الخاص ويظهر من الطعام واسم تلك الارض نزع بفتح المشددة وسكون اليم وبالسجدة قال في حديث الخراساني قال عبد الله بن موسى في حديث بهذا الحديث محمد بن يونس فقال معنى غير متقول غير متقول ما لا والله الشئ اصله كذا في الكرماني وغيره ١٢ ك ل ه قول ما حق امر مسلم الال ما نافية ولام شئ صفة ولو صي في الشئ وصيت ليلتين ايضا صفة لارمى والمستثنى خبره وفيد ليلتين تأكيد لا تعد بدين لا يعني ان معنى غير زمان وان كان قليلا لا ووصية مكتوبة عنده قال الطيبي في تخصيص ليلتين تسليح في ارادة البائنة اي لا ينبغي ان يبست ليله وقد تساوت في هذا المقدر فلا ينبغي ان يتجاوز عنه في حديث علي الوصية والجرم انما مذكور والطاهر انما واجبه قال الكرماني وفي الفتوح لفظ امر او كذا وصفه مسلم خرج مخرج القالب فافهم لفظة لافق في الوصية العجيبة بين الرجل والمرأة ولا يشترط فيها اسلام ولا رشد ولا نية ولا اذن ذوق وانما يشترط في صحتها العقل والحرية والامانة والعبي المير فقيها خرافت منها الخفية والشافعي في الاظهر وهي ماك واحمد الشافعي في قول انتهى ١٢ ك ل ه قول حنن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كل من كان من قبل المرأة مثل الدخ والاب وهم الاثنان بكرا عند العرب والاعامة فتمن الرجل عندهم زوج ابنة وجوزيرة نعم الجيم زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله جعلها العجيبة راجع الى الاثلاث لا الى الارض فقط فان قلت ما وجه تعلق باب الوصية قلت حيث لا مال لا وصية ١٢ ك ل ه قول كيف كتب اي في قولكم كتب عليكم الى الوصية وهو موقوف اي وهو مكتوب بدين وكذلك الامران قلت قال اول ما وصي وثانيا وصي بكتاب الله وبينما تانف وقد ثبت اي اوصى باخراج المشركين من الجزيرة ونحوه قلت المراد من الاول انه لم يوص

كتاب الوصايا (قوله ما حق امر مؤمن مسلم الى قوله يبيت الخ) الفعل اعني يبيت بمعنى المصدر خبر عن الحق اما يتقديران او بدونها ومثله قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق وعلى القول يتقيد براهي يجوز نصبه كما هو شأن المقدرة في جواز العمل والباعث على تاويله بالصدرا ان جملة يبيت لا تصلح ان تكون خبرا عن الحق ولا ضمير فيه يرجع الى الحق ويدل على التاويل رواية النسائي ان يبيت فصرح بان المصدرية وقول العيني ان التاويل يغير المعنى ولا حاجة اليه ناشئ عن قلة التدبر في المعنى والقواعد والعجب انه قال نحن له ذوق بالعربية يفهم ما ذكره مع ان من له ذوق يشهد بطلان قوله - وقوله الا ووصيته استثناء من اعم الاحوال وهو حال من نفس البيوتة اي ليس حقه البيوتة في حال الا والحال ان الوصية مكتوبة عنده وليس بحال من فاعل يبيت لفساد المعنى اذ يصير المعنى كون المسلم يبيت ليلتين في كل حال الا في حال ان الوصية مكتوبة عنده ليس بحق له فتأمل بنظر دقيق وجوز بعضهم ان قوله يبيت صفة لامرئ والحديث محذوف بعد الاي الا المبيت ووصيته مكتوبة عنده وهذا لا يخولوا عن ركافة اذ يصير المعنى ان المسلم البائت ليلتين ليس حقه كذا وهو غير مناسب وانما المناسب لا ينبغي لمسلم ان يبيت والعجب من القسطلاني حيث قال مفعول يبيت محذوف تقديره انا اوصي فقلت لا الخ كانه فهم السؤال عما اشتهر به بين الجهال من الوصية الى على رضى الله تعالى عنه اوفهم السؤال عن الوصية في الاموال فقال في الجواب لا تخولوا صرح السائل بانه كيف يترك الوصية وقد امر المسلمون بها ذكره انه اوصى بكتاب الله اي ونحوه كالسنة قال المحقق ابن حجر في قوله وكيف كتب على المسلمين الوصية زاد المصنف في فضائل القرآن ولم يوص به ويتم الاعتراض اي كيف يؤمر المسلمون بشئ ولا يفعله النبي صلى الله عليه وسلم اوصى



اليه ياب ان يترك ورثته اغنياء خير من ان يتكففوا الناس<sup>١</sup>  
سعد بن سعد بن ابى وقاص قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعوذنى وانا بمكة وهو يكره ان يهوت بالارض التي هاجر  
منها فقال بريحم الله ابن عفرأة قلت يا رسول الله اوصي بما لى كله قال لا قلت فالتلث قال التلث و  
التلث كثير انك لن تدع ورثتك اغنياء خيرا من ان تدعهم عائلة يتكفون الناس في ايديهم وانك مهما انفقت من نفقة فانها  
صدقة حتى اللقمة التي ترفعها الى امرأتك وعسى الله ان يرفعك فينتفع بك الناس ويضربك الآخرون ولم يكن له يومئذ  
الاينة باب الوصية بالتلث وقال الحسن لا يجوز للذمي وصيته الا التلث قال ابن عباس امير النبي صلى الله عليه وسلم ان يحكم  
بينهم بما انزل الله وقال الله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا سفيان عن هشام بن عروة  
عن ابيه عن ابن عباس قال لو غص الناس الى الربع لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التلث والتلث كبير او كثير  
حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا زكرياء بن عدي ثنامر وان عن هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال مرضت  
فعادني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يرذلني على عقبي قال لعلى الله يرفعك وينفعك ناسا  
قلت اريد ان اوصي وانما لى ابنة فقلت اوصي بالنصف قال النصف كثيرا فقلت فالتلث قال التلث والتلث كثير او كبير قال  
فاوصي الناس بالتلث فجاز ذلك لهم باب قول الموصي لوصيه تعاهدا ولدى وما يجوز للموصي من الدعوى حدثنا عبد الله  
ابن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروبة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن  
ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابى وقاص ان ابن وليدة ربيعة ممني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ابن  
اخى قد كان عهد الى فيه فقام عبد بن ربيعة فقال اخى وابن امية ابى وليد على فراشه فتساوقا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال سعد يا رسول الله ابن اخى كان عهد الى فيه فقال عبد بن ربيعة اخى وابن وليدة ابى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هولك يا عبد بن ربيعة الولد للفراش والعاहर الحجر ثم قال لسودة بنت ربيعة احتجبت منه لما راى من شبهة بعثتها فهاها  
حق لقى الله بابا اذا اوما المريض برأسه اشارة بيته جازت حدثنا حسان بن ابى عباد ثنا هما عن قتادة عن انس ان  
يهود يارض رأس جاريتهم يحيى فقيل لها من فعل بك افلان او فلان حتى سمى اليهودى فأومات برأسها فجيئ به فلم يزل

قَالَ ۲ مِنْ خَوْلَةٍ ۲ فَالْتَلَثَ ۲ قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ كَثِيرٌ وَكَبِيرٌ ثَقِيٌّ ۱ قُلْتُ ۲ قَدْ ۲ عَزَّوَجَلَّ ۲ اَفْلَانِ ۲ اَفْلَانِ

بسم الله ابن عفراء. كذا وقع في هذه الرواية وفي رواية احمد والنسائي بسم الله سعد بن عفراء. قال الدارودي  
 قول ابن عفراء غير محفوظا وقال الديلمي وهو وهم والمعروف ابن خولة كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت  
 المشهور ان سعد بن خولة بنحس المجمر وسكون الولود باللام حرفي كتاب النجاشي في باب ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة  
 مع شرح الحديث اى في ص ٢٥٢ قال قال التيمي ويترك ان يكون لام سعدا من خولة وعفراء او قول ويترك ان  
 يكون خولة اسما وعفراء صفة او خولة اسم ابير وعفراء اسم ١٣ ٢ قولنا شطر اى النصف وهو بالجر  
 الرفع وكذا قلت واما الثلث الآخر فبان نصب على الاغراء وعلى تقدير اعطاء الثلث وبالرفع على العامل اى  
 يكتيك اثلث ادعى العكس فلو كذا اثلث كثر بالثلاثة او بالوحدة قولنا بنحس ان وكسرا فان قلت فما جزاء  
 الشطر قلت غير على تقدير فهو غير قول من يفعل الثنات الشتر يشكرها قال المالكى ومن خص هذا الحكم بالشرع في حيث  
 لا يتحقق ويعد عن التحقيق قولنا لم يجمع عامل وهو الفيرة فكيف ان اس اذا بسط كنه السؤال او سوال الناس كلفا  
 من الطعام اذا يكف الجوع وت في ايديهم بمعنى بايديهم او بمعنى ييسلون بالالكف الالتقاء  
 في ايديهم كذا في الكرماني والخير الج اى ١٣ ٣ قولنا وانك هما الفقت  
 هو معطوف على قولنا ان تدرد وهو على النسي من الوصية بانكر من الثلث كانه قيل لا تفعل لانك ان كنت  
 تركت ذلك انك اغنياء وان عشت فصدقت وافقت فالاجر حاصل لك في الما لين ١٢ فتح ٤ قولنا مسمى  
 الله ان يردك اى يطيل عمره وكذلك اتفق فان عاش بعد ذلك الزمان من اربعين سنة قوله فيفتح بك ناس  
 اى المسلمون بالانعام مما سيفتح الله على يدك من بلاد الشرك ويخرجك اخرون اى المشركون الذين يسلطون على  
 يدك قوله لو لم يكن له يومئذ الاية قال النووي وغيره مناه ليرث من الولد ومن خواص الورثة ومن النساء الا اية  
 والا فذلك ان سعد عصيات ١٢ فتح ٥ قولنا باب الوصية بالثلث اى جوازها او شرطها ما قال الطيبي اجوا  
 على ان من لولاه لا تنفذ وصيته بزيادة على الثلث الا باجازة وعلى نفوذها باجازة في جميع المال واما من لا ورث  
 له ذهب الجوسر لا يصح وصيته فيها زاد على الثلث وجوزته الوصية وما يار واسحاق واحمد في احدى الروايتين  
 عنه انتهى قال في الفتح وهو قول على وابن سعود واحتجوا بان الوصية مطلقة في الاية فغيرها السنة بمن لولاه

بعض من لاوارث لعل الاطلاق واختلفوا ايضا بل يثبت ثلث المال حال الوصية احوال الموت على قولين دها  
وجمان لشافعية اصحابنا في فقال بالاول مالك والزم العراقيين وهو قول الشعبي وعمر بن عبد العزيز وقال  
بالثاني الوصية وهو بالثاني وهو قول علي بن ابي طالب وجماة من ان ابي الحسن ١٢ فسخ ٤ قوله فقال  
الحسن البصري لا تجزئ للزلمي الخ قال ابن بطال الادب البخاري بهذا المراد على من قال كان نصيبه لجواز الوصية بالزيادة  
على الثلث لمن لاوارث له ولو كذلك احتج بقوله ثم وان احكم بينهم بما انزل الله والذي حكم به النبي صلعم من الثلث  
هو الحكم بما انزل الله فمن تجاوز ما حده فقد اتى ما شئ من غير الله وقال ابن المنير لم يرد البخاري بهذا اما اراد الله شئ ما  
بالآية من ان الذي اذا تم اكمل اليها شئ لا يتخذ من وصية الا الثلث لانا لا نحكم فيهم الا بالحكم الاسلام لقوله تعالى وان  
احكم بينهم بما انزل الله الآية ١٢ فسخ البادي ٥ قوله لو غلبت اناس بمعنيين اى لغضب الناس من  
الثلث شيئا كان غيرهم وهو المعنى فلما حجة التقدير الجواز قال الكرماني قوله ان رسول الله صلعم هو كالتمثيل  
الى اجاره من الثمنان من الثلث وكان ابن عباس اخذ ذلك من وصف صلعم الثلث بالقرعة ١٢ فسخ  
٥ قوله فساووا في تماثيا ودر الحديث في كتاب العتق وفيه من ١٢ ومطابقة لمرحلة ظاهرة  
من الامر بانها الولد للعتق واسم الولد عبد الرحمن ١٢ فخر جاري ٩ قوله ومن رأس جارية اى دق  
وكسر الجارية كانت من الانصار قوله اعلان اعلان البرية فيلا يستجاء من الحديث مع بيان في ٢٢٣ في النصوص  
اسماء الرجال باب الوصية الحسن البصري قتيبة بن سعيد البجلي سفيان بن  
ابن عيينة عن ابيه عروة بن الزبير محمد بن عبد الرحيم الحافظ المعروف بعاقة ذكره يابن مدي  
الجوزي الكوفي مروان بن معاوية الفزاري ياشتم بن ياشتم بن عتبة بن ابي وقاص الهمري عن ابيه  
سعد بن ابي وقاص ايمته وهي ام الحكم البكري باب قول الموصي بكسر الصاد الخ عبد الله بن سفيان الشعبي  
مالك الامام الاعلم ابن شهاب محمد بن مسلم الهمري عروة بن الزبير بن العوام سودة بنت زمعة ام  
المؤمنين الحجازي من عبد الرحمن بن وليدة زمعة ولم تسم الوليدة باب اذا واما المريض بهما هو ابن  
يحيى العوزي فتاوة بن دحاجة هو دحاجة ام رأس جارية ولم تسم حل اللغات غصن نقص  
تساوقا تماثيا العاهر الزاني الجهر الغيبة ٥ اقصر من لغز الحديث فترجم به وسلاشارة الى ان  
من لم يكن له المال الا القليل لم يند له الوصية كما معنى ١٢ فسخ ٥ اى عسى الله يوفقكم ما

قوله انك ان تدع و تمتك هي ان المصدرية الناصبة او ان الشرطية المجازمة وعلى الثاني فلا بد من تقدير المبتدأ في قوله خير مع الفاعل فهو خير وعلى الاول لاحاجة اليه بل تكون ان تدع مبتدأ خبره خير وقول الحق ابن حجر ان تدع بفهم ان على التعليل وتبعه القسطلاني يقتضي ان التقدير لان تدع وعلى هذا يكون خبران في انك ولا يخفى انه لا يصح ان يقال انك لاجل تركهم اغنياً خير من ان تتركهم فقراء فتأمل (قوله لوعض الثاني الرابع) اي لكان احسن وهذا مبني على معنى والثالث كثير مما ينبغي الايضاح به ولو قيل ان معناه انه كان في الوصية لاحاجة فيها الى الزيادة عليه لما كان في الحديث دلالة على استحباب الاتقاص من الثالث والله تعالى اعلم









عليها عنها ووقف على ١٢ يعني الما جشون ٢ تبارك وتعالى ٣ عز وجل قل درهم الذي تعالى ٧ وقولوا اللهم قولا معروفا  
محمد بن الفضل ابوالنعمان وذلك يتوق نجاة ١٣

ان حاشي الميزان بغير الميزان وسكون الميزان آخره فارسم ليشان قال الخطابي الميزان المثيرة سها مخراف الما  
مجتبى من ثمارها وفيه ان ثواب الصدقة من الميت يصل الى الميت وينفعه ١٢ ح ٤٥ قوله اذ صدق  
الجنة الربيع معتقده لجازا وقت المنقول والمخالفة فيه الومنيغة ويؤخذ منها جواز وقت الشار والمخالفة  
فيه محمد بن الحسن لكن خص المنع بما يمكن قسمته ١٢ فتح الباري ٣٥ قوله ان من توفي عن ثوبتي الميزان طرف من حديث  
كعب بن مالك في قصة تخلفه من غزوة تبوك وشاهد الترجمة من قوله امسك عليك بعض مالك فاذ ظاهري امره  
باخراج بعض ماله واساك بعض ماله من غير تفصيل بين ان يكون مقسوما او مشاعا كذا في الفتح ومعنى الحديث  
في ٣٣ في الزكوة ١٢ ٣٥ قوله لا اعلم الاغن الس هو من كلام البخاري قال الكرمانى هذا اعم من ان  
يقول حدثنا او اخبرنا وعلى جميع التقادير لا قدح فيه والحديث يقتضيه ١٢ ٣٥ قوله ربح بفتح الهمزة  
وسكون الميم بى كنهه فقال عند الرضى والاعجاب بفتح مخم لونه شبهه باسمه ال صوات كذا في القسطا ١٣  
٣٦ قوله راج وفي بعضا راجع بالموحدة كذا في الكرمانى والخبر الباري وهر الحديث مع بيانه في ص ٢٥  
في كتاب الزكوة ١٢ ٤٥ قوله فباع حسان حصته الخ قال الكرمانى فان قلت كيف جازيحه الوقف  
قلت تصدق على العين عليك لا انتهى قال العين وفيه نظر لا يخفى واجاب بان ابا طه ميم من فقهنا شرط جواز  
بيعهم حين الاحتياج فان الوقف بهذا الشرط لا يلزم جاز كذا في القسطا ١٣ خبر جاري ٣٨ قوله رانه  
معطوية اى ابن عربى مالك بن الجار باحدية وفي الزكوة اوابات بفتح الجيم وكسر الميمه لكن قال الحفاظ القاضى  
عياض وابن الاثير والشافى والكل باذى هو بفتح الميمه الاولى وفتح الثانية واسكان التحية وهم بطن من  
الانصار وهم بنو مغولاة بن عمرو المذحرجة افعاد عليه اعم فقدمهم جديلة باليم تصحيح ١٢ ٣٩ قوله  
ما نسنت اى يجب اعطاء شئ من الزكوة للمساكين قوله لها صرين قوله لها واليان فان قلت اين مرجه كلمة هاء قلت لها جاز  
المستفادون من الامر وهم متصرفون في الزكوة المتولون امرها اى المتصرفون فيها قسما متصرف يرث المال  
كالعصبة مثلاً ومتصرف لا يرث كولى اليتيم فالاول يزدق الما صرين وهو الذى طلب بقوله فاذ قروهم والثاني  
لا يزدق اذ لا شئ لمنه شئ يعطى غيره بل يقول قولاً معروفاً هو الذى يخطب بقوله وقولوا لهم وعزضه ان  
هذين الخطابين على سبيل التوزيع على المتصرفين في الزكوة قال المرحشترى الخطاب للورثة ومعدم بان

بجمعوا بين الامر من الاعطاء والاعتماد عنهم عن القلة ونحوها كرامى خبر جاري ويصحى تتمه في التفسير  
انشاء الله تعالى ١٢ ٣٥ قوله فقال افضه عنا فيه المطابقة للجزء ان في من الترجمة كى طابق الحديث  
الاول الجزء الاول من الترجمة مجموعها طابق مجموعها قال القاضى عياض اختلفوا في نذر ام سعد بن قنيل  
كان نذرا مطلقا وقيل كان صوما وقيل عتقا وقيل صدقة واستدل كل قائل باحد حديث جاء في فضيلة ام  
سعد والاعتماد كان نذرا في المال او نذرا بها ويعضده داراه الدارخنى من حديث مالك فقال لربنى اصبى صلعم  
استقى عتبا الماد وذهب الجمهور ان الوارث لا يلزم قضاء النذر الواجب على الميت اذا كان يترامى واذا كان  
ماليا ككفارة او نذرا او زكوة ولم يخلف تركه لا يلزم من يجب لذلك وقال اهل الفقه هر بزم هذا الحديث ودليله  
ان الوارث لم يلزمه حديث سعد بن جندب انه قضى من تركتها او تبرع به ليس في الحديث قصر بى الزكوة ذلك  
واما غير المال فقد سبق بيانه في الموطا قاله الطيبى في شرح المشكوة ومربعض بيانه في ص ٣٥ في كتاب الصوم  
قال محمد بن الحسن الشيبانى في الموطا ما كان من نذرا وصدقة او ربح يعنى ما يجوز النيابة فيه بخلاف صلوة و  
صوم فتعابا عنها اى من يتره وصية جزا ذلك ان شاء الله ثم داما اذا كان عن وصية نعيم اذ اجزاه من غير نذر  
وهو قول ابن عفيفه والعام من فقهاءنا انتهى كلام الموطا مع شرحه على القادى ١٣

اسماء الرجال يعلى هو ابن مسلم المكي  
البصرى علمه مولى ابن عباس باب اذا تصدق الخ يحيى بن بكير يعم الموعدة معصر الخوذى البيهق  
ابن سعد الامام المصرى ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى باب من تصدق الخ اسمعيل جزم اليونعيم  
انه ابن جعفر وجزم الخزى بانه ابن ابى اويس باب قول الله عز وجل واذا حضر القسمة الا ابو عوانته  
الوفاح الشكرى البصرى ابى بشير هو جعفر بن ابى وحشية واسم ابى وحشية ياس ايشكرى البصرى  
باب ما ينبغي لمن توفي الخ اسمعيل بن ابى اويس مالك الامام الدنى الاصمى هشام  
بن عروة بن الزبير بن العوام احمى هى عمرة بنت سعود عبد الله بن يوسف هو النيسى مالك الامام  
الدنى المذكور مرارا ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى عمية الله هو العرى باب الاشهاد الخ ١٣  
٤٥ قال في الخبر الجاردي بفتح الباء والراء بينهما تحمية ساكنة وبالمهله وبالقصر وفيه وجه اخر انتهى ومربينا  
مشرقا في كتاب الزكوة في ص ٢٥

د قوله باب لا يستحب لمن يتوفى فجأة ان يتصدقوا عنه نائب الفاعل ويحتمل ان ما هو صولة مبتدأ ويكون قوله ان يتصدقوا عنه خبره ويحتمل انها استفهامية وله ان يتصدقوا بما يقتد به هو اه سندی

في الوقف والصدقة والوصية حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف ان ابن جندب اخبرهم قال اخبرني يعلى انه سيع  
حكيمه مولى ابن عباس يقول انبا انا ابن عباس ان سعد بن عباد بن عباد بن ساعدة توفيت امه وهو غائب عنها فاتي النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قال فاني  
اشهدك ان حاطلي الخراف صدقة عليها يا رب قول الله عز وجل واتوا اليكم أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا  
أموالهم إلى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتهم لا تقسطوا في اليتيم ذنبا كما طاب لكم من النساء حدثنا ابو اليمان انا  
شعيب عن الزهري قال كان عروة بن الزبير يحدث انه سأل عائشة وان خفتهم لا تقسطوا في اليتيم ذنبا كما طاب لكم قالت  
عائشة هي اليتيمة في حجر وليها فيرغب في جمالها وماله ويريد ان يتزوجها باءدي من سنة نساءها فتهاون عن نكاحهن الا ان  
يقسطوا لهم في المال الصدق وامر ابنكاه من سواهن من النساء قالت عائشة ثم استفتي الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم بعد فأنزل الله عز وجل يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن قالت فبين الله في هذه الآية ان اليتيمة  
اذا كانت ذات جمال او مال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنة ما بال المال الصدق فاذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال  
تركوها والتمسوا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها حين يزعمون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذ رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها  
الا وفي من الصدق ويعطوها حقها يا رب قول الله عز وجل واتوا اليكم أموالهم حتى اذا بلغوا النكاح فان انتم منهم ريشا فادفعوا  
اليهم أموالهم ولا تأكلوها سريفا ولا يدرا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل مما بال المعروف الى قوله نصيبا  
مفقروضا حسيبا كما في الوصية ان يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر رعايته حدثنا هارون ثنا ابو سعيد مولى بني  
هاشم ثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر ان عمر تصدق بماله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت  
يقال له ثمع وكان نخله فقال عمر يا رسول الله اني استفتدك ما هو عندك نفيس فاردت ان تصدق به فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم تصدق يا صليبه لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمرة فتصدق به عمر فصدقته ذلك في سبيل  
الله وفي الرقاب والمساكين والضيف وابن السبيل ولذي القربى ولا جناح على من وليه ان يأكل منه بالمعروف أو يؤكل  
صديقه غير ممتول به حدثنا عبيد بن اسمعيل قال ثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة ومن كان غنيا  
فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل مما بال المعروف قال انزلت في ولي اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله  
بالمعروف يا رب قول الله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتيم ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله ثفي سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

ثنا تعالى الى قوله فانكحوا ما طاب لكم فان قالت قال هذا مرغوبة قال تعالى وللوصي ٢ بن الاشعث تلك والى مال يصيبوا عز وجل

المعنى

١- اي لا تستبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالهم ولا امر الخبيث وهو الخمر والاحرام  
بالامر الطيب الذي هو حفظها وقيل لا تأخذوا الربيع من اموالهم وتعطوا الخبيث مكانها قاله البضاوي في الاموال  
مع بعض بيان في ٢٩ في الشكر ١٣ قوله واتوا اليكم حتى اذا بلغوا النكاح اي اختبروهم  
قبل البورج بتتبع احوالهم في اصلاح الدين والتبدي الى ضبط المال وحمل التصرف بان يكل اليه مقدمات  
استغنى عن ابي حنيفة بان يدع اليه ما يعرف فيه قوله حتى اذا بلغوا النكاح اي حتى اذا بلغوا حد بلوغه بان  
يكتلم ويستكمل خمسة عشر سنة قوله فان استم اي ان ابصرتم منهم رشدا قوله ولا تأكلوا اموالا وديارا ان  
يكرهوا اي سرقة وديار كبرهم اولا سراقهم وميلهم كبرهم قوله بالمعروف اي بقدر ما جاز وجره سعيه  
قاله البضاوي ١٣ قوله وللوصي ١٣ قوله لا تأكلوا من اموال اليتيم ولا تأكلوا من اموال اليتيم ولا تأكلوا من اموال اليتيم  
فقليل يجوز للوصي ان يأخذ من مال اليتيم بقدر ما له وهو قول ما شئت كما في ثانيا في حديثي الباب ومكره وغيره  
وقيل لا يأكل منه الا عند الحاجة كذا في الفتح ١٣ قوله يقال له شئ بفتح الشين وسكون الميم وبالجملة  
وعلى المنزلة يفتح الميم اذن كانت تلقاء المديونية كانت كذا في القسطا وفي القاموس شئ بالفتح ما في  
المدنية لعروة وقد واما وجه مطالبة الحديث للزوجة فمن جهة ان المقصود جواز اخذ الزوج من مال اليتيم بقول  
عمر الجراح على من وليه ان يأكل ما له بالمعروف اوسن حيث قياس والى مال اليتيم على طول الوقف كذا في الاموال  
والخير الجاري وفي الفتح قال المذهب شبه البخاري الوصي بانظر الوقف ووجه الشبهة ان النظر لموقوف عليهم من  
النظر او غيرهم كان نظرا لشيء وتقديره ان الميراث بالواقف هو المالك لما نفع ما وقفه فذا شرط لمن على نظره شيئا  
ساع له ذلك والوصي ليس كذلك لان ولده يكون للمال بعده بنسبه الله لهم فلم يكن في ذلك كالاوقف انتهى  
ومتقناه ان الوصي اذا جعل الوصي ان يأكل من مال الوصي عليهم لا ينج ذلك وليس كذلك بل هو سائغ اذا  
يمنه واما اختلاف السلف فيما اذا الوصي ولم يبين للوصي شيئا بل لان يأخذ بقدر علمه لا انتهى ١٣ قوله

بقره مال اي اذا كان وليا لليتيم يأخذ من كل واحد منهم بالقسط وفي بعض النسخ الام اي بقدر الذي له من  
العمالة والمعروف بيان له قال الامام ١٣ قوله الذين يأكلون أموال اليتيم ظلما اي ظاهرين  
او على وجه الظلم انما يكون في بطونهم اي لا يطلعونهم نادرا ما يجرى ان ردوا الى ابيهم او الى ابيهم او الى ابيهم  
قال يعقوب الشاذلي في تاريخ افواههم نارا فقليل من هم فقال الميراث ان الله يقول ان الذين يأكلون أموال  
اليتيم ظلما انما يكون في بطونهم نارا ويصلون سعيهم اي سيدخلون نارا والاراد السعي فليل بمعنى مفعول من سمعت  
النار اذا ابلتها قاله البضاوي في تفسيره ١٣  
اسماء الرجال ابراهيم بن موسى الفراء الرازي الصغير هشام بن يوسف هو الصنفاني  
ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح الاسوي يمشي هو ابن سلم الملك البصري امه هي عمرة  
بنت مسعود السابقة باب قول الله عز وجل واتوا اليكم حتى اذا بلغوا النكاح اي حتى اذا بلغوا حد بلوغه بان  
يكرهوا اي سرقة وديار كبرهم اولا سراقهم وميلهم كبرهم قوله بالمعروف اي بقدر ما جاز وجره سعيه  
قاله البضاوي ١٣ قوله وللوصي ١٣ قوله لا تأكلوا من اموال اليتيم ولا تأكلوا من اموال اليتيم ولا تأكلوا من اموال اليتيم  
فقليل يجوز للوصي ان يأخذ من مال اليتيم بقدر ما له وهو قول ما شئت كما في ثانيا في حديثي الباب ومكره وغيره  
وقيل لا يأكل منه الا عند الحاجة كذا في الفتح ١٣ قوله يقال له شئ بفتح الشين وسكون الميم وبالجملة  
وعلى المنزلة يفتح الميم اذن كانت تلقاء المديونية كانت كذا في القسطا وفي القاموس شئ بالفتح ما في  
المدنية لعروة وقد واما وجه مطالبة الحديث للزوجة فمن جهة ان المقصود جواز اخذ الزوج من مال اليتيم بقول  
عمر الجراح على من وليه ان يأكل ما له بالمعروف اوسن حيث قياس والى مال اليتيم على طول الوقف كذا في الاموال  
والخير الجاري وفي الفتح قال المذهب شبه البخاري الوصي بانظر الوقف ووجه الشبهة ان النظر لموقوف عليهم من  
النظر او غيرهم كان نظرا لشيء وتقديره ان الميراث بالواقف هو المالك لما نفع ما وقفه فذا شرط لمن على نظره شيئا  
ساع له ذلك والوصي ليس كذلك لان ولده يكون للمال بعده بنسبه الله لهم فلم يكن في ذلك كالاوقف انتهى  
ومتقناه ان الوصي اذا جعل الوصي ان يأكل من مال الوصي عليهم لا ينج ذلك وليس كذلك بل هو سائغ اذا  
يمنه واما اختلاف السلف فيما اذا الوصي ولم يبين للوصي شيئا بل لان يأخذ بقدر علمه لا انتهى ١٣ قوله

حل اللغات

(قوله ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله) قال القسطا في بكسر اللام في الموضوعين اي مال اليتيم قلت لوجعلت اللام في الثاني جارة اي بقدر مال الولي من الاجرة  
بالمعروف على ان ماموولة والجارة والمجور صلة لها لكان اجدو معنى والله تعالى اعلم

تَعَالَىٰ أَنْ يُخْرِجَ ٱلرَّءِىَ ٱلْأَكْثَرَ ٱلْأَنْصَارَ ٱلنَّبِىَّ بِدِرْحَمٍ ثَنِي ٱمِّى فَلَأَىٰ

**له** قوله واسم السحر قال في المداواة ان كان في قول الساجد  
 هو فله رد لزوم في شرط الايمان فهو كسر والا فلا انتهى قال على القادري اعلم ان السحر حقيقة عنه عامة العلماء  
 خلافا للمعتزلة وقد كثرت اختلاف العلماء في ذلك وما حمل مذهبا ان فعله فسق وفي المهرج ليس من امن  
 سحر وسحر له ويحرم تعلمه واطلق مالك وجماعة ان السحر كافر وان السحر كاذب وان السحر حرام ولا يستتاب  
 سواء سحر مسلما او ذميا..... انتهى مختصرا وفي المعاني السحر اصله الخدع قال في تفسيره ان من تدعون ويكون  
 بكلام ملفف او تركيب اجسام او مزج بين قوى لا يعرف الا الساحر وينظر على ايدي المكافرة والعساق والفراد  
 فعله وتعلمه وتبيل فعله فقط وتعلمه جائز ليعرف ويرد انتهى كذا في الجمع ايضا ١٢ **له** قوله والولي بكسر الهم  
 اي الاديبار للفرار ليرجم اللفظ وهو الجماعة التي يزعمون الى الهدى اي يمشون اليهم كذا في الرقعة وفي الجمع هو  
 الجيش الكثير الذي يركب لكثرة كانه يرحف من زحف الصبي اذا ذهب على استه ١٣ **له** قوله وقد ذقت المعاني  
 اي العناطف يعني ربه من بالزنا وادويون لفتح الصاد وبكسر الهمزة السحر او غفلته او التي حفظت فرجها من الزنا  
 قوله المؤمنين احراز عن قدوت الكافرات فان قدس من ليس من الكهانة قوله العناطف كناية عن البريات فان  
 امرى غافل لما انتهت به كذا في الرقعة شرح مشكوة ١٤ **له** قوله ونبئت بخسعت كذا وقع هنا واستغرب  
 لانه لا يتعلق له يقولوا عنكم بل هو فعل ما حق من العزيم المهتمة والنون وتشديد الواو وليس هو من العنت في  
 شئ ففعل الحسن ذكره ذلك هنا استطرادا وتفسير عنت الوجوه بخسعت اخرجه ابن المنذر ١٥ **له** قوله  
 وقالنا سليمان بن حرب الخ... هو موصول وسليمان من طيخوخ البخاري وجرت  
 عادة البخاري الاثبات بهذه الصيغة في الوقفات غالباً وفي التبعات نادراً ولم يصب من قال انه لا يأتي بها  
 الا في المذكرة والجد من ذلك من قال انما الاجازة ١٦ **له** قوله ما دنا عن عمرى احدوية يعني انه  
 كان يقبل وجهه من يوحى اليه قال ابن التين انه كان يبتغي الاجرة بذلك الحديث انا وكافل اليهم كاسين  
 الحديث انتهى ١٧ فتح الباري **له** قوله فينظروا وفي بعضها فينظرون بالنون اي فهم ينظرون قوله في  
 يتامى الصغى والكبرى اي الوضع والشرع قوله بقدره اي بقدر الانسان اي الالف في جملته وفي بعضها بقدر  
 حصته ١٨ كغ **له** قوله ونظر الام وزوجا للتيقيم اور فيه حديث انس وابو طلحة هو زوج ام سليم  
 والدة انس فالحديث مطابق لكن من الترجمة واما الركن الذي قبله وهو نظر الام فكانه استعيد من كون  
 له لم يفعل ذلك الابد رضي ام سليم ومشاورتها كذا في الفتاوى والعين في تفسيره ١٩ **له** قوله فهو جائز كذا

رقوله باب اذا اوقف جماعة ارضا وفيه قالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله كلمة الى تضمنين الطلب معنى التوجه والرجوع اى لا نتوجه فى طلب ثمنه ولا نرجع به الا الى الله تعالى وبحتمل انها بمعنى من اى لا نطلب الامنه تعالى اهسندى

[illegible]

يحبس من مثلاً ما يجوز ليس المرأة فيحبس بان يحبس اصله وينتفع به النساء بالبيع عند الحاجة اليه ١٢ فتح الباري  
**١٦** قوله نفقة القيم اي العاقل للوقت ويدخل فيه الامير والاعز والحر والوكيل ١٢ ع **١٧** قوله لا تقسم  
ورثتي يا ساكن اليم على الهني وبضئها على الشقي وهو الاشرى ويستقيم المعنى حتى لا يعارض ما تقدم من عايشة  
وغيره وان لم يترك على الله عليه وسلم مالا لورث عنه ولو جبر رواية النبي اذ لم يقطع بانه لا ينفق شيئاً على كان  
ذلك مختل فنيا هم عن قسمته ما خلف ان الحق انه خلف قوله ورثتي ساهم ورثته باقتدار اسم ذلك بالقوة  
لكن منعم من الميراث الدليل الشرعي وهو قوله لا نورث ما تركناه صدقة كذا في الفتح قوله بعد نفقة نسائي قال  
الخطابي قال ابن عيينة الزواج ابي سلم بن معنى العتبات ما ومن في الحياة لا يجوز له ان يضمن اهلها جريته  
لمن النفقة وتركته من الحسن كذا ذكره الكرماني قوله مؤنة عامي فيه الترجمة كذا في المعنى والمراد مؤنة  
عامي حاله الذين كانوا ارضى بنى النضير وذلك وسهم بنسبه والعصا ١٢ **١٨** قوله اذا وقف امرأ  
او ميراثه مقصوده من هذه الترجمة الاشارة الى جواز شرط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وقال ابن بطال لا  
خلات بين العلماء ان من شرط النفقة ولورثته نصيباً في وقفه ان ذلك جائز بقية معنى هذا المعنى في باب هل  
ينتفع الواقف بوقفه ١٢ ع **١٩** قوله لمردودة اي المطلقة قوله ان تسكن بفتح التمرة قوله غير معزاة بكسر  
الضاد اسم فاعل قوله ولا مضربها بفتح الضاد اسم مفعول مطابقة هذا لما ترجم به من حيث ان البنت قد تكون بكراً  
تطلق قبل الدخول فتكون مؤنة ما على ابها فيلزم من اسكانها اذا اسكنها في وقفه كذا في الاشرط على نفسه دفع  
كفته ١٣ قس

**اسماء الرجال باب الوقت الم**

مسدد هو ابن مسهر السابق يزيد بن ذريح ابو مخوية البصري ابن عون عبد الله ابو عون البصري  
مولى ابن عمر **باب الوقت للفقير الم** ابو عامر النخعي بن خلف بن عون عبد الله بن عون بن  
ارطابن ابو عون البصري تافع مولى ابن عمر ابو عبد الله المدني باب وقف الارض الم اسحق اى ابن  
مسعود هو الكوفي عبد الصمد يروي عن عبد الوارث بن سعيد الشوزي البصري ابو النخعي يزيد بن جهمد  
الضبي باب وقف الدواب الم وقال الزهري هو محمد بن مسلم ما أخرجه عنه ابن وهب مسدد  
هو ابن مسهر الاسدي يكنى ابو ابن سعيد القطان عبيد الله بن عمر العمري تافع مولى ابن عمر ابن عمر  
عبد الله باب نفقة القيم الم عبيد الله بن يوسف هو القيسي مالك الامام المدني ابى الزناد  
عبد الله بن ذؤان الاعرج عبد الرحمن بن هرمز قتيبة بن سعيد اشقفي حماد هو ابن يزيد بن درهم  
اليوب هو السخاني تافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله باب اذا وقف امرأ الم عبيد ان لقب  
عبد الله بن عثمان شعبية بن الحجاج ابو بسطام السكي ابي اسحق عود بن عبد الله السبيعي الم عبد الرحمن  
عبد الله بن جبيب السلمي الكوفي القاري ١٣ **حل اللغات** المكرع النيل العروض جمع  
عرض وهو المتاع لا نقد فيه الصامت ضد الناطق اى القنقدن الذين الذهب والفضة ١٤  
عنه وبني ايشان الكرماني ان شاء الله تعالى ١٣ عنه المار بن جهم صاحب الفتح ١٤

قوله فاخبر انه قد وقفها ببيعها اي فاخبر عمران الوهوب انه قد وقف الفرس وحبسه بالي السوق مثلا للبيع والله اعلم اهـ سدي



من إله عبد الله وقال عبيد الله عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن أن عثمان حيث حوصر أشرف عليهم  
 فقال أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 من حفر بئرًا وقفة فله الجنة فحفرها الستم تعلمون أنه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتهم قال فصداً قوة بها  
 قال وقال عمر في وقفه لأجنان على من وليه أن يأكل وقد يليه الواقف وغيره فهو واسع لكل ياب إذا قال الواقف لا نطلب  
 ثمنه إلا إلى الله فهو جائز حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني النجار  
 ثامني بحايطكم قالوا لا نطلب ثمنه إلا إلى الله ياب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت  
 حين الوصية أشان ذلك عدل منكم أو آخرون من غيركم إلى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال لي علي بن عبد الله شايحي  
 ابن آدم ثنا ابن أبي زائدة عن محمد بن أبي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال خرج رجل  
 من بني سهم مع تميم الداري وعدى بن بكاء فباتا السهمي بأرض ليس بها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا حاجاً من فضة  
 فمخوضاً من ذهب فاحلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجعا إلى الجاهل بركة فقالوا ابتغناه من تميم وعدى فقام رجلان  
 من أوليائهم فحلفا لشهادتنا حق من شهدا وأما الجاهل لصاحبههم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم  
 إذا حضر أحدكم الموت ياب قضاء الوصي ديون الميت بغير محض من الورثة حدثنا محمد بن سابق أو الفضل بن يعقوب عنه  
 ثنا شيبان أبو معاوية عن فراس قال قل الشعبي ثني جابر بن عبد الله الأنصاري أن أباه استشهد يوماً أحدي وترك ست بنات  
 وترك عليه ديناً فلما حضر جد النخل أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت أن والدي استشهد  
 يوماً أحدي وترك عليه ديناً كثيراً إلى أحب أن يترك العرقاء قال أذهب فبيدرك تم على حاجته ففعلت ثم دعوته فلما نظر إليه  
 أغرواني تلك الساعة فلما رأى ما يصنعون طأف حول أعظمها بيدياً ثالث مرات ثم جلس عليه ثم قال إدع أصحابك فما  
 زال يكيل لهم حتى أذى الله أمانة والدي وأنا والله راض أن يؤدي الله أمانة والدي ولا أرجع إلى أخواني ثمرة فسلم والله  
 البياض وكلها حتى أتى أنظر إلى البيد الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه لم ينقص ثمرة واحدة قال أبو عبد الله  
 أغرواني هيجواي فأغرنا بينهم العداوة والبغضاء بسم الله الرحمن الرحيم  
 ياب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
 بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون والله أعليه حقاً في التوراة

كتاب الجهاد بسم الله الرحمن الرحيم

١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

وقيل يدل بالادل بدل الزاى قوله مع تميم وهو الصواب المشهور وعلى بن بهاد يفتح الموصدة وتشديه الدال  
المهمل مع الدال كما في الفتح قوله مؤمنا من ذهب اى عليه صفائح الذهب مثل خصوص النخل كذا في الجمع ٣  
٤ قوله فقام رطلان هما عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة كذا في التوضيح قال في الدراك  
وقد اخرج من يرى رد اليمين على الدعى فالجواب ان الودعة قد ادعوا على الشرايين انهما قد اختلفا فلما  
ظهر لهما ادعاء الشرايين كما ذكرت الودعة ولم يكن لهما بينة فكانت اليمين على الودعة لانكارهم الشرايين والشرايين  
اعلم بالعباب ١٣ هـ قوله فغيره يفتح الموصدة وسكون التثنية وكسر الهاء وجزم الراء على صيغة الامر اى اجمع  
في موضع واحد والبيدر المكان الذى يدايس فيه الطعام قوله اعزوا بى مشتق من الاعزاز وهو فعل مالم يسم فاعلا اى  
بجواز يقال اعزى بكذا اذا اخرج به واولع به قوله ثم جلس عليه فان قلت قال فى الاستعراض فوجه بعد ما رجع رسول  
الله صلعم فوجه اثنتين وسقوا ففصلت لرسبه عشر وسقوا فوجه الجمع بينها قلت لعل رسول الله صلعم جلس حتى  
ادى الديون ثم ذهب الى المنزل فجاءه من على الدين بعد رجوعه واماسا ثم اختلفا فانت فقدم رجوا به فى آخر كتاب  
الصلح ص ٤٤٤ كذا فى المكرانى والشيخ الحادى ١٣ هـ قوله كتاب الجهاد بكسر الجيم اصدفوا المشقة وشرا فاعل  
الجهاد فى قتال الكفار كذا فى الفتح قال القسطلانى ثم ان الجهاد قد يكون فرض مبن وذلك اذا عمل الكفار فى بلادنا  
او اسروا مسلما يتوقع نكده وان كانوا بلادهم ففرض كناية اى متقرر ١٣ هـ قوله بى ففصل الجهاد وبسر  
بكسر السين وفتح التثنية جمع ببره وهى الطريقة والحق ذلك على الجواب الجهاد لانها مشتقة من سيرة التى صلعم  
فى عزوائه وقيل انهما من سار بسير ك فخرج

**اسماء الرجال** باب اذا قال الواقف الخ مسدود هو ابن مسرود عبد الوارث  
 بن سعيد التتودي ابي التياح بن زيد بن حميد . قال من بن عبد الله الذي وصله الواقف في القادسية  
 يحيى بن آدم بن سليمان الخزومي ابن ابي الزائدة يحيى بن زكريا الهذلي محمد بن ابي القاسم الطويل عبد الملك  
 مدودي من ابيه سعيد بن جبير الاسدي مولاهم الكوفي باب قضاء الوصي الخ محمد بن سابق ابو جعفر التميمي  
 مولاهم الفضل بن يعقوب الغامي البغدادي شيبان هو ابن عبد الرحمن النخعي ابو معاوية النخعي  
 البصري ثم الكوفي فراس هو ابن يحيى الهذلي القتيبي هو عامر بن شراشل كتاب الجهاد باب فضل  
 الجهاد ١٣ عليه قبل العصاب بزل بالزاد المفتوحة بعد الهاء المضمومة ١٣ سج

**قوله** من حفر قبر رومته قال ابن بطال يزاوم من بعض رواة والمعروف ان عثمان  
 اشترها لانه حفرها طالت هو المشهور في الروايات . **ف** قال الكرماني واما ما بقية المزمع من جهة تمام القصة  
 وهو ان قال دوى يشاك لدار المسلمين انتهى ١٢ **قوله** الى قوله والله لا يسدي القوم الفاسقين  
 كذا في دوساق في رواية المصلي وكبرية الايات الثلث قال الزجاج في المعاني هذه الايات الثلاث  
 من اشكل ما في القرآن اعرابا وحكما والمعنى واخران اى شاهدين اخران يقولان مقام الشاهدين الاولين  
 من الذين استحق عليهم اى من الذين حق عليهم وهم اهل الميت وعيترته والاوليان اى الاحقان بالشهادة  
 بقربها ومعرفتها وقيل الاوليان يتقيد بها كما قيل من الشاهدان لا يجب الاوليان او بها بدل من  
 الضمير في يقولان ومن اخران ويجوز ان يرثها باسحق اى من الذين عليهم انتداب الاوليين منهم  
 للشهادة لاطلاعم على حقيقة الحال ولهذا قال الجاسق الزجاج هذا الموضع من اصعب ما في القرآن  
 اعرابا قاله في الفتح قال البيضاوي في تفسيره ومعنى الايتين ان المحضر اذا اراد الوصية ينبغي ان يشهد  
 عدلين من ذوي نسب او دينه على وصيته او يوصي اليهما احتياطا فان لم يجد بهما بان كان في سفر فاخران  
 من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارتياب اتسا على صدق ما يقولان بالتعليق في الوقت فان اطلع على انهما  
 كذا بامارة ومخلط حلف اخران من اولياء الميت والحكم فصورح ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يخلف  
 الشاهد ولا يعارض بينه وبين الوراثة وثابت ان كانا وصيين ودايعين الى الورثة اما بظهور رواية الوصيين  
 فان تصدق الوصي باليمين لا مانع له من الترخي اذ دوى ان تبها الداري وعدى من يداخره الى انما التهمة  
 وكانما ج نفرين ومعا بدل مولى عودن العاص وكان مسلما فلما قد مو الشام مرض بدل فدون ما عودى  
 صحيحه وطرحا في متاعه ولم يخبر به وادعى اليها ان يدفعها متاعه الى اهل رومات فقتلته واخذ امرئ اناد من  
 فضة في ثلثة ثمة فقال منقوشا بالذهب فضياها فاحاب اهل العيقة وطالبوها بالاناء حتى افرغوا الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ياكها الذين امنوا الآية فلماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلوة العصر عند المبرق على سبيلها  
 ثم بعد الا نادى ايدها فاتها بها في ذلك فعلا لقا اثرينا من وكن لم يكن له عليه دينه فذكر بها ان تقر به  
 فرفعوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فان حشرنا في مقام عروبن العاص والمطلب بن ابي ذراعمة  
 السبيان وحلفا انتهى كلام البيضاوي ١٢ **قوله** قرأ من بنى اسم . يجوز بل بوجه فداى مصعفا

عمر قرقر کتاب۔ کہو این الفسق کی قدم البیہودہ وسقطہ کتاب الباب الحشم واملی باب دخل الجہاد وعندنا کسی عسکر۱۲۱۲

وَالْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِهِ وَيَسْبِعُكُمْ اللَّهُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ إِلَى قَوْلِهِ وَبَشِّرِ  
 الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَدِيثُ الطَّاعَةُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ ثنا محمد بن سابق ثنا مالك بن مغول قال سمعت الوليد بن  
 العيزار ذكر عن أبي عمرو والشيباني قال قال عبد الله بن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله أتى  
 العمل أفضل قال الصلوة على ميقاتها قلت ثم أي قال ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فسكت عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ولواستزدته لزدني حدثنا علي بن عبد الله ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان ثني منصور عن مجاهد عن طاووس  
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإن استنفرتم فأنفروا حدثنا  
 مسدد ثنا خالد ثنا حبيب بن أبي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أنها قالت يا رسول الله أرى الجهاد أفضل العمل فلا  
 يجاهد قال لكن أفضل الجهاد حج مبرور حدثنا إسحق أنا عفان ثناهما محمد بن جحادة قال أخبرني أبو حصين أن ذكوان حدثه  
 أن أبا هريرة حدثه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دُلّني على عمل يعدل الجهاد قال لا أجدته قال هل  
 تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفكر وتقوم ولا تفكر قال ومن يستطيع ذلك قال أبو هريرة إن فرس  
 المجاهد ليستن في طوله فيكتب له حسنة باب فضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وقوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
 آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجَارِكُمْ يَتَحَيَّكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تَوَكَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ إِلَى قَوْلِهِ  
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ثنا شعيب عن الزهري ثني عطاء بن يزيد أن أبا سعيد حدثه قال قيل يا رسول الله أي  
 الناس أفضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب  
 من الشعب يتقى الله ويدين الناس من شدة حدثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله كمثل الصائم  
 القائم وتوكل الله للجهاد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى داره وغنيمة باب الدعاء بالجهاد والشهادة  
 للرجال والنساء وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في بركة رسولك حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة

إلى قوله والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين إلى قوله وبشر المؤمنين التائبون التائبون القائلون الحمد لله رب العالمين  
 التائبون الساجدون المؤمنون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين حتى إذا فإذا منصور يجاهد تعالى أنا

بينما هي قتيبة مائة المثل لا مائة المثل كما كان في الفتح وكان مكنت عن الإبراهيم في الذي مع الغنيمه نفسه  
 بالنسبة إلى الأجر الذي لا يغيره وقيل أن أبا جعفر الوادعي جزم ابن عبد البر والعقري ورجاء التوريش والتقدير  
 بأجره وقته وقد وقع كذلك في رواية المسند انتهى ١٢ ٩ قوله وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهادة الإبراهيم قد استجب  
 وعمرته كمرية في ٣٢٢ في آخره ثم إن معنى الدعاء بالشهادة هو طلب مرتبة قدرته للشهادة وليس المقصود  
 طلب تيسر الكافرو الظالم عليه ١٢ أسماء الرجال  
 الحسن بن الصباح البزاز أخوه ردا أبو اسحق محمد بن سابق التميمي البزاز يكون مالك بن مغول  
 الكوفي الوليد بن العيزار بن حريش العبدي أبو عمرو الشيباني هو سعد بن ياس على بن عبد الله بن  
 يحيى بن سعيد هو القطان سفيان هو الثوري منصور هو ابن المعتمر مجاهد هو ابن جبر المضر طاووس  
 هو ابن كيسان البجلي مسدد هو ابن مسدد خالد هو ابن عبد الله الطحان حميد هو أبو عمرة الأسدي  
 العصب إسحق هو ابن منصور عفان هو ابن مسلم الصقار همام بن يحيى بن دينار العوزي محمد بن  
 جحادة الأيادي أبو حصين عثمان بن عامر الأسدي ذكوان هو الزيات باب فضل الناس الخ  
 أبو اليمان الحكم بن نافع شبيب هو ابن أبي حمزة الزهري محمد بن مسلم عطاء بن يزيد البجلي أبا سعيد  
 العمري أبو اليمان وشيب والزهري هم المذكورون أنفا سعيد بن المسيب المخزومي باب الدعاء  
 بالجهاد الخ عبد الله بن يوسف هو النخعي مالك العامر المدني إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة  
 الأنصاري ١٢  
 حل اللغات  
 يستحسن من الاستئذان وهو العدو وقال أبو هريرة هو أن يرفع يديه ويطلبها معا فتجيبكم أي تحلمكم  
 وتبعدكم الشعب بالكسر هو من فرج بين البليين ٢

له قوله أي العمل أفضل الخ قال في الفتح إنما هو العمل  
 صلح هذه الشبهة بالذكري ما سواها من الطاعات فإن من ضيع الصلوة من غير مدح فقه مؤتمتها  
 وعظم فضلها سواها أصح ومن لم يرد إليه مع وفورها لم يكن ليبرها أقل يروون ترك جهاد الكفار مع  
 شدة عداوتهم للدين كان جهادهم من الضائق تركه انتهى ومما حديث مع بيان في ١٣٢ في كتاب مواقيت  
 الصلوة ١٢ ٩ قوله لا هجرة بعد الفتح قلت ثبت في الحديث لا تقطع الهجرة ما قتل الكفار قلت المراد  
 لا هجرة من مكة إلى المدينة وما الهجرة من الواضع التي لا تاتي فيها امر الدين في واجبة اتفاقا ١٢ كرماني  
 قوله لكن أفضل الجهاد مع مروره والبرور هو الذي لا يخطئ أو المقول كان قلت القياس أن يكون الحج  
 مطلقا للرجال والنساء أفضل من الجهاد لأن من أركان الإسلام وفرض مدين قلت الجهاد قد يعين أولان  
 فيرفعا متعديا أو المراد بجهاد الإسلام كونه الحديث في ١٣٢ في أول كتاب الحج ٩ قوله لا هجرة  
 هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله هل تستطيع كلاما لمسانفة كان قيل قد تقدم في حديث ابن عباس في  
 كتاب العيدين ما العمل في أيام العشر الأولى والأخرى في سبيل الله قال ولا الجواب بانه يمكن أن يخس  
 بهذا الحديث الباب ويحل على ما في تنبيه الحديث الأدب خرج بنفسه وما لم يفلح من ذلك بشئ كذا في  
 التوضيح ١٢ ٩ قوله أن فرس المجاهد بين أبو هريرة فضل الجهاد بأن الجهاد يوم في العبادة ما دام في  
 الجهاد ولو لم يمت بعدة ولا كذلك في غيره من العبادات والبرير يشير قوله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع إذا  
 خرج المجاهد أن تدخل مسجدك الخ ومراده هل تستطيع أن تدم في المسجد مثلا وتشغل بالعبادة بحيث لا يعزى  
 عليك فتور فيها من حين ابتداء خروج المجاهد إلى رجوعه إلى البيت قوله ليستن بفتح اللام وفتح حرف المضارع  
 من الاستئذان وهو العدو وقال أبو هريرة هو أن يرفع يديه ويطلبها معا قوله في طوله كسر الطاء وفتح الواو  
 الجمل الذي يطول للدارية فترى فيه قوله ثبات بالنصب ١٢ غير جاري ٩ قوله في شعب الشعب الطريق  
 في الجبل وفيه إشارة إلى أن الخوة والانقطاع أفضل من الخلط بأن قالوا معناه هو أفضل بعض الناس  
 والأنا لعلم أفضل وكذا الصديقون كذا في كرماني ١٢ ٩ قوله والله أعلم بمن يجاهد في سبيله جلد  
 معترضة وفائدة التبيين على تصحيح الفية التي لا يعلها إلا الله تعالى ١٢ غير جاري ٩ قوله وتوكل الله الخ  
 أي ضمن الله بلائيه التوفيق أو دفع البلاء عنه عدم التوفيق الرجوع بالاجراء الغنيمه يعني لا يخلو من الشهادة  
 أو السلامة فعلى الأول يدخل الجنة بعد الشهادة في المال وعلى الثاني لا يخلو من اجراء الغنيمه مع جواز الاجتماع

كتاب الجهاد والسير قوله لكن أفضل الجهاد حج مبرور وقال القسطلاني حج مبرور خبر مبتدأ محذوف والظاهر أنه خبر لقوله أفضل الجهاد والله تعالى أعلم قوله  
 مؤمن يجاهد قيل هو بتأويل من أفضل الناس مؤمن يجاهد ولا يخفى أنه لا يطابق السؤال ولا يقرب أنه بالنظر إلى وقتة صلى الله عليه وسلم وكان المجاهد فيه خيرا من تارده  
 الجهاد على أي حال كان والله تعالى أعلم أه سندی قوله بأن يتوفاه إن يدخله الجنة يحتمل أن يكون قوله إن يدخله الجنة بدلا من قوله إن يتوفاه ويكون قوله أو يرجعه علفا  
 على أن يتوفاه ويحتمل أن يكون بتقدير بيان يدخله وقوله بأن يتوفاه أي مع شرط التوفيق والله تعالى أعلم

عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمته وجعلت تفلئ رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله يركبون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسترة ومثل الملوك على الاسترة شك استحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي قال ابو عبد الله عزري واحد هاهنا غزاهم درجات لهم درجات حدثنا يحيى بن صالح ثنا فليكم عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا ننشئ الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سالتم الله فلسئله الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه قال وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج انهار الجنة وقل محمد بن فليكم عن ابيه وفوقه عرش الرحمن حدثنا موسى ثنا جرير ثنا ابورجاء عن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين اتياني فصعدا ابي الشجرة فادخلا في داراهي احسن وافضل لهما رقط احسن منها قالوا فاهذه الدار فدار الشهداء باب الغدوة والروحة في سبيل الله وقاب قوس احدكم من الجنة حدثنا معلى بن اسد ثنا وهيب ثنا حميد عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله او روضة خير من الدنيا وما فيها حدثنا ابراهيم بن الهندي ثنا محمد بن فليكم ثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عتبة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب وقال الغدوة او الروحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الووحة والغدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما

الاول رسول الله بيته الذي ولد فيه حنانيا بن فليمي واد قال في الغدوة الطلوحه لغدوة اوروحة

اى الجباد قوله وقاب قوس احدكم. اى قدره والقاب تخفيف القلاف وخرجه منناه القدر وكذلك القيد كمبر  
 القلاف بعد ما تخينه ساكنة ثم دال وبالوحدية بدل الدال وقيل القاب ما بين يقبض القوس والسنة  
 وقيل ما بين الوزر والقوس وقيل المراد بالقوس هنا الذراع الذى يقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر  
 الذراع من الجنة قوله خير من الدنيا وما فيها اى الفشل من صرف ما فى الدنيا كلها لو ملكها انسان لانه زائل  
 ونعم الآخرة باقية. كذا فى الفتح والكرام ١٢ ٩ قوله لقاب قوس. فى حديث انس فى الباب  
 الذى يليه لقاب قوس احدكم وهو المطابق لنتيجة هذا الباب قوله خبر ما تطلع عليه الشمس وتغرب وهو المراد  
 بقوله فى الذى قبله خير من الدنيا وما فيها ١٢ فتح البادى  
 عباد بن الصامت ٢٠ باب درجات المجاهدين الزنجى بن صالح الوماظلى الشامي  
 فليج عبد الملك بن سليمان بلال بن على الغفرى المدنى عطاء بن يسار البجلي مولى ام المؤمنين ميمنة  
 محمد بن فليج يدعى عن ابيه فليج بن سليمان المدنى موسى هو ابن اسمعيل البتوزكى جريده هو ابن حازم  
 ابو النضر البصرى ابو جواد عمران بن عثمان البصرى سمرة هو ابن جندب ٢١ باب الدعوة الزمعل  
 بن اسد هو الحمى البصرى وهيب هو ابن خالد البصرى حميد هو ابن ابى حنيفة الطويل ابراهيم بن المنذر  
 الحزامى محمد بن فليج بن سليمان بلال بن على الغفرى المدنى عبد الرحمن بن ابى عزة الانصاري قميصته  
 بن عقبة السوائي  
 حل اللغات  
 نقلت راسه بنى تفتش شعره راسه لستخرج هو امر. شبيب  
 يقال شبيب الشئ وسطه او معطره الدعوة هو الخروج فى اى وقت كان من اول نهار الى انقضاءه  
 الروحة هو الخروج فى اى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها  
 ع فان قلت الايمان الجرد وكفى فى دخول الجنة فلم ذكر الصلوة والصيام قلت ايهما شأنا فان  
 قلت لم لم يذكر الزكاة والحج وهما ايضا اركان الاسلام قلت لعلنا لم يكونا واجبين في اول عدم موهمها  
 من حيث الوجوب ١٢ كراما فى واخير البادى

**له** قوله يدل على ام حرام . هذا الجمال ينت لمعان بكسر الميم ويكون  
 الام الانصارية التجارية حالة انش بن مالك قوله تعالى راسه بفتح القوية وسكون الفاء وكسر الهمزة ان تقش  
 القن من راسه وتخرج وتقتله قوله يخرج المشقة والمودة انفتحتين وبالجيم الظهور الوسط قوله لو كما اى حالهم  
 كمال الملوك في السعة والرفعة والشان وكثرة عددهم قوله فدعا لارسول الله صلعم وهذا هو في ما ترجمه المؤلف  
 في حق النساء فيؤخذ منه حكم الرجال بالمرطق الاول ثم اعلم انهم اتفقوا على انها كانت محرمة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال ابن عبد البر كانت احدى غالاته من الرضاة وقال آخرون كانت خالته لابي له ولديه  
 لان عبد المطلب كانت امه من بنى النجار وفي الحديث معجزات واختلفوا في ان مستحجرت الغزوة التي توفيت  
 فيها ام حرام فقال البخاري وسلم في زمن مغيرة ردة وقال القاضي الكراهل السير على ان ذلك كان في خلافة عثمان  
 فعلى هذا يكون معنى قوله في زمان مغيرة زمان غزوة في الهجرة لا زمان خلافة وقال ابن عبد البر ان مغيرة غزا  
 تلك الغزوة سنة ١٢ اكرمان في غير جاري **له** قوله هذه سبيل وهذا سبيل غرضه ان السبيل يذكر ليوثق قوله  
 عزى بعزم المعجزة وتشديد الراء مع الثبوت واحد با غار هذا وقع في رواية المستمل وحده وهو كلام ابي عبيدة  
 قوله هم درجات عند الله لم درجات . هو كلام ابي عبيدة رفاق قوله هم درجات اى من ازل ومعناه لهم درجات  
 وقال غيره التقدير هم ذوو درجات ١٢ فتح **له** قوله ان في الجنة الو . قال الطيبي هذا من اسلوب الحكميم  
 اى بشرهم بدخول الجنة بما ذكر من الاعمال ولا تكلف بل بشرهم بالدرجات ولا تقتنع بذلك بل بشرهم بالفردوس  
 الذي هو اعلها ١٣ **له** قوله فانه اوسط الجنة الخ فال اكرمان فان قلت اعلى الجنة كيف يكون اوسطها  
 قلت المراد بالادسط الافضل انتهى ١٤ **له** قوله ومنه تغير انهار الجنة اى من الفردوس ووجه من زعم ان  
 الضمير لعرش وقد وقع عند الترمذي الفردوس اعلاها درجة ومنها تغير انهار الجنة الادنية ١٥ فتح **له** قوله  
 وقال محمد بن نعيم . يعنى ان محمد اى هذا الحديث عن ابيه با ساداه بدلفا يشك كما شك يحيى بن جزم عنه  
 بقوله ووقوعه عرش الرحمن ١٦ **له** قوله فضعوا اى اضعوا قال الكرامانى ومن الحديث بطوله في  
 صف ٢٦٦ في آخر الباز ١٧ **له** قوله باب الغدوة والروحة في سبيل الله . اى فعلها والغدوة بالفتح  
 المرة الواحدة من الغد وهو الحزج في اى وقت كان من اول النهار الى انصافه والروحة المسرة  
 الواحدة من الرواح وهو الخروج في اى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها قوله في سبيل الله

قوله اعلان البشر الناس قال ان في الجنة الخ الظاهر ان المراد لا تبشروهم حتى لا يتقاعدا عن العبد بل يجاهدوا فينا لو ادرجات المجاهدين وليس المعنى بشروهم بنيلهم درجات المجاهدين وان لم يجاهدوا بل اتقوا بالصلاة والصوم كما يستفاد من كلام الصيبي فان الامر بالتبليغ عمومًا بعد هذا الخصوص كما سبق في حديث معاذ بن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه بمعنى سطحه عرش الرحمن وهو اقرب وعلى الاول يحمل على الغوية خصوص الفردوس بذلك اهـ سندی

قلت فكيف بشرا بوهيرة مع نبي صلى الله عليه وسلم إياهم قلت لعله اعتمد في ذلك على تعالى أعلم بقوله قال وفوق عرش الرحمن المشهور فوقه بالنصب على الطوقية وروى بلا واسطة وكانها المتأدرة عند الاطلاق والافعرش الرحمن فوق تمام الجنان فلا يظهر







عنه. أنتج القاتف والنون شدة وهزكت به من قتلهم وجهه. أيات الحرب ١٣ عنه قيل هو هوهم الفزكين لرجل القوان مع فكك فالرد لردوه من الرضا معولا. تلس من افنى الله سلمنا النوسون لثوة ١٣هـ ك

**له** قوله انما نقاضون باعمالكم اي متلبسين بها فمن كان عمله ارجح ونيته اقوى فجماده او ثنى  
 لذلك في الخبر الجادى ١٣ **له** قوله وتعالى يا ايها الذين آمنوا لا ذكر فيه حديث البراءى فقتة الذى  
 تكل من السلم قال ابن المير مناسبة التهمة والذية للحدث ظاهرة وفي مناسبة التهمة للآية بخلافه ولا من جهة  
 ان الله عاب من قال انه يفعل الخير ولم يفعلوا شي على من وفى وثبت عند القتال او من جهة انه انكر على  
 من لم ياتى بالقول غير مضمي فكشف العيب انه اخلف بمضمون ثبوت الفضل في تقديم الصدق والعزم  
 صحيح على الوفاء وذلك من اصح الاعمال انتهى وبهذا الثاني للفرق ما روى والله اعلم قال ابن حجر في الفتح قال  
 لما نال المصنوعون من ذكر هذه الآية ذكر ما في صافين انفسهم اذ هو عمل صالح قبل القتال وليس مضمون مدح  
 من قالوا وعزموا وقالوا والقول فيه والعزم غير علمان ما كان ١٣ **له** قوله عمل قليل حتى ان لم يعمل  
 جزئيا كثيرا ليعلم الجاهل وكان ذلك من فضل الله وكان عمله الايمان والاقام على الجهاد ١٣ **له** قوله  
 سم عذب بفتح المراء وسكونها وهو ما صنفه لسم او مضاف اليه فقيهه لرابعه اوجه ومعناه الغريب اي لا يدري  
 ان الرامى به ولا من اى جهة جاد ١٣ كرمانى **له** قوله اجبت عليه في البلاد كان ذلك قبل تحريم النوح  
 ان يخرج كان عقب غزوة احد هذه القصة كانت عقب غزوة بدر ١٣ فتح **له** قوله انما الغنيمتهم  
 سره ما جده لقولهم بى العرب تقول ما تشاء والفردوس هو البستان الذى يجمع كل ما في البستان من زهره  
 وبروقها وقيل هو رومية معركة ١٣ كرمانى **له** قوله كلمة الله الاى التوحيد اى فهو المتماثل في  
 ميل الله لا طالب الخيرة والاشرة ولا مظهر الشجاعة ومر في كتاب العلم في ص ٢٥٠ قال بعضهم الفرق بين  
 الثاني والثالث ان الثاني للسمعة والثالث للرأى ١٣ كرمانى **له** قوله وقول الله ما كان لاهل المدينة  
 الخاقين ان يظلموا من جهة الآية للتهمة انهم لم ياتوا في الآية ولا يطأون موطنها فيغضب الكفار وفي  
 الآية الا كتب لهم بفتح صالح قال ففسر علم العمل الصالح ان السار لا تمس من عمل بذلك قال والراد بميل الله

جميع طاعته انتهى وهو كما قال الا ان المتبادر عند الاطلاق من لفظ في سبيل الله الجهاد ومن تمام المناسبة  
 ان الوطى يتضمن المشى المؤثر لتغير المقدم ولا سيما في ذلك الزمان ١٣ فتح **له** قوله باب مسح الغبار الخ قال  
 ابن المير قدوم بهذا والذي بعده ودفع التوهم كما امره غسل الغبار ومضمون كونه من جملة آثار الجهاد كما ذكره بعض السلف  
 المسح بعد الوضوء وكلفت والفرق بينهما من جهة ان التنظيف مطلوب شرعا والغبار اثر الجهاد واذا التقى فلامعنى  
 بقاد أثره واما الوضوء فالمتقصد به الصلوة فاستحب بقاد اثره حتى يحصل المقصود فافرق السمعان ثم اورد  
 حديث ابى سعيد في قصة عمار وقد تقدم في باب التعاون في بناء المسجد كذا في الفتح وهو في ص ٢٥٠ في  
 اوائل الصلوة ١٣

**اسماء الرجال**  
 سليمان بن بلال التميمي المدنى محمد بن ابي عتيق هو محمد بن عبد الله ابن شهاب هو الابهرى خارجة  
 بن زيد الانصاري زيد بن ثابت الانصاري باب عمل صالح الخ محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاعقة  
 اسرائيل بن يوسف بن ابي السحق ابى السحق عمرو بن عبد الله السبيعي البراء بن عازب الانصاري  
 باب من اتاه الخ محمد بن عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي حسين بن محمد ابو احمد بن بهرام  
 نعيمى الروضى شيبان بن عبد الرحمن ابو مولى الخ نوى قتادة بن دعامة باب من قاتل الإسماعيل  
 ابن الحرب الواشى شعيبة بن الحجاج عمرو هو ابن مرة ابى واكمل شقيق بن سلمة ابى موسى عبد الله  
 ابن قيس باب من اغرت الخ اسحق هو ابن منصور الكويج محمد بن المداك الصورى زبيل دمشق  
 شيخه بن حمزة قاصى دمشق يزيد بن ابي مريم هو عبد الله باب مسح الغبار الخ ابراهيم بن موسى الرازى  
 الصغير عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعى خالد الهذلي هو ابن مزان على بن عبد الله بن عباس ابى الحسن العابدين  
 ابا سعيد التمدنى رم باب الغسل بعد الحرب محمد بن سلام بن العزيز السلمى البكندى عبدة بن  
 سليمان ابو محمد الكوفى ١٣

**حل اللغات** الارش البرية المقت اشد البغض مقنع اى مغفل  
 وجه جنان اى دجعات ١٣

اذ له فله احدها الا مع خزنة كان المراد

فلما اجدها مكتوبة الامم خزمية وكان مراده ان ينقل الى المحقق عما كتب في حضرته صلى الله عليه وسلم اوانه ما وجدها بين من فتن عندهم في ذلك المجلس اذ في قرب تلك الايام والحاصل ان هذا ايضا في تواثر القرآن بالنظر اليها واما بالنظر الى زيد في كفيته في الايمان به وكتابته في المصحف سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم اه  
سندى قوله ما عبرت قدما عبدا في سبيل الله فتمسه النار المشهور نصب فتمسه على انه جواب النفي لكن جواب النفي يقتضى السببه كما في قوله تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا وان الاول منتف فبسبه انتفى الثاني وذلك ههنا غير صحيح فالوجه الرقم ومنهم من تكلف للنصب واقرب ما قيل ان الفاء بمعنى واو الجمع فنصب المضارع كما ينصب بعد واو الجمع والله تعالى اعلم وقوله يدعوه الى الله اى الى طاعة الامام الحق الذى طاعته من طاعة الله تعالى ويدعونه الى النار اى الى طاعة من طاعته من طاعته سبب للنار في حق عام لكونه كان عالما بحقيقة امامة علي رضي الله تعالى عنه وبطلان دعوى معاوية رضى الله تعالى عنه وكذا في حق من علم بذلك واما من لم يعلم به كالذين



الشجاعة وذم الجبن والجبن بجز الجبر وسكون الموحدة صدا الشجاعة ١٢ فتح ٤٥ قوله مقلد بفتح الميم  
وسكون القاف وفتح القاء وها لام يعني زمان رجوعه وقوله فقلقت بفتح العين وكسر اللام الضيفت  
بعد ها قاف وفي رواية الكشيبي فلفقت وهو بوزن وصفه وقوله اضطره الى سمره اي الجأوه الى شجر  
في شجر ابلدية ذات شوك وقوله الصناه بكسر الهمزة بعد ها سبعة خفيفة وفي آخره هاء مشجزة وشوك يقال  
في الوصل وفي الوقت بالهاء قوله نعم بفتح النون والسين لكذا في دوز بالرفع على انه اسم كان وعهد هو  
بالنصب خبر مقدم واليزه بفتحها بالنصب ما على التثنية وما على الجوزع والاسم ١٢ فتح الباري ٤٥  
قوله ولا تزدوا فان قلت لا يلزم من نفى الكذب الذي هو بعلية نفى الكاذبة التي هي المقصود والاسم  
نفى بالتجليل نفى الباطنية ولا من نفى الجبان الذي هو صفة مشبهة يدل على الثبوت نفى جنس الجبن  
قلت قد يسمى المفعول بمعنى ذي كذا وكذلك الفاعل وبهذا من جوامع الحكم اذا اصول الاخلاق العلم والمكرم  
والشجاعة واشار بعد الكذب الى كمال القوة العقلية اي الحكمة وبعد الجبن الى كمال القوة الغضبية اي  
الشجاعة وبعد البخل الى كمال القوة الشهوية اي الجور وبه الثلاث هي امات فاصل الاخلاق والاول  
هو مرتبة العقلية والثاني هو مرتبة الشهادة والثالث مرتبة الصالحين العلم اجعلنا منهم ١٢ كافي ٤٥  
قوله كان سعد هو ابن ابي وقاص احد العشرة المبشرة قوله ارذل العمر هو الخرف بان وجود كسيرة الاولى في  
اوان الطفولة ضعيف البنية سيف العقل قليل الفهم ١٢ كافي ٤٥ قوله فتنة المياه والميات كلاهما  
مصدران يميان بمعنى الخيانة والموت ويحتمل زمان ذلك لان ما كان معلما من التثنية فثباته في من المصدر  
والمكان والزمان بفظ واحد ما فتنة الخيانة التي تعرض للناس عدة حيا من الافتتان بالديار والشهوات  
والجملات واشدها واعظها والعاية بالذم امرار التمتع عند الموت واما فتنة الموت فاختلوا فيها ففقت فتنة  
القبر وقيل يتصل ان روايه الفتنة عند الاحتضار ضعفت الى الموت لعرضها من ١٢ يعني ٤٥ قوله قال  
الوفاء هو عبد الرحمن السدي بالنون الفتوة عن سعد بن ابي وقاص واشارة بذلك الى ما ياتي موصولا في  
الغاري من ابي عثمان عن سعد بن ابي وقاص في سبيل الله ١٢ فتح الباري ٤٥ قوله الا اني سمعت  
طلحة يحدث عن يوم احد قال في الفتح لم يبين ما حدث بر عن ذلك وقد اخرج ابويهمي من طريق يزيد بن خنيفة  
عن السائب بن يزيد عن حذرة عن طلحة ان ابا هريرة وعمر بن الخطاب يوم احد قال ابن بطال وغيره كان كثير من كبار  
الصحابة لا يحدون عن رسول الله صلعم تحية الزهد والنقصان واما تحديث طلحة فوجوا نذا من الراءيا والعجب  
ويرتقى الى الاستحباب اذ كان هناك من يقتدى بقلعه انتهى كلام الفتح ١٢ ٤٥ قوله باب وجوب  
التفريق بين اللون وكسر الفاء اي الخروج الى قتال الكفار واصل التفريق مفاصلة مكان الى مكان لا مخرج ذلك



ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليضحك الله الى رجلين يقتل احدهما الآخر يدخلان الجنة يقابل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد حدثنا الحميدي ثنا سفيان ثنا الزهري اخبرني عن عتبة بن سعيد عن ابى هريرة قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس بعد ما افتحوها فقلت يا رسول الله اسئلكم عن بعض بني سعيد ابن العاص لا تسئلهم له يا رسول الله فقال ابو هريرة هذا قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد بن العاص وابي العاص لو برتدلى علينا من قدوم صنن يبغي على قتل رجل مسلم اكرمه الله على يدي ولم يمتني على يديه قل فلا تدري اسئله اولم يسئله قال سفيان وحدثني السعيد عن حدة عن ابى هريرة قال ابو عبد الله السعيد هو عمر بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص باب من اختار الغزو على الصوم حدثنا ادم ثنا شعبة ثنا ثابت البناني ثنا سمعت انس بن مالك قال كان ابو طلحة لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من اجل الغزو فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم لم ادره يفطر الا يوم فطر او اضحى باب الشهادة سبعة سوى القتل حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن سميت عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهداء خمسة البطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله حدثنا بشر بن محمد انا عبد الله انا عاصم عن حفصة بنت سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعون شهادة لكل مسلم باب قول الله لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم الى قوله عفو لا رحما حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فجاء بكتف فكتبها وشكى ابن ام مكتوم ضارته فنزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا ابراهيم بن سعد الزهري ثنى صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي انه قال رايت مروان بن الحكم جالسا في المسجد فاقبلت حتى جلست الى جنبه فاخبرنا ان زيدا بن ثابت اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاء ابن ام مكتوم وهوئلهما على قال يا رسول الله لو استطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلا اعلى فانزل الله اعلى رسول الله وحنذلة على فحنذلة على حتى خفت ان ترض فحنذلة ثم سري عنه فانزل الله غير اولى الضرر باب الصبر عند القتال حدثنا عبد الله بن محمد تامعوية بن عمرو ثنا ابو اسحق عن موسى بن عتبة عن سالم بن النضر ان عبد الله بن ابى اوفى كتب

فقلت هذا قال أم مفطرا ٥ فقال ٤ عز وجل ٥ الى قوله غفورا رحيمًا قال نجاء ٦ قال علي ٦ قال فقال ٦ تبارك وتعالى ٣ صلى الله عليه وسلم

شاذح الترام جواب من وجهين احدهما ان قصده ان الشادة لا تنحصر في الفضل في الجهاد وانما في الزود في  
رواية مالك بسبعة ولم يذكر هنا لان لم يفتح على شرطه ووجه ثالث وهو ان بعض الرواة نسي الباقي ١٣ **هـ**  
قوله وشكى ابن ابي مكتوم . هو مروان بن قيس العامري واسم امه عاتكة المخزومية وعرارته اى ذاب بصره ١٤  
**هـ** قوله مروان بن الحكم . بالهبة والكاف المتوحشين كان امير المدينة زمان مخوية قوله يلمس اى يلمسها  
ويحس ان يكون ياؤه بدلا من اللام كذا في الجزء الـ ١٣ **هـ** قوله لو استطيع احمل لو استطعت عدل اى  
الصانع اما بقصد الاستمرار والعرض الاستغفار قوله ترص من الرمن وهو الدق قوله وسرى بالتخفيف والتشد يد اى  
كشف واخرى عن ١٣ كرامى  
**اسماء الرجال**  
المجيدى عبد الله بن الزبير المكي الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب عتبة بن سعيد بن العاص الاموى -  
قال سفيان بن عيينة بالاسناد السابق السعيدى ففتح السين الهبة وذكر العين باب من اختار الغزو  
الجز آدم بن ابي اياس العسقلاني شجعيته هو ابن لجج ثابت البناي بنظم المومدة وتخفيف الوزن  
بن اسم باب الشادة سمع الجز عبد الله بن يوسف القتيبي مالك هو ابن انس الاموى سمي  
بضم السين الهبة وفتح التيم وتغيرت القية اى عبد الله مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن المارث بن بشام بن  
الغيرة اقرضى الدنى اى صالح ذكوان الزيات بشر بن محمد بكسر الموحدة وسكون الشين المجبة السيناى  
المروزي عبد الله هو ابن المبارك المروزي عاصم هو ابن سليمان الاموى حفص بن سير بن اخت محمد بن سير بن باب  
قوله الله لا يستوى القاعدون شعبة بن الجراح ابنى السعفى مروان عبد الله السبعى الكوفى البراد بن  
عازب بن الحارث عبد العزيز بن عبد الله ادريس ابراهيم بن سعد يسكون العين صالح بن كيسان ففتح  
الكان وسكون النخية ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى سهيل بن سعد الصفاى وقال الترمذى لم يسمع منه  
سلم فهو من التابعين قال ابن جرير لا يلزم من عدم السماع عدم الصبة . فسر مروان بن الحكم تابعى امير المدينة  
بن معاوية ثم غار خليفة باب فضل الصبر عند القتال عبد الله بن محمد السندى مخوية بن عمرو البغدلى  
ابو اسحق ابراهيم الفراءى موسى بن عقبه الامامى فى المخازى سالم اى الفراء مولى عمر بن عبد الله ١٥

**حل اللغات** تدلى المحمد ونزل قد دم ضنات اسم جبل في أرض دوس قوم الى هرة وقيل  
هو رأس الجبل لانه في الغالب مرضي الغنم ينبغي ليعيب المطعون هو الذي مات في النطا عن المطعون  
العليل بالجن العرق هو الذي يموت بالعرق الطعون هو الرمح العام والوباء الذي يفسده الواء  
فقتله بالمرج والابدان المكتف عظم مريض يكون في اصل كتف الميوان خمراته اي ذهاب  
بصره ترض تدق ١٢ ع كره الراوي الاية لان الاستنفاد والفت لا يتجزأ فصلها عن اصل الكلام ١٣

**هـ** قوله ينجح الله اى يرضى قوله اى يطين عدى بالي لشفعة معنى الاقبال  
 يقال صحتك الى فلان اذا رجعت اليه لوجه طليق وانت عشرة ارض ١٢ غير ماري كـ **ح** قوله ابن قنول  
 بقافين بوزن جعفر واسمه النعمان بن مالك بن ثعلبة النضاري وقول لقلب ثعلبة وكان النعمان قتله ابان  
 ابن سعيد يوم اهدى في حال كفره وكان اسلام ابان بين الهدية وخبر كذا في التفتيح والفتح قوله واجبا بالتونين  
 وفي بعضها يدونها اسم فعل بمعنى اعجب كذا في الخرج الجارى قوله لوبر يا ساكن الباء الموحدة و دويرة تشبه السنور  
 وردى يفتح الباء من وبر الابل ثمير الغنلى الاول شيهه في قدومه لوبر تولى من موضعته وعلى الشا في شبهه لوبر الشاة  
 اى هو ملحق في قريرش وليس منهم قوله تدلى اى انهدردوى تردى المعنى واحد قوله من قدوم منان اى من طرف  
 جبل ومنان اسم جبل في ارض دوس وقدوم يفتح القاف ثنية به كذا في التفتيح قال في الفتح قال ابن دقيق العيد  
 قدوم منان وقع لجميع بنات النون الا فى رواية الهذلي فى الامام وهو الصواب وهو السد الربرى وسياق في غزوة  
 خيبر باسبط من هذا انتهى قال العين والمطابقة قوله من قول ابان بن سعيد اكرم الله على اى استشفه بيدي  
 ولم يمس على يديه اى لم يمسك ابان على كفوفه فدخل النار على عاش حتى تاب واسلم انتهى كلامه مع تغيير ليسير قوله  
 معنى على يقال ليست على الرجل خطا اذا عجزت عليه ولفظا تكتل مفعول ١٣ **ح** قوله اكرم الله على يدي اى  
 حيث صاد شهيدا بالواسطى ولم يكن بالعكس اذ لو صرت مقتولا بيده لصرت ما نادى لمن يفتنه مسلما ١٤  
**هـ** قوله فلما اوردى اسمهم لم ام لم يسم سياق في غزوة خيبر في آخره فقال ابى مسلم يا ابان اجلس  
 ولم يسم لهم الحجج به من قال ان من حضر بعد فراغ الوقعة ولو كان خرج جدا لهم ان لا يشارك من حضر ما وهو قول  
 الجمهور ومنه التوفيق بين شاركتهم واجاب عنهم الطحاوى بان ابى مسلم كان ارسل الى محمد قبل ان يشرع الى التخييم  
 الى خيبر فانه لم يسمهم واما من اراد الخروج مع الجيش فعاقره عائش ثم فحقم فانه الذى يقسم لكما اسم ابى مسلم  
 عليه وسلم النعمان وغيره من لم يصغر الوقعة لكن كانوا من اراد الخروج معه فعاقرهم عن ذلك عواش شرعية ١٥  
**هـ** قوله الا يوم فظروا ضللى فكان لا يصوموا والمراد يوم الامنى ما تشرع فيه الامنية فيه غل ايام التشرع  
 وفي هذه القصص اشعار بان ابا طلحة لم يكن ملازم الغزو بعد ابى مسلم الله عليه وسلم وانما ترك الصلوة بالهجوم  
 لاجل الغزو خشية ان ينقصه عن القتال مع انه في آخر غزوه رجع الى الغزو فروى ابن سعد والمام وغيرهما من طريق  
 حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان ابا طلحة قرأ النصر واخفاقا وثقا لانتقال استغفر الله شيوخا وشيا باجرونى  
 فقال لا يره عن غزوكم قاتلى فجزوه فغزوا الى البحر فمات ذرفوه بعد سبعة ايام ولم يتغير ١٦ **هـ** قوله  
 المعطون اى الذى مات في المطعون قال الجهرى هو الموت من التوبار والمطعون اى المعلى بالطين والدم  
 بالترك

فَقَرَأَتْ كَيْفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَقِيتُمْهُمْ فَأَصْبِرُوا يَا أَبَا التَّحْرِيطِ عَلَى الْقِتَالِ وَقَوْلُ اللَّهِ أَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَحْمُودٍ شَامِ عَاوِيَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ شَأْبٍ وَأَبُو اسْحَقَ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ فَادَّالِمَهَا جُرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَيْنٌ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ لَهُمْ فَلَمَّا رَأَى مَا يَهْمُ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشٌ الْآخِرَةُ فَاعْفُ لَنَا أَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ فَقَالُوا عَجِبِينَ لَهُ (شعر) نحن الذين بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا يَا أَبَا حَفْصٍ الْخَنْدَقِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْرُوثٍ عَبْدُ الْوَارِثِ شَاعِدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مُتُونِهِمْ وَيَقُولُونَ (شعر) نحن الذين بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْيِيهِمُ اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَأَخِيرُ الْخَيْرِ الْآخِرَةُ فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ شَايِعُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ وَهُوَ يَقُولُ لَوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدَيْنَا حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ شَايِعُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بِيَاضَ بَطْنِهِ وَهُوَ يَقُولُ لَوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا فَنَزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا وَتَبَّتْ الْأَقْدَامُ إِنَّ الْأَوَّلِيَّ قَدْ بَغَا عَلَيْنَا إِذَا الرُّادُّ وَافْتَنَى أَبْنَاءُ بَابٍ مِنْ حَبْسِهِ الْعُدْرُ عَنْ الْغَزْوِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ شَاهِدُ ثَنَا حَمِيدٌ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ قَالَ رَجَعْنَا عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَنَا سُلَيْمٌ بْنُ حَرْبٍ شَايِعُ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزَاةٍ فَقَالَ إِنَّ أَقْوَامًا بِالْمَدِينَةِ خَلَفْنَا مَا سَلَكْنَا شِعْبًا وَلَا وادِيًا وَهُمْ مَعْنَايِهِ حَبْسَهُ الْعُدْرُ وَقَالَ مُوسَى شَاهِدُ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَوَّلُ عِنْدِي أَصْحَابُ بَابٍ فَضَلُّوا الصُّومَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ نَصْرِ شَاهِدُ الرَّزَاقِ أَنَا ابْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَسَهْمٌ بَنُ ابْنِ صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا النَّخَعَانَ بَنِي عِيَّاشَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعْدَ اللَّهِ وَجَرَّهَ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا يَا بَنِي فَضْلِ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ شَايِعُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَنْفَقَ

عَزُوجًا فَلَمْ يَنْصِبْ بَايِعًا الْجِهَادَ وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّكَ السَّكِينَةُ مِنْ خَلْقِنَا

بِالْوَسْطَةِ كَخ قَالَ فِي الْفَتْحِ لَمَّا نَزَلَ مِنْ أَنْ يَكُونَ مَقُولِينَ تَعْلَلُ حَمِيدُ سَمِعَ مِنْ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ لَمْ يَلْقَ أَنَسًا فَدَرَسَ بِهِ أَمْتِي ١٢ قَالَ بَابُ فَضْلِ الصُّومِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ إِذَا طَلِقَ ذِكْرُ سَبِيلٍ فَالْمَدِينَةُ بِهَذَا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ سَبِيلُ اللَّهِ مَا عَامَّةُ التَّدْفِيقِ لِمَا دُونَ صَامٍ فَاصْدَوْجِ اللَّهُ تَعَالَى يَكْتَلُ مَا هُوَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ دَقِيقٍ الْعِيدُ الْعَرَفَةُ الْأَكْثَرُ فِي اسْتِعْمَالِ الْهَادِقَانِ حَمَلَتْ عَلَيْهِ كَانَتْ الْفَضِيلَةُ لِاجْتِمَاعِ الْعَادَتَيْنِ وَلَا يَخَافُ ذَلِكَ أَنَّ الْفُطْرَ فِي الْهَادِ الْأَوَّلِ لَانَ الصِّيَامِ يَضَعُفُ عَنِ الْعَادَةِ كَمَا تَقَدَّمَ تَقْرِيره لَانَ الْفَضْلُ الذَّكُورُ مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَنْتَشِ صَفْحًا ١٢ فَتَحَ اللَّهُ قَوْلَ بَعْدَ اللَّهِ وَجَرَّهَ أَيَّ ذَا لَوْ مَعْنَاهُ الْخُصُوصُ وَهُوَ كُنْيَةُ مَنْ اِكْتَلَّ قَوْلَ سَبْعِينَ خَرِيفًا أَيَّ سَنَةٍ لَانَ السَّنَةُ تَسْلَمُ الْخَرِيفُ فَمِنْ بَابِ الْكُنْيَةِ الْإِضَافَةُ تَكَلَّتْ فَحَاكُمُ بَعْدَ السَّبْعِينَ تَكَلَّتْ بِهَذَا كَوْنُهَا لَعْنَةً لَتَقْدِيرُهَا كَوْنُهَا فِيهَا مَا دَامَتْ السَّنَوَاتُ وَالْأَرْصَافُ ١٢ ك

**أَسْمَاءُ الرِّجَالِ**  
 الْقُرَيْشِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسَدِّيُّ مَعْنَاهُ بَنُو عُمَرَ الْبَزْدَاوِيُّ بَابُ حَفْصٍ الْخَنْدَقِ أَيَّ حَوْلَ الْمَدِينَةِ أَوْ مَعْرُوفُ الْبَيْتِ بَيْنَهُمَا عَيْنٌ مَحْمُولَةٌ سَاكِنَةٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْمُقَدَّدُ الْوَارِثُ بْنُ سَعِيدٍ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَبِيبٍ الشَّيْخُ أَبُو الْوَلِيدِ بِشَامٍ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ الطَّيَّاسِ شُعْبَةُ بْنُ الْجَاهِجِ إِلَى اسْحَقَ عَزُوجُ بْنُ مَدَايِيحِ السَّبْعِيِّ الْهَرَارِيُّ عَازِبُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَدَى الْأَنْصَارِيُّ الْأَوْدِيُّ صَالِحُ بْنُ صَالِحٍ حَفْصُ بْنُ عُمَرَ الْخَوْصِيُّ شُعْبَةُ بْنُ الْجَاهِجِ إِلَى اسْحَقَ السَّبْعِيِّ الْهَرَارِيُّ بْنُ عَازِبِ بْنِ مَالِكٍ مِنْ حَبْسَةِ الْعُدْرَةِ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْهَرِيرِيُّ وَلِسْبُهُ شُرْطَةُ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ وَدَرَسَ الْأَوْدِيُّ حَمِيدُ الطُّوَيْلِيُّ الشَّيْخُ وَقَالَ مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ شَيْخُ الْمُؤَلَّفِ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ حَمِيدُ الطُّوَيْلِيُّ مَوْسَى بْنُ أَنَسٍ أَبِيهِ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ بَابُ فَضْلِ الصُّومِ اسْحَقُ بْنُ نَصْرِ هُوَ اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ابْنُ نَفَرْتِسَةَ إِلَى جَدِّهِ وَلِعَرَفَ بِالْهَدَى لَانَ نَزَلَ بَيْتُ بَنِي سَعْدٍ الْوَارِثِيُّ بْنُ هَامٍ ابْنُ جَرِيرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ إِلَى عِيَّاشَ السَّمَرَزَنْدِيُّ الصَّلَمَتِ وَقِيلَ زَيْدُ بْنُ النُّعْمَانِ إِلَى سَعِيدِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ بَابُ فَضْلِ النَّفَقَةِ سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الطُّمَيْيُّ الْكُوفِيُّ قُتَيْبَةُ بْنُ شَيْبَانَ بَيْتُ الشَّيْخِ الْبَغْدَادِيِّ وَسُكُونُ التَّجْمِينِ وَسُكُونُ الْمُوَدَّةِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْيَوْمُوتِيُّ الْخَوْصِيُّ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ إِلَى سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ سَانَ بِكَمَرِ السَّيْنِ الْهَلَبِيُّ وَتَقْوَيْفُ التُّونِ الْكُوفِيُّ الْبَاهِلِيُّ ١٢

**حُلُّ الْمَلَقَاتِ** وَادَى أَيَّ اسْتِزَاةً السَّكِينَةُ الْوَارِثِيُّ عَنْ ابْنِ الْبَغِيِّ وَهُوَ الظُّلْمُ الْعَدْلُ هُوَ الْوَصْفُ الْطَّارِئُ عَلَى الْمَكَلَفِ الْمُنَاسِبِ لِلتَّسْبِيلِ عَلَيْهِ شُعْبَةُ طَرِيقًا فِي الْجَمَلِ ١٢

عَمَّ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمُصَوَّلَاتِ لَانَ اسْمَاءُ الْأَشْرَافِ جَمَاعًا لِلذِّكْرِ ١٢ قَسَّ

عَمَّ الْمَرَارَ بِالْعَدَمِ هُوَ عَمَّ مِنَ الْمَرَضِ وَعَدَمُ الْقُدْرَةِ عَلَى السَّفَرِ وَقَدَّرَ وَاهِ سَلَمٌ مِنْ عَدِيدِ جَابِ بِقَلْبِ حَمِيدِ الْمَرَضِ وَكَانَ مَحْمُولًا عَلَى الْأَغْلَبِ ١٢ أَتَى

**لَمْ** قَوْلُ خَامِرٍ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظْ وَادْكُوا لِلَّهِ ..... كَثِيرٌ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَفِيهِ تَعْلِيمٌ بِمَعْرِفَةِ الْقِتَالِ مَعَ الْكُفَّارِ وَالذِّكْرُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَهِيَ أَهْلُ الْعَصْرِ لَوْلَا زَمْرُكَ فِي الْخَيْلِ الْجَارِي قَالَ الْكَلَامُ فِي تَحْقِيقِ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْعَصْرُ عِنْدَ إِدَاةِ الْقِتَالِ وَالشَّرُوعُ فِيهِ لَوْ الْعَصْرُ مِنَ الْقِتَالَةِ وَالْأَثَرُ عَلَيْهِ ١٢ قَوْلُ بَابِ التَّحْرِيطِ عَلَى الْقِتَالِ وَكَانَ فِيهِ حَدِيثُ أَنَسٍ فِي حَفْصٍ الْخَنْدَقِ وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ أَيْضًا أَشْهَدُ اللَّهُ تَعَالَى وَانْزِعَ الرَّجُلُ مِنْ مَنَاسِكَ فِيهِ أَنْ فِي مَبَازِيرِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَمُ الْخَفَرِ يَنْفَعُ تَحْرِيطًا لِلْمُسْلِمِينَ عَلَى الْعِلِّ لِيَتَوَسَّوْا فِي ذَلِكَ كَذَا فِي الْفَتْحِ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ مَطْلَبُهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ مِنْ حَيْثُ أَنْ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْبَيْهَقِيُّ أَنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ لَمْ يَحْفَرُوا عَلَى مَا هُمْ فِيهِ لَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ ١٢ قَوْلُهُ إِلَى الْخَنْدَقِ تَسْمِيَتُهَا بِالْخَنْدَقِ لِأَجْلِ الْخَنْدَقِ الَّذِي حَفَرُوهُ بِالْمَدِينَةِ بَارَهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ انْتِخَاذُ الْخَنْدَقِ مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ وَكَانَ مِنْ مَكَايِدِ الْفَرَسِ وَكَانَ الَّذِي أَشَارَ بِهِ ذَلِكَ سَلَامُ الْفَارِسِيِّ فَقَالَ بَارَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكَ الْفَارِسِيُّ إِذَا حَوَرْنَا خَنْدَقَنَا عَلَيْنَا فَامْرَأَتِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَفَرَهُ وَعَمِلَ فِيهِ بِنَفْسِهِ تَرْغِيْبًا لِلْمُسْلِمِينَ وَخَلَفَ فِي تَارِيخِهِمْ فَخَالَ يُونُسُ ابْنُ عَقِيْقَةَ كَانَتْ فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَقَالَ ابْنُ اسْحَقَ فِي شَوَالِ سَنَةِ خَمْسٍ وَبِذَلِكَ جِزْمٌ غَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْخَنْدَقِ وَمَا لِي الْبَاهِلِيُّ إِلَى قَوْلِ مُوسَى بْنِ عَقِيْقَةَ ١٢ هَبْ قَوْلُهُ مَا بِهِمْ أَيَّ الْأَمْرِ الْمُنْتَلِسِ بِهِمْ قَوْلُهُ أَنَّ الْعَيْشَ أَيَّ الْعَيْشِ الْبَاقِي أَوْ الْعَصْرُ كَمَا فِي هَبْ قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْتَ مَا أَهْتَدَيْنَا وَفِي رَوَايَةٍ لَوْلَا اللَّهُ مَا أَهْتَدَيْنَا أَيَّ لَوْلَا بَدَايَةُ أَوْفَقُهُ عَلَيْنَا مَعْرِضَ الْإِسْلَامِ بَانَ بَدَايَا مَا أَهْتَدَيْنَا أَيَّ نَفْسِهِ إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ مُتَقَبِّلٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى مَا كُنَّا لَنُشْعِرَ لَوْلَا أَنْ بَدَايَا اللَّهُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ ١٢ قَوْلُهُ يَوْمَ الْحَزَابِ سَمِعَ بِهِ الْجَاهِلِيَّةُ الْقِتَالُ وَانْقَاطَعَتْ عَلَى حِمَارِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ قَوْلُهُ فَانْزِلْ مِنَ الْبُنُونِ السَّكِينَةُ وَتَسْكِينَةُ أَيَّ وَقَارًا فِي بَعْضِهَا يَدُونَ التَّوْبِينَ وَتَجَرُّفُ السَّكِينَةِ قَوْلُهُ الْأَوَّلِيُّ هُوَ مِنَ الْمُصَوَّلَاتِ لَانَ اسْمَاءُ الْأَشْرَافِ جَمَاعًا لِلذِّكْرِ قَوْلُهُ قَدْ غَفَا أَيَّ ظَلَمُوا قَوْلَهُ بَيْنَا مِنَ الْأَهْلِ ١٢ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي بَدَايَا مَا أَشْهَرُهُ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي جَرَى عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ وَلَوْ قَارَ وَفِي تَأْوِيلِهِ ذَلِكَ مَعَ شَهَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ لَمْ يَعْلَمْ الشَّعْرَ وَبِشَيْءٍ لَمْ يَفْهَمْ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ الرِّجَالَ لَيْسَ بِشَعْرٍ وَبَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ بَدَايَا مَا أَشْهَرُهُ وَأَنَّ السُّوَيْ عَلَى وَرَنِ الشَّعْرَ فَانْزِلْ لَمْ يَفْهَمْ بِالشَّعْرِ لَمْ يَكُنْ مَعْدُورُهُ عَنْ نِيَّةٍ أَوْ رَوِيَةٍ فِيهِ وَانْزِلْ هُوَ اتِّفَاقٌ كَلَامٌ يَفْهَمُ أَجْمَاعًا فَيُفْرَجُ مِنْهُ الشَّيْءُ بَعْدَ الشَّيْءِ عَلَى عَارِضٍ الشَّعْرَ وَقَدْ وَهَدَى كُنَا بِهِ الْبَدَايَا الْعَرَبِيَّةَ بَدَايَا الْقَبِيلِ وَبَدَايَا لَشَاكٍ فَيَدَا لَيْسَ بِشَعْرٍ أَمْتِي مُشْقَرًا ١٢ قَوْلُهُ مِنْ حَبْسَةِ الْعُدْرَةِ الْغَزْوُ قَالَ الْخَطَّابِيُّ ابْنُ جَرِيرٍ الْعَدْلُ الْهَرَارِيُّ عَلَى الْمَكَلَفِ الْمُنَاسِبِ لِلتَّسْبِيلِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْجَوَابَ وَتَقَدَّرَ فِيهِ فَلَمْ يَجْزِ الْخَطَّابِيُّ إِذَا صَدَقَتْ نِيَّتُهُ ١٢ قَوْلُهُ شَاهِدُ الْبَيْهَقِيُّ هُوَ ابْنُ مَعْنَاهُ الْوَعْدَةُ الْوَعْدَةُ لِمَعْنَاهُ وَقَرَنَ رَوَايَةً بِرَوَايَةِ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ الْغَزْوَةِ وَتَهَرَّجَ أَنَسُ بِالْتَّحْرِيطِ وَفِي كُلِّ سَنَةٍ فَائِدَةٌ لَيْسَتْ فِي رَوَايَةِ حَمَادٍ وَكَانَ زَيْدُ بْنُ زَيْدٍ يَحْفَرُ الْخَنْدَقَ عَنْ حَمِيدِ بْنِ أَنَسٍ وَقَدْ تَابَعَهَا عَلَى تَرْكِ الْوَسْطَةِ بَيْنَ حَمِيدٍ وَأَنَسٍ مَعْتَمِدًا عَلَى بَيِّنَاتٍ وَجَمَاعَةٌ ١٢ فَتَحَ قَوْلُهُ الْأَوَّلِيُّ عِنْدِي أَصْحَابُ بَابٍ فَضَلُّوا الصُّومَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاسْطَةُ مَوْسَى أَصْحَابُ مَا هُوَ

زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَا خَزَنَةَ الْجَنَّةِ كُلَّ خَزَنَةٍ بِأَبِ إِي قُلْ هَلُمَّ قَالِ ابُوبَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَاكَ الَّذِي لَا تَوَى عَلَيْهِ فَقَالَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ حَتَّى تَنَاجِدَ بَنِي سِنَانٍ ثَنَّا فَيُخْبِرُنَا هَلْ لَاحِلٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
 الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ إِنَّمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يُقْتَمِعُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ  
 ثُمَّ ذَكَرَ رَهْزَةَ الدُّنْيَا فَيَدْبُرُ بِهَا جُلُودَهُمْ وَتُثْبِتُ بِالْأَخْرَى فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَلَمَّا يُؤَخَّرُ إِلَيْهِ وَتَسَكَّتِ النَّاسُ كَانَ عَلَى رُؤُسِهِمُ الطَّيْرُ ثُمَّ إِنَّهُ مَسَمَهُ عَنْ وَجْهِهِ الرَّحْضَاءُ فَقَالَ ابْنُ السَّائِلِ إِنَّمَا أَوْخِرُهُوَ  
 ثَلَاثَانِ الْخَيْرُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْخَيْرِ وَإِنَّهُ كُلُّ مَا يُنْبِئُكَ الرَّيَّةُ يَقْتُلُ أَوْ يَلْمُ الْأَكْلَةَ الْخَضِرَاءُ حَتَّى إِذَا امْتَدَّتْ خَاصَرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ  
 الشَّمْسُ فَتَلْكُطُ وَبَالَتْ ثُمَّ رَتَعَتْ وَإِنَّ هَذَا الْمَالُ خُصْرَةٌ حُلَاوَةٌ وَنِعْمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ لَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ فَجَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ  
 الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَنْ لَمْ يَأْخُذْ بِحَقِّهِ فَهُوَ كَالْكَلْبِ لَا يَنْشَبُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَرِّهِدٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَبِ فَضْلٍ مَنْ  
 جَهَنَّمَ غَازِيًا وَخَلْفَهُ بِخَيْرٍ حَتَّى تَأْبُوهُمُ ثَنَّا عَبْدُ الْوَارِثِ ثَنَّا الْحُسَيْنِ ثَنَّا يَحْيَى قَالَ ثَنَّا أَبُو سَلَمَةَ قَالَ ثَنَّا بُسَيْرُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَّا  
 زَيْدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَهَنَّمَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَاؤُكُمْ مِنْ خَلْفِ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَاؤُكُمْ ثَنَّا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَّا هَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ بَيْتًا بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ بَيْتِ أُمِّ سَلِيمٍ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ إِنِّي أَرَحِمُهُمْ قَتَلَ أَخُوهُمَا مَعِيَ بِأَبِ التَّحْنُطِ عِنْدَ  
 الْقِتَالِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ ثَنَّا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ثَنَّا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ قَالَ وَذَكَرَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ قَالَ  
 أَنِّي أَنَسْتُ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ وَقَدْ حَسَرَ عَنْ فَيْدِيهِ وَهُوَ يَتَحَنَّنُ فَقَالَ يَا عَمُّ مَا يَجْعَلُكَ أَلَوْحِي قَالَ الْإِنِّ يَا ابْنَ أَخِي وَجَعَلَ يَتَحَنَّنُ  
 يَعْنِي مِنَ التَّحْنُطِ ثُمَّ جَاءَ فَيُحْلِسُ فَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ انْكَشَافَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ هَكَذَا عَنِ وَجْهِهَا حَتَّى نَضَارِبَ الْقَوْمَ مَا هَكَذَا

الذي قال ذكره في الخبرين  
 الذي قال ذكره في الخبرين  
 الذي قال ذكره في الخبرين

أه قوله كل خزنة باب - هو من القلب إذا صغر خزنة كل باب قوله أي قل بعظم الام واسكانها أي بالان  
 وقد اختلف أبو ترغيم فلان أولاد الجور على أنه ليس تزييفها قال الإدريسي لأنه لا يقال إلا بكون الام قال  
 سيويه ليست وإنما هي صيغة من صيغة في النادرة قال الكرمي في روى بعظم الام وفحوا ويقال في النادرة على فحنت  
 منه الالف والنون بغير زخم قوله لم أعلم أي تعال يستوى فيه الواحد والجمع في اللغة الحجازية وابل نجو يكون لهم  
 بلما هو الواحد النوى بالوقية والواحد المقتضى للملك يعني إذا لباس عليه أن يدخل بابا ويرك الخزي انتهى كلام  
 الكرمي في مختصره ولقد تم الحديث بتمامه في ٢٠٠ في أول كتاب الصوم ١٢ قوله فبدأ بأبيه سماه أي البركان  
 قوله ثني بالخرى أي بالزهره قوله أوياني الخير بالشر أي التغير للنعمة عقوبة قوله الرضا بعظم الرادوخ الملهة  
 وبالمد العرق قوله أويغير هو أي المال بوجوه على سبيل الانكار قوله أن الخير الحقيقي لا ياتي إلا بالخير  
 لكن هذا ليس غير حقيقيا لما فيه من الفتنة والاشتغال عن كمال الاتكال إلى الآخرة كما في الكرمي في قوله يقتل  
 جبطا بفتح الملهة والموهدة وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل كما في الفتح قوله أويل بعظم اول وكسر الام أي يقرب  
 من القتل كذلك الذي يكسر من الدنيا من غير علمها ويضع ذاك في حقه يملك في الآخرة بدخول النار في الدنيا  
 بأذى الناس له كذا في القسطان قوله الأكله الخضر استثناء مفرغ أي يقتل الكليم كليم الأكله الخضر المصغرة  
 المذكورة المينة بقوله أكلت حتى إذا امتدت إلى قوله فتلظت أي الفت ما في بطنه فيرقا بأن يستقبل الشمس  
 فتحي بها وسهل خروجه وبالت فيقول الانتفاخ فسلبت يعني المقتصد المحمود العاقبة وإن جاوز هذا لاقتصاد  
 أحيانا وقرب من السرف المذموم لغير الشهوة المكونة في الإنسان لكنه يرجع عن قرب عن ذلك الحد المذموم  
 ويلجئ إلى التوبة وملاخ نفسه بما يظهره في الإشارة إلى الاقتصاد في الشوات كما أن الأول المذكور في قوله يقتل  
 إشارة إلى الأسراف والتجاوز عن الحد كذا في المعاني وقد مر الحديث في ٢٨٠ في كتاب الزكوة ١٢  
 قوله من جزاريا أي يبرأ لأسباب سفره وغلط بفتح الجزة والام الخفيفة أي قام بمال من  
 يترك قوله فخر غرامه أنه مشر في الجوان لم يغير حقيقة ١٢٠ ف ١٢٠ قوله لم يكن يدخل بيتا بالمدينة غير بيت  
 أم سليم قال الجبري لعلوا على الدوام والافتقار تقدم أنه كان يدخل على أم حرام قلت لأجابه أن هذا دليل  
 فإن بيت أم حرام وأم سليم وأمر قوله في إرجاء هذه العلة أول من قول إنما كان يدخل عليها لأنها كانت  
 دقوله

مما ذكرنا في الفتح قال الكرمي في كان قلت كيف صار قلل الارب سببا للدخول على الأجنبية قلت لم تكن اجنبية  
 بل كانت خالة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضا وقيل من النسب والحرمة كانت سببا لجواز الدخول  
 والقول كان سببا لوقوعه انتهى قال في الفتح والمراد بقوله من أي مع عسكرو وعلى امرى وفي طامق لان البني على  
 الله عليه وسلم لم يشهد من جوارحه قال ابن المنير ومطالعته للزمن من جهة قوله دخل في المهر لان ذلك المهر من ان  
 يكون في حياته أو بعد موته انتهى مختصرا ١٢٠ قوله باب التحنط عند القتال أي استعمال النوط وروما  
 يطيب به الميت قوله وذكر لروم اليمامة أي من حارب المسلمين مسيلمة الكذاب واتباعه في خلافة أبي بكر الصديق  
 قوله أن انس أي ابن مالك ثابت بن قيس بالنسب على المغيرة قوله وقد حضر بهنمين مفتوحين أي كثر  
 قولنا عام انداعه بذلك لانه كان اسن من ولاد من قبيلة الخزرج قوله ما يجسك أي يؤخره قوله بالاشدية  
 وتجن بالنسب ١٢ فتح ١٢٠ قوله فذكر أي انس انكشافا في نوعا من الانكشاف أي اشار إلى المخرج بين  
 وجوه المسلمين والكافرين بحيث لا يبقى بيننا وبينهم حدودا على ان نفاهم بلما على بيننا وبينهم أكراني  
 ك ١٢٠ قوله ما يكذب ما نافية كان ينبغي به ما فعلوا أي قال ثابت ما يكذب انكشافا على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أي لم نقابل بحيث لم يبق بيننا وبين العدو واحد من الصف الأول بل كان مستقرا في محله ولسف  
 الثاني كان مينا لم وقد مدلت عادتكم على خلاف هذا ثم قاتل حتى قتل ١٢٠ ك ١٢

الذي قال ذكره في الخبرين  
 الذي قال ذكره في الخبرين  
 الذي قال ذكره في الخبرين

من انفق زوجين في سبيل الله أي في الجهاد وفي سبيل الله عز وجل نودي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير لك خيل للدخول فمن كان من اهل الصلوة  
 الصوم التي تقدمت ولغظها من انفق زوجين في سبيل الله عز وجل نودي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير لك خيل للدخول فمن كان من اهل الصلوة  
 دعي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد وهكذا في سائر الاعمال فقال ابوبكر يا رسول الله ما على من دعي من تلك الابواب من ضرر  
 فهل يدعي احد من تلك الابواب كلها قال نعم وارجوان تكون منه ولا يخفى على الناظر البصير ان ظاهر رواية كتاب الصبر ان من انفق زوجين يتأدى في الجنة من باب  
 واحد هو الباب الذي غلب على المتفق عمل اهله على ان معنى قوله من ابواب الجنة أي من باب منها ففائدة الانفاق هو تكريه بالتمادة والا فهو يدخل الجنة من  
 ذلك الباب بناء على انه من اهله وهذا هو الذي يدل عليه التفصيل وهو قوله فمن كان اهل الصلوة إلى آخره وهو الذي يوافق سؤال أبي بكر على الوجه المذكور في رواية  
 كتاب الصوم وانما حصل قوله نودي على البنداء من جميع الابواب وجعل قوله فمن كان من اهل الصلوة إلى آخره منقطعاً عن ذكر المتفق زوجين بل هو بيان لابيواب الجنة  
 واهلها فذلك بعيد جداً في نفسه ومع ذلك لا يناسبه سؤال أبي بكر على الوجه المذكور فيها الا ان يتكلم فيه ويقال معنى دهل يدعي احد أي غير المتفق زوجين وهو  
 مع بعده يستلزم بيقيني قوله صلواته عليه وسلم وارجوان تكون منهم ان ابا بكر ليس من المنفقين زوجين بل من غيرهم وهو كما ترى فوجب حل رواية كتاب الصوم  
 على التناداة من باب واحد وحينئذ يظهر التناهي بين هذه الرواية ورواية كتاب الصوم بوجهين احدهما ان هذه الرواية تفيد ان التناداة من جميع الابواب بخلاف  
 رواية كتاب الصوم كما قررنا والثاني ان هذه الرواية تفيد ان ابا بكر سأل ان احد يتأدى من تمام الابواب ام لا بل مدح يتأدى من تمام الابواب بل السؤال ان  
 احدا هل يتأدى من تمام الابواب لا يناسب هذه الرواية اصلاً بخلاف رواية كتاب الصوم فانها صريحة في السؤال فالحل لا يخلو وان يكون له موقع مع بعض  
 الرواة وهو الظاهر في مثل هذا وان كان يكون لانهما واقعتان في مجلسين فلهذا صلى الله عليه وسلم وحى اليه اولاً بالتمادة من باب واحد، وثانياً بالتمادة من تمام الابواب فخير  
 في كل مجلس بها وحى اليه وسأل ابوبكر في الاول انه هل يتأدى من تمام الابواب ام لا وفي الثاني مدح ذلك التنادي على حسب ما هو اللائق بكل مجلس فبشوة النبي

كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكس ما عودكم اقرانكم رواه حماد عن ثابت عن انس ياب فضل الطليعة  
حدثنا ابو نعيم ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ياتيني بخير القوم يوم الاحزاب  
فقال الزبير انا ثم قال من ياتيني بخير القوم فقال الزبير انا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواري وحواري الزبير  
ياب هل يبعث الطليعة وحده حدثنا صدقة انا ابن عيينة ثنا محمد بن المنكدر انه سمع جابري بن عبد الله قال نذب  
النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة اظنه يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندب الناس فانتدب الزبير ثم ندب الناس  
فانتدب الزبير فقال ان لكل نبي حواري وحواري الزبير بن العوام ياب سفيان الثوري حدثنا احمد بن يونس ثنا ابو  
شهاب عن خالد الجدي عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث قال انصرف من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا انا وصية  
لي اذنا وائما وليكم كما اكرهكم ياب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة حدثنا عبد الله بن مسleme نا مالك عن نافع  
عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة حدثنا حفص بن عمر  
ثنا شعبة عن حصين وابن ابي السقر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في  
نواصيها الخير الى يوم القيمة قال سليمان عن شعبة عن عروة بن ابي الجعد وتابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن  
الشعبي عن عروة بن ابي الجعد حدثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم البركة في نواصي الخيل ياب الجهماء ما من مع البر والفاجر لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل  
معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة حدثنا ابو نعيم ثنا زكريا عن عامر بن غزوة البارق ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة الاخر والمغمم ياب من احتبس فرسافي سبيل الله لقوله ومن  
رباط الخيل حدثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك انا طلحة بن ابي سعيد قال سمعت سعيد المقبري يحدث انه سمع  
ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من احتبس فرسافي سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعد الله فان شبعه وريته

عودكم ما عودكم اقرانكم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحواري فليؤمكما ٢ تعالى

المترسل من مقدم الرأس وقد يكتفى بالناحية عن جميع ذات الفرس بقية فلان مبارك ان حية اى مبارك  
الذات ١٢ كرامى لله قوله الى يوم القيمة فيه ان المداولة تقطع الى يوم القيمة وان المال الذي  
يكتسب بالليل من غير وجه الاموال قوله الاجزى الثواب في الآخرة قوله والغنى اى الغنى في الدنيا  
١٣ ك الله قوله من احتبس فرسافي رباط وعبد على نفسه لما عسى ان يحدث من غزو وغير ذلك فقد  
ربحى بمعنى الوقت ١٢ مرة لله قوله لى رباطا مغلول لى رباطا مغلول لى رباطا مغلول لى رباطا مغلول  
قوله تصد بقاومعه عبارة عن الثواب المرتب على الاحتباس تليخه ان احتباسا لا احتباسا وذلك  
ان الشئ تعالى وعدا الثواب على الاحتباس فمن احتبس فانه قال صدقت فيما وعدتني ١٢ طيب  
١٣ لله قوله فان شبعه بكسر ففتح ودية بكسر ففتح يد تميمه اى ما يشبعه ويرويه قوله ورويه بولول في يزره  
اى في ميزان حاجه ثواب هذه الاشياء يوم القيمة ١٢ مرة

اسماء الرجال

باب الخيل معقود عبد الله بن مسleme القعنى مالك الامام تافى  
مولى ابن عمر حفص بن عمر بن المارث التومنى شعبة بن الحجاج حصين بن عبد الرحمن السلمي  
ابن ابي السقر بنغ السنين الملهة والفاء سعيد الشعبي ما من شرايل عروة بن الجعد بنغ النجم وسكون  
العين الملهة الباء في الاذوى قال سليمان اى ابن حرب شيخ المؤلف ممدواه ابو نعيم في مستخرج ممدوا  
من لفافه بن عمر شيخ المؤلف ايضا شعبة بن الحجاج تالجه اى سليمان بن حرب مسدد هو ابن مسدد  
احد شيوخ المؤلف ايضا هو ممدوول في مسدد مسدد ششم بالغير ابن بشير بوزن عظيم حصين بن عبد الرحمن  
السابق مسدد بن مسدد البصري يحيى بن سعيد القطان شعبة بن الحجاج ابو الياسم يزيد بن حميد الشعبي  
باب الجهاد من ابو الوعوم الفضل بن دكين زكريا بن ابي زائدة عامر الشعبي عروة بن الجعد اذ بن ابي  
الجعد السابق قريبا هو البارق نسبة الى جبل يارق باليمن او قبيلة من ذى رمين ١٢ قس باب من احتبس  
فرسافى بن حفص هو الروزى ابن المبارك عبد الله طلحة بن ابي سعيد هو الاسكندر اى اصل من المدينة  
ابو عبد الملك ١٢ حل اللغات اخوان جمع قرن بالكسرة والذى يعاول الاخرى الشدة الطليعة

ابو نعيم يبعث الى العدو يطيل على احوالهم الحواري الناصر نذب اى وما عافى اى مستمر الفقيه الجار ١٣  
شعبة بكسر الشين اى ما يشبع به  
ع الله اى ملازم لما وجب ان حية كانظرت للغير بالذمة وهى الشعر المترسل من مقدم الرأس وقد يكتفى  
بالناحية عن جميع ذات الفرس ١٢ ك  
ع الله اى نافذ مستمر ايد او يجب امتحان مع الامام العادل ومع الظالم لا يسطر به رجاءه لا عدل  
مداول ١٢ ك

قوله الاجر والمغفر وهما تفسير للخير المعقود في نواصي الخيل الى  
يوم القيمة ومنه يؤخذ وجود الاجر والغفر الى القيمة ووجودهما يتبع وجود الجهاد الى  
الجهاد الى يوم القيمة متصوفة ان الفجوة في القيمة اكثر من ان يحصر والله تعالى اعلم

له قوله عودكم من  
الغويون بعضهم عودكم وفي بعض عودكم على صيغة المثنى فلفظ الاقران على الاول بالنصب وعلى الثاني  
بالرفع والاقران جمع قرن بكسر القاف وهو المعادل في الشدة ١٢ غير جارى لله قوله باب فضل الطليعة  
اى من يبعث الى العدو يطيل على احوالهم وهو اسم جنس يشتمل الواحد فوقع ١٢ فتح لله قوله من ياتيني  
بخير القوم الزبير بن كيسان عن جابر عن النساء لما اشتد المروم بنى قريظة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من ياتيني بخيرهم الحديث وفيه ان الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات ومنه يظهر المروم  
في رواية ابن المنذر ١٢ فتح الباري لله قوله نذب يقال نذب لمرافقا نذب له اى دعاه له فاجاب  
ويوم الخندق هو يوم الاحزاب والزمير بين العوام يشهدوا لوالقرش احد العشرة ١٢ ك لله قوله  
باب سفر الاثنين اى جواره والمراد سفر شخصين لا سفر يوم الاثنين بخلاف ما فهمه اللادوى وكان المصالح  
لهضعف الحديث الوارد في الزجر من سفر الواحد والاثنين وهو ما اخرج اصحاب السنن من رواية عمرو بن شبيب  
عن ابيه عن جده مرفوعا اراك شيطانا والراكبان شيطانا والثلاثة ركب قلت وهو حديث حسن الاسناد  
وقد صح ابن خزيمة والحاكم واخرجه الحاكم من حديث ابي هريرة وصححه وترجمه لابن خزيمة النسي عن سفر الاثنين  
وان مادون الثلاثة عصاة لان معنى قوله شيطان اى عاص وقيل الطيرى هذا الجزر جراد وادشاد لسا  
يخشى على الواحد من الوحشة وليس بجرام فاسا زوجه في فلاة وكذا الباست في بيت وحده للامان من الاشباح  
لايمان كان ذو عورة رؤيته وقلب مضطرب والحق ان السبى ياتون في ذلك فيجمل ان يكون الزجر من  
ذلك وقيل قسم المادة فلا يتناول ما ذاقه وقت الحاجة بذلك وقيل في تفسير قوله الركبان شيطانا اى سفره  
وحده يملك عليه الشيطان او اشبه الشيطان في فعله ١٢ فتح لله قوله الخيل في نواصيها الخير المراد بها ما  
يتخذ للفروان يقال عليه او يربط لاجل ذلك لقوله في الحديث الا في بعدا لبعه ابواب الخيل ثلثة الحديث  
ولقوله الا في رواية زكريا الاجر والمغمم بدل من قوله الخير او هو جبر ميمنا مذكور اى هو الاجر والمغمم كذا في الفهم  
١٣ ك لله قوله من عروة بن ابي الجعد يعني ان سليمان بن حرب خالت حفص بن عمرى اسم والد عروة قال  
حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة بن ابي الجعد وهو ابن المدينى وقال السليمان اكثر الرواية عن شعبة  
عروة بن الجعد سليمان وابن ابي عمير كذا في الفهم قال الكرماني اعلم ان نسب الجاهلي كانت في اصل سليمان عن  
شعبة عروة الخافقت بها على سبيل الاسلاح لفظا عن بينهما والصح كما كان في الاول اذ ليس المراد ان شعبة  
يروى عن عروة وايضا هو لم يدرك عصره بل المراد ان شعبة قال بعروة بن ابي الجعد بزيادة لفظ ابي انتهى ١٢  
٨ لله قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة بهذا الامام احمد لا يصح صرحه في قوله الخيل  
نواصي الخيل الى يوم القيمة وضروها بالاجر والمغمم المقترن بالاجر ان يكون الخيل بالاجر والمغمم في قوله الخيل  
كان الامام ما لا يقل عن اى لا فرق في حصول هذا الفضل بين ان يكون الغزو مع الامام العادل والجار ١٢ فتح  
البارى ٩ لله قوله معقود في نواصيها الخير اى ملازم لما وجب ان حية كانظرت للغير بالذمة وهى الشعر



وَرَوَّثَهُ وَبَوَّلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ **بَابُ اسْمِ الْفَرَسِ وَالْحِمَارِ** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ شَا فُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلَفَ ابُوقَتَادَةَ مَعَ بَعْضِ اصْحَابِهِ وَهُمْ فُحْرَمُونَ وَهُوَ غَيْرُ فُحْرَمٍ قَرَأَ احْمَارًا وَحَشِيًّا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ فَلَمَّا رَأَوْهُ تَرَكُوهُ حَتَّى رَأَاهُ ابُوقَتَادَةَ فَرَكِبَ فَرَسًا لَهُ يَقَالُ لَهَا الْبَجْرَادَةُ فَسَأَلَهُمْ إِنْ يَنَالُوهُ سَوَّطَهُ فَاِبِوَا فَنَتَاوَلَهُ فَحَمَلَ فَعَقَرَهُ ثُمَّ أَكَلَ وَاكْلُوا فَنَدَّ مَوَاقِلَنَا أَدْرَكُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رِجْلُهُ فَاخْذَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلَهَا **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** <sup>٢٨٥٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٥٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٥٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٥٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٥٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٦٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٧٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٨٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٨٩٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٠٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩١٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٢٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٣٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٤٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٥٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٦٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٧٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٨٩</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٠</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩١</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٢</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٣</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٤</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٥</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٦</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٧</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٨</sup> <sup>ابن سعد الساعدي</sup> <sup>٢٩٩٩</sup> <

[illegible]

[illegible]

ابن عمر في البخاري فهو اصح فاجاب عنه ابن الهمام ان كون الحديث في البخاري اصح من حديث آخر في غيره مع فرض ان رجاله رجال الصحيح يحكم بحسن لا نقول به مع ان الجمع وان كان احدهما اقوى من الآخر اولى من البطلان احدهما وذلك فيما قلنا ويتمثل رواية ابن عمر على التفضيل فكان العمل لما اولى من اهل احدهما به كونه سنداً صحيحاً انتهى كلام ابن الهمام وبسط في فتح القدير ١٣ **كه** قوله ان ابن عمر عليه الطلب قال انك ما في فان قلت كيف قال هذا القول وقد مر عن الافتخار في الباب اربعة قلت باول بانه اشارة الى رؤيا كان رأى احمدة الطلب فانه خبره باقرتها وعبرت بانه يكون له لولده يسود الناس ويملك اعداءه على يديه وكان مشهوراً بينهم فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم به امرتك الرؤيا يقول بذلك قوة من كان قد انهمز من اصحابه في رجوا وان اثنين ان سيكون الظفر في العاقبة لا لا الوجه الاخران يكون الافتخار المسمى عنه كان في غير جهاد الكفار وقد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد في الحرب مع نبيه عنما في غير ذلك المقام **ك** **له** قوله باب الركب والغرز والغرز قيل الركب للغرس يكون من الحديد والشب والغرز لا يكون الا من الجلد وقيل هما مترادفان والغرز الجمل والركب للغرس وذكر فيه حديث ابن عمرو يوطأ به فيها ترجم من الغرز واما الركب فاحقر به لانه في معناه **له** قوله يقطع بجر السقاء ومنها اي يبلى السير مع تقارب الخطو والقطان

بالکسر البیضاء ۱۲ خیر جاری اسماء الرجال

باب الركب على الدابة الخ وقال راشد بن سعد يكون العين المقرئ بفتح الهم  
وضما وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة الى قرية من قري دمشق تابعي ليس له في الجاهلية  
سوى هذا احمد بن محمد قال اللطفي هو الامام الملقب بشيوية واسم جده ثابت وقال احمد بن احمد  
ابن محمد بن موسى ولقبه مرويه المروزي وهو اشهر الكثرين الاول كما قال في الفتح عبد الله بن ابي البركات  
المروزي شعبة بن الجمل قسادة بن  
ابن السجيل بضم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله الباري القرشي الى اسامة حماد بن اسامة عبيد الله  
بالصغير بن عمر العمري ابن عمر هو عبد الله بن عمر باب من قاداته قتيبة بن سعيد سهل بن يوسف  
الانطاقي شعبة بن الحجاج الى اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي قال رجل في رواية عند المؤلف في  
عزوة حين انه من قيس البراء بن عازب باب الركب عميد بن السجيل الباري الى اسامة حماد بن  
اسامة عبد الله بن عمر العمري نافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله باب ركب الفرس عمرو بن  
عمون بفتح العين وسكون ثانيهما فيها ابن اوس السلمي الواسلي حماد بن زيد ثابت البناني الشس  
ابن مالك باب الفرس القنوط عبد الله بن حماد البصري ثم البغدادي يزيد بن زريع بضم الزاء وفتح  
الراء ابو مغيرة البصري سعيد بن ابي عروة قسادة بن دعامة الشس بن مالك رضي الله عنه ١٢  
**حل اللغات** ادمك اي ما يخالط حرته سوادشية اي شيب البلاط الجارة المضروبة  
عند باب السجدة رعاة جمع رام القنوط البطل المشي مع تقارب الخلف ١٢  
**ع** جمع برزون بكسر موحدة وفتح جيم الدابة لغة وخضر العرف بنوع من الخيل قال الطبري  
من الخيل غلات العرب كذا في الجمع ١٢

او كان فيه قطاف فلما رجع قال وجدنا فرسك هذا بحرا فكان بعد ذلك لا يجاري باب السبق بين الخيل حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن  
 حبيب الله عن نافع عن ابن عمر قال اجري النبي صلى الله عليه وسلم ما ضمير من الخيل من الحفيا الى ثنية الوداع واجري ما لم يضمير من  
 الثنية الى مسجد بني زريق قال ابن عمر وكنت فيمن اجري وقال عبد الله ثنا سفيان قال ثني عبيد الله قال سفيان بين الحفيا الى الثنية خمسة  
 اميال اوسته وبين الثنية الى مسجد بني زريق ميل باب ايضا الخيل للسبق حدثنا احمد بن يونس ثنا الليث عن نافع عن عبد الله  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضمر وكان امداها من الثنية الى مسجد بني زريق وان عبد الله بن عمر كان فيمن  
 سابق بها قال ابو عبد الله امدا غاية فطال عليهم الايدى باب غايه سبق الخيل المضمرة حدثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية قال ثنا ابو  
 اسحق عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي قد اضمرت فارسلها من  
 الحفيا وكان امداها ثنية الوداع فقلت لموسى وكم بين ذلك قال ستة اميال اوسبعة وسابق بين الخيل التي لم تضمر فارسلها  
 من ثنية الوداع وكان امداها مسجد بني زريق قلت فكم بين ذلك قال ميل او نحوه وكان ابن عمر ممن سابق فيها باب ناقه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر ردف النبي صلى الله عليه وسلم اسامة على القصواء وقال البيهقي قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما خلاص القصواء حدثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية ثنا ابو اسحق عن حبيب قال سمعت انسأ كان ناقه النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقال لها الغصاء من ههنا طوله موسى عن ثابت عن انس حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا زهير عن حميد عن انس قال كان  
 للنبي صلى الله عليه وسلم ناقه تسمى الغصاء لا تسبق قال حميد ولا تكاد تسبق فجاء اعرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين  
 حتى عرفه فقال حتى على الله ألا يرتفع شيء من الدنيا الا وضعة باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء قاله انس وقال  
 ابو حميد اهدى ملكك ايلة للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء حدثنا عمرو بن علي ثنا يحيى ثنا سفيان حدثنا ابو اسحق قال سمعت  
 عمرو بن الحارث قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم الا بغلته البيضاء وسلاحه وارضاه تركها صدقة حدثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى  
 ابن سعيد عن سفيان ثنا ابو اسحق عن البراء قال قال له رجل يا ابا عمارة وليتم يوم حنين قال لا والله ما ولي النبي صلى الله عليه وسلم

٢ قال ابو عبد الله يعني لا يسابق ثم يقول كانت باب الغزو على الحمير باب الغزو على الحمير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله  
 له قول لا يجاري. بضم اوله اي لا تسابق في الجري ١٢ قس ٢٢ قول باب  
 السابق بين الخيل اي مشروعية ذلك والسبق بفتح الملهة وسكون الموحدة مصدره هو المراد بها وبالتركيب  
 الرهن الذي يوضع لذلك ١٣ اف ٢٢ قوله ما ضمير على مفعلة مجهول من الضمير قال الكرماني الضمير  
 وكذا الاشارة ان يقتل عليها مدة ويحلل لعرق ويحذف عرقها فينفخ فيها ويقوى على الجري قال الجوهري هو ان  
 يعلف حتى يسمن ثم يردده الى القوت انتهى قوله من حفياء بفتح الهلة وسكون القاء وفتح التحيمة وباله على الشهر  
 وبالقصر ويحذف بضم الاء على القاء وهو قليل وثنية الوداع هي منزلة عند المدينة سميت بذلك لان المودعين  
 يشنون مع الحاج اليها وزريق بضم الزاي وفتح الراء وسكون التحيمة ومن باب ان يقال مسجد بني فلان  
 انتهى كلام الكرماني ١٢ ٢٢ قوله قال سفيان. هو موصول بالاسناد المذكور ولم يندس سفيان ذلك  
 وقد ذكر نحوه موسى بن عبيدة في الرواية الثالثة الان سفيان قال في السافة التي بين الحفيا والثنية  
 خمسة اوسبعة وقال موسى ستة اوسبعة وهو اختلاف قريب ولم يتعرض المصنف في هذا الحديث للبراهنة  
 على ذلك لكن ترك التزمى له باب البراهنة على الخيل ولعل اشارة الى ما خرج احمد بن ربيعة عن عبد الله بن  
 عمر المكي عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل وراين وقد اجمع العلماء على جواز السابقة  
 بغير عرض لكن قصر مالك واشافى على الخف والى فوالنصل وخصر بعض العلماء بالليل واجازة عطاف في  
 كل شيء واقتضوا على جوازها بوجوه بشرط ان يكون من غير المتسابقين كالامام حيث لا يكون معهم فرس وجوز  
 الجمهور ان يكون من احد الجانبين من المتسابقين وكذا اذا كان معهما ثالث محمل بشرط ان لا يخرج من  
 عنده شيئا يخرج العقد من صورة القاء ويوان يخرج كل منهما سبقا فمن غلب اخذ السابقين فالتقوا  
 على منعه ١٢ فتح ٢٢ قوله باب ناقه النبي صلى الله عليه وسلم. كذا افرادنا في الترجمة اشارة الى ان  
 الضمير والقصور واحدة قاله ابن جرير في الفتح ١٢ ٢٢ قوله ادوت النبي صلى الله عليه وسلم هو طرف  
 من حديث تقدم مع شرح في حجة الوداع وكذا قوله ما خلاص القصواء قطع من الحديث الطويل لما مضى  
 مع شرح في كتاب الشروط كذا في الفتح وفي الكرماني قال الجوهري القصواء هي انقرة المقطوعة الاذن وكان  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقه قصواء ولم يكن مقطوعة الاذن والعصباء هي مشقوقة الاذن واما ناقه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تسمى الغصاء انا كان ذلك لقبا ولم تكن اذنها مشقوقا انتهى ١٢  
 ٢٢ قوله لا تسبق قال حميد ولا تكاد تسبق. شك منه وهو موصول بالاسناد المذكور وفي بقية الروايات  
 بغير شك قوله على قعود بفتح القاف ما استحق الركوب من الابل قال الجوهري هو البكر حتى تركب وقل ذلك  
 ان يكون ابن سنتين الى ان يدخل السادة فيسجل كذا في الفتح قوله حتى عرفه اي عرف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كونه شافا عليهم. كذا في الكرماني ١٢ ٢٢ قوله باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء  
 قاله انس يثير الى حديث الطويل في قصة خيبر وسياق موصول في المغازي وفيه هو على بغلة بيضاء. كذا في الفتح  
 ١٢ ٢٢ قوله قال ابو حميد اهدى ملك ايلة الخيبر الى حديث الطويل في غزوة تبوك كذا في الفتح وضمني  
 شيء منه في آخر كتاب الزكوة في صفحته ٢٨ قال العيني ملك اليلة اسم لوط بن ربيعة واسم البغلة ولعل  
 اليلة بفتح وسكون التحيمة حديثه على شاطئ البحر في منتصف ما بين مصر ومكة ١٢ ٢٢ قوله وارضا

٢٢ قوله ابو عبد الله يعني لا يسابق ثم يقول كانت باب الغزو على الحمير باب الغزو على الحمير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله  
 تركها صدقة هي نصف ارض فرك فثلث ارض وادى القرى وسهر من خمس خيبر وحقة من بني النضير فتركها  
 واجتمع الى كل الثلث لاني الاصل فقط قال نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة ١٢ كرماني  
 الله قوله يا ابا عمارة بعنهم الهلة كنية البراءة وكنية اي اوبرتم قوله لا والله ما ولي النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يعني ان التولي لا يتحقق اذا ثبت الامام في مقفه قوله سرعان بفتح الراء وسكون السين وقدر يسكن الثاني او اعلم  
 كذا في السطواني وفي الكرماني بعنهم السين وكسرها وسكون الراء بفتح السين وكسرها او اعلم قاله  
 صاحب النور المار ومرو الحديث مع بيانه في الصفحة الماضية ١٢  
 اسماء الرجال باب السابق بين الخيل قبليصة بفتح القاف وكسر الموحدة وبعد التحيمة الساكنة  
 صاد مهله بن عقبة سفيان الثوري عبيد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر بن عمر بن عبد الله  
 بن عمر قال عبد الله الوليد العدني سفيان الثوري عبيد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر بن عمر بن عبد الله  
 باسناد السابق باب ايضا الخيل للسبق حدثنا احمد بن يونس ثنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر  
 الامام نافع مولى ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله  
 ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري موسى بن عقبة الاسدي نافع مولى ابن عمر بن عمر  
 عبد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر بن عمر بن عبد الله بن عمر بن عبد الله  
 وصلى في الحج وقال السورين مخمرة فيما وصله في باب الشروط في الباد من كتاب الشروط عبد الله  
 بن محمد المسندي معاوية بن عمرو لالاذي ابو اسحق ابراهيم الفزاري حميد الطويل مالك بن نعيم  
 بن زياد الندي زهير بن ابي اسحق معاوية بن معاوية الجعفي حميد الطويل اش بن مالك طوكه  
 موسى بن اسمعيل البزازي حماد بن هوان بن سلمة ثمانية الباني بن اش عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا  
 التحيمة وصلى الوداد باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو حميد عبد الرحمن بن سعد الاسدي  
 حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصول في اداء الزكوة عمرو بن علي الوضحي الباهلي البصري  
 البصري يحيى بن سعيد القطان سفيان الثوري ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عمرو بن الحارث  
 المصطلق الخزاعي اخو ام المؤمنين جويرية بنت الحارث محمد بن المثنى العنزي الزامن البصري يحيى  
 بن سعيد القطان سفيان الثوري ابو اسحق المذكور لبراء بن عازب باب جهاد النساء محمد بن  
 كثير ابو عبد الله العبدري سفيان الثوري معاوية بن اسحق بن طلحة التيمي ابى الازهر عاشر بن بنت  
 طلحة بن معاوية بن اسحاق المذكور قال عبد الله بن الوليد العدني سفيان الثوري مما هو موصول  
 في جامع ١٢ قس. الحفيا مكان خارج المدينة ثنية الوداع  
 الثنية على الجبل او الطريق فيه وسميت بذلك لان الخارج من المدينة يشي معه المودعون اليها  
 الاعتماد الا حوال قعود بفتح القاف هو ما استحق الركوب من الابل ايلة مدينة على ساحل البحر  
 بين مصر ومكة ويقال هي اخرا الحار واول الشام بينهما وبين المدينة خمس عشرة مرحلة ١٢  
 عه كذا في رواية المستمل وده بغير حديث وضم السفي في هذه الترجمة باق بعد ما فقال باب الغزو  
 على الحمير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء ولم يتعرض لذلك احد من الشراح كذا في الفتح قال السطواني  
 واستشكل لانه لا ذكر لخير في مدعى الباب واجيب بافتال ان لا يؤخذ كرماء من البغلة اوان المؤث

فتفرغوا منها فقال بكا ثمة فقال قائل البغلة البيضاء هو الفزاري

بطل دل حديث عائشة على ان الهيا وغيره واجب على النساء وعن ليس في قوله جهادكن الحج ليس لمن  
ان يتلو عن بالجهاد وانما لم يكن عليهن واجبا لما فيه من مخافة المطلوب منهن من الشتر ومجانبة الرجال  
فلذلك كان الحج افضل لهن من الهيا فقلت وقد لم يجزى بذلك في ايراد الترجمة بمجلة وتعقيبا  
بالترجمة المصروفة بخروج النساء الى الهيا - قاله ابن حجر في فتح الباري ١٢ - **قوله** على بنت سلمان  
بكره اليهم وسكون الام وبالحاد المهلة دى ام حرام بنت سلمان بن خالد بن زيد بن حرام الانصارية خالته  
انس صحابية مشهورة كذا في الشتر وكان محمدا صلى الله عليه وسلم كاهم بيانه في صفته ٣٩٦ في باب  
الدعاء بالهيا مع شرح الحديث قوله مثلهم مثل الملوك اى عالم كالملوك في السعة والرفعة ١٣ - **قوله**  
قوله فترجعت عبادة بن الصامت قال الشيخ ابن حجر ظاهر انها تزوجت بعد هذه القالة ودفع في رواية  
الاسم عن انس وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهره  
انها كانت راح زوجة فاما ان يحمل على انها كانت زوجة ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك واما ان يحمل قوله  
في رواية الاسم وكانت تحت عبادة بمجلة مصرفة اراد الراوى وصفا ية قال وهذا في اولي موافقة محمد  
بن يحيى بن جابر عن انس على ان عبادة تزوجها بعد ذلك كسأيا ثم بعد شئ عشا بابا انتس ١٣ - **قوله**  
قوله بنت قرظة بالقاف والراء والمجربة الفتوحات اسمها فاخته بالفاء وكسر المعجمة وباء لفوقية الفتوح  
مراة معاوية بن ابي سفيان وسهول من ركب الخمر لغزو في خلافة عثمان وقوله يها بن عبد الله بن عمرو  
بن نوفل بن عبد مناف وليس هو قرظة بن كعب الانصاري ١٢ اخبر جاري **قوله** مشترتان بكسر  
الميم الثانية المشددة من التفسير ثم اذاره رفعه وشر من ساقه وشر في امره اى خفت وشر لامل اى تسالنه  
والقدم بفتحين موضع الخيل من الساق ولعل رؤيته بلا قصد كذا في الخيز الجارى وفي الجمع القدم بفتحين جميع  
خدمته لى الخيل وجمع على خدام ايضا والسوق جمع ساق انتهى قال النودى هذه الرؤية للقدم لم يكن  
فيها نى لان يوم امد كان قبل امر النساء بالحجاب اولاده لم يتعبد الشتر لى نفس الساق فهو محمول على  
وقوع النظر فيا بغير قصد اليها ١٢ - **قوله** مشترتان بفتح القاف بضم القاف بعد بازاى كذا في الشتر وفي  
الخيز الجارى الفتح بانون والقاف والزاي الوشب وسهول ازم وقول القريب جمع القريب وهو منصوب  
بزرع الى افض الى بالقرب اى شترتان وهذا هو غزوة لاعنا نهن الغزاة انتهى قال الكرماني فان قلت  
ان ذكر قاتل من قلت انهن بعد الدفع عن النفسن هما المكن فتوى حكم القتال او قاس على الغزو ١٢ -  
**قوله** قسم مردا اى كسيرة من صوف او خران يوزر زربا ودم كلونهم يعني الكات وضم المشتر بنت  
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبها عمر اى على ثقلان

من ذكروا ان الهدى ١٣



٢ الى المدينة النبي قال فنام انا يعني ابن عياش وقال بن موزوق انتكش قال ابو عبد الله لم ير فعاه اسرائيل ومحمد بن حنادة عن  
الى حصين لا تعسا

الملة اثر قول الشعبي صفه لعمرو بن موسى ما فتى لعدم المدة ودار بالرفع الفاعل قال الطبري اشعث

بالتقاش قوله اشعث صفه بعده هو مجرور بالفتحة لعدم الصرف ورأسه بالرفع الفاعل قال الطيبي اشعث  
رأسه مجرورة قدامه مالان من قوله بعده لانه موصوف وقال الكرمانى يجوز الرفع ولم يوجه وقال غيره انه صفه  
الراس اى رأسه اشعث وكذا القول فى قوله مجرورة قدامه ١٢ فتح **كه** قولان كان فى الحارسة حارسة  
من العدو وان بهم عليه وذلك يكون فى مقدمه الجيش والساقة متوخة الجيش والمعنى اتاهه لما امر واقامته  
حيث اقيم وقد تقرر فى علم المعانى ان الشراذم الجزاء اذا اتحدوا على غنائه الجزاء وكما لفظه قاله الطيبي ١٣  
**اسماء الرجال** الرزيق بنم الراد فتح المودة وتشديد التفتيح المسورة بنت معوذ بن عفره الانصاري  
بن البايكات باب رد النساء الجرحى والقتلى مسود بن مسهر البصرى بشر المذكور وخالد المذكور  
رزيق المذكورة. **باب نزع السهم من البدن** محمد بن العلا بفتح العين والمدان كريب الواسطة  
حماد بن اسامة بن عبيد بن عبد الله بنم المودة وفتح الراء الى البردة عن جده الى بردة بنم المودة  
وسكون الراء عن امية بن عبد الله بن قيس الاشري ابو عامر بن عبيد بن وهب الاشري باب الحارسة  
فى الغزو والسمليل بن غليل الخزاز بفتح الخاء الكوفى على بن مسهر بنم السهم وسكون الهاء وكسر الهمزة  
يحيى بن سعيد الانصاري عبد الله بن عامر بن ربيعة القرشي الغزوى يحيى بن يوسف بن كريمة ابو  
يوسف الزمى ابو بكر الحناط بالنون المقرئ وذوالوفا بن عياش بن حصين بفتح الهمزة وكسر الصاد  
المهلين اسمه عثمان بن عامر الاسدي الى صالح ذكوان السمان الزيات لم يعرفه اسرائيل بن يونس  
محمد بن حماد بنم السهم وفتح الهمزة المنقصة الى حصين عثمان المذكور عمرو بفتح العين وسكون الهمزة  
ابن مزروق الى صالح المذكور باب فضل لثمة محمد بن عرعرة بيمين بيمين مفتوحة بينهما دار  
ساكنة وبعد الثانية راء اخرى مفتوحة ابن اذر بنم المودة والراء وسكون النون اخره والهمزة اسامى  
بالمهمل البصرى شعبة بن الحجاج يونس بن عبيد مصفر البصري حماد بن عبد الله الجبلى عبد العزيز بن  
عبد الله الاربسي محمد بن جعفر بن الى كثره الانصاري ١٤

**حل اللغات** القتلى جمع قتل نذا اى جرى الحراسة المنقطة بفتح الهمزة على وجهه وبعده  
او ملك او شقى القטיפقة وثار محل القيصقة كساد اسود ورجع لعمنان انتكس انقلب على رأسه  
واذا شئت للانقش اى اذا اصابته شوكة فلا خرجت شوكة بالتقاش يقال نقشت الشوكة  
اذا استخرجت الساقة متوخة الجيش ١٥

**لعنه** وقع هذا فى رواية السمليل وهو على عادة البخاري فى شرح اللفظ التى فى توافيق ما فى القرآن  
بفسير ما وكذا قال ابن قتيبة فى قوله تعالى والذين كذبوا بآيات الله فاعصاهم فاعصاهم فى رواية السمليل

(قوله طوبى لعبداخذ الخ) قال القسطلاني طوبى اسم الجنة او شجرة فيها

قلت والظاهر ان المراد بها ما ذكره المصنف من انه فعلى من الطيب والله تعالى اعلم (قوله اشعث رأسه) اشعث مجرورا بفتحة لمينه الصوف على انه صفة عبد ورأسه مرفوع على الفاعلية وروى اشعث بالرفع قال ابن جبر على انه صفة رأسه اشعث قلت اراد بالصفة الخبر لا انه صفة معنى وهذا كما يقول اهل المعاني في باب القصر انه من قصر الصفة على الموصوف ويريدون به الصفة معنى فيشمل الخبر ايضا ويدل عليه ما ذكره من التقدير وبهذا اسقط ما ذكره العيني فقال لا يصح عند العرب ان يكون صفة والرأس فاعله وكيف يكون صفة والصفة لا تتقدم على الموصوف والتقدير الذي قد روي الى الفاء قوله رأسه بعد قوله اشعث انتهى قلت وكان العيني نسي في الاعتراض ان يقول ان اشعث تكة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة وقال القسطلاني الظاهر انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو اشعث انتهى قلت ولا حاجة اليه بما ذكرنا والله تعالى اعلم وقوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة اي ثبت فيها ولا يريد التنقل منها الى مرتبة فوق ذلك والى هذا اشار ابن الجوزي حيث قال المعنى انه غافل الذكر لا يقصد السمواتى موضع اتفاق له كان فيه وبه يندفع ما يقال من اتحاد الجزاء مع الشرط وقيل المقصود الدلالة على فحامة الجزاء وكما له اي فهو امر عظيم ونحوه فمن كانت هجرته الحديث والله تعالى اعلم



عليه وسلم على صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراة بعباءة ثم يجلس عند  
بغيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب فيسرتا حتى اذا اشرفنا على المدينة نظر الى احد فقال هذا اجل  
يحبنا ونحبه ثم نظر الى المدينة فقال اللهم اني احرّم ما بين لابتيها مثل ما حرّم ابراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدّهم وصاعدهم  
باب ركوب البحر حدثنا ابو النعمان ثنا جاد بن زيد عن يحيى بن محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك قال حدثني  
امر حرام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً في بيتها فاستيقظ وهو يضحك قالت يا رسول الله ما يضحكك قال عجبت  
من قوم من امتي يركبون البحر كالهلك على الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت منهم ثم نام  
فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين او ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فيقول انت من الاولين  
فاتروجه بها عبادة بن الصامت فخرج بها الى الغزو فلما رجعت قريت دابة لركبها فوقعت فاندقت عنقها باب من استعان  
بالضعفاء والصالحين في الحرب وقال ابن عباس اخبرني ابو سفيان قال قال لي قيصر سألتك اشرف الناس اتبعوك ام ضعفاءهم  
فرميت ضعفاءهم وهم اتباع الرسل حدثنا سليمان بن حرب ثنا محمد بن طلحة عن عطاء بن رباح عن سعد بن سعد ان  
له فضلاً على من دونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تنصرون وترزقون الا بضعفائكم حدثنا عبد الله بن محمد  
ثنا سفيان عن عمرو وسمع جابر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي زمان يغزو فيه ثمان من الناس فقال  
فيكم من يحب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثم يأتي زمان فيقال فيكم من يحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثم يأتي زمان  
فيقال فيكم من يحب صاحب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثم يأتي زمان فيقال فيكم من يحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثم يأتي زمان  
عليه وسلم الله اعلم بمن يباهي في سبيله الله اعلم بمن يكلم في سبيله حدثنا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن  
سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى عسكره ومال الاخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها  
يضربها بسيفه فقال ما اجزأنا اليوم احداً كما اجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انة من اهل النار فقال رجل  
من القوم انا صاحبة فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت  
فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال اشهد انك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذي ذكرت انفاً من اهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت انالك لم  
فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل  
نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار

قلت معهم ٢ المحدثي من صاحب اصحاب لا يقال فقلت قال عمل

له قول كالمسك اي ما لم كالمسك في

احد غيره النساء فخرج وقال واخ قول شاذة ولا فاذة نعت لمخوف اي نعت شاذة ويحمل ان  
يكون لليلة كالمسك والشاذة ما شئت من صوابها وكذا الفاذة التي افردت بصف بان لا يفتي شيئا  
الا في عليه وقيل ما صغر وكبر وقيل الشاذة من كانت في القوم ثم شذت منهم والفاذة من لم يخط معهم  
اصلاً قول ما اجزأنا اليوم اي ما انفي ما قول ما انة بالتحقيق استفتاحية وان مكسورة او بمعنى حقاً على  
راي يكون مفتوحة قوله ذاباي اي طرقة وقيل هذه كذا في التفتيح قال انك ما اني فان قلت القتل هو  
معصية والعبد لا يكفر بالمعصية فهو من اهل الجنة قلت ولعل رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بالوجه انه  
ليس مؤمناً او انه سيرت حديث يسجل قتل نفسه او الموت من كونه من اهل الجنة من العساة الذين يدخلون  
النار ثم يخرجون منها وفيه ان الاعتبار بالخواتيم وبالنيات وان الشدي يوجب هذا الدين بالرجل العاجز اني  
قال العيني ومطابقاً لغيره من حيث ان الصاية لما شدد وبرهان هذا الرجل في امر الجهاد كذا لا يقولون  
انه شبيه لوقتل ثم انه لما ظهر منه انه لم يقاتل الله وانما قتل نفسه علم انه لا يطلق على كل مقتول في الجهاد  
شبيه قطعاً لا احتمال ان يكون مثل هذا وان كان يعطى حكم الشهيد في الاحكام الظاهرة ١٢

اسماء الرجال باب ركوب

ابو النعمان محمد بن الفضل عازم البصري حماد بن زيد اي ابن درهم الذي شخيه بن سعيد  
الانباري محمد بن يحيى بن جابر بن منقذ الانباري ام حرام بنت طمان خالة انس باب من  
استعان بالضعفاء قال ابن عباس فيما سبق موملاً اول البخاري ابو سفيان مخزوم بن حرب فيسير هو لقب  
هرقل محمد بن ميمون بن معرف الياسي مصعب بن سعد بن ابى وقاص باب بالتونين لا يقول  
الم قال ابو هريرة فيما وسلي في باب افضل الناس مؤمن بجاهد نفسه وماه قتيبة بن سعيد يعقوب  
ابن عبد الرحمن بن محمد القاري ابى حازم بالمدائن الملقب سلمة بن دينار العارح رجل من القوم هو القوم  
ابن ابى الجون ١٣

حل اللغات فقام اي جماعة ذباب السيف طرفه الذي يبرز

السنة والرفعة وقدر الحديث عن قريب في ص ١٢٥ ١٢٥ قوله قال لي قيصر الخ بطرف  
من الحديث الطويل وقد تقدم موصولاً في يد الوحي والغرض من قوله في الضعفاء وهم اتباع الرسل وطريق  
الاجتهاد به حكاه ابن عباس ذلك وتقريره ١٢ فتح ١٢ قوله قال لي سعد اي ابن ابي  
وقاص والد مصعب الروي عنه ثم ان صورة هذا الياقي مرسل لان مصعب لم يدرك زمان هذا القول لكن هو  
محمول على انه سمع ذلك من ابيه ١٢ فتح ١٢ قوله فقتل على من دونه اي بسبب غناه وشجاعة  
وحسن معرفته بصفه الرمي كذا في البخاري قوله بل تصفون الزمائل ابن بطال تاوله ان الضعفاء اشد  
اغلاصاً في الدعار واكثر خشوعاً في العبادة لئلا تلوهم عن التعلق بزخرف الدنيا وقد روي عبد الرزاق في  
قصته سعد زيادة مع ارسالها فقال قال سعد يا رسول الله ارايت رجلاً يكون حامي القوم ويدفع عن  
اصحابه يكون نصيبه كصيب غيره فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة الزيادة مع الغلبة فالعلم على  
الشدة عليه وسلم ان سهام المقاتلة سواد فان كان القوى يترجى بفضل شجاعة فان الضعيف يترجى بفضل  
دعائه واخلاصه وبهذا يظهر السرف في تقييد المصنف له الحديث الى سعيد ان في كذا في فتح السبادي ١٣

قوله فقام بكسر الفاء ويوزن فتحاً وبهزة على التثنية ويوزن تسليماً اي جماعة وسياً في  
شعره في علامات النبوة وفضائل الصابة قال ابن بطال هو كقول في الحديث الاخر فيكم قرني ثم  
الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لانه يفتح للصحابه فضلهم ثم للذين يلونهم ثم للذين يلونهم كذا في الفتح  
قال العيني ومطابقاً لغيره من حيث ان من مصعب النبي صلى الله عليه وسلم الروم ثلثة الصابة  
والنجون واتباع التابعين حصلت بهم النصرة كونهم ضعفاء فيما يتعلق بالمدنيا اقرباً فيما يتعلق بالمر  
الآخرة ١٢ قوله لا يقول فلان شهيد اي على سبيل القطع بذلك الا ان كان بالوجه قوله الشد  
اعلم من يعلم في سبيل اي يخرج وهذا طرف من حديث تقدم في ادائل الجهاد كذا في الفتح ١٣ كذا  
وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل اسمه قزمان في اعداء المنافقين وكان قد غاب يوم

قوله باب لا يقول فلان شهيد اي بالنظر الى احوال الآخرة واما بالنظر الى احكام الدنيا فلا بأس والويشكل اجراء احكام الدنيا والله تعالى اعلم اهـ سندي

وَأَنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ لِنَفْسِهِ فَإِنَّ رَيْبًا يُدْخِلُ النَّارَ فِيهَا يَتَذَلَّلُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ بَابُ التَّحْرِيطِ عَلَى الرَّمَى وَقَوْلُ اللَّهِ <sup>٢٩٩</sup> وَأَعْلَى وَالْهُمُومَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمَنْ رِيَاظُ الْخَيْلِ تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ فَكُنْ لَهُمْ بَرًا فَتُنْجُوا مِنْ يَدَيْهِمْ وَأَنْتُمْ مُحِبُّوا لِلْإِيمَانِ

عَبْدُ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا وَنَامَةً بَنِي فُلَانٍ قَالَ فَاكْسَكْ أَحَدَ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ قَالُوا كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كَلِمَةً خَلَّهَا بَنُو نَعْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

ابن الغسيل عن خنزة بن أبي أسيد عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفقنا لقريش وصفوا لنا إذا كتبوا فعملكم بالنبل قال أبو عبد الله الشوكي يعني أكثركم بآب الله بالجواب ونحوها حدثنا إبراهيم بن موسى أنا هشام عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاءهم رجل دخل عن فاهوى إلى الحصى فحصى بهم بها فقال دعهم يا عمر ونا على ثنا عبد الرزاق أنا معمر في المسجد بآب المجن ومن تترس بترس صاحبه حدثنا أحمد بن محمد أنا عبد الله أنا الأوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كان أبو طلحة يتترس مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بن أبي طلحة حسن الرقي فكان إذا رمى تشتت النبي صلى الله عليه وسلم فينظر إلى موقع نبله حدثنا سعيد بن عفير ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه وأدى وجهه وكسرت ربا عيته وكان على يختل بالماء في المجن وكانت فاطمة تغسل فلتا رأيت الدم يزيد على الماء كثرة عدت إلى حصير فأحرقته فألصقته على جرحه فرقا للدم حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفين عن عمر عن الزهري عن مالك بن أوس بن الحذثان عن عمر قال كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه بنيل وإسراك فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على أهله نفقة سنه ثم يجعل ما بقي في السلاح والكرع عددة في سبيل الله بآب حدثنا قبيصة ثنا سفين عن سعد بن إبراهيم ثنا عبد الله بن شذا قال سمعت عليا يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقدى رجلا بعد سعد سمعته يقول أرم فداك أبي وأمي بآب

لله قوله تعالى عز وجل الآية فقال بن يوسف وزادنا على قال الترس والمجن يتترس يتترس يتشرب نظر موضع فكان وكان

وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة. مع بما جاز في تفسير القوة في هذه الآية أنها الرمي وهو عند مسلم بلغظ عن عقبة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر وأعدوا لهم ما استطعتم إلا أن القوة هو الرمي كذا في الفتح ١٣ قوله عبد الرحمن بن الغسيل هو ابن سليمان بن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الأديب وحظله هو غيل الملائكة وحمة بالهله وبالأداء ابن أبي أسيد عنهم الهمة وفتح السين كذا في الكواكب قال صاحب المطب ووقع في رواية السرخسي ووجه فتح الهمة وهو عطاء ١٣ قوله الكتب كذا في نسخ البخاري يشاء ثم مودة والكتب بفتحين القرب فالمعنى إذا دلوا عليكم وقد استشكل بأن الذي يليق بمربي النبل البعد والذي يليق بالمدلول الطعن بالرمح والقارية بالسيف وذو الدؤوبى أن معنى الكتب كذا في قوله قال وذلك أن النبل لأدنى في الجمع لم يخطى قال فيهم روع لهم وقد تعقب هذا التفسير بأنه لا يعرف وتفسير الكتب بالكرة غريب والاول هو المعتمد ففكران معنى الحديث الأمر بترك الرمي بالقتال حتى يقتربوا لأنهم إذا رموا على بعدا قل السهام الهم وتذهب في غير منفعة والمراد بالقرب المطلوب في الرمي قرب نسبي بحيث تنال السهام لا قرب قديم بحيث يلتصق بهم ١٣ فتح قوله كذا فيهم بغير موضع الترجمة كذا في قوله وفي بعض النسخ لم يطلع عليه بعض المهرة فتجوز في مطابقة الحديث للترجمة قوله لا يرى

أى قصد قوله مصمم أى رماهم بالصبيد ١٢ أخر جازى هه قوله باب المجن. وفي رواية ابن شبيب الترس والمجن والترسة جمع ترس والمجن بكسر الميم وفتح الهمزة وتثنية النون أى الدرع قال ابن الميبر وجهه الترجمة دفع من يتحمل أن اتخذ هذه الآلات ينافى في الشكل والحق أن الخيل لا يردا القعدو لكن يفتق مسالك الوسم لما طبع عليه البشر ١٣ فتح هه قوله تشرف. بفتح القوقية والتشرف المعجم والراء المشددة والغادى تطلع عليه أى من فوق واستشرف المشى إذا دفع البصر بغير اليد كذا في ذر عن الحموى والمستشرف ليعرف العلم التحية وكسر الراء من الأشراف ١٣ قس هه قوله لما كسرت على صيغة المجهول والبسطة ما يلبس الحارب على الرأس وكان الذى كسر باقية بن أبي وقاص قوله رابعة بفتح الراء وخفة التمامية مثل التمامية السن التى بين الشفة والثاب قوله يختلف أى يذهب فيه بالمادة مرة بعد أخرى قوله فرقا بفتح الراء والهزة أى سكن ١٢ أخر هه قوله لم يوجب المسلمون. الألباب والأسراع فى السير أى لم يجعلوا سير الأباليل ولا بالابل والكرع اسم الخيل والكرة الاستعداد وما أعدتم لحوادث الدهر من السلاح ونحوه قاله الكرماني قال الفافا بن جحرفى الفتح وسياق شرفه فى كتاب فسر من الخمس وفى الفرائض والفرق منه قوله ثم يجعل ما بقى فى السلاح والكرع عدة لأن المجن من جملة آلات السلاح كما روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن عمر كان عنده درعة فقال لولان فراقا لى أمس سلاحك لا عليت هذه الدرع بعض أولادى انتهى ١٣ هه قوله قبيصة. هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري وزعم الوليعيم أن لفظه قبيصة هنا تعريف ممن دون البخاري وأن الصواب ثنا قبيصة وعلى هذا سفيان هو ابن عبيدة لأن قبيصة لم يسمع من الثوري لكن لا اعرف لانه لم يسمع من الثوري

ان يكون عند السفيانيين وقد اخرج المصنف في الادب من طريق أبي القحطان عن سفيان الثوري ودخول هذا الحديث من غير هذا الطريق واحد من ركني الترجمة وقد ثبت ابن شبيب في روايته قبله بلفظ باب بغير ترجمة ولم يثبت بالترجمة التي قبله من جهة الرامي لا يستغنى عن شيء يقى به عن نفسه سهام من يرمى بها ما قاله ابن جحرفى الفتح قال البغوي قلت هذا لا يخلو عن تعسف والادمان به قال وجه المشابهة ان فيذكر الرمي وكذلك الحديث المذكور في اول الباب فيذكر الرمي فهذا القدر كلف في ذلك انتهى ١٣ هه قوله ذر الغداة. إذا كسر له يرد ويقصر ولا يفتح فهو مقصور قال الخليل في التقدمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ودعاؤه عليه الصلوة والسلام خلق ان يكون سبيته فومن الكناية التي لا يكون اصل المعنى مراد به والمراد به الرضا والعدالة كذا في الخبر الجارى وفى الكرماني وقد يوجب هذا القول ان فيه ازاءه والى والى جاز ذلك لانها ما كان من وسعد سلم بنصر الدين وبقا قل الكفاة فتقدم لكل كافر غير مؤمن وراشنى وفى الفتح قال ابن الزمكا ان الحق ان كلمة التقدمة نقلت بالعرف عن وضعها ومات علامة على الرضا كذا قال ارم مرضيا منك انتهى ١٣

اسماء الرجال

باب التحريض على الرمي عبد الله بن مسلمة التقبني حاتم بن اسمعيل بالمد المهدية بعد ما الت يزيدي بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع سلمة بن الاكوع اسم الاكوع سنان بن عبد الله الاسلمى ابو نعيم القفلى بن دكين عبد الرحمن بن الغسيل هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة الانصاري حمزة بن أسيد عنهم الهمة وفتح السين الهمة وسكون التقدمة والابى ذر بفتح الهزة وكسر الهلة وقال الدودي عن ابن معين القنم اصوب الانصاري عن ابيه الى اسيد مالك بن ديمية بن البدن باب اللهو بالجواب ابراهيم بن موسى الرازي هشام بن يوسف البوزلاني الصغاني معمر يسكون العين ابن راشد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ابن المسيب سعيد وزولوى ابن المدينى عبد الرزاق بن همام معمر المذكور باب المجن احمد بن محمد الواسع الغزالي المروزي عبد الله بن المبارك المروزي الاوزاعي عبد الرحمن بن عمر اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة زبيد بن سهل الانصاري سعيد بن عفير هو سعيد بن كثر بن غير يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القادى ابي حازم سلمة بن دينار الاعرج سهل بن سعد الساعدي على بن عبد الله بن السدي سفيان بن عيينة عمرو بن دينار الزهري محمد بن مسلم بن شهاب مالك بن اوس بن الحذثان بالمد والبال الهلاني واثالثه الفتوحات الفري لروية باب قبيصة بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة سفيان بن عبيدة عبد الله بن شذا بفتح والقبة يدي بالمد

حل اللغات ينتضلون أى يترامون والقائل الرمي مع الاصحاب الكتب كذا أى دونواكم وقاربواكم بالنبل جمع نبله وهى السهام العربية اللغات المجن الترس البيضة ما يلبس الحارب على الرأس الوباية السن التى بين الشفة والثاب بفتح أى القطع وسكن افاء اعادة ليعرف من الابحاف

هذا هو السر الكلى ١٢ الذى قد جمع ازادى فى هذا الفصل ١٣ فتح



رسول الله <sup>١</sup> غفل <sup>٢</sup> وكان يوما عندي <sup>٣</sup> تنظير <sup>٤</sup> فقالت <sup>٥</sup> قال ابو عبد الله <sup>٦</sup> لم تراعي <sup>٧</sup> انا اخيه <sup>٨</sup> شجرة <sup>٩</sup> فقلت <sup>١٠</sup> يريد <sup>١١</sup> من لم يكن <sup>١٢</sup> النبي <sup>١٣</sup>

بذلك ثم اسلم بعد في لفظ قال وانا اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله ثم اتي قومه فدعاهم الى السلام كذا في الخبر الجارى ١٢ **قوله** فاشهدوا بي عند قد جاء بمعنى سئل فممن الاعداء ١٣ **قوله** لبس البيضة بفتح الواو وبها يلبس في الراس من آلات السلاح وذكر فيه حديث سئل بن سعد لما مضى قبل اربعة ابواب قوله وبشمت البيضة على راسه كذا في الفتح قال الكرماني الششم كسر الشئ الياء بس انتهى وقال المروسي وفاعل ذلك عتبة بن ابي وقاص اخو سعد لعنة الله ١٢ **قوله** باب من لم يركس السلاح عند الموت قال الكرماني فان قلت كسر السلاح تفصيل للمال فما حجة الى ذكره لان حرمة ما بهرة قلت قالوا المروان كسر البيع والحديث يدل عليه حيث كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم دين ولم يبع سلاحه لابل الدين انتهى وقال الشيخ ابن حجر كانه يشير الى رد ما كان عليه الجارية من كسر السلاح وحقر الدواب اذ مات الرئيس منهم وربما كان بعد ذلك اليوم انتهى ١٣ **قوله** جعلنا صدقة العير راح الى كل افلاط الى الارض فقط كذا في الكرماني ورو الحديث في ص ٥٥ **باب الدوق**

**اسماء الرجال**

الخ اسمعيل بن ابي اويس بن وهب عبد الله المصري عمرو بفتح العين ابن الحارث الوالا اسود محمد بن عبد الرحمن معروف بفتح عروقة بن الزبير قال احمد بن ابي صالح ابن وهب عبد الله باب المناهل الخ سليمان بن حرب الوائلي حماد بن زيد بن درهم الجبضي ثابت البناني باب ما جاز في عليه السيرة احمد بن محمد ابو الجاس مردويه المروزي عبد الله بن الهبارك المروزي الا وازعي عبد الرحمن بن عمرو سليمان بن حبيب المحاربي ابا امامة هدي بن ثعلبان ابا بل باب من علق سيفه بالسهم ابو الزبير الهادي الحكم بن ثابت شعيب بن ابي حنزة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سنان بن ابي سنان بن زيد بن ابية ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف جابر بن عبد الله الانصاري ١٣ **باب** لبس البيضة عبد العزيز بن ابي حازم يروي عن ابيه ابي حازم واسمه سلمة بن ونياد الاعرج سئل بواين سعد الساعدي باب من لم يركس السلاح عند الموت عمرو بن عباس ابو الوعثمان البصري الا وازعي عبد الرحمن بن حمدي بن حسان العبدي البصري ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عمرو بن الحارث بن المصطلق الخزاعي ١٤

**حل اللغات** فزع غات الحلابي مع عليا وعصب في عنق البعير لشفق ثم يشد به اسفل جفن السيف والمان ويحمل في موضع الحيلة من الألف الرصاص اختلط اى سل هشت

وقوله فكانت فاطمة تغسل الدموع على يمينك) أي يمينك الماء والله تعالى أعلم اهـ وسند-

صدقة باب تفريق الناس عن الامام عند القائلة والاستقلال بالشجر حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري ثنى سنان  
ابن ابي سنان وابوسلمة ان جابرا اخبرهما وحديثنا موسى بن اسعيل ثنا ابراهيم بن سعد انا ابن شهاب عن سنان بن سنان  
الذولى ان جابر بن عبد الله اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركتهم القائلة في واد كثير العضاة ففترق الناس في  
العضاة يستظلون بالشجر فانزل النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ ورجل عنده وهو لا يشعر  
به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا اختلط سيفي فقال من بينك من يفتك متى قلت الله فسام السيف وها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه  
باب ما قيل في الرواح ويذكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل رثقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من  
خالف امرى حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري عن ابي  
قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين وهو غير محرم  
فراى جارا وخشيئا فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان ينالوه سوطه فابوا فسألهم رخصة فابوا فاخذ لا ثم شدد على الحمار فقتله  
فاكل منه بعض اصحابه وابى بعض فلتا دكر رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك فقال انما هي كعبية اطعمكموها الله  
وعن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة في الحمار الوحشي مثل حديث ابي النضر وقال هل معكم من لحبه شئ  
باب ما قيل في ذرع النبي صلى الله عليه وسلم والقيص في الحرب وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالدا فقد احتبس ادراعه  
في سبيل الله حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب ثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو في قبة يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم فاخذ ابو بكر بيده فقال حبسك يا  
رسول الله فقد انحنت على ربك وهو في الدرع فخرجه وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة  
اذهى وامرو وقال وهيب ثنا خالد يوم بدر حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة  
قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعا من شعير وحدثنا معلى حدثنا عبد الواحد  
ثنا الاعشى وقال رهنه درعا من حديد وقال يعلى ثنا الاعشى درع من حديد حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا وهيب ثنا ابن  
طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البخل والمتصدق مثل رجلين عليها جبتان من حديد  
قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما فكلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى تغني اكثره وكلما هم البخل بالصدقة انقبضت

له حَدَّثَنَا النَّبِيُّ <sup>٢</sup> فَمِنْ <sup>٣</sup> فَمِنْ <sup>٤</sup> حَمَارٍ وَحْشٍ اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انا انا وقال بصدقته

من حاله وبذل لا يجوز قطعاً فالمعنى في مناشدة صلى الله عليه وسلم والحاضر في الدعاء للشفقة على قلوب اصحابه وتقويتهم اذ كان ذلك اول مشهده شهده في لقاء العدو وكانوا في قلة من العدو والعدو في بئس بالاعداء والارح ليسكن ذلك ما في نفوسهم اذ كانوا يعلمون ان وسيلته مقبولة ودعوته مستجابة فلما قال له ابو بكر مقاتلة كلف عن الدعاء اذ علم انه السبب في عداوه بما وجده ابو بكر في نفسه من القوة والطماعة حتى قال له بهذا القول ويدل على صحة ما ناداه تفيد على ان ذلك يقول بهنرم المجمع ولولون الدبر هذا ما قاله الكرماني ونقله في الخيز الجارى وقال وهبنا احتمال آخر وهو ان ابا بكر يعلم قال ما قال خوفاً من ان ينزل العذاب على الذين علموا وعلى غيرهم كما في قولهم تعالى واقفوا فتنه لالتصيين الذين ظلموا منكم فاصمة لما راى من شدة التقب على حبيب الله ورسوله انتهى ١٢ **باب قولهم جتان** بالموحدة قوله وتعنى اى نحو قوله نقلت اى ازوت وخصت فان قلت مجموع الحديث سمع ابو هريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فادرجه اختصاصه بالكلية الاخرة قلت لفظ يقول يدل على الاستمرار واكثر اقلعه صلى الله عليه وسلم كره ابا دون اخوانه و امر الحديث في الزكوة في ٢٤٩ قاله الكرماني قال القسطلاني ومطابقة للترجمة في قولهم جتان فادرجه بالموحدة وهو المناسب لذكر القيس في الترجمة وروى بالنون كما عند المؤلف في الزكوة وهو المناسب للدرج انتهى مختصراً ١٣ **اسماء الرجال** **باب تفرق** الناس الى البواليا ان هو الكرمي نافع شبيب هو ابن ابي حمزة الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب موسى بن اسمعيل التبوذكي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى باب ما قيل في الرماح الى التفرق موسى بن عمر بن عبيد الله هو سالم بن ابي ايمى الى قتادة الحارث بن ربحي الانصارى زيد بن اسلم العدوى المدنى عطاف بن يساه الطائى ابو محمد المدنى باب ما قيل في درج النبي صلعم لمجوزين المتقى هو الايمن العزى عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى قاله الزاد عمرته موسى بن جبار وقال وهيب بن الواد صغرا بن خالد بن عجلان البصرى فيها وصله المؤلف في سورة القمر قاله الزاد اى عن عكرمة عن ابن عباس محمد بن كثير الجبدي البصرى سفيان بن عيينة التامش سليمان بن مهران ابراهيم الثقفى الاسود بن يزيد وقال يعلى بوزن يرمى ابن عبيد الطائى الكوفي فيها سبق موصولاً في المهرن في اسلم وقال معلى بن اسد اعمى فيها وصلنى للاستقرار عن عبد الواحد بن زياد البصرى التامش سليمان بن مهران موسى بن اسمعيل الثقفى وهيب بن الواد ابن خالد بن طائوس عبد الله بن كيسان **حل البغات** ١٤ شام السيف عنده للصغار بذل الجزية المحت اى داومت وبانت ادهى اشد اعمراى اعظم بلياً واشد امة ترا فى جمع ترفوة وهى العظم الكبر الذى بين

قول باب تفرق الناس عن الامام الخ. ذكر فيه حديث جابر الماضي قبل باين من وجبين وموطأ هريرة ترجم  
له قال القرطبي هذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان في هذا الوقت لا يجسر احد من الناس بجماعات ما كان في  
اول الامر فانه يجرس حتى ينزل قوله ثم والله يعصمك من الناس قلت قد تقدم هذا قبل البواب لكن قد قيل  
ان هذه القصة بسبب نزول قوله ثم والله يعصمك من الناس وذلك فيما اخرجه ابن اسنن من طريق محمد  
ابن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال كنت اذنازلنا طلبنا للنبي صلى الله عليه وسلم اعظم شجرة واعظم فخل تحت  
شجرة فمادبل ياخذ سيفه فقال يا محمد من ينك من قال الله فائز الله والله يعصمك من الناس وهذا اسناد  
حسن كيعتدل ان كان محفوظا ان يقال كان مجزافا في اتخاذه الحرس فنكر القوة لنفسه فلما وقعت هذه القصة ونزلت هذه  
الآية ترك ذلك ١٢ ف ٢ قول باب ما قيل في المراح. اى في اتخاذه واستعمالها من الفضل قوله وذكر  
الى آخره هو طرف من حديث اخرجه احمد عن ابن عمر باخطا بعثت بين يدي الساعة مع السيف وجعل رذقي تحت  
عقل رجلي وجلت الذلة والصغار على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم وفي الحديث اشارة الى فضل الرخ  
والى حل الثنائ لم يذره والامه والى ان رذقي النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها فى غير ما من المكاسب ولما قال  
بعض العلماء انما افضل المكاسب والمروءات الصغار وهو بفتح الميم وبالمجرى بذل الجزية وفي قوله تحت ظل رجلي  
اشارة الى ان ظل محمد والى ابد لا يدور في المكسب في الباب حديث ابى قتادة في قصة الحمار الوحشى باسنادين  
وقد تقدم شرحه في الحج والغرض منه قوله سلم رحمه فابواب ١٣ ف ٣ قوله ما خاله فقد اتبس ادا عس  
هو طرف من حديث تقدم في كتاب الزكوة في ص ٢٥٥ والادراع جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد  
اشارة الى بذكر هذا الحديث الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ليس الدرع فيما ذكره في الباب وذكر الدرع ونسبه  
الى بعض الشجعان من الصحابة فذل على سرور وغيره وان لبسنا لينا في المتوكل ١٢ ف ٤ قوله اللهم انى اشكر  
بفتح الهمزة وضم الشين اسه اليك يقال نشكرتك الله اى سألكت بالثاء والواو الحمد فهو نحو قوله ولمعديقت  
كلتنا لعباد المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون والما الوعد فهو نحو لو يعيدكم الله احدى الطائفتين  
انما كنم وردى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل  
القبيلة ومديده يدعوهم اليهم الجزى ما وعدتني اللهم ان تشك هذه العمارة لتعبد في الارض فما زال كذلك حتى  
سقط رداءه فاخذه ابو بكر ثم قالها على منكبره فالتزم من وراءه قال يابى الله فكاف من تشرك ربك فانه  
يسفرك ما وعدك ١٢ ك ما في غير جارى. ٥ قوله فقد احدث. اى طبت الدعاء وبالف في  
قال الخطابي قد يشكل معنى هذا الحديث على كثير من الناس وذلك اذا راوا النبي صلى الله عليه وسلم  
يأشاد به في استجابه ز الوعد او بوجوبه فيكون متوهمون ان حاله الى بكر بالثقة به وبالطاعة اليه الى وعده فغير

عقود ان شئت. معقول مزدوف وهو نحو هلاك التوسين اذ لم يعبد في حكم المعقول والجزاء مزدوف ١٧ ك. خ.

الغزوة والخروا الماتق وها ترقتان من الما بين متحفى تمحو ١٢



ثاني وخفاهم سلاح صلوة حين انا  
كان وجوههم الى ان يفتح الميم وتشديد النون جمع الجمن وهو الررس المطرقة بلفظ المطعون من الاطراق والجمان  
المطرقة التي يطرقي بعضها على بعض كالنعل المطرقة المخصوصة اذا طرقت بعضها على بعض فخرزت به وطادق  
ارجل بين التوئين اذا ظا بر بينهما اي بس احداهما فوق الاخر كما في الكرمان قال الطيبي شبه وجوههم بالررس  
لبسطها وتديرها باد بالمطرقة لفظها وكثرة لجمها انتهى قال العيني مطابقة لقولهم من معنى الحديث لان قوله  
عرض الوجوه الخفيفة الررس انتهى ١٣  
قوله ذلت الانوف بضم الذال الجعنة وسكون الهمزة جمع  
اذلعت وبوصفها لالتف مستوى الدارنية والانوف جمع الانف ١٤ انك تن  
قوله ما ولي اي  
ما اوبر قوله شبان بضم الشين المجتمة وشدة الوعدة جمع شباب قوله واخفاهم جمع الخفيف وقيل هو جمع الخف  
الذي بمعنى الخفيف اي الذي يشعهم سلاح يشعلهم قوله حرا بضم الحاء وتشديد السين الهمة المفتوحة جمع الهام  
هو الذي لا سلاح معه وقيل هو الذي لا دواعي له ولا مغفر قوله ليس سلاح اي لم يابخر بمغفوف وفي بعضها ليس  
بسلاح فالاسم مستمر اي ليس احد هم متلبسا به قوله رماة جمع رام قوله جمع هوازن وبني نصر بفتح النون وسكون  
الهمزة اي جماعة باثنين القبيلتين قوله فرشقهم رشقا اي رموهم بالحكم دفعة واحدة قوله ما يكا ديسقط سهمهم  
اي من حسن اصابتهم في الرمي لا يسقط سهمهم في الارض قوله استنصر اي استنصر الله اي دعاه بالحق قوله انا  
النبي لا كذب اي انا نبي حق لا افول ولا ازل ورا الحديث مرارته لا يكتف من لفظ من الكرمان والجمع والفتح والخبر  
الجارى ١٥ قوله انا ابن عبد المطلب فيه جواز الافتخار في الحرب ومبراهنة في قصة في باب من  
قادوا به غيره في الحرب ١٦  
قوله عيسى اي ابن يونس بن السبيعي وبشام الظاهر انه ابن حسان  
لكن المناسب لما مر في الشادة الاعنى بشام بن عروة هذا ما قاله الكرمان وفي الفتح بشام هو الذي استوفى  
وزعم المصلي انه ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاخطا من وجهين وتجاوز الكرمان الى  
فقال المناسب انه بشام بن عروة وسيا في شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة الشادة  
تعالى وفي الدعاء عليهم بان يلا الله يومهم ويؤيدهم تاروا ليس فيه الدعاء عليهم بل الزميمة لكن يؤخذ ذلك من  
لفظ الزلزلة لان في احراق يومهم غاية الزلزلة لنفسهم انتهى كلام الفتح ومر بعض بيانه في صفحة ٢٦٥  
في كتاب الواقية ١٧ والله اعلم بالصواب  
قوله اللهم اشدد وولائك اي الملاك قال ابن  
حجر في الفتح ودخله في الزلزلة بطريق العموم لان شدة الولاة يدخل تحتها ما ترجم به لان المراد اشدد



حَدَّثَنَا سُلَيْمٌ بْنُ خُزَيْمٍ ثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّامُ عَلَيْكَ فَلَعَنَهُمْ فَقَالَ بَالِكَ قَالَتْ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا فَقَالَ فَلَمْ تَسْمَعْ مَا قُلْتُ عَلَيْكُمْ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ هَلْ يُرْسِدُ الْمُسْلِمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَوْ يَعْلِمُهُمُ الْكِتَابُ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ وَقَالَ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ أَثَرَ الدَّرْسِيِّينَ يَا بَنِي الدُّعَاءِ لِلْمُشْرِكِينَ بِالْهَدَى لَيْتَا لَفْهَمُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ ثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ مَرَّ الطَّعِيلُ بْنُ عَبَّادٍ وَالدَّوْسِيُّ وَاصْبَاهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ دُوسًا عَصَتْ وَأَبَتْ فَادْعَ اللَّهَ عَلَيْهِمَا فَفَعَلَ فَهَلَكَا دُوسٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسًا وَابْتَهِمْ دُوسًا دَعَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَعَلَى قَائِقَاتُلُونِ عَلَيْهِ وَمَا كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى كِسْرَى وَاقْصِرْ وَالدَّعَا قَبْلَ الْقِتَالِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَجَّادِ ثَنَا شُعَيْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ قِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَخْتُومًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ ثَنَا اللَّيْثُ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَ كِسْرَى خَرَقَهُ فَحَسِبْتُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْرُقَ أَكْلَ مَبْرُقٍ يَا بَنِي الدُّعَاءِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالنَّبُوَّةِ وَإِنْ لَا يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَرْبَابًا لَهُمْ دُونَ اللَّهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ الْآيَةُ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خُزَيْمَةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ مَعَ دُخَانِ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى لِيَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ وَكَانَ قَيْصَرٌ لَمَّا كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ جُنُودَ فَارِسَ مَشَى مِنْ حُصْنٍ إِلَى أَيْلَاءٍ شَكَرًا لِمَا أَنْبَأَهُ اللَّهُ فَلَمَّا جَاءَ قَيْصَرَ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ قَرَأَ الْقِسْمُ إِلَى

ثَنَا  
عَنْ  
ثَنَا  
عَنْ  
ثَنَا  
عَنْ  
ثَنَا

ثم أدمع إلى السلام ١٢ فتح الباري ١٢ قوله قيسر يعني به هرقل كسر الباء فتح المراد على المشهور وعلى جماعة أسكان الراد وكسر القاف وهو اسم علم له غير معروف للعجم والعلمية وقيسر لقبه كما أن كل من ملك الفرس يقال له كسرى ملك إحدى وثلاثين سنة فحق ملكه مات النبي عليه السلام كذا في الصحيحين قوله مع حجة العلي بن أبي طالب الدال الملهمة وكسر الميم وسكون الحاء الملهمة كذا في الخبر الجاري قوله عظيم بصري أي أمير بلاد بصري بمعنى الموحدة مدينة حوران ذات قلعة وأعمال قريبة من طرف البرية بين الشام والحجاز كذا في الصحيحين قوله حصن بكسر الميم وسكون الهمزة ثم مخرج للجنة والثابت مدينة بالشام وجوز صرفه كسر كذا في الصحيحين قوله أيلاء بكسر الهمزة وسكون الهمزة الثانية الأولى وكسر اللام وبالمد والقصر بيت المقدس كذا في الصحيحين قوله لما أيلاء أي أعطاه وأسلم عليه من هزيمة عسكر الفرس وهو إشارة إلى ما في قوله تعالى المَغْلَبَتِ الرُّومُ قوله في المدة أي في زمان المبادنة والمسالمة أي صلح الحديبية كذا في الخبر الجاري قوله لرجاءه قال في القاموس الزمان كعقوان وذعفران ودرهقان الحضر للسان وقد ترجمه عنه والفعل يدل على إصالة الله انتهى قوله هو ابن عمي فيه بخلافه هو ابن عم جده لاء البوسفيان محترق بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ورسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف كذا في الصحيحين قوله إن يا ثعلبة الغنم بعد الهجرة السكينة أي يروي ويحيى كذا في القسطلاني قوله الحمد لله أي عني عن تعلق نفسي بخلات الواقع كذا في الصحيحين قوله سمعنا بكسر السين والهمزة جمع سبل وهو الدلو الكبير أي لونه ونوره لم كذا في الصحيحين قوله يديال علينا المرة ونال عليه الأخرى أي يغلب علينا مرة ونغلبه أخرى كذا في الصحيحين قوله والعفاف بفتح العين المكف عن المحارم وخلاص المروءة كذا في الصحيحين قوله بل كنتم متموه من باب الافتعال تقول أنهم يتهمون اتهامًا واصلوا بهم لاد من الوهم قليل الواو تاء وادعت الثاني في الصحيحين قوله بالكتب بفتح الكاف وكسر الدال مصدر وكذلك الكذب بكسر الكاف وسكون الدال كذا في الصحيحين قوله يا من الانفعال أي يقتدي قوله ليدع بفتح الدال من ودرع يدع أي يترك ١٢

أسماء الرجال سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد الواسطي بن أبي طيبة عبد الله واسم أبي طيبة زهير بن عبد الله بن جعدان باب بل برشد الخ اسحق بن منصور بن كوج المروزي يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن أبي بن شهاب محمد بن عبد الله بن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري باب الدعاء للمشركين أبو اليمان الحكم بن نايف شبيب بن أبي حمزة أبو الزناد عبد الله بن جعدان عبد الرحمن بن هرم الأعرج باب دعوة اليهود على ابن الجعدا بفتح الجيم الجعدي شبيب بن الحجاج قتادة بن دعامة بن قتادة عبد الله بن يوسف النفس ليش بن سعد العام عتيق بن الصنع بن خالد الأبي بن شهاب محمد بن مسلم الزهري إبراهيم بن حمزة بن الحارث الملهمة والزاد ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام اسحق القرشي الأسدي الزهري المدني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي صالح بن كيسان المدني أبو حمزة أبو الحارث مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز بن عثمان بن شهاب هو الزهري حل اللغات اللطيفية أي اللاتينية مدينة حوران ذات قلعة بين الشام والحجاز ١٢

١٢ قوله السلام بتحقيق الميم الموت قوله ملك أي أي شيء حصل لك حتى لعنتهم وليسوا كذلك حتى أوهبوا أنفسهم يقولون السلام عليك فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الرعاء عليهم يقولون عليكم قاله الكرماني قوله فلم تسمع ما قلت يسلم فكانه أشار إلى ما ورد في بعض طرق في آخرة فيستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا كذا في الصحيحين قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بد من دعائه عليه السلام أي الموت هو دعاء عليهم ١٢ قوله بل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب والمراد بالكتاب الأول التوراة والإنجيل والكتاب الثاني ما هو عام منها ومن القرآن وغير ذلك وأورد غيره من حديث ابن عباس في شأن برقت وارشا ومنه ما رواه علي بن الحسين الكلابي فكانه استنبط من كونه كتب إليهم بعض القرآن بالعربية فكانه سلطهم على تعليمه فلا يقره حتى يترجم لهم ولا يترجم لهم حتى يعرفون الترجمة كيفية استخراج هذه المسئلة ما اختلف فيها السلف ففتح ماك من تعليم الكافر القرآن ونقص الوحيه واختلف قول الشافعي والذي يظهر أن الرابع التفصيل بين من يرجع منه الرجعية في الدين والدخول فيه من الأمن منه أن يسلم بذلك إلى الطعن فيه وبين من يترقق أن ذلك لا ينجح فيه أو يظن أنه يتوصل بذلك إلى الطعن في الدين والله أعلم ويترك أيضًا بين القليل منه والكثير فتح الباري ١٢ قوله ليدع عنهم يوم تفتق الصفف إشارة من الدال إلى الفرق بين المقامين وإن صلى الله عليه وسلم كان تارة يدعوهم وتارة يدعوهم فإلى التارة الأولى حيث تشددت شوكتهم وكثيرًا إذا هم كما تقدم في الأعداد بيت النبي قبل هذا باب والى التارة الثانية حيث تومن غلظتهم ويرجعوا إليهم كما في قصة دوس وسياق مشعر الحديث في المخالفة أن شاء الله تعالى في ١٢ قوله باب دعوة اليهود والنصارى أي إلى الإسلام وقوله على ما يعلقون إشارة إلى ما ذكر في الباب الذي بعده عن علي حيث قال نقولهم حتى يكونوا أشد وفيه أمره صلى الله عليه وسلم بالنزول بساكنهم ثم دعا بهم إلى القتال ثم القتال ووجه أخذه من حديث الباب أنه صلى الله عليه وسلم كتب إلى الروم يدعوهم إلى الإسلام قبل أن يتوجه إلى مقابلتهم ١٢ فتح قوله والدعوة قبل القتال وهي مسلمة خلافية فذهب طائفة منهم عمر بن عبد العزيز إلى أنشأ الدعاء إلى الإسلام قبل القتال وذهب الآخرون إلى أن ذلك كان في بدو الأمر قبل انتشار دعوة الإسلام فإن وجه من لم يبول الدعوة طاعة آل أبي طالب في حوزة مكة من قبله قوله في دعوة لا تشبه دعوة الإسلام ومن بدت دعاءه فادعوا قطع صفه فتح الباري ١٢ قوله اتخذنا أي امرئ بعتة فامم للفتن قوله خرقر أي مزقه كذا في الصحيحين قوله كل مرقق أي كل نوع من التفرق ومرحيت الباب مع بيانها في ١٢ في باب ما يذكر في التناول وكتاب أهل العلم ما علم إلى البلدان ١٢ قوله ودعا النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الإسلام والنبوة الخ أورد فيه أحاديث أحدها حديث ابن عباس في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قيسر وفيه حديث من إلى سفينان بن حرب وقد تقدم بطوله في بدو الوحي وهو ما ترجمه لرواه قوله تعالى وما كان لبشر أن يلحقه من الآخرة من قال كونه أجداد من دون الله ونحو ذلك قوله تعالى وأذنا إلى بني إسرائيل بن مريم كانت قلت للناس الآية وقوله تعالى اتخذوا أجدادهم ورواههم إلهامهم إلهامهم دون الله ثانيا

حديث سهل بن سعد في أصله على الراية لم يجر وسياق في حوزة المخالفة أن شاء الله تعالى والغرض منه قوله

هَذَا أَحَدٌ مِنْ قَوْمِهِ لَا سَأَلَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّهُ كَانَ بِالشَّامِ فِي رَجَالٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدِ امْتَحَنُوا فِي الْمَنَاقِبِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كُفَّارِ قُرَيْشٍ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَوَجَدْنَا رَسُولَ قَيْصَرٍ بَعْضَ الشَّامِ فَأَنْطَلَقَ بِي وَبِأَصْحَابِي حَتَّى قَدِمْنَا أَيْلِيَاءَ فَأَدْخَلْنَا عَلَيْهِ فَأَذَاهُ جَالِسٌ فِي مَجْلِسٍ مُلْكِهِ وَعَلَيْهِ التَّاجُ وَإِذَا حَوْلَهُ عُظَمَاءُ الرُّومِ فَقَالَ لَتَرْجُمَانَهُ سَلُّوهُ أَتَيْهِمْ قَرِيبٌ نَسَبًا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ إِلَيْهِ نَسَبًا قَالَ مَا قَرَابَةُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ فَقُلْتُ هُوَ ابْنُ عَمِّي وَلَيْسَ فِي الرُّكْبِ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ غَيْرِي فَقَالَ قَيْصَرٌ أَدْنُوهُ وَأَمْرًا بِأَصْحَابِي فَجَعَلُوا أَخْلَفَ ظَهْرِي عِنْدَ كَتِفِي ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَانَهُ قُلْ لِأَصْحَابِهِ أَنِي سَأَيْلُ هَذَا الرَّجُلِ عَنِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَإِنْ كَذَبَ فَكَذِبُوه قَالَ أَبُو سَفْيَانَ وَاللَّهِ لَوْلَا الْحَيَاءُ يَوْمَئِذٍ مِنْ أَنْ يَأْتُرَ أَصْحَابِي عَنِّي الْكَذِبَ لَحَدَّثْتُهُ عَنِّي حِينَ سَأَلَنِي عَنْهُ وَلَكِنْ اسْتَحْيَيْتُ أَنْ يَأْتُرُوا الْكَذِبَ عَنِّي فَصَدَّقْتُ ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَانَهُ قُلْ لَهُ كَيْفَ نَسَبُ هَذَا الرَّجُلِ فَيَكْفُرُ قُلْتُ هُوَ فِينَادُ وَنَسَبُ قَالَ فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَهْتُمُونَهُ عَلَى الْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَنْ يَلَاكُ قُلْتُ لَا قَالَ فَاشْرَفَ النَّاسُ يَتَّبِعُونَهُ أَوْ ضَعُفُوا هُمْ قُلْتُ بَلْ ضَعُفُوا هُمْ قَالَ فَيَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدِرُ قُلْتُ لَا وَنَحْنُ الْآنَ مِنْهُ فِي مَدَّةٍ نَحْنُ نَحَاتُ أَنْ يَغْدِرَ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ وَلَمْ تَكُنْ تَكْتُمُ كَلِمَةً أُدْخِلَ فِيهَا شَيْئًا اتَّقِصُّهُ بِهِ لِأَخَانِ أَنْ يُؤْثِرَ عَنِّي غَيْرَهَا قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ وَقَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ حَرْبُهُ وَحَرْبُكُمْ قُلْتُ كَانَتْ دُورًا وَسَالًا يُدَالُّ عَلَيْهِمَا الْهَرَّةُ وَتُدَالُّ عَلَيْهِ الْآخَرَى قَالَ فَمَاذَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ قُلْتُ يَا مَرْيَمُ أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَبَيْنَهُمَا نَعْمًا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِفَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَلَدَاءِ الْأَمَانَةِ فَقَالَ لَتَرْجُمَانَهُ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ لَهُ قُلْ لِي أَنِي سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَيَكْفُرُ زَعَمْتَ أَنَّهُ ذُو نَسَبٍ وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبٍ قَوْمُهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا فَقُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ قُلْتُ رَجُلٌ يَأْتُمُّ يَقُولُ قَدِ قِيلَ قَبْلَهُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَهْتُمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا فَعَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدْعُ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَنْ يَلَاكُ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا فَقُلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ يَلَاكُ قُلْتُ يَطْلُبُ مَلِكُ آبَائِهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعُفَاءُ هُمْ فَرَعَمْتَ أَنْ ضَعُفَاءُ هُمْ أَتَبِعُوهُ وَهُمْ أَتَبِيعُ الرُّسُلَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ فَرَعَمْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَةً لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخْلُطُ بِشَاةٍ الْقُلُوبَ لَا يَسْخُطُهُ أَحَدٌ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَرَعَمْتَ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا يَغْدِرُونَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ وَقَاتَلْتُمُوهُ فَرَعَمْتَ أَنْ قَدْ فَعَلَ وَأَنْ حَرْبَكُمْ وَحَرْبُهُ تَكُونُ دُورًا يُدَالُّ عَلَيْهِمَا الْهَرَّةُ وَتُدَالُّ الْآخَرَى وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ وَتَكُونُ لَهَا الْعَاقِبَةُ وَسَأَلْتُكَ بَمَاذَا يَأْمُرُكُمْ فَرَعَمْتَ أَنَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبَيْنَهُمَا نَعْمًا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِفَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَلَدَاءِ الْأَمَانَةِ قَالَ وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيٍّ قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ وَلَكِنْ لَمْ أَظُنْ أَنَّهُ مِنْكُمْ وَإِنْ يَكُ مَا قُلْتُ حَقًّا فَيُوشِكُ أَنْ يَمْلِكَ مَوْضِعَ قَدَمَيْهَا تَيْنِ وَلَوْ أَرَجُوا أَنْ أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَائِهِ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَ الْغُسْلِ قَدْ مَيَّهَ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ ثُمَّ دَعَا بَكْتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هَرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمُوا وَسَلِّمُوا وَسَلِّمُوا يَوْمَئِذٍ اللَّهُ أَجْرُكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ أَثْمَرُ الْإِرْسِيسِينَ وَيَا هَلْ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَةً عَلَى بَعْضٍ أَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُكْمٌ فَان تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَلَمَّا أَنْ قَضَى مَقَالَتَهُ عُلَّتْ أَصَوَاتُ الَّذِينَ حَوْلَهُ مِنْ عُظَمَاءِ

بَيْنَ حَرْبٍ عَمَّ كَتَفِي نَصَدَّقْتُهُ أَمْ اتَّقِصُّهُ أَمْ تَخْلُطُ لَهُ مَا لَصَقَ النَّبِيَّ لَمَّا كَانَ لِقَاءَهُ نَهْجِيَّةً بَدِيعِيَّةً

المرار عين كذا في الكرمان وفي الجمع هم الأكارون والنول والهم قول سوادى مستوى بيننا وبينكم أى لا يختلف فيه القرآن والتوراة والإنجيل ١٢  
أسماء الرجال قال ابن عباس بأسند السابقين أبو سفيان بن حرب الأموي ١٣  
حل اللغات  
أدناه أى قبله يأتى أى يروى ويكى العقاف الكف عن المحارم وخوارزم المروءة البشاشة فى الأصل اللطف بالإنسان عند قدومه والسرور برؤيته قيتلى أى تخبر بوشك يسرع أخلص أى همل تجشمت من التجشم وهو التكلف الدعاية الدعوة ودعوة الإسلام هى كلمة الشادة التى يدعى إليها الكفرة توليت اعرضت الادرسيين أى الزارعين أى أى عظم ١٣

أمر قوريشة القلوب أى بشاشة الإسلام والشرية ووضعه واصلها اللطف بالإنسان عند قدومه وانظار السرور برؤيته وهو يفتح الباب ١٣ كرماني لله قوله ابن أخلص بعظم الام أى اصل يقال أخلص إلى كذا أى وصل إليه قال ابن ١٢ لله قوله تجشمت بالهم والشرين المعجزة أى تكلف على مشقة لقائه أى حملت نفسى على الاتصال إليه لو كنت أشتيق الامور كنى كافى ان يعوتنى عير عائق فاكون قد تدرت على ولم اصل إلى خد من فاق قلت هل يكتم بآيمان بزل قلت لا يكتم بل لا نعلم من مائنا فيه بخلاف ايمان ورقة فانه لم يظهر من مائنا فيه بآيمونى ظاهر الحال قال النوى لا عذر لرفيها قال لولا علم تجشمت لانه قد عرف صدق النبى عليه السلام وانما شج بالملك ورضي في الرباسه فاشرفها على الاسلام وقد جاهد ذلك مصر حارب في جميع البخارى ولولوا ادا الشهدا بيزه لوفعه كما وفق البشاشى وما زالت عنه الرباسه كذا في الكرمانى والبشاشى ١٣ لله قوله وان توليت أى اعرضت على الاسلام فان عليك اثم الادرسيين يفتح الهرة وكسر الراد وسكون التحيمة والمهلهه جمع الراسى أى الاكارين



فَلَمَّا أَمَرَ ثَغْفِي ۖ أَنَا ۖ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ۖ يُقَالُ فَقَالَ لِلرَّجُلَيْنِ ۖ ثَنَا صَيَّاحٌ بِالْمَعْصِيَةِ

حل اللغات المفاز البرية التي بين المدينة ونهوك سميت  
مفازاتقاو لا بالوزوالا في مسلك الكديد عين جارية على نحو مرتين من مكة وهو خط ما بين قديد و  
مسفان حنة مسرة وقاية ١٢

قوله فبلى اى انظر قوله بوجه اى الجملة وهى ملك الروم قاله الكرماني وفى القسطلاني قال ابن حجر والزهري  
والدمايين وغيرهم ان قوله فبلى بالجيم وتشديد اللام لا واين جزم فقال ويؤكد تخفيفها وقال العيني بتخفيف  
اللام وضبطه الدمايى بال تشديد وهو خطأ انتهى كلام القسطلاني ١٣ ٢٠ قوله وعن يونس من الزهري  
عن يونس موصول بالاسناد الاول عن عبد الله وهى من زعم ان الطريق الثانية معلقة قوله انفسه بن عبد الرحمن بن  
كعب بن جهم بن عبد الرحمن بن عبد الله والزهري سمع منها الى اصل ان رواية الزهري بالجملة الاولى هى عن  
عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك وروايته بالجملة الثانية المعلقة هى عن عمر بن عبد الرحمن بن كعب  
قد سمع الزهري منها جميعا وحدث يونس عنه بالمدنيين مفصلا واداء البخاري بذلك دفع الوهم واللبس عن  
الظن فيه اختلافا كذا فى فتح الباري ١٣ ٢٠ قوله باب الخرج بعد النظر ذكر فيه حديث انس وقد تقدم  
في الحج وكان زورده اشارة الى ان قوله عليه السلام يورك لاسمى في بكونه باليمن جواز الصرف في غير وقت  
البيكورا وانما خص البيكورا بالبركة لكونه وقت النشاط ١٣ فتح ٢٠ قوله باب الخرج اخراشراى رواه علي  
بن كره ذلك من طريق الطيرة وقد نقل ابن بطلان ان اهل الجالبة كانوا يخرجون اوائل الشهور للعمال ويكرهون  
معرفة في عما قاله في الخبر قوله قال كريب الخ يوطف من حديث وهلم المصنف في الحج وكذا حديث عمره معنى  
في كتاب الحج وقد استشكل قول ابن عباس وما كثرته انه خرج لمنس يقين لان ذال الحجة كان اوله الخميس للاتفاق  
على ان الوفقة كانت الجمعة فيلزم من ذلك ان يكون خرج يوم الجمعة ولا يصح ذلك قول انس في الحديث  
انذى قبله ان صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعاء ثم خرج واجيب بان الخروج كان يوم السبت وانما  
الصلوات الخمس يقين بناء على العدولان والاعتدة كان اوله الاربعاء فالتقوا ان جاء تافضا في اول ذال الحجة  
فميس فظهر ان الذي كان يقين من الشراء لرجل الخمس كذا اجاب به جمع من العلماء فتح وكذا قاله الكرماني  
لمن مع اختصار ١٣ ٢٠ قوله باب الخروج في رمضان اى الى مكة في غزوة فتحها يوم الاربعاء بعد العصر  
عشر مئتين من رمضان كذا فى الجزل المادى قال فى الفتح ذكر فيه حديث ابن عباس فى ذلك وقد مضى  
شرح فى كتاب الصيام فى ٣٥٢ ولاد به دفع وهم من يتوهم كراهة ذلك انتهى قال الكرماني  
وفى بعض النسخ قال ابو عبد الله هذا قول الزهري وانما يؤخذ بالآخر من فضل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولعل مذهبه ان طرد السفر في رمضان لاسيما الاطفال لانه اشبه بالشرف في اول كسرة وفى اثنا اليوم فقال  
بقارى انما يؤخذ بالآخر من فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ناسخ الاول وقد اظهر عند الكندي



مُتَّةٌ عَزْوَجِلْ فَسَأَلْنَا الشَّجَرَةَ <sup>٥</sup>الَّذِي <sup>٤</sup>أَنَاوَحِي فَقُلْتُ عَلَامٌ <sup>٦</sup>يَسْأَلُنِي قَالَ

(قوله الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقرب به) قال القسطلاني تبعاً لغيره قوله من ورائه اي امامه فغير عن الامام بالوراء كما في قوله تعالى وكان وراءهم ملك اي امامهم انتهى  
 قلت وهذا بعيد لا يناسب السابق وهو جنة ولا الاحق وهو قوله يتقرب به والوجه ان وراء بمعناه والمقصود يتبع امره ونهييه وتدبيره في القتال ويمشي تابعا يايه  
 بحيث كان الامام هو قد امه والله تعالى اعلم اهـ سندی

محمودیا کا طبع الادارۃ اسی السلاح خشیط من النشاط و ہوا الذی بنشاطہ و یخفف الیہ یو یو ثغر لا یخفیہا الی لایقیقا اولاً و اندی ادا مری ام سعیدۃ ۱۱۲۵ قمر انما ابن مغیرہ بدینہ من مغیرہ کان ابن مغیرہ علی النصار و عید الدین طبع کان المغیرہ علی من سواہم و آئی الکرمانی با تجوزہ فغان ابن مغیرہ ہوا نری کان

**قوله** ما نغز معجزة وموعدة مفتوحتين اي معنى وهو من الاضداد يطلق  
 على ما معنى وعلى ما نفى وهو هنا محتمل لامرئ قال ابن الجوزي وهو بالمعنى هنا اشبه لقوله ما اذكروا الغيب  
 بمثلثة مفتوحة ومعجزة ساكنة ويجوز فتحها قال الفراء وهو الكثر وهو الغدير يكون في غل فيسره وماءه ويرد في  
 فسيه ما معنى من الدنيا بما تشرب من صفوه وما بقي منها بما تخر من كدره واذا كان بذل في زمان ابن مسعود  
 قد مات هو قبل مقتل عثمان فما ذا يكون اعتقاده فيما جاد بعد ذلك ولم جرد في الحديث انهم كانوا يعتقدون  
 وجوب طاعة الامام ولما توقف ابن مسعود عن خصوص جواره وعدوله الى الجواب العام فاشكال الذي وقع به  
 من ذلك وقد اشار اليه في لقيته حديثه ويستفاد من توقف في الاختار فيها اشكال من الامر كما لو ان بعض الاجناد  
 استفتى ان السلطان في امر محجوب بمجره الشبهة وكلفه من ذلك ما لا يطبق فمن اجاب بوجوب طاعة الامام اشكال  
 الامر لما وقع من الضاد وان اجاب بجواز الامتناع اشكال الامر لما قد يعنى به ذلك الى الفتنة فالصواب ان توقف  
 عن الجواب في ذلك وامثاله والله المأدب الى الصواب ١٢ فتح **قوله** نفى اي العذر والحداب والعتاد  
 لفظ مشترك ومعنى الجنة تحت ظلال السيوف ان الجنة للعباد لا تحت ظلالها والحداب سبب للجنة كذا في المكارم  
 ويحيى الحديث مع بيانه في ص ٢٣٢ في باب لا تمتنعوا القاد العدد ١٣ **قوله** باب الاستيزان الرجل اي من  
 رعية الامام اي في الرجوع او التخلف عن الخروج اي نحو ذلك لقوله تعالى اما المؤمنون الخ قال ابن القيم  
 الآية اخرج بها الحسن على انه ليس لاعدان يذهب من العسكر حتى يتأذن الامير قال وبذا عند سائر الفقهاء كان  
 خاصا بالشيء من الله عليه وسلم كذا قال والذي يظن ان الفخومية في عموم وجوب الاستيزان والالتوا كان ممن  
 عين الامام فظلم ما يقتضي التخلف والرجوع فانه يحتاج الى الاستيزان ثم اورد فيه حديث جابر بن قيس  
 جمل وقد تقدم شرحه في كتاب الشروط والعرض منه هنا قوله ان عروس فاستؤننته فاذن لي ١٢ فتح **قوله**  
 قولنا صح اي بغير يستق عليه الماد واي معنى عجز والعتاد خزائن عظام النظر اي على ان لي الركوب عليه الى الدرية  
 والعروس نفث يستوى فيه الرجل والمرأة ولا منى اي على بيع الناحية لم يكن لنا غيره قوله ورده اي الجمل  
 فضل لا الشئ والشئ كلاهما ١٣ **قوله** حديث عهد بجره بجره العين اي بزوجته وبغيرها اي بزمان  
 عرسه وفي رواية المشيبي بعس وهو يؤيد الامتنان الثاني ١٢ فتح **قوله** فيه جابر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليشير الى حديث المذكور في الباب قبله فان ذلك في بعض طرقه وسياقي في ادخل الفلاح لفظ فقال  
 ما ليحك قلت كنت حديث عهد بجره الحديث ١٢ فتح **قوله** فيه ابو هريرة ليشير الى حديثه  
 اني في الحسن من طريق همام عن قال غزاني من الانبياء فقال لا ينبغي رجل ملك بضع امرأة ولا ينبغي بها

الجبر الطائفة السوس فرس اخر جبر مسلم وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لوقال النوري لاييسم لاجبر الا ان قائل واما  
 الاجبر لقتال فقال المالكية والحنفية لاييسم لوقال الاكثر له سمع ١٢ فتح الباري **له** قوله فزاعل النصف  
 الى هذا الصنيع جازع من بغير المأثرة وقال بسمته بن الاوزاعي واهم خلافا لثلاثة ١٣ فتح **له** قوله  
 على كبره هو الفقيه من الابل والثنية واعدة الثمانية من السن ويقضيها بالجمعة من القنم وهو الاكل باطراف  
 الانسان كذا في الكرماني وفي الحديث مع متعلقاته في ص ٣٩٤ في الاجابة في الفتح والغرض منه ما قوله  
 فاستجرت اجبر اقال المذهب استنبط البخاري من هذا الحديث جواز استيجار الحرفي الجواد انتهى ١٤  
 قوله في لواء النبي صلى الله عليه وسلم لواءه الاسلام والمهدي الزاوية ويسمى ايضا العلم وكان الاصل ان يحسب رئيس الجيش  
 ثم صارت تحمل على رأسه ١٥ فتح **له** قوله وكان صاحب لواء النبي صلى الله عليه وسلم اراد الخ فربص هو  
 بقتله بلجيم واظفان قاتلها بالسمه واقهر البخاري على هذا القدر من الحديث لانه موقوف وليس من غرضه  
 في هذا الباب وانما اراد منه ان قيس بن سعد كان صاحب اللواء النبوي ولا يتقرر في ذلك الا باذن النبي صلى  
 الله عليه وسلم فلهذا القدر هو المرفوع من الحديث وهو الذي يحتاج اليه بنا ١٦ **له** قوله وكان به  
 رده هو بالتحريك بجان العين كذا في القاموس ١٧ **له** قوله انا تختلف الهرة لاستخدام الانكار  
 مقدرة او مغلوطة قوله وما نرجوه اى ما كن نرجوه وقرعنا في ذلك الوقت للمر الذي به وجبة فضيلة  
 عظيمه صلى الله عليه وسلم ومعجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اجباره بالنيب وقد وقع كما اخبرنا في لواء البخاري  
 ودر الحديث قريبا في ص ٥١٩ **له** اسماء الرجال باب الخروج في الفزع وحده باب الجحافل  
 والجحافل الخ الحميدة هو عبد الله بن الزبير اسمعيل هو ابن ابي اويس يحيى بن سعيد القطان البصري  
 ابو صالح هو ذكوان الزيات باب ان يتخلف اعني الخ عبد الله بن محمد المسندي ابن جريج هو ابو مالك  
 ابن عبد العزيز بن جريج عطاف هو ابن ابي دباح اسلم القرشي باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم سعيد بن  
 ابي مرثم هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مرثم الجعيقي هو ابن خالده الايلي قتيبة بن سعيد النخعي حاتم  
 بن اسمعيل الكوفي يزيد بن عبيدة مولى سلمة سلمة بن الاكوع هو ابن عمرو بن الاكوع على هو  
 ابن ابي طالب محمد بن العلاء هو ابن كريب الهذلي الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة بن هشام هو ابن  
 عروة بن الزبير بن العوام فافع بن جبير ابي ابن معلم الجعفي بن عبد المطلب ١٨





فَإِذَا حَوَّكَ قَدْ قَدَّ فَهُ الْبَحْرُ فَكُلْنَا مِنْهَا ثَمَانِيَةَ عَشْرَ يَوْمًا مَا أَحْبَبْنَا بَابَ<sup>٢٩٨٧</sup> إِرْدَاوِ الْمِرَاثِ خَلَفَتْ أَخِيَهَا حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ ثَنَا عَثْمَانُ بْنُ الْأَسْوَدِ ثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَهْأَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ أَصْحَابُكَ بِأَجْرٍ حَجٍّ وَعُمَرَةَ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى الْحَجِّ  
فَقَالَ لَهَا أَذْهَبِي وَلِيْزِدُكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يُعْطِيَهَا مِنَ التَّعْنِيمِ فَانْتَظَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَلَكَةٍ حَتَّى  
جَاءَتْ حَدَّثَنَا<sup>٢٩٨٨</sup> عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَمْرُو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ قَالَ  
أَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرُدَّ عَنْ عَائِشَةَ فَأَعْبَدَهَا مِنَ التَّعْنِيمِ بَابُ<sup>٢٩٨٩</sup> الْأَرْتِدَائِ فِي الْغَزْوِ وَالْحَجِّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
ثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ثَنَا إِيُوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّهُمْ لَيَصْرُخُونَ بِهَا جَمِيعًا الْحَجَّ وَالْعُمَرَةَ بَابُ<sup>٢٩٩٠</sup> الرَّدِّ  
عَلَى الْحَجَّاجِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ عَلَى جَارٍ عَلَى إِكَاظٍ عَلَيْهِ قُطِيقَةٌ وَارْدَتْ أَسَامَةُ وَرَأَتْهُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ قَالَ ثَنَا يُونُسُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ مُرْدَقًا أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَمَعَهُ  
عَثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ مِنَ الْحِجَابَةِ حَتَّى إِذَا خَرَفَ فِي السَّجْدِ فَأَمَرَ أَنْ يَأْتِيَ بِمِفْتَاحِ الْبَيْتِ فَفَتَحَهُ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ أَسَامَةُ وَ  
بِلَالٌ وَعَثْمَانُ فَمَكَثَ فِيهَا نَهَارًا لَهْوِيًّا ثُمَّ خَرَجَ فَاسْتَبَقَ النَّاسُ فَيَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَوَجَدَ بِلَالًا وَرَاءَ الْبَابِ  
قَائِمًا فَسَأَلَهُ ابْنُ صَالٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَسَيَّتُ أَنْ أَسْأَلَكَ كَوَصَلِي مِنْ سَجْدَةٍ  
بَابُ<sup>٢٩٩١</sup> مَنْ أَخَذَ بِالرَّكَابِ وَفُجِئَ حَدَّثَنَا اسْحَتَى أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْبُورٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِمَا كُلِّ سَلَاخٍ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيُجْبِلُ  
عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلْبَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَيُهَيِّطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ  
صَدَقَةٌ بَابُ<sup>٢٩٩٢</sup> كَرَاهِيَةِ السَّفَرِ بِالْمَصَاحِفِ إِلَى الْأَرْضِ الْعَدُوِّ وَكَذَلِكَ يَرَوِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَابِعَةُ ابْنِ اسْحَتَى عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَرْضَ الْعَدَاوَةِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الْقُرْآنَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدَاوَةِ بَابُ<sup>٢٩٩٣</sup> التَّكْبِيرِ عِنْدَ الْحَرْبِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَافِلِينَ عَنْ إِيُوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ

منه <sup>١١</sup> حجة <sup>١٢</sup> حدثنا عبد الله بن محمد <sup>١٣</sup> ثني <sup>١٤</sup> الشَّيْخُ <sup>١٥</sup>

لا محمد بن بشر ولا متابعه ابن اسحاق فني بالمعنى لان احمد اخرجه بلفظ نهي ان يسافر بالمصحف الى ارض  
 العدو والمبنى يقتضي ان لا ينفك عن كراهته التثنية او التحريم ٢٢ فتح الباري ٢٩٠ قوله وقد سافر النبي  
 صلى الله عليه وسلم الى اشارة الجملدي بذلك الى ان المراد بالنهي عن السفر بالقرآن السفر بالمصحف  
 خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه ٢٣ فتح ٢٩٠ قوله نهي ان يسافر بالقرآن الى ارض  
 العدو واورده ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن مهاد عن مالك وزاد ما نفي ان يناله العدو وقال ابن  
 عبد البر اجمع الفتاوى على ان لا يسافر بالمصحف في السرايا والعسكر الصغار الخوف عليه واختلفوا في الكبر  
 المأمون عليه منع مالك ايضا مطلقا وفصل ابو حنيفة وادار الشافعي الكراهة مع الخوف وجودا وعدما وقال  
 بعضهم كالماكية واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود المعنى المذكور وهو يتمكن من الاستئانة  
 والاختلاف في تحريم ذلك واما وقع الاختلاف بل يمنع لواقع يوم بوزارته ملكه عنه ام لا واستدل به على  
 منع تعليم الكافر القرآن منع مالك مطلقا واجاز الحنفية مطلقا وعن الشافعي قولان وفصل بعض المالكية  
 بين التعليل لاجل مصونة قيام التحريم عليهم فاجازوه وبين الكثير منعه ويؤيده قصة هرقل حيث كتب اليه  
 النبي صلى الله عليه وسلم بعض الآيات قد سمع في ص ٢٩٠ باب بل يرشده المسلم وقد نقل النووي الاتفاق  
 على جواز الكسبة اليهم بثل ذلك ٢٤ فتح

اسماء الرجال باب اذات المرأة: الحمر بن علي بن ابي الهيثم البصري عثمان  
ابن الاسود الجعفي ابن ابي طيبة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي طيبة بن زهير بن عبد الله بن ابي  
محمد السدي عمرو بن اوس بن اوس الشقي النخعي ابن ابي باب الارذاف في الغزو  
والج قتيلة هو ابن سعيد بن جميل بن طريف الشقي الورع البغلي ابو صفوان هو عبد الله  
ابن سعيد الاسوي اسامة بن زيد خادم النبي صلى الله عليه وسلم يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله  
ابن بكير الليث بن سعد الامام باب من اخذ بالركاب اسحاق بن منصور بن بهرام الكوفي  
الروزي عبد الرزاق هو ابن بهام بن نافع الحيري مولاهم ابو بكر الصفيان محمر هو ابن راشد المازدي  
بهام بن منبه بن كامل الصفيان ابو عتبة اخو بهام بن منبه ويروي عن محمد بن مسلمة بن ابي عبد الله  
بن عبد الله بن عثمان بن عمر بن الخطاب وتابعي تاج محمد بن بشر بن اسحق بن همام الغاذي رواه احمد  
بعنه عبد الله هو القتيبي مالك الامام نافع المكون عبد الله هو ابن عمر بن الخطاب باب التكبير  
عند الحرب عبد الله السدي سفيان بن عيينة ابو السنياني محمد هو ابن سحر بن ١٣

عنه هو الضحك النحيل والبقا دي كثير ابروي عنه بدون الواسطة ١٢ ك عنه قال الشيخ ابن حجر ويشهره ان يكون وجهه ونحوه هنا حديثه ما نسبه المتقدم جهاد كن الح ١٢ س والراون الاشكال ما قال ابن بطال ان ترتب هذا الباب وقع فيه غلط من الناسخ والصواب ان يقدم حديثه ماك قبل قوله وكذا لك بروي فانه لم يتقدم شي يشاد اليه بقوله كذلك كذا في الف ١٢.

**أه** قوله ان عمر بن الخطاب والاعمار والتميم بنج العنقية  
 موضع من جهة الشام على ثلثة اميال من مكة ١٢ **ك** **له** قوله الحج والعمره بالجره لان الضمير  
 وبالنسب على الاختصاص وبالرفع خبر مبتدأ محذوف ١٣ **خ** **له** قوله على الكاف الاكاف للحمار  
 كالاسرج للفرس قوله قطيطة القطيطة وثنا رحمل وسياق ان كان في فتح مكة فطابق الباب الكتاب ١٢ **ز** **له** قوله  
 قوله على راحلته مردا اسماء بن زيد وفيه المطابقة للمرجع من قلت الترمذي الردي على الحديث الباق  
 الراحلة قلت كلاهما في نفس الازدواج سواد فانه لا فرق في العناية قولوا عنه عليه السلام في اردوا على الراحلة  
 الحاركة في العين ١٣ **هـ** قوله من الجبهة بشقات جمع الحاجب اي جبهة الكعبة وسدنتها ويديم متحاجا  
 قوله فكشفت بضم الكاف وفتحها قوله سار الحوطلا على ويد عوكثيرا كذا في الخيز الجاردي ومضى الحديث في كتاب  
 لصلوة مراد في الحج ١٣ **و** **له** قوله باب من اخذ بالركب ونحوه اي من الامة على الركوب وغيره  
 قوله لنا السحق كذا هو غير منسوب وقد تقدم في باب فضل من حمل متاع حاجه في السفر عن السماق بن  
 نصر عن عبد الرزاق لكن ساقه مغايرة هنا وقد تقدم في الصلح عن السماق بن منصور عن عبد الرزاق  
 مقتصر على بعضه وهو اشبه بياق بن فيلنفسه به هذا العمل هنا قوله كل سلامي يضم الملهة وتخفيف اللام  
 اي الملهة وقيل كل عظم محووف صغير وقيل هو في الاصل عظم يكون في فرس البعير واحدة ومجعه سواد وقيل  
 بعض سلاميات قوله كل يوم ينسب كل على الظرفية وقوله عليه مشكل قال ابن مالك المعجوف في كل اذا  
 ضيف الى نكرة من خبره وتميز وغيرهما ان ينجى على وفق المضاف اليه كقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت  
 هنا جاء على وفق كل في قوله كل سلامي عليه صدقة وكان القياس ان يقول عليها صدقة لان السلامي  
 مؤنثه لكن دل جريئها في هذا الحديث على الجواز ويحتمل ان يكون ضمن السلامي معنى العظم او المفصل  
 فانما زاد الضمير عليه كذلك والعنى على كل مسلم مكلفت بعمره وكل مفصل من عظمه صدقة الله تعالى على سبيل  
 شكره بان جعل عظامه مفاصل يتمكن بها من القبض والبسط وخضعت بالذكركا في التصرف بها من دقائق  
 الصنائع التي اشخص بها الآدمي ١٤ **ف** **له** قوله يعدل فاعلة اشخص المسلم المكلف اي يعيدل بالعدل  
 وهو مبتدأ نحو تسمع بالمعبدي خير من ان تراه قوله ويعين الرجل على دابة تجعل عليها هو موضع التزمت فان قوله  
 فيجعل عليها اعلم من ان يريد جعل عليها المتاع اذ الراكب وقوله او يرفع عليها متاعا ما شك من الراوي او  
 توضع وحمل الراكب اعلم من ان يجعل كما هو ادبي في الركوب فتشخص التزمت قال ابن الميثال لو اخذ التزمت من  
 مجرد وضعه الفعل فانه مطلق بل من جهة عموم المعنى وقد روى مسلم من حديث العباس في غزوة تبين قال  
 وانا اخذ بركاب النبي صلى الله عليه وسلم الحديث قوله وييسر الاذي عن الطريق تقدم في باب اطاعه الذي من  
 هذا الوجه معلقا **ف** **له** قوله في الحديث في الصلح ١٥ **هـ** **له** قوله عن محمد بن بشر الى قوله تابعه  
 ابن اسحق الى ما رواه محمد بن بشر فوصلها السماق بن راهب في سننه عنه ونظفه كره رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان يسافر بالفران من فانه ان يناله العدو وقال الدارقطني والبرقاني لم يروه بلفظ المكره  
 ا

---





عَزَّوَجَلَّ سَمِعْتُ لَتَلْقَيْنَ بِهَا مَا فَعَلْتُهُ لَقَدْ قَالَ يَقْدُرُ يَعْنِي بَنِي سَعْدٍ يَدَا غَدَا يَرْجُو د قَالَ

احد منهم مما استوفى منه وفيه يتك اسرار جو سيس وفيه انه لا يجد القاصي الا باذن الامام وفيه معجزة له  
 صلى الله عليه وسلم وشرفت اهل بيده ٢٠٠ ك رخ **ع** قوله باب المسكوة للاسارى اى بما يولوا له  
 عودا تم اذ لا يجوز الظن بما قولنا فى اسارى اى من المشركين وانى بالعباس اى ابن عبد المطلب وهو  
 كان من جملة الاسارى يوم بدر ٢٠٠ ك ف **هـ** قوله بقدر عليه من قدرت الثوب عليه قدرا  
 فاقدر اى جاد على المقدار كذا فى المكرمانى وفى الفخ وانما كان ذلك لان العباس كان بين الطوال و  
 كذلك كان عبد الله بن ابي **هـ** قوله اليه اى اليس التى على الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر وفاته  
 مكافاة على صنيعه تنبيه على انه ليس باهل المكافاة بعد ذلك اليوم ١٢٠٠ ج جارى **ك** قوله لعجب الله  
 اى رضى من قوم يدخلون الجنة فى السلاسل اى الذين أسروا فى الحرب وجاء بهم السلون بالسلاسل فأسلوا  
 او انهم السلون الذين اسادوا فى يدى الكفار مسليين فموتون او يقتلون على يده المار ليجشرون عليهم او  
 يدخلون الجنة كذلك كذا فى النجاشى ١٣٠٠ اسماء الرجال باب الجاسوس الج على بن عبد الله  
 المدنى حاطب بن ابي بلنته بالحار والطار المسورة المبعثين ثم موحدة وبلنته بموحدة مفتوحة  
 ولا ماسكة مفتحة فوقية ومبين بهلته مفتوحتين واسمه عامر وتوفى حاطب سنة ثلثين باب المسكوة  
 للاسارى عبد الله بن محمد الجعفى الجندى السدى عبد الله بن ابي جابر بن مالك بن ابي اشر  
 وسلول ام ابي بن مالك وكان عبد الله سيدا المنزلة ورأس الشافعين باب فضل من السلم  
 قتيبيته بن سعيد البغالى اى حازم بن سلمة بن دينار الاربع سبل هو ابن سويد بن مالك بن خالد  
 الانصارى المنزلة الساعى ابو العباس باب الاسارى فى السلاسل محمد بن بشار هو بن جابر العبدى  
 البصرى عنده هو محمد بن جعفر البصرى شيعته بن الحجاج بن ابي داود العلى محمد بن زياد النجاشى مولا لهم  
 ابو الحارث المدنى **ح** اللغات **ح** موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة  
 الظعينة المرأة فى الودج العقاص الشعر المفقودين اى لعمرة عبد القادى فسوب الى قارة  
 فبرأ اى شفى انقذ على ذلك كبيره الا اى مضى على بيتك ١٣٠٠ **ع** المعنى يقادون اى الاسلام  
 مكرمين فيكون ذلك سبب ودخلهم الجنة وليس المراد ان تمه سلسله ١٣٠٠ ف

**١٤** قوله الجاسوس بحميم وبمهلين اى حكمه اذا كان من جهة الكفار ومشركيه  
من جهة المسلمين قوله واتحس البحث هو تفسير ابى عبيدة ١٢ فخرج **١٥** قوله لا تمتدحوا عدوى وعودكم  
اولا مناسية الآية اما لما ساق في التفسير ان القصة المذكورة في حديث الباب كانت سبب نزولها واما  
لاذ يشرع منها حكم جاسوس الكفار فاذا اطلع عليه بعض المسلمين لا يقيم امره بل يدفعه الى اللام لم يرى فيه  
رأيه وقد اختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار وسيأتي البحث فيه بعد احد وثلاثين بابا **١٦** ف  
**١٧** قوله انا والابرار هو تأكيد التفسير المنسوب وقد توضع الضمائر موضع بعض استعارة وفي بعضها  
اياى والمقداد كبر الهم واسكان القاف وبالمهلين ابن الاسود الكندي وفي بعض الروايات بعضى  
انا وابرار الغنى ولما خافا بينهما لاحتمال الاربعة اى لاحتمال انه بحث الاربعة قوله فارغ بالمعجمين  
على الصحيح ووقع في رواية ابى عوانة بالمهله والجيم فقل ان سهو هو موضع بين مكة والمدينة والقطيعة  
بالجيم ثم المهله المرأة مادامت في اليهود لانها تظعن بالزواج وقيل اسلمها الزوج وبميت  
به المرأة لانها تكون فيه واسم تلك المرأة سارة بالمهله والراء مولاة لعمران بن صفيغ ضد الشوى القرشي  
قوى تماوى بلنظا لما مضى اى يتابعه وتجاهى او بالمضارع بحدف احدى التائين قوله لتستعين بكسر الراء  
ونحما فان قلت القواعد العرفية تقتضى ان يحدف الياء ويقال تلتقن قلت القياس ذلك واذا صحت  
الرواية بالياء قول الكسرة باننا المشاكلة تتجهجن وباب الشاكلة واسع والفتحة بالحمل على المؤنث الغائب  
على طريقة الالتفات وفي بعضها يفتح القاف وفتح الشياق قوله عفا صبرا بكسر الهمزة والقاف وبالمهله  
هو الشجر المسفوف ويقال هى التى يتخذ من شعرها مثل الرمانه وكل خصله منه عقيقه قوله به اى بالكتاب  
وفي بعضها به اى بالصحيحه او بالمرأة وحاطب بالمهلين وكسر التائين ابن ابى بلتعنه يفتح الموحدة و  
سكون اللام وفتح الطوقية وبالمهله سمع اعرامات سنة ثمانين قوله الى ناس هو من كلام الراوى وضع  
موضع الى فلان وفلان المذكورين في الكتاب قوله ملصقا اى حليفا ولم يكن من نفس قرينش واقربا بينهم  
قوله يذا اى يبدنهم ومنه عليهم وكلته لعل استعملت استعمال عسى قال النووى معنى الرزقي فيه راجع  
الى عمران وقول هذا امر متفق عنده صلى الله عليه وسلم ومعناه ان الغفران لم ينفذ في الآخرة والافلوحة لم ينفذ

ينافي قوله لقد صدقكم فلا يعمل بعد ذلك وأما قوله صلوات الله تعالى عليه لم يعمل لله قد اطلع على أهل بدر في فعل المهادية انه تعالى علوم منهم انه لا ينبغي منهم ما يتناقض المغفرة فقال لهم اعملوا ما شئتم اظهارا لكم الراضا عنهم وانه لا يتوقع منهم من الاعمال بحسب الاعمال الا الخير فهذا اكدية عن كمال الرضا عنهم وكناية عن صلاح حالهم وتوفيقهم غالبا الى الخيرات وليس المقصود به الاذن لهم في المعاصي كيف شاء والله تعالى اعلم قوله فبات الناس ليلتهما يهر يهبط اي متفكرين في انه ايه يعطى







فَدَخَلْتُ فِي مَرْبِطٍ دَوَابِّ لَهُمْ قَالُوا غَلَقُوا بَابَ الْحِصْنِ ثَوَانَهُمْ فَقَدْ وَاجِبًا أَلَهُمْ فَمَجْرُوبًا يُطْلَبُونَ فَخَرَجْتُ فِيمَنْ خَرَجَ أُرْتَهَمُ إِلَى  
أَطْلَبُهُ مَعَهُمْ فَوَجَدُوا الْجِهَارَ قَدْ خَلُّوا وَدَخَلْتُ وَغَلَقُوا بَابَ الْحِصْنِ لِيَلَا فَوْضَعُوا الْمَفَاتِيحَ فِي كُوَّةٍ حَيْثُ أَرَاهَا فَلَمَّا نَامُوا أَخَذْتُ  
الْمَفَاتِيحَ فَفَتَحْتُ بَابَ الْحِصْنِ ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ فَأَجَابَنِي فَتَعَدَّدْتُ الصَّوْتُ فَضَرَبْتُهُ فَصَاحَ فَمَجْرُوبًا ثُمَّ رَجَعْتُ كَأَنِّي  
مَغِيثٌ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ وَغَيَّرْتُ صَوْتِي فَقَالَ مَالِكُ لِمَا لَكَ الْوَيْلُ قُلْتُ مَا شَأْنُكَ قَالَ لَا أَدْرِي مَنْ دَخَلَ عَلَيَّ فَضَرَبَنِي قَالَ فَوَضَعْتُ  
سَيْفِي فِي بَطْنِهِ ثُمَّ تَحَامَلْتُ عَلَيْهِ حَتَّى قَرَعَ الْعِظَمَ ثُمَّ خَرَجْتُ وَانَادَيْتُ سُلَيْمَانَ لَمْ يَنْزِلْ مِنْهُ فَوَضَعْتُ فَوَضَعْتُ رِجْلِي فَمَجْرُوبًا  
إِلَى اصْحَابِي فَقُلْتُ مَا أَنَا بِبَارِحٍ حَتَّى أَسْمَعَ الْوَاعِيَةَ فَمَا بَرِحْتُ حَتَّى سَمِعْتُ نَعَايَا ابْنِ رَافِعٍ تَاجِرِ أَهْلِ الْحِجَازِ قَالَ فَهَتْتُ وَمَا بِي قَلْبَةً  
حَتَّى اتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَاهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ  
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى أَبِي رَافِعٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكَ بَيْتَهُ  
لِيَلَا فُقُتْلَهُ وَهُوَ نَائِمٌ بِأَبْوَابِ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يُونُسَ الْيَزِيدِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْفَزَارِيِّ  
عَنْ مَوْسَى بْنِ عَقْبَةَ ثَنَى سَالِمُ بْنُ النُّضْرِ مَوْلَى عُبَيْدِ اللَّهِ كُنْتُ كَاتِبًا لَهُ قَالَ كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى جِئْتُ خَرَجَ إِلَى  
الْحَرُورِيَّةِ فَقَرَأْتُهَا فَادْفَعَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ وَانْتَظَرْتُ حَتَّى مَالَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي  
النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ وَسَلُّو اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَآذِ الْقِيَمَةَ مَوْسَى فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ ثُمَّ  
قَالَ اللَّهُمَّ نَزِّلْ الْكِتَابَ وَمُجْرَى السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمَهُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ وَقَالَ مَوْسَى بْنُ عَقْبَةَ ثَنَى سَالِمُ بْنُ النُّضْرِ قَالَ  
كُنْتُ كَاتِبًا لِلْعَمْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَاتَاهُ كِتَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ وَقَالَ ابْنُ وَاعِمَرٍ  
ثَنَا الْمُتَمِيمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ وَآذِ الْقِيَمَةَ  
فَاصْبِرُوا بِأَبْوَابِ الْحَرْبِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْتَمِدٌ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ هَلَّاكَ كَسْرِي ثُمَّ لَا يَكُونُ كَسْرِي بَعْدَهُ وَبَعْدَهُ قِيَصَرِي هَلَّاكَ ثُمَّ لَا يَكُونُ قِيَصَرِي بَعْدَهُ وَلَقَدْ سَمِعْتُ كُنُوزَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَمَّتْ الْحَرْبُ  
الْحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِصْرَمَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا مَعْتَمِدٌ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ حَدَّثَنَا  
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِصْرَمَ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ أَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَعَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِصْرَمَ حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ

أَنَّثِي أَنْتَ جَمَعْتُ الدَّلِيلَةَ النَّاعِيَةَ ثَنَى حَدَّثَنِي تَمَّتْ بَيْتُهُ قَالَ كُنْتُ كَاتِبًا لِلْعَمْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَاتَاهُ كِتَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لُؤَيٍّْ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ فَآذِ الْقِيَمَةَ

وَأَتَانِي بَعْضُ أَوْلَادِهِ وَسُكُونُ ثَانِيَهُ وَهُوَ الْأَسْمُ مِنَ الْخَدَّاعِ أَيْ بِهَا يَجْعَدُ الرِّجَالُ أَيْ بِمَحَلِّ الْخَدَّاعِ وَمَوْضِعُهُ  
يَعْنِي مَوْضِعَ ذَلِكَ الْمَكَرِ وَالْخَدْيَةِ كَقَوْلِهِ الْحَجَّ عَزَمْتُ وَأَتَانِي بَعْضُ أَوْلَادِهِ ثَانِيَهُ مَعْنَاهُ أَنَّ الْحَرْبَ تَجْعَدُ  
الرِّجَالُ تَجْعَدُ الْخَدْيَةَ وَلَا تَقْنِي لَهُمْ كَالْبَهْمِ لَمَنْ يَكْفُرُ الْعَمَلُ كَذَا فِي الْمَجْمَعِ وَالْفَتْحِ وَالْمَكْرَمَانِ ١٢ هـ قَوْلُهُ  
بَلَّغْتُ كَسْرِي بَعْضُ الْكَافِ وَكَسْرًا لِقَبْلِ بَلَّغْتُ الْفَرْسَ وَبَعْضُهُ مَصْرُفٌ لِقَبْلِ بَلَّغْتُ الْفَرْسَ وَبَعْضُهُ مَصْرُفٌ لِقَبْلِ بَلَّغْتُ الْفَرْسَ وَبَعْضُهُ  
لَا يَكُونُ كَسْرِي بِالْعَرَاكِ وَلَا يَقْرَبُ بِالشَّامِ وَالْأَصْحَابُ الْعَرَبُ أَفْزَالُ مَلِكُهُمَا بِالْفَتْحِ وَالْفَتْحُ الْمُسْلِمُونَ بِالْوَاوِ وَالشَّرْقُ  
لَهُمْ وَأَتَمُّوا كُنُوزَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَمَّتْ حَرْبُهُمْ فَجَاءَتْ ظَاهِرَةٌ فَانْقَلَبْتُ لَمْ تَقَالَ أَوْلَاهُ وَأَخْرَجَ الْبَلَّغْتُ قُلْتُ  
لَا يَكُونُ كَسْرِي الَّذِي كَانَ فِي عَمْدِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بِالْكَافِ وَالْمُتَمِيمَةُ فَكَانَ جِئًا أَذْوَكَ فَإِنْ قُلْتُ فَقَدْ  
كَانَ بَعْدَهَا غَيْرَ مَا قُلْتُ مَا قَامَ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَبْلَهُ ١٢ ك هـ قَوْلُهُ بَابُ الْكُذْبِ  
فِي الْحَرْبِ بِالْإِصْرَامِ وَالْمَرَادُ بِهِ كَيْفَ يَكُونُ حَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ بَانَ يُلَوَّنُ بِالْإِصْرَامِ كَمَا يَعْرِفُونَ مِنَ الْوَيْلِ  
١٢ هـ اسْمَاءُ الرِّجَالِ عِيصَى بْنُ أَدَمَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْقُرَشِيُّ الْكُوفِيُّ  
الْمَخْزُومِيُّ عِيصَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ وَمِنْ بَعْدِهِ مَرْوَانُ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ بَابُ لَا تَتِمُّو الْقَاءَ الْعَدُوَّ يُونُسُ  
ابْنُ مَوْسَى بْنِ عِيصَى الْبُلَيْغِيُّ الْمَرْزُوقِيُّ الْيَزِيدِيُّ الْفَزَارِيُّ هُوَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ مَوْسَى بْنِ عَقْبَةَ قَدَّمَ  
الْآنَ سَالِمُ بْنُ الْبُلَيْغِيِّ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَشْبِيُّ عَمِيدُ الشَّامِ بَنَى إِلَى أَوْفَى هُوَ مَعْتَمِدٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَارِثِ  
الْأَسْلَمِيِّ صَحَابِي إِلَى الْوَارِثِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَكْوَانَ الْأَعْرَجُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَرْمِزٍ بَابُ الْحَرْبِ  
خَدَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ بَنَى هَامٌ مَعْمَرٌ هُوَ ابْنُ رَاشِدٍ هَامٌ هُوَ ابْنُ بَرْمِزٍ كَامِلُ الصَّنْعَانِيِّ الْبُؤَيْرِيُّ بَنَى أَمْرًا  
اسْمُهُ بُولُوبُ الْوَحْدَةِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ الْمَرْزُوقِيُّ مَعْمَرٌ هُوَ ابْنُ رَاشِدٍ الْمَكُورِيُّ هَامٌ بَنَى بَرْمِزٍ  
الْآنَ صَدَقَةُ بْنُ الْبُلَيْغِيِّ الْمَرْزُوقِيُّ ابْنُ عَمِيصَةَ سَفِينَانِ بَابُ الْكُذْبِ فِي الْحَرْبِ قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
الْبُلَيْغِيُّ الشَّقْفِيُّ هـ هَلَّ اللَّفَاتِ دَهْشَ صِفَةٍ مُشَبَّهَةٍ أَيْ مُتَمَرِّدَةٍ وَتَمَّتْ مِنَ الْوَتَادِ هُوَانُ  
يَعْنِي الْعِظَمَ وَصَمَّ لَا يَبْلُغُ الْكِبَرُ وَالْعَافِيَةُ الَّتِي تَدْبُ الْقَيْلُ قَلْبَةً أَيْ عِلَّةٌ أَوْ دَاءٌ تَقْلِبُ  
لَوْحًا لِلْعَافِيَةِ ع هـ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَسَادِ الْمَاضِي وَكَانَ بِشَيْءٍ أَيْ أَعْنَاهُ بِالْمَسَادِ الْوَاحِدِ عَلَى الْوَجْهِ  
مُسَوَّلًا وَخَفَرًا أَوْ بِذَلِكَ رَوَايَةً إِلَى ذُرٍّ وَخَفَرَهُ عَلَى بَنِي الْمُنَى خَفَرَهُ ١٢ هـ ظَاهِرُهُ أَبَا كُذْبِ  
فِيهَا لَكِنَّ التَّوْبَةَ أُولَى كَذَا فِي الْمَجْمَعِ قَالَ النُّوْزِيُّ اتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ الْكُفْرِ كَيْفَ مَا كُنَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ  
فِيهِ نَقْضٌ عَمَلًا أَوْ لَا يَكُونُ ١٣

له قولنا لما إلى رافع قال الراودي نفايا جمع ناعية والناظر  
ان جمع ناعية كنعان وني المطاع نعايا ..... التي رافع مومع ناعية واصوات الناعية ١٢ ع  
له قولنا قتلته بفتح القاف واللام والموحدة اى ما بالى وادى بفتح الدال على ليعاج كذا فى الكرماني  
والراودي وفى النسخة فيه جواز التمسك على المشركين وطلب عزيمته وجواز اغتيال ذوى الاذى به بالافعه  
فيه وكان الراوى يعاوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلوب عليه الناس ويوقته من جواز قتل المشرك  
بغير دعوة اذا كان قد بلغ الدعوة قبل ذلك واما قوله اذا كان ناعيا فمحمدا ان يعلم انه يستمر على كفره وانه قد شق  
من خلافه وطريق العلم بذلك اما بالوحى واما بالقرائن الدالة على ذلك انتهى ١٢ هـ قوله بغير  
اى واره وفى بعض النسخة المسمى من التمسك ١٢ كرماني هـ قوله لا تاتوا القاء العدو والحق قال  
ابن بطال عمنه انتهى ان المراد لا يعلم ما يؤول اليه الامر به ونظر سوال العافية من الفتن وقد قال المصنف  
ان من فى فاشكر اسب ال من ان انتهى فاصبر وقال غيره واما منى عن تمتى لقا العدو لما فيه من صورة  
ال عجب والاشكال على النفوس والوثوق بالقوة وقلة الاشياء بالعدو وكل ذلك ريبا من الاحباط  
والشد بالمرم وقيل يحمل النسي على ما اذا وقع الشك فى المصداق وحسن الفروءا والاشكال فضيلة  
وطاعة ويؤيد الاول تعقيب النسي بقوله واسا لوالله العافية واخرج سعيد بن منصور عن طريق يحيى  
ابن ابي كثير لا تاتوا القاء العدو فانكم لا تدرون عسى ان يبتلوهم واستدل بهذا الحديث على طلب منع  
المبارزة وهو روى الحسن البصري ١٢ فتح الباري هـ قوله نعت ظلال السيوف هو كناية  
عن دلو من الضراب فى الجهاد حتى يعينه السيف ويصير ظله عليه ١٢ جمع الجمار هـ قوله اللهم منزل  
الكتاب الاشارة بهذا الدعاء الى وجه الشرح عليهم فبا كتاب الى قوله تعالى قالوا لهم يعزبهم الله يا ايها  
ويجى السحاب الى القدرة الظاهرة فاشارة بحركة الى اعانة المجاهدين فى حركتهم فى القتال وبانزال  
السطر الى غيصة ما معهم وبهائم الاحزاب الى التوسل بالنعمة السابقة والى تجريد التوكل واعتقاد ان  
الله هو المتفرد بالفعل وفيه التنبية الى عظم هذه النعمة الثلاث فان بانزال الكتاب حصلت النعمة الاولى  
وهى الاسلام وباجز السحاب حصلت النعمة الثانية وهى الرزق وبهزيمة الاحزاب حصلت النعمة الثالثة  
كذا فى فتح الباري ١٢ هـ قوله الحرب خدعة اى الخداع فى الحرب مباح وان كان مظهرا فى غير ما  
من الامور وفيه لفت ثلاث اجودها فتح الى وسكون الدال ومعناه المرة اى ان الحرب ينقض امر بالجزء  
واحدة من الخداع اى ان المقاتل اذا خدع مرة واحدة لم يكن لما قاله وهو اضع الروايات واصحها

ثُمَّ قَالَ عَنَّا اَيُّ اتِّعْنَا وَبِذَا مِنْ الْقَرِيضِ الْبَازِئِلِ مِنَ الْمُسْتَحْنِ لَانْ مِنْهُ فِي الْبَاطِنِ  
اِدْبَارًا بِأَوَابِ الشَّرِيعَةِ اتَّقِ فِيهَا تَلَبُّبٌ كُنْتُ تَلَبُّبٌ فِي مَرْنَةِ الشَّوْءِ الَّذِي فُتِمَ الْخَطْبُ بِهِ الْعَقْدُ الَّذِي لَيْسَ  
بِمُجُوبٍ ١٢ كَرَمَانِي ١٣ قَوْلُهُ لَعَلَّكَ يَفْخُ الْفَوْخِيَّةُ وَيَلِيمُ وَمِمَّ الْإِلَامُ الْمَشْدُودَةُ اَيُّ يَزِيدُ مَا تَكُنُّ عَنْهُ  
وَيَتَعَجَّرُونَ عَنْهُ اَزِيدُ مِنْ ذَلِكَ كَذَا فِي الْخُرُجِ الْجَارِي قَالَ الْكِرْمَانِي غَانَ قُلْتُ هَذَا فَوْعٌ مِنَ الْقَدْرِ لَيْفِكَ جَاءَ  
قُلْتُ مَا شَالَهُ نَقَضَ الْعَهْدَ بِإِيْدَارَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَازِدِيُّ نَقَضَ عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِجَاهِ دَاعَاَنِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى حَرْبٍ غَانَ قُلْتُ أَمْنَهُ ابْنُ سَلَمَةَ قُلْتُ لَمْ يَصْرَحْ لَهُ بِأَمَانٍ فِي  
كَلَامِهِ وَنَاحَا كَلِمَةً فِي الْمَرْبُوعِ وَالشَّرْءِ وَالشَّكَايَةِ إِلَيْهِ وَالْإِسْتِئْذَانِ حَتَّى تَكُنَّ مِنْ قَتْلِ أُنْثَى وَهِيَ بَيَانُ إِعْنَا  
فِي حَقِّكَ ١٢ ١٣ قَوْلُهُ لِكَيْلِ ابْنِ صِيَادٍ كِبَرُ الْقَاتِ فِي مَعْلُومٍ مِنْ الْعَصِيرِ الْجَمْعُ وَالْقَطِيفَةُ الْكَلْدُ  
الْقَتْلُ وَالْمَرْمَةُ بِالرَّادِ الْمَكْرَدَةُ هِيَ الصَّوْتُ وَفِي بَعْضِهَا الزَّائِمِينَ قَوْلُهُ ابْنُ صِيَادٍ هُوَ فِي بَعْضِهَا بِمَنْفِ لَفْظُ  
ابْنٍ وَذَلِكَ لِلْعِلْمِ بِالْقُرْآنِ وَاسْتِثْنَاءُ قَوْلِهِ صَافٍ بِعَيْنِ الْفَاءِ وَكُسْرٍ بِالسَّمْعِ قَوْلُهُ بَيْنَ اَيُّ لَوْ تَزَكَّرْتَ أَمْرًا بِحَيْثُ  
لَا يَعْرِفُ قَدُومَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَدَبَّرُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَنْفِ كَلَامِهِ مَا يَهْوَنُ عَلَيْكَ أَمْرُهُ كَذَا فِي الْكِرْمَانِي  
وَسَبَقَتْ بَيَانُهُ فِي صَفْحَةِ ٢ فِي آخِرِ الْخُرُجِ ١٢ ١٣ قَوْلُهُ الرِّزْقُ فِي الْحَرْبِ الرِّجْزُ يَفْخُ الْمَاءُ وَالْجَيْمُ وَالزَّادُ  
اَيُّ مِنْ تَحْوِيلِ الشَّعْرِ عَلَى الصَّيْحِ وَجَرَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ بِاسْتِمَالِهِ فِي الْحَرْبِ لِيَزِيدَ فِي النَّشَاوَةِ وَبَعِثَ الْإِهْمُ  
وَفِيهِ جَوَازُ تَمَثُّلِ أُنْثَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَعْرِ غَيْرِهِ ١٣ فَمِنْ الْبَلَدِيِّ ١٤ قَوْلُهُ وَكَانَ رَجُلًا كَثِيرَ الشَّرَا اَيُّ  
فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ كَمَا فِي الشَّهَائِلِ لِلْمَرْثِي مَوْصُولٌ بِأَمِينِ اللَّبَةِ وَالسَّرَةِ بِشَعْرِ يَجْرِي كَمَا لَفْظُ عَادَى الشَّهْرِيْنِ وَ  
الْبَطْنُ مَا سَوَى ذَلِكَ أَشْعَرُ الزَّوَارِيْنِ وَالْمُنْكَبِينَ وَهَذَا عَلَى الصَّحِيحِ أُنْثَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوْبِ ١٢ ١٣  
قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْتَ الْفَرَجُ بَيَانُهُ فِي صَفْحَةِ ١٥ ١٦ ١٧ قَوْلُهُ يَرْفَعُ بِهَا مَوْتُهُ فِيهِ الطَّائِفَةُ لِلْمَرْثِيَّةِ اَيُّ مِنْ  
الرَّجْمَةِ قَالَ فِي الْفَتْحِ وَكَانَ الْمُنْصَنَفُ أَشَارَ فِي الرَّجْمَةِ بِقَوْلِهِ وَرَفَعَ الصَّوْتُ فِي حِفْرِ الْخَنْدَقِ إِلَى الْإِنْكَارِ بِهَيْئَةِ  
رَفَعَ الصَّوْتُ فِي الْحَرْبِ مُحَقَّقَةٌ بِحَالِ الْقِتَالِ وَذَلِكَ فِيهَا أَخْرَجَهُ الْوِدَادُ وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ الصَّوْتُ عِنْدَ الْقِتَالِ اُنْثَى ١٢ ١٣ قَوْلُهُ بَابٌ لَمْ يَلْبِثْ عَلَى الْخَيْلِ اَيُّ يَنْجِي  
لَا بَلَّ الْخَيْزَانَ يَدُودُهُ لَبِثَاتٌ وَفِيهِ إِشَادَةٌ إِلَى لَفْظِهِ لَوْ كُوبَ الْخَيْلِ وَالنَّشَاوَةُ عَلَيْهَا وَقَوْلُهُ بِأَيِّ مَسْدٍ يَزِيدُ  
ابْنُ بَطَالٍ اِنَّ فِيهِ تَعْدِيًّا وَتَأْخِيرًا قَالَ اِنَّهُ لَا يَكُونُ بِأَوْدَانِ غَيْرِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَسْتَدِيَ هُوَ يَكُونُ مَسْدًا اِنْتَبَهَ  
وَلَيْسَتْ هُنَا صِفَةٌ تَرْتِيبٌ ١٣ فَمِنْ ١٤ قَوْلُهُ بَابُ دَوَاءِ الْجِرْحِ الْإِشْكَالُ هَذَا الْبَابُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْكَامٍ  
وَحَدِيثُ الْبَابِ ظَاهِرٌ فِيهِ بَيَانُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ فِي صَفْحَةِ ١٢ ١٣ قَوْلُهُ بَابٌ مَا يَكْرَهُ مِنَ التَّزَارُعِ  
مِلَّ الْمُلَادِ اِنَّهُمَا كَمَا نَعَالَى ذَلِكَ الْكَلَامُ حَيْثُ اِنَّهُ جَاءَكَ مَوْعِدٌ ثَانِيَةً فِي الْجُلُوسِ الْآخِرِ لَتَنْتَبِهَ



صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً واباً موسى الى اليمن فقال ليسرا ولا تعسرا ولا تشفرا ولا تطاوعا ولا تختلفا حدنا عمرو بن خالد ثنا هيرثا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال يوم واحد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير فقال ان رأيتونا تحطفتنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان رأيتونا هزمنا القوم ووطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزمهم قال فانا والله رأيت النساء يشتدن قد يدت خلا خيلهن وسوقهن رافعات ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنية أي قوم الغنية ظهر اصحابكم فانتظروا فقال عبد الله بن جبير انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لنا تين الناس فلو صيبت من الغنية فلما اتوهم صرقت وجوههم فاقبلوا منهزمين فذاك اذ يدعوكهم الرسول في آخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا فاصابوا من سبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصابوا من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلاً فقال ابو سفيان في القوم محمداً ثلاث مرات فها هم النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيبوه ثم قال في القوم اربعين الى تحافة ثلاث مرات ثم قال في القوم اربعين الخطاب ثلاث مرات ثم رجع الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا فاما اهل مكة فماتوا فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عدت لاهل مكة كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم امر بها ولم تسؤني ثم اخذ يرتجز اعل هبل اعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه له قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله اعل واجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه له قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم يا بئ اذا فرغوا بالليل حدنا فتنبه ثنا حاد عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس لابي طلحة عزي وهو متقلد سيف فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجئتكم بخراعى الفرس باب من رأى العدو فنادى يا صبا حاه حتى يسمع الناس حدنا الملكى بن ابراهيم انا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيتني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت وحيك ما بك قال اخذت لقاى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت من اخذها قال غطفان وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صبا حاه ثم اندفعت حتى القاهم وقد اخذوها فجعلت ارميهم واقول انا ابن الكوكب واليوم يوم الرضع فاستنقذتهم من قبل ان يشربوا فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واتى اعجنتهم ان يشربوا سقيهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن

نشدن خلا خطه من اسوقهم منها أصب لقد قل الاجيونته الاجيونته ولقد ليلى فنادى بصوته

قوله ليسرا من يسرهم يسرهم من يسرهم العسر ولا تعسرا من عسرهم تعسرا قوله وبشرنا من البشارة وهي الاخبار بالخير ولا تنفر المعنى وبشرنا الناس او المؤمنين بفعل الله تعالى وتوابعه من عطاءه وسعة رحمته وكذا المعنى في قوله ولا تنفر البني بذكر التخفيف والوعيد كذا ذكر المعنى في كتاب العلم قوله وتطاوعا اي كونا متفقين في الحكم ولا تختلفوا فلا يردى الى اختلاف اتباعكم فيقع العداوة كذا في المجمع ١٢

قوله على الرجال جمع راجل خلافت القادس وعبد الله بن جبير مصفرا لم يصر منه العسر الانصارى المعنى البهوى قوله تحطفتنا الطير يسان النار وتخفيف الطائر الهلابة ويرد في الفج النار وتشديد الطائر بهوش يريد به الهزيمة اي رايتونا ان هزمنا فلا تطاوعوا كما كنتم قوله واطاها هم الهزيمة لتعريض اي جعلهم في معرض الدوس بالقدوم قوله يشدون اي يسرعون في المشي قوله الغنية بالنسب على الاعزاء قوله اي قوم نادى اي يا قوم اي قال بعضهم يا قوم الغنية قوله طراى غلب قوله صرقت وجوههم وانما صرقت عقوبتهم بمعانيهم قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله والرسول يدعوك في افركم اي في جملتهم كذا في نسخة كان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول اني انا الله لا اله الا الله من كلفه الجنة قوله يوسف بن حرب الاموى والد مخوفه وكان يومئذ ليس ملكه وامير العسكر قوله كذبت والشيا عدو الله اما قال ذلك مع نبي الله صلى الله عليه وسلم لانه انكر قول الباطل ولم يرد العصيان قوله سجال جمع السجل وهو الدلو وشبهه المتحابين بالمستحقين ليقى هذا ولو لو ذاك ولو اقال الشاعر فيوم علينا وليد ان قوله يشدون الغنيمة واسكان المشقة اسم من مثل به اي تكلم به وشبهه اي جده وذلك لانهم جردوا انوفهم وشقوا بطونهم وكان حمزة ممن مثل به قوله امر بهما اي امر لم يامر الا بالافعال المشقة التي لا يرد على فعلها قوله لم تسؤني وذلك لانهم عدوى وقد كانوا قتلوا ابا بليوم بدر قوله اعل هبل اعل هبل على المعنى الامر قوله بيل بضم الباء فوج الموعدة اسم صم كان في الكعبة وهو مبنى على الضم وحذف حرف التاء اي على حركته وفي رواية ارق الجبل يعني ملوت حتى حيرت كالجبل العالي قوله الا جيوبه يحذف النون وحذفها بغير انصاف والجازم لغة قيسية وفي بعضها الا جيوبه باثبات النون قوله العزى ثمانية اعراس صم كان لقرية ش. هذا كل منقطع من الكرماني والجزء الجارى والتفصيل

قوله باب اذا فرغوا بالليل اي يعني لا يبرحوا العسكران يكشف الخيل لنفسه وبينه يبرح لذلك

فتح الباري. قوله عزي بضم الهاء اي مجرد عن السرج واسمه مندوب قوله تراعوا اي لا تراعوا

ولا عا مستقرا ودعا يرميهم والمراد كذا في الكرماني ١٢

قوله قولي يا صبا حاه هو منادى

استغاث ولا لعل لا استغاثه سوا الماد للسلوك وكان نادى الناس استغاثهم بهم في وقت الصباح وقال ابن المير الباء لله لله وبها سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون وكانت عادتهم يفرقون في وقت الصبح فكانه قال تاهوا الماد وبكم صباحا ١٢ فتح ١٢ قوله نحو الغابة بالمعجمة وخففه الموعدة الاحمر وموضع بالجواز والاقراح بكسر اللام الا بالين والواحد لقوح وهي العلوب وغطفان بالمعجمة ثم المهلة المفتوحة وبالفاد فزارة بفتح الفاد والراء الفقيقة وبالراء بفتح اللام واللاية الحرة والندع اي امرع في السير ١٢ كذا قوله يوم الرضع يريد اليوم يوم طاك الياوم من قولهم ليم راضع وهو الذي رضع اليوم من ثدي امه يقال راضع ورضع كما يقال راع وراع وفاضع وفاضع قاله الفاضل قال الكرمان في قيل معناه اليوم يوم يعرف من رضع كريمة ونجاسة او اليوم يعرف من رضعه الحرب من مغفوه وتدريب بها من غير كراهية ١٢ كذا قوله اني اجمعت اي جملتهم والسقي بكسر السين الحظ من الشرب ان يشربوا مفعول لادى كراهية شربهم وقوله ملكك مشتقة من المملكة وهي ان تغلب عليهم فتستبد بهم وهم في الامم امرؤ ١٢ كذا اسماء الرجال مسا ذ هو ابن جبل الانصاري ابا موسى عبد الله بن قيس الاشعري عمرو هو ابن خالد الحراني زهير هو ابن معاوية ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي البراء هو ابن عازب الانصاري باب اذا فرغوا من القتال فقتلهم هو ابن سعيد بن جميل الشقي حاد هو ابن يزيد بن درهم الازدي ثابيت هو البنانى بضم الموحدة ابو محمد البصري انس هو ابن مالك رضي الله عنه باب من راي العدو الملكى بن ابراهيم بن بشير بن فرقة البرجسي البجلي ١٢

حل اللغات

يشترى امر من التيسير ولا تعسرا منى من التيسير يشترى امر من التيسير ولا تعسرا منى من التيسير اي لا تتركه اي لا تتركه شيا بهزيمون منه قطاوعا بما يشددن اي يمكن ظهور غلب هبل اسم صم كان في الكعبة عزي صم عدوى اي بغير سرج ١٢

الغاية موضع على يريدين المدينة في طريق الشام سمى به كثرة الاشجار والمنتفعة وثنيتها كالقبة في الجبل لقاح جمع لقوح وهي الحلوب غطفان وفزارة قبيل من العرب اللادية الحرة اندفعت اعترت يوم الرضع اي يوم طاك اللام استنقذتها استعمالا سقيهم بكسر السين ليمصهم من الشرب ملكك اي قدرت صم الويك وعمره على عبد الرحمن بن عوف ١٢ فس ١٢ عه بشية

الانباء يوم رجع من المدينة منى سارا ما كانت الخبايا في القبة كالمدينة في الجبل ١٢

مَنْ لَمْ يَزَلْ يَنْزِلْ الْعَدُوَّ إِلَى قَتْلِ الْأَسِيرِ صَبْرًا صَلَّى ٥ نَجَّيْزًا ٦ قَالَ ٧ قَالُوا ٨ وَاعْطُونَا ٩ قَالَ ١٠ رَهْطًا ١١ دَنَّةً ١٢ إِلَى دَنَّةٍ ١٣ ١٤ وَقَعَةً ١٥

بينما سألته موضع في غلظ وارتفاع قال الكرمانى القدر الراية المتفرقة والذمة العمد والنيل السهام العربية  
 وفي سبعة اى في جملة سبعة انتهى ١٢ **٩** قوله وابن الذئبة بفتح الدال وكسر المشدة وقد تسكن وتخفيف  
 النون وقد تشدد - تنتج هو البياضى الانصارى اشتراه مضيان بن امية وقتل بكوه وبذره الواقعة كانت  
 سنة ثلث من الهجرة ١٢ **١٠** قوله بعد وقبعة يد مشتق بقوله بحث رسول الله صلى الله وسلم اذ  
 اكل كان بعده لا يبع فقط وقوله وكان خبيب هو قتل الحادث بن مامر هذا عند الانكرو وقال بعضهم لم يكن خبيب  
 قاتل كما قيل ايضا بان العزمين للسيرة لم يكونوا من بنى ليان والصحيح هو ما ذكره البخارى ١٢ كرمانى رخ  
**اسماء الرجال**  
 العيسى الكوفى اسرائيل بن يونس السبيعى الى انتهى بو عمرو بن عبد الله السبيعى البراء بن عازب  
 الانصارى باب اذا نزل العدو سليمان بن حرب الواخعي شعبة بن الحجاج العنكى سعد بن ابراهيم  
 ابن عبد الرحمن بن عوف القرشى المدنى ابو امامته اسمعيل بن ابي اسد وقيل سبيد الى سعيد هو سعد بن مالك  
 ابن سلمان الخزرجى الانصارى باب قتل الامير الخ اسمعيل بن ابي اسد السبيعى ابن شهاب محمد بن  
 مسلم الزهرى ابن مخطئ اسمعيل بن عبد العزيز باب اهل يثاثر الرجل الخ ابو اليمان الحكم بن  
 تافع شبيب هو ابن ابي حنزة الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب عاصم بن ثابت اى ابن ابي الفتح  
**حل اللغات** فاصحح من الاسباح اى احسن وافرغ وبرا مثل في العرب يقولون  
 يضافون ابا عمارة كنية البراء وليدته اى اديتم والهمزة لا شقافم الانكارى يستأمن من الاستيلاء  
 هو تسليم النفس للامر ففروا استنجدوا واقتصوا اتبعوا الجأوا استبدوا خذوا نابة مشرفة  
 النيل السهام العربية اسوة اقتدا يستخذ من الاستدوا وهو خلق شعر العانة ١٢

ولا تأخذ بالشدّة وبهاتك من امثال العرب قوله يقولون اى يصفون و ان الغرض اسم وصلوا الى غلظان و  
يضيقونهم و يساعدونهم فلما فائدة في الحال في التعب لانهم تقواها صحابهم و يتحمل ان يشق من القرى بمعنى  
الاتباع و في بعضها يقولون من القراء بالقات ١٢ اك وفي الفتح قال ابن المير موقع هذه الترجمة ان هذه  
الدعوة ليست من دعوى الجالية المنى عملا لناسا استغاثه على الكفار ١٢ انتهى **٢** قوله غدا وانا  
ابن فلان هي كلمة يقال عند الترح قال ابن المير موقعها من الاحكام انها جارية عن الافتقار المنى عنه  
لاقتضاء الحال و ذلك قلت و هو قريب من جواز الاختيال بالخذاء المجرة في الحرب دون غير ١٣ وفتح  
**٣** قوله و قال سلة غدا اى غدا الميرة منى كذا في الجمع و في الفتح بناطفت من حديثه المذكور وقد  
اخرج مسلم بلفظ من طريق اخرى عن سلمة بن الاكوع و قال فيه خرجت في اتناء القوم و الحق رجلا منهم فاصد  
سما في رجل حتى خاص نصل السهم من كثره قال قلت غدا وانا ابن الاكوع الحديث ١٣ **٤** قوله  
قله يول اى التولى الذي يعد من قبيل الفرار و الالهزام فلم يكن لان امام العسكر قد كان مستكنا في مقره و اما  
التولى من بعض المستعجلين فلما يعد من الزميرة سيما اذا تم الحرب بالفتح و الظفر كذا في الجوهري و مر بيان  
في ص ٥٥ **٥** قوله القاتلة اى المنطقة المقابلة بينهم اى الباطن و الذرية النساء و العبيدان و الملك  
بكره الامم هو الله تعالى و غنيط بعضهم قمتان صح المراد به جبريل تقديره بالملك الذي جاريه الملك عن الله  
و فيه جواز التحكم في امور المسلمين و اكرام اهل الفضل و القيام لهم و ليس هذا من القيام المنى عنه و اما ذلك  
فيما يتوهم عليه و هو جالس و يتلون قياما طول جلوسه كذا في المكراني و ر ١٢ **٦** قوله و قيل العبر  
العبر في اللغة الخيس و يقال للرجل اذا شدت يده و جلده و رجل يسكن حتى يعرب غفقه فكل جبر و ما بقية  
الحديث للترجمة من حيث انه عليه السلام امر يقتل عبد الله بن خطل لانه عاد الله و رسول الله و تدن الاسلام  
و قتل مسلما كان يحذره و كان يجوز رسول الله صلى الله عليه و سلم و كانت لفتيان تغنيان بهما المسلمين كذا في  
اليعنى و مر الحديث مع بيانه في ص ٥٥ في آخر كتاب الحج ١٢ **٧** قوله بل يتأسر الرجل اى بل يطلب  
ان يجعل اسره يعني بل يسلم نفسه للاسلام لا قالوا يعني قوله و من لم يتأسر اى لم يسلم نفسه لغيره لا سركذا في الجوهري  
الجاري ١٢ **٨** قوله فنفروا لم يشهد يد الفداء و نفقيا اى استعدوا و ادعوا للقتال قوله فترهب اسم  
مدنية الرسول صلى الله عليه و سلم غير مصروف اى اسم الكواثر مدني و عرفا من التوى قوله اى نفذوا ما يوجبون

**أ** قوله اجتنبوا اي لقتلوا وفي بعضهما اجتوا وموسى جاز مفعول لانه مفعول لانه فعل على خلاف  
من الرميين قوله يستد بها الاستدوا خلق شعر العانة قوله مجلسه بلفظ الفاعل من الالجالس اي اجلس ابنته  
ميفر على فذه قوله خلف تحسراته غنود قوله جزع اي فزع من القتل والجذع نقيض الصبر قوله لولا ان  
مطلو اوجاب محذوف نحو لولا ان على الركبتين اولاهن وذكرا في بعض النسخ لولاهما واعلم ان اجتناب الاختصار  
بترك تلويل الركبتين مثلا يفرح الكفار بهزله قوله احصهم عدوا دعا عليهم بالملك استيعا لاي لا يتيق منهم احد قوله  
لست ابالي وفي بعضهما ابالي وكان سقط منه لفظا ان قوله في ذات الله اي في وجه الله وطلب ثوابه قوله وان  
شيء يجرى على الشرط وذكرك يبارك محمود على الجزاء قوله اوصال جمع وصل قوله شنو بكسر الشين وسكون الهم  
محضو قوله مزع بفتح الزاي وبالهمزة المقطع والمرءة المقطعة قوله يقتل ابن الحارث هو عقبة يسكون القات قتله بنعيم  
صليتم قوله فاستجاب الله اي اجاب دعائه بنجر لرسول قوله ما ميبوا اي مع ما جرى عليهم وفيه معجزة لرسول الله  
على الله عليه وسلم قوله شئ منه يعرف هو الرأس والظلمة السحابة المظلمة كيشة الصفقة قوله من الدر بفتح الدال  
يسكون الموحدة وذكور النمل اوى الزناير الكبيرة قوله تحت اي عصمة ولما سمي عاصم بحمي الدر فبذل يعني مفعول  
يل ما عجزوا قالوا ان الدر يذهب بالليل فلهما دليل ارس الله سيلنا فاحتمل فلم يجرده وقيل ان الارض  
تبتلعها والحكمة في ان الله تعالى ما حاه عن القتل وجاهه عن قطع شئ من بدنه هو ان القتل موجب للشادة ولما  
واما القطع فلا ثواب فيه من ينك حرمة وفيه كرامة عظيمة لعاصم ونصيب رضى الله عنها كذا في الكرماني  
وايضا لم يبارى قال ايضا المطابقة من الحديث للجزء الاول من الترجمة وهو قول بل يشا سر الرجل في قوله فزحل  
بيهم ثمانية وثلثمائة ان في قوله قال عاصم اما ان قوله لا انزل الا للجزء الثالث في قوله فزحل كسبتين ١٣  
قوله باب فذاك الابرار من ايدى العبد وبال اوليفه فالفك بفتح الفاء ويوزر كسر الهمزة ففك بفتح الفاء  
فذاك الابرار واجب على الكفاية وبه قال الجمهور وقال السحبي بن داود من بيت المال ودوى عن مالك ايضا  
وقاله حريظى بالارسل بالمال فلا عذر ولو كان عند المسلمين ارسى من الشكين وانفقوا على الغلات نعمت لم يجر معاداة امرى الشكين بالمال فزحل  
قال ان الامم ففادى بالارارى عندنا حيفه هذا احدى الروايتين عنه وعليها مشى القدوس وصاحب البداية وعن  
الى حيفه ان يعادى بهم كقول ابى يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحمد لا بالنساء لانه يجوز المعاداة بهن  
عنده ومنع احمد المعاداة لصلواته ورواه السراج الكبير وقيل وهو ان الروايتين عن الى حيفه انتهى ١٣

اقتلوه فنقله سلبه يعنى اعطاه باب يقاتل عن اهل الذمة ولا يسترقون خذ ثنما موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن  
حصين عن عمرو بن ميمون عن عمر قال واوصيه بذهمة الله وذمة رسوله ان يوفى لهم بعدهم وان يقاتل من ورائهم  
ولا تكلفوا الاطاقهم باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب جوائز الوفاء حدثنا قبيصة ثنا ابن عيينة  
عن سليمان الاحول عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثوبكى حتى خضب دمه  
الحضباء فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخميس فقال ائتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فذنا  
ولا ينبغي عند نبى تنازع فقالوا اهجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوني فالذى انا فيه خير مما تدعونني اليه واوفى عند موته  
بثلاث اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء بغير ما كنت اجيزهم ونسبت الثالثة قال ابو عبد الله وقال ابو  
يعقوب محمد سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال ملكة والمدينة واليامة واليمن وقال يعقوب والعراق  
قائمة باب التجل للوفاء حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال  
وجد عمر حلة استبرق تبا في السوق فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابتع هذه الحلة فتجمل بها للعيد وللوفاء  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذه لباس من لا خلاق له او انما يلبس هذه من لا خلاق له فليث ما شاء الله ثم ارسل اليه النبی  
صلى الله عليه وسلم بجملة دينار فاقبل بها عمر حتى اتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق  
له او انما يلبس هذه من لا خلاق له ثم ارسلت الى هذه فقال تبنيها وتصبب بها بعض حاجتك باب كيف يفرض الاسلام على الصبي حدثنا  
عبد الله بن محمد ثنا هشام بن عمار عن الزهري اخبرنا عن ابن عمر انه اخبرنا ان عمر انطلق في رهط من اصحاب النبی صلى الله  
عليه وسلم مع النبی صلى الله عليه وسلم قبل ابن الصياد حتى وجد له يلعب مع الغلمان عند اطمى بني مغالة وقد قارب يومئذ ابن  
صياد فحمله فلم يشعر بشئ حتى ضرب النبی صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبی صلى الله عليه وسلم انما هذا الذي ارسل الله  
فقط اليه ابن صياد فقال اشهد انك رسول الاميين قال ابن صياد النبی صلى الله عليه وسلم انما هذا الذي ارسل الله الى رسول الله قال له النبی  
صلى الله عليه وسلم امنت بالله ورسله قال النبی صلى الله عليه وسلم انما هذا الذي ارسل الله الى رسول الله قال النبی صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم خبط عليك الامر قال النبی صلى الله عليه وسلم انما هذا الذي ارسل الله الى رسول الله قال النبی صلى الله عليه وسلم

ابو قل فنفذ باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب جوائز الوفاء باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب جوائز الوفاء

سليمة بالمتومات اي اعطاه ما سلب منه وكان المقتول من اهل الحرب ولم يدخل بامان بل دخل  
كان لافساد كذا في الزجر الجارى وفي الفتح قال ابن كثير ترجم لما لم يوافق من اهل الامان ولورد الحديث المتعلق  
ببين المشركين وهو جاسوسهم وحكم الجاسوس مما لفت لهم الحربى المطلق الدافع بغير امان فالذم على من اذعن  
واجيب بان الجاسوس المذكور اذ لم يوافق من اهل الامان فلما قضى حاجته من التجسس انطلق سراغا ففطن له فخلع  
حربى دخل بغير امان انتهى فخلع قتل ١٣ ميني ٢ قوله ولا يسترقون اي اذا تفحصوا العهد قال ابن النين ليس في  
الحديث ما يدل على ما ترجم به من عدم الاسترقاق واجاب ابن كثير بانه قد افترقوا في معنى الاسترقاق  
بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق وهو الذي قال انهم يسترقون اذا تفحصوا العهد بين القاسم وقاله  
اشتبوا بالجمود ومن ذلك اذا كان من الحربى الذي ثم اسر المسلمون الذي واغرب ابن قدامة على الاجماع  
فكان لم يطلع على خلاف ابن القاسم وكان البخارى اطلع عليه فذكر في ترجمه ١٣ ميني ٢ قوله ولا يسترقون  
قوله بذهمة الشداى عهد الله فان قلت بمعنى المقاتلة من ورائهم قلت وقع الكافر الحربى ونحوه تنم قوله  
ولا يكلفوا اي بكثر مقدار الجزية ١٣ ميني ٢ قوله باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم  
الوفاء باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملةهم  
عن الفريرى في ترجمه جوائز الوفاء من ترجمه هل يستشفع وكذا هو عهد الامميين وبه يرتفع الاشكال فان  
حديث ابن عباس مطابق لترجمه جوائز الوفاء في ترجمه جوائز الوفاء والترجمة الاخرى وكذا ترجم بها  
واعلى بيانها ليورد فيها حديث ابن عباس المذكور في مناسبة لما عرفت ولعل من جهة ان الاخبار  
تترجم هل يستشفع واورد فيها حديث ابن عباس المذكور في مناسبة لما عرفت ولعل من جهة ان الاخبار  
يقضى دفع الاستشفاع والحمل على اجازة الوفاء يقتضى حسن المعاملة او العمل الى الترجمة بمعنى الام الى هل  
يستشفع لم عند الامام وبل يماطون ودلالة اخرجهم من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء لذلك ظاهرة  
والله اعلم بمتى كلام الفتح قال الكرماني ما وجدته على الترجمة قلت حيث وجب الاخراج سوا كان مشركا  
حرى او ذميا فلا سبيل الى الاستشفاع ووجب الاجازة فلا بد من العاطلة ١٣ ميني ٢ قوله يوم الخميس  
خير البنية المحذوف او بالعكس ثوبوم الخميس يوم الخميس نجاء ما اوردوا الغرض من تعظيم امره في الشدة والمكره ١٣ ميني ٢  
٢ قوله جازى يوم من الدنيا والخلق لفظ الماضى لما اراد فيه من علامات الجورة عن دار الفنا قال النووي  
الجزء هو بجملة الاستشفاع الاما كذا اي انكره على من قال لا يكلفوا اي لا يجعلوه كاهن من بهى في كلامه وان صح بدون  
الجملة فهو انما اصابت الجملة والجملة تعلم ما شاهد من هذه الدلالة على وفاته وعظم المعصية اجزى البحر  
مجرى شدة الوجع واقول هو مجاز لان البديان الذي لم يرض مسلم لشدة وجعه فاطلق الملاموم وانه لا يرضى  
نما ذكره الكرماني وفي عمدة القارى اكثر العلماء على انه يجوز عليه الخطا فيما لم ينزل عليه الوحي واجمعوا كلامهم على انه  
لا يقر عليه انتهى ومن الحديث مع بيان في ٨٢ في كتاب العلم ١٣ ميني ٢ قوله جزيرة العرب هى احوالها بجمرة



احسبا فلن تعد و قد رآك قال عكر يارسول الله ائذن لي فيه اضرب عقه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وا بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله عليه وسلم يتقي بجد و مع النخل وهو يخيل ان يسمع من ابن صياد شيئا قيل ان يراك وابن صياد مضطج على فراشه في قطيفة لاهية فها رمية فرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجد و مع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار ابن صياد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فاشفى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني ائذن ركبوها وما من نبي الا وقد ائذرك قومه لقد ائذرك نوح قومه ولكن ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود اسلموا واسلموا قاله بالمقبري عن ابي هريرة باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولم لهم مال وارضون ففى لهم خذ ثنا محمود ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أسامة بن زيد قال قلت يارسول الله اين تنزل عدا في حجته قال هل ترك لنا عقيل من ذل لا نمر قال نحن نازلون غدا بجيف بنى كنانة المخصب حيث قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة كانت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤوهم قال الزهري والخيف الوادى خذ ثنا اسماعيل ثنى مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيئا على الجبلى فقال يا هنيئا اضمم جناحك على المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة واجل باب العزيمة ورب الغنمة واياى ونعم ابن عوف ونعم ابن عفان فانهم ان هلك ما شئتمهما يرجعان الى زرع ونخل وان رب الصربية ورب الغنمة ان هلك ما شئتمهما يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاكم انا بالاك فالماء والكلاب اسرع على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون ان قل ظلمتهم انها ليلادهم قاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيدى لو لا المال الذي احبل عليه في سبيل الله ما حيت عليهم من بلادهم شيئا باب كتابة الامام الناس خذ ثنا محمد بن يوسف ثنا سفين عن الاعشى عن ابي وائل عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الكفو الى من يلفظ بالاسلام من الناس فكتبنا الى الف وخمسمائة رجل فقلنا نحاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأيتنا بئليتنا حتى ان الرجل ليصلى وحدا وهو خائف خذ ثنا عبدان عن ابي هريرة عن الاعشى فوجدناهم خمسمائة وقال ابو معاوية فابى سامة

ان يكنه ربيعة انا عبد الله عن المسلمين ببنيه ابي فقاتلوا للناس بلفظ  
ابن عكر يارسول الله ائذن لي فيه اضرب عقه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وا بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله عليه وسلم يتقي بجد و مع النخل وهو يخيل ان يسمع من ابن صياد شيئا قيل ان يراك وابن صياد مضطج على فراشه في قطيفة لاهية فها رمية فرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجد و مع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار ابن صياد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فاشفى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني ائذن ركبوها وما من نبي الا وقد ائذرك قومه لقد ائذرك نوح قومه ولكن ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود اسلموا واسلموا قاله بالمقبري عن ابي هريرة باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولم لهم مال وارضون ففى لهم خذ ثنا محمود ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أسامة بن زيد قال قلت يارسول الله اين تنزل عدا في حجته قال هل ترك لنا عقيل من ذل لا نمر قال نحن نازلون غدا بجيف بنى كنانة المخصب حيث قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة كانت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤوهم قال الزهري والخيف الوادى خذ ثنا اسماعيل ثنى مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيئا على الجبلى فقال يا هنيئا اضمم جناحك على المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة واجل باب العزيمة ورب الغنمة واياى ونعم ابن عوف ونعم ابن عفان فانهم ان هلك ما شئتمهما يرجعان الى زرع ونخل وان رب الصربية ورب الغنمة ان هلك ما شئتمهما يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاكم انا بالاك فالماء والكلاب اسرع على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون ان قل ظلمتهم انها ليلادهم قاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيدى لو لا المال الذي احبل عليه في سبيل الله ما حيت عليهم من بلادهم شيئا باب كتابة الامام الناس خذ ثنا محمد بن يوسف ثنا سفين عن الاعشى عن ابي وائل عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الكفو الى من يلفظ بالاسلام من الناس فكتبنا الى الف وخمسمائة رجل فقلنا نحاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأيتنا بئليتنا حتى ان الرجل ليصلى وحدا وهو خائف خذ ثنا عبدان عن ابي هريرة عن الاعشى فوجدناهم خمسمائة وقال ابو معاوية فابى سامة

ابن عكر يارسول الله ائذن لي فيه اضرب عقه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وا بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله عليه وسلم يتقي بجد و مع النخل وهو يخيل ان يسمع من ابن صياد شيئا قيل ان يراك وابن صياد مضطج على فراشه في قطيفة لاهية فها رمية فرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجد و مع النخل فقالت لابن صياد اى صاف وهو اسمه فثار ابن صياد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فاشفى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني ائذن ركبوها وما من نبي الا وقد ائذرك قومه لقد ائذرك نوح قومه ولكن ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود اسلموا واسلموا قاله بالمقبري عن ابي هريرة باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولم لهم مال وارضون ففى لهم خذ ثنا محمود ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أسامة بن زيد قال قلت يارسول الله اين تنزل عدا في حجته قال هل ترك لنا عقيل من ذل لا نمر قال نحن نازلون غدا بجيف بنى كنانة المخصب حيث قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بنى كنانة كانت قريشا على بنى هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤوهم قال الزهري والخيف الوادى خذ ثنا اسماعيل ثنى مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنيئا على الجبلى فقال يا هنيئا اضمم جناحك على المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة واجل باب العزيمة ورب الغنمة واياى ونعم ابن عوف ونعم ابن عفان فانهم ان هلك ما شئتمهما يرجعان الى زرع ونخل وان رب الصربية ورب الغنمة ان هلك ما شئتمهما يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاكم انا بالاك فالماء والكلاب اسرع على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون ان قل ظلمتهم انها ليلادهم قاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيدى لو لا المال الذي احبل عليه في سبيل الله ما حيت عليهم من بلادهم شيئا باب كتابة الامام الناس خذ ثنا محمد بن يوسف ثنا سفين عن الاعشى عن ابي وائل عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الكفو الى من يلفظ بالاسلام من الناس فكتبنا الى الف وخمسمائة رجل فقلنا نحاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأيتنا بئليتنا حتى ان الرجل ليصلى وحدا وهو خائف خذ ثنا عبدان عن ابي هريرة عن الاعشى فوجدناهم خمسمائة وقال ابو معاوية فابى سامة

لِيُؤَيِّدَ<sup>١</sup> يَدْعَى<sup>٢</sup> بِالْإِسْلَامِ فَكَانَ<sup>٣</sup> فَبَيْنَاهُمْ<sup>٤</sup> بِالنَّاسِ<sup>٥</sup> فَقَفَمَ<sup>٦</sup> اللَّهُ عَلَيْهِمَا<sup>٧</sup> بَعْدَ ذَلِكَ<sup>٨</sup> أَنَا<sup>٩</sup> فِي غَزْوَةٍ وَسَفَرَةٍ<sup>١٠</sup> أَبِلًا وَعُمَّا

فما حضر القتال بالرفع والنصب قوله يرتاب اى يشك فى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم اى يرتد  
عن دينه قاله الكما فى ١٢ **هـ** قوله فقتل نفسه من باب لا يقال فلان شبيها بوضع فعل سيله فى  
الارض وذبا بين ثدييه ثم تحال عليه فقتل نفسه وفى الفتح قال الملب ويزه اليعارض بذا قوله صلى الله  
عليه وسلم لانتعين بمشرك لانه اما خاص بذلك الوقت واما ان يكون المراد بالعار غير المشرك قلت لجدته  
اخرجه وسلم واجاب عنه الشافعى بالاول وحججه النسخ شهود صفوان بن ابيهم خينا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو مشرك وقصة مشهورة فى المغازى ١٢ **هـ** قوله اغذ الرابية زيد هو ابن عاترة وقصة بذه فى  
غزوة مؤتة وهو موضع فى ارض البلقاء من اطراف الشام وذلك انه عليه السلام ارسل اليها سريه فى جمادى  
الاول سنة ثمان واستعمل عليهم زيدا وقال ان اميب زيد يعجز عن الجى طالب وان اميب جعفر فبعده الله  
بن رواحه فزجوا بهم ثلاثه اكلات فقتلوا قوامع الكفار فقتلوا زيدا بن عاترة ثم اغذ الرابية جعفر فقتل  
بها حتى قتل ثم اغذها عبد الله بن رواحه فقتل بها حتى قتل ثم اغذها خالد بن الوليد ففتح الله عليه يد به وفى  
رواية قال صلعم ثم اغذ الرابية سيف من سيون الله حتى فتح الله عليهم كذا فى العينى ومرنى ٢٢ **هـ** فى الجنازة  
١٢ **هـ** قوله وما يبرى الخ لانه عالم فيها هم فيها افضل مما لو كانوا عندنا وتذر فان بكسر الراء اسمان  
ومما اك خ **هـ** قوله آتاه رمل بكسر الراء وسكون الملهة وذكوان بفتح المجهه وبها قيل ان من تسليم  
كما فى القاموس وعليه مصفر العضا وحيان بكسر الاء وسكون الملهة وبالتحنيه كذا فى الفخر الجارى وفى الفتح  
قال الديلمى قوله فى هذه الطريق آتاه رمل الخ ودهم لان هؤلاء ليسوا من اصحاب بئر معونه وانما هم اصحاب  
الربيع وهو كما قال وسابن ذلك فى المغازى انتهى وفى التقيق وقوله آتاه رمل وذكوان وعليه وهم وانما  
الذى آتاه البر لو انهم بنى كلاب واجار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاضر جواره عامرين الميثل وجمع عليهم  
بذه القبائل من بنى سليم قال الديلمى بنو حيان لم يكونوا من اصحاب بئر معونه وانما كانوا من اصحاب الربيع  
الذين قتلوا عامر بن الجاهل واصحابه واسرا غيب بن عدى وابن الشتر انتهى كلامه مع تقديمه وتاثيره ١٢  
**هـ** قوله بئر معونه بفتح الهم وضم العين الملهة وبالنون وهو بن عصفان وارض هذيل ١٢ عيسى  
**هـ** قوله ثم رفع بجداى لسمت تلاوتك خ وفى الحديث فى ص ٢٢٨ مع رمانه ١٢ **هـ** قوله

[illegible]

وقوله فتأدى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة فيه تنبيه على ان ذلك الرجل ما كان من المسلمين من اصله لانه بسبب فعله ذلك خرج منهم ويمكن ان هذا النداء تنبيه للراغبين بالتبصر عن الريب في كلامه لانه يتخالف الاسلام فيدخل في دخول الجنة والله تعالى اعلم اهـ سندی (قوله وقيل رافع كتا مع النبي عليه وسلم يذى الحليفة) هو اسم موضع من تهامة كما سبق في بعض الروايات وصرح به القسطلاني وغيره وقول العيني وغيره ههنا وفيما بعد عن قريب بقاات اهل المدينة وهم والله تعالى اعلم - سندی

فعدل عشرة من الغنم بغير جد ثنا هذبة بن خالد ثنا هذبة عن قتادة ان انسًا اخبره قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجفرة حيث قدم عنكم حين ياب اذا غنم المشركون قال المسلمون وجداه المسلم وقال ابن نير ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له فاخذاه العدا وظهور عليه هم المسلمون فرد عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابق عبيد له فليحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فرد عليه خالد بن الوليد بعد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى عن عبيد الله ثني نافع ان عبيد ابن عمر ابقى فليحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد وان فرسًا لابن عمر عار فليحق بالروم فظهر عليه فردوه على عبد الله قال ابو عبد الله عار اشتق من العير وهو حمار الوحش اي هرب حدثنا احمد بن يونس ثنا زهير عن موسى بن عقيم عن نافع عن ابن عمر انه كان على فرس يوم لقي المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد بعته ابو بكر فاخذاه العدا فلما هزم العدا ورد خالد فرسه باب من تكلم بالفارسية والترجمانية وقوله تعالى واختلاف السنتكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قوميه حدثنا عمرو بن علي ثنا ابو عاصم ثنا حنظلة بن ابي سفيان اناسيد بن مينا قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ذبحنا هيمه لنا ولحنيت صاعًا من شعير فتعال انت ونفر فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اهل الحندق ان جابرًا قد صنع لكم سورًا فحيهم لا بكم حدثنا جابر بن موسى ان عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن امر خالد بنت خالد بن سعيد قالت اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني علي بن عيسى اصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة قال عبد الله وهي بالحبيشية حسنة قالت فذهبت العبد بنحو النبو فزكري بن ابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني واخوتي ثم ابلي واخوتي قال عبد الله فبعثت حتى ذكرت حدثنا محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة ان الحسن بن علي اخذ ثمرة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني انا ناكل الصدقة قال عكرمة سنة الحسنة بالحبيشية قال ابو عبد الله لم تعيش امرأة مثل ما عاشت هذه يعني امر خالد باب الغلول وقول الله تعالى ومن يغفل يات بما غل يوم القيمة حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى عن ابي حيان ثني ابو زرعة ثني ابو هريرة قال قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول فعظمه وعظم امره قال لا القين احدكم يوم القيمة على رقبته شاة لها ثقل على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله اغثنني فاقول لا املك لك شيئًا قد بلغتك وعلى رقبته بغير له رغاء يقول

عشر كل عشرة ذهبت فرس له فاخذها عليه اخبرني فردة مشتق حمار وحش وقول الله عز وجل (سنة سنة سنة) ذكره هذا ذكر ذكر بالفارسية عن ابي هريرة فقال لا القين على رقبته له حممة

قوله اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وهدده المسلم اي هل يكون احق به لو يد من الغنم وهو ما اختلف فيه فقال الشافعي وجماهه لا يملك اهل الحرب بالغنم شيئًا من مال المسلمين ولما جاهد اخذه قبل القسمة وبعد ما ومن على والاهري ونحوه من دينار والحسن لا يرد ما ملأه كسب به اهل الشام وقال عمرو بن دينار وعطاء والليث وما لك واحد آخر من ربيعة عن الحسن ايضا ونقلها ابن ابي الزناد عن ابيه عن النعمان بن السبعة عن جده صاحب قبل القسمة فهو احق به وان وجده بعد القسمة فلا يافه الا بالقيمة واجتبا احمد بن عن ابن عباس مرفوعا بهذا التقيل اخره الدارقطني واستاده ضيف جدا ومن الى حنيفة رد قول مالك الا في الاثني فقال هو والثوري صاحب احق به مطلقا فزع وذكر ابن الهمام نقلها عن الطبراني والدارقطني عن ابن عمر مرفوعا وضعف كلما ثم اورد الاثر عن عمرو بن ابي عميرة ومن زيد بن ثابت مثله وبسطه من اداد الاطلاع فيلنظر منه قوله والرطاب بفتح الراء ويجوز كسرهما هو كلام غير العربي قالوا فخره باب يظهر في تامين المسلمين لابل الحرب باستنهم فتح قوله واختلاف السنم الى قوله الالبان قوم قال الشيخ احمد بن حنبل ان اشار الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف الاسنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنم فجمع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى ان يعرف السنم ويمنع عنهم وينموا عنه ويكمل ان يقال لا يستلزم ذلك لانه لا مكان الزحمان الموثوق به عندهم انتهى كلامه ١٢ قوله قد صنع لكم سورًا وهو موضع التزجر وهو يصنع الممثلة وسكون الواو الطعام الذي يدعى اليسر وقيل الطعام مطلقا وهي لغة فارسية قال الكرماني وهو موضع التزجر ١٣ قوله فليصلحكم مركب من حي وابل وقد يعني على الفتح وقد يقال جيلًا بالتون وبدون التون وعلينا الرواية اي عليكم بكذا اداوكم او اقبلوا او اسرعوا بانفسكم وجاء جمل بسكون لام وجاء متعديا بنفسه وبالباء وبالواو وبالي وبسلي وبسكنى ووجهه يعني اقبل ولا وجهه ١٤ قوله سنة سنة هو بفتح النون وسكون الراء وفي رواية الكشيبي سنة بزيادة الالف واللام مسكبة قد زدت قال ابن قزول هو بفتح النون والفتحة عدا في ذرو شدو بالباء والقون وهي بفتح اوله الجمع الا القابسي بكسر الهمزة فتح الباري ١٥ قوله ابي من ابلت الثوب اذا جعلته شيقا واخلى من باب الاضال وهو بفتح الهمزة واما ان يكون الثاني اذ خلق بالفتح بمعنى اخلق وكذلك على والي ١٦ قوله فليقت اي ام خالد سمى ذكرت بلفظ المعلوم اي بقيت حتى ذكرت وهر الخويلد في بعضها بلفظ المجهول اي حتى ماتت فمكة عندنا من نحو جاهد العادة وفي بعضها حتى ذكر بضمه المذكور ولا يظهر التقييس ومروفا والمغيره اي حتى ذكر وادهره لاروى او نحوه اي حتى ذكر الراوي ما يق من طول مدته وفي بعضها حتى ذكرن والكرية بالهمزة والكان والنون لوزن يعزب الى السواوي عشت عيشا طويلا حتى يغير لون

القصيدة جابر بن عمرو بن حمر بن مرفت الحساب والله تعالى اعلم اه سندى





صلى الله عليه وآله مكة باب ١٦ اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريد هن حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي ثنا هشيم انا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمان يقول لا بين عطية وكان عله تاني لا علم ما الذي جاز صاحبك على الذمة سمعته يقول بعثني النبي صلى الله عليه وآله والزبير فقال اتواروضة كن او كذا وتجدون بها امرأة اعطاهما طيب كتابا فاتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطيني فقلنا نتخرجن او اجردتك فاخرجت من حجرة فامرسل الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كُفرت ولا اردت للاسلام الا حبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بركة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عند هميد افسدقه النبي صلى الله عليه وآله فقال عمر دعني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جاز به باب استقبال الغزاة حدثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا يزيد بن زريع وحفيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لا بين جعفرات كذا تلقينا رسول الله صلى الله عليه وآله انا واثاب بن عباس قال نعوذ فحملنا وتركنا حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله عليه وآله مع الصبيان الى ثنية الوداع باب ما يقول اذا رجع من الغزو حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا دخل كبر ثلاثا قال اثبتون ان شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده حدثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله مقلدة من عسفان ورسول الله صلى الله عليه وآله على راحلته وقد اردت صفيّة بنت حنظل فغارت ناقة فصرعها جميعا فاقحم ابوطمعة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقل ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مكرها فركبا واكتفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فلما اشرفنا على المدينة قال ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة حدثنا علي بن حاتم ثنا بشر بن الفضل ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابوطمعة مع النبي صلى الله عليه وآله ومعه النبي صلى الله عليه وآله ثم صفيّة تزدقها على راحلته فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وآله والمرأة وان اباطمعة قال احسب قال اتعمر عن بعيرة فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا بني الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابوطمعة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لها على راحلتهما فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

ثقف من حزمها قال عبد الله بن الاسود حدثنا قالها عن مردقها كذا في الدابة المرأة بسم الله الرحمن الرحيم

له قول اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريد هن حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي ثنا هشيم انا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمان يقول لا بين عطية وكان عله تاني لا علم ما الذي جاز صاحبك على الذمة سمعته يقول بعثني النبي صلى الله عليه وآله والزبير فقال اتواروضة كن او كذا وتجدون بها امرأة اعطاهما طيب كتابا فاتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطيني فقلنا نتخرجن او اجردتك فاخرجت من حجرة فامرسل الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كُفرت ولا اردت للاسلام الا حبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بركة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عند هميد افسدقه النبي صلى الله عليه وآله فقال عمر دعني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جاز به باب استقبال الغزاة حدثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا يزيد بن زريع وحفيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لا بين جعفرات كذا تلقينا رسول الله صلى الله عليه وآله انا واثاب بن عباس قال نعوذ فحملنا وتركنا حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله عليه وآله مع الصبيان الى ثنية الوداع باب ما يقول اذا رجع من الغزو حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا دخل كبر ثلاثا قال اثبتون ان شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده حدثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله مقلدة من عسفان ورسول الله صلى الله عليه وآله على راحلته وقد اردت صفيّة بنت حنظل فغارت ناقة فصرعها جميعا فاقحم ابوطمعة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقل ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مكرها فركبا واكتفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فلما اشرفنا على المدينة قال ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة حدثنا علي بن حاتم ثنا بشر بن الفضل ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابوطمعة مع النبي صلى الله عليه وآله ومعه النبي صلى الله عليه وآله ثم صفيّة تزدقها على راحلته فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وآله والمرأة وان اباطمعة قال احسب قال اتعمر عن بعيرة فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا بني الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابوطمعة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لها على راحلتهما فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

ليست عسفان من تلك الجهة انتهى وفي الشقي غزوة عسفان الى بني لحيان كانت في سنة ست وخمسة وخمسة كانت في سنة سبع وادوات صفيّة مع النبي صلى الله عليه وآله سلم كان فيها اي في غزوة خيبر وفي الجاهلي انما قال من عسفان لان غزوة خيبر كانت عسفا كان لم يثبت بالانامة المختلطة بينهما بالتقارب بها كذا قوله فاقحم ابوطمعة من اقم في الامر اذ ارمي نفسه في غزوة خيبر فالتقى ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مكرها فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

اسماء الرجال باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريد هن حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي ثنا هشيم انا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمان يقول لا بين عطية وكان عله تاني لا علم ما الذي جاز صاحبك على الذمة سمعته يقول بعثني النبي صلى الله عليه وآله والزبير فقال اتواروضة كن او كذا وتجدون بها امرأة اعطاهما طيب كتابا فاتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطيني فقلنا نتخرجن او اجردتك فاخرجت من حجرة فامرسل الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كُفرت ولا اردت للاسلام الا حبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بركة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عند هميد افسدقه النبي صلى الله عليه وآله فقال عمر دعني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جاز به باب استقبال الغزاة حدثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا يزيد بن زريع وحفيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لا بين جعفرات كذا تلقينا رسول الله صلى الله عليه وآله انا واثاب بن عباس قال نعوذ فحملنا وتركنا حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله عليه وآله مع الصبيان الى ثنية الوداع باب ما يقول اذا رجع من الغزو حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا دخل كبر ثلاثا قال اثبتون ان شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده حدثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله مقلدة من عسفان ورسول الله صلى الله عليه وآله على راحلته وقد اردت صفيّة بنت حنظل فغارت ناقة فصرعها جميعا فاقحم ابوطمعة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقل ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مكرها فركبا واكتفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فلما اشرفنا على المدينة قال ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة حدثنا علي بن حاتم ثنا بشر بن الفضل ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابوطمعة مع النبي صلى الله عليه وآله ومعه النبي صلى الله عليه وآله ثم صفيّة تزدقها على راحلته فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وآله والمرأة وان اباطمعة قال احسب قال اتعمر عن بعيرة فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا بني الله جعلني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابوطمعة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لها على راحلتهما فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

اي انما اكتشف اي اعطاهما طيب كتابا

قال يصنع ثني بأوقيتين كتاب حسين كان مناخان رجعت مجيئك ولم حيث فحيث ركبته النبي وخرجنا ابنة

والغزاة جمع الغزاة بفتح المعجمة وبالراء المكسرة هي ظرف التبن ونحوه قال الجوهري الطه مر بأكثر في الزجر إلى

قولنا تان كان كذا لاكثر وهو باعتبار المعنى لانها تان تان وفي رواية كريمة مناخان باعتبار لفظ التان كذا في

الفتح قوله قراحت اي تلعقت والاسم جمع منام وبقرت خواصها اي شقت كذا قاله العيني ١٣ -

قوله فلم الملك يعني اي بكيت وانما كان بكاده رجعا على الشاربين ودخفا من توهم تقيمه في حق

فاطمة او في تأخر الالتقاء بسبب ما فاتت منه ما يستعان به للاجل فوات متاع الدنيا ١٢ ك خ ٩

قوله ثل بفتح الشدة وكسر الهم اي سكر ١٢ ك خ ١٠ قوله الاميداني وفي رواية ابن جرير كذا في

قيل الادان ابا عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ايضا والجد يدعي سيدا واهله ان حمزة اراد

الا فخر عليهم بانه اقرب الى عبد المطلب منهم قوله القهقي هو الشئ الذي خلفت وكان فعل فك خشيته واد

عيب حمزة في حاله سكره فيفسد من القول الى الفعل قوله فخرنا معه زادا بن جرير وذلك قبل تحريم الخمر

اي ولذلك لم يوافقه النبي صلى الله عليه وسلم حمزة بقوله كذا في فتح الباري ومرا الحديث ح يانه في ص ٢١٨

في كتاب الشرع ١٢ اسماء الرجال

ابو عاصم هو الغضائ بن مخلد النبيل البصري ابن جرير عبد الملك

ابن عبد العزيز باب الطعام عند القوم الخ ويصح هو ابن الجراح الرواسي البوسفيان الكوفي ابو الوليد

هو هشام بن عبد الملك باب فرض الجنس عبدان بولقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الازدي

المروزي يونس بن يزيد الايلي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب علي بن الحسن بن هوزين العابدين

رضي الله عنه ... حمزة بن عبد المطلب زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم عبد العزيز الاودي العاصم

ابراهيم بن سعد يكون العيين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري صالح هو ابن

كيسان ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عروة بن الزبير بن العوام عايشة رضي الله عنها ابو بكر

رضي الله عنه حل اللغات يخشاك اي اتاه من الغشيان بمعنى اذن صوام بكره الطراد موضع

تحريم من المدينة على نحو ثلثة اميال من طريق العراق الخمس بعن انار ما يؤخذ من الغنمة

الشاذل المسنة من النوق - - الاقتاب جمع قتب بولبع كالا كات لغيبه الغزاة جمع غزاة

ما يوضع فيها الشئ من التبن وغيره اجبت قطعت بقرت شقت شرب بفتح الشين وسكون الراء

جماعة يمتنعون على شرب الخمر اسم جمع عند السبويه وجمع شارب عند الاخفش ثمل سكر صعد النقط

رفع ثمل مدح القهقي الشئ الى خلفه وفي فتح تقرر ان الجاهل حيث يطلق محمد الا يريده

به الا انه لم يوافق سلماء ويعرف تعيين احدهما من بروي عنه ٢ هـ اي يقدم عليه وينزل لديه ١٢ ك

له قوله باب الطعام عند القوم اي من

السفر هذا الطعام يقال له التمتع بالنون والقاف قيل اشتق من التمتع وهو العبادة لان السافري ان وطير غدا

السفر ويسل التمتع من التبن اذا هو يدور وقيل غير ذلك ١٢ فتح ١٠ قوله وكان ابن عمر يظن ان ثلثه

اي لاجل من يشاه والاصل في ان ابن عمر كان لا يصوم في السفر فذا تطوعا وكان يكسر من صوم التطوع في

الصفر فكان اذا سافر فطرنا فاذا لم يصوم في السفر فطرنا تطوعا وكان في غيره لم يظن

في اول قدمه لاجل الذين يشهونه السلام عليه والتمنية بالقدم ثم يصوم ووقع في رواية الكشي في يصنع

بدل يظن والمعنى صحيح كمن الاول اصوب فقد وصل السبل القاضى من طريق الوب عن نافع قال كان ابن عمر

اذا كان في مقام يظن واذا كان سافرا لم يصوم فاذا قدم فطرنا لما لا تخشى ثم يصوم ثم ذكره حديث جابر باختصار

والغرض من قوله انما قدمه لاجلهم بقرت فذبح فلو امكننا الحديث ومرار بكره المسنة والتخفيف وهم من ذكره

بمعجمه اوله وهو موضع بقاء المدينة على ثلثة اميال من مائة المشرق ١٢ ك خ ١١ قوله ورا معاذاي

ابن معاذا العنزي وهو موصول عند سلم ١٢ ك خ ١٢ قوله حدثنا ابو الوليد قال في الفخ اراد

الجاري باير او طريق الى الوليد الاشارة الى ان القدر الذي ذكره طرف من الحديث فروى في طريقه وروى

ابو الوليد فقامت دروي معاذ جميعه كن باختصار وقد تال كامن هؤلاء من شعبة في ساقه جماعة وهذا يندفع

اعراض من قال ان حديث ابن الوليد لا يطابق الترجمة وان اللاحق به الباب الذي قبله انتهى كلامه مختصرا ١٢

هـ قوله باب فرض الجنس كذا لاكثر وحذف بعنهم ووقع عندنا سبل في كتاب الجنس وثبت البسطة لاكثر

الجنس بعن المعجمة والميم ما يؤخذ من الغنمة

والمراد بقول فرض الجنس اي وقت فرضه اي كيفية فرضه وثبت فرضه بالجور على ان ايجد فرض الجنس كان

لقول تعالى وعلما انما غنمتم من شئ الآي فكانت الغنم تقسم على خمسة اقسام فيعمل خمس منها يصرف فيها

ذكر في الآي وسياق البيت في استحقة بعد الواب وكان خمس هذا الجنس لرسول الله صلى الله عليه وسلم

واختلف فيه في تحقة بعده فذهب الشافعي الى يعرف في المصالح وعند بروي على الامتاف المذكورين في

الآي وهو قول الحنفية مع اختلاف فيه وقيل يحق به الخليفة ويشترط اربعة اقسام الغنمة على الغانين

الا السلب فانه للقاتل على الراجح قاله في الفتح وفي البداية والاما الجنس فيقسم على ثلثة اسم سم ليشامى

وسم لمساكين وسهم لابن السبيل يدخل فقر اذوى القر في قيم ويقدمون ولا يدفع الى اغنياهم انتهى ١٢

هـ قوله شارت المسنة من النوق قوله اعطاني شارفا من الجنس فظاهره ان الجنس شرع ليوامد

وقد جزم الداذي بان آية الجنس نزلت يوم بدر لكن لم يختلف اهل السيران الجنس لم يشرع ليوامد بهذا

لست من الفخ ١٢ ك خ ١٣ قوله من الاقتاب جمع قتب بولبع كالا كات لغيبه كذا في الجمع قوله

ابا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه فقال لها ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فغصبت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اخشى ان تركت شيئا من امره ان ازيغ فلما صدقته بالمدينة فدفعها عبد الله بن عباس واما خيبر وفداك فامسكها عبد وقال لها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقه التي تعزوه ونوابه وامرها الى من ولي الامر قال فها على ذلك الى اليوم قال ابو عبد الله اغتربك فتعلت من عروته اصبته ومنه يعزوه واعتري حدثنا اسحق بن محمد الفروي قال ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الجثنان وكان محمد بن جبير ذكرني ذكر من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألت عن ذلك الحديث فقال مالك بينما انا جالس في اهل حين منع النصارى اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عيسى فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من ادم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال انك قد قدم علينا من قولك اهل آيات وقد امرت فيهم بوضيعة فاقبضه فاقبضته بدينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيري قال فاقبضه ايها المرء فبينما انا جالس عنده اتاه حاجبه يرفا فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص يستأذنون قال نعم فاذن لهم فدخلوا فجلسوا وجلسوا ثم جلس يرفا يسير اثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاذن لهما فدخلوا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على رسوله من مال بني النضير فقال الرهط

له قوله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان او يدل ميراثها قوله لا نورث ما تركنا صدقة فغصبت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اخشى ان تركت شيئا من امره ان ازيغ فلما صدقته بالمدينة فدفعها عبد الله بن عباس واما خيبر وفداك فامسكها عبد وقال لها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقه التي تعزوه ونوابه وامرها الى من ولي الامر قال فها على ذلك الى اليوم قال ابو عبد الله اغتربك فتعلت من عروته اصبته ومنه يعزوه واعتري حدثنا اسحق بن محمد الفروي قال ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الجثنان وكان محمد بن جبير ذكرني ذكر من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألت عن ذلك الحديث فقال مالك بينما انا جالس في اهل حين منع النصارى اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عيسى فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من ادم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال انك قد قدم علينا من قولك اهل آيات وقد امرت فيهم بوضيعة فاقبضه فاقبضته بدينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيري قال فاقبضه ايها المرء فبينما انا جالس عنده اتاه حاجبه يرفا فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابي وقاص يستأذنون قال نعم فاذن لهم فدخلوا فجلسوا وجلسوا ثم جلس يرفا يسير اثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاذن لهما فدخلوا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على رسوله من مال بني النضير فقال الرهط

نورث بنحو الراد والمعنى على الكسر ايضا صحيح ولعل الحكمة فيه ان لا يكون في الورثة من يتبنى موته صلح فيملك اوصى لا يظن بهم الرعية في الدنيا لو ارثتم فينصرف الناس عنهم اول انبياء عليهم السلام كانوا كالآباء الامم فالحال لكل اولادهم وهو معنى الصدقة ولما غصب فاطمة فهو حاصل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك اولادهم كانت اولادهم بما فضل عن معاش الورثة ومنه ورواهم ونحوها ولما اخرجنا ففاه انقبا منها من لقائه لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه ولما غصب فاطمة ففاه اسم الغافل لا المصدرا كما في وغيره جاري ٢ قوله فغصبت فاطمة فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة وفي رواية مع فوجيرة فاطمة فلم تزل مهاجرة ما كنت ووقع عند عمر بن شعبة من وجه آخر من مع فاطمة في ذلك الحال وكذا النقل الذي عن بعض مشايخنا ان معنى قول فاطمة لابي بكر وعمر لا اكلمكما اي في هذا الميراث واقبضه الشاشي بان قرينة قوله غصبت يدل على انها انتفعت من الكلام جملة وكذا صرح الجمهور في البسقي من طريق الشعبي ان ابا بكر ما فاطمة فقالا على هذا ابو بكر يستأذن عليك قالت اتج ان اذن لقال نعم فاذا كنت لفرغ من طلبها فزمتا باحتي رضىته ويومان كان مرسلنا فاستاده الى الشعبي صحيح واما سبب غصبها مع احتياج ابي بكر بالحديث المذكور فلا اعتقاد بالحديث على خلاف ما تمسك به ابو بكر فانا اعتقدت تخصيص العموم في قوله لا نورث وادان ان سنا فتح ما غلب من ادن وعقار الله يفتتح ان نورث عنه وتمسك ابو بكر بالعموم واختلفا في امر محسن لداويل فلما صمم على ذلك انقطع عن الاجتماع به لذلك فان ثبت حديث الشعبي انما الاشكال واختلف بالامران يكون كذلك لما علم من وفور عقلا ودينها عليها السلام وسياق في الفرض زيادة في هذه القضية كذا في الفتح ١٢ قوله فدفعها عبد الله بن عباس فافاضها وينتفع منها بقدر حقها كما تعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على جرة تملك لها قاله الكرماني قال القرطبي لما ولي على غير هذه الصدقة عما كانت في ايام الشينين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد علي بن الحسين ولم ير دونه احد من تلكا ١٢ عيسى

(باب فرض الخمس) قوله فقال لها ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث الخ وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث الخ وقد روي هذا الحديث جماعة منه عاتشة وابوه ميرة وابو الدرداء وعلى تقدير ان كان ما رواه الا ابو بكر لا بد ان من احاديث الاحاد فكيف يعمل به في مقابلة الكتاب لان الحديث بالنظر الى من اخذ من فيه صلى الله عليه وسلم كالكتاب وكالحديث المتواتر وانما الفرق بين حديث الاحاد وغيره بالنظر الى من بلغه بالواسطة على ان كثيرا من العلماء جوزوا تخصيص عام الكتاب بخبر الاحاد بالنظر الى من بلغه ايضا فالحاصل ان العمل بهذا الحديث لا يفي بوجوبه واجبا فلا عار عليه في ذلك بل لو ترك العمل به كان عاصيا فان قلت فوجه عدم رضا فاطمة حينئذ بما فعل ابو بكر رضى الله تعالى عنها قلت لعل عدم رضاها ما كان بمنع الارث بعد سماع الحديث بل كان بعدم اعطائه اياها شيئا اياها تكريما واحسانا اذ مقتضى ما بينهم من المحبة انه اذا جاء احدكم الى الاخر لطلب شيئا بسبب فان لم يكن هناك ذلك السبب فليعطه ذلك الشئ بسبب آخر فان قلت فابال الصديق ما اعطاها تكريما واحسانا مع ان كان هو اللائق بها كان بينهم من المحبة قلت قد ذكر ابو بكر ان مقصوده ان يفعل في المال ما فعل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وان يضعه في المواضع التي وضعه صلى الله عليه وسلم فيها وراى ان ذلك اهرل خاف الضلال على تركه ان تركه ومعلوم ان المال ملكان لا يجر حتى يفعل فيه ما يريد فهل يلازم الرجل على فعل فعله اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت كيف يصح لابي بكر رضى الله تعالى عنه مع الاعطاء بعد ان ظهر تزايدها بالنفع وقد قال صلى الله عليه وسلم من اذى فاطمة فقد اذى ذاتي قلت معلومان لا يمكن القول بتزايدها بمنع الاعطاء على وجه الارث بعد ما سمعت حديث لا نورث وانما كان تاذيها لوسلم بمنع الاعطاء تكريما وقد علمت ان الصديق رضى الله عنه ترك الاعطاء بذلك الوجه لانه يخطر ببال الصديق بناء على انه ما سبق منها الطلب بذلك الوجه وانما سبق منها الطلب بوجه الارث فلم يصد ومن الصديق ما يوجب تاذيها قصد او انما حصل ذلك بلا مدخل للاختيار ومثل ذلك لا يعد من الايداء ولو فرض فمحل مدلول لفظ الايداء لانه لغة لكان في حكم الستة في الحديث معني قد صدر مثله عن علي مع فاطمة رضى الله عنها كما هو مشهور في واقعة حديث قنبا ياتراب وقد قال صلى الله عليه وسلم سلوا المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده مع ان الامر بالمعروف واقامة الحدود على المسلمين واجب ولا بعد ما يحصل بسببها ايداء اصلا بل اصلا فكم من امر مستكره لا يخص لا يعد ايداء ولا يكون في حكمه ما هو من هذا القبيل اقريب منه فتأمل والله تعالى اعلم

الفتح ١٢

المصلحة العامة عندنا على انه يمكن ان لا يعطى بذلك الوجه





[illegible]



الحاج احمد

إلى ابن عثمان وفي رواية ابن أبي شيبة فذكرت الساعة فذهب إلى عثمان وأراد بدراية هذه بيان قصرت  
 سيفيان بالتحدث وكذا القصر بسباع محمد بن سوقة من منزهة لم أقت في شيء من طرقه على تعيين ما كان في  
 الصفحة لكن أخرج الخطابي في غريب الحديث من طريق علي بن ابن عمر قال بعث علي إلى عثمان بصحيفة فيها  
 لا تأخذ الصدقة من الرعية ولا الخنزير قال الخطابي الخنزير بنون وخاء مجتمعة يعني أولاد والابن وسنده ضعيف لكنه مدرك  
 ١٣ فتح الباري قوله باب الدليل على أن الخنزير أي خنزير الغنم قوله لولا أني مع نائبة وهي ما يتوب  
 الإنسان من الأمر الحادث ١٤ فتح قوله وإني أرى النبي صلى الله عليه وسلم أي اختياره قوله أبل الصفقة مما الفقراء  
 والمساكين الذين كانوا يسكنون ههنا مسجد النبي صلى الله عليه وسلم قوله والارامل الارامل الرمل الذي لا امرأة له والارامل  
 المرأة التي لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله من هو سألته ظفرت لا يشاء وقوله ابن عمر  
 مضولي ثمان سؤلوا كذا في الكرماني ١٥ قوله تسأل كذا ما هو يطول على العبد وعلى الجارية قوله فلم توافقه  
 أي لم تصادق ولم تجمع به قوله على ما كانك أي لا تعاقب كما كانك والزناه فان قلت حتى غاية لما ذكرت مقتدره وقول  
 مضيقها ونظيره ترك فان قلت كيف يدل على الزمة قلت إني أرى السبي لأهل الصفقة على خاطرة وبيل ملبها  
 كذا في الكرماني والخبر البخاري قال الشيخ ابن حجر وليس في الحديث ذكر أهل الصفقة ولا الارامل وكأنه أشار بذلك  
 إلى ما ورد في بعض طرق الحديث لعادته وهو ما أخرجه أحمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه والله لا أعظم  
 وأدع أهل الصفقة وتطوى بلونهم من الجوع لأجد ما أفق عليهم ولكن أجمعهم وأنفق عليهم إثمًا ثم قال سبيل القاصي  
 هذا الحديث يدل على أن الامام إن لم يجمع الخنزير جث برى لأن الدابة الخنازير استحقاقا لنا نحن والزبي مختص

رضي الله تعالى عنه وعمله عاملين بما في الكتب فرأى انه لا يحتاج اليه فامره بالصرف عنه وعلم ان شكايه الناس ليست لظلم العيلة وانما هي لافاق طبعهم من حب المال وكراهة الانفاق او علم ان عيلته ظلمة فيستحقون العزل ولا ينفعهم الكتاب فادان ان يعز لهم ويتصب موضعهم من هو عامل بالكتاب فامره بصرف الكتاب لذلك ولم يرد اعراضه عن العمل بها في الكتاب حاشاه عن ذلك رضي الله تعالى عنه والله تعالى اعلم ر قوله باب الدليل على ان الخمس الى قوله حين سألته الخ الظاهر ان الدليل مبتدأ خبره قوله حين سألته بتقدير ما فعله حين سألته فانه حين ذلك ما اعطاها ليل وكلها الى الله فهذه ادليل على ان الخمس له يصرفه في اى مصرف من مصارف الخمس ولا يلزم عليه اعطاء المصارف الخمس كلها البته بل له ان يعطي بعضها والحاصل ان المذكور في النص مصارف الخمس الذين يجوز الصرف اليهم فيصرف الاما اليهم حسب ما يرى لاستحقاقه الذين يجب الصرف اليهم بناء على ان الخمس حق لهم والحق يجب صرفه الى مستحقه ففعله صلى الله عليه وسلم حين سألته حيث ما اعطاها دليل على انهم مصارف لاستحقاقه والاوجب الصرف الى قاطبة لكونها من ذوى القرني والله تعالى اعلم ر قوله ولا تكونوا يكنيتي فاني انما جعلت قاسما اقسم بينكم قد ثبت ان الله تعالى عليه السلام كان في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه صلى الله عليه وسلم فقال انها دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا سبي ولا تكونوا يكنيتي ومقتضاه ان علة النهي الالقباس المترتب عليه الايداء حين مناداة بعض الناس والالقباس لا يتحقق في الاسماء نعم هو عن نداء صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وللتعليم الفعلي من الله تعالى لعباده حيث لا يحتاج طبعه في كلامه الى مثل يا ايها النبي اما الكنية فالنداء بها جائزة فالاشتراك فيها يوجب الالقباس ومقتضى حديث الباب ان علة النهي هو اختصاص التسمية به صلى الله عليه وسلم فاذا كان معنى الاسم مختصا باحد فينبغي اختصاص الاسماء ايضا لفعل التهيكل لعل الالقباس والايداء ومع هذا بين لهم صلى الله عليه وسلم عدم استقامة هذه الكنية لخبره من حيث المعنى ايضا زيادة في الايضاح فلا تنافي بين الحديثين ولو كان النهي مجرد عدم استقامة المعنى لكان للتنزيه بل مجرد افادة عدم الاولوية لان المعاني الاصولية لا اعلام لا يجب مراعاتها حين التسمية وهو خلاف اصل النهي وما اذا كان للالقباس والايداء فهو على اصلها التحريم بيان عدم استقامة المعنى لمجرد التأييد والتقوية لا للتطيل فالعلة على ذلك مختصة بحال حيوته صلى الله عليه وسلم واختصاص العلة وحده لا يوجب اختصاص الحكم اذا الحكم لا يفتي بانتفاء العلة مادام لم يرد من الشارع ما يفتي الحكم ثم انه قد روي في غير الصحيحين ما يقتضي خصوص الحكم بانه صلى الله عليه وسلم كحديث علي المذكور في سنن ابوداود قال قلت يا رسول الله ارعيت ان ولد لي ولد بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم وكذا ورد ما يقتضي النهي عن الجمع بين الاسماء والكنية كحديث اذا سميتكم باسمي فلا تكونوا يكنيتي رواه ابوداود وغيره فمفهوم من اخذ باطلاق النهي لقوته ورأى ان حديث الاباحه لا يصلح للمعارضه ومفهوم من نظري الى انه يمكن الجمع بجملة النهي على خصوص وقته بقرينة خصوص العلة وهو ان كان خلاف الاصل الا ان حديث علي يصلح بيان ذلك واقا حديث الجمع فهو مخالف للنهي وحديث

لَا تَكُنْ بِكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تُحِبَّكَ إِلَّا لَكَذَاكَ وَلَا تَتَخَفَنَّ فَسَمُّوا سَمًّا وَلَا تَكْتُمُوا قَالَتْ وَهِيَ بِنُاصِيهَا أَنْ أَجِدَهُ

**١٤** قوله فانما القاسم قال انكرنا في فان قلت بناديك على ادلايسى بالقاسم وذا ليس اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كنيته بل كنيته هو ابو القاسم قلت اذا سمي الشخص بالقاسم يلزم منه ان يكون ابو ابا القاسم فيجوز الاب كني بكنية رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت كان هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بذلك لان اسمه كان قاسما لانه يقيم المال قلت اعترض منه نظرا الى مجرؤا اشتراك اللفظ كذا في انكرنا في والجز الجارى قال الشيخ ابن جرير بن الحارثي الاختلاف على شعبة بل ادوا النصارى ان يسمى ابا محمد او القاسم واشد الى ترجيح انه اولاد نسيمة القاسم برواية سنيان وهو النخوي لرعن العنش منهاه القاسم ويترجى ايضا من حيث المعنى لانه لم يقع الانكار من النصارى عليه الا حيث يلزم من تسميته ولده القاسم ان يصير كني ابا القاسم انتهى لما بين جواز التسميته باسمه واكسني بكنيته فقال في الجمع اخلفوا فيه من قائل منع اولاء ثم نسخ ومن قائل بالمتع سلقا ومن قائل ان لا يترجى ولو لم يجمع بين اسمه وكنيته ومنع عمر التسمي باسم محمد كانه سب اسمه وكه مالك التسمي باسمه بالمشكوك وجعوا على جواز التسمي باسماء الانبياء غير عمر بن النضر ١٣

**١٥** قوله يتخوضون بالمبحمين يعني اى يتصرفون في مال المسلمين باطل وهو اعم من ان يكون بالقسمة وبجز وان ذلك بان سب الترجمة كذا في فتح الباري قال البيهقي لا مطا ليقع بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال انكرنا في قوله بغير معنى اى بغير قسمة حق واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة فيعني منه الترجمة عرضا انتهى كلام البيهقي ١٢

**١٦** قوله احلت لكم الغنائم كذا في الجمع ووقع عند ابن التين احلت لي وهو اشبه لانه ذكر هذا اللفظ بمحمد يهاب كذا في الفتوح قال البيهقي قال الخطابي كان من تقدم على حزم بن منعم لم يلوذ في الربا ولم يكن له مقام ومنهم من اذن له فيه لكن كانوا اذا اغنوا شيئا لم يمل لم ان ياكلوه وجاءت نارا فملكته فاحرقته وقيل المراد ان خص بالتحرق في الغنيمة يعرفها كيف شاء والاول احوط وهو ان من معنى لم يمل لم اصلا ١٢

**١٧** قوله لعامة اى لعامة المسلمين معنى بيده الرسول انما للعامة كلين فلاصحاب الخمس يعني انكرنا فيه مجمل والسنة مبين لكننا في انكرنا في والجز الجارى وفي الفتوح اى حتى بين الرسول من يستحق ذلك من الاستحقة وقد وقع بيان ذلك في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئى فان الله شمس ثم ذكر فيه

على لا ينطبق على العلة التي لاجلها انتهى فلا اعتد ادبه - ومنهم من اخذ بمحدث الجمع وبين صحته والله تعالى اعلم - ثم لا يخفى ان قوله فاني جعلت قاسما يقتضى ان يكون اسمه المخصص به القاسم لا ابو القاسم وهو غير مناسب لحل الكلام ولا هو صحيح في الواقع الا ان يقال ابو القاسم ومبالغة القاسم كالاحمرى مبالغة الاحمر ومبنى المبالغة على افادة الاضافة والتسبة والتجريد كانه مجرد عنه شخص اخر هو القاسم او هو الاحمر واضيف هذا اليه بانه ابوة او نسب اليه فقيل له احمرى والله تعالى اعلم قوله من يرد الله به خيرا الخ تحقيق هذا الحديث قد سبق في كتاب العلوم - بقى ان القسطلاني قال خيرا نكرة في سياق الشرط فتعوك النكرة في سياق النفي اى من يرد الله به جميع الخيرات اهو وفيه ان النكرة في سياق النفي والشرط لاتعم بهذا الوجه اى بان يرد بها جميع الافراد مرة واحدة وانما يعم بمعنى من يرد الله به خيرا اى خير كان ان يقال ما جاء في رجل اى احد من الرجال وايضا من يرد الله به جميع الخيرات يفقهه في الدين يقيدان حيازة جميع الخيرات لاتعم بلا فقه في الدين وهذا اقليل الجدوى فانه امر ظاهر ولا يفتيد ان التفقه في الدين لبيان كيفية اعطاء جميع الخيرات الذي يتضمنه الشرط والمجزء قد يقصد به ذلك كما يقال اذا اردت الموضوع فاعمل وجهك ونحوه والله تعالى اعلم اه سندی



ثنا ابن المبارك عن معمر بن همام بن منبته عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم غزاني من الانبياء فقال لقوي  
لا يتبعني رجل ملك بضعة امرأة وهو يريد ان يبني بها ولها يكن بها ولا احد بتي بيوتا ولم يرفع سقوفها ولا احد اشترى  
عنا وخلفات وهو ينتظر ولدها فعزاذنا من القرية صلو العصور قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور  
الامر احبسها علينا فحبست حتى فتح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لتاكلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليتا  
من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فليتا يعني قبيلتك فلزقت يد رجلين او ثلثة بيده فقال  
فيكم الغلول فجاءوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم راى ضعفنا  
وعجزنا فاحلها لنا باب الغنيمة لمن شهد الواقعة <sup>٣١٢٥</sup> حلا ثنا صدقة انا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال  
قال عمر لولا اخرا المسلمين ما فتحت قرية الا قمتها بين اهليها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر باب من قاتل  
للمغنم هل ينقص من اجرة <sup>٣١٢٦</sup> حلا ثنا محمد بن بشار ثنا عثد رثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابا وائل ثنا ابو موسى الاشعري  
قال قال اعزاني النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليد كرو يقاتل لي يرى مكانه من في سبيل  
الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله باب قصة الامام ما يقدم عليه ويخالمن لم يحضره او غاب  
عنه <sup>٣١٢٧</sup> حلا ثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا اخا د بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
اهدت له اقبية من ديباج مزرعة بالذهب فقسمها في ناس من اصحابه وعزل منها واحد الخرمة بن نوفل فجاء ومعه  
ابنه السور بن خرمة فقام على الباب فقال ادعني لي فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوتيه فاخذ قباة فلقاه به واستقبله  
بازمارة فقال يا ابا السور خبات هذا لك يا ابا السور خبات هذا لك وكان في خلقه شدة رواه ابن علية عن ايوب وقال حاتم  
ابن زيد ان ثانيا ايوب عن ابن ابي مليكة عن السور بن خرمة قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية تابعه الليث عن  
ابن ابي مليكة باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوابيه حلا ثنا عبد الله بن  
ابي الاسود ثنا معتمر عن ابيه قال سمعت انس بن مالك يقول كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات حتى  
اقتح قريظة والنضير وكان بعد ذلك يرد عليه باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
وولاية الامر حلا ثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة احدثكوه همام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير

رَسُولُ اللَّهِ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْبَقْرَةَ ثَنِي فَمِنْ مَزْرَدَةٍ شَيْءٍ مِنْ زَعْفَرَانٍ

ن الثامن عن الرب اغناطي على ارساله وصل ثالث عن الرب ووافقه اخر عن شيخهم واعتمد الجادى الى حوصل  
 حفظ من وصله ورواية اسميلج بن علية تاقي موصولة في الادب ورواية حاتم بن دروان تقدمت موصولة في  
 اشادات ورواية الليث تقدمت موصولة في البهية ٣٢ كذا في الفخ ١٣٢ **قوله** كيف قسم النجى على الله  
 عليه وسلم ذكر فيه حديث انس وهو مختصر من حديث سياقي تمامه مع بيان الكيفية المترجم بها في المخاض وقدم  
 اثني عشر عليه في او اخر البهية ومصل الفقه ان ارض بنى النضر كانت مما افاض الله على رسول وكات له خاتمة لكنه اثر بها  
 لما بعين واخرهم ان يبيدوا الى انصاره كالنوا وسوهم بلما قدموا عليهم للديرة ولاشئ لهم فاستغنى الطريقان  
 جميعا بذلك ثم فحمت قريظ لما نقضوا العهد فحصره واقتروا على علم سعد بن معاذ وقسموا البنى على الله عليه وسلم  
 في اصحابه واعطى من نصيبه في نوايه اى في نفقات البله ومن يطر عليه ويجعل الباقي في السلاح والكرار عدة في  
 سبيل الله كما ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن اوس عن عري بن بعض طرق مختصر ١٣٢ فتح الباري  
**قوله** احدكم به شام بن عروة الخ لم يقل في آخره نعم وهو ثابت في مسند اسحاق بن را هويه بهذا الاسناد

١٣ ف

المعجزة يطلق على الفسح والتمزج والمعا والباع والمعا في الثلاثة لاقتت هنا ويطلق  
ايضا على المرد والطلاق قوله وهو يدان يبنى بها اي يدخل عليها قوله ولا بين بها اي ولم يدخل عليها  
لكن التعبير لما يشعر بوقوع ذلك قاله الزمخشري في قوله تعالى ولما يدغل الايمان في قلوبكم قوله فخلقت بفتح المعجزة  
وكسر اللام بعدها فادخضت جمع خلضت وهي الخامل من النوى، كذا في ف خ ١٣ **له** قوله انك مأمورة  
بالغروب وانما ما موربا للصلاة والعتال قبل الغروب قوله فلم تطعها اي لم تأكلها عبرته بالاطعام المانع اذمنه  
لم تذق طعاما وفي ذكر هذه الحكاية الخادمة عليه الصلاة والسلام انه عظمته على امته صلى الله عليه وسلم حيث احلت  
لهم الاكل ولم يدخل بعضا لغيرهم بل تأكلها النار وكان ذلك علامة القبول وعدم الغلول ١٢ ك خ **له**  
قوله فلما كنت يدرا عينا اولئك فقال ابن المير جعل الله علامة القبول الا ان يد الغال وفيه تسمية على انشايه عليها حتى  
يطلب ان يتخلص من او انشايه يبنى ان يضرب عليها ويجلس ما جاسا حتى يؤدى الحق الى الامام وهو من جنس  
شادة اليد على جاسد لوم القيمة ١٣ ف **له** قوله القيمة لمن شدد لوقعه هذا الفخر جبر عبد الرزاق بسند  
صحيح عن طارق بن شهاب ان عمر كتب الى عماران الغنمية لمن شدد لوقعه وتقدم حديث الباب فتناوستان في  
المزامة وقهر اخذه من الترجمة ان عرفني بهذا الحديث ايضا قد مرح بادل عليه هذا الاثر الا ان عارضه عنه حسن  
النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالارض خاصة فوقعنا على المسلمين وضرب عليها الخراج الذي يجمع مصلحتهم وتناول قوله  
تم والذين جلدوا من بعدهم الاية كذا في الفتح قال الكرماني عن هذا ان لو اشتهت كل قرية على الفاحشين لما لم يبق شيء  
من ينجي بعدهم من المسلمين فان قلت فهو حتم فكيف لا يغيب عنهم قلت ليس بضمير كاييعة ونحوه ولو وقع على الكل  
كفخل بارض العراق ونحوها انتهى ١٢ **له** قوله لم لم يحضره اي في مجلس القسمة او فاب عنه اي في غير  
بلد القسمة كذا في الفتح ١٣ **له** قوله مرزدة بالذهب يقال اذنت القهصم اذا جعلت لادراوا وفي بعضها  
مرزدة من الزود هو تداعل خلق الدروع بعضها في بعض ١٣ ج **له** قوله خبات بذلك هو محابن  
لما ترجم به يقال لمن يطال ما يهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم من الشكرين فلما لدول ان سبب منها ما شاء ولو ترجمه  
من شادك يعني واما من بعده فلا يجوز ان يختص به انما يهدي اليه يكونه اميرهم ١٣ فح الباري **له** قوله  
لواه ابن عليه من يلوب اي خذل العواية الاولى يعني رسلا قوله وقال فاعلم بن ودعان الى قوله تاجر البيت حاهله

قوله الاقسمة ما بين اهلها، كانه استدلال على الترجية بان التبادل من الـاهل المضاف اليها من حضور وقتها والله تعالى اعلم



كان انه باب ومن الدليل ١٢ ومن ١٣ ومن ١٤ ومن ١٥ ومن ١٦ ومن ١٧ ومن ١٨ ومن ١٩ ومن ٢٠ ومن ٢١ ومن ٢٢ ومن ٢٣ ومن ٢٤ ومن ٢٥ ومن ٢٦ ومن ٢٧ ومن ٢٨ ومن ٢٩ ومن ٣٠ ومن ٣١ ومن ٣٢ ومن ٣٣ ومن ٣٤ ومن ٣٥ ومن ٣٦ ومن ٣٧ ومن ٣٨ ومن ٣٩ ومن ٤٠ ومن ٤١ ومن ٤٢ ومن ٤٣ ومن ٤٤ ومن ٤٥ ومن ٤٦ ومن ٤٧ ومن ٤٨ ومن ٤٩ ومن ٥٠ ومن ٥١ ومن ٥٢ ومن ٥٣ ومن ٥٤ ومن ٥٥ ومن ٥٦ ومن ٥٧ ومن ٥٨ ومن ٥٩ ومن ٦٠ ومن ٦١ ومن ٦٢ ومن ٦٣ ومن ٦٤ ومن ٦٥ ومن ٦٦ ومن ٦٧ ومن ٦٨ ومن ٦٩ ومن ٧٠ ومن ٧١ ومن ٧٢ ومن ٧٣ ومن ٧٤ ومن ٧٥ ومن ٧٦ ومن ٧٧ ومن ٧٨ ومن ٧٩ ومن ٨٠ ومن ٨١ ومن ٨٢ ومن ٨٣ ومن ٨٤ ومن ٨٥ ومن ٨٦ ومن ٨٧ ومن ٨٨ ومن ٨٩ ومن ٩٠ ومن ٩١ ومن ٩٢ ومن ٩٣ ومن ٩٤ ومن ٩٥ ومن ٩٦ ومن ٩٧ ومن ٩٨ ومن ٩٩ ومن ١٠٠

له قوله تائب أي تكلف الغيبة لاجل ترضي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وأسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم ان عثان في حاجة رسولك ١٢ كرخ له باب من قال ومن الدليل المؤيد لبعضها باب ومن الدليل قال في الفتح هو عطف على الترجمة التي قبل ثمانية حيث قال الدليل على ان الجنس نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بت نواب المسلمين قال يدعاه ومن الدليل على ان الجنس للامام والمجيب بين هذه التراجم ان الجنس لنواب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم قوله في قسمته ان ياخذ من ما يحتاج اليه بقدر كفايته والحكم بعده كذلك يقول الامام ما كان له تولاه وهذا يحمل ما ترجم به المصنف وقد تبين توجيهه وتبيين الاختلاف فيه وجوزا لكرهنا ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب من المذاهب وفيه بعد لان اهل الميثل الجنس للمسلمين دون النبي صلى الله عليه وسلم ودون الامام ولا للنبي صلى الله عليه وسلم ودون المسلمين وكذا الامام فالوجه الاول هو اللاحق وقد اشار لكرهنا في ايضا الى طريق الجمع فقال لا تعاد من حيث المعنى اذ نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي نواب المسلمين المتصرف فيه والامام بعده ١٢ فتح الباري

له قوله هو اوازن الوقيل ودفاعه بلفظ المصدر والتويز بالاضافة الى الضمير اي بسبب رضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وذلك ان حليته بلفظ المصلحة السعيدة اليه من رضاءه صلى الله عليه وسلم كانت مشتمولة فحققت اي استعمل من العائنين انفسا ثم من هو اوازن او طلب النزول عن حقوقهم

له قوله وما كان النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله من ثم خبره قال الشيخ بن حجر واما حديث الوعد من الغنى فيظهر من سياق حديث جابر واما حديث الانغال من الجنس فمذكور في باب من حديث ابن عمر واما حديث اعطوا الانصار فتقدم من حديث انس قريبا واما حديث اعطاه جابر ثم خبره فوفى حديث اخرجه ابو داود وظهر من سياق ان حديث جابر الذي ختم به المذهب الباب طرف منه انتهى ١٢

له قوله استأثرت اي انتظرت وهو من اللغات اي التؤدة واشهر بلفظ آخرهم كفي بعض النسخ على ان اوله جاء واقبل انقصا بضع عشر ليلة قوله حتى نعطيه الخ هو موضع الترجمة وظاهره انه من الجنس قوله عرفاءكم جمع عرب وهو القائم بموداة القوم المتصرف لاجلهم في ١٠٢ قوله الذي بلغنا هو قول الزهري

له قوله الحديث في كتابه لا يفي ١٢ ما شق في ٢٢ وغيره ١٢ كرخ له قوله فاني ذكر دجاجة كذا لابي ذر با في صفته الامني من الاثيان وذكر كبر الدال وسكون الالف ودجاجة بالجر والتسوين على الاضافة وكذا

اسماء الرجال باب اذا بعث الامام الخ سعيده هو ابن كثير بن خفيص الانصاري  
ولام المعري الليث هو ابن سعد الامام المعري عقيل هو ابن خالد الامل بن شاب هو الزهري  
عمرو هو ابن الاثير بن العوام مروان بن الحكم الاموي ليس له صبيحة مسعود بن حمزة بن نوفل الازدي  
الظاهر صبيحة عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الجني حماد هو ابن زيد الوب هو السخنياني ابى قلاية  
عبد الله بن زيد الجرمي زهد بن مضرب الازدي الجرمي ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعري ١٣  
حل اللغات هو اذن ابو قبيلة قحطلى اى استعمل من الثمانين انصابهم من الوازن  
قحطلى جمع قحطله اى كره ينسب اى بغينته ذود هو من الابل ما بين اثلاث الى العشرة ١٤

(قوله فتحمل من المسلمين) اى فاعطاهم مع الخمس (قوله انتظروهم) قال  
لكروانى اشعر بلفظ اخرهم ان اذ انهم جاءوا قبل انقضاء بضع عشرة ليلة قلت

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِآخِرِهِمْ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ وَاعْدَا مِنْ قَبْلِ فِي الْحَرْبِ وَالْوَجْهَ الَّذِي ذَكَرَهُ الْكِرْمَانِيُّ أَجُودَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ أَهْ سُنْدِي

اتيت الذي هو خير وتحلتهما حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن ابن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد فغنموا بلا كثيرا فكانت سها مرم اثني عشر بعيرا واخذوا عشر بعيرا ونقلوا  
 بعيرا بعيرا حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يتقبل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسوة عامة الجيش حل ثنا محمد بن العلاء ثنا ابو اسامة  
 ثنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين اليه انا واخوان  
 لي انا اصغرهم احدهما ابو بردة والاخر ابو رهم اقال في بضع وام اقال في ثلثة وخمسين او اثنين وخمسين رجلا من قومي  
 فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا الى النجاشي بالحيشة ووافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه عنده فقال جعفر ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا وامرنا بالاقامة فاقبوا معا فاقبنا معه حتى قد منا جميعا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم  
 حين افتتح خيبر فاسمهم لنا اوقال فاعطانا منها واما قسم واحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه الا اصحاب سفينتنا  
 مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ابن المنكدر سمع جابر بن عبد الله قال قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا وهكذا اقلو يحيى حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلما جاء مال البحرين امر ابو بكر مناديا فتادى من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين او عدة فليأتنا فاتيته  
 فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا فحيتي لي ثلثا وجعل سفيني يحثو بكفيه جميعا ثم قال لنا هكذا اقال  
 لنا ابن المنكدر وقال مرة فاتيته ابا بكر فسألته فلم يعطيني ثم اتيته الثالثة فقلت سألتك فلم تعطيني  
 ثم سألتك فلم تعطيني ثم سألتك فلم تعطيني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تتبخل عني ما منعك من مرة او انا  
 اريد ان اعطيك قال سفيني وحدثنا عن محمد بن علي عن جابر بن خيثم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بذر  
 فخذ مثلها مرتين وقال يعني ابن المنكدر رواتي دأء اذوا من البخل حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا قرة بن خالد ثنا غيره وبن  
 دينار عن جابر بن عبد الله قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنمة بالحجارة اذ قال له رجل اعدل قال لقد  
 شقيت ان لم اعدل يا ب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الأسارى من غير ان يخمس حل ثنا اسحق بن منصور ان  
 عبد الرزاق انا معمر بن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بذر  
 لو كان المطعم بن عدي حيا لوكمتني في هؤلاء الثنثي لتركته لهم يا ب ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض  
 قرائته دون بعض ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لابي المطلب وبني هاشم من خمس خيبر وقال محمد بن عبد العزيز لو يعطى

كثيرة سهاهم اثنا يتنقل جاء في جاء لقد اعطيك فسالت على على مثليها فقال له شقيت

قوله ونقلوا بلفظ الجمل من التنفيل وسواء عطا لغيره قال الخطابي التنفيل عطية يخص بها الامم ومن اهل بلاد  
 حن ومعي سعيها جيل كما سلب انما يعطى القائل لغنا وكفايتهم واختلفوا من اين يعطى النفل فقيل اذ من  
 رأس المغنم قيل ان يمس ويقل بل هو من الخمس الذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يضع حيث يراه من مصالح  
 الدين ١٢ كخ قوله من السرايا مع سرية وهي طائفة من جيش اقامها اربع مائة بعثت الى العود  
 سموها لانهم يكونون خلاصة العسكر وحياتهم من الشئ السري والتنفيل اعطاء النفل كذا في الجمع ١٣  
 قوله فاسم لنا قولا يحتمل ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاهم من رضاء من شهد الواقعة فاستطاب لغوسهم  
 عن تلك السرايا لما جئهم اليها واعطاهم من الخمس الذي هو حق اي يعطونه في ثوابها قول ويل الجاهل الى الثاني  
 بدليل الترجمة ويدل اذ لم يشغل اذا استاذن من القائلين بذا ما قاله اكره في وفي قطع قال ابن النير عاديث  
 الباب مطابقة لما ترجم به الا هذا لا يخفى ان ظاهره ان عليه السلام قسم لهم من صل الغنمة لاس الخمس اذ لو كان من  
 الخمس لم يكن لهم بذلك خصوصية والحد ينفذ ناطق بها لكن وجه المطابقة ان اذا جاز لا امام ان يجسد وينفذ اجساد  
 في الاغناس الاربع المختصة بالانبياء فيقسم منها لمن لم يشهد الواقعة فلا ينفذ اجسادهم في الخمس الذي لا يستحقه  
 معين وان استحق نصف مخصوص اولى ١٤ قوله بخل بفتح الباء وفي بعضنا بفتح الشين بفتح الشين اي تنسب  
 الى البخل قوله عني اي من جيتي فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم منقذت لعل منع الاطعام في الحال لما لم  
 اول الامر من ذلك او لئلا يحصر على المطلب او لئلا يزوم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلي على الاطلاق ١٥  
 قوله وادى وادى ما كان كلام ابي بكر عني قوله قلت تبخل عني صيغة الخطاب للجار مشفرا بالاعراض عليه  
 وجه ابن المنكدر عن سبيل كذا في الجراي ١٦ قوله ادو قال عياض كذا وقع ادو في خبر سموزن ودو  
 اذا كان يمرض في جوفه واصواب ادو بالهمزة من الداء فيص على انهم سملوا المزة ف و مر الحديث في الكفاية  
 والحوالة ١٧ قوله لقد شقيت بهم الشاة لاكثر ومعناه ظاهرا لا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه  
 ليس ممن لا يبعد حتى يحصل له الشاة بل هو ما دل فلا يشق ويحيى فخرجوا وجر النودى والمعنى لقد شقيت اي  
 ضللت انت ايما التبع حيث تقدر بمن لا يبعد اي حيث تعتقد في نيك هذا القول الذي لا يبعد عن مؤمن  
 كذا في الفتح قال يعني لا يمكن توجيه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الابان يقال لما كان التعريف

الاسم الغنمة والادى من النفل



مَشْتَرِكُهُمْ حِينَئِذٍ سَيِّئٌ أَحَدُكُمْ بِمَنْ سَعَىٰ أَنْ يَكْسِبَ أَحَدُهُمْ أَلَمَ قَالَ فَأَسْتَدْبُرَتْ الثَّانِيَةُ مَثَلَهُ فَقَصَصْتُ

قَوْمٌ هَلَفُوا لَهُمْ عَلَى أَنْ يَكُونُوا سَبَبَ الْإِسْلَامِ وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْنَى الْمَعْلُومَ وَأَمَّا بَعْضُ بَعْضٍ مِنْ قَرْنِهِمْ بِسَبَبِ الْإِسْلَامِ  
 كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي ١٣ **قوله** بمنزلة واحدة لأن عثمان من بني عبد الشمس وجبر بن مطعم من بني نوفل  
 وعبد الشمس ونوفل وأبشهم والطلب يرجع بنو عبد مناف فهذا معنى قولهما ونحن وهم منك بمنزلة واحدة  
 في الانتساب إلى عبد مناف ووقع في رواية أبي داود المذكورة وقربنا وقرأتيم منك واحدة وفي رواية ابن أبي  
 فخطن يا رسول الله هؤلاء بنو أطم لأنك فضلهم للموضع الذي وضعك الله به منهم فما بال إخواننا بني الطلب  
 أعظمهم وتركنا ١٤ **قوله** في فتح الباري **قوله** شيء واحد أي كفرة واحدة ولما كتب الكفار الصحيفة المشقة  
 وذكروا فيه المطالبة أيضا ولم يذكرنا التولية والعيشية قال الخطابي دوى بعضهم على ما لم يسموا المكسوة وشدرة  
 التنازية ومعناه سواء دخل قال عياض الصواب رواية العامة ١٥ **قوله** لم تجس الأسلاب  
 السلب بفتح السين واللام بعد ما موحدة هو ما يورث من المأرب من ملوس وغيره عند الجمهور عن أحمد لا يدخل  
 الآية وعن الشافعي يخفى بأداة الحرب قوله من قتل قتيلا فلا يفسد عليه خبره من حديث أبي قتادة ثاني حديثي  
 الباب وقد أخرجه المصنف بهذا القدر حسب من حديث النس وأما قوله من غير الجنس فيمن تفرقه وكانوا شاربهم  
 الترجمة إلى الخلاف في المسئلة وهو شبيه وإلى ما تضمنته الترجمة مذنب الجمهور أن القاتل يستحق السلب سواء  
 قال أمير الجيش قتل ذلك من قتل قتيلا فلا يفسد عليه ولم يقل ذلك وهو ظاهر حديث أبي قتادة ثاني حديثي الباب  
 قالوا فتوى من أبي صلي الله عليه وسلم وأخبار عن الحكم الشرعي وعن المالكية ولا يستحقه القاتل إلا أن  
 شرطه أن لا يملك ذلك وعن مالك يخبر أن لا يملك القاتل السلب بخبره واختاره أسهل القامعي وعن أنس  
 إذا كثر الأسلاب خست وعن محمد والنوري يمس مطلقا وقد عني عن الشافعي أيضا فتسكبوا اليوم قوله  
 علموا أنما غنمتم من شيء فإن الله غفره ولم يمتن شيئا واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فلا يفسد عليه  
 فإنه خص ذلك العموم ١٦ **قوله** في فتح الباري **قوله** أصنع بالبيعة وبالام وبالملة أي أقوى وفي بعضها أصنع  
 قوله لا يفارق سوادى سواده بالفتح أي شخص شخصه قوله لا يجل أي الأقرب اجلا ١٧ **قوله** وكان  
 أي الخطأ أن القاتل قوله معاذ بن عفراء هو ابن الحارث الجباري وأمر عفراء بفتح الميم وسكون الفاء وبالر  
 والمدفان قلت لم يخص ابن الجوح بالسلب وبما أشركنا في القتل قلت القتل الشرعي الذي يتحقق بالاستحقاق

السلب وهو الانتحان أنا وحده وانا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تملك قتل طيبا لقلب الآخر من حيث أن  
 لم يشارك في قتله وانا أخذ السيفين ليستدل بها على حقيقة كيفية قتله فعلم أن ابن الجوح هو المنقذ وقال  
 المالكية إنما عطاه لأحد بهما لأن الامام يميز في السلب ليحل فيه ما يشاء فإن قلت قد جاء في غزوة بدران الذي  
 ضربه هو أينا عفراء أي معاذ ومعوذ بلفظ المفعول من التعوية بأعجام الزال وذكر أيضا عثمان ابن مسعود وهو الذي  
 أجره وأخذ أسره فالتفتيق بينهما قلت يتصل أن الشبهة أشركوا في قتله وكان الانتحان من ابن الجوح وجاء  
 ابن مسعود بعد ذلك وبه روى جبر بن عثمان ١٨ **قوله** جولة أي تأخر وتقدم وقال بهذه العبادة  
 احترازا عن لفظ العزبة وبه الحلة كانت في بعض الجيش لافي رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حوله  
**قوله** لاها الله الله إذا قال الخطابي بكذا يروى وإنما هو في كلامهم لاها الله ذابلفظ اسم الأشارة والهاء  
 بدل من الواو كما قال لا والله يكون ذا القول والمعنى صحيح أيضا على لفظه أذن جوابا جزاءا وتقدمه لا والله إذا صدق  
 لا يكون أو لا يعود في بعضها بفتح الله مبتدأ بها لتبعية ولا يغيره ١٩ **قوله** لا يملكها بالتنازية والنون  
 وكذلك يعطيك أي لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل لا كاسد يقاتل من جهة الله ورسوله  
 في الدين فإخذه فخره ويعطيك ٢٠ **قوله** في حارث  
 هو التيسر اليمث هو ابن سعد المصري عقيق هو ابن خالد الليلي ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري  
 ابن المسيب هو سعيد بن المسيب بن حزن الثاني مسدود هو ابن مسعود الأسدي البصري يوسف  
 ابن الماجشون بكبره الجهم عبد الله بن سلمة هو القتيبي مالك هو ابن انس الامام المدني مجيبي بن سعيد  
 الانصاري ابن الفتح اسمرعوم والي ديقال غرابي محمد اسمرعوم ابن قتادة اسم الحارث ابن ربيعة الانصاري  
**حل اللغات في جنيته** أي في جانيه الأسلاب جمع سلب بفتح اللام هو ما على القتيل أو من مناه  
 من ثياب وسلاح ومركوب يقاتل عليه أو مسكنا أو ذوا به يقاتل وأجل أنه كسرج ولجام ومقود وكذا لباس  
 زينة كنظرة وسوار وميخان ومناجيد لا تدخل الدار في السلب أصنع كاحمد وزنا ومعنى أي أشد أو حوس  
 وكافس غلط قوشيم السواد الشخص العجل أي الأقرب اجلام أنشب أي لم البث جولة أي تقدم  
 وتأخر لاها الله أي لا والله فالمليد من الواو لا يعمل أي لا يقصد  
 عه في الفتى المعوذ بكسر الواو المشددة ٢١





الله عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا الغل ولهم نصف الثمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فترككم على ذلك ما شئنا  
فأقرروا حتى اجلاهم عمر في امارته الى تيماء وارحاء باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب حلا ثنا ابو الوليد ثنا  
شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين قصر خيبر فرمى السان بجواب فيه شحم فليزوت  
لاخذنه فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه حلا ثنا مسد ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان ابن  
عمر قال كنا نصيب في معاذينا الغسل والعنب فاكله ولا نرفعه حلا ثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا  
الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا جماعة ليا لي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الالهية فانتجناها  
فلما غلبت القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفوا القدر ولا تطعموا من لحوم الحمر شيئا قال عبد الله  
فقلنا انما ناتي النبي صلى الله عليه وسلم لانها لم تحبس قال وقال اخرون حرمها الله وسألت سعيد بن جابر فقال حرمها  
البيتة بسبب الله الرحمن الرحيم باب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون  
بالله ولا باليوم الآخر ولا يجزئهم ما حرم الله ورسوله الى قوله وهم صاغرون يعني اذلاء والسكنة مصدر المسكين سكن  
من فلان احوه منه ولم يذهب الى السكن وما جاء في اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والعجم وقال ابن عيينة  
عن ابن ابي نجيم قلت لجاهد ما شأن اهل الشام عليهم اربعة دنانير واهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبل  
اليسار حلا ثنا على بن عبد الله ثنا سفين قال سمعت عمر وا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمر بن اوس فحدثنا  
بجالة سنة سبعين عام محم مصعب بن الزبير باهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتبا لجزى بن مغوية عم الجعفي  
فانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة فقرأت ايهن كل ذي محرم من المجوس ولم يكن عبد اخذ الجزية من المجوس حتى  
شهد عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها من مجوس هجر حلا ثنا ابو الهيثم عن انا شعيب عن الزهري  
ثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمر بن عوف الانصاري وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهد  
بدرا اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين ياتي بجزيةها وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليه هم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار يقدر  
ابي عبيدة فوافقت صلوة الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعزضوا له فتيسر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حين راهاهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشي قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واقلوا ما يسركم

له قوله ما يصيب من الطعام في دار الحرب اي هل يجب تخميسه في  
الغنائم ادباج اكله لثقتين وهي مسئلة خلاف والجمهور على جواز اخذ الغنائم من القوت وما يصلح به  
وكل طعام يتناولوه عموما وكذلك علف الدواب سواء كان قبل القسمة او بعد ما باذن الامام وبغيره اذ في  
الباري قوله فاستحييت منه ولعل استحي من فعل ذلك وموضع الجزية عدم انكاره صلح بل  
في رواية مسلم ما يدل على صحته فانه قال فيه فاذا ارسل الله صلى الله عليه وسلم شيئا وادوا وادوا والطيالسي  
في آخره فقال هو بك ١٢ فتح قوله باب الجزية كذا لاكثره وقع عند ابن بطال والي نعيم كتاب الجزية  
ووقع لجميع المسلمة سوى ابي ذر الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب فيلف ونشر مرتب لان الجزية  
مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب والجزية من جزأت الشئ اذا قسمته ثم سهلت الهبة وقيل من الجزاء  
اي لانها جزاء تركهم ببلاد الاسلام او من الاجزاء لانها كفي من موضع ذلك عليه في عصمة دمه والمولدعة المشركه  
والمراد بها تركه اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قال العلماء الحكمة في مشروعية الجزية لان الذل الذي يلحقهم بمسلم على  
الدخول في الاسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الاطلاع على عمارن الاسلام واختلاف في مشروعية انجيل  
في سنة ثمان وقيل في سنة تسع ١٢ فتح قوله قاتلوا الذين الازنه الآية هي الاصل في مشروعية  
الجزية ودل منطوق الآية على مشروعية ما مع اهل الكتاب ومضمونها على ان يتركهم لا يشركهم فيها ١٢ فتح اليسار  
عبيدة في الجاهل والقائل ولم يذهب الى السكن قيل هو العبري الراوي من البخاري اذ اراد ان يبين على ان  
قول البخاري السكن من السكنة لان السكن وان كان اصل المادة واحدا ووجه ذكر السكنة ان لما شرفه  
بالذلة وجاء في وصف اهل الكتاب انهم حرزت عليهم الذلة والسكنة تناسب وذكر السكنة عند ذكر الذلة ١٢ فتح  
له قوله وما جاء في اخذ الجزية الازنه بقية الجزية قتل وعلف الهم على من تقدم ذكره من علف  
الانص على العام وفيه نظروا الفا هرن بينها عموما وخصوصا وحيث كذا في ١٢ فتح قوله من قبل اليسار  
بكره القاتل اي من جزاء القاتل هذا مذهب من فرق بين الغني والفقير قالوا ان ما في وهو مذهب الغنية وقال  
ابن الهيثم في الغني على الغني في كل سنة ثمانية واربعين درهما وعلى اوسط الحال اربعة وعشرين درهما وعلى  
الفقير المقتل اثني عشر درهما وقال الشافعي في كل عالم اي بالغ وبنار لو انشئ عشر درهما قال يحيى بن عثمان  
الامام محمد بنهما والذين في القواعد الشرعية تقابل بعشرة الا في الجزية فانه تقابل باثني عشر درهما لان عمر قضى  
بذلك ومدة مائة اصحابهم لا يجزى الرنار الا بالسرو القيمة وقال مالك ما يأخذ من الغني اربعين درهما واربعة دنانير

نترككم وارجعوا عن ان اكفوا كتاب فوافقت  
ومن الفقهاء عشرة دنانير او اقل النوى وهو رواية عن احمد في منقذة على مفوض الى ابي الامام  
استحق كرامه مخفرا قال في البداية وتوضع الجزية على اهل الكتاب والمجوس بقول تعالى من الذين لو توالوا الكتاب  
حتى يعطوا الجزية يرضوا وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية على المجوس ١٢ قوله الجزية دفع الجزية  
وسكون الزاوي بعد هبة كذا يقول المحدثون ويطبق اهل النسب كسر الزاوي بعد هبة ثمانية ثم هبة ومن  
قاله بلغة التفسير فقد صحف كذا في النسخ وفي الاخرى قال الدارقطني يكسر الجيم وسكون الزاوي وباتفاقية اشبه  
١٢ قوله ولم يكن عروة اخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف قلت ان كان هذا  
من مجلة كتاب عروة فهو متصل ويكون في رواية عمر بن عبد الرحمن بن عوف وبذلك وقع التفسير في رواية  
الترمذي ١٢ قوله بوجه صالح اهل الجزية كان ذلك في سنة الفود سنة تسع من الهجرة والعلاء  
ابن الحضرمي صحابي شبيه واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن دهمية وكان من حضرموت ١٢ قوله  
قوله فوافقت الصبح يؤخذ من اسمهم لانوا لا يجتمعون في المسجد في كل العلوة الا لمرابط او كانوا يعملون في  
ساجدهم ١٢ اسماء الرجال باب ما يصيب من الطعام ابو الوليد بن هشام بن عبد الملك  
الطياشي شعيبته هو ابن الجراح بن الوداع العنكي عبد الله بن مغفل بالعين المعجمة وشدة الفاء  
ابو عبد الرحمن الرزي من اصحاب الشجرة مسدد هو ابن مسدد البصري حماد بن زيد بن درهم  
ايوب هو السخاني نافع مولى ابن عمر موسى بن اسمعيل النخعي عبد الواحد البصري  
الشيباني سليمان بن ابي سليمان ابو اسحق الكوفي ابن ابي اوفى هو عبد الله بن خالد الاسدي  
علي بن عبد الله هو ابن المديني سفين هو ابن عيينة ابو محمد الكوفي ابو الهيثم بن نافع شعيب  
هو ابن ابي عزة الزهري هو ابن شبيب ١٢ قوله في الجزية في ذلك سواد ١٢  
حل اللغات ارجعوا في الجزية وكسر الراء قرينة بالشام فوفت اي وثبت سررا لا يرفعه  
اي لا يملك على سبيل الاداء اكفوا اي اقلوا لا تطعموا اي لا تلتذوا وقوا الجزية اي مال ما لا يؤخذ من اهل  
الذمة لاسكانها اياهم في دارنا او لقتل دماهم وذراريهم واموالهم او لكفنا عن قتلهم الموادعة المراد بها  
مناذرة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة هجر المراد منه الجزية من قال الجوهري هو اسم بلد مذكور معروف  
وقال الزجاني يذكر وثبت وافت من الموافقة اجل اي نعم اصلوا من التاميل ١٢



فوالله لا الفقير اجشائي عليكم ولكن احشئ عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وهلككم كما هلكهم <sup>٣٥٩</sup> حاد ثنا الفضل بن يعقوب ثنا عبد الله بن جعفر التقي ثنا المعتمر بن سليمان ثنا سعيد ابن عبد الله الثقفي ثنا يكر بن عبد الله المزني وزياد بن جابر عن جابر بن حية قال بعث عمر الناس في اخفاء الاوصياء يقاتلون المشركين فاسلم الهذمزان فقال اني مستشيرك في مغازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عد والمسلمين مثل طائفة رأس وله جناحان وله رجلان فان كسر احد الجناحين هضت الرجلان بجناحه والرأس ان كسر الجناح الآخر هضت الرجلان والرأس ان شدد الرأس ذهب الرجلان والجناحان والرأس كسرى والجناح قصير والجناح الآخر فارس فهدر المسلمين فليقتلوا الى كسرى وقال بكر وزياد جميعا عن جابر بن حية قال فندبنا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنت بارض العدو وخرج علينا عايل كسرى في اربعين الفا فقام قرطبان له فقال له ليكلني رحل فتكف فقال المغيرة سل عقر شئت قال ما انتم فقال نحن ناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع وكلبس الوبر والشعر ونعيد الشجر والحجر فبينما نحن كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين اليانا نبيا من انفسنا عرف اباه وامه فامرنا بنينا رسول ربنا ان نقايتكم حتى تعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية واخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل متاصرا الى الجنة في نعيم لم ير مثله قط ومن بقي متاملك رقابكم فقال النعمان ربنا شهد الله مثلها مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يندمك ولم يحركك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا كان اذا الرقيت ابل في اول النهار انتظرت حتى تهت الازواجر وتحضر الصلوات باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيةهم حاد ثنا سهل بن بكار ثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن ابي حميد الساعدي قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك واهدي ملك ايلة للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء وكساء بردا وكتب لهم بجرهم باب الوصاية باهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذمة العهد والاول القربة حاد ثنا آدم بن ابي اسحاق ثنا شعبه ثنا ابو حنيفة قال سمعت جويرية بن قدامة التميمي قال سمعت عمر بن

قال اناس ٢ صلى الله عليه وسلم ولم يحركك فكساه له الوصاية

والامام بلدة في اول الشام ١٢ ك ر ح قوله وكساه كذا فيه بالوولولا في ذر بالفاء وهو اول لان فاعل ك هو النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الفتح ١٣ قوله وكتب لهم بجرهم اي بحكمته ارضهم له بالجمعة عند البر بالبلدة والارض وما لم يثبت بالاسناد في باب خبر من الترمذي الزكاة قال شارح الترمذي يقول به ربه مؤذن بمواذنه وكتب بجرهم مؤذن بدخولهم في المواذنه وذلك لان مواذنه الملك مواذنه لرعيته لان قوتهم به ومما يثبت اليه فلا معنى لانفادهم ووثقهم وانفادهم ودونهم عند الاطلاق ولان العادة قاطبة بذلك كذا في الكرماني قال في الفتح الامري البخاري على ما ذكره في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك اتاه يوحنا بن رؤبة صاحب ايلة فسلم له واعطاه الجزية وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فوقعه بسم الله الرحمن الرحيم هذه امة من الله ورسوله محمد النبي رسول الله يوحنا بن رؤبة واهل ايلة فذكره قال ابن بطال العلما يجمعون على ان الامام اذا صالح تلك القرية ان يمدح في ذلك الصلح بقبضته واختلفوا في عكس ذلك انتهى ١٣ قوله باب الوصاية اللم الوصاية بفتح الواو والهمزة تنفخا بمعنى الوصية يقول وصيته ووصيته توصيته والاسم الوصاية والوصية قوله الا ان القرية هو تفسير الضحك في قوله تعالى لا يريون في مؤمن الا ولا ذمة ١٢ فتح

اسماء الرجال الفضل بن يعقوب البغدادي المعتمر بن سليمان يكون العين المملو ففتح الفوقية وكسر الهم وليس هو المعترف المملة وشدة الهم المفقومة ولا المعتمر بن راشد يكون العين زياو بن جبير بنهم الهم ابن حية بن سعد بن معتب الثقفي البصري جبير بن حية واليه زياد المذكور باب اذا وادع الامام سسل بن بكار ابو بشر الدامي البصري وهيب بن خالد بن جملان ابو بكر البصري عمرو بن يحيى بن عمارة المازني عباس بن ابي سسل الساعدي ابي حميد عبد الرحمن والمند الساعدي باب الوصاية الخ شعيبه بن ابي الجراح بن الورد العنكي

حل اللغات فتنافسوها من التنافس وهو الرغبة فيه ان المنافس وهو الرغبة فيه ان المنافس في الدنيا قد تحول الى هلاك الدين ووقع في رواية عبد الله بن عمر عن مسلم بن قنينة فاشون ثم يتحاسدون ثم يتدبرون ثم يتباغضون او نحو ذلك كذا في الفتح ١٣ قوله المعتمر كذا في جميع النسخ يسكون المملة وفتح المشقة وكسر الهم وكذا وقع في مستخرج السنن وغيره في هذا الحديث وزعم الدرياهي ان الصواب المعترف المملة وتشد المسم المفتوحة بغير مشقة قال لان عبد الله بن جعفر الرقي لا يروى عن المعتمر البصري وتعقب بان ذلك ليس بكاف في رد الغايات الصحيحة ١٢ ف قوله في اخفاء الامصار اي في مجموع البلاد اكباد والاخذ بالافاء والنون جمع فنو بكسر الفاء وسكون النون يقال فلان من اخفاء ان اس اذالم يعين قبيلته والمصر المدينة العظيمة ١٢ ف قوله فاسلم الهذمزان في السياق اختصارا لان السلام الهذمزان بعد قتال كثيرين وبين المسلمين يمد يده تستر قوله في مغازي تبشيرا ليداء وهذه اشارة الى ما في قصده كذا في الفتح قال القسطلاني فنادس واصبران واذا زيجان كما عند ابن ابي شيبه اي باربنا تبشيرا لان الهذمزان كان اعلم بشاننا من غيره انتهى قوله لم حوت اللجباب وان مع الرواية بلطف فعل للحد فتقده به نعم المثل مثلها والعين في مثلها لا جمع الى الاوق التي يدل عليها السياق كذا في الكرماني ١٣ قوله فليقتلوا الى كسرى في رواية مبارك ان الهذمزان قال قاطع ابن ابي حنيفة ثكن بك الرأس فانك عليه غزاة وادع اشارة الى الصواب ١٢ فتح قوله خرج علينا عامل كسرى سماه مبارك بن فضالة في رواية بشار وعنده ابن ابي شيبه ان ذوا الجناحين فعل احداهما لقتنه قوله فقام ترحمان لرواية البصري من الزيادة فلما اجتمعوا ارسل بشار اليهم ان ارسلوا الينا رجلا نكلمه فادخلوا اليه الخيرة قوله لغوت اباه وامر وفي رواية ابن ابي شيبه في شرف منا ووسطا حسبا واهمنا مائة ١٢ ف

كلامه بين لاجوامهم فيما يتعلق بدنياهم من المطعوم والملبوس وبدنيهم من العبادة وبما طمعت من الاعلاد من طلب التوحيد ولعناهم في الآخرة الى كونهم في الجنة وفي الدنيا الى كونهم ملوكا ملوكا للرقاب ١٢ ك ر ح قوله اشهدك الخطاب للمغيرة وكان على عيسرة النعمان اي احضرك الله اي جعلك الله تعالى بتوفيقه حاضر في مثل تلك المغازي او به القالة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ر ح قوله فلم يندمك من الاندام يقال اندمته الله فدم قوله ولم يحركك من الاثر يقال خرب بالهمزة اذ اول وهان وكان اشارة الى غير خزيه والاندامى ١٢ كذا في الكرماني ١٣ قوله ولكني اللم معنى الاستدراك ان المغيرة قصد الاستغفال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمات مع الترحمان فقال النعمان انك وان شددت القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كنتك ما مضيت انتظاره للمبوس ١٢ ك ر ح قوله حتى تهت الازواجر جمع الترح والصلوات وقلبت ياء لا لكسار ما قبلها وليس السرفية الاحراز عن تهادي القتل بسبب دخول الليل والظلمة والترك ايضا باوقات العبادة وعدم تحمل وقت الاستواء كراهة الصلوة فيه ولعل بهبوب الريح لان لفصا والظفر ١٢ ك ر ح قوله ملك ايلة بفتح الهمزة وسكون التثنية

تتصل الجزية التي هي مقسومة على المسلمين معروفة في مصالحهم ما كـ خ قوله باب ما قطع النبي صلعم من البحرين الماشحمت هذه الترميم على ثلاثة احكام واحاديث الباب ثلاثة مؤتممة عليها على الترتيب فاما اقطاع صلعم من البحرين فالحديث الاول دال على انه صلعم بهم بذلك واما على الانفاذ به مرارا فاعلم بقبيلوا ترك فذل المص منزلة ما بالقوق منزلة ما بالافعل وهو في حق صل الله عليه وسلم واضح لانه لا يامر الا بما يجوز فعله والمراد بالبحرين البلد المشهور وقد تقدم في فخرن الجنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان صلعم وحرث عليهم الجزية وقد تم في كتاب الشرع في الكلام على هذا الحديث ان المراد باقطاع الانفاذ تخصيصهم بما يتصل من جزيتها وخرجا ما لا يملك رقبته لان ارض الصلح لا تقسم ولا تقطع واما ما دعه من مال البحرين والجزية لجدية جابر وال عليه وقد مضى في الجنس مشروعا واما مصرف الفتي والجزية فخطفت الجزية على الفتي من عطف الفتي على صل العام لانهما من جملة الفتي قال الشافعي وغيره من العلماء الفتي كل ما حصل للمسلمين مالم يوجوه عليه بنجل ولا دكا ب و حديث انس الملقى يشترط ان راجع الى نظر الامام يفضل من شاء وما اشار واختلف الصحابة في قسم الفتي فذهب ابو بكر الى التسوية وهو قول علي وعطاء واخيرا الشافعي وذهب عمر وثمان الى التفضيل وبه قال مالك وذهب الكوفيون الى ان ذلك الى رأي الامام ان شاء ففضل وان شاء سوى ١٢ فتح ٣ قوله وفاديت عيشا بفتح الهمة ابن ابي طالب وقد فادى الجباس لنفسه ولا القدا يوم بدر حين هاروا من المسلمين ١٢ كـ قوله من نكس معابدا بكسر الهمزة وفتحها قوله بغير جرم قال في النسخ كذا قيده في الترميم وليس التفسير في الجزية يستفاد من قواعد الشرع ودفع متوضا في رواية الى معاوية الا في ذكرها بلفظ بغير حق ١٢ فتح ٥ قوله لم يرج لفتح الهاء والمراد اصله راح وحمل ابن التين بضم اوله وكسر الراء قال والاول اوجد عليه الاكروهي ابن الجوزي ثمانية وهي فتح اوله وكسر ثمانية من راح يرتج والله اعلم كذا في الفتح قال الكروهي فان قلت المؤمنين لا يملك في النار قلت المراد لم يبدلوا ما يبدوا سائر المسلمين الذين لم يقرضوا الكلبا لراستي ١٢ قوله من جزيرة العرب هي اسم صقع من الارض وهو ما بين حضراي موسى الاشعري الى اقصى اليمن في الطول وما بين دبل بمرن الى منقطع السهادة في العرض وقيل هو من اقصى عدن الى ريف العراق طولاً ومن جدة وساحل البحر الى اطراف الشام عرضاً قال الهاذري سميت جزيرة لان بحرها على بحر السودان اعطى بجانيها واحداً بالجنب الشمالي وجلساً والقرت كذا في الطبري وفي فتح الباري المص اقتصر على ذكر اليهود لانهم يهودن الله تعالى الا التفضيل منهم ومع ذلك امر باخراجهم فيكون اخراج غيرهم من كفارهم بالطريق الاول ١٢ كـ

قوله اترككم ما ترككم الله به هو طرف من قصته اهل جبر قد تقدم ص ٤٤٣ موصولاً في المزارعة ثم ذكر المص حديث ابن عمر  
حديث ابي هريرة في قوله صلى الله عليه وسلم لا يود اسلموا اسلموا و اسيا في ما تم من نفاي كتاب الازكارة وفي  
الاعتصام ولم ادر من صرح بنسب اليهود المذكورين وانما هم بنو عاين بن يهود تاخروا بالهزيمة بعد اجملاء بني  
تيفقاع وقرينة والغزو الفراع من امرهم لانه كان قبل اسلام الى هزيمة وانما جاهد ابو هريرة بعد فتح خيبر كما  
سيا في بيان ذلك كله في المفاخر قد اقرنا النبي صلى الله عليه وسلم يهود خيبر على ان يعطوا في الارض كما تقدم هو سموا  
الى ان اجملاء هم غرض ويحتمل والله اعلم ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان فتح ما بقي من خيبر هم باجملاء من  
بقي من صالح من اليهود ثم سألوه ان يعقيم ليعملوا في الارض فقامهم وتنا فيها حديث ابن عباس والغرض  
منه قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ووقع في روايه الجرجاني اخرجوا اليهود والاول اشيت ١٢ فتح  
اسماء الرجال باب  
الباري  
ما قطع الهم احمد هو ابن عبد الله بن يونس التميمي البرلوي زعيمير هو ابن مطوية بن خزيمة البوحيثمة  
الكوني في يحيى بن سعيد هو الانصاري ائسا بن مالك بن علي بن عبد الله هو ابن جعفر المدني السمعي  
ابن ابراهيم بن معمر الندي الروي نزيل بغداد وروح بن القاسم يفتح الراد العنزي البصري محمد بن المكدر  
التميمي المدني جابر بن عبد الله الانصاري باب ثم من نكل الخ فيقيس بن حفص ابو محمد الداردي البصري  
عبد الواحد بن زياد البصري السن بن عمرو الفقيس الكوفي فجاهد هو ابن جبر البصري الجارح المخزومي  
الكوني باب افراج اليهود الخ عبد الله بن يوسف هو التميمي الليث هو ابن سعد الامام البصري  
عن ابيه الى سيد كيسان الذي مولى بني ليث محمد هو ابن سلام قال ابن جرير بن عبيدة سيفان  
ابن ابي عمران ابو محمد الكوفي ثم انك سعيد بن جبر الالاسدي مولا هم الكوفي ١٢ حل اللغات  
بيت اللد واس بكر البسيم وسكون الدال البيت الذي يدرس فيه كتبهم اوسيت العالم الذي يدرس كتبهم  
ع بعدهم هزة وسكون شلثة وبفتحها وبكسر الهزة مع سكون الاء استرون بعدى من الملوك اثارا  
لانفسهم واستقلوا لا ويرى ان في ص ٢٩٢ ١٢ ع بشارة لهم بائنة جزاء لصبرهم ١٢ المعات  
ع بكسر الهمزة هو البيت الذي يدرس فيه كتبهم او الراوية العالم الذي يدرس كتبهم والاول ارنج ١٢

يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال اننوي بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا ماله اخرجوا استقهموه فقال ذروني الذي انا فيه خير مما تدعونني اليه فامرهم بثلاث فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو مما كنت اجيزهم والثالثة اما ان سكبت عنها واما ان قالها ففسيتها قال سفينة هذا من قول سليمان باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث بن سعد الملقب عن ابي هريرة قال لما فطحت خيبر اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فيها سحر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجيئوا لي من كان ههنا من يهود فجيئوا له فقال اني سألتكم عن شيء فهل انتم صادقي عنه فقالوا نعم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كن بتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت قال فهل انتم صادقي اني سألت عن شيء ان سألته عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كن بنا عرفت كذبنا كما عرفت في ابينا فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخشوا فيها والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادقي عن شيء ان سألته عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمما فقالوا نعم قال ما حكمكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح منك وان كنت نبيا لم يصرك بابا دُعَاء الامام علي من نكث عهدا احدا ثنا ابو النعمان ثنا ثابت بن يزيد ثنا عاصم قال سألت ابا عن قنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا يزعم انك قلت بعد الركوع فقال كذب ثم حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنت شهرا بعد الركوع يدعوا على احياء من بني سليم قال بعث اربعين او سبعين يشك فيه من القراء الى اناس من المشركين فعرض لهم هو لا يفتلوههم وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فبادر ايتيه وجد علي احد ما وجد عليه باب اما النساء وجوارهن حدثنا عبد الله بن يوسف ان ابا مالك عن ابي النصر مولى عمر بن عبد الله ان ابا مزة مولى ابي طالب اخبرته انه سمع ام هانئ بنت ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسترك فسلت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هانئ بنت ابي طالب فقال مرحبا بام هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن ابي عمير انك قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجزنا من اجرت يا ام هانئ قالت ام هانئ وذلك صبي باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم حدثنا محمد بن سلام ثنا وكيع عن الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبتا علي فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله تعالى وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان الابل والمدينة حرم ما بين عنبر الى كذا بكتاب تدعوني قال اليهود ما الخ قال قال تخلفونا تخلفون قالوا هذه حدثنا ابنة ثمانى ذلك ثق اخبرنا ثور

له قوله البحر العروة لا استفهام الا انك لا تدري لان معنى بحر يزدى وانما جاء من قائله استفهاما لا استفهاما على من قال لا تكتبوا الى لا تكتبوا الامام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تجملوه كالمزجى بحر كلامه لا علم لا بهجر اما ما ورد من قول عمر بن الخطاب كتاب الله رطل من نازع لاطل امر النبي صلى الله عليه وسلم قال اليسيت في ولايتي النوبة انما قصده عربه بذلك التخييف عليه صلى الله عليه وسلم من قلب الجمع عليه ولو كان مراده ان يكتب ما لا يستغنون عنه لم يتركوا لاختلافهم لقوله تعالى بلغ ما نزل اليك كما لم يترك التبليغ لمن كفر من خلفه ومعاودة من عاداه وكما امر في تلك الحالة بالخراج اليهود وغير ذلك وقال اليسيت وقد على سفينة بن عيينة عن ابي العلم قبل ان صلى الله عليه وسلم الادان يكتب استخفافا الي يكره ثم ترك ذلك اعتمادا على ما علم من تقدير الله تعالى في ذلك كما هم بالكتابة في اول مرضه حين قال وارأساه ثم ترك الكتاب وقال يا ابي الشرا والمؤمنون الا ابا بكر قوله ذروني الخ معناه دعوني من النزاع والعقد الذي نزعتم فيه فالذي انا فيه من مراقبة الله تعالى والاتباع للفكر في ذلك ونحوه افضل مما انتم فيه كذا في الطيبين ورا الحديث في ٥٣٩ وفي ٥٣٨ ١٢ قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب قال الطيبين ..... بوجوب ماك والشافعي وغيرهما من العلماء اخرجوا كفار من جزيرة العرب وقالوا لا يجوز فكيف يمكن ما ذكرنا الشافعي خص هذا الحكم بالجزيرة وهو عنده ملك والمدينة واليمن واما لما دون اليمن وغيره قالوا لا يمنع الكفار من التزود ومساقرين في الجزيرة ولا يكونون من الاقامة فيه اكثر من ثلثه ايام قال الشافعي الا ملكه وحرما فلا يجوز تكليفه من دخلها بحال فان دخلها فخيرته وجب اخراجه فان مات ودفن بها نبش واخرج منها ما لا يتغير وجوز ابو حنيفة دخولهم الحرم ووجه الجاهل قوله تعالى اما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد ما بني استحي قوله استقهموه اى استقهم كيد اذى ودير سيد كبره يفر مليد ووجه عرض داره نزحهم شكوة للشيخ عبد الرحمن ١٢ قوله اخشوا زجرهم بالطرد والاعاداد وعاملهم بالملك فان قلت عصاة المسلمين يدعون الناذل قلت هم لا يخرجون منها فلا يتصور معنى الخافه وكذلك بها يفرقان بان لا يخلو وعدهم قالوا لكان في قال العيش مطابقة للترجم من حيث ان اهل جبر قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم واهله على يد امرأة شاة مسومة فعفى عنها او قتلتا في غلات انتهى ١٢ قوله قاتل رجلا قاتل اسم قاتل من باب المفاعلة والمعنى ان عازم للمقاتلة لا لم يكن قاتلا حقيقة كذا في المعنى ١٢ قوله فسلان بن بهيرة واسلمت ام باني عام الفصح تحمت نكاح بهيرة وولدت

فمن أحدث فيها حدثا أو اوى فيها محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله صبره ولا عذرا  
ومن تولى غيره فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله صبره ولا عذرا  
ولم يحسنوا اسلما وقال ابن عمر فجعل خالد يقتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد  
وقال عمر اذا قال مترس فقد ائمنه ان الله يعلم الالسنه كلها وقال تكلم لا بأس باب المودعة والمصالحة مع المشركين  
بالمال وغيره وانهم من لم يوف بالعهد وان جنوا للسلام فاجنم لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم حدثنا مسدد ثنا  
يشروها بن الفضل ثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابى حنيفة قال انطلق عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود  
ابن زيد الى خيبر وهي يومئذ صلوة فتفرقا فاتي محيصة الى عبد الله بن سهل وهو يستحيط في دمه قتيل فذنه ثور قد مر  
المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فذهب عبد الرحمن  
يتكلم فقال كثر كثير وهو احدث القوم فسكت فتكلموا فقال اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم او صا حاكم قالوا وكيف نخلف ولم  
نشهد ولم نر قال فتبخرتكم هو يومئذ بخمس مائة الف قالوا كيف نأخذ ايمان قوم كفار فقله النبي صلى الله عليه وسلم من عنده  
باب فصل الوفاء بالعهد حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبرنا ان  
عبد الله بن عباس اخبرنا ان ابا سفيان بن حرب بن امية اخبرنا ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا تجارا بالشام  
في المدة التي ماذ فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفين في كفار قريش باب هل يعفى عن الذم اذا سحر وقال ابن  
وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل الكتاب حلا ثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى ثنا هشام بن عمار عن ابي عن عائشة  
ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يحيل اليه آية صنع شيئا ولم يصنعها باب ما يجذر من العذر وقول الله  
تعالى وان تريدوا ان يتخذ عوكم فان حسبك الله الآية هو الذي آتاك بصره بالمومنين وآلف بين قلوبهم الآية  
حدثنا الحسين بن الوليد بن مسلم ثنا عبد الله بن العلاء بن زبير قال سمعت يونس بن عبيد الله آية سمع ابا ادريس قال سمعت  
عوف بن مالك قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعد دسائلي بين يدي الساعة  
موتي ثوب قميص بيت المقدس ثم موتان ياخذ فيكم كفعا من الغنم ثم استفاضه المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فظلم  
ساخطا ثم فتنه لا يبقى بيت من العرب الا دخلته ثم هذنة تكون بينكم وبين بني الاصفريغديرون فياؤنكم تحت

له قوله  
من اخبر بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو موثق بالدين والدين في حياته في حياته في حياته  
المدينة في آخر كتاب ١٢  
قوله اذا قالوا صبا انا اي اراوا والانيار بانهم اسلموا ولم يكونوا ان  
يقولوا اسلمنا جريا على نعمته لم يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم لما قال ابن النضر مقصود الترجمة ان  
القائد تعبر بالنهاية كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية باي لغة كانت ١٣ فتح  
قال في طرق خالد بن الوليد يقتل من كان يقول صبا ناهيت عن ان تظنه صبا عند العجز عن التلفظ باسلماتها  
لا يكفي في الاخبار عن الاسلام بل لابد من التخرج بالاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ابرأ مما صنع  
خالد ولم اكن راضيا بقتلهم كذا في الكرماني واليزيد الباري وفي الفتح بزمان الموضع التي يتكلم بها في ان الجند ادى  
يترجم بعضهم ما ورد في الحديث وان لم يورده في تلك الترجمة فانه ترجم بقولهم صبا وادوم يوردها واكتفى بطرف  
الحديث الذي وقفت هذه اللفظة فيه انتهى ١٣  
قوله تكلم لا بأس اي لو قال المؤمن لك لا تكلم بك  
قوله لا بأس عليك يكون اسنادا لا يجوز التخرج له ١٤  
قوله اي جنوا للسلام فاجنم لها اي ان هذه  
الآية والذم على مشروعية المعاملة مع المشركين وتغيير جنوا طلبوا هو المصنف وقال غيره معنى جنوا لما اودق  
اليوميرة السلم واسلم واحد هو الصلح وقال ابو عمرو واسلم بالفتح الصلح وباسم الاسلام ١٥  
فتح  
اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم ظاهره نفس القاتل دون الدية كما هو مذهب مالك قال النووي معناه ثبت  
حكم على من خلفتم عليه وذلك الحق اعلم ان يكون قصاصا او دية ١٦  
قوله فبكم انما ابرأ  
انهم اذا حلفوا الرقعة الدية عنهم كما هو مذهب الشافعي قال في البداية والانيار لان البيهقي عنده في التخرج بمراد المخرج  
عليه لا طرما وان النبي صلعم جمع بين الدية والقسم في حديث ابن مسعود وفي حديث زياد بن ابي مريم و  
كذا جمع عمر بن الخطاب على وادعة وقوله عليه السلام تبرئكم بحدود محمول على الابرار من القصاص وليس كذلك البيهقي  
عما وجب له البيهقي والقسم ما شرعت لتجب الدية اذا انكروا بل شرعت ليظهر القصاص بحدود من من البيهقي  
الكاذبة فيقترقوا بالقتل فاذا حلفوا حصلت البراءة عن القصاص انتهى كلام البداية قال محمد في الوطأ قال  
عمر بن الخطاب القصاص توجب العقل ولا يشيط الدم فيهذا ما أخذ وهو قول ابي حنيفة والظاهر من قضاها  
١٣  
قوله ما ذقنا بالدم والنشد يد من اللغاة اي المدة التي باذن رسول الله صلعم وعينها للصلح بينهم  
كذا في الكرماني والجزيد الجاري وفي الفتح قال ابن بطال اشاد البخاري بهذا ان القدر عند كل امته فبيع مذموم  
وليس يوم صفات الرسل انتهى ١٤  
قوله اذا سحر قال ابن بطال لا يقبل ما حارب العبد كمن  
يعاقب الا ان قتل بغيره فقتل او احدث حدثا فؤخذ به وهو قول الجمهور ١٥  
قوله وكان من اهل



ثُمَّ ابْنَيْنِ غَايَةً تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ آفًا بِأَبٍ كَيْفَ يُنْبِذُ إِلَى أَهْلِ الْعَهْدِ وَقَوْلُهُ وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَمَّا بِنْدُ  
 إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ الْآيَةُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ أَبُو بَكْرٍ  
 فِيهِمْ يُؤْذِنُ يَوْمَ النُّحْرِ بِمَنْ لَا يُحْتَجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَبِيٌّ وَيَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَوْمَ النُّحْرِ وَأَمَّا قِيلَ الْأَكْبَرُ  
 مِنْ أَجْلِ قَوْلِ النَّاسِ الْحَجُّ الْأَصْغَرُ فَبِنْدُ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّاسِ فِي ذَلِكَ الْعَامِ فَلَمْ يُحْتَجَّ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ الَّذِي حَجَّ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُشْرِكٌ بِأَبٍ إِنْ مَنَ عَاهَدَ ثُمَّ غَدَّرَ وَقَوْلُ اللَّهِ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ الْآيَةُ  
 حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ خِلَالٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ  
 إِذَا خَالَصَهُمْ فَجَرَمَنَ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِينٌ عَنْ  
 الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا كُتِبْنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْقُرْآنُ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ  
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ جَرَامٌ مَا بَيْنَ عَائِشَةَ إِلَى كَذَا فَمَنْ أَحْدَثَ حَدَّثَنَا أَوْ أَوْى مُحَدَّثًا فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَأْ  
 وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ وَذَمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاجِدَةٌ لَا يَسْغِي بِهَا إِذَا نَاهَهُمْ مِنْ إِخْفَارِ مُسْلِمٍ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ  
 وَالْبَلَاةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ قَالَ وَقَالَ أَبُو مُوسَى ثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ  
 أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَيْفَ انْتَمَأَ الْمُتَجَبِّؤُاءُ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا فَقِيلَ لَهُ وَكَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَانُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِي  
 وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ قَالَوَا عَمَّ ذَلِكَ قَالَ تَنْتَهَكَ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ فَيَشُدُّ اللَّهُ  
 قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَيَمْتَحُونُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بِأَبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلَ  
 شَهِدْتُ صَفِيْنَ قَالَ نَعَمْ فَمِمَّتْ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ يَقُولُ أَتَمُّوْا رَأْيَكُمْ يَوْمَ ابْنِ جُنْدَلٍ وَلَوْ اسْتَطِيعَ أَنْ أَرَدَا مَرَّةً سَوَّلَ اللَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَرَدَّ ذُنُوءَهُمَا وَصَغْنَا أَسْيَافَنَا عَلَى عَوَاقِبِنَا لَمْ يَفْطِنَا إِلَّا سَهْلُنْ بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ أَمْرِنَا هَذَا  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ ثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ حَدَّثَنَا  
 أَبُو وَائِلَ قَالَ كُنَّا بِصَفِيْنَ فَقَامَ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَوْمَ الْحَدَّيْبِيَّةِ وَلَوْ تَرَى قِتَالَنَا لَقَاتَلْنَا فَمَا عَمِرَ مِنَ الْحَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ لَيْسَ  
 قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَى مَرَّ نَعْنِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا إِنْ رَجَعَ وَلَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ قَالَ يَا أَبَنَ  
 الْحَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا فَإِنْ أَتَى عَمْرًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا فَنَزَلَتْ سُورَةُ الْقَمَةِ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَهُ قَوْلُهُ فَايُزِيدُ عَلَيْهِمْ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شُجْبَانَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَقَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ذَلِكَ عَزَّ وَجَلَّ ثَنَا قُلُوْا بِأَهْلِ مَا لَهَا

سَوَادِي أَمْرٌ عَلَيْهِمْ عَدِيمٌ بَانَ بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بَانَ الْعَدْلُ نَقَضَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِي عَلَى مِثْلِ وَائِلَ  
 عَلَى عَدْلٍ وَقِيلَ عَلَيْهِمْ عَدِيمٌ قَدْ عَادَ بِهِمْ حَتَّى لَيْسَ وَاشْتَكَى فِي عِلْمِهِ وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ الْعَنَى إِذَا عَادَتْ قَوْمًا  
 فَخَبَسَتْ عَنْهُمْ الْقَفْضُ فَلَا تَوَقُّعَ بِهِمْ بِمَجْرُودٍ حَتَّى تَعْلَمَ ثُمَّ ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ بَعَثَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمَ  
 يَوْمَ النُّحْرِ بِمَنْ لَا يُحْتَجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَبِيٌّ وَيَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَوْمَ النُّحْرِ وَأَمَّا قِيلَ الْأَكْبَرُ  
 مِنْ أَجْلِ قَوْلِ النَّاسِ الْحَجُّ الْأَصْغَرُ فَبِنْدُ أَبُو بَكْرٍ إِلَى النَّاسِ فِي ذَلِكَ الْعَامِ فَلَمْ يُحْتَجَّ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ الَّذِي حَجَّ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُشْرِكٌ بِأَبٍ إِنْ مَنَ عَاهَدَ ثُمَّ غَدَّرَ وَقَوْلُ اللَّهِ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ الْآيَةُ  
 حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ خِلَالٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ  
 إِذَا خَالَصَهُمْ فَجَرَمَنَ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِينٌ عَنْ  
 الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ مَا كُتِبْنَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْقُرْآنُ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ  
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ جَرَامٌ مَا بَيْنَ عَائِشَةَ إِلَى كَذَا فَمَنْ أَحْدَثَ حَدَّثَنَا أَوْ أَوْى مُحَدَّثًا فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَأْ  
 وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ وَذَمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاجِدَةٌ لَا يَسْغِي بِهَا إِذَا نَاهَهُمْ مِنْ إِخْفَارِ مُسْلِمٍ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ  
 وَالْبَلَاةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ قَالَ وَقَالَ أَبُو مُوسَى ثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ  
 أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَيْفَ انْتَمَأَ الْمُتَجَبِّؤُاءُ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا فَقِيلَ لَهُ وَكَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَانُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِي  
 وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ قَالَوَا عَمَّ ذَلِكَ قَالَ تَنْتَهَكَ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ فَيَشُدُّ اللَّهُ  
 قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَيَمْتَحُونُ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بِأَبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا وَائِلَ  
 شَهِدْتُ صَفِيْنَ قَالَ نَعَمْ فَمِمَّتْ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ يَقُولُ أَتَمُّوْا رَأْيَكُمْ يَوْمَ ابْنِ جُنْدَلٍ وَلَوْ اسْتَطِيعَ أَنْ أَرَدَا مَرَّةً سَوَّلَ اللَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَرَدَّ ذُنُوءَهُمَا وَصَغْنَا أَسْيَافَنَا عَلَى عَوَاقِبِنَا لَمْ يَفْطِنَا إِلَّا سَهْلُنْ بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ أَمْرِنَا هَذَا  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ ثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ حَدَّثَنَا  
 أَبُو وَائِلَ قَالَ كُنَّا بِصَفِيْنَ فَقَامَ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَوْمَ الْحَدَّيْبِيَّةِ وَلَوْ تَرَى قِتَالَنَا لَقَاتَلْنَا فَمَا عَمِرَ مِنَ الْحَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ لَيْسَ  
 قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَى مَرَّ نَعْنِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا إِنْ رَجَعَ وَلَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ قَالَ يَا أَبَنَ  
 الْحَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا فَإِنْ أَتَى عَمْرًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا فَنَزَلَتْ سُورَةُ الْقَمَةِ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْمَقَاتِلَةِ الَّتِي تَجْرِي بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَانْزِلَ لَيْسَ بِنَا وَلَا نَسْتَقْبِلُ إِلَى مَا عَرَفْنَا حَالَهُ وَلَا كَانَ اعْتِمَادًا عَلَى ظَاهِرِ  
 النُّصُوحِ الْوَارِدَةِ فِي النَّاسِ عَنْ قَوْلِ الْمُسْلِمِ كَذَا فِي الْكُفَرَاءِ وَالْجَوَارِي ١٢ لَهُ قَوْلُهُ لَوْ تَرَى قِتَالَنَا  
 قَالَ النُّوْدِيُّ أَرَادَ بِهَذَا تَقْيِيسَ النَّاسِ عَلَى الصَّحَابَةِ وَالْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُ يَرْجُو فِيهَا لَعْنَةَ صَاحِبَةِ إِلَى الْخِيَانَةِ كَانَ ظَاهِرًا فِي  
 الْإِسْتِدْرَاجِ مَكْرَهُ النَّفْسِ كَمَا كَانَ صَاحِبُ الْمَدِينَةِ وَأَمَّا قِيلَ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَوْمَ الْحَدَّيْبِيَّةِ وَلَوْ تَرَى قِتَالَنَا لَقَاتَلْنَا فَمَا عَمِرَ مِنَ الْحَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ لَيْسَ  
 قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَى مَرَّ نَعْنِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا إِنْ رَجَعَ وَلَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ قَالَ يَا أَبَنَ  
 الْحَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا فَإِنْ أَتَى عَمْرًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا فَنَزَلَتْ سُورَةُ الْقَمَةِ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْهُ قَوْلُهُ لَوْ تَرَى قِتَالَنَا لَقَاتَلْنَا فَمَا عَمِرَ مِنَ الْحَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ لَيْسَ قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَى مَرَّ نَعْنِي الدِّينَةَ فِي دِينِنَا إِنْ رَجَعَ وَلَمْ يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ قَالَ يَا أَبَنَ الْحَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا فَإِنْ أَتَى عَمْرًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا فَنَزَلَتْ سُورَةُ الْقَمَةِ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله باب المصاحفة على ثلاثة أيام وفيه ولا يدعوا منهم احدا اى لا يدعوا احدا الى دينه من اهل مكة وفيه قوله لا يحاها ابا اكانه علمه يقراثن الاحوال ان ليس الامر للايجاب والله تعالى اعلم وقوله باب اثر الغادر وفيه حديث لا هجرة في ولعل ذكره لان قوله فانقر وايقهم منه وجوب وقاء العهد للامة ويلزم منه حرمة الغدر بهم المستلزم للاثم منه ثم رأيت الكوفي مال الى ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لأهجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم فتح مكة إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيمة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي لم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيمة لا يعصِد شوكه ولا يُفَرَصِيداه ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلي خلاه فقال العباس يا رسول الله ألا دُخِرَ فأنه لقينهم وليؤتاهم قال إلا إلا دُخِرَ يسر الله الرحمن الرحيم

## كتاب بدء الخلق

باب ما جاء في قول الله وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال الربيع ابن خثيم والحسن كل عليه هين وهين مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق أفقينا فأعيا علينا حين أنشأكم وأنشأ خلقكم لغوب اللغوب النصب أطوارا أطوارا كذا وطورا كذا أعد الطورة أي قدره خلدنا محمد بن كثيرنا سفيان عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال جاء نفر من بني تميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا فقالوا أبشرتنا فأعطينا فتغير وجهه فجاءه أهل اليمن فقال يا أهل اليمن اقبلوا البشري إذا لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء رجل فقال يا عمر إن راحلتك تقلبت ليتني لو أقم حدا ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الأعمش ثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز أنه حدثه عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فاتاه ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشري يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فأعطينا مرتين ثم دخل عليه ناس من اليمن فقال اقبلوا البشري يا أهل اليمن إن لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله قالوا اجنالك لنسالك عن هذا الأمر قال كان الله ولم يكن شيء غيرة وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والأرض فنادى مناد ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي تقطع دونها السراب فوالله لو ددت أني تركتها وروى عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال سمعت عمر يقول قال فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه حدثنا عبد الله بن أبي شيبه عن أبي أحمد عن

أما قوله ها ويوتهم أبواب ذكر بدء الخلق الآية قالوا ١٢ جئنا نسالك وروى عيسى عن أبي حمزة عن رقية أن

لا بهجرة قال الكرماني قال قلت ثبت في الحديث أنه قطع الهجرة ما قول الكفار قلت أمروا لا هجرة من مكة إلى المدينة وما الهجرة من الواضع التي لا ياتي فيها امر الدين من واجبة اتفاقا كذا في الكرماني ١٣ له قوله ولكن جهاد ونية أي كن لهم طريق إلى التحصيل ففاضل في معنى الهجرة بالباد ونية الخ في كل شيء قوله وإذا استنفرتم فانفروا أي إذا دعاكم الامام إلى الغزو فاذهبوا جمع ومريانه في ٥٢٢ في باب لا هجرة بعد الفتح ١٣ له قوله لا يعصِد شوكه هو دال على منع قطع الشجر سوى الشوك بالطريق الذي لا ياتي في الجنب قوله لا يفرَصِيداه لا يفرصيده والتفسير هو ان لا ياتي عن موضع قيل هو كناية عن الاصطيد وقيل هو كناية عن الهرة قوله ولا يختلي لا يختلج بالغاب بالنظر الرطب من الخيش قوله ولا يلتقط لقطته الخ مريانه في آخر الحج في ٣٣٣ والاخر ثبت بقرينة الحداد بدل الخطب والجمع كذا في الجمع قال الشيخ ابن جبر في تعليقه بالمرجوع عن قول ابن بطال وجردان منام الله عودوا إلى عباده من انبتك منها شيئا كان غاردا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يفتح كرم من الناس ثم اخبر ان الفضل يكره حرام وأشار الى أنهم آمنون من ان يندبهم احد منهم حصل لهم من الامان وقال ابن المير وجه ان النص على ان مكة اخضعت بالهجرة الا في الساعة المستثناة لا ينص على الامن البراءة لبقعة كذا في قوله على انها اخضعت بما هو اعم من ذلك وقال الكرماني يمكن ان يؤخذ من قوله وإذا استنفرتم فانفروا اذ معناه لا تقدر ابا لا تخرج وتلتحق لغوهم لان اجاب الوقت بالخروج مسكونا بغيرهم انذارا وانذارا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يندب في استحلال القتال بمكة لانه كان باحلال المدينة سنة ولولا ذلك لما جاز له والشرع علم انتهى كلام ابن حجر في الفتح ١٣ له قوله كتاب بدء الخلق كذا لا كذا وسقطت البسطة لا في ذكره لشيء ذكر بدء الخلق وللصفا في ابواب بدل كتاب بدء الخلق بفتح اوله وبالهمزة أي ابتداءه والمراد بالخلق المخلوقات ١٣ له قوله كل عليه هين أي سهل يتشدد بزيادة وتخييفا لغتان كيت وبيت واخواته وعنه ان ايهون بمعنى هين أي لا تفاوت عند الله بين الابداء والا عادة كما هي على السواء في السهولة ١٣ له قوله أفقينا أفعا عينا الخ قال في الفتح معنى قوله أفقينا استعمال انكار ما لا يعجزنا الخلق الاول من انشأكم وكانه عدل عن انتم إلى غيره لمراعاة اللفظ اللواري في القرن في قوله هو اعم لم يرد انشأكم من الارض انتهى قال صاحب الخيرة البصرة فاهره انه في البصري الخلق الاول بين الانشاء والخلق وقوله انشأ خلقكم بيان لانشاءكم بان الانشاء يتعلق بالهنة وهي الخلق وقال الكرماني وتبع القسطلاني الظاهر ان لفظ

كتاب بدء الخلق قوله كل عليه هين يريد ان ايهون مجر عن معنى التفضيل لاستواء الكل وغالب العلماء حملوه على التفضيل بالنسبة الى قياس العباد أي هو اسهل عليه بالنظر الى قياسه فكيف تنكروا مع ثبات البدء والله تعالى اعلم قوله كان الله أي مع صفاته تعالى وترك ذكرها لانها كالتواضع فلا يلزم من الحديث نفى الصفات القديمة وقد يقال ولم يكن شيء غيره مبدئي على ان الصفات ليست غير الذات كما قرره أهل الكلام لكن الحق ان ذلك اصطلاح منهم فبناء الحديث عليه لا يخلو عن خفاء نعم يمكن انهم بنوا اصطلاحهم على ظاهر هذا الحديث بعد اثبات قدم الصفات كما ان المعتزلة بنوا انفيها عليه وعلى ما قيل من الدولة العقلية الباطنة والله تعالى اعلم وقوله وكان عرشه والله تعالى اعلم قوله حتى دخل أهل الجنة الخ أي حتى اخبر عن دخوله وهو غاية لبدء الخلق على معنى بدء الخلق وما بعده والله تعالى اعلم

سفينة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل شتمني ابن  
ادم وما ينبغي له ان يشتمني ويكذبني وما ينبغي له ان ياتي بقوله ان لي ولدا او ماتك يبه فقله لن يعيدني كما بداني  
حد ثنا قتبية ثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجعتي غلبت غصبي ثاب ما جاء في سبع ارضين  
وقول الله عز وجل الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الاية والسقف للزفوع السماء ستمها بناءها والخلق  
استواؤها وحسنها اذنت سمعت واطاعت والقت اخرجت ما فيها من الموتى وتخلت عنهم طمعا بآدمها بالساهرة وجه  
الارض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم حد ثنا علي بن ابي عتبة عن علي بن المبارك ثنا يحيى بن ابي كثير عن محمد بن  
ابراهيم بن الحارث عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وكانت بينه وبين انا بن خصومة في ارض فدخل على عائشة فذكر  
لها ذلك فقالت يا ابا سلمة اجتنب الارض فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيدا شرب من الارض طوقه  
من سبع ارضين حد ثنا بشر بن محمد انا عبد الله بن موسى بن حنيفة عن ابيه قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم من اخذ شيئا من الارض بغير حقه خسفت به يوم القيمة الى سبع ارضين حد ثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب  
ثنا ايوب عن محمد بن ابي بكر عن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمان قدام سيد اركهته يوم خلق الله السموات والارض  
السنة اثنا عشر شهرا اربعة حرم ثلث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضرب الذي بين جمادى و  
شعبان حد ثنا عبيد بن اسمعيل ثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل انه خاضعته  
اروى في حق زعمت انه انتقصه لها الى مروان فقال سعيدنا انتقص من حقها شيئا شهد سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من اخذ شيئا من الارض ظلما فانه يطوقه يوم القيمة من سبع ارضين قال ابن ابي الزناد عن هشام  
عن ابيه قال قال لي سعد بن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم باب في النجوم وقال قتادة ولقد زينا السماء  
الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم ثلث جعلها زينة للسماء ورجوها للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بغير ذلك  
اخطأ واضاع نصيبه وتكلف ما لا يعلمه به وقال ابن عباس هشيما متغيرا والاب ما تاكل الانعام والالنام الخلق برزخ  
حاجز وقال مجاهد الفاق ملتفة والغلب المتلفة فراشاهما اقولها تعالى ولكم في الارض مستقر نكدا قليلا باب صفة الشمس

يقول الله يشتمني ليس يعيدني بن سعيد تعالى سبحانه الساهرة اخبرنا ناس ذلك عن ابيه الى بركة كهيشته الارضين ثنى حاجب

قوله وجب مضرب الميم وفخ المعجزة وبالار قبيلة مشهورة وانما انا في الميم لانهم كانوا يلقون  
على حموراشد من محافضة سائر العرب ووصف بالذي بين جمادى وشعبان تأكيد واذا احسن العرب  
الحديث فيه من النسخ ك قال النبي وما بقية الزمعة تاتي بالتعسف لان الاماويث المذكورة فيها  
سبع ارضين وهنا لفظ الارض فقط ولكن المراد من سبع ارضين ايضا اثني ١٢ قوله ما صمته  
اروى بفتح الهزلة وسكون الراء ففتح الواو والقصر نبت الى اويس ادعت ان سعيد اغضبها ارضا  
قوله الى مروان شغل بقوله فاصمتي اى تراجعا اليه وكان يومئذ امير على المدينة وقد ترك سعيد الحق لادوم  
عليها واستجاب الشدة عارده قال اكره ما في ومريانه في ١٣ في ابواب النظام والقصاص ١٢  
قوله واضاع نصيبه اى حطوه وهو الا شغال بما لا يعينه وينفع في الدنيا والاخرة وقوله ما علم له ليس  
نيا لما يتعانه الميم من الاحكام منه وانما يفره بل هو نفيه بالكلية ويؤيده ما يتبعه من قوله ما عجز  
عن علم الانبياء اقاله النبي ١٤ قوله شيئا قال ثم فاصح شيئا اى يابسا متفتتا تذروه الرياح  
اى تفرقه وقال ثم ودمعت فلما جمع الغبار اى المتلفة وفاكة وبالاب ما ياكل الانعام من الميرى قوله  
لكم اى قليلا قال ثم والذى غيب لا يخرج الاكلا والسكر الاشئ التليل الذي لا ينفخ مطلق من ك  
ف اسماء الرجال ١٣ الى الزناد عبد الله بن زكوان الاعرج  
عبد الرحمن بن هرم بن ابى الجراح في سبع ارضين الميم الى بن عبد الله المدني ابن عليمه هو اسمعيل بن  
ابراهيم عليه اسم امه يحيى بن ابي كثر الطائي مولاهم بشر بن محمد السعدي الى ابو محمد المروزي عبد الله  
ابن المبارك المروزي موسى بن عقبة صاحب المغازي سالم مروى عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب  
محمد بن المثنى بن عبيد العزى الامم الى بكرة هو عبد الرحمن مروى عن ابيه الى بكرة نفع في الحارث  
النفق عبيد بن اسمعيل البهاري القرشي الكوفي ابواسامة ممدون اسامة هشام عن ابيه  
عروة بن الزبير عن العوام ابن ابي الزناد عبد الرحمن بن عبد الله باب في النجوم قال مجاهد هو ابن  
جبر المفسر باب صفة الشمس حل اللغات د حفرها اى بسطها من كل جانب قيد شربيني  
مقدريك بالشت مضى قبيلة مشهورة  
ع اذ ارجع فافضة على السك وانما والغضب لا يكون الا بعد صدرا المعية ١٢ جمع

قران رجعتي غلبت عجبى وفي رواية سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب لازم وهو اعادة الصالح العذاب  
الى من يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرمة غالب سابق على تعلق الغضب  
لان الرمة تنقض الذات المقدره واما الغضب فانه يتوقف على سابق من العبد كذا في الفتح وكذا قال  
الكرمان فان قلت صفات الشدة كيف يتصور سبق بعضها على بعض قلت باعتبار التعلق مع ان  
الرمة والغضب ليسا متعنيين لشيء تعالى بل هما فعلان وما تقدم بعض الافعال على بعضنا انشئ قال الطبري في  
سبق الرمة اشارة الى ان قسط التعلق منها اكثر من قسط من الغضب وانما يابا لم من غير استحقاق وان الغضب  
لاننا لم الا باستحقاق فالرمة تشمل النفس جينا ورضيها وفطما قبل ان يصد منه شئ من الطاعة ولا يلحقه  
الغضب الا بعد ان يصد عنه من الذلوب ما يستحق معه ذلك ١٢ قوله ومن الارض شلن قال  
الراوى فيه دلالة على ان الارضين بعضهما فوق بعض مثل السموات ونقل عن بعض المتكلمين ان الثلثية  
في العدد فاصد وان السبع متجاوزة وعلى ابن التين عن بعضهم ان الارض واحد والسموات ثلثون وروى  
واسنة قلت علم القول بالثبوت ورواها في تفسيرها في الحالفه ويدل للقول الظاهر ما رواه ابن جرير في طريق  
شعبه عن عكرمة بن مرة عن ابي العباس في هذه الآية ومن الارض شلن قال في كل ارض مثل  
ابراهيم ونوحا على الارض من الخلق هكذا افرجه فخره واستاده صحيح واخرجه اليكم واليسقى من طريق عطارد  
ابن السائب عن ابي العباس مولا اولاد اى سبع ارضين في كل ارض آدم كادكم ونوح كوخكم وابراهيم  
كابر ايسكم ويحيى كعيسى ونبي كنكم قال البيهقي استاده جميع الا انه شاذ فيع الباري من غير تغير حرف ١٣  
قوله كيشة الكاف صفة مصدر مفعول اى استلها استلها كمثل حاله يوم خلق السموات والارض  
والزمان اسم تليل الوقت وكثيره وادار به بئنا السنة ومعنى الحديث ان العرب كانوا يوفرون المحرم  
الى صفوه هو النسخ المذكور في القرآن في قوله تعالى انما النسخ زيادة في الكفر لكانوا فيه ويعلمون ذلك  
كل سنة بعد سنة فيقتل المحرم من شرالي شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة  
قد عاد الى اصل الحساب والموضع الذي اختاره ووضع يوم خلق السموات والارض ودارت السنة كبيتها  
الاول قال بعضهم انما اخرج على الله عليه وسلم الحج مع الامكان ليوافق اهل الحساب فيج فمهم حجة الوداع  
قوله ثلاث متواليات انما حذفت التام من العدد باعتبار ان الشهر الذي هو واحد الاشهر معنى السنين في فاجتر  
لذلك تاييده كذا في الطبري قال اكره ما في العدد الذي لم يذكر معه الميزان فيه التذكير والتايد ١٢ انتهى

قوله كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم اشار به الى وجه تسميتها بالساهرة والله تعالى اعلم اه سندی قوله وكان ابن عباس هشيما متغيرا الخ كانه ذكر تغيير هذه الالفاظ لتعلقها بالخلق وان لم يكن لها تعلق بالنجوم والله تعالى اعلم اه سندی



الحساب حِشْبَان فَيُحَاسَبُ حَاتِيهَا هُوَ فَالْحُرُورُ يَكُونُ تَدْرِي فَيَقَالُ آيَةُ هَا هَا ثَنِي هَا

والريح السحاب ورياح لوان قال تعالى ربح فيها صرد هو بردي يضرب النبات والحرث ١٢ ك  
 ١٣ قوله اعصار قال في القاموس الاعصار الريح يثير السحاب التي فينا والواقي تب من الارض كالعمود نحو  
 السماء والتي فيها العثار هو الغبار الشديد ١٤ ك قوله نشر استقرت هو مفتش كالم ١٥ في عبدة فانه  
 قال قوله نشر اي من كل جهة . وجانب وناجاة ١٦ ف ه قوله بالعبا بفتح المعلة وتخفيف  
 الموحدة مقصودة هي الريح الشرقية والدور بفتح المعلة وتخفيف الموحدة العمومة ما يقابلها يثير صلى الله  
 عليه وسلم الى قوله ثم في قصته الاحزاب فادرسنا عليهم ريما وجنودا لم تروا . فح ومر بيان في ١٧  
 اسماء الرجال محمد بن يوسف الفريابي سفيان هو الثوري الاعشى سليمان  
 ابن مهران الكوفي عن ابيه يزيد بن شريك الكوفي الى ذر جندب بن جادة مسدد هو ابن مسدد  
 الاسدي عبد العزيز بن المتقار البصري يحيى بن سليمان بن يحيى البوسعيد المعنى الكوفي ابن وهيب  
 عبد الله البصري عن ابيه ابي القاسم بن محمد بن ابي بكر اسمعيل بن ابي ادريس هو اسمعيل بن عبد الله  
 المدني مالك الامام المدني زيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب عطاء بن يسار الدمشقي مولى ام المؤمنين  
 ميمونة يحيى هو ابن عبد الله بن بكير المخزومي الليث هو ابن سعد الامام عقييل هو ابن خالد الرازي  
 ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير محمد بن الشنن هو ابن عبد العزيز الزنبي يحيى بن  
 سعيد القطان اسمعيل هو ابن خالد الحارثي البجلي مولا ام الكوفي قيس هو ابن ابي حازم واسمه  
 عوف الاحمسي البجلي باب ماجاء في قوله وهو الذي الازدوم هو ابن ابي اسحق السعدي شعبة هو  
 ابن الحجاج بن ابي الورد البوسطامي الواسطي ثم البصري مجاهد هو ابن جبر المخزومي مولا ام الكي الامام في التفسير  
 حل اللغات حشيشين سريعين مكثورات مطويات ذاها الضوء خافزعوا اي التجوا  
 توجوا نشوا جمع نشور بمعنى ناشرقا صفا كاسر اللواتي الخواصل الاعصار الريح التي فيها  
 الغبار وهي التي تثير السحاب او التي تب من الارض كالعمود نحو السماء ١٨

<sup>١</sup> فَعَرَفْتُ <sup>٢</sup> بِعَنِي مَلَكٌ مَلِكًا <sup>٣</sup> نِمَ قَالَ <sup>٤</sup> قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ <sup>٥</sup> قَالِ قِيلَ <sup>٦</sup> نَعَمْ <sup>٧</sup> قَالَ <sup>٨</sup> قَالَ لَنَعْمَ

قوله مخيلة. يفتح الهمزة. والنجمة بعدها تخمانية ساكنة. هي السماء التي يقال فيها المظهر. **ك** ف  
قوله وجهه. فو كان يسيب امره عقوبة ذنب العامر. كما احباب الذين قالوا لها عارض مطرنا قوله وسرى بلفظ  
المجول من التسمية. ان كشف عنه ما خالط من الوجه قوله فرغته من التعريف. **ك** كرماني **ك** قوله  
لعله قيل لعل هذا المظهر الظاهر لعل السحاب قوله كما قال قوم امي مثل السحاب الذي خاف في حق قوم عاد  
بما عارض مطرنا. كما في المراقبة قوله عاد ضاى سبابا عرض في انق السحاب. **ك** قوله ذكر الملكة الملكة  
جميع الملكا واهلها ملك فندم الام واخر الهمة فوزه مفعل من الالوة وهي الرسالة ثم تركت هبة مفعلة  
الاستعجال ففعل ملك فلما جمعه ودوده الى احد فحقا لولا طاعت فريده التاديب لكانت الجمع كذا في الكرماني  
وفي الفتح قال جمهور اهل الكلام من المسلمين الملكة <sup>التي هي</sup> اجسام لطيفة اعطيت قدرة على التشكل بأشكال مختلفة  
ومسكنها السموات والبل من قال انما الكواكب اقدنا النفس الخيرة التي فاوت اجسادها وبغير ذلك من  
الا قول ان التي لا يوجد في الالوية السبعة شئ منها استنى كلام الفتح **ك** **هـ** قوله ذك قال خليفة. انما ذكره بلفظ  
قال ولم يقل حديثا شعاعا. بان سمع عندنا المذاكرة لعل طريق التجميل والتبليغ **ك** **هـ** قوله عند البيت  
اي الكعبة فان قلت بين في اول كتاب العلوية انه قال فخرج سقف يمتي قلت الامة ان كان لرسول الله  
صلعم معراجا ان ودخل بيته ثم عرج **ك** **هـ** قوله انما ثم فان قلت فاهرا تقدم في الصلوة انه  
كان في اليقظة انه هو متفقد الاطلاق وهو الماطق لما في سنة الامام احمد من ابن عباس انه كان في اليقظة  
داه بعبية وصرح عن رواية شريك عن انس كما ذكره البخاري في كتاب التوحيد ان كان ناما فاهرا وجرت اختلاف  
العلماء في تعدد الاسرافان فلنا بتمده مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان قلنا بوحدة فالحق ان كان في اليقظة  
بجسده لانه قد انكره قريش وانما ينكر اذا كان في اليقظة اذ الرقابا تنكروا با بعد من قال ان القاضي جاس اخفقوا  
في الاسراف الى السموات فكيف ان في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه اسرى بجسده فان قيل بين المنام  
والبقظان يدل على انه رؤيا نوم قلنا لا حق فيه اذ قد يكون ذلك حال اول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل  
على كونه ناما في القصة كلها. وقال الما فاعيد عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وباروى شريك عن انس انه كان  
ناما فانه زيادة مجودة وقد روى الحفاظ المتقنون ولا نعمة المشهودون كابن شهاب وثابت البناني وقتادة  
عن انس ولم يأت احد منهم بما وشريك ليس بالمحافظة عندنا بل الحديث **ك** **هـ** قوله مران يفتح الهم  
بوجه الزيادة شدة التعطف بواسط من اهلين وها من جلده كذا في الكرماني وفي القاموس مران البطن مارق من دولان  
جميع مران بوجه اهلنا **ك** **هـ** قوله عسرة

حل اللغات

الصبا الزرع المشقة الدبور الروح المغرقة بخيلة كدنة سماءة بنال فيها مطر محو كشف  
عاده اى سماءة مرض فى افق السماء واق البطن يوما سفلى من البطن ورق من جلده ١٢

عنه قد اسم ذكر المظنة من الانبياء ولا كونهم افضل عنده من نقمة ميم فى الحق وسبق ذكرهم فى القرآن  
لما فى قوله كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ١٣ ف

وعنه اى ذكرت له ويثبت له ما يعرفه بطريق الاستفسار عن سببه والا فالمرء  
يل عليه السلام عدو واليهود اى فيما زعموا وانك لكفرهم عدو واليهود لوجب معارضة  
ن الغلام اى هذا الشاب الى ذكر السيوطى رحمه الله تعالى قال العلماء لم يكن بكاء  
اصطف الله بل اسفا على ما فاتته من الاجز الذى يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما

رَبِّ هَذَا الْغُلَامِ الَّذِي بَعَثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ مَا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي فَاتَيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ مَرْحَبًا بِهِ وَلَتُنْعَمَ الْجَنَّةُ بِجَاءِ فَاتَيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنَبِيِّ فَرَفَعَنِي إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْرُوفِ فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ فَقَالَ هَذَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يُصَلِّي فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ تَلَاةٍ إِذَا خَرَجُوا إِلَى عَمَلِهِمْ وَأَخْرَجَ بَعْضُهُمْ عَلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَإِذَا انْبَقَحُوا كَانَ لَهُ قَلْبٌ هَجَرٌ وَوَرَقُهَا كَأَنَّهُ إِذَا تَوَلَّى الْقِيُولُ فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةٌ أَهْلُهَا أَهْلَانِ وَهَرَانِ ظَاهِرَانِ فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ فَقَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْقِرَاتُ وَالنَّيْلُ ثُمَّ قَرَضْتُ عَلَى خَمْسُونَ صَلَوةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ مُوسَى فَقَالَ مَا صَنَعْتَ قُلْتُ فَرَضْتُ عَلَى خَمْسُونَ صَلَوةً قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِالنَّاسِ عَالِمٌ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ فَإِنْ أَمَّتْكَ لَا تُطِيقُ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْهُ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُ فَعَمَلَهَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ مِثْلُهُ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ثُمَّ مِثْلُهُ ثُمَّ عَشْرِينَ ثُمَّ مِثْلُهُ ثُمَّ عَشْرًا فَاتَيْتُ مُوسَى فَقَالَ مِثْلُهُ فَعَمَلَهَا خَمْسًا فَاتَيْتُ مُوسَى فَقَالَ مَا صَنَعْتَ قُلْتُ جَعَلَهَا خَمْسًا فَقَالَ مِثْلُهُ قُلْتُ سَلَّمْتُ فَنُودِيَ أَنِّي قَدْ أَمُضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبَادِي وَأَجَزْتُ الْحَسَنَةَ عَشْرًا وَقَالَ هَلْكَ عَنْ قِتَادَةٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ ابْنُ الرَّبِيعِ ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّلَاةُ الْمُصَدِّقُ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْعَلُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا تُطْفَأُ ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً ثُمَّ يَكُونُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا وَيُؤَمِّرُ بَارِعَ كَلِمَاتٍ وَيَقَالُ لَهُ كَتَبَ عَلَيْهِ وَهَزَقَهُ وَاجِلُهُ وَشَقِي أَوْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ الْأَذْرَاعُ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ كِتَابُهُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَيَعْمَلُ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ الْأَذْرَاعُ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَدْرِ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَابِعَهُ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جَدْرِ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا احْبَبَ اللَّهُ الْعَبْدَ نَادَى جِبْرِيلُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَا نَافِلَ فِيهِ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَا نَافِلَ فِيهِ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ ثَنَا اللَّيْثُ ثَنَا ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُزْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَتَانَ وَهُوَ السَّحَابُ فَتَلْكِرُ الْأَمْوَاضُ فِي السَّمَاءِ فَتَسْتَرِقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُ فَتُوحِيهِ إِلَى الْكَلَاهِ

نَعَمْ لَمْ يَعْبُدُوا وَلَنْ يَوْمَ يَعْمَلُ فَيُوضَعُ أَخْبَرَنَا

١٢٩ ثَمَانِينَ عَلَيْهِ مَرِيرِينَ يَصَالُ الْخَيْرُ بِهِ كَرِخ ١٣٠ قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الَّذِي كُنَا فِي الْكُرْمَانِ وَزَادَنِي الْفَتْحُ وَقَدْ قَالَ أَبُو ذَرٍّ لِي سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي الْبَخَّارِيِّ - - - - - وَبِذَا هُوَ الْوَارِثُ عِنْدِي فَانْ السَّيِّئَةَ وَأَبَا نَعِيمٍ لَمْ يَسْمَعْ إِلَّا هَذَا مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْبَخَّارِيِّ فَخَرَّجَاهُ عَنْهُ وَكَانَ مِنْهُمْ الْبَخَّارِيُّ لِمَا ضَاقَ عَلَيْهِمْ تَحَرُّجُهُ عَنْهُمْ ١٣١ قَوْلُهُ لِي الْعَتَانُ وَهُوَ السَّحَابُ وَزَادَنِي وَوَعَدَهُ عَتَانَةً كَسَاءً كَذَلِكَ كُنَا فِي الْفَتْحِ قَوْلُهُ فَتَذَكَّرُ أَيْ الْمَلَائِكَةُ الْأَمْرَ الَّذِي قُضِيَ فِي السَّحَابِ وَجُودَهُ وَفِيهِ قَوْلُهُ فَتَسْتَرِقُ هُوَ تَقْتَسِمُ أَيْ يَسْمَعُ سِرَّتِهِ ١٣٢ ثَنَا اسْتَرْقِ السَّمْعَ أَيْ يَسْمَعُ مَقْتَسِمًا كَذَا فِي الْكُرْمَانِ ١٣٣ اسْمَاءُ الرِّجَالِ وَقَالَ هَامِدٌ بِشَيْءٍ يَدْعُوهُ الْأَوَّلُ ابْنُ يَحْيَى الْعَوْدِيُّ أَيْ بِالْإِسْنَادِ السَّابِقِ قِتَادَةٌ هُوَ ابْنُ دَعَاءَةَ السُّدُورِ الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْجَبَلِيُّ الْكُوْفِيُّ أَبُو الْأَحْوَصِ سَلَامٌ بِشَيْءٍ الْأَمْرُ ابْنُ سُلَيْمٍ الْخَطْبِيُّ مَوْلَى بَنِي حَنْظَلَةَ الْكُوْفِيُّ الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ بْنُ مَرْزَانَ الْكُوْفِيُّ زَيْدُ بْنُ دَهَبٍ ابْنُ سُلَيْمَانَ الْهَمْدَانِيُّ الْكُوْفِيُّ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْبَدَلِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ بِحَقِّهِ الْأَمْرُ عَلَى الْأَصَحِّ هُوَ الْيَكْبَرِيُّ السُّلَمِيُّ مَوْلَاهُ مُحَمَّدٌ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ الْخَزَنَازِيِّ ابْنُ جَهْدَجٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ صَاحِبُ الْغَزَاةِ تَابِعَ مَوْلَى ابْنِ عُمرِ الْبُزْجَانِيِّ الْمَدَنِيِّ فَقِيهٌ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَابْنُ مَرْثَدَةَ ابْنُ سُلَيْمَةَ ابْنُ أَبِي الْوَلَدِ سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ الْحَكَمِ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ سَالِمٍ ابْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ الْجَبَلِيُّ هُوَ ابْنُ سَعْدِ الْأَمَامِ الْمَصْرِيُّ ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ مَبِيدَةَ وَاسْمُ أَبِي جَعْفَرٍ يَسَارُ الْفَرَسِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ نُوفَلٍ ابْنُ الْأَسَدِ الْأَسَدِيُّ الْوَالِدُ السُّودِيُّ الْمَدَنِيُّ يَتِيمٌ عُرِدَ أَمْدُ يُوَافِقُ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ الْيَرْبُوعِيَّ

حل اللغات

كُشِفَ لِي وَتَقَرَّبَ مِنِّي وَلَكِنَّكَ رَفَعْتَ أَيْ كَشَفْتَ وَتَقَرَّبْتَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ بَيْتَ فِي السَّمَاءِ جِبَالُ الْكِبَرِيَّةِ اسْمُ الْمَزَارِ بِعَمْرِ النَّارِ الْمَجْمُوعَةِ وَغَرْدَةُ كَثْرَةِ غَاثِيَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ سُدَّةُ الْمُنْتَهَى هِيَ شَجَرَةُ الْبَقِيَّةِ سَمِيَتْ بِهَا لَانْ عَمِلَ الْمَلَائِكَةُ يَتَمَتَّى إِلَيْهَا وَلَمْ يَجَاوِزْهَا أَحَدٌ سَوَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلَّ جِبْرِيلُ الْقُلَّامُ جَمْعُ قَلْبَةٍ وَهِيَ جَرَّةٌ غَلِيظَةٌ تَسْبَعُ قَرَبِينَ أَوْ كَثْرَةً وَجَبْرُ مَدِينَةٍ بِالرَّيْمِ هِيَ قَاعَةُ الْيَوْمِ كَذَا فِي الطَّلَاعِ وَفِي الْجَمْعِ بِلَدٍ بِقُرْبِ بَلَدٍ يَجْرُ الْيَوْمِ وَهُوَ الْمَعْتَمَةُ بِنَا الْفَيْوَلِ جَمْعُ ذَلٍّ عَالِجٌ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيْ مَارِسْتُمْ وَلَقِيتُمْ مَهْمًا أَشَدَّ فَيَا مَدِينَتِمْ مِنْكُمْ مِنَ الطَّاعَةِ عِلْقَةً أَيْ دَغْلًا غَلِيظًا جَامِدًا مَعْخَفَةٌ أَيْ قَطْعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَخْفُضُ الْعَنَانَ كَسَاءً وَزَادَنِي ١٣٤ -

١٣٥ قَوْلُهُ فِي الْغُلَامِ الْخَطْبِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْبَخَّارِيِّ وَالَّذِي يَشْكُلُ مَعْنَاهُ مِنْ بَنِي الْفَضْلِ بِكَاهِلِ مَوْلَى صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَوْلُهُ يَارَبِّ هَذَا الْغُلَامِ الَّذِي بَعَثَ بَعْدِي الْخُذْلَانُ يَتَوَلَّى بِكَاهِلِهِ عَلَى مَعْنَى الْحَمَاسَةِ وَالْمَانَفَةِ فِيهَا الْعَظِيمُ مِنَ الْأَكْرَامَةِ فَانْ ذَلِكَ لَا يَلِيقُ بِصَفَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَخْلَاقِ الْأَجْلَاءِ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَأَمَّا بَكَاهِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ وَامْتِنَاسِهِ حَقًّا أَمْرًا أَقْصَرُ عَدَدِهِمْ مِنْ مِخْلَعِ دَرَاهِمٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الشَّفَقَةِ عَلَى أُمَّةٍ وَتَمَنَّى الْإِسْلَامَ وَقَدْ يَلِيقُ بِهَا بِصَفَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَشَأْنُهُمْ وَلَا قَوْلُهُ فِي الْغُلَامِ فَانْ لَيْسَ عَلَى مَعْنَى الْأَزْوَاجِ وَلَا مَعْنَى الْمَشَانَةِ وَأَمَّا هُوَ عَلَى تَعْلِيمٍ مِنْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَانْ أَتَاهُ وَأَنَالَ مِنْ النِّعَةِ وَالْمَنْحَةِ مِنَ الْأَكْرَامَةِ مِنْ بَنِي طُولِ عَمْرَانِهِ بِجَمْعِهِ فِي مَعْنَاهُ وَقَدْ يَسْمَى الْعَرَبُ الرَّبْلَ الْمُسْتَجِيعَ السَّنَ غُلَامًا مَادَامَ فِيهِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْقُوَّةِ وَذَلِكَ فِي لَقَبِهِمْ مَشْهُودٌ أَمْتِي كَمَا فِي الْخَطْبِيِّ ١٣٦ قَوْلُهُ السَّهَادُ السَّابِعَةُ قَانَ قُلْتُ مَرَفِي الصَّلَوةِ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي السَّادَةِ قُلْتُ سَعْدُ وَجَدَهُ فِي السَّادَةِ ثُمَّ رَفَعَنِي هُوَ أَيْضًا إِلَى السَّابِعَةِ كَذَا فِي الْكُرْمَانِ وَأَيْضًا إِذَا نَبِذْتَ تَعْدُو الْأَسْرَادَ فَلَا أَشْكَالَ فِي تَعْدُو الْأَكْمَلَةَ لِأَنْبِيَاءِ عَالِمِينَ السَّلَامُ نَزُولًا وَمَعْرُودًا لِأَقْبَالِ وَالْمَشَايِرُ كَذَا فِي الْيَزِيدِيِّ ١٣٧ - ١٣٨ قَوْلُهُ فَرَفَعَنِي إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ أَيْ كَشَفَ لِي وَتَقَرَّبَ مِنِّي وَارْفَعَ التَّعَرُّبَ وَالْعُرْضَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ بَيْتَ فِي السَّمَاءِ جِبَالُ الْكِبَرِيَّةِ اسْمُ الْمَزَارِ بِعَمْرِ النَّارِ الْمَجْمُوعَةِ وَغَرْدَةُ كَثْرَةِ غَاثِيَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ سُدَّةُ الْمُنْتَهَى هِيَ شَجَرَةُ الْبَقِيَّةِ سَمِيَتْ بِهَا لَانْ عَمِلَ الْمَلَائِكَةُ يَتَمَتَّى إِلَيْهَا وَلَمْ يَجَاوِزْهَا أَحَدٌ سَوَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلَّ جِبْرِيلُ الْقُلَّامُ جَمْعُ قَلْبَةٍ وَهِيَ جَرَّةٌ غَلِيظَةٌ تَسْبَعُ قَرَبِينَ أَوْ كَثْرَةً وَجَبْرُ مَدِينَةٍ بِالرَّيْمِ هِيَ قَاعَةُ الْيَوْمِ كَذَا فِي الطَّلَاعِ وَفِي الْجَمْعِ بِلَدٍ بِقُرْبِ بَلَدٍ يَجْرُ الْيَوْمِ وَهُوَ الْمَعْتَمَةُ بِنَا الْفَيْوَلِ جَمْعُ ذَلٍّ عَالِجٌ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيْ مَارِسْتُمْ وَلَقِيتُمْ مَهْمًا أَشَدَّ فَيَا مَدِينَتِمْ مِنْكُمْ مِنَ الطَّاعَةِ عِلْقَةً أَيْ دَغْلًا غَلِيظًا جَامِدًا مَعْخَفَةٌ أَيْ قَطْعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَخْفُضُ الْعَنَانَ كَسَاءً وَزَادَنِي ١٣٤ -

وَقَعَ مِنْ أُمَّتِهِ مِنْ كَثْرَةِ الْخَالَفَةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِنَقْصِ أَجْوَدِ الْمُسْلِمَةِ لِنَقْصِ أَجْوَدِ الْأَنْبِيَاءِ لِكُلِّ نَبِيٍّ مِثْلَ أَجْوَدِ تَبِعَةٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ غُلَامٌ فَهُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّنْوِيهِ بِعُظْمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَعَظَمَةِ كَرَمِهِ إِذَا عُلِيَ مِنْ كَانَ فِي ذَلِكَ السَّنَ فَالْمَعْظَمَةُ أَحَدًا أَقْبَلَهُ مِنْ هُوَ اسْمٌ مِنْهُ لَا عَلَى سَبِيلِ النِّقْصِ أَهْلُ اللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ هُنْدِي

[illegible]



**له** قوله كان اجد بوزن في اجدو الرشح والغيب  
 اما الرشح فهو اكثر الروايات ووجه ان يكون اسم كان وجره مخدع مضافا واجبالا نحو قولك اخطب ما  
 يكون الامير قانما لفظا ماصداية اى اجدو اكون الرسول وقول في رمضان في محل النصب على المسال  
 واقع موقع الخبر الذي هو حاصل او واقع وقوله من يلقاه حال من الغنير الذي في حاصل المقدود والتقدير  
 كان اجدو اكونا حاصل في رمضان حال الملاقة ووجه ازان يكون في كان ضمير الشأن واهود ما يكون  
 مبتدأ وجره في رمضان والتقدير بمركان الشأن اجدو اكونا في رمضان اى حاصل في رمضان وامايا النصب  
 فهو رواية الاصيل ووجه ان يكون خبر كان ١٢ عني مختصرا **له** قوله من الرشح المرسله بفتح السين  
 اى المبعوثه لتفيع الناس بهذا اذا جعلت الام في الرشح للجنس وان جعلتها للعدد يكون المعنى من الرشح المرسله  
 للمرحه عني يعنى هو اجدو منها في عموم التفيع قال الكرماني ١٣ **له** قوله يعارضه القرآن من المعارضه  
 المقابلة كذا في الجمع وفي المشكوهه ان يعرض على النبي صلعم قال الطيبي نقلنا عن المظهر يعنى ياتيه جبرئيل عليه  
 السلام ويقر النبي صلعم القرآن من اوله الى آخره بتبويد اللفظ ونسج اخراجه الحروف من مخارجها وليكون  
 سعة في حق الامه اقول لا تساعد هذا القول تعدية يعنى لان المعروض عليه هو رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اللهم الا ان يحمل على باب القلب كتحويلهم عرضة النافذة على الخوض انتهى كلام الطيبي قال الشيخ في  
 المعاني وقد ورد انها كانا يقتران بطريق المقدار سعة العرض من الجانبين فلما علم الى القول بالقلب كما  
 قال الطيبي انتهى ١٤ **له** قوله وان ذنى وان سرق الخ من من مات على التوجه فان سميره الى الجنة  
 وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله اولا لفظ لم يدخل النار فخان لم يدخل النار فخلا تخليدا يادى برب ان يولى  
 بئذ جمع بين الآيات والاحاديث ١٥ الكرماني **له** قوله وان ذنى وان سرق فيه دليل على  
 جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرف ذى ك ف **له** قوله يتبعان يكون اى ياتي بعنهم عقيب بعض  
 بحيث اذا نزلت طائفة صدرت الاخرى قال الكرماني ودر الحديث في ١٦ **له** قوله آتين  
 مقصودا او مدودا معناه استجب واسلم ان هذا الباب لم يوجد في بعض النسخ وهو اول اذ لا تعلق  
 لكثرة الاحاديث التي فيه منه الترجمة كذا في الكرماني في قال صاحب الفتح ووقع في كثير من النسخ هتا باب  
 اذ قال احكم الخ فصار الترجمة بغير حديث وهات اكثر الاحاديث التي يتوكله لعلها هتا به فاشكل امره جدا وسقط  
 لفظ باب من روايته في ذى فخفض الاشكال لكن لو قال بئذ لا سندا وادبر قال لزال الاشكال وقد منع  
 قوله باب اذا قال احدكم املين الخ كعل مراده ان من جملة الادلة على وجود الملكة  
 ليدكر احاديثه والله تعالى اعلم نعم ذكر بعض احاديثه ليستدل به على وجود الملكة

ومع بسير بن سعيد عبيد الله الخولاني الذي كان في حجة ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حذما زيد بن خالد أن  
ابا طلحة حدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسير فرمض زيد بن خالد فعد  
فاذا نحن في بيته بسير فيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخولاني الميخدي ثنا في التصاوير فقال انه قال لا ارقم في ثوب الا  
سمعتة قلت لا قال بلى قد ذكره حنا يحيى بن سليمان ثنى ابن وهب ثنى عن عمر عن سالم عن ابيه قال وعد النبي  
صلى الله عليه وسلم جبريل فقال انا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب حنا ثنا اسمعيل ثنى مالك عن سمى عن ابي  
صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد  
فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه حنا ثنا ابراهيم بن المنذر ثنا محمد ابن فليح ثنا ابي عن  
هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احداكم في صلاة ما  
دامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه فمالم يقم من صلاته او حث حنا ثنا على بن عبد  
ثنا سفين عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر و  
تادوا يا مالك قال سفين في قراءة عبد الله وتادوا يا مال حنا ثنا عبد الله بن يوسف انا ابن وهب اخبرني يونس عن  
ابن شهاب ثنى عروة ان عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم حدثت انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل لي  
عليك يوم كان اشد عليك من يوم احب قال لقد لقيت من قومك بالقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت  
نفسى على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبي الى ما اردت فانطلقت وانا مأموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرون  
الشعالب فرقت راسي فاذا انا بسحابة قد اظلمتني فظننت فاذا فيها جبريل فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك  
لك وما ردوا عليك وقد بعث الله اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلموا على ثم قال يا محمد  
فقال ذلك فما شئت ان شئت ان اطيعي عليهم الاخشيين قال النبي صلى الله عليه وسلم بل ارجوان يخرج الله عز وجل  
من اصلاهم من يعبد الله عز وجل وحده لا يشرك به شيئا حنا ثنا قتيبة ثنا ابو عوانة ثنا ابو اسحق الشيباني قال سألت  
زيد بن جبير عن قول الله عز وجل فكان قاب قوسين او أدنى فأدنى الى عبده ما أوحي قال ثنا ابن مسعود انه رأى  
جبريل له ستائة جناح حنا ثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله  
لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفقا اخضر سدا فاق السماء حنا ثنا محمد بن عبد الله بن اسماعيل ثنا محمد

له قوله الاثم بفتح  
شكون اي نقش في ثوب قاله على القاري في شرح الموطا قال الكرماني الرقم الكرماني والصورة غير الرقم  
اننى وفي الجمع يتجسد في ايامه صورته رقم واجاب الجمهور بانه محمول على صورة الشجر ١٣  
قوله على ابن ميمونة ياليل بالفتح ثنينتين وكسر اللام الاولى من غير صرف ابن عبد كلال بفتح الكاف وخففت  
اللام الاولى اسم كرمية بكسر الكاف وبالنونين الشقق كان من اشرف اهل الطائف اذ منهم الاولاد  
والنصر فلم يقبلوه ورموه بالحجارة حتى ادموا رجليه والاكثر على انه اسلم بعد الفراق النبي صلى الله عليه وسلم  
من قتال الطائف ١٣ خ قوله فلم استفق قال في القاموس افاق من مرضه رجعت  
الصحة اليه اورجع الى الصحة كاستفاق ١٣ خ قوله ذلك هو مبتدأ وخبره مذكوف اي ذلك  
السموع من جبريل حق ثابت او كما سمعت منوما في ما شئت استنماية وهو عطف على ولك  
وجازان شئت مقدراى فعلت ١٣ خ قوله الاخشيين بالفتح ثنين هما جلائكة البقيس و  
الذي يقابل بقرعة قيعان وسببا بذلك لصلابتهما وغلظ حمارهما والمروا باطلا فقاما يتقيان على من بكته كذا في  
الفتح ١٣ خ قوله كان قاب قوسين اي مقدارهما قوله او ادنى اي على تقدير كقولهم او يزيدون  
والمنقوصون كقيل ملكه الاتصاف وتحقيق استنماية اوحي اليه بعد المجلس قوله فادنى اي جبريل اليه اي  
عبد الله وانما به قبل الذكر كونه معلوما كقولهم ما ترك على ظهره من فم لا يؤمن اي جبريل وفيه تغميم لوجهه  
اذا شئ له وقيل الضم كقولهم شئ وهو المعنى بشدة القوى كما في قوله هو الرزاق ذو القوة المتين ودلوه  
من برقع مكانه وتدل به جند به بشرة في جناب القدس ١٣ خ قوله رفقا بفتح  
قوله لقد لقيت من قومك بالقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت

نفسى الخ قال القسطلاني العقبة هي التي بمى قلت وقد سبقته اليه غيره فقول  
اشد خبر كان واسمه عائد الى مقدار هو مفعول قوله لقد لقيت ويوم العقبة ظرف وكان المعنى كان بالقيت من قومك يوم العقبة اشد ما لقيت منهم انما قلت قد  
ضبط في مرفوع اليونانية اشد بالرفع والنصب فهو ما يحتمل ان يكون اسم كان او خبره ثم على المعنى الذي ذكره ينبغي ان يجعل اسم كان نفس يوم العقبة كما  
ضبط في بعض الاصول بارادة ما لقيه فيه من ذكر المحل وارادة المحال او يجعل مقدار او يجعل يوم العقبة لخرافه اي بالقيت من قومك يوم العقبة وعلى هذا فليس في كان  
ضمير يعود الى شئ ومع هذا فقولهم مفعول قوله لقد لقيت مشكل ضرورة ان مفعوله مذكور في نسخة القسطلاني وغالب النسخ الاخر هو ما لقيت فالحاصل انه على  
المعنى الذي ذكره يجعل اشد خبر كان واسمه ما يوم العقبة بارادة ما لقيه فيه او مقدرو يوم العقبة ظرف له كما لا يخفى بلى انه بعد ان تكلم على قوله اذ عرضت نفسي وهو  
مشكل جدا لان يوم العقبة في معنى وعرضه صلى الله عليه وسلم نفسه كان بالطائف كما صرح به هو وغيره والا قرب ان يقال اذ عرضت بدل من يوم العقبة بتقدير يوقرب  
يوم العقبة بان يعتبر ان العرض بالطائف كان بقرب يوم العقبة او انه بواسطة القرب اعتبار الوقت واحدا ويحتمل على بعد ان يكون المراد بالعقبة عقبة بالطائف و  
يمكن ان يقال يوم العقبة معمول لقوله لقيت منهم واذا عرضت اسم كان او خبره باحد الوجهين الذين ذكرنا في يوم العقبة اذ جعل يوم العقبة اسم كان او خبره ويصبر اشد ما  
لقيت بتقدير يراشد ما لقيت وهذا يقتضى انه لقي منهم يوم العقبة شيئا يكون مالم يلقى منهم يوم العرض اشد منه والله تعالى اعلم

هذا الخبر في نسخة ابن مسعود

ابن عبد الله الانصاري عن ابن عوف انا القاسم عن عائشة قالت من زعم ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه  
 ربه فقد أعظم ولكن قد رأى جبرئيل في صورته وحلقه سادا ما بين الاقن حد ثنا محمد بن يوسف ثنا ابواسامة ثنا كونا  
 ابن ابي زائدة عن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة فأتيت قوله ثم تدنى فتدنى فكان قاب قوسين أو أدنى  
 قالت ذلك جبرئيل كان يأتيه في صورة الرجل وأتته أتاها هذه المرة في صورته التي هي صورته فسدا الاقن حد ثنا  
 موسى ثنا جرير بن حازم ثنا ابو رجاء عن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتيا في فقالا لذي  
 يوقد النار مالك خازن النار وانا جبرئيل وهذا ميكائيل حد ثنا مسدد ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن  
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت فبات غضبان لعنتها الملائكة  
 حتى تصبح تابع شعبة وابو حمزة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش حد ثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث  
 ثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 ثم فتر الوحي عني فترة فبينما انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء الذي جاءني بجاء  
 قاعد على كرسي بين السماء والارض فجلست منه حتى هويت الى الارض فجلست اهل فقلت زملوني زملوني فانزل  
 الله عز وجل يا ايها المدثر قم وانذ الى قوله والرجز فاهجر قال ابوسلمة والرجز الاوتان حد ثنا محمد بن بشار ثنا غندر  
 ثنا شعبه عن قتادة حر وقال لي خليفة ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية ثنا ابن عم نبيكم  
 صلى الله عليه وسلم يعنى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة أسري بي موسى رجلا آدم طولا  
 جعدا كأنه من رجال شنوءة وسأيت عيسى رجلا مربوعا مربوعا مخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس ورأيت ما لكا  
 خازن النار والدجال في آيات اراهن الله اياه فلا تكن في مريه من لقائه قال انس وابوبكر عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال باب ما جاء في صفه الجنة وانها مخلوقة قال ابوالعالية مظهره من

ثني ذلك انما فقلت قال قد عن سعيد

له قوله رأى ربه فقد أعظم اي وعمل في امر عظيم او مغفول  
 مرفوع. وكذا في الخبر الذي قال الشيخ في اللغات اختلف قديما ومدينا في رؤية صلى الله عليه وسلم  
 ربه ثم ليلته الاسراف ذهب عائشة وابن مسعود الى انها وذهب ابن عباس وبعض آخرون منهم الى انها  
 واليه ذهب كعب الاجداد والزهري وآخرون وذهب قال سائر اصحاب ابن عباس وهو قول الاشعرى واكثر  
 اتباعه وبعضهم يقولون فيها عدم الدلائل الواضحة على احد الجانبين والحق المذكور في سورة والجنم من الدنود  
 المتدلى وقرب قاب قوسين من جبرئيل لدلالة سياق الآية على ذلك وقال النووي الرابع المختار وكثر  
 العلماء رآه بجمه وقال ان عائشة لم ترو في انكار احد شيئا وسما عمنه صلى الله عليه وسلم واما هو اجساد  
 واستنسا ط منها حتى الشد منها ربه وتكلم في ذلك بقوله ثم وما كان بشران بكلم الله الا وحيا او من وراء  
 حجاب وقوله لا تدركه الابصار والحواس ان المتفق في الآية الاولى الكلام في حال الرؤية لا الرؤية  
 نفسها وحصل الرؤية تكون ثابتة بدون الكلام وان الدرك هو الاطاحة بوجوب الشيء  
 ومدوده والرؤية اعم منه وقد قلنا في غير هذا من المعاني والاصح في افعال قولنا لا خلاف في كون ذلك القول  
 حجة اتفاقا انتهى كلام النووي قال في الحفظ ابن جرير والنووي بان عائشة رأت في الرؤية بحديث مرفوع  
 وبيع في ابن خزيمة وهو صحيح فقد ثبت في صحيح مسلم عن مسروق قالت سألت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن هذا فقلت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال لا انا رأيت جبرئيل منبسطا والله اعلم انني كلام  
 الشيخ في اللغات مقطوعا ١٣ قوله فجلست بلفظ الجمل من البات بالجم والهمزة والمثناة اي  
 رعبت وفيه لغة اخرى جلست المتشبهين بمنه وهو بيت اي سقطت ١٤ قوله ملوما اي لا  
 قيصرا ولا طولا وفي بعضها مربوع الخلق بفتح الخاء اي معتدل الخلقة ما لا الى الحمرة والبياض وسبط كسر الموحدة  
 وسكونها مترسل الشعر واما الجعد في صفته موسى فالاولى ان يحمل على جودة الجسم وهي الكثافة واجتماعها جود  
 الشعرانه جاد في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر ١٥ قوله فلا تكن في مريه من لقائه فهو استبعاد  
 من بعض الرواة على انه صلى الله عليه وسلم لقي موسى عليه السلام والظن به ان كلام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم والضمير راجع الى الدجال والظن بكل واحد من المسلمين كذا في  
 الكمان اي اذا كان محروما وعودا فخلق في مريه من لقائه كذا في ..... القسطلاني ١٣ قوله وانما  
 مخلوقة اي موجودة الآن وأشار بذلك الى الذي من زعم من المعتزلة انها لا توجد الا يوم القيمة وقد ذكر  
 الم في الباب احاديث كثيرة والزم على ما ترجم به فيها ما يتعلق بكونها موجودة الآن ومنها ما يتعلق بصفتها  
 واصرح مما ذكره في ذلك ما اخرجه احمد والبوداويان في حقه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لما خلق الله الجنة قال لجبرئيل اذهب فانظر اليها الحديث ١٣ فتح قوله مطرقة فيها قال  
 تم في صفه الجنة لعمري انها ازواج مطرقة قوله كما رزقوا الا فان قلت من اين استفاد انكراد حتى قال ثم اتوا  
 بأخر قلت من لفظ كما فان قلت كيف فسر القفوف بقوله يقطفون قلت جعل قفوفنا دانية جملة حالية  
 وافلازها وقال الحسن البصري في قوله تعالى ولقاهم نفرة وسرور النفرة في الوجه والسرور في

القلب وقال تعالى الا فيها غول ولا هم عنها يزفون الغول وجع البطن والغزل ذباب العقول وقال  
 نعم ولوا عب الزمان وكما سادها قاقا والكامنة ان بدة والهابق المتشاكل قولر خاتمة مسك النام هو الين الذي  
 يمتد به وقال ومزاج من تسقيم اي شئ يعطوه شراهم قال ابو هريرة اسم ما دنا في الجنة سمي بذلك لانه  
 جرى فوق الغرف والمقصود وقال تعالى فيها عيشان فضاختان اي فضاختان فواختان ومداستان  
 اي سوادان من الرى وقال تم على سر موهونة اي منسوجة بالمواهيرو منه وضين النافذ وهو كالحزام  
 للسرح وقال تم باكواب وادابيق جمع كويك وادبيق وقال تم جعلت من الكا دما عرا اترابا عرا مشقرا اي  
 مضمومة الراء وادما عروب وهي المتجبهة الى الزوج الحسنة التبعيل وقرئ عرا بسكون الراء ايضا والعربة  
 بكسر الراء والخبرة بفتح المعجمة وكسر الزون وبالجمجمة والاشككة بفتح الشين وكسر الكاف وقال تعالى في سدر مخنود  
 وطلح منقود وظل محمد وودودا مسكوب الا وطلح منقود وهو شجر الزود من السدي هو شجر يشبه طلع الدنيا لكن له  
 ثم اطي من العسل والمسكوب الجاري الذي لا يقطع جريا زيقيل الجاري في غير الاخوة وقال تم لا يسمعون  
 فيسا لغوا ولا تاتينها للغوا بساطا والتا تيم الكذب وقال تم ذواتان  
 اي اعضان. هذا كمن في ١٣.

اسماء الرجال محمد بن يوسف  
 هو ابوبكر بن ابواسامة هو محمد بن اسامة الكوفي ابن الاطعم هو سعيد بن عمرو بن الاشوع الشعبي  
 هو عامر بن شرجيل البصري مسروق هو ابن الابدع موسى هو ابن السجيل البغدادي جرير بن  
 حازم الازدي البصري البورجاء عمران بن عثمان العطاردي البصري مسدد هو ابن مسدد البورجاء  
 الوضاح البصري الاعمش هو سليمان الكوفي ابى حازم هو سليمان الاشعبي شعبة بن الحجاج نيسا  
 وصلة في النكاح الحديث هو ابن سعد الامام عتيق بن خالد بن عتيق ابن شهاب بن محمد بن مسلم  
 الازدي محمد بن بشار هو ابوبكر بن ابي العبدى البصري عثمة محمد بن جعفر البصري قتادة بن دعامة  
 السدوسي وقال لي خليفة هو ابن خياط سيجد هو ابن ابي عروبة قتادة تقدم الى العالي ربيع  
 الرياحي البصري قال انس فيها وصل المؤلف في باب لا يدل المدينة الدجال من اواخر الخ الجوزة  
 هو نفع بن الحارث بن كعدة بن عمرو الشققي صابى مشهور فيها وصل في الفن باب ما جاء في صفه الجنة  
 قال ابو العالية هو مذكور كان ١٣

قاب قوسين اي مقدارها فجلست اي رعبت هويت اي سقطت وقولوني  
 اي لغوي بالثياب جعدا اي ليس ببسط مشدودة قيل من قطن مربوعا اي لا طويلا ولا  
 قصيرا مربوعا الخلق معتدل بسط الرأس اي مترسل الشعر موية شك ٣  
 ع اي اذا انكرت رؤيته فواحه قوله تعالى ثم تدنى فتدنى فقلت المرافقة قرب من جبرئيل في  
 صورة التي هي صورته الاصلية لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الصورة الفليقة الالهة المرة  
 ومرة اخرى ايضا كذا في ١٣ ع المدثر اي المدثر اي لباس الدثار وقيل المرافقة بالبنوة  
 والكمالات الغضائية ١٣ بين ع والارباب جمع ترب المستويات في السن ١٣ ج ع هو  
 صرف للقرين ويمزج لاصحاب البين ١٣ فتح ع اما بلا عروة ولا فطوم ولا يريق انما ذلك ١٣ يرض

الحيض والبول والبراق كلما زرقوا أو ابشوا ثوابا باخرا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو تينا من قبل وأوتوا به  
متشاهما يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم قطوفها يقطفون كيف شاءوا وإنه قريبة الأثر ألك السرور وقال الحسن  
النضرة في الوجه والسرور في القلب وقال مجاهد سلسلا جديدة الجزية عول وجع بطن ينزفون لا تذهب عقولهم  
وقال ابن عباس دهاقا متيليا كواجب نواهد الرحيق الخبير السنييم يعلو شراب اهل الجنة ختامه طينه مسك  
نضكا فياضتان يقال موضونه مَسْوُوحَةٌ ومنه وضين الناقة والكوب ما لا اذن له ولا عذوة والاباريق ذوات الاذن  
والعوى عوى ثقلها عروب مثل صبور وصبر ليسميها اهل مكة العربية واهل المدينة العجبة واهل العراق  
الشكلة وقال مجاهد رَوْحُ جنة ورخاء والترجاء الرنق والنضود الموز والمخضود الموقر حنلا ديقا ايضا لشوك له  
والعرب المحبات الى ازاوجهن يقال مسكوب جار قرشي مرفوعة بعضها فوق بعض لغوا باطلا تأثيما كذا باقنات  
اغصان وجنا الجنات دان ما يحثني قريب مد هامتان سوداوان من التري حدثنا احمد بن يونس ثنا الليث بن  
سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ مات احدكم فانه يعرض عليه  
مقعدا بالغداة والعشي فان كان من اهل الجنة فبين اهل الجنة وان كان من اهل النار فبين اهل النار حدثنا  
ابو الوليد ثنا سلم بن زياد ثنا ابو رجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت  
اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء حدثنا سعيد بن ابى مريم ثنى الليث ثنى عجيل عن ابن  
شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا انا تأثر رأيتني  
في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العنزة كرت غيرته فوليت مدبرا فبكي عكر فقال  
اعليك اغار يا رسول الله حدثنا حجاج بن منهال ثنا هناد قال سمعت ابا عمران الجوني يحدث عن ابى بكر بن عبد  
ابن قيس الاشعري عن ابيه ان النبي صلى الله عليه عليه قال الخيمة ذرة مجوفة طولها في السماء ثلثون ميلا في كل زاوية  
منها للمؤمنين اهل لا يراهم الاخرون وقال ابو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن ابى عمران ستون ميلا حدثنا  
الحميدى ثنا سفيان ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك  
وتعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقراء وان شئتم فلا تعلم  
نفس ما اخفى لهم من قرة اعين حدثنا محمد بن مقاتل اننا عبد الله اننا معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة تلب الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يبصقون فيها ولا يتخبطون  
ولا يتغوطون انيتهم فيها الذهب وامشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك لكل واحد منهم

له قوله فان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة قال الكرمانى  
فان قلت الشروط الجزائية فوجه قلت معناه ان كان من اهل الجنة فيعرض عليه مقعد من مقاعد  
اهل الجنة انتهى قال صاحب الفتح هذا الحديث من اوضح الأدلة على مقصود الترجمة وقد تقدم في آخر كتاب  
الجنة ثم  
له قوله اطلعت في الجنة اى اطلعت على الناس في الجنة قال الطبري ضمن اطلعت  
معنى تاملت ورأيت معنى علمت ولذا عداه الى مفعولين قال الشيخ ابن جرير وسيأتي شرحه في كتاب  
الرقائق مع بيان الاختلاف فيه على ابي جابر والغرض منه هنا قوله اطلعت في الجنة فانه يدل على  
انها موجودة الاطلاع وهو مقصود الترجمة انتهى  
له قوله تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العنزة كرت غيرته فوليت مدبرا فبكي عكر فقال  
اعليك اغار يا رسول الله الحديث من اوضح الأدلة على مقصود الترجمة وقد تقدم في آخر كتاب  
الجنة ثم  
له قوله اطلعت في الجنة اى اطلعت على الناس في الجنة قال الطبري ضمن اطلعت  
معنى تاملت ورأيت معنى علمت ولذا عداه الى مفعولين قال الشيخ ابن جرير وسيأتي شرحه في كتاب  
الرقائق مع بيان الاختلاف فيه على ابي جابر والغرض منه هنا قوله اطلعت في الجنة فانه يدل على  
انها موجودة الاطلاع وهو مقصود الترجمة انتهى  
له قوله تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العنزة كرت غيرته فوليت مدبرا فبكي عكر فقال  
اعليك اغار يا رسول الله الحديث من اوضح الأدلة على مقصود الترجمة وقد تقدم في آخر كتاب  
الجنة ثم  
له قوله اطلعت في الجنة اى اطلعت على الناس في الجنة قال الطبري ضمن اطلعت  
معنى تاملت ورأيت معنى علمت ولذا عداه الى مفعولين قال الشيخ ابن جرير وسيأتي شرحه في كتاب  
الرقائق مع بيان الاختلاف فيه على ابي جابر والغرض منه هنا قوله اطلعت في الجنة فانه يدل على  
انها موجودة الاطلاع وهو مقصود الترجمة انتهى

اشارة الى تخصيص كلما بغير الاول قيل اهل الجنة يوزنون من ثمراتها ابد اخيلزم تكرار هذا القول منه بطريق الاستعجاب ولا فائدة فيه اذ لا استعجاب انما يحسن مرة  
او مرتين اوجب بجلال ان يكون هذا القول منهم بلسان الحال كانه قيل كلما رزقوا منها نطقت حالهم هذه الكلمة وحلتهم على الاستعجاب او هو كناية عن ظهور كمال قدرته  
سبحانه وتعالى اى كلما رزقوا اظهرت لهم قدرته في اختراع الخلفات في صور المتحركات قلت ولوحيل كناية عن دوام طراوة ثمارها وعدم اختلافها حسب اختلاف  
المواضع كما هو الوضع المحسوس في ثمار الدنيا لم يجد والله تعالى اعلم اه سندى (قوله ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ سوقهما الخ) لعل الزوجتين تكونان على هذه الصفة  
والباقيات على غير هذه الصفة والافقد ورد للمؤمن ثلاث وسبعون زوجة ونحو ذلك والله تعالى اعلم اه سندى عه اى عود بما مرخ وهو جمع مجرأ والضم فالمرخ مطع النار

قوله اطلعت في الجنة

قوله اطلعت في الجنة



زوجتان يرى مخر سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهما ولا تباعض قلوبهم قلب واحد يستحقون  
الله بكرة وعشياً حدثنا أبو اليمان أننا سمعنا ثناء أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين هم على أثرهم كاشد كوكب إضاءة قلوبهم على  
قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخر سوقها من وراء لحيها  
من الحسن يستحقون الله بكرة وعشياً لا يسمعون ولا يكتبون ولا يصقون أنية لهم الذهب والفضة وأمشاطهم  
الذهب ووقود محارهم الأتوة قال أبو اليمان يعني العود ورشحهم المسك وقال مجاهد الأبيكار أول الفجر والعيتي مثل  
الشمس إلى أن ألك تغرب حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي ثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن سهل بن سعد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من امتي سبعون ألفاً وسبع مائة ألف لا يدخلن أولهم حتى يدخل  
آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي ثنا يونس بن محمد ثنا شيبان عن قتادة ثنا  
انس بن مالك قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس وكان ينهي عن الحرير فجاء الناس منها فقال  
والذي نفس محمد بيده لنأذي سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا حدثنا مسدد ثنا يحيى بن سعيد عن  
سفيان بن ثني أبو اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب من حرير فجعلوا يعجبون  
من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنأذي سعد بن معاذ في الجنة أفضل من هذا حدثنا علي  
ابن عبد الله ثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤخر  
سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها حدثنا روح بن عبد المؤمن ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة ثنا انس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها حدثنا محمد بن سنان  
ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرأه وإن شئتم وظل محمد ودولقات قوس أحدكم في الجنة خير  
مما طلعت عليه الشمس أو تغرب حدثنا إبراهيم بن المنذر ثنا محمد بن فليح ثنا أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن  
ابن أبي هريرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر  
والذين هم على آثارهم كاحسن كوكب دري في السماء إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تباعض قلوبهم ولا تباعد  
ولكل امرئ زوجتان من الحور العين يرى مخر سوقهن من وراء العظم واللحم حدثنا حجاج بن منهال ثنا شعبه قال

له قوله سمعون الشدة بكرة وعشياً فان قلت السج انما يكون في دار التكليف والجنة دار الجزاء قلت انما هو للجنة فان قلت لا بكرة ثم ولا عشياً الا لا طلوع ولا غروب  
قلت المراد مقدارها اودا ما تبلغ ذون ١٢ كخ له قوله كاشد كوكب وافرو المضاف اليه ليفيد  
الا ستغرق في هذا النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا رايته كاشدا إضاءة قاله الطبري ١٢ له  
قوله آتيتهم الذهب والفضة فان قلت قال الله تعالى آتيتهم الذهب والفضة وهما  
آتيتهم الذهب والفضة وقال في الامثال انكس ذلك قلت انكس في موضعين بذكر احداهما كقولهم والذين  
يكفون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله كذا في الكرماني والجزايري ١٣ له قوله وقود  
يقع الوالوقال الخطابي كان ادب الجمر الذي يطرح عليه النور انتهى قال الاستيعابي في نظر لا ليس في الجنة نار  
قلت يمكن ان يكون في الجنة نار لا يسلط الله الا على اوراق ما يتجره خاصة كذا في الجزايري قال الكرماني فان  
قلت بناديه نوع من افاة لما تقدم من الرواية السابقة ان مجازهم الاولة قلت لا ينبغي ان يكون نفس الجمر  
عودا ان يكون جمر ايضا عودا انتهى ١٤ له قوله الى ان اداه الى الفرو في جملة معترفه يعني مبد  
العش معلوم واخره مظلون ١٥ كرماني له قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم الغرض منه انهم  
يدخلون كلهم معا صفا واداء كرماني في خبر جاري له قوله فاجب الناس اي من حسن الحلة قوله  
لما دلي جمع منديل وهو الذي يحمل في اليد وفيه اشارة الى منزلة سعد في الجنة لان اولي ثياب المعدلوسخ  
والامتنان خير من هذه الجبة فغيرها فضل منه فان قلت ما وجه تخصيص سعد بقل لعل منديل كان من جنس  
ذلك الثوب لو كان نحوه او كان الوقت يقتضي اشارة قلب سعد وكان الاسسوس المتجر من الانصار  
فقال منديل سيكخر منها وكان سعد يحب ذلك الجنس من الثياب كذا في الكرماني وروى الحديث في صحاح  
في البيه ١٦ له قوله موضع سوط اي ادى في مكان حص السوط لان من شأن الراكب اذا اراد النزول  
في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل مبعلا بذلك المكان مثلا يسبق اليه احد ١٧ جمع طيبي لمعات ١٨  
قوله في ظله اي في كنفها في القاموس هو في ظله اي كنفه والافاضل في العرف ما يفي من حر الشمس وليس  
في الجنة وبالجمل المقصود البسرة تحتها ويقال لهذه الشجرة طوي ١٩ لمعات ٢٠ له قوله ولقاب قوس  
احدكم اي قد ذكرتموها لمعات ٢١ له قوله دري فيه لغات الاول ضم الدال وشدة الراد والتشابة  
بلا همزة والثانية بالهمزة والثالثة بكسر الدال ميموا ايضا وهو الكوكب العظيم وسى به لبيان كماله وقيل  
لغزوه كذا في الكرماني وفي اللغات قال البيضاوي هو مشوب الى الدر فادفعه فادفعه فادفعه

قوله رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخر سوقها من وراء لحيها من الحسن يستحقون الله بكرة وعشياً لا يسمعون ولا يكتبون ولا يصقون أنية لهم الذهب والفضة وأمشاطهم الذهب ووقود محارهم الأتوة قال أبو اليمان يعني العود ورشحهم المسك وقال مجاهد الأبيكار أول الفجر والعيتي مثل الشمس إلى أن ألك تغرب حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي ثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من امتي سبعون ألفاً وسبع مائة ألف لا يدخلن أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي ثنا يونس بن محمد ثنا شيبان عن قتادة ثنا انس بن مالك قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس وكان ينهي عن الحرير فجاء الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لنأذي سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا حدثنا مسدد ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان بن ثني أبو اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب من حرير فجعلوا يعجبون من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنأذي سعد بن معاذ في الجنة أفضل من هذا حدثنا علي ابن عبد الله ثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤخر سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها حدثنا روح بن عبد المؤمن ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد عن قتادة ثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها حدثنا محمد بن سنان ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرأه وإن شئتم وظل محمد ودولقات قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب حدثنا إبراهيم بن المنذر ثنا محمد بن فليح ثنا أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن ابن أبي هريرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين هم على آثارهم كاحسن كوكب دري في السماء إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تباعض قلوبهم ولا تباعد ولكل امرئ زوجتان من الحور العين يرى مخر سوقهن من وراء العظم واللحم حدثنا حجاج بن منهال ثنا شعبه قال



أَكَلَ بَعْضُهُ بَعْضًا فَادْنَى لَهَا بَنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشَّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنْ الزَّمْرِ يُرْحَدُ ثَنًا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا أَبُو عَامِرٍ هُوَ الْعَقْدِيُّ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ أَبِي جَبْرِ الصَّبْعِيِّ قَالَ كُنْتُ أَجَالِسُ ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ فَأَخَذَنِي  
الْحَتَّى فَقَالَ أَبْرُدْهَا عَنْكَ بِمَاءٍ زَمَزَمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هِيَ مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ أَوْ  
قَالَ بِمَاءٍ زَمَزَمَ شَكَّ هَمَامٌ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ ثَنَا سَفِينٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمَّالَةَ بْنِ زُقَاعَةَ أَخْبَرَنِي  
رَافِعُ بْنُ خَدَّيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَتَّى مِنْ فَوْرِ جَهَنَّمَ فَأَبْرُدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ حَدَّثَنَا مَالِكُ  
ابْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا زُهَيْرٌ ثَنَا هِشَامٌ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَتَّى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ  
فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَى نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَتَّى  
مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ثَنَى مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْزَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَارُكُمْ جَزَاءٌ مِنْ سَبْعِينَ جَزَاءً أَمِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً قَالَتْ فَطُلَّتْ  
عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسْتَيْنِ جَزَاءً أَكَلَهُنَّ مِثْلُ حَزِيهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا سَفِينٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءٍ يُخْبِرُ  
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمَثْبُورِ نَادِيًا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَنَا  
سَفِينٌ ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قِيلَ لَأَسَامَةُ لَوَاتَيْتُ فَلَا نَافِعَ لِكَلِمَتِهِ قَالَ أَنْتُمْ لَتُرُونَ أَنِّي لَا أَكَلِمَةً إِلَّا أَسْمَعُكُمْ  
أَنِّي أَكَلِمَةً فِي السَّرْدِ أَنْ أَفْتَحَ بِأَبَا لَأَكُونَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ وَلَا أَقُولُ لِرَجُلٍ أَنْ كَانَ عَلَى أَمِيرٍ أَنَّهُ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ  
شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَمَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
فِيكَتْلِي فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَكِيدُ وَرَكْبَا يَدُورُ الْحِجَارُ بِرَحَاةٍ فَيَجْمَعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ أَيُّ فُلَانٍ مَا شَأْنُكَ  
الْيَسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ كُنْتُ أُمَرِّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَتِيهِ وَأَنْهَيْكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاتِيَهُ وَرَوَاهُ  
غُنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِأَبٍ صَفَّةٍ أَبِليسَ وَجُنُودِهِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَبَقْدَفُونَ يَوْمُونَ دُخُورًا مَطْرُودِينَ  
وَاصْبُ دَاوُدُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَذَرْتُ حُورًا مَطْرُودًا وَيُقَالُ مَرِيدًا مَمْتَرًا أَبْكَهُ قَطْعَةً وَأَسْتَفْزُزُ اسْتَحَفَّ بِحَبْلِكَ الْفُرْسَانُ  
وَالرَّجُلُ الرَّجَالَةَ وَاحِدًا رَاجِلًا مِثْلُ صَاحِبٍ وَصَحْبٍ تَاجِرٌ وَتَجَرٌّ لَا تُحْتَكَنُ لَا سِتْرًا صَلَنَ قَرِينِ شَيْطَانٍ حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا عِيسَى عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَقَالَ اللَّيْثُ كَتَبَ  
إِلَى هِشَامٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ وَوَعَاةٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ

المحض ناسب أن يذكر أصل السر المحض ليعلم أن الخمر والشر من الله سبحانه كذا في الخبر الجاردي وفي الفقه أبيس  
اسم الجمل من الكثرة وليس مشتق من بليس إذا ليس واختلف بل كان من المنكبة ثم مسح لما طردوا ولم يكن  
منهم أصلاً على قولين مشهورين سياتي في التفسير أن شاء الله تعالى انتهى وفي القسطلاني وعن مقاتل لأن  
الملك ولان ابن بل هو خلق من انداشت والشر تان أعلم ١٣ هـ قوله ويقذفون إلى قول دالم  
ببريد تفسير قوله ويقذفون من كل جانب وهو ما لم يذهب وأصيب. وفرد حوراً مطرودين كأنه جعل  
المصدر بمعنى المفعول جمعا قال ثم فيلق في جهنم طوما وهو ما قال أن يدعون لما شيطانا مريدا كذا في  
الكرمان في قوله ينكر قال أبو عبيدة في قوله لم يلبسك بأذن الانعام. أي ينطقون يقال ينكر فلان لا يفتنك  
لا تاصلن. يقال افتك فلان ما عذ فلان إذا اغتد جميع ما عذبه ١٤ فتح ١٥ قوله ينسب إليه بلفظ  
الجهنم وإنما كان ينسب إليه ليعمل الشئ ولا يفتن من امر النساء دون ما سواه من الدين فلا يفتن فيها فحق  
من السحر على جنونه ولا نفس فيما أصاب من على شرب ١٦ خبر جاردي مختصراً

أسماء الرجال عبد الله بن محمد السدي  
أبو عامر عبد الملك العقدي همام بن يحيى البصري مالك بن أسطبل بن زيد بن درهم الكوفي  
زمير هو ابن معاوية هشام هو ابن عروة بن الزبير عروة هو ابن الزبير هو أبو مسعود هو ابن مسعود يحيى هو  
القطن عبيد الله بن عمر بن العري نافع مولى ابن عمر عبيد بن الجراح الثقفي سفين هو ابن عبيدة  
العلاني عمرو بن دينار المكي عطاء هو ابن دباح صفوان بن يحيى بن أمية التميمي يروى عن أبيه  
يعني علي هو ابن عبد الله المدني سفيان هو ابن عيينة الأشعث سليمان بن مهران أبي وائل  
شقيق بن سلمة رواه غندر هو محمد بن جعفر واصل الجاردي في كتاب الفتن باب صفه أبيس الخ  
إبراهيم بن موسى الفرد الرازي عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي هشام هو ابن عروة  
عن أبيه عروة بن الزبير بن العوام

حل اللغات  
لترنن أي لظنون تتدل على اقتابه تتدل من الاندلاق الخروج بسرعة والاقتاب جمع قتب  
بالكسر المعاد أي تشب الامارة من جوف وتخرج من دبره. عه أي عثمان في ما وقع فيها من الفتنة

١ من الحروا شد ما تجدون نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون من الزمر يرحد ثنا  
٢ قولنا شد هو مبتدأ مخزوف والخبر والتقدير اشد ما تجدون من الزمر ذلك  
النفس ١٣ ع ٤ قول من سبعين جزءاً وفي رواية لا محمد من ماء جود وجمع بان المراد المبالغة  
في الكثرة لا العدد الخ أو الحكم لاداء ١٢ فتح الباري ٥ قولنا كانت مخففة من السقطة ا  
ان نارا الدنيا كانت كافيته لتعذيب الجهنميين. أي على نيران الدنيا وفي بعضها عليها ١٦ ك  
خ ٦ قول فضلت عليهن كذا وقع هنا والمعنى على نيران الدنيا وفي رواية سلم فضلت عيسى  
على النار قال الطبري ما محصله انما داصل الله عليه ولم يحكاه تعذيب ناره جهنم على نارا الدنيا اشارة الى  
المنع من دعوى الكفاية أي لا بد من تعذيب نيره مما يصدر من النار من الغلاب مما يصدر من خلقه ١٧ فتح  
٥ قولنا سامة بهنم الهمة ابن زيد بن عارثه ولواتيت جزاءه مخزوف وهو للثمن وفلان  
قيل هو عثمان رضي الله عنه. قوله فظلمته أي فها وقع من الفتنة بين الناس والسعي في الظن ثانياً قوله  
لترنن الخ أي لا تظنون اني لا اكلمه أو بصحروكم وفي بعضها بلفظ المصدر أي لا وقت سمعكم والى الكلام  
سردون ان افصح ما يراى من ابواب الفتن أي اكلمه طلباً للمصلحة لا تمييزاً للفتنة وعرضه انه لا يريد الجاهل  
بالانكار على الامراء وفيه سوء الادب معهم ١٨ كرماني ٩ قوله فتدلق الاندلاق بالنون والمهمل والفتان  
الخروج بالسرعة والاقتاب بالقاف الساكنه وبالفوقانية الامحار كذا في الكرماني وفي الخبر الجاردي مراد فان  
عثمان كان عليه ان لا يفتن في امره بالناس حتى لا يكون مثله مثل الرجل الذي ذكره في الحديث  
وليس المراد بالرجل في المرفوع عثمان بل كالمظنه التي تفتن ان يكون معناه أي كيف لا امره معروف  
وقد امرت الناس بالامر بالمعروف فلو ترك الامر بالمعروف كان مثلي مثل الرجل الممثل به المذكور في الحديث  
ولا ينافي قوله جل ان كان اميراً على امة فخر الناس لان  
المراد اني لا اترك وان كان اميراً في فقه الحق العقاب ولا قول لران خراس خرفاً من اني ١٣ ك  
قوله باب صفه أبيس وجنوده. ذكره بعد ذكر المصلحة لانه كان معمم حقيقة أو على التغليب ولانه ذكره قبل الخبر

قوله المحي من قبح جهنم فأبردوها بالماء يحتمل ان يكون كناية عن تغطية المحيوس والسعي في خروج العرق منه بما أمكن على ان المراد بالماء العرق المعلوم بانه  
يبرد المحي ويحتمل ان يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحيوس الرحمة من الصدق وغيرها من اعمال البر على ان المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لنار جهنم وقد حمله  
بعضهم على التصديق بالماء والله تعالى اعلم والمفسر معان وتاويلات مشهورة والله تعالى اعلم اهـ سدي

يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى كَانَ ذَاتُ يَوْمٍ دَعَا دُعَاؤَهُ قَالَ أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَتَانِي فِيمَا فِيهِ شَفَاعَتِي إِنِّي أَنَا فِي رَحْلٍ  
فَقَعَدَ أَحَدَهَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرَ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهَا لِلْآخَرِ مَا وَجَّعَ الرَّجُلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّهَ قَالَ الْبَيْدُ  
ابْنُ الْأَعْمَمِ قَالَ فِيمَاذَا قَالَ فِي مَشْطٍ وَمَشَاقَّةٍ وَجَفَّتْ طَلْعَةُ ذِكْرٍ قَالَ فَايْنُ هُوَ قَالَ فِي بَلَدٍ ذُرْوَانَ فَنَجَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لِعَائِشَةَ حَاتِنُ رَجَعْتَ خَلْفًا كَانَهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ فَقُلْتُ اسْتَخْرَجْتُهُ فَقَالَ لَا أَمَا أَنَا فَقَدْ  
شَفَانِي اللَّهُ وَخَشِيتُ أَنْ يَنْتِيرَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ثُمَّ دَفَنْتُ الْبَيْدَ حَتَّى نَأَى سَمْعِيْلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ  
سَلِيْمَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَعْقِدُ  
الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ  
فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ كُلُّهَا فَاصْبِرْ نَشِيطًا طَيِّبَ  
النَّفْسِ وَلَا أَصْبَحْ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ يَالِ الشَّيْطَانُ فِي أَذُنَيْهِ أَوْ قَالَ فِي  
أُذُنَيْهِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا إِنِّي أَخَذْتُكُمْ إِذْ أَتَى أَهْلَهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَزُقْنَا  
وَلَدًا الْمَرْيُورَةُ الشَّيْطَانُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَدُوٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى  
تَغِيبَ وَلَا تَحْتَبُوا أَبْصَلَ تَكُمُ طُلُوعُ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبُهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ أَوِ الشَّيْطَانِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ  
هَاشِمٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ثَنَا يُونُسُ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ يَصَلِّي فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ ابْنِي فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانُ  
وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ ثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَاثِرٌ لَيْلَةً ٢٠ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ الشَّيَاطِينِ أَبِي هُرَيْرَةَ عُمَانَ بْنَ أَبِي الْهَيْثَمِ  
الكثير في مدافعة قوله فليقاتله اي فليدفعه بالقدرة ولا يجوز قتله كما قال بعض علماءنا ١٢ مرارة ٩ قوله  
فانما هو شيطان اي ليل على الشيطان او معه فيلحقه او هو شيطان الانسان لمسات و  
مراميد مع بيان في ١٣ في الصلوة قال في البداية وانما ثم اذا مر في موضع سجوده على ما قيل  
ولا يكون بينا ما كل انتهى قال ابن الهيثم قيل هذا هو الاصح لان من قدر الى موضع سجوده هو موضع صلواته  
ومنهم من قدره ثلثة اذرع ومنهم خمسة ومنهم ياربون ومنهم بمقدار مضعين او ثلثة ومنهم خمسين ذراعا  
وفي الخلاصة اذا كان في المسجد لا ينبغي لامرئ ان يمر بين يمينه وبين يمينه القبله وفي النهاية الاصح ان كان  
بمال وصل صلوة الى طعن نحو ان يكون بصره في قيامه في موضع سجوده لا يطلع بصره على المار لا يكره  
ومنتار السرخس في البداية وما مع في النهاية من تارة الاسلام والذي يظهر ترجيح ما اختاره في النهاية من  
مختار فخر الاسلام وكذا من غير تفصيل بين السجدة وبينه انتهى كلام ابن الهيثم مختار في النهاية  
مرور ما في الصحاح او غيره كير موضع سجوده في الاصح لو مرده بين يديه الى ما طأ القبله في بيت ومجده  
صغير مطلقا انتهى ١٢ الصماء الرجال اسمعيل بن ابي اويس ابو عبد الله المدني اخي هو عبد الحميد  
ابن ابي اويس ابو بكر المدني سليمان بن بلال النخعي المدني يحيى بن سعيد الانصاري سعيد بن  
السبب المزني القرشي عثمان بن ابي شيبه العباسي الكوفي اخو ابي جهمير هو ابن عبد الحميد  
اللازي منصور هو ابن المعتز بن ابي شيبه شقيق بن سلمة عبد الله هو ابن مسعود موسى بن  
اسماعيل التوزي همام هو ابن يحيى بن دينار العوزي منصور هو ابن المعتز الكوفي سالم هو الاشعث  
مولا هم الكوفي كريب هو ابن ابي سلم الهاشمي مولا هم مولى ابن عباس الوصمعي ممد بن عمار بن عمار بن  
المقعدي الوارث هو ابن سعيد بن يوسف هو ابن عبد الحميد البصري حميد بن بلال العدوي ابي  
نضر البصري ابي صالح ذكوان السمان قال عثمان بن الهيثم مؤذن البصرة وملا الشافعي عوف  
هو ابن جليل الاعرجي محمد بن سيرين بن ابي عمرة الانصاري هل اللغات الوجيه حركة الرمن  
مطبوع اي سمور المشقة ما يغزل من الكتان الجفت بضم الجيم وتشد يد الغاد وما الطلع وفشاؤه  
ساحب الشمس طرفا الا على من قرصها لا تحينوا اي لا تقصروا انما الشيطان بانها دأبه نحو  
اي يأخذ بكيفية النسب القصب عه هو ما كان لا يعين فداها فاكرو وهو المتأخر كسي في عن الجواهر ١٢  
طحاوي

له قوله في مشط ثلثة  
وكلفت ومنه وجرو مثل آله يشط بها قاموس قوله ومشاقة بضم الميم وخففة المعجمة والقاف ما يغزل  
من الكتان وفي بعض النسخ المشط ما يخرج من الشعر بالمشط قوله وجف طلعت وك بضم الجيم وشدة الفاء وما  
طلع النخل وهو الغشاء الذي يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى ولذا قيله بقوله ذكر قوله في برذوان ففتح  
البعجة وسكون الراء وفي بعضها ذي اربوان وكلاهما صحيح مشهور الاول اصح وهي بر بالمدنية في بستان لبني  
زريق بضم الزاي وفتح الراء وساكن التثنية وبالقفاف من اليهود ١٢ غ ك قوله فخلها كانها  
رؤس الشياطين قال الخطابي فيه قولان احدهما انها مستندة كدوس الحيات والحية يقال لها الشيطان  
والاخر انها وحشة المنظر كالأشكال هو مثل استقبح صورته وسود منظرها ك غ ومطابقة الترجمة  
من حيث ان الشرائع باستئانة الشيطان على ذلك وهي من جملة مفاتيح العقوبة ١٢ ف ب ع  
له قوله استبرجتم مثل ان يكون الظهير راجعا الى ما يستر ويكتم ان يكون راجعا الى السوء من الخمر  
اول كلف في الخمر ١٢ قوله فخلها كانها رؤس الشياطين في مكان القافية تارة في قوله  
واختلف في هذا العقد فليس على الحقيقة كما يعتقد السحر من سحره فخلها كانها رؤس الشياطين  
بالا ثم من منعه من الذكر والصلوة بفعل الساحر بالسحر من منعه من مراده انتهى ولعل تخصيص العقاب  
لان مثل الواهية ومنع تعزها وهو طوع القوى للشيطان واسرع اجابة لرعدة ١٢ الجبي ٩ قوله  
والاى وان لم يفعل كذلك بل اطاع الشيطان وتام حتى يطوت صلوة الصبح ذكره ابن الملك و  
الظاهر من بقية صلوة البهيم ١٢ مرارة شرح مشكوة ٩ قوله بال الشيطان في اذنيه العلم حقيقة  
المروءة ما كثر الى علم الشارح ولا مانع من حمل على الحقيقة لان قد نسب الاكل والشرب والتمني والفرق  
وكما ان الشيطان فلم يمتنع البول ايضا وقد ياول باويلات مناسبه منها هو تفصيل حربه لغفلة عن  
الصلوة وعدم سماع صوت المؤذن بحال من وقع البول في اذنه ففعل سحره وفسد حسه قال الخطابي ومنها  
ان المروءة الشيطان لما سمع من الكلام الباطل فاعتد ذلك في اذنه وقرأ عن استماع دعوة الحق قيل  
ذلك كناية عن الاستغفار والابانة كزافي اللغات ١٢ له قوله ما يبش الشمس اي طرقت الا من  
قرصها وقيل النيازك التي تهب واذا كان طوعا ١٢ مجمع ٩ قوله وتبينوا من التبين وهو طلب وقت  
معلوم وقرنا الشيطان جانبا راسه يقال ان الشيطان ينصب في محاذة مطلع الشمس حتى اذا طلعت  
كان بين قرنيه اي جانبي رأسه فتقع السجدة لانه سمع سجدة الشمس ١٢ ك غ ٩ قوله  
فليمنع اي ندبا وقيل وجوبا بالاشارة او وضع اليد على محرمه ونقل عاضد الاتفاق على انه لا يعمل

قوله فخلها كانها رؤس الشياطين هذا هو محل الترجمة حيث يدل على ان الشياطين اجسام لها رؤوس تستعجبها الطم السليمة يشبه النش الكربة للمنظر والله تعالى اعلم  
وقال المحقق ابن حجر وغيره محل الترجمة هو ان السحر انما يتم باستئانة الشياطين على ذلك وقد اشكل ذلك على بعض الشراح انتهى قلت ولعل ما ذكرنا او فخرنا قطع  
لتوهوا اشكال والله تعالى اعلم بالحال واما قوله فقلت استخرجته الخ فاعلم المراد هل طلبت من الناس اظهار السحر احضاره ليظروا ويحضره عندك وليس المراد  
استخراج السحر اذ قد علمت بعض الروايات ان السحر قد استخرج والله تعالى اعلم وقوله رجل نام ليلة له نام طول الليل ففاته العشاء ايضا والله تعالى اعلم اه سندی





اهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني فان كان بينهما ولد لم يضرك الشيطان ولم يسقط عليه  
قال وثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله حدثنا محمود ثنا شعبة عن محمد بن زياد  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشددت على قطع الصلاة على  
فامكنتني الله منه فذكر الحديث حدثنا محمد بن يوسف ثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلية عن  
ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا تؤدى بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا اقبل فاذا  
توب بها ادبر فاذا اقبل اقبل حتى يحطرب بين الانسان وقلبه فيقول اذكر كذا اذكر كذا حتى لا يدري اثنان صلى امر اربعا  
فاذا لم يدرك اثنان صلى امر اربعا سجدة في السهو حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني ادم يطعن الشيطان في جنبه باصبعيه حين يؤلد غير عيسى ابن مريم  
ذهب يطعن فطعن في الحجاب حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال  
قدمت الشام قالوا ابوالدرداء قال افكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا  
سليمان بن حرب ثنا شعبة عن مغيرة قال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عمرا قال قال  
الليث ثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال ان ابوالاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الملائكة تحذث في العنان والعنان الغمام بالامريكون في الارض فتسمع الشياطين الكلمة فتقرها  
في اذان الكهان كما تقر القارورة فيزيدون معها مائة كذبة حدثنا علي بن ابي ذئب عن سعيد  
المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التثاوب من الشيطان فاذا انتأب احكم  
فليركه ما استطاع فان احكم اذا قال هاضحك الشيطان حدثنا زكريا بن يحيى ثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا  
عن ابيه عن عائشة قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم  
فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بآبيه اليمان فقال اي عباد الله ابي اوفل الله ما احتجزوا حتى قتله فقال حذيفة  
غفر الله لكم قال عروة فما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله عز وجل حدثنا الحسن بن الربيع ثنا ابوالوثر  
عن اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الثغاة الرجل في الصلاة

معناه التحريم الذي يتولد منه التثاوب وهو التوسع في المطامع ١٢ خير الجاري الله قوله  
اخراكم اي الطائفة المتأخرة اي يا عباد الله اهزموا الذين من وراءكم متأخرين عنكم اواقتلوهم و  
الخطاب للمسلمين ارادوا ليس تخليطهم ليقابل المسلمون بعضهم بعضا فوجت الطائفة المتأخرة قاصدين  
لقات الاخرى فبين انهم من المشركين فثبوا الى تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للآخرين  
قالوا اخراكم فراجعت اولاهم فتمت الاولى الكفار واخرى المسلمين ١٣ ك خ ١٢ قوله الى اي  
اي كان اليمان والد حذيفة في المعركة وظن المسلمون انه من عسكر الكفار فقصده وقتل فصاح حذيفة  
ليقول بولاني لا تقتلوه فاجابوا ما منعنا حتى يقتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم وعفا عنكم فما زالت في  
حذيفة بقية خيرا حتى قتل فاستسقى من قتل ابيه بذلك الوجه اي لم يزل قلبه ضيقا كذا في الجمع الجمال  
١٣ قوله بقية خيرا بقاء بقاء واستغفار لقاتل اليمان حتى مات قال النبي معناه ما زال في  
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين ١٤ اسماء الرجال شابة هو ابن سوار  
الفراء المروزي محمد بن يوسف بن واقد ابو عبد الله الضريالي الاوزاعي ابو عمرو عبد الرحمن بن عمرو  
يحيى بن كثير الطائي مولا ابي نصر البجلي الي ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ابو اليمان هو الحكم بن نافع  
الحصيصي شبيب هو ابن ابي حمزة الحمصي ابي الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرمز  
مالك بن اسبيل بن زياد بن درهم ابو عثمان الهندي الكوفي اسرائيل هو ابن يوسف بن ابي اسحق  
السبيعي علقمة بن قيس النخعي الكوفي ابو مروة اسمه عويم بن مالك الانصاري الخزرجي وقال  
الليث بن سعد الامام فيما وصله ابو نعيم خالد بن يزيد السكسكي ابا الاسود هو محمد بن عبد الرحمن  
عاصم بن علي بن عاصم بن صبيب الواسطي مول قريشة بنت محمد بن ابي بكر الصديق ابن ابي ذئب  
هو محمد بن عبد الرحمن زكريا بن يحيى ابو السكين الطائي ابو اسامة هو حماد بن اسامة الكوفي بشام بروي  
عن ابيه عروة بن الزبير الحسن بن الربيع الواسطي الكوفي ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي اشعث  
ابن سليم الحارثي ابيه سليم ابي اشعث الحارثي الكوفي مسروق هو ابن الاجدع الكوفي ابو المغيرة  
عبد القدوس بن الجراح الحمصي ١٥ حل اللغات ادراج جمع ودرج وهو عرق في  
المنع من الخلق غير بالجمع على حد قوله ادراج الجواب الضمير من الدير ثوب اقيم يحظر  
بسر الطاء اي يدخل ويحجز كذا قال القسطلاني وقال النوري يحظر بكرة الطاء معناه يوسوس وباطن معناه  
يدنو يقرب قال عياض بالكسر هو الوجه الجواب الجملة التي فيها اللين او الثوب المعطوف على  
الطفل اجارده منعوهما اجتلدت اي اقتلتلتا احتجزوا اي ما منعوا  
ع اي ما منعوا وتصدق حذيفة بدينه على من اصابه ويقال ان الذي قتل عتبة بن مسعود فحق عنه  
كرامة ودعاه بالمخفرة ويانه ١٦ ك خ

فذكره جنبه باصبعيه فطعن في الحجاب حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال  
قدمت الشام قالوا ابوالدرداء قال افكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا  
سليمان بن حرب ثنا شعبة عن مغيرة قال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عمرا قال قال  
الليث ثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال ان ابوالاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الملائكة تحذث في العنان والعنان الغمام بالامريكون في الارض فتسمع الشياطين الكلمة فتقرها  
في اذان الكهان كما تقر القارورة فيزيدون معها مائة كذبة حدثنا علي بن ابي ذئب عن سعيد  
المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التثاوب من الشيطان فاذا انتأب احكم  
فليركه ما استطاع فان احكم اذا قال هاضحك الشيطان حدثنا زكريا بن يحيى ثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا  
عن ابيه عن عائشة قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم  
فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بآبيه اليمان فقال اي عباد الله ابي اوفل الله ما احتجزوا حتى قتله فقال حذيفة  
غفر الله لكم قال عروة فما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله عز وجل حدثنا الحسن بن الربيع ثنا ابوالوثر  
عن اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الثغاة الرجل في الصلاة  
١٧ قوله لا يضره وقيل لا يلحق فيه عند لادته ولم يحمله احد على العموم في جميع العز والوسوسة والافراء  
كذا في الجمع قال الكرماني فان قلت ما معنى لم يضره ولا يدر من الوسوسة قلت الغرض ان لم يسقط عليه بالعبادة  
بمحض لا يكون لعل صالح انتهى وفي الصفح السابعة ١٨ ١٩ قوله فذكر الحديث اي بتمامه كذا معنى  
في ١٣ اي اردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى يصير او ينظر واليه ذكرت قول اخي سليمان  
رب سب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عبدي خروا غاسقا كذا في الكرماني ١٢ ١٣ قوله ولما نظر ابو جهم  
كفراب وهو ربح يربح من الدرود والتشغل الاذان عليه كالمهر من ثقل الحمل كذا في المقات وفي الجمع موجبة  
او بما زاد من تشغل نفسه شدة ذلك الشغل يصوت بك السمع ثم سمي حرا فليقبح لا انتهى ١٤ ١٥ قوله  
حتى يحظر فتح الباب وكسر الباب ويمنع حتى تعليل قوله بين الانسان وقلبه والمعنى حتى يحول ويجبر بينها بوسوسة  
القلب وصديقه النفس فلا يتمكن من الحضور في الصلاة قال النوري معنى الكسر بوسوسة وبالضم يدنو من  
عياض بالكسر هو الوجه ١٦ ١٧ قوله سجد سجد السجود اي فليبين على ما استيقن فسيجد سجد السجود  
كما في رواية مسلم ومرو الحديث مع بيانه في ٢٢ ٢٣ قوله لا يلحق يقال طعن بالرمح وما يشبهه يلحق  
بالعلم وطعن في العرض والنسب يلحق بالفتح على المشهور وقيل بالفتحة فيها والجواب هو الجملة التي فيها  
اللين او الثوب المعطوف على الطفل كذا في الكرماني وسيأتي بيانه في ترجمة مريم من احاديث الانبياء ١٨  
١٩ قوله اجاره الله اي منعوهما من الشيطان وهو عمار بن ياسر من السابقين في الاسلام كذا في الكرماني قال  
الذي يدره ١٢ ١٣ قوله يعني عمارا وهو عمار بن ياسر من السابقين في الاسلام كذا في الكرماني قال  
في الفتح اوردته فخر اعدا من وجيع وسيأتي بتمامه في الناقب والغرض منه قوله الذي اجاره الله من الشيطان  
فانه يشعرون انهم يدره ومقتضاه ان للشيطان تسلط على من لم يجره الله ١٢ ١٣ قوله  
فتقر با بعض القاف وشدة الراد في بعضا من الاقوال قال الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا  
وضعت فمك في فمته فلفظ فيه كما تقر لقارورة من طبق القارورة براس الوعاء الذي يفرغ منها  
فيما كذا في الكرماني والجزء الثاني ١٤ ١٥ قوله التثاوب بالمد والتخفيف وفي بعضها بالواو وهو الذي  
يشفع من العلم في الجارات المحكية في عضلات الفك وهو انما يشأ من امتلاء المعدة ونقل البدن و  
لورث الكسل وسوء النعم والظفر قوله من الشيطان واصناف عليه لانه هو الذي يدعو الانسان الى اعطاء  
النفس شهواتها من الطعام ويزين لذلك قوله فليركه اي ليكنم ويمنع يده على الفم حتى لا يبلغ الشيطان  
الى حراة حتى يفتك منه قوله ما كرهنا بحكاية صوت التثاوب وفيه ذم الاستثاوب من الاكل قال الخطابي

فقال هو اختلاس يختلس الشيطان من صلوة احدكم حدثنا ابو المغيرة ثنا الاوزاعي ثنا يحيى بن ابى كثير عن  
عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>رواه ابن ماجه</sup> وحدثني سليمان بن عبد الرحمن ثنا الوليد ثنا  
الاوزاعي ثنا يحيى بن ابى كثير ثنا عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة  
من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلميا يخافه فليبصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فانها لا تضره  
حدثنا عبد الله بن يوسف <sup>ابن يوسف</sup> انا مالك عن سمى مولى ابى بكر عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير مائة مرة كانت  
له عدل عشر مائة وكُتبت له مائة حسنة ومُحِيت عنه مائة سيئة وكانت له حِرْز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي  
ولم يأت احدًا بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك حدثنا على بن عبد الله ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابى  
عن صالح عن ابن شهاب اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد ان محمد بن سعد بن ابى وقاص اخبره ان  
اباه سعد بن ابى وقاص قال استاذن عمر علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندك نساء من قريش يكلمنه وليستكرهه  
عالية اصبوا نهن فلما استاذن عمر من بيت درن الحجاب فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم يصحك فقال عمر اضحك الله سنك يا رسول الله قال عجبك من هؤلاء الا اني كنت عندى فلما سمعت صوتك  
ابتدرن الحجاب قال عمر فانت يا رسول الله كنت احق ان يهنن ثم قال اى عدوات انفسهن انهننى ولا تهنن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قلن نعم انت اقظ واعظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما ليك  
الشيطان قط ساكنا فجا غير فحك حدثنا ابراهيم بن حمزة ثنا ابى بن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن  
عيسى بن طلحة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم من منامه فتوضأ فليستنثر  
ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومة <sup>باب ذكر الجن وتوابعهم وعقبا بهم لقوله تعالى يا معشر الجن والإنس اني انزل اليكم</sup>  
رسول منكم فيقصدون عليكم اياتي الآية بخسافا وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسا قال كفار قريش الملائكة  
بنات الله وامهاتهم بنات سروات الجن وقال الله عز وجل ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون عند الحساب حدثنا قتيبة  
عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعدة الانصاري عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد  
الخدرى قال له اني اراك تحب الغم والبادية فاذا كنت في غمك وبأديتك فاذا نثت بالصلوة فارفع صوتك بالنداء

ثنا كان في اللاتي ثنى ثنا الله بسم الله الرحمن الرحيم الى عما يعملون عند محضون مستحضرا للحساب محضر

الجن وثوابهم وعقابهم اشارة بهذه الترجمة الى اثبات وجودهم والى كونهم مكلفين قال ابن جرير قال الكرماني  
انما ذكر الثواب والعقاب اشارة الى ان الجميع في الجن ان الملح منهم ثواب كان العاصي منهم يعاقب وقد  
جاء في الامم الى حيفته وملك في المسجد الحرام منظره فيقال ابو حنيفة ثوابهم السلامة من العذاب  
مستسا بقوله ثم يفر من من ذنوبهم ويخرجون من عذاب الله وقال مالك لهم الترف بالجنة وحكم الشغلين واحد  
قال تعالى ولمن مات من مقام ربه جنتان وقال لم يطمئن نفس قبيح ولا جان واستدل البخاري عليه بقوله تعالى  
الم يا ايها الذين آمنوا اذكروا ما وعد الله من العذاب لغيركم فلو لم يردوا في الجنة لكانوا في النار فلو لم يردوا في الجنة لكانوا في النار  
فما عملوا انتهى ١٢ <sup>الله</sup> قوله قال مجاهد الخ اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسا  
اى كفار قريش قالوا الملائكة بنات الله وامهات الملائكة بنات سروات الجن اى ساداتهم ١٣ ر. خ.  
السماء والرجال الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو بن يحيى بن ابى كثير البصري عن ابيه عن ابي عبد الله بن  
ابى قتادة بن رضى الانصاري سليمان المعروف بابن ابيه شريك المدنى عن الوليد بن ابي سلمة عن ابي عبد الله بن  
الاوزاعي ومن بعده مروا نفا عبد الله بن يوسف الشافعى مالك الامام المدنى سمي مولى ابى  
بكر بن عبد الرحمن بن الحارث القرظى المدنى ابى صالح ذكوان الزيات على هو ابن عبد الله  
المدنى يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن صالح هو ابن كيسان ابن شهاب  
محمد بن مسلم ابراهيم بن حمزة الزبيرى القرظى ابن ابى حازم هو عبد العزيز بن سلم بن دينار بن زيد بن  
عبد الله بن اسامة بن النضر بن ابراهيم بن الحارث القرظى عيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان  
اليمى باب ذكر الجن قتيبة هو ابن سيد الشافعى مالك هو الامام المدنى حل اللغات اختلاس  
اختصاف بسرعة عدل بالفتح مثل الحوز سى بر التوفى لان فيه حزا وحفظا واخذوا عن  
الفاظه والفظا بمعنى شدة الحق وخشونة الجانب فجاء اى طريقا واسعا ١٣  
عنه قال القسطلانى قدول على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع اجماع كافة العلماء في عصر  
الصحابه والابن يعنى عليه وتواتر نقلهم عن الانبياء عليهم السلام فلا عيرة بانكار الفلاسنة وغيرهم ١٣ ر. خ.

له قوله اختلاس اى من التفت في الصلوة  
سلب الشيطان من كمال صلواته ١٣ جمع البحار  
في المنام ووصفه بالصالح لا يضاعف لان غير الصالح يسمى العلم او للتقصيص بابتداء صورته او تصويرها او يقال  
لما صادقه والحلم كذا في الجمع قال الخطابي يري ان الصالح يشاهد من الله بشرا عبده يسمي  
بربطه ويخبره عليه شكره فان الكاذب يرى الذى يرى بها الشيطان الانسان ليعززه فيسوء ظنه به ويقل حظه من  
شكره ولذلك امره ان يمسح ويبتعد من شره كانه يقصد بطرد الشيطان كذا في الكرماني والجمهر الجاهل  
له قوله عدل عشر مائة بالفتح اى شلها اى شغل ثواب اثنا عشر مائة كذا في الجمع ١٣  
له قوله حرا من الشيطان الحزب كسر المله الموضع المصين وسمى التوحيد حرا لان فيه حرا  
وحفظا ١٣ ر. خ. له قوله وعنده نساء من قريش يريد اذواجه صلى الله عليه وسلم ولعل التبعين  
بهذا العنوان لغرضين ولغيرته قوله يكلمنه وليستكرهه اى يطمئن منه اكثر مما يطمئن من النطقه وغيره قوله  
عالية بالرفع على الوصف وبالنصب على الحال قال الشيخ في اللغات قال عياض يقتل ان بنا قبيل  
النبي عن رفع الصوت فوق صوت صلى الله عليه وسلم ويقتل ان علوا صواتهن انا كان لاجتماعهن في الصوت  
لان كلام كل واحد بافواه اعل من صوت صلواته ١٣  
الكلام والفظا مشتهر والفظا نظير كسر وكعب من الزيادة في الزيادة في فظاظره ولفظته الى نسبة  
من عداه لا بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يكن فيه صلواته فظاظره اصلا لقوله تعالى ولو كنت  
فقا لفظ القلب لا الغضوا من حركه وقد يراد باسم التقصيل مطلق الاية والمبالغة ١٣ العاستب  
له قوله ما ليك الشيطان اشار صلواته بان كونه فظا غليظا انما هو في الدين وصلبا فيه وليس كونه  
فظا ما تعرف الشيطان فظية تشبيه لغيره ودفع لثوبه خلافا له ١٣ ر. خ. له قوله ساكنا اى طريقا  
واسعا وهو مقيد بمال سلوك الطريق في زمان يلتقيه في غير تلك الحالة فلا يلزم ان يكون عمره افضل من  
اليوب عليه السلام اذ قال سمي الشيطان بنصب وعذاب وايضا التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك  
ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره ملقط من الكرماني ١٣ ر. خ. له قوله على خيشومه الخيشوم  
اعلى الانف وقيل كل كونه ميت الشيطان اما حقيقة لانه احد من اجسام التي يتوصل منها الى القلب  
واما بما زان ما ينعقد فيه من البزار والرهو به قد زادت توافق الشيطان ١٣ جمع البحار

هذا هو الذي وقع في الاشهر واليات واستقلت هذه الترجمة من روادى السفلى ولم يذكر الا ما يتعلق بها وهو الذي يقع بالان لان الاماكن التي فيها ليس فيها ما يتعلق بها الا بالبريدان ١٢ فمقتضى

فانه لا يسمعه صوت المؤذن جن ولا انسى ولا شئ الا شهد له يوم القيمة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ب قول الله عز وجل واذا صرفنا اليك نفرًا من الجن الى قوله في ضلال مبين مصرفًا معدًا لا صرفنا وجهنا يا ب قول الله عز وجل وبث فيها من كل دابة قال ابن عباس الثعبان الحية الذكر منها يقال الحيات اجناس الجن والافاعي والاساود اخذ بناصيتهما في ملكه وسلطانه يقال صافات بسط اجنحتهم يقصن يضربن باجنحتهم خلا ثنا عبد الله بن محمد ثنا هشام بن يوسف انا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات اقتلوا الاطفيتين والا يترقاها يطيسان البصر ويستسقطان الحبل قال عبد الله فينا انا اطارد حية لا تقتلها فناداني ابولبابة لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل الحيات فقال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر وقال عبد الرزاق عن معمر فاني ابولبابة او يزيد بن الخطاب وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبي والذبيدي وقال صالح وابن ابي حفصة وابن جهم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر فاني ابولبابة وزيد بن الخطاب يا ب خير قال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال حذرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون خير مال المسلم غنم يتبعها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن حذى ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخلاعة في اهل الحبل والابل والقدا دين اهل الوبر والسكنة في اهل الغنم حذى ثنا مسدد شايحي عن اسمعيل ثنى قيس عن عتبة بن عمرو وابي مسعود قال اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد نحو اليمن فقال الايمان بان ههنا الا ان القسوة وغلط القلوب في القدا دين عند اصول اذناب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومصر حذى ثنا قتيبة ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نحيق الحمام فتنابذوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا حذى ثنا اسحق انا روح ثنا ابن جهم اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنب الليل وامسيتم فلكوا صبيانكم

الجنان قال رافى ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن الرجل قبل من قرن فاسئلوا الله قال

وفي ذلك اشارة الى شدة كفر الجوس لان ملكة الفرس ومن اطعم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في نازة القوة والشكر حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واليسلاء بضم المعجمة وفتح التميمية والمدالكه قولوا الفداوين بنشد يد الدال عند اكثر جمع فداوه ومن يعلو موت في ابله ويخيل وحتره ونحو ذلك وعلى تخفيف الدال وهو له الحرت يريده اهل الحرت وانا ذم بولوا لاشغالهم يعالجون ما هم فيه من امور دينهم وذلك ليعض الى قيادة القلب منقطع من الفخ والكرامى ١٢

قوله اهل الوبر هو بيان الفداوين والراود منه هذا بل المدفون كونه من سكان الصحارى فان اراد منه الوجه الاول من الوجوه فهو تعميم بعد تخصيص ١٣

قوله في المشرق حيث هو مسكن القبليين ربيعة بفتح الراء ومضربهم اليم وفتح المعجمة ويحتمل ان يكون قوله ربيعة ومصر بدلان من الفداوين وعبر من المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينقلب في مجازة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه ١٤

قوله بكرة المعجمة وفتح التميمية جمع ديك وهو ذكر الدجاجة قوله فنادت ملكا قال عياض كان السبب فيه رجاء من الملك على دعاؤه استغفارهم له وشهادتهم له بالاعطاس ولأنه من استجاب الدعاء عند حضوره لم يزل يبرك به ١٥

قوله حذى ثنا اسحق انا روح ثنا ابن جهم اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنب الليل وامسيتم فلكوا صبيانكم

باز قريبا في ٣٥٥ ١٢

السماء الرجال

الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سالم هو ابن ابى الجعد رافع الغطفاني الاشجعي مولاهم الكوفي وقال عبد الرزاق بن همام الصنعاني معمر هو المذكور انفا اسحاق هو ابن يحيى بن علقمة الجبلي الحسي والزهري محمد بن الوليد فيما وصله مسلم بن جهمع هو ابراهيم بن اسمعيل الانصاري المدني باب خير مال المسلم الى آخره عبد الله بن يوسف هو التميمي الى الزناد هو عبد الله بن ذكوان الاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز مسدد هو ابن مسدد اسمعيل هو ابن ابي خالد الحسي مولاهم الجبلي قيس هو ابن ابي حازم الجبلي جعفر بن ربيعة بن شرجيل بن حنيفة القرشي الاعرج هو المذكور انفا ابن جهمع هو عبد الملك بن عبد العزيز رافع هو ابن ابي حازم الغطفاني الليث بن بشير بن النون الحية البيضاء والافاعي جمع افعى وهى الانثى من الحيات والذكر منها افوان الاساود جمع الاسود حية فيها سواد وحيث الحيات ١٢

قوله في مكة سلطان على عادة العرب في ذلك يقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعة ١٣

قوله في الاطفيتين ثنى الطيفية بضم الميم وسكون الفاء باستنائة وهى الحية استى في طر يافطان ابيضان كالحصتين واطفئة غومة المحفل والابر الجفة القصيرة الذنب وبها من شر الحيات اذا انحلت الحامل استقلت الحمل غالبا واذا وقع نظر على بصر الانسان تطمى اى تعبه جعل ما يفعل بالناحية كانه يفعل بالقصد وقال الفهرست شيل الابره بموصف من الحيات اذرى مقطوع الذنب لا ينظر اليه ما مل الا انفت ما في بطها ١٤

قوله عن ذوات البيوت اى اللاتي توجد في البيوت وظاهره التميم في جميع البيوت وعن مالك تخصيصه بيوت اهل المدينة وقيل يخص بيوت المدن دون غيرها وعلى كل قول فيقتل في البرارى والصحارى من غير انذار كما في الفخ قال الكرماني وهو بالاتفاق مخصوص بالا بتر وذى الطيفيتين فانه يقتل على كل قول بالمدينة وغيرها في البيوت والصحارى انتهى وفي البداية يجهل قتل الحيات مطلقا قال ابن الهمام احتراز عما قيل لا يقتل الحية البيضاء لانها من الجن قال السجودي لا بأس بقتل الكل لانه على الشرع وسلم بما يدرى ان لا يدخلوا بيوتهم ولا يظهروا انفسهم فاذا اخافوا فقتلوا عديم فلان حذى

قوله قال الجنى وتسكن من قال بالعموم بحيث اقتلوا الحيات كل من خاف فليس مناصا ودوى ايضا عن ابن عمر وابن مسعود ومثل من منع قتل العوامر بحيث ابى سعيد كذا لحق الفقى للعرس كذا في المحل شرح الطحاوى ١٢

قوله وهى العوامر هو كلام الزهري اورد في الخبر قال اهل اللغة عمار البيوت سكانها من الجن وسميت عوامر طول يثبن في البيوت ما خوذ من العومر وهو طول البقاء ١٣

قوله قول ابولبابة لزيد بن الخطاب يد يدان معاروه من الزهري بهذا الاسناد على الشك قوله وتابعه يونس الزاوى ان بولابا لاربعه تابعه معار على روايته بالشك قوله وقال صالح الزاوى ان بولابا لاربعه يونس الزاوى عن الزهري يجمعوا بين ابى يونس وزيديك ليس فيهم من يقاب الحية الذين ردوه بالشك الا صالح بن كيسان وسياق في الباب الذي يليه من وجوه اخوان الذي نهي ابن عمر هو ابولبابة بغير شك وهو من مخرج البصري من تقدمه يد يدان بهشام عن معمر المتقصر على ذكر ابى يونس ١٢

قوله شغف الجبال بفتح الشين جمع شغف بالتحريك رأس الجبل قوله مواقع القطر اى مواضع نزول المطر بفتح الاووية والصحارى ١٢

قوله رأس الكفر نحو المشرق والشرق مذهبى قبل المشرق اى من جهته

قوله في مكة سلطان على عادة العرب في ذلك يقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعة ١٣

قوله في الاطفيتين ثنى الطيفية بضم الميم وسكون الفاء باستنائة وهى الحية استى في طر يافطان ابيضان كالحصتين واطفئة غومة المحفل والابر الجفة القصيرة الذنب وبها من شر الحيات اذا انحلت الحامل استقلت الحمل غالبا واذا وقع نظر على بصر الانسان تطمى اى تعبه جعل ما يفعل بالناحية كانه يفعل بالقصد وقال الفهرست شيل الابره بموصف من الحيات اذرى مقطوع الذنب لا ينظر اليه ما مل الا انفت ما في بطها ١٤

قوله عن ذوات البيوت اى اللاتي توجد في البيوت وظاهره التميم في جميع البيوت وعن مالك تخصيصه بيوت اهل المدينة وقيل يخص بيوت المدن دون غيرها وعلى كل قول فيقتل في البرارى والصحارى من غير انذار كما في الفخ قال الكرماني وهو بالاتفاق مخصوص بالا بتر وذى الطيفيتين فانه يقتل على كل قول بالمدينة وغيرها في البيوت والصحارى انتهى وفي البداية يجهل قتل الحيات مطلقا قال ابن الهمام احتراز عما قيل لا يقتل الحية البيضاء لانها من الجن قال السجودي لا بأس بقتل الكل لانه على الشرع وسلم بما يدرى ان لا يدخلوا بيوتهم ولا يظهروا انفسهم فاذا اخافوا فقتلوا عديم فلان حذى

قوله قال الجنى وتسكن من قال بالعموم بحيث اقتلوا الحيات كل من خاف فليس مناصا ودوى ايضا عن ابن عمر وابن مسعود ومثل من منع قتل العوامر بحيث ابى سعيد كذا لحق الفقى للعرس كذا في المحل شرح الطحاوى ١٢

قوله وهى العوامر هو كلام الزهري اورد في الخبر قال اهل اللغة عمار البيوت سكانها من الجن وسميت عوامر طول يثبن في البيوت ما خوذ من العومر وهو طول البقاء ١٣

قوله قول ابولبابة لزيد بن الخطاب يد يدان معاروه من الزهري بهذا الاسناد على الشك قوله وتابعه يونس الزاوى ان بولابا لاربعه تابعه معار على روايته بالشك قوله وقال صالح الزاوى ان بولابا لاربعه يونس الزاوى عن الزهري يجمعوا بين ابى يونس وزيديك ليس فيهم من يقاب الحية الذين ردوه بالشك الا صالح بن كيسان وسياق في الباب الذي يليه من وجوه اخوان الذي نهي ابن عمر هو ابولبابة بغير شك وهو من مخرج البصري من تقدمه يد يدان بهشام عن معمر المتقصر على ذكر ابى يونس ١٢

قوله شغف الجبال بفتح الشين جمع شغف بالتحريك رأس الجبل قوله مواقع القطر اى مواضع نزول المطر بفتح الاووية والصحارى ١٢

قوله رأس الكفر نحو المشرق والشرق مذهبى قبل المشرق اى من جهته



فان الشياطين تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعه من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يقم بابا مغلقا قال واخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر بن عبد الله نحو ما اخبرني عطاء وولم يذكر اذكروا اسم الله خدا ثنا موسى بن اسماعيل ثنا وهيب عن خالد عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فقدت امته من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت واني لا اراها الا الفار اذا وضيع لها البان الابل لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قلبي نعم فقال لي مرارا فقلت افاقرأ التوراة خدا ثنا سعيد بن عفيرة عن ابن وهب ثني يونس عن ابن شهاب عن عروة يحدث عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع القوس لم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله خدا ثنا صدقة بن الفضل ثنا ابن عيينة ثنا عبد الحميد بن جابر بن شيبه عن سعيد بن المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بقتل الازواغ خدا ثنا عبيد بن اسماعيل ثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الطفتين فانه يلتمس البصر ويصيب الحبل تابع حماد بن سلمة ابا اسامة خدا ثنا مسدد ثنا يحيى عن هشام ثني ابي عن عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الابل و قال انه يصيب البصر ويذهب الحبل خدا ثنا عمرو بن علي ثنا ابن ابي عدي عن ابي يونس القشيري عن ابن ابي مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم نهى قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هذا مخرطا له فوجد فيه سلخا فقال انظروا ابن هو قنظروا فقال اقتلوه فكنتم اقتلها لذلك فلقيت ابا البابة فاخبرني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا الحنات الاكل ابردي طفتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه خدا ثنا مالك بن اسماعيل ثنا جابر بن حازم عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابو البابة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل حنات البيوت فامسك عنها ثياب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم خدا ثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحرم الفارة والعقرب والحديات والغراب والكلب العقور خدا ثنا عبد الله بن مسleme انا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب من قتلهن وهو

قوله  
قوله  
قوله

خدا ثنا قال النبي تابعه حماد بن سلمة ثني لذي باج اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احد جناحيه داء وفي الاخرى شفاء وخمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم احد

له قوله فقدت امته من بني اسرائيل اي طائفة منهم فقدوا ولا ابل والغار ايضا كذلك لا يشربها ك قال افاقرأ التوراة هو استفهام انكار وفي رواية مسلم افانزلت على التوراة وفي سكوت كعب عن الردي الى هرة دالة على توردها وكانها جميعا لم يبلغها حديث ابن مسعود قال وذكر عند ابي علي عليه وسلم القردة والنازير فقال ان الشاة لم يجعل للبعس سلا ولا عتبا وقد كانت القردة والنازير قبل ذلك وعلى هذا يعمل قوله صلى الله عليه وسلم لا اراها الا الفار فكانت ان يظن ذلك ثم اطمأنا باننا ليست هي قال ابن قتيبة ان مع هذا الحديث والمافا القردة والنازير هي السموسة باعنا ثا تولدت قلت الحديث صحيح وسيأتي مزيد لذلك في اوامر حديث الانبياء ١٢ اف قوله للوزع القوس يقع واودوس معجزة دابة لها قوائم تدور في اصول الشيش قيل انما تافز مزرع ان قرة تشرب لبنا وقيل تنفع في نازر ودوي من ذوات سموم موزة وساهن في قريقالا ان الفسق الخوض ومن خرج من خلق معظم الحشرات بزياة العز والضعف للتحقيق لانه ملحق بالنفس ١٢ مجمع قوله تاج حماد بن سلمة يريدها على ما تاج ابهاما في رواية اياه عن هشام واسم الى اسامة ايضا حماد واية حماد بن سلمة وصلها احمد عن عثمان عنه ٣ فح قوله ثم نهى هو يفتح النون وفيه على هو ابن عروة قد بين بعد ذلك سبب نسيه ذلك وكان ابن عروفا يافز يوم امه صلى الله عليه وسلم يقتل الحيات وقد اخرج ابو داود من حديث عائشة حروفا تقتل الحيات فمن ترك من فنه نال ليس من ١٢ فح الباني قوله لا تقتلوا الحنات الحنات الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الجية الصغيرة وقيل الرقيقة الخفيفة وقيل الدقيقة البيضاء قال ابن جرير كمال الكرام فان قلت فمدم انما اقتلوا ذالطفتين والابترابا لواناشارة على انهم صنفان ودل بذا على انه صنف واحد قلت الولو لجمع بين الوصفين لا بين الزايتين وايضا لانهما فاة بين ان يروا لاهم يقتل ما نهى باحدى الصفتين ويقتل ما نهى به الا ان الصفتين قد يجمعان فها وقد يفرقان انشئ محمدا ١٢ ك قوله فواسق اصل الفسق الخوض عن الطريق المستقيم وانه الخمسة خرموا عن طريق معظم الحشرات بزياة العز والضعف واللاذي ويغرم من التزجر بطريق المقوم عدم قتل غيرهن وهذا لا قبله بان

قوله وانى لا اراها الا الفار هذا ايديل على بقاء المسوخ وقد صرح انه لا يبقى ولا يبقى له نسل وبه يقول الجمهور ولا يخفى ان سوق هذا الحديث يدل على انه قاله اجتهادا فاعلمه قال في قبل ان يتبين حقيقة الامر بالوحى ويحتال المراد ان ذلك القوم مخوفوا فافار الفار المعهود بعض طباعها وتعلم منها ذلك الفار المعهود يشرب بعض الابل دون بعض والله تعالى اعلم وسندي

حديث دخلت امرأة النار في هرة وقيل نمل ١٢ غير جاري له قوله لم يمد صغير النملة على وزن العنية فقياسه الممدية فزيد الالف لاشباع اللام الا ان ثبت النملة لوزن النملة لا هو لفظ سومع على صيغة التصغير كذا في الكرامى غير جارى ومرة الحديث في ٣٣٣ ١٢

اسماء الرجال

ابا ابي مولا ابي البصري صحيح بن عفر هو سعيد بن كثير بن عفر الانبارى مولا ابي البصري شهد له شجرة بن عبد الحميد بن جابر بن شيبه بن عثمان بن ابي طلحة العبدى الجبلى المكي عميد بن اسماعيل هو ابو محمد القرشى الباردى الكوفى الجواسمة هو حماد بن اسامة هشام مدوى عن ابي عروة بن الزبير مسدد هو ابن مسدد الاسدى البصرى شيخه بن سيد القطان هشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام عمرو بن علي العميرى البصرى الوضغنى الفلاس ابن ابي طيسكة عبد الله بن يزيد الله مالك بن اسماعيل البوشان الندى الكوفى جرمه بن حازم بن زيد المازدى نافع مولى ابن عمر ابو عبد الله المدنى باب خمس من الدواب الخ مسدد هو ابن مسدد الاسدى يزيد بن زريع البصرى مسدد هو ابن لاشد الاذى مولا ابي البصري الزهرى هو ابن قصاب عروة هو ابن الاخير عبد الله بن سلمة هو القسنى مالك اللام المدنى عبد الله بن دينار العدى مسدد ذكره جلال بن زيد بن درهم

حل اللغات الاوزاع

جمع فزفة يقال لرسام ابرص الخن يا تصغير هاة كصيرة مرموقة يقال له بالغاربية زغن الغواب يقال له بالغاربية ناع سى بذلك سواده ومنه قوله ثم خواهب سودد العرب تشاد برولك اشقتوا من اسمه الخرية وغراب العين

الامام من بان الله لم يوط قوة عليه وكانا على الترمذ هو ابو الودج حيث لا ينج الانسان ١٢ مجمع للعه فاعلم ما عروة يكون متعلما او ما يشه فيكون من رواية القرين من قرينه او الازهرى فيكون متعلما ١٢ اف اي يبر العرب من المضربا بل الدود من اهل البادية باهل الوب ١٢ اف فح في رواية السرخس ولا معنى لذكره هنا وفتح عنه ايضا باب خمس من الدواب الخ ومقتضى رواية غيره وهو اولى ١٢ اف

قوله وانى لا اراها الا الفار هذا ايديل على بقاء المسوخ وقد صرح انه لا يبقى ولا يبقى له نسل وبه يقول الجمهور ولا يخفى ان سوق هذا الحديث يدل على انه قاله اجتهادا فاعلمه قال في قبل ان يتبين حقيقة الامر بالوحى ويحتال المراد ان ذلك القوم مخوفوا فافار الفار المعهود بعض طباعها وتعلم منها ذلك الفار المعهود يشرب بعض الابل دون بعض والله تعالى اعلم وسندي

[illegible]

منذ الباقين وهو اول فان الاحاديث التي بعده لا تعلق لها بذلك حرف

ان اياه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الاكل  
حديث اوكلت ما شئت حذثنا عبد الله بن مسleme ثنا سليمان اخبرني يزيد بن خصفة اخبرني السائب بن يزيد  
انه سمع سفيان بن ابى زهير الشنويي انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرعاً ولا  
ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي و  
رب هذه القيلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
كتاب الانبياء

باب خلق آدم وذريته وقول الله واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة  
صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ويقال منمن يريدون به صل  
كما يقال صر الباب وصر صر عند الغلاق مثل كبكته يعني كبنته فمرت به استمر بها الحمل فانتنته ان لا تسجد ان  
تسجد وقول الله عز وجل واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قال ابن عباس لنا على حافظ الاد  
عليه حافظ في كيد في شدة خلق ورثا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من اللباس ما تمون  
النفطة في ارجاء النساء وقال مجاهد انه على رجبها لقادر النفطة في الاحليل كل شئ خلقه فهو شفع السماء شفع  
والوتر الله في احسن تقويم في احسن خلق اسفل سافلين الا من امن محسرا ضلال ثم استثنى فقال الا من  
امن لا زيك اوزم ننشئكم في ابي خلق نشاء لست بجمدك تعظيكم وقال ابو العالية فخلق آدم هو قوله ربنا ظلمنا  
انفسنا وقال فازلهمنا استزلهمنا يتغير اسن متغير المسنون المتغير حامة وهو الطين المتغير خصفان اخذ  
الخفاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ينصفان بعضه الى بعض سواهما كناية عن فرجهما ومتاع الى حين ههنا  
الى يوم القيمة والحين عند العرب من ساعة الى مالا يحصى عددة قبيلة حيلة الذي هو منه هم حذثنا عبد الله  
ابن محمد ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون  
ذراعاً ثم قال اذهب فسلم على اولئك النفر من الملائكة فاسمع ما يجيبونك به فانه تحيتك وتحية ذريتك فقال  
السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل  
الخلق ينقص حتى الا ان حذثنا قتبية بن سعيد ثنا جابر عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب

الشنئي الثاني بسم الله الرحمن الرحيم احاديث تقول باب تعالى ورياشا انفسنا فازلهمنا فرجهما ثنى عبد الله

الارض كما ان البحر والبر والبحر والاش والشمس والقمر ونحوها شفع ١٢ مطلق من كرام ٨ قوله  
الامن امن اي قول الا الذين امنوا بقوله الامن آمن وامثال هذه كمن لم يحم الكتاب باللائحة للفرار والله  
اعلم بمراده ١٢ قوله لا زيك اوزم ننشئكم في ابي خلق نشاء لست بجمدك تعظيكم وقال ابو العالية فخلق آدم هو قوله ربنا ظلمنا  
انفسنا وقال فازلهمنا استزلهمنا يتغير اسن متغير المسنون المتغير حامة وهو الطين المتغير خصفان اخذ  
الخفاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ينصفان بعضه الى بعض سواهما كناية عن فرجهما ومتاع الى حين ههنا  
الى يوم القيمة والحين عند العرب من ساعة الى مالا يحصى عددة قبيلة حيلة الذي هو منه هم حذثنا عبد الله  
ابن محمد ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون  
ذراعاً ثم قال اذهب فسلم على اولئك النفر من الملائكة فاسمع ما يجيبونك به فانه تحيتك وتحية ذريتك فقال  
السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم فلم يزل  
الخلق ينقص حتى الا ان حذثنا قتبية بن سعيد ثنا جابر عن عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب

كتاب الانبياء صلوات الله عليهم (قوله باب خلق آدم في نسخة مبيحة) يدل هذه الترجمة كتاب الانبياء وهو ما ترجم به المحشي (قوله وطوله ستون ذراعاً) الظاهر بالذراع  
المعروف يومئذ عند الخطاطين وقيل بذراع نفسه وهو مردود بان الحديث مسوق للتعريف وهذا اود الى الجهة لان حاصله ان ذراعاً جزء من ستين جزء للطول وهذا  
يتصور في طويل غاية الطول وقصير غاية القصير وبان ذراع كل واحد مثله فلو كان ستين ذراعاً بذراع نفسه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده جداً ويلزم منه  
قيم الصورة وان اعتد الهاوان يكون عديم المنافع المعدة لها ليدان والله تعالى اعلم وقد وقع ههنا في عبارة المحافظ ابن حجر وهو تتبعه القسطلاني في ذلك والله تعالى اعلم

دَرَى فِي السَّمَاءِ أَضَاءَةً لَا يُبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَتَقَلَّبُونَ وَلَا يَمْتَحِطُونَ أَمْشَاهُمُ الذَّهَبُ وَرَشَحَهُمُ الْمِسْكُ وَجَمَّاهُمُ  
 الْأَكُوَّةُ الْأَنْجُوجُ عَوْدُ الطِّيبِ وَأَزْوَاجُهُمُ الْخُورُ الْعَيْنُ عَلَى خَلْقِ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى صُورَةِ آدَمَ سِتُونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ  
 حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثنا يحيى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ  
 يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَبَلَغَ عَلِيٌّ الْمَرْأَةَ الْغُسْلُ إِذَا احْتَلَمَتْ قَالَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَضَحِكَتْ أَمْ سَلَمَةُ فَقَالَتْ  
 تَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ فِيهِمْ يُشْبِهُهُ الْوَلَدُ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ ثنا الْفَزَارِيُّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنِ ابْنِ  
 قَالِ بَلَغَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ مَقْدَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَاتَاهُ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا  
 يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا النَّبِيُّ قَالَ مَا أُولُ الْأَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يُنْزَعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ  
 وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يُنْزَعُ إِلَى أَخَوَاتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَّرَنِي بَعْثُ أَنْفَا جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ  
 فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ذَلِكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَا أَوَّلُ الْأَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَادَى  
 تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ وَأَنَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرِيَادَةٌ كَبِدُ حُوتٍ وَأَمَّا الشَّيْبَةُ فِي الْوَلَدِ  
 فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ الْمَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاؤُكَ كَانَ الشَّيْبَةُ لَهُ وَإِذَا سَبَقَتْ الشَّيْبَةُ لَهَا قَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ يَارَسُولَ  
 اللَّهُ إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ كُفَّتْ عَنْهُمْ أَعْلَمُوا بِأَسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ يَهْتَوْنِي عِنْدَكَ فَجَاءَتِ الْيَهُودُ وَدَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ الْبَيْتَ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ رَجُلٍ فِيكُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَالَوا أَعْلَمْنَا وَابْنُ أَعْلَمْنَا وَابْنُ أَخِيرْنَا وَابْنُ أَخِيرْنَا  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَوا أَعَادَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ الْيَهُودَ فَقَالَ  
 أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاشْهَدَانِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَوا شَرْنَا وَابْنُ شَرْنَا وَوَقُوفِيهِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ  
 عَبْدَ اللَّهِ إِذَا مَعْبَرٌ عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ يَعْنِي لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْزَلِ الْحُمْرُ  
 وَلَوْلَا أَخَوَاتُ لَمْ تَخْنُ أَنْتَى زَوْجَهَا حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُوسَى بْنُ جَزَاءٍ ثنا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ مَيْسَرَةَ  
 الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ  
 خَلَقَتْ مِنْ صَلْبٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الصِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيَمَهُ كَسْرَتُهُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ  
 حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ ثنا الْأَعْمَشُ ثنا زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ ثنا عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ  
 الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ إِنْ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ عَاقِلَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً

حوادث في تزيينها آدم الأكل من الشجرة حتى وقع في ذلك فغشي خياشمتها انما قبلت ما زين لها وليس حتى  
 زينة لآدم لما كانت هي ام بنات آدم اشبهها بالولادة ونزع العرق فلما رآها امرأة تسلم من خيانتها زوجها  
 بالفعل او بالقول وليس المراد بانها اكلت الفاحشة عاشا وكلا ولكن لما ماتت الى شهوة النفس  
 من اكل الشجرة وحسنت ذلك لآدم عند ذلك خيانتها له واما من جاء بعد ما بن النساء فيانته كل واحدة منهن  
 فهي بحسب ما اقرب من هذا الحديث محمد آدم محمد ذرية ١٢ فتح ١٥ قوله استوصوا بالنساء خير قال  
 البغوي والاسيوطي قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فقلوا وصيته فيهن لانهن خلقن خلقا فيهن  
 اعوجاج فكان من خلق من اهل متون كالفعل خلقا فلا يتبين انتفاع بهن الا بالخير على العوجاجين وقيل  
 اراد ان تولد النساء من حواء خلقت من ضلع من اطلاق آدم قال الطبيب اسين للطلب من افعى اي اطلعوا  
 الوصية من انفسكم في حقن خبر ١٢ جاري ١٥ قوله ضلع كسر القاد وفتح اللام مفرد الضلوع وتسكين  
 اللام جازم قوله ان اعوج شئ هو فعل التفضيل على سبيل الشذوذ ولا من العوجب وفائدة هذه المقدمة  
 الترفيعة بيان انها خلقت من الذي في اهل الضلوع كذا في الخبر الجاري وفي الشيخ قيل فيه اشارة الى ان  
 حواء خلقت من ضلع آدم لا من راسه انما لا تقبل الشك في ان الضلع لا يقبل انثى ١٢ مقتضا السماع والرجال  
 قتيبة بن سعيد الضلع مولا هم البنون الكوني جريه هو ابن عبد حميد عماره هو ابن القنقاع الى  
 زرعة بن جهم بن عمرو بن جريه الجهم الكوني مسدد هو ابن مسدد البصري يعني هو ابن سعيد القطان  
 ام سليم سلة والدة النس بن مالك ١٠ بن سلام هو محمد بن مولا ام البكر بن الفزاري مروان بن  
 معاوية الكوني حميد بن ابي حميد الطويل البصري النس بن مالك عبد الله بن سلام هو  
 الاسدي بن بشر بن محمد بن كسر الوحدة المروزي عبد الله بن المبارك المروزي معمر هو ابن راشد الذي  
 مولا هم بهام هو ابن بهر بن كامل السعفي ابو بكر بن محمد بن العلاء الكوني موسى بن حزام الزهري  
 ابو عمران حميد بن علي بن الوليد المعفي زائدة بن قدامة الضعفي ميسرة هو ابن عمار بن حازم  
 سلمان الاشجعي عمر بن حفص بن غياث بن ظلق الكوني الاشعث سليمان بن مهران الكوفي زيد بن  
 وهب الجهمي عبد الله بن سواد البجلي حل اللغات مقدم مصدر ميم بمعنى  
 القاد ينفذ الولد الى امه اي يشبهها به زيادة كبد حوت وهي القطعة المنفردة التي باليد  
 وهي الطيسا غشي اي جاع بهت جمع بهت كقريب وقضب هو المغزى الكثر البتان ١٢  
 يحسن اي لم يثن ضلع يسلي استوصوا من الاستيعاد بمعنى قبول الوصية ١٣

(قوله فيما يشبه الولد) لا يخفى ان الشبه من جهة الماء ولا دخل فيه للاختلاف  
 وهو محل الكلام فكان المراد ان الاختلاف منشؤه الماء فانه ينشأ عن فيضانه وكثرته فاذا ثبت وجود الماء للمرأة علمنا ان الماء قد دخل فيه والله تعالى اعلم

الانجوج فيما استبقت سبق ماؤها ٢٢ قال وان خلق احدكم  
 له قوله الالوة بفتح الهمزة وضم اللام وشدة الواو وكذا  
 الانجوج بفتح الهمزة واللام وسكون النون وباليامين معناه هما عود تسمى بلفظ الانجوج تفسير الالوة  
 وعود الطيب تفسير التيفر كفت ورمضت بيان الحديث في ١٢ ١٣ ١٤ قوله الخور العين  
 الخور ساء اهل الجنة جمع حوراء هي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها كذا في الجمع والين يسر  
 العين جمع العيناء وهي الواحدة العين ١٢ المعاني ١٥ قوله يشبه الولد اي لولان لما لطفته ولفها  
 سبب يشبهها ولد ١٢ اكرام في خبر جاري ١٥ قوله بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اي سمع عبد الله بن سلام بتخفيف اللام قد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله  
 ينزع الولد الى امه يشبه اياه فيه سبب اليه قوله زيادة كبد حوت زيادة الكبد هي القطعة المنفردة  
 المتصلة بالكبد وهي الطيسا وهي في غاية اللزقة وقيل اي انها طعما وامراه ١٢ ك خ ١٥ قوله  
 يست بضم الهمزة وسكون اللام جمع البهوت وهو كثير البهتان ولفظ البهتان دليل من قال ان افضل  
 التفضيل بلفظ الاخير مستعمل كذا في الكرماني قال يعني ومطابقة للزجره تؤخذ من قوله واما الشبه الى  
 قوله كان الشبه لالان في الذرية والرجح في خلق آدم وذرية ١٢ ١٣ ١٤ قوله نحوه قال في  
 الفتح لم يسبق للثن المذكور طريق يوجد عليها هذا الضمير وكذا يشبه الى ان اللفظ الذي حدث به يشبه هو بضم  
 اللفظ الذي ساقه كذا في كتب من حفظه فترد في بعضه ويؤيده ان وقع في نسخة الصفا في بعد قوله نحوه يعني  
 ولم اره من طريق ابن المبارك عن معمر الا عند المصنف وسياق عنده في ذكر موسى عليه السلام من رواية  
 عبد الرزاق عن عمر بن عبد الله اللفظ الا انه زاد في آخره الدر ١٢ ١٣ ١٤ قوله يعني لولان بنو اسرائيل قال  
 القسطلاني فيه حذف قبل لعل روي قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولان بنو اسرائيل لم يثبت الطعام ولم يثبت اللحم ولولان حواء لم يثن انثى زوجها الدر  
 ثم رواه عن بشر بن محمد قال قال محمد بن كسر ذلك بقوله لولان بنو اسرائيل ١٢ ١٣ ١٤  
 ١٥ قوله لم يثن اللحم بالي والعجوة وفتح النون وبالزاي اي لم يثن قبل كذا لا يذخرون السنون كالنوا  
 قد رواه عن فاذروا فو قوا كذا في الكرماني قال القاضي البضاوي لولان بنو اسرائيل سنوا اذخار اللحم حتى  
 خنز لما ذفر فلم يثنوا هذا الخبر جاري ١٥ قوله لولان حواء اي امرأة آدم وهي بالمدينة بن ذلك  
 لانها ام كل وسيق في صفه خلقها في الحديث الذي بعده وقوله لم يثن انثى زوجها فيه اشارة الى ما وقع من



لأنك أمة فإشارة إلى قوله تم ولأن الذين ظلموا في الأرض جميعا ومثله معروفا فتدبر قال في الفتح ومنا سيرة  
لترجمة توفد من قوله وانت في ملب آدم فان فيه إشارة إلى قوله تم ولذا ذكر ربك من بني آدم من ظهور آدم  
ذويتهم الآية ١٣ **قوله** قتل من دما الكفل الغيب والمراوية قاتيل حيث قتل هابيل وهو أول  
مقتول على وجه الأرض فان قتل لآدم دائرة وذما أخرى قتل بنو آدنا ميس وهو فضل نفسه قالة المكره في  
قال الحق مطابقة لترجمة من حيث القاتل هو قاتيل وهو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في  
الترجمة ١٣ **قوله** الدوايح جنود مجنبة قال النووي معناه جموع مجتمعة والأوزع مختلفه طائفا تهاجرا قليل  
انها موافقة صفاتها التي خلقها الله تعالى عليها وتناسبا في اخلاقها قليل انما خلقت مجتمعة ثم تفرقت في اجساد  
فمن وافق الصفات الفرد من بعده تافره فان قلت ما من سيرة هذا الباب بكتاب الانبياء قلت لعل الاشارة  
الى ان آدم ولد لآدم مركب من البدن والدور قال المكره في وفي الخبر لما في حديث الباب ايمان الى ان  
اتباع الرسل لم مناسبة قديمة بهم عليهم الصلوة والسلام قال في اللغات فيه دليل على ان الدوايح ليست  
بأعراف على انما كانت موجودة قبل الاجساد ولا يلزم من ذلك قدمها ١٤ **قوله** وما تناكرنا اختلف  
وانما كنا أشنا بوندي ما سببت مختلف شندنه ويكناه كشتند ابن تبارك وتناكره دونا بالام الى  
سنت في انكره بياد ايشان باشدهم وراي موطن ميان خود اشنا في ويكنا نكي بيكره بگرداشندن وازينجا ست كزيكان  
زيكان اشنا و محب وما تامل باشند و بدل به بدل و اگر بخت بعض عوارض واسباب تغيير برخلاف اين اتفاق  
افتند نادر بود و آخر ما من مربع بان گردد كاصل سنت ١٢ ترجمه شيخ بر مشكوة **قوله** باب قول  
الله تم ولقد ارسلنا نوحا الى قومك لعلنا نؤيدك ما وقع في الترجمة من شرح الكلمات الاتي من هذه  
القصه في سورة هود في رواية النعمي وأهل عظيم نأوح الى قومك من المسلمين وللاباين ان ارسلنا نوحا الى  
قومك نذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة وقد ذكر بعض هذا في آخر في رواية الي قد قبل  
الاحاديث المرفوعة ونوح هو ابن نوح نفع الامام وسكون اليم بعد كافات ابن متوشخ بفتح اليم وتشييد الثلاثة  
المضمومة بعد وادوا كشم مجتمعة وهو ادريس فيها يقال وقد ذكر ابن جرير ان مولد نوح كان بعد وفاة آدم بمائة  
وسنة وعشرين عاما وانه بعث وهو ابن ثمانمائة وتسعين وقيل غير ذلك وادعاش بعد الطوفان ثلث مائة سنة

وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِ الْحَبَشَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ الْعِزَّةِ وَالْأَنْبِيَاءِ الْعِزَّةِ وَالْأَنْبِيَاءِ الْعِزَّةِ

وكانت تجبه فنهس منها نهسة وقال انا سيد الناس يوم القيمة هل تدرون بم يجمع الله الاولين والآخرين وي

[illegible]

عباس أن إلياس هو أديس ثاب ذكر أديس وقول الله عز وجل وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا حد ثنا عبد الله بن علي بن يوسف عن الزهري ح وثنا أحمد بن صالح ثنا عنبسة ثنا يونس عن ابن شهاب قال قال انس بن مالك كان ابو ذريح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي وأنا بيكة فنزل جبرئيل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفزعها في صدري ثم طبقة ثم أخذ بيدي فعرّج بي إلى السماء فلما

جاء الى السماء الدنيا قال جبرئيل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبرئيل قال ما معك احدث قال معي محمد  
 انا نبي فاعصيته اما بن نصر <sup>٢</sup> وهو جد ابي نوح <sup>٣</sup> اخبرنا <sup>٤</sup> واخبرنا <sup>٥</sup> عن الحكمة والاميان

ابن نعصينه اما ابن نصر ٢ وهو جد ابى نوح ويقال جد نوح اخبرنا واحبنا عن ائمة العلم والهدى

له قوله محمد وامته لا كان محمد صلى الله عليه وسلم مزيكيا لهم كما قال تم ويكون الرسول عليكم شهيدا فكان معلم بتركته مقرر الشهادتهم شيئا كان كانه معهم في الشهادة فلذا قال محمد وامته ١٢ له قوله في دعوة اى ضيافة قوله تعبه اى انفيها وسرعة استمرامها مع لذتها وحلاوة مذاقها قوله نفس النفس بالهمزة الفاظ باطراف الانسان وبالهمزة الفاظ بالاحزاس وتقييدها بترتيب يوم القيمة لا ينافي السيادة في الدنيا انما خصه به لان هذه النفقة تقدر بها القيمة ١٣ له قوله فيبرهم انظر اى يحيط بهم بصر انظر لا يتخفى عليه شئ منى لا سواء الارض وعدم الحجاب ويسمعهم الداعي اى انهم يسمعون اذا دعاهم واراع سموه ١٤ له قوله نفسى نفسى اى

فاد وكسر واد اى فتح وادناه المبيت بادن ملازمة اذ هو بيت امه اى والجمع بينه وبين هديث انا فى العظيم اذ كان معراجا بن قوله فخرج هدى بنفحات اى شق هذا الشق لا اذ قال الايمان فيه والشق الذى كان فى صباه عند حليته استخرج الهوى منه ١٥ له قوله انما بكلمة قال الشيخ فى اللغات واختلفت الروايات فى تعيين مكان الاسرار فعنى بعضه انا فى العظيم وفى بعضا فى الحجر وفى بعضا انا عند البيت وفى بعضا فى بيت امه اى وفى هواشرو والجمع بين هذه الاقوال على ما ذكر فى فتح الياسى انما بات فى بيت امه اى وبيتها فى شعب ابى طالب فخرج سقف بيتها وادناه البيت الى نفسه الشريفه للتبوية فيه فنزل منه

الارض ودم الحجاب ويسمعهم الداعي اى انهم بحيث اذا دعاهم دواع سمعوه ١٢ **هـ** قوله نفسى نفسى اى  
نفسى هى التى يستحق لها اذا لميت او لا يجر اذا كانا متكررين فالمراد بعض لوازمها او هو مبتدأ والجر محذوف ١٣  
ك **هـ** قوله انت اول الرسل وانما قالوا لانت لول الرسل لانه اقدم الناس اول انا ازل رسولهلك قوله  
اولان رسالة آدم كانت بمنزلة التبرية لا ولاد قال ابن بطال آدم ليس برسول ١٢ كذا فى الكرماني  
١٤ **هـ** قوله تنفع من الشفيع وهو قول الشفاعة كذا فى الكرماني قال فى المعاني ان الشفاعات  
الاخرية انواع وكلها تابعة لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم بعضها على الخصوص وبعضها بالمشاورة ويكون هو  
المقدم فيها وهو الذى يفتح باب الشفاعة اول صلح فالشفاعات كلها راجعة الى شفاعة وهو صاحب

المقدم فيها وهو الذي يفتح باب الشفاعة أولا فاعلم فان الشفاعات كلها راجعة الى شفاعة وهو صاحب  
الشفاعات بالاطلاق انتهى ١٢ **ك** قوله مثل قراءة العامة يعني قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالادغام وما بهما الدال كما هو القراءة المشهورة التي يقرأ بها القراء السبعة لا يفتك الادغام وبالعجمة كما قرأ  
الشواذ ١٣ خ **هـ** قوله باب وان الياس الحسنة لفظ باب من روايته التي قد ذكرنا ان السمر روى  
عنده كون اوديس ليس من اجداد نوح فلما ذكره بعده وساد ذكرها في ذلك في الباب الذي يليه والياس بهجرة  
قطع وهو اسم عبراني واما قوله سلم على الياسين فقرأه الاثر الاسم المذكور وزيادة يادونون في آخره وقراءة  
ابن الدريذه آل ياسين بفضل آل من ياسين كذا في الفتح وفي الكشف واما من قرأ على آل ياسين فغلب

حل اللغات      فمنهم من النسخ وهو ما في اسم بالاسان ١٢  
 ان الدين في آل ياسين بفضل آل من يابسين في النار وفي الكشاف واما من قرأ على آل ياسين فعلى  
 ان يابسين اسم اب الياس اضيف اليه آل كذا في الكرماني ١٣  
 قوله فنتعهد انه قد بلغ قد يستنط من هذا انه يكفي في الشهادة بحجود العلم ولا حاجة فيها الى العيان الا ان يقال لا تقاس شهادة الدنيا بشهادة الآخرة  
 والله تعالى اعلم ثم يقال ان كفى علوا القاضى فكفى بالله شهيدا فاى حاجة الى هذه الشهادة والافقيت يكفي علم هذه الامة مع ان علمهم من جهة اعلامه تعالى والجواب  
 انه سر لعل المقصود اشتهار شرف هذه الامة فلهذا الحمد على ما انعم بقوله هل تدرون بمن اى بمن يظهر ذلك فهاذ كذا بيان لسبب ظهور سيادته للثبوت سيادته فافهم  
 قوله انتما النبي صلى الله عليه وآله فأتون بحتم ان المراد بالنبي نبينا صلى الله عليه وآله لان العلم بالمعهود بهذا العلم سيما في ذلك اليوم والمراد ان يد لهم على من يد لهم على النبي  
 صلى الله عليه وآله ولا بالاسطة فانه لا يقر ان المراد بالنبي صلى الله عليه وآله بحتم ان المراد به ابراهيم ومعنى فأتون اى فننتقل الامر كذلك الى ان يأتون والله تعالى

الاربعه والاربعه

فانتهى  
الدين

قال ارسطو في هذا السؤال من الملك الذي هو قاذن السماء ويحمل وجهين احدهما الاستصحاب بما انعم الله عليه من هذا العظم والجلال حتى اصعدوه الى السموات وانما في الاستبصار بعروجه اذ كان من البين عندهم ان احدا من البشر لا يرقى الى اسباب السماء من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته باصعاده ١٢ عمدة القادي

**٢** قوله اسوددة جمع سوادا كالمنزلة جمع زمان والسوادوا انقضى وقيل الجماعات وسواد الناس عوامهم ويقال هي الاشخاص من كل شئ ١٣ يعني **٣** قوله المستوي يقع الدواى موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد وقوله صريف الاقلام اي صوت الصاوت المملعة اي صوت الاقلام حال الكتابة كانت الملكة مكتبة الواقعية او ما شاء الله والجنات جميع الجنة هو القبة كذا في الكرماني والجزء الحادي ومرتد البعث مع بيان في ص ١١١ في اول كتاب الصلوة ١٣ **٤** قوله اذ اندر قومه بالاحقاق وهو جمع الحق وهو المعوج من الرمل والمراد بهن مسكن عاد قوله قال ابن عبيدة عنت اي الرشح يوم هلكهم على الفران اي خزان الرياح ١٤ كرماني والخرنوب ينعم العجوة وتشهد بالزاي جمع خازن اي عنت على خزان الرياح فخرجت بلا كيل ووزن بالغلبة ١٥ قاله عثمان في التوضيح في الفسخ لما تفسير الصرصر بالشدعة فهو قول ابى عبيد في المجاز واما تفسير ابن عبيدة فخره في تفسيره واداه سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه عن غير واحد في قول ما نشة قال عنت على الفران وما خرج منها الا مقدار القمام انتهى ١٦ **٥** قوله صوما متا لبعث هي ولاد متا لبعث وهو تفسير ابى عبيد قال هو من الجسم معنى القلق ١٧ فتح الباري **٦** قوله بالدبور هو بالفتح الرشح التي تقابل الصبا والقبول اي الرشح الغربي ١٨ جمع **٧** قوله نذيرة مصغر قال الخطابي انما انشأ على نية القطعة من الذهب وقد نؤثف الذهب في اللغات كذا في الجزء الحادي ١٩ **٨** قوله اذ اوقعت عاتاني

(قوله ثم وردت بموسى الخ) كان كلمة ثم مجرد التاخي في الاخبار لا للترتيب في المرور فلا ينافي قوله فلم يثبت لي كيف متازلهم فافهم الخ سندی





كل الف تسعائة وتسعة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله واينا ذاك الواحد قال ابشروا فان منكم رجلا ومن يا جوج وما جوج القائم قال والذي نفسي بيده ارجوا ان تكونوا ريع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجوا ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجوا ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا قال ما انتم في الناس الا كالشعرة السود اوعى في جلد ثور ابيض او كشعرة بيضاء في جلد ثور اسود يا رب قول الله عز وجل واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله ان ابراهيم كان امة قانتا لله وقوله جل ذكره ان ابراهيم راى نورا واخبره وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيت المغيرة بن النعمان ثنى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم محشرون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيدها وغدا نعينا اننا كنا فاعلين واول من يكسب يوم القيمة ابراهيم وان ناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول اصبحابي اصبحابي فيقول انهم لم يزلوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقى ابراهيم ابا له اذر يوم القيمة وعلى وجهه اذر قترية وغيره فيقول له ابراهيم الم اقل لك لا تعصيني فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني ان لا تخزني يوم تبعثون فاني خزي من ابي الا بعد فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ماتت رجلك فينظر فاذا هو بدين من مثلطخ فيؤخذ بقوامه فيلقى في النار حدثنا يحيى بن سليمان ثنى ابن وهب اخبرني عمرو ان بكيرا حدثه عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت فوجد فيه صورة ابراهيم وصورة مريم فقال انا هم فقد سمعوا ان البلاد تكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا ابراهيم مصورا له يستقسم حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا هشام عن معمر عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما راى الصورة في البيت لم يدخل حتى امر بها فمحييت وراى ابراهيم واسماعيل بايديهما الا زلا ثم قال قاتلهم الله والله ان استقسما يا ابراهيم حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد ثنا عبيد الله ثنى سعيد بن الجعيد عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم

ذلك رجل الف فقال انا محشرون اناسا اصحابي اصحابي فلما توفيتني اخبرني وجد اما لهم اخبرنا عن قوله نكروا اي غلظنا ذلك او قلنا الشدا كبر للسود بهذه البشارة العظيمة ١٢  
 ١٢ قوله وكشعرة في جلد ثور اسود يعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم او شك من الراوي وما فيه تفسير السكين العين وفتحها فان قلت اذا كانوا كشعرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت فيه دلالة على كثرة اهل الجنة لان كل اهل الجنة كشعرة من الثور ١٣  
 ١٣ قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا الاشارة بهذه الايات الى شدة الشدة التي على ابراهيم عليه السلام وابراهيم بالسراية معناه ابراهيم واما الخليل فيلعل معنى فاعل وهو من الجنة فاعلم وهي الصدقة والجنة التي خلقت القلب فصارته خلافا ونها يجمع بالنسبة الى ما في قلب ابراهيم من حب الله ثم واما اطلاقه في حق الله تعالى فيسئل المتأمله وقيل ان الله استغفاره وسمى بذلك لان اولادى وديادى في الله وخلة الله لغيره وجلا اما وقيل هو مشتق من الخلة بفتح المعجمة وهي الحارة سمي بذلك لان الله لا يقطع عنه ابراهيم وقصر حاجته عليه وابراهيم هو ابن اذر واسمه تارح بنشاة وراد مفتوحه واخره مملية ابن نا حور بنون ومهله مضمومة ابن شادوخ بمجمة وراد مضمومة واخره معجمة ابن راغوه بنين معجمة ابن فاح بخاء ولام مفتوحة بعد ما معجمة ابن جبر ويقال عابرو هو بميم وموحدة ابن شاذ بمجمتين ابن ارفخش بن سام بن نوح لا يختلف جهودا بل النسب ولا اهل الكتاب في ذلك الا في النطق ببعض هذه الاسماء ثم ساق ابن حبان في اول تاريخه خلافا ذلك وهو شاذ ١٤ فتح قوله حفاة جمع الى في باهال المدا والقرن بضم المعجمة وسكون الراء وهو جمع الغزل وهو الاكلف الذي لم يمتش ١٥ ك رخ قوله اول من يكسب الا ذكرا اول من حقن دمية كشف بعض بدنه كذا في الجمع وفي الفتح ويقال ان الحكمة في خصوصية ابراهيم بذلك لكونه النبي في التاريخ ما نادى اول من ليس السراويل ولا يلزم من خصوصية بذلك تفضيله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لان الفضول تميزا ريشي يخص به ولا يلزم من الفضيلة المطلقة ولكن ان يقال لا يلدن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك على القول بان الشك لا يلزم في عموم خطه وديا في مزبذبا في الرقاق ١٦  
 ١٦ قوله يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليقين ويراد بها جهة اليسار واصحابي خبر مبتدأ محذوف ١٧ ك قوله لم يزلوا مرتدين قال الخطابي لم يردوا الردة عن الاسلام ولذلك قيده بقوله على قوله فان

منكم رجلا ومن يا جوج وما جوج الفاعل الهادي منكم خصيص الخطاب بهذه الامة فلا يشك لزوم الزيادة في عدد بعث النار سيما مع ملاحظة سائر الكثرة سوى يا جوج وما جوج والله تعالى اعلم السندى قوله اما لهم فقد سمعوا ان الملكة التي في بعض النسخ اما هم يتشددوا اما وسقوط اللام وهو واضح واما نسخة اما لهم فتخفيف اما وثبوت اللام فالظاهر ان الهمة زائدة واما استقامية اي فالله والله تعالى اعلم اه سدى

لم يقل الا نصف الى انما ان الملك اوتى في يومه والفتح في الايام ك

٢ ابن نبی اللہ فی تنبی علیہ وسلم النبی بالقدوم تابعہ ابن عجلان عن ابیہ عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ اخبرنا ان هذا رجل

اللعنات قيل أو بهم بانه استلزم بامادة علم النجوم على انه سيسقط لانه كماله عليه قوله ثم خطر نظرة في  
النجوم فقال اني سقيم . وقيل المراد في سقيم القلب بكسر الكاف انتهى . **قوله** بل فعله كبيرهم واسمه اليه  
باعتبار السبب اي لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا يسطقون مثناه ان كانوا يسطقون  
فعله كبيرهم ومن الكسافي انه كان يقف عنه قوله بل فعله والصغير المرفوع لامد من يصلح ان يكون  
فاعلا وان كان لاير ابيهم فليس فيه تفرع شش ما في بل فعلته ١٢ ملقط من الفتح واللعنات **قوله**  
قوله قال اخي قيل انما عدل عن هي زوجتي مع ان ذات الزوج لا يتعرض وايضا الظالم ليليا لي اختاد  
زوجته لانه كان من عادة ذلك الجيران لا يتعرض للذات الزوج وقيل لان ذلك الجار كان مجوسيا  
وعندهم ان الاخ احق بان يكون اخيه زوجة من غيره كذا في الفتح وقيل اراد ان علم انك امرأتى اكرهنى  
على الطلاق ١٢ **قوله** فاخذ بلفظ الجبول اي جسس عن اسمها وفي رواية فخط قال الكرماني  
اي افشقت حتى رخص برجله كانه معروء ومبريان في ص٢٩١ في البيع ١٢ اسماء الرجال

مؤمل محمد بن هشام البصري السمعيل هو ابن علي بن عوف هو الذي ابي الجوزياد عن الحسن العطاردي  
سمرة بن جندب بيان بن عمرو ابو محمد الخزاز العابد المفسر هو ابن شيبان المازني ابن عون عبد الله  
البصري مجاهد بن حبيب المفسر قتيبة بن سعيد الشافعي مولاهم اسبه الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج  
عبد الرحمن بن هرمز قال بعث عبد الرحمن النخعي و تابعه عثمان مولى فاطمة بنت غنيمه فالتا بعتان لقيته بن سعيد  
على ان ابراهيم حين اختلج كان ثمانين سنة وكذا رواية محمد بن عمرو لا وقع التصریح في التابيتين والرواية  
عندهم وصلها بذلك ۱۲ قس ابن وهيب عبد الله المهري اليوب السكتاني محمد هو ابن سيرين -  
محمد بن محبوب البناني المصري حماد بن زيد بن درهم الازدی اليوب السكتاني ومحمد بن سيرين  
هما المذكوران في السابق ۱۳ حل اللغات معادن العرب اصولهم فقوا اي فهمو وعلموا  
فصلة بالغتم بلغت اخذ هما وبها الخدمة محبب ومنهم كلاما مناه الخبر ما كيه فلان في نغره  
هذا مثل تقول العرب حين اراد امرأ بالاعمال فلم يصل اليه ۱۴

ان يكون كبيرهم هو الفاعل لهذا الفعل اذ لا يمكن احد من هذا الفعل عندا لو كان الامر كما زعموا اولاد له لو كان كما قلتم لغضب بمشركة الصغار اياها في الالهية فكبيرهم هو الذي فعل ذلك بهم ليفرد بالالهية فالحاصل ان هذا الكلام منه على حسب زعمهم كانه يتكلم معهم حسب ما يروى اليه النظر على حسب ما زعموا اى انظر واو ليس مقتضى النظر ان تنتهى بهذا الفعل بل مقتضاها ان تنتهى بالكبير به وقد ذكر العلماء له وجهها آخر والله تعالى اعلم اسندى

انما اتيت بشيطان فاحذ منها هاجر فانتته وهو قائم يصلي فاوما بيد منيما قالت دة الله كيد الكافرا والفاجر في نحره و  
 اخذم هاجر قال ابو هريرة فتلك امكم يا بني ماء السماء حدثنا عبد الله بن موسى او ابن سلام عنه ثنا ابن جريج عن  
 عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن ابي شريك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الزور وقال كان  
 ينفع على ابراهيم عليه السلام حدثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابي انا الامش ثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله  
 قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ائما نهم يظلم قلنا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس كما تقولون لم يلبسوا ائما نهم  
 بظلم يشرك او لم تسعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **باب يزفون النسلان في**  
 المشي **حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر** ثنا ابو اسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال النبي صلى  
 عليه وسلم يومنا بلحم فقال ان الله يجمع يوم القيمة الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسبغهم الداعي ويقيفهم البصري ويدنو الشمس  
 منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبي الله وخليفته من الارض اشفع لنا الى ربك فيقول وذكر  
 كذبا بآية نفسي نفسي اذهبوا الى موسى تابعه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا احمد بن سعيد** ابو عبد الله  
 ثنا وهب بن جريج عن ابيه عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ينوح الله امرا سمعيل لولا انها تحلت لكان رمز عينا معينا وقال الانصاري ثنا ابن جريج قال اما كثير  
 ابن كثير فحدثني قال اني وعثمان بن ابي سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال يا هكذا احد ثني ابن عباس ولكته  
 قال اقبل ابراهيم باسمعيل وامه وهي ترضعه معها شنة لم يرفعه **حدثنا عبد الله بن محمد** ثنا عبد الرزاق ثنا  
 معمر عن ايوب السخيتاني وكثير بن كثير بن المطلب بن ابي وداعة يزيدا احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير  
 قال ابن عباس اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت منطقا لتغني أثرها على سارة ثوجاء بها  
 ابراهيم وبابنها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعتها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد  
 وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعهما ههنا لك ووضع عند هاهنا فية تمر وسقاء فيه ماء ثم فقى ابراهيم منطلقا  
 فتبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب وتركنا في هذا الوادي الذي ليس فيه انيس ولا شئ فقالت له ذلك  
 مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله امرك هذا قال نعم قالت اذن لا يصيغنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم حتى اذا كان  
 عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات ورفعه يديه فقال رب اني اسكنت من  
 ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت امرا سمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك

حدثنا  
 ابن جريج  
 عن ابيه  
 عن عبد الله  
 بن سعيد  
 بن جبير  
 عن ابيه  
 عن ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم

<p><b>حدثنا</b> باجحدثنا اسحق بن جبير عن ابيه عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم</p>	<p><b>حدثنا</b> باجحدثنا اسحق بن جبير عن ابيه عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم</p>
<p>في القاموس الشيطان كل عات متر ومن انس وجن ودابة قال الطيبي اراوه المتر ومن الجن قال      في الفتح كانوا يعظون امر الجن عدا يرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتفرقهم ١٢ <b>قوله</b>      فاحذ منها هاجر وديب لها فاما اسمها باجر ويقال آجر بالهمزة بدل الباء وهي ام اسمعيل عليه السلام      ١٣ <b>قوله</b> في نحره كناية عن نزول مكره على نفسه والنحر على الصدر هو من قوله تعالى      فلا تحسب المكر ايدي الا بالله ١٢ طيبي ولغات <b>قوله</b> يا بني ماء السماء قيل اراد النبي اسمعيل بطهارة      نسبة وقيل اشار به الى اتباع الشريعة لاسمعيل زمزم وهي ماء السماء كذا في اللغات قال الطيبي وغيره      ارادهم العرب لانهم يتبعون المطر ومواقع القطر في الوادي لاجل المواشي ويتبعون به العرب وان لم      يكونوا باجمعهم من بطن هاجر لكن غلب اولاد اسمعيل على غيرهم ١٢ <b>قوله</b> لم يلبسوا اي لم يلبسوا      فان قلت ما وجه مناسبه هذا الحديث بقصة ابراهيم عليه السلام اجيب بان دعائي حتى عنه اذ قال ابراهيم      وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انتم اشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطانا فاي القرئتين احق بالامن ان      كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا الاية وقال بعد ذلك ذلك جهنا اي انا ابراهيم على قومه ١٢ خ      ١٤ <b>قوله</b> وينفذهم البصر رواه الاكثر ونفع الياء وبعضهم بالضم معناه انه يحيط بهم الناظر لا يخفى      عليه منهم شئ استواء الارض كذا في الخيز الجاري ومريان الحديث في ٥٨٨ ١٣ <b>قوله</b> ما كذا      مدني ابن عباس ولكنه آه اوده مختصرا قال في الفتح وقدرناه الازرق وبين فيه سبب قول سعيد بن      جبير ما كذا حدثني ابن عباس ونظفه عن ابن جريج عن كثير بن كثير قال كنت انا وعثمان بن ابي سليمان      وبسالة بن عبد الرحمن في اناس مع سعيد بن جبير با على المسجد سيفا فقال سعيد بن جبير سلوني قبل ان      لا تروني فسأل القوم فاشروا فكان حاسل عنان قال رجل احق ما سمعنا في المقام اي مقام ابراهيم ان      ابراهيم حين جاء من الشام حلف لامرأة اي سارة ان لا ينزل بكه حتى يرضع فقربت اليه امرأة اسمعيل      المقام فوضع رجله عليه حتى لا ينزل فقال سعيد بن جبير ليس بكذا حدثني ابن عباس ومكن فساق الحديث      ١٢ <b>قوله</b> اتخذت منطقا بكسر الهم والنون وفتح الطاء هو ما يشبهه الوسط وكان السبب      في ذلك ان سارة كانت وبست باجرة لابراهيم فملت منه اسمعيل فلما ولدت غارت منها فحلفت لتقتل      منها ثنية اعتادتها فتحدثت باجر منطقا فتحدثت به وسطها وبريت وجرت ذيلها لتغني أثرها على سارة</p>	<p>وقال ان سارة اشتدت بها البقرة فخرج ابراهيم باسمعيل وامره الى مكة لذلك كذا في الفتح قال المكرمان      في قوله اتخذت منطقا اي اتخذت ام اسمعيل عليه السلام منطقا لخدمه سارة ومعناه انها تزييت بندي      الحزم اشعارا بانها خادما لها تستبيل فاطرها وتصلح ما سهر قال عفي على ما كان منه اذا الصلح بعد الفساد انتهى      والله اعلم ١٣ <b>قوله</b> لا يصبغنا في رواية ابراهيم بن نافع فقالت رضيت بالشد ١٢ ف      ١٤ <b>قوله</b> اذا كان عند الثنية بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التثنية وصحفة لاصلي فقال البيهقي      بالوصفة كذا في التوشيح وفي القاموس الثنية العقبة او طريقها او الجبل او الطريقه فيروا اليه انتهى وقوله      من طريق كذا قال في الفتح هو موضع الكاف ممدودا هو الموضع الذي دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة      منه وضبط ابن الجوزي كذا في الضم والقصر قال بن النجاشي باسفل مكة عند قيعان قال لا وقع في الحديث      انهم نزولوا باسفل مكة قلت وذلك ليس بما نصح ان يرجع من اعلى مكة فالصواب ما وقع في الاصول بفتح      الكاف والله انتهى كلام الفتح ١٣  <b>اسماء الرجال</b>      عميد الشد بن موسى بن بازام العيسى الكوفي او ابن سلام او هو محمد وبها      من مشايخ المؤلف ابن جبرئيل هو عبد الملك عبد الحميد هو ابن جبرئيل بن شبيب بن عثمان الجبلي      ام شريك غزيرة او غزيرة العامرية ويقال الانبارية الامش سليمان بن مهران الكوفي ابراهيم      ابن يزيد النخعي علقمة بن الاسود النخعي عبد الله هو ابن سعد اسحاق بن ابراهيم بن نهر      السعدي المروزي ابو اسامة حماد بن اسامة ابي حيان بشدة التثنية يشبه بن سعيد القيس الكوفي      ابي زرعة هجر بن عمرو بن جبر الكوفي كثير بن كثير هو السسي عثمان بن ابي سليمان بن جبر      ابن مطعم القرشي عبد الله بن محمد هو المسمى عبد الرزاق هو ابن همام بن نافع معمر هو ابن راشد      الازدي مولاهم ١٣  <b>حل اللغات</b> لم يلبسوا لم يلبسوا فزون يسلمون      النسلان بالتركيب الاسراع في الشئ ينفض هم من باب نصر واكرم اي يحيط بهم الدوحة      مثل القومة الشجرة الثنية العقبة ١٣  <b>عه</b> وقع لغز زجره هو الفضل لما قبله وتعلقه ما قبله واضح فان اكل من ترجمه ابراهيم عليه السلام      اما قوله فزون الخ ليس هو ترجمه الباب بل ارد به تفسير قوله فزون فاقبلوا اليه فزون ١٣</p>

الماء حتى اذا انقدها في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلظى فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل في الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى احدا فلم تر احدا فهبطت من الصفا حتى اذ بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الانسان المجهود حتى اذا جاوزت الوادي ثم اتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تر احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرقت على المروة سمعت صوتا فقالت صلت تريد نفسها ثم تبسمت فسمعت ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندي غراب فاذا هو بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تفرغ من الماء في سقاها وهو يفور بعد ما تغرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله امرأ سمعيل لو تركت زمزما او قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزما عنا معينا قال فشربت وارضعت ولدا فقال لها الملك لا تخافي الضيعة فان ههنا بيت الله يبني هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله وكان البيت مرتفعاً من الارض كالرابية تاتيها السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرحهم او اهل بيت من جرحهم مقلبين من طريق كذا ثم فنزلوا في اسفل مكة فراوا طائرا عافيا فقالوا ان هذا الطائر ليده ورع على ماء لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فارسلوا جرحا او جرحين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروه بالماء فاقبلوا قال واما اسمعيل عند الماء فقالوا اتاذنين لنا ان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم قال في ذلك امر اسمعيل وهي تحت الانس فنزلوا وارسلوا الى اهليهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها اهل اباء منهم وشيت الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واخبرهم حين شبت فلما ادرك زوجة امرأة منهم ومات امر اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألتها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال فاذا جاء زوجك اقرئ عليه السلام وقلولي له يعتر عتبة يابه فلما جاء اسمعيل كانه انس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاء ناسيخ كذا وكذا فاسألنا عنك فاخبرته وسألني كيف عيشنا فاخبرته انا في جهد وشدة قال فهل اوصاك بشيء قالت نعم امرني ان اقرأ عليك السلام ويقول عتر عتبة ياك قال ذاك ابي وقد امرني ان افارقك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم اخري فليت عنهم ابراهيم ما شاء الله ثم اتهم بعد فلم يجدوه ودخل على امرأته فسألها عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف انتم وسألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة واثنت على الله قال ما طعناكم قالت اللحم قال فما شربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حطب ولو كان لهم دجالهم فيه

يَتَلَطَّظُ فذلِكَ سَعَى النَّاسِ غُرَابٌ لَا تَخَافُوا فَإِنَّ هَذَا فَقَالَتْ

هو الرسول وقد يطلق على الوكيل وعلى الالاءير قيل سمي بذلك لانه يجري مجرى مرسل او موكلا لانه يجري مجرى مرسل في حوائج الناس في الفتح ١٣ قوله وانفسهم بفتح الفاء بلفظ الفعل السمعيل من الفاسية اي كثرت دلتهم فيه وقيل عن الالاءير وسمي بغير فاع من الناس قال الكرماني قوله انفسهم بلفظ الماضي اي رطبهم في مناسبتهم الفاسية عندهم ١٤ قوله في رواية ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل قال الكرماني فان قلت هذا مستغراب ان المزج غير اسمعيل لان المزج كان في الصغر في حيوة امه قبل التزوج وابراهيم تركه رضيعا وعاد اليه وهو مزوج قلت ليس فيه نفى بل فيه حجة اخرى قبل موتها وتزوجها انتهى قال صاحب الفتح قلت وقد جاء ذكر مجوس بين الزمانين في غير فقرتي حديث ابي جهم كان ابراهيم يزودها رجل شهر على الهراق فيدود فيا في مكة ثم يرجع فيقتل في منزله بالشام وروى الترمذي عن ابي جهم حديث علي باسناد حسن نحوه فعلى هذا فيقول فاجاد ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل اي بعد مجيئه قبل ذلك مراد الله اعلم انتهى ١٥ قوله يطالع تركته بكونه بكونه الاراد كسر الميم والمركب والمراد بها اهلها والمطالع النظر في احوالها ١٦ قوله يغير عتبة يابه بفتح الهمزة والعوقية و المودة كناية عن المرأة وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها وهو حفظ الباب وصون ما هو داخله وكونها على الوطى فاستطاعت شئنا الامام البليغني عن ذلك من كتابات الطلاق كذا في الفتح ١٧ اسماء الرجال امرأة منهم اي في قوله تزوجوه امرأة منهم اسماء عاترة بنت سعد بن اسامة فيقال لابن اسحاق او هي الهذابت بنت سعد فيقال له السليل والسعودي انتهى بنت سعد بن علي فيقال له عمر بن شبة ١٨ قس اخسري اي في قوله تزوج منهم اي من جرحهم اخرى اسماء سامة بنت ملسل فيقال له السعدودي تبعا للواقدي بشامة بوحدة ومجتمعة مخففة بنت ملسل بن سعد بن عوف او هي عاتكة وعن ابن اسحق فيقال له ابن سعد رعلت بنت مفاض بن عمرو الجرمية وقيل غير ذلك ١٩ قس حل اللغات يتلظظ يدبر لسانه في فيه الغواش بالكسر والغياش بمعنى داهجها قيصا صه يستوي فيه المذكور والنزوت ومعناه طلب السكوت العقبة ما ارتفع من الارض الراجية بمعنى العقبة كداه بفتح الدال والموضع في اعلى مكة وبالضم والقصر موضع في اسفلها ٢٠ عه شك من الراوي ٢١

له قوله يتلوى اي يتقلب ظهر البطن وتليط باهل الطاداس يترع ويضرب نفسه على الارض كذا في الترمذي ٢٢ قوله الانسان المجهود اي الذي اصابه الجهد ٢٣ قوله فقالت صه بفتح الصاء وسكون الدال وكسرها منوزة كانهما غابطت نفسها فقامت لها اسكن ٢٤ قوله غراب كالغث كالغث بالفتح كالثوب بالفتح من الاغاثه وروى بالضم والكسر وهما اكثر ما يجي في الاصوات كالغياض ٢٥ قوله او قال بجماعة شك من الراوي وفي رواية ابن جرير تزج فركض جرحيل بركل كذا في الفتح وفي الزجر الجرحي ومعنى قال بجماعة اشار به قوله توطنها على الهامة والعداد المعيرة وبينها واو مشددة كمسودة اي تصيره كالخوض للما يذهب الماء قوله لو تركت زمزم الخ فيه تنبيه على ان التعمية اذا وصلت من غير كسب لم يفعل المفعول عليه ما يخل بالتحليل بل يشكر ويتوكل على الله سيما في الصالحات المزيده منها انتهى ٢٦ قوله الضيعة بفتح الميم وسكون التاء اي التيمية اي السلاك وفي حديثه اني جهم لا تخافي ان ينفذ الماء ٢٧ قوله كالا بفتح الكاف بالموعدة ثم التيمية وفي رواية اخرى من الارض كذا في الجمع قال في الفتح وروى ابن الجاهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال لما كان زمن الطوفان ربح البيت فكان الانبياء يحضرون ولا يعلمون مكانه حتى يوايه الله لابراهيم واعلم مكانه وروى عبد الرزاق ان آدم من بني قيس بنته الملائكة قبله ومن ذهب بن ميه اول من بناه شيث بن آدم والاول اثبت كذا في الفتح وسيا في مزيله ذلك في الصفة الثانية وروى في الجمع ٢٨ قوله رفعت درعها بفتح الدال وسكون الفاء ثم قلت هم الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفر ام لا قوله من جرحهم هو ابن قحطان بن عامر بن ساج بن اخنوخ بن سام بن نوح وفي رواية عطارد بن السائب وكانت جرحهم يومئذ بلو قريش من مكة وقيل ان اسلم من العامة ٢٩ قوله من طريق كذا وقيل في جميع الروايات بفتح الكاف والدال واستشكل بعضهم بان كذا بفتح الكاف واللام في اسفل مكة في العصر يعني فيكون المعنوي هنا بانهم واقفون في نظر لانهم ان يدخلوا من جهة العليا وينزلون في البنية السفلى ٣٠ قوله جرحا او جرحين شك من الراوي بل ارسلوا واحدا او اثنين والجرح بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التيمية



١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١

۵۰۰ در بیش از هزار نفر بود، بیش از یک و نیم میلیون یعنی قریب دو میلیون و سیصد و پنجاه هزار نفر



بهما <sup>نحوه</sup> ولكن يطمئن قلبى ابن <sup>نحوه</sup> قال عن سألونقى

يقال اعدت غيري وعوذت بعمي والراذ يقول اهاك ابرايم واضيف اليها لانها من نسله وكلما التفتا باقية  
على عمومها المقصود بهنا كل هذه التثامات من نسل المعوذتين والامة صفه لازمه لا اذ كل كلمات التثامه والامة  
معزود السوام ولا يقع بها الاسم الا على المخوف من الشرقات واليكن الامن بهي التي تصيب لسود قال الخطابي  
الامة ذات السموم والامة كل امة تعلم بالانسان من جنون ونحوه وكلما التفتا ما انما هو فضلا او ركبنا  
اك **هـ** قوله التامة اي الكاطمة وقيل ان فعة وقيل الشافرة وقيل الماركة وقيل الماضية التي تفضي  
وتستمر ولا يرد باشي ولا يدخلها نقص ولا عيب قال الخطابي كان احمد يستدل بهذا الحديث على ان كلام الله  
غير مخلوق ويحيى بان النبي صلعم لا يستفيد بمخلوق **هـ** قوله واذا قال ابرايم رب ارنى كيف يتبعني  
الموتى كذا وقع هذا الكلام لابي ذر متصلا بالباب ووقع في رواية كريمة بدله قوله ولكن يطمئن قلبي وحي الاستيعلى  
ان وقع عنده باب قوله واذا قال ابرايم الى آخره وقد قل ذلك للنفسي فصاد حديث الى هبة مكملة الباب  
الذي قبل فقلت به الاحاديث عشر من حديث **هـ** فتح **هـ** قوله نحن احق بالشك اي لما نزلت رب  
ارنى كيف يحيى الموتى قال قوم شك ابرايم ولم يشك نبينا فقال صلعم توامعا اي انا لم اشك وانا وونه  
فكيف يشك بهواذ قاله من قبل ان يعصم التثامه افضل من ابرايم وهو كما في مسلم ان رجلا قال للنبي صلى  
الله عليه وسلم يا اخي المبرية قال ذلك ابرايم كذا في الجمع والفتح وقال في الفتح واختلف السنف في المراد بالشك  
بنا فحمل بعضهم على ظاهره وقال كان ذلك قبل النبوة وحمل ايضا الطبري على ظاهره وجعل سببه وسوسه من الشيطان  
لكننا لم يستقر ولا نزلت الايمان اثبت واستند ذلك ما اخرجه ابو عبد بن حميد وابن ابي عاتم والحاكم من  
طريق عبد العزيز المجاشعي عن محمد بن الكندي عن ابن عباس قال ارجى آية في القرآن هذه الآية واذا قال ابرايم رب  
ارنى كيف يحيى الموتى قال ابن عباس هذا لما عرض اليه الصدور ولو سوس به الشيطان فرضى الله من ابرايم  
عليه السلام بان قال بلى انتمى قال في الجمع واظهر ما قيل في سوال الخليل اذ ارادوا ان يعلم كيفية الاجزاء  
سماوية كما سيجي **هـ** قوله كيف يحيى الموتى انما سأل ذلك ليمبر علمه عيانا وقيل لما قال فرود انا  
ايحيى واميت قال لان احياء الله به الروح احيى بدنها فقال فرود بل ما ينفعه بل يقدر ان يقول نعم و  
انتقل الى تقرير آخر ثم سأل ربه ان يرده ليطمئن قلبه على الجواب ان سئل عن قوله ادم توأمين اي باقى قادم

اسماء الرجال عثمان هو ابن محمد بن أبي شيبة  
 العباسي الكوفي جبريل بن جبريل الرازي منصور هو ابن العنبر بن عبد الله الكوفي البغدادى بالمشقة  
 المنهال هو ابن عمرو السدي الكوفي سعيد بن جبريل السدي مولا لهم الكوفي باب قول الله الخ احمد  
 ابن صالح المصري ابن وهب عبد الله المصري لونس هو ابن يزيد الابل ابن شباب هو الزهري البوسنة  
 ابن عبد الرحمن بن عوف سعيد بن المسيب بن حزن المغربي باب قول الله الخ قتيبة هو  
 الشافعي مولا لهم قاتم هو ابن اسفيل الكوفي يزيد بن موسى سلمة بن الاكوع باب ووط الخ ابو اليمان  
 الحكم ومن بعده شبيب بن ابي حنزة والوليد بن عبد الله والاعرج هو عبد الرحمن مروان ادا ١٢

بالشك من ابراهيم لم يرد والله تعالى اعلم نحن نفكر بل الانبياء مطلقا غير ابراهيم اى لو كان من ابراهيم شك لكان غير ابراهيم من الانبياء احق به لاث  
ابراهيم قد اعطى رشفة فقال تعالى ولقد اتينا ابراهيم رشفة من قبل وفتح عليه من الحجج ما فتح فقال تعالى وكذا لك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون  
من الموقنين فهو كان عالما في الايقان فاذا قرضناه شاك في شئ كان غيره من الانبياء احق بالشك فيه ومعلوم انه ماشك غيره في البعث والقدره على الاحياء فكيف  
هو معنى قوله اذ قال رب ارنى الخ لو كان من ابراهيم شك اذ قال رب الخ وليس المعنى نحن احق اذ قال كما لا يخفى فان قلت فما معنى سؤال ابراهيم قلت سؤاله  
ما كان الا عن رؤية كيفية احياء الموتى كما هو من قوله رب ارنى كيف تحي الموتى لكن لما كان مثل ذلك السؤال قد ينشأ عن شك في القدره على الاحياء فربما  
يتوهم من يبلغه السؤال انه قد شك اراد الله تعالى ان يزيل ذلك التوهم بتحقيق منشأ سؤاله فقال له اولو توهم من اى بالقدره على الاحياء فقال بلى اى بلى انا  
مؤمن بالقدره ولكن سألت ليطمئن قلبي برؤية كيفية الاحياء فكان قلبه اشتاق الى ذلك فاراد ان يطمئن بوصوله الى المطلوب وهذا الغبار عليه اصلا وهذا  
هو ظاهر القرآن كما لا يخفى ومن قال انه اراد زيادة الايقان ونحوه فقد بعد اذ معلومان مرتبة ابراهيم فوق مرتبة من قال لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا والله تعالى  
اعلم والسندى

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط ان كان لياوئى الى ركن شديد باب قوله فلما جاء ال لوط المرسلون  
قال انكم قوم منكرون انكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد يهرعون يسرعون ابراهيم صيحة هلكة للتوسمين للناظرين  
لبسبيل ليطرق بركنه بمن معه لانهم قوته تركوا اميلوا احد ثنائهم ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابي اسحق عن  
الاسود عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فهل من تذكرك باب قول الله عز وجل والى ثمود اخاهن صالحا  
وقوله كذب اصحاب الحجر المرسلين الحجر ثمود واما حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر ومنه حجر حرام والحجر كل بناء تبنيه وما حوت  
عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي خطيم البيت حجرا كانه مشتق من محطوم مثل قتيل من مقتول ويقال للانشى  
من الخيل حجر ويقال للعقل حجر وحجى واما حجر الائمة فهو المنزل حد ثنا الحيدى ثنا سفيان ثنا هشام بن عروة عن  
ابيه عن عبد الله بن زمعة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الذي عقر الناقة فقال انتدب لها رجل ذو عزم  
ومنة في قومه كابي زمعة حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن ثنا يحيى بن حسان بن حيان ابو زكريا ثنا سليمان عن عبد الله  
ابن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها  
ولا يستقوا منها فقالوا قد عجزنا منها واستقينا فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرحوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك  
الماء ويروى عن سبرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالقاء الطعام وقال ابو ذر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من اعتجن بئانه حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع ان عبد الله  
ابن عمر اخبرنا ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض ثمود الحجر واستقوا من بيارها واعتجنوا به  
فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهرقوا ما استقوا من بيارها وان يعلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من  
البئر التي كان ترد لها الناقة تابعة اسامة عن نافع حدثنا محمد بن عبد الله عن معمر عن الزهري اخبرني سالم بن  
عبد الله عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا  
باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرجل حدثنا عبد الله بن محمد ثنا وهب ثنا ابي قال سمعت  
يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم  
الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم باب قوله ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الاية حدثنا  
اسحق بن منصور نا عبد الصمد ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال الكريمان الكريمان يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم باب قول الله عز وجل  
لقد كان في يوسف واخوته ايات للسائلين حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله قال اخبرني

له قوله لياوئى الى ركن شديد اي الى الله تعالى كمنه عن مشيرة لان قوم لوط لم يكن منهم احد يجمع معه في سره كذا في ف ١٢  
قوله قوم منكرون اي تنكركم نفس وتنفر عنكم فانه ان تطرفوا بشركوا بل جئناك بما كانوا  
فيهم يمتدون اي ما جئناك بما تنكرنا لاجل بل جئناك بما يسرك  
ويشقي لك من عدوك يعني قوله يهرعون قال تعالى وجاءه قومهم يهرعون اليه اي يسرعون اليه كما هم يدفعون  
الطلب الفاحشة من اضياف كذا في البضاوي قال تعالى ان داود لم يلد اي اخرهم مقطوع ١٢ قوله  
الحجر موضع ثمود اي هي منازل ثمود ناحية الشام عند وادي القرى واما قوله تعالى قالوا هذه انا ام وحرث حجر  
معناه حرام وحذفت النجاسة من جواب اما وهو ما نزل قال تعالى ويقتلون حجر ثمود اي حراما ومعلوم كسبه  
كان الخطم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فالكسرة باخرها عينا والحجر العقل قال تعالى هل في ذلك قسم  
لذي حجر والحي بكسر الحاء والجيم ايضا العقل كذا في غير جاري ١٢ قوله انتدب لها رجل اي قال ندم  
امر فانتدب اي دعاه فاجاب والمثمة بفتح الميم والنون وقيل بسكونها القوة وما يجمع به الفهم والوزن  
هو الاسد من المطلب بن اسد وهو كان ذا عزم ومنه في قوله كذا في القصة وهو واحد المسترئين الذين قتل تعالى  
فيهم انما كذا في المسترئين ١٢ قوله لياوئى الى ركن شديد اي الى الله تعالى كمنه عن مشيرة كذا في القصة  
الجاري ١٢ قوله سيرة بفتح السين وسكون الموحدة وبالراء من معبد بفتح الميم وسكون الموحدة  
وفتح الموحدة وبالهمزة الجنب والواو المشوس بفتح المعجمة وبالهمزة في الآخر البلوى بفتح الموحدة واللام كذا في  
الكريمان والخر لياوئى ١٢ قوله ان يعلفوا الابل العجين فان ظلت تقدم اذ امر بالطرخ وهبنا  
قال بالتعليق ظلت المراء بالطرخ ترك الاكل اذ طرح من الدواب يدل عليه الحديث الا ان ظلت المراء بالطرخ  
وكذا في الخبر الجاري وقدر بعض بيان في ١٢ في كتاب الصلوة في باب الصلوة في موضع الخسف والغضب  
وفيه لا دخل على هؤلاء المعذرين اي مساكنهم والا فالنزول في ارضهم جائز عند الحاجة كما يدل عليه حديث الباب  
والشرع علم بالسواب ١٢ قوله لماري الحجر ودي منازل ثمود واداء بالذين ثمود ومن في معاتبهم من سائر  
الامم الذين نزلت بهم الملائكة قوله تقنع اي تستر قوله وهو على الرجل اي على البعير وهو اصغر من الغنم ١٢  
قوله في يوسف واخوته اي في قصتهم والمراء باخوته ملائكة العشرة وهم يهود اور وويل وشمعون



سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة <sup>١٣</sup> سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقهم الله قالوا ليس  
عنه انسا لك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا انسا لك قال فعن  
معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا <sup>١٣</sup> حلالا ثمنا محمد بن سلام اخبرني  
عبد الله عن سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث <sup>١٣</sup> بديل بن المحبر ثنا شعبة  
عن سعد بن ابراهيم قال سمعت عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي  
بالناس قالت انه رجل اسف متى يقوم مقامك رقي فعاد فعاذت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة ان كنت صواب  
يوسف مري ابا بكر <sup>١٣</sup> حدثنا ربيع بن يحيى ثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه  
قال مريض النبي صلى الله عليه وسلم فقال مروا ابا بكر رجل كذا فقال مثله فقالت مثله فقال مروا ابا بكر فانك  
صاحب يوسف فامر ابا بكر في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم وقال حسن عن زائدة رجل رقيق حدثنا ابو اليمان  
انا شعيب ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم عياش بن ابي ربيعة  
اللهم ارحم سلمة بن هشام اللهم ارحم الوليد بن الوليد اللهم ارحم المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأ تلك على مضر  
اللهم اجعلها مسنين كسني يوسف <sup>١٣</sup> حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء هو ابن اخي جويرية ثنا جويرية بن أسماء عن  
مالك عن الزهري ان سعيد بن المسيب وايا عبد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم  
الله لو طأ لقد كان ياوي الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبثت يوسف ثم اتاني الداعي لأجبتني حدثنا محمد بن  
سلام انا ابن فضيل ثنا حصين عن شقيق عن مسروق قال سألت أم رومان وهي أم عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت  
بينما أنا مع عائشة جالستان اذ وحيث علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت قعلت لم قالت  
انه نسي ذكر الحديث فقالت عائشة اي حديث فاخبرتها قالت فسمعت ابا بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت  
نعم فخرت مغشيا عليها فما افاقت الا وعليها حتى بنافض فحاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال بالهدى قلت حتى اخذتها  
من اجل حديث تحدث به فقعدت فقالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن اعتذرت لا تعذروني فبشلي ومثلكم  
كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله ما انزل فاخبرها  
فقال محمد بن الله لا يجد احدا حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير انه

قال تسألوني اخبرني اخبرنا يقيم مروا الربيع البصري فليصل بالناس فقالت عائشة ان ابا بكر حيوة رسول الله فقال لما لا تصدقوني  
التواضع كذا في التواضع وسمعت الشيخ مولانا محمد سمي يقول وذلك عن صلح لشدة الشوق الى التواضع  
١٣ قوله ام رومان بعث الرادبنت عامر وهي ام عائشة ام المؤمنين ردة وقيل ان مسروق لم يسمع  
من ام رومان تقدم وفاتها فيكون حديثه مقطوعا وقال ابو النعمان هببت بعد اني علمت وهو طويلا وح فاحديث  
متصل وهو الراجح وقول علي بن زيد بن جردان ان وفاة ام رومان كانت سنة ست ضعيف لا يجمع به وقول  
القطيب الصواب ان يقرأ سئلت ام رومان بنينا للمفعول مردود لما جازي حديث الا فلك في الغاذي قال  
مسروق حديثي ام رومان كذا في القسطنطيني وغيره ١٣ كـ قوله انه نسي ذكر الحديث بـشدة يده الميم من  
الغشية يقال فبت بالتحفيف الغشية اذا بلغت على وجه الاصلاح فاذا بلغت على وجه الفساد .....  
الحديث مطول ما عني في ٢٩٤ في كتاب الشهادات هـ قوله ففعلت وشكركم اي صفتي  
كففت يعقوب عليه السلام حيث مبرمرا جملنا وقال والسنة المستعان وكما بقية للزينة تؤخذ من قولنا  
كش يعقوب وبنيته فان فيه يوسف ايضا سياقي في سورة التور عن عائشة بلفظ والتست اسم يعقوب  
فلم اجد فقلت ما اجدني وكما مثلا الا ابا يوسف ١٣ عني اسماء الرجال  
المحدثين سلام هو البكر بن سعيد العري سعيده المقر بديل بن الجبر بن منير البرقي شعبة  
هو ابن الجراح الشامي ربيع بن يحيى الاشثاني البصري زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي عبد الملك  
هو الحمي الكوفي ابي بردة عامر بن عبد الله بن قيس الاشعري ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب  
هو ابن ابي حمزة ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن مريم محمد بن سلام البكر بن  
ابن فضيل محمد بن عمرو الكوفي حصين هو ابن عبد الرحمن السلمي شقيق هو ابو داود بن  
الكوفي فخر مسروق هو ابن الاميرع ابو عائشة الكوفي يحيى هو ابن عبد الله بن بكير الليث هو  
ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد الليلي ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير بن العوام  
حل اللغات اسيف شيد الزن طائدت اي باسك وعقوبك دلجت وعلت نعتي  
من التسمية وهي رفع الخير يقال نيت الحديث الغشية اذا بلغت على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا  
بلغت على وجه الفساد والغشية قلت نيت الغشية بـنا فضي اي شلتها بارعاد ١٣

بشدة يده الميم من الغشية يقال فبت بالتحفيف الغشية اذا بلغت على وجه الاصلاح فاذا بلغت على وجه الفساد .....  
الحديث مطول ما عني في ٢٩٤ في كتاب الشهادات هـ قوله ففعلت وشكركم اي صفتي  
كففت يعقوب عليه السلام حيث مبرمرا جملنا وقال والسنة المستعان وكما بقية للزينة تؤخذ من قولنا  
كش يعقوب وبنيته فان فيه يوسف ايضا سياقي في سورة التور عن عائشة بلفظ والتست اسم يعقوب  
فلم اجد فقلت ما اجدني وكما مثلا الا ابا يوسف ١٣ عني اسماء الرجال

[illegible]

اگرچه قلت فعلها او کذبوا بالتخفيف ولعل تقدیر هذا الكلام ای فاعلموا لو تکن کذبوا بالتشديد بل کذبوا بالتخفيف فکلمة او بمعنی بل و المعطوف علیه مقدور والله تعالی اعلم قوله حتی اذا استیأست ممن کذبهم من قومهم وظنوا ان اتباعهم کذبهم جاءهم نصر الله حاصله انهم السوا من ايمان المکذبین وظنوا ان المصدقین لاجل طول البلاء بهم والله تعالی اعلموا هندی

عہد سیم جرنیل الناموس لان الذخیر بالغیبہ الوحی ۱۲۱ ک عندت اکسر القراءۃ المستوره بنام ۱۲۱ ف

فَقَدْ فَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷻ كَانَهُ نَتَقَى فِي

**له** قوله فقيصة قال تعالى وقالت لاهة فقيصة فبعصرت بر عن جنب اى لفظ فقيصة ما مشتق من القصد وهو اتباع الاثر ومن قص الحكام بقوله تعالى فمن نقص عليك ولفظ الجنب للجانبة والاحتجاب واحد يعنى كلما بمعنى البعد كذا فى الكرامى ١٣ **له** قوله على قد بر بريد تفسير قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى وقال اذهب انت وداخوك بايأتى ولا حتنا اى لا تضغفا وقال لا تخلف نحن ولا ننت كانا سوى اى متصفينهم وقال طريقا يسا اى بايسا وقال تملنا اوزا من زينة القوم ١٤ **له** قوله ففقدت فيما وقع فى رواية لكشيش فقدنا ما وصله الفرياني من ابن ابي نجيع عن مجاهد بن قنبل قوله فقيصة فبهت من اثر الرسول فقدنا با قال القينا با وى قوله النى السامرى اى صنع طوى قوله فبذت تما اى القيتنا استنى قال السامرى ليش اسرائيل انما اصاحكم الذى اصاحكم عقوبة با على الذى كان معكم وكا لاقدا استعار واذا ذلك من آل فرعون فصاروا اى معمم فقد قوا بالى السامرى حضور با سورة بقرة وكان قمر فى ثوبه قبضة من الزعفران فرس جبرئيل فقد فاض الحلى فى النار فاخرج جملا بخود ١٥ **له** قوله هم يقولون اى قوم السامرى اى يقولون نفسى ومعناه اخطأ موسى الرب حيث تركه بها وذهب الى الطور بطيعة ثم ١٦ **له** قوله ان لا يرجع اليهم قولا فى الجبل وصله الفرياني عن مجاهد كذلك وقال ابو بريدة تقدير القردة بالعمى انه لا يرجع ومن لم يسمع فيه بان لمع المع بهذه التفاسير ما جرى لموسى فى خروجه الى المدينة ثم فى خروجه الى مصر ثم فى اخياريه مع فرعون ثم فى عرق فرعون ثم فى ذباير الى الطور ثم فى عبادة بنى اسرائيل العجل وكان لم يثبت عنده فى ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه ١٧ **له** قوله فاذا بارون هو موضع يؤخذ من التزمية من حيث ان بارون اخوموسى او يؤخذ التزمية من بغيره الحديث فان فيه ذكر موسى ايضا قال فى الفصح سيا فى تمام فى البيرة النبوية واتقمره هنا على قوله حتى اتى الساء الى امته فاذا بارون الحديث بهذه العقدة خاصة ثم قال تابعه ثابت وعباداد بذلك ان هذين تابعا قتادة عن انس فى ذكر بارون فى الساء الى امته لافى الجمع ولا سنة الاستلا وروى الزهرى عن انس عن ابي ذر كما معنى فى اول الصلوة ولم يذكر فى حديثه بارون معلما والى هذا اشار له بالآية والله اعلم انتهى مختصرا ١٨ **له** قوله وقال رمل من آل فرعون كذا وقعت هذه الترجمة لغير حديث ولعله اخلايا عا فى الاصل فوصل كذا شره ووقع هذا فى رواية النسفى مصنوما اليه ما فى الباب الذى بعده وهو متبر واختلف فى اسم هذا الرجل فقيل هو يوشع بن نون ويزجرم ابن التين وهو بريد اللانوشع كان من ذرية يوسف عليه السلام ولم يكن من آل فرعون وقد قيل من ان قوله من آل فرعون

(قوله لا ينبغي لعبدان يقول انما خبر من يونس الخ) اى ليس لاحد ان يقول ذلك افتخارا اى يقول ذلك من نفسه واما اذا ادعى اليه او يقول له تخدا يا نعمة الله فهو ليس من هذا القبيل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «اناسيد ولد آدم ولا فخر» فانه قال ذلك امالانه ادعى اليه ليعرف قدره صلى الله عليه وسلم وشادة قدرا وجها لديه اولانه قصد به التحديث بالنعمة والله تعالى اعلم اه سندي

٥٩ قولہ بجمع البحرین. ای ملتقى بحری فارس و الروم مایل الی الشرق و علی التعلیل عن ابی بن کعب انه بافریقیه و قيل بطبره ١٢ یعنی

اسماء الوجال محمد بن يوسف هو اليكنى سفيان هو ابن عيينة عمرو بن يحيى بن عازة  
مازنى الانصارى ابى سعيد هو القدرى الانصارى عبد الله هو المسندى المعفى عبد المزالق بن همام  
عمرو بن راشد وهام بن منبه مروان بن الصفه السابقه باب حديث الفخر الخ عمرو بن محمد بن كبر  
ناتق يعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
زهرى صالح هو ابن كيسان ابن شهاب هو الزهرى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن  
عباس عبد الله على بن عبد الله بن جعفر بن مكيح السعدى مولا هم ابو الحسن ابن المدينى البصرى مام  
بل عمرو بالديث وعلله حتى قال البخارى ما استعصفت نفسى الا عنه وقال فيه شيخنا سفيان ابن عيينة  
كنت اعلم منه اكثر مما يتعلم منى قال الشافى كان الله خلقه للديث سفيان هو ابن عيينة بن ابى مرزبان  
يسون البسالى ابو محمد الكوفى عمرو بن دينار المكي ابو محمد الاثرم الحمي مولا هم سعيد بن جبيرة الاسدى  
مولاهم الكوفى ابن عباس هو عبد الله رضى الله تعالى عنه ١٢

حل اللغات يصعقون يقال معق الرجل اذا اصابه فزع فاعلى عليه  
 لم يخف اى لم يفتن تخن من النيات القمل السوس الحمان القرا وخضو ككتف اسمه  
 هليا تمارى تنازع الحوت السمكة آية علامة يتبع اثر الحوت ينتظر فقدانها ليشع بن  
 ون صاحب موسى ادينا بالقمر من اوى ياوى يبعث اى الى طلب ادقدا اى جحا قصصا اى  
 مضان قصصا اى يتبعان اتباعا نوفا بفتح النون ابن فنانة البكاف بكسر الموحدة وتخفيف الكاف  
 سبة الى بنى بال يطن من حير موسى آخر هو موسى بن ميشا بكسر الميم هو ايضا بنى مرسل موسى بنى  
 محراييل هو موسى بن عمران مكنى بكسر الميم هو لا نبيل ثم بفتح الشا المشقة اسم يشار به الى الكان البعيد  
 كسوبا اى ذهابا ١٢  
 عه نسب على المصدر اى يتبعان قصصا اى يتبعان آثارها اتباعا ١٢ عه بغير التوین لانه  
 غير معروف ودوى بالتوین لكونه نكرة ١٣ عه بفتح الشقة على لفظ اسم الاشارة وقد يخطئ  
 به الباء عند الوقف ١٢ غ.

**له** قوله يصعقون يقال صعق الرجل اذا اصابه فزع غامض عليه ثم استعمل  
 في الموت كثيرا والصعقة المرة من المراتب بالصعقة في هذا الحديث معصته فزع يكون بعد البعث يصعق به الناس  
 ويسقط الكل ولا يسقط موسى الكفا يصعقته في الطور وبذا فاضل جزل يوجب فغله وعتابه من هذه المبهة  
 ولا يلزم منه كونه افضل من نبينا صلعم مطلقا بل مقطوعا من الكرماني والبعثات ومر بعض بيان في ص ٢٢٢ في  
 كتاب المصنوعات ١٢ **هـ** قوله لم يختره بالمعجزة وفتح النون وبالزاي اى لم يثبت كذا في الكرماني ومر بيان  
 الحديث في ص ٢٢٢ **هـ** قوله القمل بعظم القاف وتشديد الميم ودور من جنس القرد الا انما امغر  
 منها ولوحان بفتح الهمزة وسكون الميم وبالنونين قرا ديشية مفاد الخلم وهو بفتح الهاء واللام جمع الحشرة اى القرد  
 العظيم **هـ** قوله سقط الخ قال ابو جعدة في قوله لما سقط في ايدهم يقال لكل من ندم وعجز  
 عن شئ سقط في يده ١٢ فتح الباري **هـ** قوله الموت اية اى طلائع الموت السكرة قوله فكان  
 ينتج اثر الموت اى منظر فقده **هـ** قوله فتاه اى صاحبه وهو يوشع بن نون وانما قال فتاه لانه كان يخدمه  
 ويتبعه وقيل كان يأخذ العلم منه قوله اذ اوزنا اى بالقصير من اوى فلان الى منزله اى اوديا قوله الى الصخرة  
 اى التي دون نهر الزيت بالمغرب قوله نبي اى نطلب من نبيته الشئ طلبة قوله فارتدا اى رجعا على انهارهما  
 جميعا الثنتين واثر الشئ ما يخص من قوله قصصا من قص غيره يقص قصا وقصصا اى تتبعه قال الصغاني قال تم  
 فارتدا على انهارهما اى رجعا من الطريق الذي سلكاه يقصان الاثر كذا في عدة القاري للبحر ١٢ **هـ**  
 قولنا نوحا بفتح النون وسكون الواو وفي آخره قاربا من فئالة كان عالما فاعلمنا انما لابل وشق قال  
 ابن ابي عمير كان حاجبا على رضى وكان قاصا وهو ابن امرأة كعب الجاحل على المشورة وقيل ابن اخيه قوله  
 الى كابل بكسر الهمزة وتخفيف الكاف نسبة الى بنى كابل بطن من حمير قال صاحب الجلال ونوف البكال  
 اكثر المحدثين يفتون البار ويزيدون الكاف ١٢ ع **هـ** قوله انما هو موسى آخر اى انما هو موسى  
 ابن ميثار بكسر الميم وسكون التميمية وبالشين المعجزة وهو اول موسى وهو ايضا بنى مرسل وزعم ابن التوراة  
 انه هو صاحب الخضر والذي ثبت في الصحيح ان موسى بن عمران عليه السلام ١٢ عني **هـ** قوله كذب  
 عدو الله قاله على وجه الزجر عن مثل هذا القول لانه يستفاد انه عدو الله قاله البهي ومر بيان في ص ١٣



هكذا امثل الطاق فانطلقا يشيان بقية ليلهما ويومها حتى اذا كان من الغد قال لفتاه اتنا غدا نأخذنا لقيتنا من  
سفرنا لهذا انصبا ولم نجد موسى النصب حتى جاوز حيث امره الله قال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسييت  
الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فاتخذ سبيلا في البحر عجبا فكان الحوت سريبا ولهها عجبا قال له موسى ذلك  
ما كنا نبغ فارتد اعلى اثارها قصصا رجعا يقصان اثارها حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى بثوب فسلم موسى  
فرده عليه فقال واني بارضك السلام قال انا موسى قال بنى اسرائيل قال نعم آتيتك لتعلمني مما علمت  
رشد اقال يا موسى اني على علم من علم الله علميه الله لا تعلمه وانت على علم من علم الله علمه الله لا علمه قال هل  
اتبعك قال انك لن تستطيع معي صابرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبر الى قوله امرا فانطلقا يشيان على ساحل  
البحر فمرت بهما سفينة كملوهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغير تول فلما تراكبا في السفينة جاء عصفور فوق على  
حرف السفينة فنقر في البحر نقرة او ثمرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا مثل  
ما نقص هذا العصفور بنقاره من البحر اذا اخذ الفأس فزرع لوجا فلم ينجأ موسى الا وقد قلع لوجا بالقدوم فقال  
له موسى ما صنعت قوم حملونا بغير تول عتدت الى سفينة هم فرقا لتغرق اهلكها لقد جئت شيئا امرا قال الم اقل  
اتك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسييت ولا ترهقني من امري عسرا فكانت الاولى من موسى نسيانا  
فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فاخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا واوهى سفين باطراي صابرا  
كانه يقطع شيئا فقال له موسى اقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل لك انك لن  
تستطيع معي صبرا قال ان سالتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا اتيا  
اهل قرية استطمعوا اهلها فابوا ان يصيغوها فوجدا فيها جارا يريد ان ينقض فاقامه مائلا او هي بيده هكذا واشار  
سفينا كانه يمسح شيئا الى فوق ولم اسمع سفين يذكر مائلا الا مرة قال قوم اتيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عتدت  
الى ما يطعمهم لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا اقرابي بيني وبينك سأنبئك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا قال  
النبى صلى الله عليه وسلم وودنا ان موسى كان صبر فنقص علينا من خبرها قال سفين قال النبى صلى الله عليه وسلم  
يرحم الله موسى لو كان صبرا لنقص علينا من امرها قال قرأ بن عباس وكان امامهم ملك ياخذ كل سفينة صالحة  
غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفين سمعته منه مرتين وحفظته منه قيل لسفين  
حفظته قبل ان تسمعه من غيره او تحفظته من انسان فقال ممن اتحفظه ورواه احمد بن  
غري سمعته منه مرتين او ثلثا وحفظته منه حدثنا علي بن خنيس ثمنا سفين بن عيينة الحديث بطوله حدثنا  
محمد بن سعيد بن الاصمعي ثنا ابن المبارك عن معمر عن همام بن منية عن ابي هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم  
قال انما سمى الخضر لانه جلس على قروة بيضاء فاذا هي ثلثون من خلقه خضرا باب حدثنا اسحق بن نصر  
ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منية انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبي

الغاصب الذي ورأهم بدو بفتح الماد ابن بدو بفتح الموحدة وفتح الدالين المصمتين  
وقيل بفتح الماد والموحدة واسم الغلام الذي قتله الخضر جيسون بفتح الجيم وسكون النونية ومن الممثلة وبالنون  
قال الدارقطني بالراء بدل النون ١٢ كرماني كره قول او تحفظته شك من علي بن عبد الله يعني قيل  
سفين حفظته او تحفظته من انسان قبل ان تسمعه من عمرو ولفظ ورواه هبة الاستبصار فيه مذكوفة  
ك ومن الحديث في كتاب العلم ١٢ ه قوله قروة بيضاء الغزوة قيل هي جلدة وجرا لارض مجلس  
عليها فاجبت وصارت حفرا بعد ان كانت جروا وقيل اراد به البشيم من نبات الارض الخضر بعد بره وياضه  
وكان اسمها بومودة مفتوحة ولا م ساكنة وبالتمثانية مقصورة وكنية ابو العباس وجاز في الخضر مع فتح  
الحاء وكسرها واختلف في توتره قال الثعلبي كان في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال الاكثرون انه حي  
موجود اليوم يقتله الدجال كذا في الكرماني قال العيني والمطابقة من حيث ان الخضر مذكور فيه وكذا في الفتح ١٢  
اسماء الوجال باب اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي وقيل البخاري  
حل اللغات عند ادنا لغات الذي ناكل اول النار فغصب ثوبا مسجى اي مغلى من التسمية  
الى هو الاستفهام من شدا اي علم ارشدا بخير نول اي بخير اجرة عصفور لما ترقيل هو صرد  
حرف طوف فاسن بالهمزة بوما يشي برالمط قدوم بفتح القاف تيمر شيئا امرا اي غلما  
مكثرا تهقني تكلفني عسرا مشقة بخلام اسم جيسون بفتح الجيم نكرا اي مكثرا يريد ان  
ينقض اي يسقط وفيه المازلان الجدار الا لانه لما تلتا لغته لا نقضاض لبعضها من الضيف  
حافظ جدارا سائلك اي ساخر فروقة بفتح الفاء هي جلدة وجرا لارض تهنر تهنر ١٣

ليلتهما قال فقال يقص الله شيء  
له قوله ولما عجبا اي اذا اصاب الحوت من ما يمين الحيوة الكائنة  
في اصل المعزة فانس من المكث وقيل البحر فقال فتاه لا اوقظ فلما استيقظ نسي ان يخرجه واسك  
الشد عن الحوت جرى الماء فصار كالطاق وكان احياء الحوت الميت المملوح الماكول مشا واما جرية  
الماء عجبا لما كذا في الخبر البخاري كما مر في ٩٥ في كتاب العلم ١٢ ه قوله كملوهم اي كلم الخضر وموسى  
ويوشع اهل السفينة قوله فحملوه اي الخضر مع صاحبه واما افروه بالذكر لانه هو الاصل ومر في كتاب العلم  
فحملوهم اي الخضر وموسى ولم يقل بلفظ الجمع لان يوشع تابع وفي بعضا فحملوهم وهو ظاهر ١٣ ه  
قوله الاش ما نقص هذا العصفور هو بيان تكملة او نقص يعني افروه لا يصح نسبة المتناهي الى غير المتناهي  
قال النووي هو تقريب الى الانعام والافسية علمها اقل ١٢ مجمع ه قوله اقتلت الهمزة ليست  
لاستفهام الحقيقي ونظير الهمزة في قوله تعالى الم يبدك يتيا قافوي قوله حتى اذا اتيا وفي بعض النسخ  
اتيا بدون مفعول اذا قوله اهل قرية بى الظاكية قال ابن عباس وقال ابن سيرين الجذر قوله بى بى ان يفتق  
اي يريد الانقضاض اي الاسراع بالسقوط وان مصدره اي يكاد ان يسقط واسناد الادارة الى الجدار  
مجازا لادارة له حقيقة والمراد بها المشاركة على السقوط وقال الكسائي ارادة الجدار ههنا ميل وفي البخاري  
ماثل وكان اهل القرية يرمون تيمر على نخوت ١٢ عيني ه قوله هذا اقرابي يعني اي الطريق للعود  
بقوله فلا تصاحبني او لا تصاحبني الثالث او الوقت اي هذا الامراض سبب فرقنا هذا الوقت وقره ١٤  
قس قوله امامهم بدل ورأهم ويزادة لفظ صاخر وزيادة وهو كان كافرا واسم الملك

**أ** قوله يزحفون أي يدربون والاستاء جمع استاء وهو الاست والجملة بفتح الميم ومثناة الموحدة  
والشعرة بسكون الهمزة وفتحها وبذالكلام محل أولاد واديه جته مأخوذة أو موجودة في شعرة وعرضهم فيه مخالفة  
ما مر وأدبر من الكلام المستلزم للاستغفار طلب حط العقوبة عنهم **ب** قوله من الحسن  
المصري واختلفوا في سماعه إلى هريرة والصواب عدم سماعه وكذا عدم سماعه خلاصا وإنما الثابت سماع  
محمد بن سيرين **ج** خبر جاري **د** قوله عينا بفتح الميم وكسر التحتية الأولى وتشديد الثانية وسير بكسر  
الهمزة وتشديد القوية وسكون التحتية وهو الينع في الياء والسر قوله أدرة بفتح الهمزة وسكون الدال على  
المشهور بفتحتين أيضا على رواية الطحاوي عن شاذي وهي انتفاع الخصية ولفظ الآفة عيلسان باب  
عطف العام على الخاص قوله ثوب جرسناه رد ثوب يا جهر خبر جاري ومر الحديث في صفحة ١٠٥ في كتاب  
الغسل **هـ** قوله فوالله إظهاره انه بقية الحديث وقدمين في رواية بهام في الغسل ان قوله  
إلى هريرة **و** فتح الباري **ز** قوله ما يريد بهادجه الله قال القسطلاني لم يشغل ان يصل الشد  
عليه وسلم عاقبه ومر الحديث في **ح** في البهادر **ط** قوله تبرخران قال في الفتح الخزان  
تفسير التبرير الذي استق من التبر انتهى يريد به تفسير قوله تعالى ان هؤلاء مشركا بهم فيه قال ته وليتبر واما  
علو تفسيره **ي** قوله الكهات بفتح الكاف وخففت الموحدة والمثناة الفصح من ثمر الازراك **ك**  
**ل** قوله دبل من بني الاقدرد ما قال النوزي فيه فضيلة رعاة الغنم قالوا والحكمة في رعاية  
الانبياء لما اعتياد بهم حفظها مع تنفها ولذا فادوا وانفسهم بالتواضع ويصفى قلوبهم بالخلة ويترقوا من  
سياسة إلى سياسة منهم المتفرغين عن دعوتهم كذا في الزيلجاري قال في الفتح وناسية بقصص موسى من  
جزء عموم قوله وهل من بني الاقدرد ما فدخل فيه موسى كما اشار اليه شيناييل وقع في بعض طرق هذا الحديث  
ولقد بعث موسى وهو يرعى الغنم انتهى **م** قوله عوان يريد تفسير قوله لا فادرض ولا بكر  
عوان بين ذلك والصف بفتح النون والصاد كذا في الفتح **ن** قوله اصفر الفخ المعنى من الصفرة  
يمكن ان يكون على معناها المشهور وعلى معنى السواد كما في قوله جمالات مصفر فانا فسرت بانها مصفر تقرب  
الى السواد قال الحسن مصفر فاقع أي سودا وشديدة السواد وعلل مستعار من مصفر الابل لان سوداها يجلو  
صفرة وبه فسر جمالات مصفر **و** **ز** **ح** **هـ** قوله فادارأتم يريد تفسير قوله تم واذا قلتم نفشا فادارأتم  
فيما اختلفتم وهو تفسير الى مبيدة قال وهو من التدرى وهو التذافع قال الشيخ ابن الجوزي فتح

المبارى ١٣ **قال** قول لا يريد الموت. زوال الهام وقد فُتِحَ عيني فزوال الله عليه من قول قتل لا يشع  
يعكفون على اصنامهم وذكر فيه حديث وهل من نبي الا وقد راعاه فقيه على ابن موسى ايضا راعاها وانه بسبب ذلك اكتسب ملكة الاصطبار حتى قد راعى على معاملة - قوم يلقوا  
من تعوجهم وخلة عقولهم الى هذا المبلغ حيث قالوا النبي هم المبعوث لا قامة التوحيد جعل لنا النها كما لهم الهة حال مشاهدتهم حال اهل الشرك وغرقهم والله تعالى  
اعلم قوله فلما جاءه صكه الخ الظاهران هذا الحديث من المشتبهات التي يفوض تأويلها الى الله تعالى وقد نهت قبل على طويل بعيد ايضا لكن الاقرب التضييق اذ ظاهره  
يفيد ان موسى ما كان معتقدا للقاء له بل كان يعتقد البقاء له او يظنه فانظر الى قول الملاك عبد لا يريد الموت وانظر الى قول موسى اى رب ثم ما ذا حتى اذا علم

عُطِيَ لَوْ مَنْ عِنْدَ مَنْ فَقَالَ بِمَنْ لَوْ مَنِ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ اجْعَلْ لِي بَيْتًا

**هـ** قوله قال فالآن اي قال موسى عليه السلام فالآن يكون الموت ولفظ الآن اسم زمان الحال فيه دلالة على ان موسى عليه السلام لما خيره الله تم اختيار الموت شوقا الى لقاء ربه تعالى كما خيره بينا صلعم فقال الربيعي الاعلى قوله فسأل الشدان يديه اي فعند ذلك سأل موسى عليه السلام ان يقربه من الارض المقدسة وهي بيت المقدس ليفد فيه دنو الورى دام الحرج من ذلك الوضع الذي هو الآن موضع قبره لوصول الى بيت المقدس وانما سأل ذلك لفضل من دفن في الارض المقدسة من الانبياء والعلمين فاستجاب مجاوزه في الممات كما في الحيلة ولان الناس يقصدون المواضع الفاظه ويزدون قبورا ويدعون لها لها فان قلت لم لم يسأل نفس البيت وسأل الدنو قلت خاف ان يكون قبره مشهورا فيشتتن الناس كما انجر الشارح من اليهود والنصارى اتخذوا قبورا بانياس ثم ساجدا كما في العيني ١٢.

**هـ** قوله تحت الكتيب الاحمر بالمشقة اي الرمل المتبع وهذا ليس مرتعا في الاعلام بقوله الشريف ومن ثم حصل الاختلاف فيه كذا في القسطلاني قال العيني اختلفوا في موضع قبر موسى عليه السلام على اقول وقال ابن عباس لا يعرف قبره رسول الله صلعم ايمم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو اراد بيان لبين مرتعا انتهى مختصرا والمراد الحديث مع بيان في ٢٥٥ في الجاز ١٣.

**هـ** قوله لا تخبروني به محمول على التوامع وشي من ذلك من يقول براءة لامن يقول بدليل او من يقول بحث يؤدي الى تقيص الفضول او يؤدي الى الخصومة والتنازع او المراد لا تفضلوا بجميع انواع الفضائل بحيث لا تتركوا الفضول فنيهه وقيل النبي عن التفضيل انما هو في حق النبوة نفسها لقوله تعالى لا تفرق بين اعداء رسله لاني ذوات الانبياء وعموم رسلهم بقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال الميسر الانبياء والوردة في النبي عن التمييز انما هو في جملة اهل الكتاب لان الحمايرة اذا وقعت بين اهل دينين لم يفرق بين ان يخرج احدهم الى الارزاد بالآخر فيفضي الى الكفر بذلك من الفتح والتوشيح وبيان في ٢٢٢.

**هـ** قوله لو كان ممن استثنى الله اي فلم يكن ممن صحت قال الكرماني فان قلت سبق انفاذ قال فلا وري افاق قبلي ام جوزي بصعقة الطور فما التوشيح فيها قلت لانفاذها فيها اذن من شاد الله عام والمجزى بالصعقة الطورية داخل تحت عمومها انتهى قال في الصعقات والمراد بالصعقة في هذا الحديث صعقة فزع يكون بعد البعث يصعق به الناس وليقط الكل ولا يقطع موسى كقصة بصعقة في الطور انتهى ولو كان المراد بها الصعقة الاولى اي صعقة موت لم يزدوا النبي صلعم فيه بل جزم بانما مات لان الواقع ان موسى قد كان مات فدخل على انها صعقة فزع لا صعقة موت كذا في الفتح ١٢.

**هـ** قوله على امره قدره قال النووي معناه انك تعلم انه مقدرا لثمنه وايضا اليوم شرعي لا على فاذا تاب الله عليه وغفر لزال عنه اليوم من لاهر كان محجوبا بالشرع وكانت هذه حين التفت ارواحها في السداد واجابها الله لولا ادم في حجة موسى ١٣.

**هـ** قوله كل من لم يفتح اليه ومعهما وكسر ثلث لغات ولا يلزم من لفظ الكمال جوتيهما اذ هو يطلق للتمام الشيء وتنابيه في بابه فالمراد بتنابيهما في جميع الفضائل التي للشادوق ليقال الاجماع على عدم النبوة لهن قال الكرماني ١٣.

**هـ** قوله فضل عائشة لم يعطف عائشة على آسية بل افردني جملة مستقلة بينما على اختصاصها بما امتازت به عن سائرهن ومثل بالزهد لانه افضل طعام لانه يمنع الهمم جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المؤنة في المفتح فيقبل بانها اعطيت مع حسن الخلق وحلاوة النطق وفصاحة الهمزة ورزاقه الراي في صلح ليقبل والتدبرت وحسب انها عقلت ما لم يعقل غيرها من النساء وروى ما لم يروى من الرجال كذا في الجمع ١٢.

**هـ** قوله ويكان الله قال ابو بريدة مثل المتران الشد وقال غيره كمنه مستقلة عند التبريد للفظ والهاء الشد غلطا لا لولا يات لنا مثل ما وقع قارون ثم شاهدها النفس يتقنوا الخطا ثم ١٢.

**حل اللغات ابو اليمام** الحكم بن نافع المحصي شعيب هو ابن ابي حنيفة الزهري محمدين مسلم بن شهاب رجل من المسلمين هو ابو بكر الصديق ورجل من اليهود قيل هو في خاص وتقتب قال في الفتح لم اقف على اسمه عبد العزيم هو الادبي وذكره الباقون مسدود هو بن مسرمة الاسدي حميمين الاول واسمى والى في السلي الكوفي صعيد بن جهمي مرغزيرة باب قول الله عز وجل ومنزب الله يحيى بن جعفر هو البليكندي ويكنى هو ابن الجراح الكوفي شعبته هو ابن الجراح عمرو بن مرة المرادي الاعلى باب قوله ان قارون الخ ابن عباس عبد الله باب قول الله عز وجل والى دين الخ الجاهد هو ابن جبر بنخ الجيم وسكون الموحدة اللو الجاج المخرومي مولا هم امام في التفسير وفي العلم.

**اسماء الرجال** يدنيه من الاداء اي يقربه رعية اي قدر ربه الكتيب بالشاء الشدة وهو الرسل الكثر المجتمع لا يتخبر في اي لا تفضلوني يفتيق من الافاقه بالطش من البلش وهو الاذن بجانب العرش اي جهة احتج اي تم باختيارك اي اهل من الشجرة المنى معنا قدر نعم القاف وتشديد الدال من التقدير حجب اي غلب بالوجه سواد معاة كثيرة الا فني بعنتين النواحي قانتين اي مواظبين على الطاعة المرحيين اي مبطلون ولا يشكوا من بطلان محم القلزم تستظهر اي تستعين ١٣.

**هـ** قوله آسية وهي بنت مزاحم امرأة فرعون قيل اناس في اسرته في بلاد موسى فيلدها من العمايق وقيل ابنة عم فرعون ١٣.

**هـ** كذا الاثر وسقط من رواية ابى ذر لذين اشوا امرأة فرعون والغرض من هذه الترجمة ذكر آسية ١٣.

**هـ** في قوله اورده مخفرا وسيا في تباشر في الرقاق ان شاد الله تعالى وفيه ان امته موسى الشرا لا م بعد امته محمد صلعم ١٣.

مَكَانَهُمْ وَمَكَانَهُمْ يَبْعَثُ وَسَلِّمُ بِمَا رَزَقْتَهُ لِيُثْبِتَ قَوْلَهُ كَوْنُهَا قُرْآنًا خَاسِتِينَ

**له** قوله وادرككم ظهرياً منسوب الى الظن والكر من تغيرات النسب  
اي نسبت وتركت وادرك قال الكرمان وفي الفتح قال البوسيد في قوله وادركم ظهرياً اي المتيقنه ظلف  
ظنورك فلم يلتفتوا اليه ١٣ **له** قوله مكانكم قال تعدي بواي اقولم اعمالوا على مكانكم اي المكان والمكانة  
واحد قوله ثم كان لم يفتوا قال لم يفتوا ولم يفتوا ايها قال ثم الناس على القوم الكافرين اي لا تحزن وليس  
بها في قصة شبيب وانما ذكره بنا سبب قوله تعد كيف آسى على القوم الكافرين ١٤ **له** قوله  
ليكنه الا ليكنه قال تعد كذب اصحاب الا ليكنه المرسلين وقر بعنهم ليكنه لوزن ليله فقال مجاهد هو نفس الا ليكنه  
مخفف اليها قال تعد فاخذ بهم عذاب يوم الظلة يروى انهم جلس منهم الهواد وسلط عليهم الحرقا فذا بالفسام  
فاضطروا الى ان يخرجوا الى البرية فانظمتهم سمائة وجدا والباردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا  
فاضروا وكان شعيت مجعوا الى اصحاب مدين واصحاب الا ليكنه فابكت مدين ببيعة جبرئيل عليه السلام  
 واصحاب الا ليكنه بعذاب يوم الظلة ك هذا على مذهب من قال بالتغاير بين الفريقين وقال بعنهم انهم  
 باجمعهم اخذتهم الصيحة من فوق والريق من تحت مع الحرا الشديد وهو مذهب الجمهور ١٥ **له** قوله  
اليز الجارى وفي الفتح قال البوسيد كل شجرة لا ينفوس على ساق فوق يقطين نمو الدباد والفلفل والبطيخ  
والمشوراة والقرع وقيل التين وقيل الموز وما في حديث مرفوع في القرع هي شجرة احمى يونس النسي  
١٦ **له** قوله وارسلناه الى مائة الف هم قوم الذين هرب عنهم وهم اهل نينوى قوله اوزيريدون اي  
في مرأى لنا ظراي اذا نظر اليهم قال اسم مائة الف اواثر والمراد الوصف بالكمرة وقرئ بالواو قوله فامسوا فصدقه  
او فجدوا لايمان به يحضره قوله فمقتا هم الى مين الى اهل مسمى ١٧ **له** قوله ولو انكم كما جاب الموت  
اي في العجز والعجز وهو يونس عليه السلام كذا في الجليلين قال في الفتح فروى السدي عن ابن مسعود وغيره  
ان الله بعث يونس الى اهل نينوى وهي من ارض الموصل فكد له يوم فوعدهم ينزلون العذاب في وقت معين  
 وخرج عنهم متعاضبا لهم فلما راوا آثار ذلك خضعوا وتضرعوا وامسوا فرحم الله فلكشف عنهم العذاب وذهب  
يونس فركب سفينة فبجيت به في قعر عواشمن بطر حوته فمقتا القرعة عليه ثلاثا فأنقذ الموت وروى ابن  
الما عا من ابن مسعود باسناد صحيح اليه نحو ذلك وغيره فاصبح يونس فاضرت على القرية فلم ير العذاب وقنع عليهم  
 وكان في شرهيتهم من كذب تقتل فانطلق متعاضبا حتى ركب سفينة ١٨ **له** قوله لا يقولن احدكم في



معه قال مجاهد سبى معه والطير والثالفة الحديث ان اعيل سابعات الدروع وقد في السرد المسامير والخلق ارتد  
المسار في تسلسل ولا تعظم فيقسم افرع انزل بسطة زيادة وفضلا <sup>١٢</sup> حدثنا عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق  
ثنا مخر عن همام عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خفف عن داود القرآن فكان يأمر بد وابه فستر  
فيقرأ القرآن قبل ان تسرح دوابه ولا يأكل الا من اعيل يديه رواه موسى بن عقيب عن صفوان عن عطاء بن  
يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن بكير انا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
ان سعيد بن المسيب اخبره وابا سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قلت قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقم ونم  
تقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قلت قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقم ونم  
وصوم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر فقلت اني اطيع افضل من ذلك  
يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يومين فقلت اني اطيع افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يوما  
وذلك صيام داود وهو اعدل الصيام قلت اني اطيع افضل منه يا رسول الله فقال لا افضل من ذلك حدثنا  
خالد بن يحيى ثنا مسعر ثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي القباس الشافعي عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انما انك تقوم الليل وتصوم النهار فقلت نعم قال فانك اذا فعلت ذلك هجمت  
العين ونفجت النفس صوم من كل شهر ثلثة ايام فذلك صوم الدهر وكصوم الدهر قلت اني اجلدي قال مسعر  
يعني قوة قال فصم صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر الا في باب احب الصلوة الى الله صلوة داود احب  
الصيام الى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثة ويناام سدا سة ويصوم يوما ويفطر يوما قال علي وهو  
قول عائشة ما الفاه السحر عندي الانا ثنا حبيب بن سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن اوس الثقفي  
انه سمع عبد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود وكان يصوم  
يوما ويفطر يوما واحب الصلوة الى الله صلوة داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثة ويناام سدا سة باب واذا  
عبد ناء داود الا ابدائه اوقات الى افضل الخطاب قال مجاهد الفهم في القضاء ولا تشطط ولا تسرف واهدا الى سوء  
الصراط ان هذا اخي له تسعون نجاة يقال للنسوة نجاة ويقال لها ايضا شاة ولي نجاة واحدة فقال اكلنيها مثل  
وكملها ذكر يا غمها وعزني غلبني صار عزمني اعزته جعلته عز في الخطاب يقال المحاوراة لقد ظلمك بسؤال

لا تترك فليس تسلسل فينقسم ٢ واعلموا صالحا اني بما تعملون بصيرا  
على القراءة يده ثنا لن عدل رسول الله اجدني النبي

له قوله في السرد هو اسم جامع للدروع وايضا داخل الخلق بعضها في بعض كذا في  
الكرمان قوله لا تدرك بالذل فيتسلسل اي لا تجعل المسار في تسلسل اي يميز كالسلسلة في العين قوله  
يفصم من القسم وهو القطع قوله افرع انزل بسطة زيادة وفضلا وكذا في رواية الكشي وقده قوله بسطة  
زيادة وفضلا قال البوبية في قوله زادي في العلم والجسم اي زيادة وفضلا وكثرة وهذه الكلمة في قصة طالوت  
ولانه ذكر ما كان اخرها متعلقا بداود فليحش من قصة طالوت وقده قصصا الله في القرآن انتهى ١٢  
قوله واه في رواية موسى بن عقيب بدار بالافراد وبحل الافراد على الجنس او المراد ما يشق بركوبه و  
بالجمع ما يضاف اليه مما يركب بجماعة ١٢ فتح قوله فيقرأ القرآن اي التوراة او الزبور قال التوراة  
واما اطلق القرآن لانه قصده به المجازة وقد دل الحديث على ان الله يلوي الزمان لمن شاء من عباده يلوي  
الحاكم وبهذا السيل الى ادراك الالها فيفيض الرباني قال صاحب النباه الاصل في هذه اللفظ الجمع وكل شيء جمعة  
فقد قرأت وسمى القرآن قرأ لانه جمع الامر والنهي وظهرها وقد يطلق القرآن على القراءة ١٣ ك  
ل افضل من ذلك اذ فيه زيادة الشقة وافضل العبادات اشقيا بخلاف الصوم الالام خلاف ان الطبيعة  
اعادت ذلك فمثل عبادته ان الكرمان في الحديث في الصلوة ١٤  
اوضعت يبر الكثرة المسر قوله نفمت النفس بفتح النون وكسر الفاء اي كلفت وايمت ونبهه الشيخ  
قطب الدين بفتح الفاء مع وحر في ١٥  
اذ لا في العدة ولا يستغف بصوم يوم وخطره بخلاف سر الصوم فانه يستغف ١٦ مجمع  
احب الصلوة الى الله صلوة داود الى آخره يشير الى الحديث المذكور قبل قوله قال على الزكزا وقع في  
روايتي المتسلسل والكشي في رواية ما غير ما ذكره الطبراني ان الله مضمومة الى ما قبل دون الباب وهو قول علي  
ولم اره مضمومة الى ما قبله على بن المدني شيخ البخاري واراد بذلك بيان المراد بقوله ويناام سد سدا سدا  
الانفرا فانه قال يواحق ذلك حديث عائشة ما الفاه اي وجدها الفاه النبي صلى الله عليه وسلم والسر الفاعل

٣ في الظل كما لتقريل الابد و اتخذ ذاك اليوم الذي فرغ من عيد الم

ان شكره الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور <sup>١١</sup> ولا تصعر

له قوله فقال لصاحبه قال سفيان يعني الملك  
كذاني الفخ وفي الجمع قال لصاحبه اي الملك او قريته او ادمي انتهى ١٢  
بلسان لا لاني ان ينقض الى الله بل لان ذلك ثابتاً في قلبه كنهه الشقي بغيره الاول ونسي ان يجره على سانه  
لما قيل له شئ عرس له ١٣ فتح ١٤ قوله ساقط احد شقيقه في رواية شعيب فلم يعمل  
منهن الامراة واحدة جاءت بشقي رجل وفي رواية يوب عن ابن سيرين ولدت  
شقي غلام وفي رواية بشام عن نصف انسان ١٥ فتح ١٦ قوله لوقالما لم يهدوا في سبيل الله  
وفي رواية ابن سيرين لو استثنى حملت كل امرأة ممن فولدت فارسانا قاتل في سبيل الله والمراد  
يحصل له ما طلب ولا يلزم من افخاره صلى الله عليه وسلم بذلك في حق سليمان في هذه القصة ان يقع ذلك  
لكل من استثنى في امية بل في الاستثناء دجاء بالوقوع وفي ترك الاستثناء خشية عدم الوقوع  
وهذا راجع عن قتل موسى لغير تعدد في انشاء الله صابرا مع قول المحضر اخرا ذلك تاويل ما لم تستغ عليه  
صبرا قال في الفتح ١٧ ١٨ قوله تسعين يتقدم الغوية على السين وهو صرح من سبعين تقدم  
السين على الموحدة وعند الشافعي وابن حبان مائة وفي التوحيد ستون امرأة وفي البها مائة امرأة اوسع و  
تسعون على الشك وجمع بين ذلك بان السنين كن حرا واما زاد سراري او بالعكس ١٩ قسطلاني ٢٠  
قوله قال ابن بون اي سنة كما مر في حلا ٢١ في باب ابراهيم كذا في الكرماني قال السيوطي في التوضيح استعمل  
بان ابراهيم بن الكعبة وسليمان بن يحيى بيت المقدس ومنها اكثر من الف سنة واجب بانها مجردان وليس اول  
من بني البشير ومنها في حلا ٢٢ فقد ورد اول من بناها ما كرم وقيل الملكة انتفى ٢٣  
قوله قيل الفرائض بلغ القاداب مثل البوم واحد بافرشته قال الغزالي التمثيل وقع على صورة الكباب  
على الشبوات من الانسان با كباب الفرائض على التثاق في الناول كن جبل الادي اشده من جبل الفرائض  
لانها اذا احترقت انتفى غذائها في الال والادي يبقى في النامدة طويلا وابدات وفي الكرماني ما دجه  
تعلق هذا الحديث بقصة داود قلت المقصود ما بعده لكن ذكره الراوي معكم كما سمعته لوان متاثره الانباء  
موجبة للاخلاص كما ان في هذا الحكم خلاص الكبري من تبليها بالباطن ووباله في الآخرة وخلص الصغري من ألم  
فراق ولها بانتهى ١٣ ١٤ قوله شكري يشبه داه فيه اواز كان في شريته التزم ليكبري اذا لم يكن  
حجة اخرى او كان في يد كذا في الفتح قوله فقصي بلصغري فان قلت كيف نقص سليمان حكم داود ولا يقال  
ان الاول خطأ ولا يجوز على اجبي الحكم باخفا قلت قالوا ان كان حكما بالومي فلو لمه سليمان فاشتمت لحكومة  
داود او بالاجتماع وسليمان اصوب وان كانا على الصواب على ان الضمير في فقضي يحتمل ان يكون راجعا  
الي داود واما انقص دليل كذا في الكرماني وفي الفتح قيل كان ذلك على سبيل القياس لا الحكم ولذلك

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْبَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى بَنِي قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ قَيْلٌ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَيْلٌ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَيْلٌ وَقَدْ أَرْسَلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَادَّيَحِي وَعَسِي وَهُمَا ابْنَا خَالَةٍ قَالَ هَذَا يَحْيَى وَعَسِي فُسِّلَ عَلَيْهِمَا فَسَلِمَتْ فَوَدَّ أَنْ يَقُولَ قَالًا مَرْجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ بِأَبٍ قَوْلُهُ وَادَّكَرَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذْ أَنْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا وَادَّ قَالَتِ الْمَلَكُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ وَقَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ اضْطَفَى أَدَمَ قَوْحًا وَقَالَ أَبْرَاهِيمَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَى الْعَالَمِينَ إِلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْأَنْبِيَاءُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَالْأَنْبِيَاءُ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهُوَ الْمُؤْمِنُونَ وَيُقَالُ لِيَعْقُوبَ أَهْلُ يَعْقُوبَ إِذَا صَغُرُوا أَلْ رَدُّهُ إِلَى الْأَصْلِ قَالُوا أَهْلُ تَحَدَّثْنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ ثَنَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ بَنِي أَدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمِشُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَقِيلُ صَارِخًا مِنْ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرْكُوبٍ وَابْنُهُ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُهُ إِعْيِدُهَا بِكَ وَذَرِّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِأَبٍ وَادَّكَرَ الْمَلَكُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اضْطَفَى إِلَيْهِ قَوْلُهُ أَيُّهُمُ يَكْفُلُ مَرْيَمَ يَقَالُ يَكْفُلُ يَضُمُّ كَفْلَهَا ضَمًّا مُخَفَّفَةً لَيْسَ مِنْ كَفَالَةِ الدَّيُونِ وَشَبَّهَهَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ ثَنَا النَّضَرُ عَنْ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَاءٍ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَخَيْرُ نِسَاءٍ نِسَاءُ خَدِيجَةَ بِأَبٍ قَوْلُهُ جَلْ جَلَالُهُ وَادَّكَرَ الْمَلَكُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ يُبَشِّرُكِ وَاحِدٌ مِنْهَا شَرِيفًا وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْمَسِيحُ الصَّدِيقُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْكَهْلُ الْحُلُمُ وَالْأَكْمَةُ مَنْ يُبْصِرُ بِالنَّهَارِ وَلَا يُبْصِرُ بِاللَّيْلِ وَقَالَ غَيْرُهُ مَنْ يُولَدُ أَعْمَى حَدَّثَنَا أَدَمُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ مَرْثَدَةَ الْهَمْدَانِي يَحْدِثُ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ فَضَّلْتُ الثَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ كَيْلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكَيْلَ مِنَ النِّسَاءِ الْأَمْرِي مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَأَسِيَّةُ أُمِّ الْفِرْعَوْنَ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ثَنَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبَتْ الْأَيْلَ أَحْنَاهُ عَلَى طِفْلِ وَارْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدَيْهِ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى أَثَرِ ذَلِكَ وَلَمْ تَرْكَبْ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ بَعِيرًا قَطُّ تَابَعَهُ ابْنُ أَخِي الزَّهْرِيُّ وَاسْتَحْيَى الْكَلْبِي عَنْ الزَّهْرِيِّ بِأَبٍ قَوْلُهُ يَا هَلْ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي

قوله وهما اي يحيى وعيسى كل واحد منهما ابن خالة الآخر ومن هذه القرابة هي سبب كونها في سماء واحد مجتمعين واسم ام عيسى مريم وام يحيى ايشاع بالهزة والتخفيف والمجتمعة والمهمله واهما حتمه بفتح الهاء وشدة النون كذا في الكرماني ١٢ قوله وادكر في الكتاب مريم هذه الترجمة معقودة لاخبار مريم عليها السلام ومريم بالسرانية التادوم وسيت به الدقة عيسى فامتنع الصرف للتانيث والعلمية ١٣ ف قوله اذا تميزت قال ابو عبيدة اي اعترفت وتخت وقدرى الطبرى من طريق السدى قال اصاب مريم حين فخرت من المسجد فاقامت شرقي المحراب كذا في الفتح قال البضاوى في تفسير قوله مكانا شرقيا اي شرقي بيت المقدس او شرقي داره وذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة ومكانا ظرف او مفعول لان التميزت متضمنة معنى اتت انتهى ١٤ قوله وان ابراهيم اي اسحق واسماعيل واولادها وقدر دخل فيهم الرسول صلوات الله عليه وآله عمران موسى وهارون ابنا عمران بن يصره وام عيسى واسم مريم بنت عمران بن ماثان وكان بين العمرايين الف وثمانمائة سنة كذا قال البضاوى في تفسيره ١٥ قوله اذا صغر والى قال في الفتح اختلف في آل قحليل اصله اهل قحليلت المارسية بدليل ظهور ذلك في التصغير وهو يورد الاشياء الى اصلها وبذا قول سيبويه والجمهور وقيل اصله اول من آل لؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى آل فخرت الواو والفتح ما قبلها فقلبت الفاء تصغيره او قيل قال في القاموس آل لا يستعمل الا فيا فيه شرف غالبا فلما يقال آل الاسكاف كما يقال الهراستى ١٦ قوله فيستل صارخا من مس الشيطان اي سبب مرض الصبي اول ما يولد الالم من مس الشيطان اياه والاسكاف الصياح قال القرطبي هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء التسلط فقط مريم انما يبرك وعادها حيث قالت اني اعينه بابك وذريتها من الشيطان الرجيم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى ١٧ ف قوله غير مريم وابنها تقدم في باب عيسى بذكر عيسى خاصة فيجمل ان يكون هذا بالنسبة الى المس وذلك بالنسبة الى الطعن في الجنب ويحتمل ان يكون ذلك قبل الاعلام بما زاد وفيه بعد لانه حديث واحد والظاهر ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر والزيادة من الماخوذ مقبولة ١٨ ف قوله خففت اي كفلي كفلي بغير التشديد بمعنى ضم بضم كذا في الكرماني قال في الفتح اشار بقوله خففت الى قراءة الجمهور وقرا بالواو كفليون كفلبا بالتشديد اي كفلبا الله ذكرها ١٩ قوله خير نساءها مريم اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وقال في المطالب العالية في حديث المارث بن الي اسامة مريم خير نساء عالمها فمفسر لعنى حديث الصحيح قال في الفتح وفي رواية خير نساء العالمين وهو كقوله تم واصطفاك على نساء العالمين وظهر ان مريم افضل من جميع النساء وبذا لا يمنع عندنا بقول انها خير نساء واما ما قال ليست بنبيية فيعمل على ما لي زمانها انتهى مختصر ١٢ قوله المسح الصديق واصله سفيان الثوري في تفسيره قال

الطبرى مراد ابراهيم بذلك ان الله سمى ظهيرة من الذنوب فهو قيل بمعنى مفعول ويقال سمي بذلك لان كان لا يسبح ذما بهت الا يرى وحسى الدجال به لانه مسح الارض وقيل يكون مسح العين ٢٠ ف قوله قوله لم يكمل من النساء اي من نساء الامم الماضية الا ان مملأ الكمال على النبوة فيكون على اطلاق ومريانا في ص ٥٥٥ في ذكر موسى ١٢ قوله نساء كبرن الابل هو كناية عن نساء العرب واحناه اي اشفق واعطف والحانية على ولدها اي التي تقوم عليه ليعلم فلا تسرح وكان القياس احنا بن كمن قالوا العرب في مثل لا يتكلمون به الا مفرقا قول ذات يدها في مال المنافع اليه وفي فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال ١٣ قوله لم ترك بمرقاط اولاد ابو هريرة بذلك ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بالخيرية لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن ترك الابل فكانه كان يرى انها افضل النساء مطلقا ١٤ فتح اسماء الرجال باب قوله وادكر في الكتاب الخ قال ابن عباس فينا وصلنا الى حاتم ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي شيخه هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب سعيدين السيب بن حزن الخزومي باب واذ قالت الملكة يا مريم الا احمد بن ابي رجا عبد الله بن يوب الحمصي النضر هو ابن شميل المازني ابو الحسن النوى هشام يروى عن ابي هريرة بن الزبير بن العوام باب قوله جل جلاله واذ قالت الملكة الخ وقال ابراهيم الخنفي فينا وصلنا سفيان الثوري وقال مجاهد هو ابن جبر فينا وصلنا الفريابي آدم هو ابن ابي ياس شعبة هو ابن الجراح العنكي عمرو بن مرة الرازي الاعمى مرة الهذلي هو ابن شراجل الكوفي وقال ابن وهب عبد الله الهري وصل مسلم بن قيس هو ابن يزيد الابل ابن شهاب هو الزهري

حل اللغات مريد بالسرانية الخادم انتبذت اي اعترلت وانفرت بكلمة منه اي يولد يكون وجوده من الله يستهل من استهل السبي اذا صاح عند الولادة من الاستئصال وهو الصياح اصطفاك اي اشارك بكفل كفل يفضل فم بضم جعفر هو ابن ابي طالب احتاه على فقل يني اشفق واعطف ارعاة من رعى يرعى دعاية في ذات يده اي في مال المنافع اليه على اثر ذلك اي على عقبه لا تلحقه النار وهو الفراط ومما وزه الحمد من غلا السحر

عنه قوله قل كذا في رواية الاميلي وغيره بخلافه وهو الصواب في هذه الآية التي هي من سورة الفناء فان كان ثبت قل في سورة المائدة ومراد المص الآية النساء بدليل ايراد التفسير بعن ما وقع فيها ١٢



دِينَكُمْ إِلَى وَكِيلٍ قَالَ ابُو عُبَيْدَةَ كَلِمَتُهُ كُنْ فَكَانَ وَقَالَ غَيْرُهُ وَمُرُوحٌ مِنْهُ أَحْيَاكُمْ فَجَعَلَهُ رُوحًا وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً خَلَقَنَا  
صَلَاةُ بَنِي الْفَضْلِ أَنَا الْوَلِيدُ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ثَنَى عُمَيْرُ بْنُ هَانِي ثَنَى جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ عِبَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَ  
رَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ ادْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ قَالَ الْوَلِيدُ  
فَخَدَّثَنِي ابْنُ جَابِرٍ عَنْ عُمَيْرٍ عَنْ جُنَادَةَ وَزَادَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةَ أَيْهَا شَاءَ بَابٌ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَذْكَرُ  
فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذْ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا اعْتَزَلَتْ بَيْنَ نَاهِ الْقَيْنَاةِ شَرْقِيًّا مَا بَلَى الشَّرْقِ فَأَجَاءَهَا فَعَلَّ مِنْ جَنَّتْ وَ  
يَقَالُ الْجَاهُ اضْطَرَّهَا تَسْقُطُ تَسْقُطُ قَصِيًّا قَاصِيًّا فَرِيًّا عَظِيمًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَ بِأَكْبَرَ شَيْئًا وَقَالَ غَيْرُهُ النِّسْيُ  
الْحَقِيرُ وَقَالَ ابُو وائِلٍ عَلِمْتُ مَرْيَمَانَ الْبَقِيَّةَ وَنَهَيْتُ حِينَ قَالَتْ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا وَقَالَ وَكَيْعٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ  
عَنِ الْبَرَاءِ سَرِيًّا نَهْرٌ صَغِيرٌ بِالسُّرْيَانِيَّةِ خَلَقْنَا مَسْلُومًا بَنَ إِبرَاهِيمَ ثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ أَبِي  
هَرِيرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ عِيسَى وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ  
جَدِيحٌ يَصْلِي جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَقَالَ أَجِبْنِي وَأُصَلِّ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تُبَيِّنْهُ حَتَّى تُرِيَهُ وَجُوهَ الْمُؤَسَّاتِ وَكَانَ  
جَرِيحٌ فِي صَوْمَعَتِهِ فَبَعَثَتْ لَهَا امْرَأَةً فَكَلِمَتُهُ فَأَبَى فَاتَتْ رَاغِيًّا فَامْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا فَقِيلَ لَهَا مِمَّنْ  
فَقَالَتْ مِنْ جَرِيحٍ فَأَتَوْهُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وَانْزَلُوهُ وَسَبُّوا فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ثُمَّ اتَى الْغُلَامَ فَقَالَ مَنْ ابُوكَ يَا غُلَامُ  
فَقَالَ الرَّامِيُّ قَالُوا ابْنِي صَوْمَعَتِكَ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ لَا إِلَّا مِنْ طِينٍ وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تَرْضِعُ ابْنَهَا مِنْ بَنَى  
إِسْرَائِيلَ فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ رَاكِبٌ ذُو شَارَةِ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَهُ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَأَقْبَلَ عَلَى الرَّكَّابِ فَقَالَ اللَّهُمَّ  
لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْيِهَا فَمَضَّ فَقَالَ ابُو هَرِيرَةَ كَانَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُصُّ أَصْبَعَهُ ثُمَّ  
مَرَّ بِأُمِّهِ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا فَقَالَتْ لَمْ تَذْكُفْ فَقَالَ  
الرَّكَّابُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَّارِينَ وَهَذِهِ الْأُمَّةُ يَقُولُونَ سَرَقَتْ زَيْنَبُ وَلَمْ تَفْعَلْ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هُشَامُ  
عَنْ مَعْمَرٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ السَّيِّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِى بَنِي لَقِيَتْ مُوسَى قَالَ فَنَعَّيْتُهُ فَادَّارَ جُلَّ حُسْبَتُهُ قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجُلُ الرَّأْسِ كَانَتْ  
مِنْ رِجَالِ شَتْوَةٍ قَالَ وَلَقِيَتْ عِيسَى فَنَعَّيْتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رُبْعَةٌ أَخْبَرَكَ أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْ دِيْنِي بَعْنِي  
الْحَمَامُ وَرَأَيْتُ إِبرَاهِيمَ وَنَا أَشْبَهَ وَلَدًا بِهِ قَالَ وَأَتَيْتُ بَنَاتَيْنِ أَحَدُهُمَا الْبَنَى وَالْآخَرِيَّةُ خَيْرٌ فَقِيلَ لِي خُذْ آيَةً مِنْهَا  
شِئْتُ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقِيلَ لِي هُدَيْتُ الْفُطْرَةَ وَأَصْبَدْتُ الْفُطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَوَأَخَذْتَ الْخُرْعَوْتَ أُمْتُكَ  
حَدَّثَنَا مِنْ عَمَلٍ بَابٌ كَانَ فَجَاءَتْهُ وَكَسَرَتْ وَتَوَضَّأَ قَالَ قَالَ لَهُ سَرَقَتْ زَيْنَبُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ

أه قول على ما كان من العمل. أي من صلاح أو فساد  
لكن أهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ويحكم أن يكون معنى قوله على ما كان من عمل أي يدخل أهل الجنة  
الجنة على حسب أعمال كل منهم في الدرجات ١٣ ف ١٣ قول بَاب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب  
مرم. هذا الباب معقول ولا خلاف على عليه السلام والأبواب التي قبلها أخبار مرم ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله  
تسقط. يقولون إلى عبادة وضبط تسقط عنهم أول من الرابعي والقائل الخلة عد من قرأها بالمشاة والبدع  
عن من قرأها بالتمنية قول قاصيا هو تفسير ما بدو قال أبو عبادة في قوله مكانا قاصيا. أي عبادة ١٣ -  
١٣ قول بَاب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب مرمر. هذا الباب معقول ولا خلاف على عليه السلام والأبواب التي قبلها أخبار مرم ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله  
اسم رجل كان مشهورا بالفساد فاستغاث منه ١٣ فتح. ١٣ قول بَاب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب مرمر. هذا الباب معقول ولا خلاف على عليه السلام والأبواب التي قبلها أخبار مرم ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله  
أذ يتكلم غير هؤلاء. أثلث أيضا كما سمعني قال في الجمع يمكن على تقدير الصحة أن يقال لعل الأثلة المذكورين  
كانوا في المردودين غيرهم لا بد لهم من عمل على الله عليه وسلم انتهى قال السيوطي في التوضيح قال الزركشي أي  
من بني إسرائيل ولا فقد تكلم في المدح جنة غيرهم فحق مسلم في قصة أصحاب الأخدود أن امرأة جنى بها  
لنكتي في النار لتكفر ومعها صبي رضيع فتعاسفت فقال لها يا أمه صبري فانك على الحق ولا أحمد والى كم  
من حديث ابن عباس مرفوعا تكلم في المدح ليعرفه من شأنا به يوسف وابن ما شطه فرعون لما أراد  
فرعون القادر في النار فقال لها صبري فانك على الحق خذ الخلق عن الضحك أن يمتحن تكلم في  
المدح في سيرة الواقدي أن نبي صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وقد تكلم في زمن مبارك الهامة وطلعت  
وقصة في الدلائل للبيهقي فتكلموا عشرة انتهى ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب مرمر. هذا الباب معقول ولا خلاف على عليه السلام والأبواب التي قبلها أخبار مرم ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله  
في أول امرأة تاجر فكان يزيد مرة وينقص أخرى فقال ما في هذه التجارة خير للناس تجارة بني خنيزر من هذه فني  
صومعة وترهب فيها كذا في رواية أحمد ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب مرمر. هذا الباب معقول ولا خلاف على عليه السلام والأبواب التي قبلها أخبار مرم ١٣ ١٣ قول بَاب قول الله  
وسكون الولد وكسر الهم بعد ما ملة وهي الزانية كذا في الفتح قال العيني في الحديث دلالة على أن الكلام  
لم يكن ممنوعا في شريعتهم فلما لم يجب مع أن الكلام مباح استتيب دعوة امرئ فيه وكذلك كان الكلام

حدثنا محمد بن كثير ثنا اسرائيل انا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
رايت عيسى وموسى وابراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر واموسى فادم جسيم سبط كانه من رجال  
الترط حدثنا ابراهيم بن المنذر انا ابو صخرة ثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعور الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كان عنه عنبه  
طافية واداني الليل عند الكعبة في المنام فاذا رجل ادم كاحسن ما ترى من ادم الرجال تضرب لبتك بين منكبيه  
رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح  
ابن مريد ثم رايت رجلا وراءه جعد اقسطا اعور عين اليمنى كاشبه من رايت بابن قطن واضعا يديه على منكبي  
رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح الدجال تابعه عبد الله عن نافع حدثنا احمد بن محمد المكي  
قال سمعت ابراهيم بن سعد ثني الزهري عن سالم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى احمر  
ولكن قال بينما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر هادي بين رجلين ينطف رأسه ماء ويهراق ليه  
ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس اعور عينه اليمنى كان عنه  
عنبه طافية فقلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبة ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة  
هلك في الجاهلية حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري انا ابوسلمة ان اباهريرة قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ليس بيني وبينه نبي حدثنا محمد بن سنان  
ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابى هريرة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة الانبياء اخوة لعلات امها تهوشى ودينه هو واحد  
وقال ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثي عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق انا معمر بن همام عن ابى هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال راى عيسى رجلا يسرق فقال له اسرقت قال كلا والذى لا اله الا هو فقال عيسى امئت  
بالله وكذبت عيسى حدثنا الحبيدي ثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن

ثنا ظهري الليثي قالوا اعور العين اليمنى عبيد الله بن عمر العمري  
كان عنه طافية اخبرنا وحديثنا ابن مريم والله الذي وكذبت  
واما هم شقي وقد بينت في رواية غير العن فقال اما هم شقي ودينهم واحد وان اصل دينهم واحد هو التوحيد  
وان اختلفت في الطور وقيل ان المروان انهم مختلفون كذا في الفتح قال الكرماني ان ثنا قلت ما التوفيق  
بينهم وبين قولهم ان اول الناس بابراهيم الملة قلت الحديث وارد في كونه صلى الله عليه وسلم بقوما والقرآن في  
كونه تابعا ولا يغفل تابعا وبقوما ١٢ ٩٥ قوله انا اولي الناس اي اقرب وقيل اخس اذ لا يبينها  
وانه بشر بان يأتي من بعده نبي اسمه احمد وفي آخر الزمان بعد نزوله ستاج لشريفة ناصر له ١٣ ك  
١٤ قوله امئت بالله قال القاضي طاهر صدقت من حلفت بالله وكذبت ما لم يزل من طاهر رتبة  
فلعله اخذ ما له حق اولم يقصد الغضب او لعله لم يمد يده اذ اخذ شيئا فلما حلفت به اسقط ظنه ودمع عنه  
اقول جيل لفظ بالله متعلقا بمحذوف ولا حاجة اليه لاحتمال ان يتعلق بلفظ امئت كذا في الكرماني ١٣  
١٥ قوله كذبت عيسى بالتمشيد والتشديد وبعضهم بالافراد وفي رواية المشعل كذبت بالتخفيف وفتح  
الموصلة ويبنى بالافراد في عمل رفع قال ابن السني قال عيسى ذلك على الباطنية في تصديق الخلف قال ابن  
القيم والحقي ان الله كان في قلبه اجل من ان يخلف به احد كما في هذا الامر من تهمته الى الف وتهمته بغيره فز  
الشبهة الى بغيره كما قلن آدم صدق المليس لما حلفت اذنا مع انتمى ملحق من ١٢  
اسماء الرجال محمد بن كثير البصري البصري اسرائيل بن يونس بن اسحاق  
عثمان بن المغيرة الثقفي مولاهم مجاهد هو ابن جبر الخزومي المفسر ابراهيم بن المنذر الخراساني المديني  
ابو صخرة اش بن عياض المديني موسى هو ابن عقبة بن ابى عباس فقيه امام في المغازي ثقة نافع  
سوى ابن عمر محمد بن محمد بن الوليد المكي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري  
هو ابن شاب سالم هو ابن عمه الله بن عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ابو اليمان الحكم بن نافع  
الحسين شبيب هو ابن ابى حمزة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شاب ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف  
محمد بن سنان هو الباطني البصري فليح بن سليمان اسمه عبد الملك وفتح لقبه ابو يحيى المديني عبد الرحمن  
ابن ابى عمرة الانصاري المديني ولد في عمه صلى الله عليه وسلم وليس له مبيته قال ابراهيم بن لسان  
الخراساني فيما وصله الشان موسى بن عقبة الامام في المغازي صفوان بن سليم المديني الزهري مولاهم  
عبد الشمر بن محمد السدي عبد الرزاق بن همام الصنعاني معمر بن راشد الاذري همام بن نضر  
الحبيدي عبد الله بن زبير محمد بن مقاتل المديني عبد الشمر بن الهادي المديني ١٣  
قوله فقال عيسى امئت بالله وكذبت عيسى اي امئت بانه اجل واعظم من ان يحلف  
به كذا في قصدت الحالف به وكذبت عيسى او امئت باحكامه التي من جعلها اي  
الحلف كالبيتة فصدقت الحالف به وكذبت عيسى والله تعالى اعلم اه سدي

عباس سمع عمر يقول على المنبر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم فانما انا عبد الله ولكن قولوا عبد الله ورسوله <sup>١</sup> حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله بن اناصل بن يحيى ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبى فقال الشعبى اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اذ ب الرجل امة فاحسن تاديبها واعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتر وجهها كان له اجران واذا امن بعيسى ثم امن بي فله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواله فله اجران <sup>٢</sup> حدثنا محمد بن يوسف ناسفين عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن حبيب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم محشرون حقا عراة عراة ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيدها وعدا علينا انا كنا فاعلين <sup>٣</sup> فاول من يكسى ابراهيم ثم يوحى برجا من اصحابي ذات اليمن وذات الشمال فاقول اصحابي فيقال انهم لعيزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى ابن مريم وكنت عليه شهيدا انا دممت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد ان تعد بهم فانه عبادك وان تغفلهم فانك انت العزيز الحكيم <sup>٤</sup> ذكر عن العبد عن قبيصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر فقاتلهم ابو بكر باب <sup>٥</sup> نزل عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم حدثنا اسحق بن ابي يعقوب بن ابراهيم ثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويفيض المال حتى يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرة من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليه شهيد احدنا ابن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم واقامكم منكم تابعة عقيل والاوزاعي بسم الله الرحمن الرحيم باب ما ذكر عن بني اسرائيل <sup>٦</sup> حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة ثنا عبد الملك بن عبيد عن ربي بن حراش قال قال عتبة بن عمرو وحذيفة اليماني سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني سمعته يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونازا فاما الذي يرى الناس انها النار فماء بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فنادي محرق فمن ادرك ذلك منكم

عبد فقولوا لن يزالوا قال محمد بن يوسف الفريوي قال الفريوي عليه السلام عن سعيد بن المسيب انه سمع الجذية خيرا انزل ابن مريم واقامكم

المراد هو الاول اعني ابطال دين النصارية ونحو آثارها المعات <sup>١</sup> قوله ولما وضع الحرب وثلاثون سنة وثلاثون سنة وولد له حيث قالوا المسيح ابن الله سماه وتعالى عما يشركون وذلك من افراطهم في مدحهم <sup>٢</sup> قوله فقال للشعبى من السوال وقد بينه في رواية جابر بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبى انما نقول عندنا ان الرجل اذا مات ام ولدته ثم تزوجها فهو كالأركب بدنه فقال الشعبى فذكره <sup>٣</sup> قوله ثم اعتقها فتر وجهها اجران اجعل على عنقه جرحا على تزويجها كذا قال ولم يجره ان ويب والتعليم لان التاديب والتعظيم لوجبان الالهي والاولاد جميع الناس فلم يكن محققا بالمال فلم يبق الا اعتبار الالهي والاعتق والتزويج وتاديبه وما بعده واجرم على عتقه وما بعده ويكون بدأ هو فائدة العطف ثم اشارة الى بعد ما بين المرتدين من المقاتلة والعيشة ومرفى <sup>٤</sup> قوله حفاة بالجمع مع حاف وعرة جمع عارط الغزل بضم المعجمة وسكون اللام جمع الاغرل وهو التلطف اي غير المختون ومرفى <sup>٥</sup> قوله فاول من يكسى ابراهيم قيل لانه لول من جرى وجر في سبيل الله من النصارى في النار لانه افضل من بيتنا او كونه اياه فقتله من لعنة ابوتهم على اقل ان بيتنا صلى الله عليه وسلم يمزج باللباس من قبه في ثيابه التي دفن فيها كذا في المعات <sup>٦</sup> قوله اصحابي اي هؤلاء اصحابي وهو اشارة الى الذين هم في جهة الشمال اي طريق جهنم او معناه هم يؤفزون من الطريقين ويشهدون من جهة اليمن والشمال بحيث لا يتحرك بيتنا ولا شمالا <sup>٧</sup> قوله الكرماني <sup>٨</sup> قوله ذكر عن ابي عبد الله هو البخاري عن قبيصة هو ابن عتبة ادهشوا البخاري انزل قوله اصحابي اي باعتبارها كان قبل الردة لانهم كانوا على ذلك كذا في الفتح <sup>٩</sup> قوله فمرفى <sup>١٠</sup> قوله حكما اي ما كماله والعنى انه ينزل حاكما بينه وبينه الشرع واما بعض الاحكام التي ليست في شرعنا الآن كوضع الجزية ونحوه ويحكم به عيسى فتؤمن باب بيان المدة قال النودى ومنه وضع عيسى الجزية مع انما مشروعة في هذه الشريعة ان مشروعة مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر وليس عيسى يباسخ حكم الجزية بل يبين صلح المؤمنين للشيخ بقوله بذا <sup>١١</sup> قوله من الفتح والمعات <sup>١٢</sup> قوله فيكسر الصليب وهو شيطان منقطة على بيضة المصلوب والمقصود ابطال النصرانية والمكسر بفتح الاسلام وكذا قوله يقتل الخنزير ومعناه تحريم اقتنائه واكله ولما عتقه كذا قاله الطيبي وانظرا ابراهيم فقتل ويقتل اهل الذمة على دينهم وما دأبهم كما هو الآن والظاهر ان

(قوله باب ما ذكر عن بني اسرائيل) وذكر فيه قوله واجاز بهما اي اذا عيهم وانظر الى احوالهم في المعاملة والله تعالى اعلم





الذين يعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا لجمرتين فغضب اليه يهود والنصارى فقالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء قال الله وهل ظلمتكم من حاكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلي اعطيه من شئت  
حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن طاووس عن ابن عباس قال سمعت عمر يقول قال الله  
الله فلا لنا الم يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمتم عليهم الشجر فجهلوا فباعوها فباعوها  
جاءوا ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو عاصم الصنعائي بن مخلد قال اخبرنا الاوزاعي حدثنا حسان  
ابن عطية عن ابي كبشة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو اية وحدثنا عن بني  
اسرائيل واخرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم  
ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان اليهود والنصارى لا يصيبون فخالقهم حدثنا محمد بن حاتم قال حدثنا جابر عن الحسن قال حدثنا  
جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسينا منذ حدثنا وما نخشى ان يكون جندب كذاب على النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سيكينا فخر بها يده  
فما قال الدم حتى مات قال الله عز وجل يا دري عدي بنفسه فحرمت عليه الجنة فحدثنا ابرص واقرة واعني  
حدثنا احمد بن اسحق قال حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة  
قال حدثني عبد الرحمن بن ابي عميرة ان ابا هريرة حدثنا انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا محمد بن  
حدثنا عبد الله بن رجاء قال اخبرنا همام عن اسحق بن عبد الله قال حدثني عبد الرحمن بن ابي عميرة ان ابا هريرة  
حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واقرة واعني بذا الله عزو  
جل ان يبتليهم فبعث اليهم ملكا فاتي الابرص فقال اي شئ احب اليك قال لو نكح حسن وجلد حسن قد قدرني  
الناس قال فمسحه فذهب فاعطى لونا حسنا وجلدا حسنا فقال اي شئ احب اليك فقال الابل او قال البقر هو  
شك في ذلك ان الابرص او الاقرع قال احدهما الابل وقال الاخر البقر فاعطى ناقة عشاء فقال بارك لك فيها

ابننا حدثني حدثني رسول الله تعالى بابي بن اسرائيل بن يحيى بن دينار بن يحيى اخبرني عنه

معناه قضى الله ان يتبينهم وقد روي بعضهم بذا الله وهو غلط لما فيه من معنى اليهود وهو اليهودي بوزن  
لم يكن وهو على الله متنع كذا في الكرماني والجزيرة الجارية ملقطا قال في الفتح بذا يتعفف الدال الميمنة  
بغير همز اي سبق في علم الله فادوا لظاهره وليس المراد انه ظاهرا بعد ان كان خافيا لان ذلك محال في حق  
الله تعالى وقد اخرج مسلم بلفظ اراد الله ان يتبينهم قال صاحب المطالع ضبطه عن متقي شيوخنا  
بالهمزة اي ابتداء الله ان يتبينهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ انتهى وسبق الى  
الخطبة ايضا الخطابي وليس كما قال لانه موجه كما ترى انتهى كلام الفتح ١٢ قوله قد قدرني الناس  
بفتح القاف وكسر الال المعجمة اي استأجره وامن روي وفي رواية حكاهما الكرماني قد روي في الناس بدي  
على لغة الكوفي البراءة ١٢ فتح ١٣ قوله هو شك في ذلك ووقع عند مسلم التصريح بان الذي  
شك في ذلك هو اسحاق بن عبد الله روي الحديث ١٣ ف اسماء الرجال  
سفيان هو ابن عيينة السائي عمرو بن دينار ابو محمد المكي طاووس هو ابن كيسان البجلي ابو عاصم هو  
النيل البصري تابعه اي تابع ابن عباس جابر بن عبد الله الانصاري ابو هريرة روى الاوزاعي  
عبد الرحمن بن عمرو حسان بن عطية البخاري مولا هم الدمشقي الي كيشة السلمي واسم كيشة عبد الله  
ابن عمرو بن العاص عبد العزيز بن عبد الله الاودي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم الزهري صالح  
هو ابن كيسان ابن شهاب هو ابو هريرة محمد هو ابن معمر بن ربي القيس ابو محمد بن يحيى الزبلي  
جماع هو ابن مهنا جندب هو ابن عبد الله بن سفيان البجلي ثم العلقمي احمد بن اسحاق بن  
المعين بن جابر السلمي الواسطي السمرقاني عمرو بن ماسم القيسي الكلابي همام هو ابن يحيى بن  
دينار الهذلي اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري ابن اخي انس بن مالك محمد وقع بغير  
منسوب وقد جوز الخافض البوزي الهروي انه الذي وقيل هو محمد بن اسمعيل البخاري نفسه عبد الله  
ابن رباح بن النسي البصري همام هو الهذلي المذكور فاما اسحاق بن عبد الله فقد تقدمه الان ١٢  
عه قوله وادرج الحرام اي لا يفتق عليك في الحديث منهم لانه كان تقدمه مع البر عن الاقدس والنظر في كتبهم فحصل  
الوسع في ذلك وكان النبي وقع قبل استقرار الاحكام الاسلامية فحينئذ انقضت لما زال المحذور وقع الاذن لان في سماع  
الاخبار التي كانت في زمانهم من العبارة ١٣ ف جد اي كان متفيا لا ابتداء ١٢ ف  
عه قال النووي يمتثل ان يكون شرع من معنى ان اصحاب الكبار يكفرون بفعلها ١٣ ف

له قوله قاتل الله فلانا يعني سمرة  
ابن جندب لانه باع فخر اذ كان اخذها من اهل الكتاب عن قيمة الجزية معتقدا اجاز بيعها ولذلك اقرع  
عمر بن الخطاب ولم يبايعه ويقتل ان لم يرد العاد عليه بل اراد بها التعليل على كراهة العرب ولعل الراوي لم يصرح  
باسم تاديا سقطا في رواية الحديث في ٣٩٢ في ابيح ١٢ قوله ولو اية قال القاضي البضاوي  
انما قال اي من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع كلف الله بفعلها لما كانت واجبة التبليغ فبليغ  
الحديث فيهم من طريق الاولى ١٢ ك خ ١٣ قوله ومن كذب الزيادة في كلف العلماء على تعليقه  
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه من الكاذب حتى بالغ الشيخ ابو محمد الجويني فكم بكفره مخفيا من قس و  
قال من الكرامة وبعض المترجمة ان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم يجوز فيها يتحقق بقوة الدين واعتلوا بان  
الوعيد ورد في حق من كذب عليه لانه هو اعتلال باطل لان المراد بالوعيد من نقل عنه الكذب كذا في  
الفتح وروى الحديث في ٨٩ في العلم ١٤ قوله فافهم اي اصبروا انتم في كذا في الكرماني وفي الفتح  
بذا يقتضي مشروعية الصنيع والمراد من شيب اللحية والراس ولا يراى من راسه وروى عن  
ازالة الشيب لان الصنيع لا يقتضي الازالة ثم ان الماذون فيه متغيرا بغير السواد لما اخرج مسلم من حديث  
جابر بن سلم قال فبروه وجعلوا السواد ١٢ هه قوله في هذا المسجد اي مسجد البصرة قوله وما نسينا  
المراد من مثل هذه القيود لا شعار حسن الضبط وكما لفظ ١٢ ك خ ١٣ قوله وما نخشى الخ فيه  
اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب ما من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ف ك ه  
جرح بضم الجيم وسكون الراء بعد ما سئل ومر في الجنازة به جرح وهو بكسر الجيم وذكره بعضهم بعلم المعجزة  
واخره جيم وهو ضعيف واقع في رواية مسلم ان رجلا خرجت به قرعة هي بفتح القاف وسكون الراء جنة  
تخرج في البدن وكان كان به جرح ثم صار قرعة قوله فخرج اي لم يعبر على الم تلك القرعة قوله فخرج بالحاء  
المهمل والراء قوله فخرج في البدن بالفتح والهمزة لم يقطع كذا في الفتح ١٢ هه قوله فحرمتم  
عليه الجنة لانه استعمل ذلك فلفظ به فيكون محله بكفره لا بقتل اوجرت عليه الجنة في وقت ما لا وقت  
الذي يدخل فيه السابقون او الوقت الذي يعذب فيه الواصلون ثم يخرجون ١٢ قسطا ١٢ هه قوله  
ابرض البرص محركة بياض يظهر في ظاهر البدن انفسا ومزاج برص كقرع فوا برص والا قرع هو الذي ذهب  
شعره ١٢ قسطا ١٢ هه قوله بذا الله بالهمزة وفتح كلمة الله اي حكم الله او اراد الله قال الخطابي

رواه ولو اية اي ولو قليلا اي ولو قطعة من القرآن الذي قد تولى الله حفظه وغيره بلاولي - قوله يا دري عدي - يجوز ان تكون هذه المباداة بالنظر الى تقدير معلق والله تعالى اعلم قوله بذا الله كان المراد به اراد الله تعالى علما سدي



امره اني اشتريت منه بقر او انه اتاني يطلب اجرة فقلت له اعد الى تلك البقر فسقها فقال لي انما لي عندك  
 فرق من ارض فقلت له اعد الى تلك البقر فانها من ذلك الفرق فبقاها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك  
 ففزع عثا فانساخت عنهم الصخرة فقال الاخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت اتيهما  
 كل ليلة بلبن غنم لي فابطأت عنهما ليلة فجنحت وقد رقدوا اهلي وعيالي يتضاغون من الجوع وكنت لا اسقيهم حتى  
 يشرب ابواي فكرهت ان اوقفهما وكرهت ان ادعهما فيستكنا لشربة هما فلم ازل انتظر حتى طلع الفجر فان كنت تعلم  
 اني فعلت ذلك من خشيتك ففزع عثا فانساخت عنهم الصخرة حتى نظروا الى السماء فقال الاخر اللهم ان كنت تعلم  
 انه كانت لي بنت عمر من احب الناس الي واني راودتها عن نفسها فابيت الا ان اتيها بمائة دينار فطلبتها حتى  
 قدرت فاتيها بها فدفعها اليها فامكنشتي من نفسها فلما قعدت بين رجليها قالت اتق الله ولا تفض الخاتم الا  
 بحقه ففقت وتركت المائة الدنانير فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففزع عثا ففزع الله عنهم فخرجوا  
 بابك تحت ثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الرناد عن عبد الرحمن بن حنبل انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول بينما امرأة ترضع ابنها اذ مر بها راكب وهي ترضعه فقالت اللهم لا تجعل ابني حتى يكون  
 مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي ومروا امرأة تجر روي لعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثله  
 فقال اللهم اجعلني مثله فقال اما الراكب فانه كافروا اما المرأة فانه يقرءون لها تزي وتقول حسبي الله ويقولون لها  
 تسرق وتقول حسبي الله حدثنا سعيد بن تليد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني جرير بن حازم عن ايوب  
 عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بينما كلب يطبق بركية كاد يقتله العطش  
 اذ رآته بغي من بغايا بني اسرائيل فانزعث موقها فسقته فغفر لها به حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن  
 ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عامر بن محمد عن ابي عبد الله بن جابر عن ابي  
 وكانت في يد حريسي فقال يا اهل المدينة اين علموا وكم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهي عن مثل هذه و  
 يقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذوا هذه النساء وهم حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم  
 ابن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انه قد كان فيما مضى قبلكم  
 من الامم محدثون واتته ان كان في امي هذه منهم فانه عمر بن الخطاب حدثنا محمد بن بشير قال حدثنا محمد

ان فقلت عليهما فقلت كان ابنة دينار وهي ترضع ابنها يدي  
 ١٤ قولنا بكت بنو اسرائيل الا فيهم اشعار بان ذلك كان حراما عليهم لما فعلوه كان سببا  
 لما كرم ما انعم الله الي ذلك من اركابهم ما لا يكون من الناس ١٥ فتح ١٦ قوله محدثون بفتح  
 الدال المهملة الشدة قال الخطابي الحديث المحدث المحدث في روعه فانه قد حدثت به بطن فيصيب  
 ويخطر الشئ بالرفيقون وبه منزلة جليل من منازل الاولاد وقال بعضهم هو من يجري الصواب على  
 سائر وقيل من تكلم الملائكة ١٧ ك خ اسماء الرجال باب بغير ترجمة ابواليمان الحكم  
 ابن نافع شعيب هو ابي ابي حمزة ابو الزناد عبد الله بن ذكوان سعيد بن تميم بن عيسى بن تميم  
 المصري ابن وهب عبد الله المصري جسر بن حازم بن زيد بن عبد الله المصري ايوب هو ابن  
 الي نيرة السنياني عبد الله بن مسلمة القعني مالك الامام المدني ابن شهاب محمد بن مسلم  
 الزهري حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري معاوية بن ابي سفيان بن حرب الاموي  
 عبد العزيز بن عبد الله الاويسى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الي سلمة  
 ابن عبد الرحمن بن عوف محمد بن بشير ابو بكر بن عبد الله المصري محمد بن ابي عدي هو محمد بن ابراهيم  
 ابن ابي عدي البصري  
 حل اللغات  
 فوق بفتح الفاء والراء كمال سبع ثلاثة اصع ارض بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الراء اي بفتح وفيه  
 ست لغات كذا في العيني فانساخت بالحاء المعجمة وهو الصحيح اي انشقت وقيل بالمهجمة اي انشقت  
 فابطات تاخرت يتضاغون من الضفاء بالراء الصياح بكاد فيستكنا من الاستكنا اي  
 ينعفوا وادتها اي طلت منها لا تغض اي لا تكسر بليغ من الاطافه اي يطوف  
 الوكية بفتح الراء البير التي لم تلو بسخي اي زانية والجمع البغايا موقها بضم الميم وسكون اللووني  
 آخره قاف قصصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة بي شعر الرأس من جهة الناصية محدثون  
 جمع محدث وهو المحدث بطي الشئ في روعه فانه قد حدثت بطن فيصيب ويخطر الشئ ببار فيكون  
 الاسبب الخلف المتعبد ١٨

له قولنا فانساخت اي انشقت انشيت قال الخطابي روي  
 بالمهجمة وبالواو المعجمة وانما هي يا بها لها واسم الفصح اي انشقت انشيت قال الخطابي روي  
 الرواية بالواو المعجمة وصحبه وهي معنى انشقت وان كان اصله بالصاد والواو قد قلبت سينها ولا سيما مع الحاء  
 المعجمة كما في النسخة انتهى ١٣ ١٤ قوله فيستكنا لشرتها اي يضعفها لشرتها التي قامت عنها كذا في  
 قال في الفتح ويستكنا من الاستكنا وقوله لشرتها اي لشرتها التي قامت عنها كذا في  
 الذي لا شئ له ١٢ ١٣ قوله عامر بن محمد عن ابي عبد الله بن جابر عن ابي  
 ١٤ قوله ولا تفض بالخاتم اي لا تكسر الخاتم كذا في عن عذرها وكانها كانت بكرا وكنت  
 عن الضعاف والكسر عن الفرج بالحاء في حديث النعمان بن ابيد الله انما لم تكن بكرا ووقع في  
 رواية الي حمزة ولا تفتح الحاء واللام بدل من الضمير اي خاتمي فتح الباري ومرو المديح مرارا  
 ١٢ ١٣ قوله مراراة بلفظ المبول وقوله تجر بالرائين وفي بعضها بالراء كذا في الكرماني ومرو  
 الحديث في ص ١٦ في قصة عيسى عليه السلام ١٢ ١٣ قوله لطيف بضم اللام من الحاف يقال  
 اطفت بالشي اذا دامت المور حوله قوله بركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الراء بركية وغير  
 مطوية وغير المطوية يقال لهاب وقليب ولا يقال لما بركية حتى تقوى وقيل الركي البير قيل ان تقوى  
 فاذا طويت فهو المطوي قوله بغي بفتح الموحدة وكسر المعجمة من الزانية ويطلق على الامه ايضا قوله  
 موقها بضم الميم وسكون الواو بعد باقاف هو الخف وقيل ما يلبس فوق الخف قوله فغفر لها زاد العشي  
 يرويه تقدم في كتاب الشرب ص ٢١٦ وفي الطائفة ص ١٨ ان الذي سقى الكلب رجل وان سقاها في  
 خفر ويخيل تعدد القصة ١٢ فتح ١٦ قوله قصه من شعر بضم القاف وشدة المهملة شعر ان ميسه  
 وهبنا المراد من قطعة من قصص الشراي قطعة والحرس هم الذين يحرسون السلطان والواحد حرس  
 لا قد صار اسم جنس فنسب اليه ١٢ ك خ قوله اين علموا كذا في السؤال لا نكاد علميم بها لهم  
 مثل هذا المنكر وعقلهم عن تغيره كذا في الجمع قال في الفتح فيه اشارة الى ان العلماء اذا ذاك فيهم كانوا  
 قد قتلوا وهو كذلك لان غالب الصائغ كانوا يودونه قدامنا وكانوا يراي جمال عوامهم صنعوا ذلك فارادان  
 يذكر ملأ بهم ولو بهم بغيرهم من انكار ذلك ويجهل ان يكون من بقي من الصائغ ومن اكابرنا الذين  
 املا عقاد عدم الحرم ممن بلنه الجفر على كراهية التزوية او كان يخشى من سطوة الامراء في ذلك الزمان  
 على من يستبد بالانكار فلهذا نسب الى الاعراض على لولي الامراء كانوا ممن لم يبلغهم الجزاء اصلا انتهى ١٢  
 ثوري بعض النسخ بتحقيق النون مع التاء ادبونها من استكان اصله استكن اخقل من السكون الا انه يظهر من العلة من اشباع الفتحة في الماضي والكسرة في المضارع والمعنى  
 يضعفوا والله تعالى اعلم اهستدي

من اللغات

والمتعبه كذا في الكرماني قال صاحب الفتح فيه اشعار بان ذلك كان بعد دفع عيسى عليه السلام لان الربانية  
انما ابتدعها اجتماع كائنات عليه القرآن ١٣ **قوله** هل من توبة ١٤ اي بل يقبل توبته قال الطيبي في الحديث  
اشكال لاننا ان قلنا لا فقد خالفنا نصوصا وان قلنا نعم فقد خالفنا ايضا اصل الشرع فان حقوق بني آدم  
لا تسقط بالتوبة بل توبتها احادها اى مستحيتها والاستحلال منها فالجواب ان التوبة اذ هي منه وقبل توبته  
يرضى خصمه انتهى ١٢ **قوله** فادرك الموت ١٥ الغار فيه فيصعب اى لو دكر علامات الموت كذا في الكرماني  
١٢ **قوله** فنادى بون فمد بعدد الف هزقة اى مال بصدده نحوها اى نحو القرية التي توبه اليها  
للتوبة حتى فنى اى بغيره قبل الهزقة وما شاعا بوزن سعى اى بعد بصدده عن الارض التي خرج منها ١٣  
قسطنطين **قوله** فانقضت فيه ١٦ وفي رواية هشام فقاتلت ملائكة الرتبة هاديا ثم مقبلا  
يقتله الى الله فقاتلت ملائكة العذاب اذ لم يزل يخرقها فانا هم ملك في صورة آدمي فخلعه بينهم فقاتل  
قيسوا ما بين الارضين فاما كان اذ في قلوبها ١٧ **قوله** وماها ثم ١٨ بلغ الملائكة اى ليسا معا من  
وهو من كلام الراوى وهو محمول على ان كان خبرهما بذلك فصدقا اذ اطلق ذلك لما لمع عليه انما تصدقان  
بذلك اذا سمعاه ولا يترددان ١٩ **قوله** فخرج ٢٠ **قوله** يوم السبت ٢١ بضم الباء واسكانا قال القاضي الرادى  
بالعلم واما بالسكون فنسب من جعلنا اسم الموضع الذي عنده المخرى من ليل يوم القيمة وقد انكر عليه اذ يوم  
القيمة لا يكون الذنب راجعا ولا له ثقل بها ومنهم من قال ان من سمعت الرجل اذا عذرت اى من لما  
يوم الغفران اذ من سبعت اى من ليل يوم الابهال وقيل يوم السج عيد كان لهم في الجبال سبعة  
يشتملون فيه بلعهم فكل الذنب غنم قال الراوى هو بالعلم ومعه يوم يطروك منها السبع وبقيت  
انما فيها لاراعى لها غيرى لفرار من قال النووى معناه من لما عند الفتن حين يتركها الناس هملها لاراعى  
لما نبيه للسباع فيبقى لما السبع راعيا اى منفردا بها كدور الحديث في ١٣ **قوله** في كتاب المراثى ١٤  
**قوله** انما هو الغلام الجارية ١٥ الحزبة اذ وقع بصيغة الجمع في الانكاح والانفاق وبصيغة التثنية  
في النفس والتصدق وكان السرى في ذلك ان النكاح لا بد فيه من الشايدين وكذلك الاتفاق قد يحتاج  
فيه الى المعين كالوكيل واما تثنية النفس فلاشارة الى اختصاص الزوجين بذلك واما تثنية التصديق  
فلاشارة الى ان بياضها لا يغزو اسطره لما في ذلك من الفضل ١٦ **قوله** الباري يفتقر ١٧ **قوله** في  
الطاغوت ١٨ هو الموت الكثير وقيل هو بحدود مولى جبار يخرج مع لبيب ويبدو ما حوله ويخفى ويكمل معه  
مخفقا والحق ويخرج في المراق والاما ما قاله ١٩ **قوله** خ ٢٠ **قوله** رجب ٢١ كذا وقع هنار جرس بالعين



مرکز اللہ علیہ وسلم

**له** قول من اهدى من ذائفة والا كان الاستنارة وفي الحديث بيان عناية الله  
 بهذه الامة المكرمة حيث جعل ماعدا عن باقيهم رحمة لهم **١٢** كرخ **٢** قولوا لهم اي اقلعهم واحزنهم  
 والراة المخزومية هي فاطمة بنت الاسود بن هذال سديت اعني الى سلة انصاب المثل فاطمة بنت محمد  
 صلعم لانها كانت اعز اهلهم لانها كانت سيرة في الطيب **١٣** **٣** قوله اشفع الجزال الطيب قد  
 اجمعوا على تحريم الشفاعة في الله بعد موته في الامام لهذا الحديث وعلى غيره يحرم الشفيع فاما قبل البسوخ  
 فانما ذكر العلماء اذ لم يكن المشفوع فيه صاحب شرقة **١٤** **٤** قوله ولا تتكلفوا حذر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن اختلاف يؤدي الى الكفر والبدعة مثلا الاختلاف في نفس القرآن وفيما مات قراءة  
 على وجبين مثلا وفيما وقع في القنطرة او شجرة ولما اختلفت في غزوغ الدين ومناظرات الفقهاء ولا تفسد  
 الحق فهو ما مر به **١٥** **٥** قوله نيا من الانبياء قيل هو نوح عليه السلام فان صح ان المراد  
 نوح قلل هذا كان في ابتدا ثم لما شئ منهم قال رب لا تدر على الارض من الكافرين يدارا. وقد جرى علينا  
 صلى الله عليه وسلم نحو ذلك يوم اعدوا الظاهرين النبي عليهم بنان انبياء بني اسرائيل والا فلا مطلقا. بين  
 الحديث وبين ما ترجم به فان نوعا قتل بني اسرائيل بدة مديدة. قس قال الشيخ ابن حجر واغرب القرطبي  
 فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو الحي والبر المكي عنه قال ولا تروى اليه بذلك قبل وقوع القصة  
 ولم يسم ذلك النبي صلعم على وقع له ذلك تعيين انه المعنى بذلك قلت ويكره عليه ان الرحمة لبني اسرائيل  
 فتعين ان على بعض ابيها اسم **١٦** **٦** قوله وحسب الله بفتح المراد وفتح الفين الميمية وبالمهجمة  
 اي اعطى وانني وقيل اي اكثر له واداك فيه في رواية مسلم راحة الله بالاراء والبعثة من الريش وهو المال  
**١٧** كرخ **٧** قوله فندوني. بفتح اوله وتخفيف الراء وفي رواية الكشيبة ثم اذدوني بزيادة الالف  
 في اوله فالاول بمعنى ادعوني اي اتركوني وان من قوله اذدت الرشح الشيخ اذا فرقه به هو باء وهو موافق  
 لرواية اليه بمررة **١٨** **٨** قوله فشقاه رحمة في رواية الكشيبة هي شقاهه وهو بالفتح واضح لكن  
 المشهود تعدية بالباء وقد جاء بها بغير تعدية وعلى هذا فالرحمة منصوبة على المفعولية **١٩** **٩** قوله  
 اوروا نار. بفتح الهمزة وسكون الراء ومن المراد اي اوقدوا واشتوا **٢٠** **١٠** قوله فاجابني  
 ما تخفيف الراء قال ابن فارس الجوزي مع تمنيعين الاين وقوله يوم لاح اي كثير السمع ويقال ذلك للربيع  
 الذي يحرق الرباح قال الجوهري يوم راح اي شد الربيع واذا كان طيب الربيع يقال ربيع يشده يدا **٢١**



النسب البعيد والقبائل دون ذلك **حدثنا** خالد بن يزيد الكاهلي قال **حدثنا** ابو بكر عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وجعلنا كمشعوباء وقبائل لتعارفوا قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون **حدثنا** محمد بن بشار قال **حدثنا** يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال **حدثنا** سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسالك قال فيوسف بنى الله **حدثنا** قيس بن حفص قال **حدثنا** عبد الواحد قال **حدثنا** كليب بن وائل قال **حدثنا** ربيعة بن النبی صلی الله علیه وسلم زينب بنت ابي سلمة قال قلت لهما اريت النبي صلی الله علیه وسلم اكان من مضر قالت فممن كان الامم مضر من بنی النضر بن كنانة **حدثنا** موسى قال **حدثنا** عبد الواحد قال **حدثنا** كليب قال **حدثنا** ربيعة بن النبی صلی الله علیه وسلم واظنهم زينب قالت هي رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الدنا والخنم والمقرو والمزفت وقلت بها اخبرني النبي صلی الله علیه وسلم من كان مضر كان قالت فممن كان الامم مضر كان من ولید النضر بن كنانة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا جدير عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تجدون الناس معادون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا وتجدون خيرا الناس في هذا الشأن اشدهم له كراهية وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال **حدثنا** المغيرة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلی الله علیه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لكافرهم والناس معادون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس اشدهم كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه باب **حدثنا** مسدد قال **حدثنا** يحيى قال **حدثنا** شعبة قال **حدثنا** عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس الا المودة في القرى قال فقال سعيد بن جبير قري محمد صلی الله علیه وسلم فقال ان النبي صلی الله علیه وسلم لو يكن بطن من قريش الا وله فيه قرابة فلزلت عليه الا ان تصلوا قرابة بني وبينكم **حدثنا** علي بن عبد الله قال **حدثنا** سفين عن اسبعل عن قيس عن ابي مسعود يبلغ به النبي صلی الله علیه وسلم قال من ههنا جاءت الفتنة نحو المشرق والحقاء وغلظ القلوب في الفدا دين اهل الوبر عند اصول اذ ناب الابل والبقر في ربعة ومضر **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني

تقدمه الا المودة ثابته في اهل القرى او غير ذلك راجع الى الآية التي فيها الا المودة في القرى ولفظ الا ان تقولوا تفسير لما ذكره الله قولوا والجفاء وغلظ القلوب. ههنا يعني وقيل المراد بالجفاء ان يكون القلب لا يطيق لمعظاة والفظان لا يفهم المراد ولا يعقل المعنى اتوضيح الله قول العذراء بالتقدير هم الذين يعلون اصواتهم في حروثهم ومواشيهم وبالتحقيق هي البقرة التي تحرث واحدا فذاود ربيعة ومضر قبيلتان بدل عن العذراء قوله بان اصدرا يعني حذفت احدى اليائمين وعوض منها لالتف فصل مثل قاس وبما تضيف الياء على الاصح والمرحان في باب ذكر الجن في ٥٨٢ فان قلت ما وجهما يستهسا بالرجعة قلت مبرورة الناس باقتدار الصفات كالقبائل وكون الاتي منهم فيها كذا في الكهاني والجز النجاري قال في الفتح والذي يظهر المطابقة من جهة ذكر ربيعة ومضر لان معظم العرب يرجع بنسبه الى هذين الاصليين وهم كانوا اهل المشرق وقريش احد فروع مضر انتهى وفي التوضيح قيل المراد اهل مكة وهي يمانية بالنسبة الى الدرية وقيل والمدنية ايضا لانها يمانية بالنسبة الى الشام وقيل الرومية لانها لادان احلم من اليمن وقيل هو على ظاهره والمراد اهل اليمن الموجودون اذ ذاك انتهى محققا ١٢ اسماء الرجال خالد بن يزيد ابو اليهم المقرى الكاهلي الكوفي بن سالم الخط الكوفي ابي حصين بنغ الحار المله اسمعيل بن عاصم الكوفي ابو بكر هو بن عياش بن سالم الخط الكوفي ابي حصين بنغ الحار المله اسمعيل بن عاصم الكوفي سميد بن جبير الاسدي مولا ابي الكوفي محمد بن بشار الجعدي بن جابر بن سعيد القطان سميد الله بن عمر الجعدي سميد بن ابي سعيد المقرى امير هو ابو سعيد كيسان المقرى قيس بن حفص الدري مولا ابي البصري عبد الواحد هو ابن زياد الجعدي مولا ابي البصري كليب بن وائل الناب الكوفي موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي عبد الواحد ومن بعده قدموا في الاسناد السابقين اسماء ابراهيم بن داود هو المزدني جريس هو ابن عبد الحميد البصري الكوفي عمارة هو ابن قنقاع البصري اكر في ابي زرعة هرم بن عمرو الكوفي قتيبة بن سعيد ابو جاد الشقي الغيرة بن عبد الرحمن بن عبد الله المدني البزرج عبد الله بن ذكوان القرشي الاعرج عبد الرحمن بن هرم بن اب مسعود هو ابن مسعود بن عبد الله بن عبد الله بن الجراح عبد الملك هو ابن مسعود طافوس هو ابن كيسان الهامي علي بن عبد الله المدني سفيان هو ابن عيينة اسمعيل هو ابن خالد الاحمسي مولا ابي الجلي ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي حمزة الزهري محمد بن مسلم ١٣ حل اللغات شعوب القبائل ادابيت اي اخبرني الدباء بنم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالماء القرع واحدا وباء الخنم بنغ الحار المله وسكون النون وبنغ التا المشاة وفي آخره هم اي جزار المقبور الملق بالقاء هو الزنت معادون جمع معدن هو الشئ المستقر في الارض المشان اي الولاية والامرة جفا كون القلب لا يطيق لمعظاة غلظ القلوب ان لا يفهم ويعقل قد ادعوا بالتشديد هم الذين يعلون اصواتهم وبالتحقيق هي البقرة التي تحرث ١٢

البطون نسأل ابنة او ممن حتى اشد من فيه ابن له قوله تعارفوا اي يعرف بعضهم بعضا بالنسب والمراد بذكر هذه الآية الاشارة الى الاحتياج الى معرفة النسب ايضا لا يعرف به ذوو الارحام المأمور بصلتهم كذا في فتح الباري ١٢ له قوله الشعوب القبائل العظام قال القسطلاني الشعب الجمع العظيم النسب الى اصل واحد وهو جمع القبائل تجمع العمار والعمارة تجمع البطون والبطون تجمع الاثافي والنفذ تجمع الفضائل فخذ منه شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصي بطن وباشم فخذ عباس فضيلة وقيل الشعوب بطون الجمع والقبائل بطون العرب ١٢ له قوله من اكرم الناس الخ اوردته محققا وقصص في كتاب الانبياء مرادوا الغرض منه واضح وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبى في نسق واحد ولم يقع ذلك لغيره فانه اجمع له الشرف في نسبه من وجهين ١٢ له قوله اريت اي اخبرني ومضر هو ابن زهران معد بن عدنان قوله الامم مضر استثناء منقطع اي لكن كان من مضر والاستثناء من مذكوف اي لم يكن الامم مضر والهمزة مذكوفة من كان ومن كلمة مستقلة او الاستفهام لانكار اكره له قوله والمقرو والمزفت المقير الملق بالقاء وهو الزفت وفيه تكرار على ما لا يخفى ومن ثم قال حافظ البوزمور النقيب بالنون وكسر القاف. قس والنسب عشا كان في اول تحرير الخزانة لم يزلوا يبتدون فيها فتسرعت الشدة في الشراب ثم نسخ وذهب مالك واحمد الى بقائه كذا في الجمع ١٢ له قوله معادن هو جمع معدن وهو الشئ المستقر في الارض فتارة يكون نفيسا وتارة يكون خبيثا وكذلك الناس ومريانه في ص ١٥٥ ك له قوله في هذا الشأن اي الامارة فان قلت كيف يميز بين جميع الناس قلت المراد اذا تساوى في سائر الصفات او ايراد من الناس الامراء او معناه من يفرهم بقريش الحديث الذي بعده ١٢ كمرس الى له قوله الناس تبع لقريش قيل هو جبري الامرو يدل عليه قوله في الرواية الاخرى قد موافق ليشا ولا تفرد موبا. قال عياض استدلل الشافعية بهذه الحديث على امامة الشافعي وتقدمه على غيره ولا يجزئ فيلان المراد به هنا الخلق وقوله كافرهم تبع كافرهم وقع مصداق ذلك لان العرب كانت تعظم قريشا في الجاهلية بسكنتها الحرم فلما بعث صلى الله عليه وسلم ودعا الى الله فوقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يصنع قومه فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة واسلمت قريش تبعتم العرب ودخلوا في دين الله افواجا واستمرت خلافة النبوة في قريش فصدق ان كافرهم كان تبعهم كما فهم وصار مسلمهم تبعهم المسلم ١٢ فتح له قوله متى يقع فيه اي اذا حصلت له بغيرة تزول الكراهية لما يرى من اعانة الله عليه في ان كان على دينه ما كان يخاف عليه منها قبل ان يقع فيها قيل المراد بقوله حتى يقع فيه اي فاذا وقع فيه لا يكون له ان يكره ١٢ قس له قوله الا ان تصلوا اي الصلة الارحام اي لا تسلموا عليه اجم الا ان تولدوا اهل قرابتى وتصلوا ارحامهم فان قلت نالم ينزل قلت نزل معناه وهو قوله ثم الا المودة في القرى و

**العاصم الكبة** مولى سبي واحد بناس ناس تصديقت فقلت  
**له** قول قرش يصرف على الحاج على اذاعة الحى ويجوز دمر على الاداة القبيلة وهم من ولد النضر  
ابن كنة وهو الصحيح ومن ولد فزير بن مالك بن النضر وهو قول اكثر الاولين من نسب الى قرش قصى  
بن كلاب وقيل غير ذلك قال القسطلاني قال الكرمانى واختلف في سبب تسميته قرشا فقيل من القرش  
وهو اكسب والجمع وقيل سمو باسم واية في البحر من اقوى ودابة لقوتهم كالواهى تاكل ولا تؤكل وتعلو  
ولا تنزل انتهى ١٢ **له** قول فضيب معاوية الخ قال صاحب الفتح في انكار معاوية ذلك نظرا لان  
الحديث الذى استدلل به مقيد باقامة الدين فيحتمل ان يكون خروج الخطا في اقامه القيم قرش ام الدين  
وقد وجد ذلك فان الخلافة لم تنزل في قرش وانما هي في طاعتهم الا ان استخفافا لمدن ضعفت  
امرهم وتلاشى الى ان لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرد في بعض الاقطار دون اكثرها وسيأتى صواب  
قول عبد الله بن عمرو بعد قليل من حديث ابى هريرة انتهى قال في الجز اليارى لعل وجه غضب معاوية  
انه ضم مهار له عبد الله انه اريد به خروج الخطا في قربا قبل زمان عيسى عليه السلام وسيأتى انه يخرج  
بعده ١٣ **له** قوله والا ما فى جمع امية وهى المتناهى وحكاها العين من اللام فى بمعنى السيادة قال  
وكان العتيق اياكم مقدرة ما فى الصنف التى تؤثر عن اهل الكتاب وكان عبد الله بن عمر قد قرأ التوراة  
ويكى عن ابنها والا فلوحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر عليه معاوية وسكوت عبد الله مشعرا به  
لم يكن عنده فى ذلك حديث مرفوع ١٤ **له** قوله لا يبقى منهم اى من الناس اثنا ان اى فيكون  
واحد خليفة واحد تابع لقال النووى هذه الاحاديث والشبه فيها دليل ظاهر على ان الخلافة مختصة بقرش  
لا يجوز عقدها لغيرهم وعلى هذا انعقد الاجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم ومن خالف فيه من اهل البدع  
فجاءت بجوامع الصحابة وبين صلعم ان هذا لكم مستمر الى آخر الدهر ما بقى من الناس اثنا وقد علم ما قاله  
صلى الله عليه وسلم الى الان انتهى والتحقيق ان هذا خبر بمعنى الامر اى من كان مسلم فليتبعه ولا يخرج عليهم والا  
فقد خرج هذا الامر من قرش في اكثر البلاد من مدة اكثر من مائتى سنة ويحتمل ان يكون على ظاهره وانه مقيد بقوله  
فى الحديث المسمى ما قاموا الدين ولم يخرج منهم الاودا تشكروا حرمة كما ذكره السيوطى بهذا من الرقا ١٥  
**له** قوله شئ واحد اى سواد كان لاتفاق بينها قبل الاسلام وبعده ولهذا كتب الكفار المعجمة  
المشورة بين مصر والباشية فى الشعب وذكر فيها المطهرة ولم يذكر والنوفلية والبغشية كذا فى الكرمانى

باب مناقب قرش (قوله فضيب معاوية تعام) اى خطيئا قلت ما ذكره عبد الله قد جاء به الحديث الصحيح فضيب معاوية فقيامه خطيئا وذكره ما ذكرنا هولائه ما بلغه  
ذلك الحديث واستدل له بعديد ان هذا الامور دليل عليه لاله لان تقيد ما اقاموا الدين يشعران هذا الامور لا يبقى فيهم حين تركهم مراعاة الدين والله تعالى اعلم سندي



فَاكْتَبُوهَا أَنْزَلَ بَيْنَ الدَّعْوَى كَفَرُ فِيهِ عُبَيْدُ اللَّهِ الْفَرِيُّ أَوْ يَقُولُ إِنْ هَذَا الْحَيُّ مِنْ يَارِيعَ يَارِيعَ أَرْبَعُ تَوْفُو شَأْ هَهُنَا شَأْ شَأْ شَأْ أَخْبَرْنَا

[illegible]

عده ابرقنبله من اسددريند و مفرزين نزار و الد قنبيله في مشاطايتهم و حاد بولرام ۳۰ لعات عده اى اطل بالارنست و هو القهر ۱۲

٢٠ يا رسول الله لعبد الله ثنى ٣٦ ثقى

قوله خالوا وخرؤا. قال عثمان وفي المقاصد قوله خالوا وخرؤا في هذه الرواية من كلام النبي صلى الله عليه وسلم اى وقفوا في  
الخفية والخسران بان تخلفوا عن الاسلام وحاربوا المسلمين ١٢ قوله لا خير منكم كذا فيروى بوزن افعل  
وهى لغة قليلة والمشورة لخير منكم وثبت كذلك في رواية الترمذى وانما كذا في اخر اسمهم لانهم سيقوا هم الى الاسلام  
والمراد الاكثر بالغلب ١٣ فتح قوله قال قلنا فيه كذا فاعلمت فاعلم قال لا فى شيئا وهو اصطلاح محمد بن سيرين  
اذا قال من الى هجرة قال قال ولم يسم قالوا والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت على ذلك الغليب وتبعه  
بن الصلاح وقد اخرج المسلم هذا الحديث فقال فيقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٤ فتح قوله  
قوله اذ امرت به اى قال شئ من هذا اوقال شئ امان بنا ولما من ذلك معنى شك فى انه جمع بينها او اقتصر على احدها  
كذا فى الكمانى والخير المادى قال الشيخ ابن حجر فيه تقييد لما ملق فى حديث ابى بكرة الذى قبله وكذا فى قوله  
يوم القيمة لان العبد بالخير والشر انما يظن فى ذلك الوقت ١٥ قوله من قطان. هو ابو اليمن وسوق  
الناس بعصاه عبادة عن نسيان الناس واستراشهم كسوى الراعى الغنم بعصاه فمكونا عن يمين الملك ويكون خروج  
بعد الهدى ١٦ اخبر قوله ما بيني وبينكم اوله ودعوى الجالية الاستغاثة عند اعادة الحرب كما لا يوقعون  
يا آل فلان فنجتجتمون وينهرون القائل ولو كان ظالما فجاء الاسلام بالنبى عن ذلك ١٧ فتح قوله  
وقد ثاب معا ناس. بثلاثة وموعدة اى اجتمعوا قوله رجل لعاب. اى بطل وقيل كان يلعب بالحرب كما  
يلعب الحبشة وبذا الرجل هو جيهان بن نليس الغفارى وكان اجمهر عربى الخطاب والاعنادرى هو سنان بن دبرة  
حليف بنى سالم الخزرجى ١٨ فتح قوله فليس. بلغ الكاف والهمزة اى ضربه على دبره قوله حتى تدعوا  
كذا لاكثر يسكون الواو بصيغة الجمع وفى بعض النسخ عن ابى ذر تدعوا بفتح العين والواو بلفظ التثنية والمشورى  
هذه تدعيا بالياء دعوى الواو وكذا تدعيا على اصلها بالواو ١٩ فتح الباردى قوله دعواها فانها حبيشة  
اى دعوى الجابية وقيل المكسة والاول هو المعتد ٢٠ فتح الباردى قوله لا يتحدث. اى لا تقتل  
يحدث الناس قال الفخارى فيه باب عظيم من سياسة امر الدين والنظر فى العوائب وذلك ان الناس انما  
يدخلون فى الدين ظاهرا ولا يبذل الى معرفة ما فى نفوسهم فلو عتق العتاق على كفره لوجدوا علماء الدين ينفذون الناس  
عن الدخول فى الدين بان يقولوا ما يؤمنكم اذا دخلتم فى ديننا يدعى عليكم كرايا لمن تقتل منكم ذلك دعاكم و  
اسماكم فلا تسلموا الحكم ايه لملك فيكون ذلك سببا لغزو الناس عن الدين ٢١ كخ قوله وعن  
سنان. هو معطوف على قوله مدنا سنان عن الامش وليس بمعطوف وقد تقدم فى الجنازة ٢٢ قوله

[illegible]

حل اللغات وقعت بفتح القاف والياء وتخفيفها وباهمال العين  
تخفف بحرف الهمزة وسكون النون وكسر الهاء فتصير بفتح القاف وسكون الهمزة الاء  
تقسيم هذا الطولي له تشعني اى لم يعنى بكواب يشعني من مرض الجبل دشدت من  
الرشد وهو بفتح الشين وكسر باء غلاف الشى لا صحن بها اى لادفع صوتي بها اكتب اقبل  
ولزم فاقنعوا بالقاف الساكنة اى فكفوا سقمها نصب على الحال اى ووسقم ١٣

الجارية اذا نجيت الناقة خمسة ابلين آخرها ذكر محرر واذا ذهبا اشقوها وحرر مواد كسوها ووردها فلا تخرطن مادو  
 لامرعى لتفريق الطواغيت والطاغوت الشيطان وكل رأس في الضلال وتسمى بالبحيرة كذا في الكرماني وفي الجمع كانوا  
 اذا تابيت الناقة عشرا ناسيها اي خلوا سبيها ولم تركب ولم ينجس دبرها ولم يشرب لبنها الا الضيف وهي السائبة  
 فانجبت بعد من انتج شقوا اذا نسا حرم منها حرم من امها وهي البحيرة ١٢ **قوله** طروين عامر قيل بنون  
 اعلم ابن قسمة فان قلت تقدم في باب اذا انقلبت الدابة في الصلوة ورايت فيها عرو من لحمي فهو الذي سبب  
 السوايب قلت نعمها واحد فاعلم اسم ابيه والآخر اسم جد من اجداده كذا في الكرماني ١٣ **قوله** جاري **قوله**  
 قسمة بجمع القاف وسكون المهملة الامع ١٤ **قوله** قسمة اسلام الى ذر قسمة اسم باب قسمة اسلام  
 الى ذر وسط الباقين وكان اولى لان هذه الترجمة سياقية بعد اسلام الي بكر وسعد وغيره او وقع الاكثر هنا قسمة من  
 ووجه تعليقا بقسمة الى ذر ما وقع لمن لا الكفاءة بل يزم من المدة التي اتقاها فيها بكاء كذا في الفخ وعند الجيني باب  
 قسمة زمرم وفيه اسلام الى ذر ما وقع لابي ذر قسمة اسلام الى ذر كذا في القسطلاني وفي بعض النسخ باب جسر  
 العرب ولا ينع وجده كذا في الخبر الجاري قال الكرماني ابو ذر يشهد بالاداء اسم جندب بضم الجيم والدال المهملة  
 وفتحها وهو اول من جازى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الاسلام وهو خامس خمسة في الاسلام وكان يتعبد لثب قبل  
 البعثة واسم اخيرا شمس مصفرا اسلم مع ابي ذر وكان شاعرا واسلمت امها ١٥ **قوله** اما نال بنون  
 قال فظلام اي اجداد الوقت الذي يعرف الرجل فيه منزله بان يكون لمنزل معين سيكنه ١٦ **قوله** رخ  
 قوله رشدت بفتح الشين وكسر الهمزة وجى اليه اي اريد ان اזור الرجل الذي تريد زيارته ١٧ **قوله** ك  
 قوله ناسلت مكاني اي في الحال قال الكرماني فان قلت كيف اسلم في الحال ولم يرم ما يدل على مجترة من  
 المعجزات قلت الروايات الاخرى على ان كان بعد ظهور المعجزات لانتهى كذا في الخبر الجاري ١٨ **قوله**  
 لا مضر عن بها اي لا لغيره حتى بها فان قلت لم خالف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت علم بالقرآن  
 بان ليس ملايكاب ولذا لما قال ذلك سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٩ **قوله** الصائى  
 من حيا ميرة اي مال الى الجمل كذا في الكرماني بدأ على تقدير ان يكون ناقضا واما على تقدير ان يكون مهورا  
 فهو من ميا كنع ولم يخرج من دين الى آخره كذا في القاموس قال القسطلاني الصائى بالعين الذي انتقل  
 من دين الى دين او ارتكب الجمل قبل الموت اي لان اموت يعني ضربه ضرب الموت ٢٠





قد نفي وانا العاقب حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفين عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجنون كيف يصرف الله عنى شتم قريش ولعنهم يشتمون مذما ويلعنون مذما وانا محمد باب خاتم النبيين حدثنا محمد بن سنان ثنا سليم ابن حيان ثنا سعيد بن مينا عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء كمثل رجل يبي دافا كملها و احسنها الاموضع كينة فجعل الناس يدخلونها ويتجربون ويقولون لولا موضع الكينة حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل يبي بيتا فاحسنه واجمله الاموضع كينة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويتجربون له ويقولون هلا وضعت هذه الكينة قال فانا الكينة وانا خاتم النبيين باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلث وستين وقال ابن شهاب واهبني سعيد بن المسيب مثله باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن حميد عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي حدثنا محمد بن كثير انا شعبه عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفين عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي باب حدثنا اسحق بن ابراهيم انا الفضل بن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن قال رايت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين حجلا معكلا فقال قد علمت ما صنعت به سمعي وبصري الا بدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابنا اختي شاك فادع الله له قال فدعالي باب خاتم النبوة حدثنا محمد بن عبيد الله ثنا حاتم عن الجعيد قال سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنا اختي وصوته ثم قدمت خلف ظهوره فنظرت الى خاتم بين كتفيه مثل زرة الحجلة قال ابن عبيد الله الحجلة من حجل القرس الذي بين عينيهِ وقال ابراهيم بن حمزة مثل زرة الحجلة قال ابو عبد الله الصحيح الرائ قبل الراي باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو عاصم عن عمرو بن سعيد بن ابي حسين عن ابن ابي مليكة عن عتبة بن الحارث قال صلى ابوبكر العاص ثم خرج يشي فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحملته على عاتقه وقال بابي شبيهة بالنبي صلى الله عليه وسلم لا شبيهة بعلي وعلى يصفك حدثنا احمد بن يونس ثنا زهير ثنا اسمعيل عن ابي الجحيفة قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن يشبهه حدثنا عمرو بن علي ثنا ابن فضيل ثنا اسمعيل بن ابي خالد قال سمعت

اخبرنا ميني النبيين كرجل يعجبون ولا تكتنوا سموا ولا تكتنوا ميني خاتم النبوة ثنى  
له قولنا العاقب زاد يونس في روايته الذي ليس بعده ميني قال  
على القاري والظاهر ان هذا تفسير للمعاني او من بعده قال في الفتح كان وقع عند الترمذي وغيره بلفظ الذي  
ليس بعده ميني انتهى ١٣ قوله يشتمون مذما قال في الفتح كان الكفار من قريش من شدة  
كرههم في النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمونه بالاسم الدال على المدح فيقولون الى هذه فيقولون مذم فاذا  
ذكروه يسمونه فقالوا فعلى الله عزهم مذم لم يسموا به اسما ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصر وخاله  
غيره انتهى ١٣ قوله لولا موضع البنته بفتح اللام وكسر الهمزة بعد اللام وسكون الهمزة ايضا  
القطر من الطين تعجن ويخجل تحت البناء ويقال له المالم فخرق لبنة فاذا احترقت فمى اجرة وقوله موضع البنته  
بالرفع على ان يبتدأ خبره مذكور اي لولا موضع البنته لكانت النار لا تاكلها ولا تاكلها ولا تاكلها ولا تاكلها  
مذكور تقديره لولا اكل موضع البنته وفي الحديث ضرب الاشكال للتعريب لا فاسم وفعل النبي صلى  
على سائر النبيين وان الشتم به النبيين والكل به شرائع الدين ١٣ فتح الباري ١٣ قوله باب وفاة  
النبي صلى الله عليه وسلم كذا وقعت هذه الترجمة عند ابى ذر وسقطت من رواية النسخ ولم يذكرها الا سمعيل وفي تيموتها  
نظروا في محلها في آخر المغازي كما ساء في والظاهر ان المصنف قصد بمراده حديث عائشة بن بيان مقدار عمر النبي صلى  
فقط لا خصوص زمن وفاته واهوده في الاسماء اشارة الى ان من جملة صفاته عند اهل الكتاب ان مدة عمره القدر  
الذي ذكرته عائشة ١٣ فتح الباري ١٣ قوله لا تكتنوا روى هذا اللفظ بوجه اي من باب الفعل والانتقال  
والتشكيل والاشكال في الجرد كذا في المعاني والجمع ودر بيان الاختلاف فيه في ص ٨٥ في كتاب العلم وفي  
ص ٨٨ في الخس ١٣ قوله باب كذا لا كذا لغير ترجمته قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون  
فصلان الباب الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده قلت لا يسم الله لا يسم الله ان يكون فصلان الذي  
قبله هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يتناولها بما ياب القاسم ياد رسول الله والادب بل الامن ان يتناولها بيا رسول الله وهذا  
الحديث يتضمن هذا المعنى بل قبل من هذا الوجه انتهى ١٣ قوله وقع بلفظ الماضي اي وقع في  
المرض وفي بعضها بكسر القاف والتخوين اي وقع ١٣ قوله زاد الجوز بكسر الزاي واداء زلزاله القيس  
والجوز بالهمزة والجوز مخترع بيت للعروس كلقية يسترا لثياب ويكون لازلزلكا قبل اولها بحجلة  
وقوله وقال ابراهيم في نسخة صحيحة بعد هذه العبارة زيادة قال ابو عبد الله الصحيح الرائ قبل الراي اه سندی

الثلاث عشر من الثلاثين

ابا جحيفة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي يشبهه قلت لابي جحيفة صفه لي قال كان ابيض قد شطط وامرنا النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة عشر قلو صا قال فقبح النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان نقبضها حدثنا عبد الله بن رجاء ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن وهب ابي جحيفة السوائي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت بياضا من تحت شفته السفلى العنقة حدثنا عصام بن خالد ثنا جريز بن عثمان انه سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كان شيخا قال كان في عنقه شعث ابيض حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن سمعت انس قال قال يصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان ربة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير زهر اللون ليس بابيض احمق ولا اقر ليس بجعد قطط ولا سبط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدنية عشر سنين وقبض وليس في رأسه ولحيته عشر و شجرة بيضاء قال ربيعة فرأيت شعرا من شعرة فاذا هو خمر فسالت فقيل احمر من الطيب حدثنا عبد الله ابن يوسف انا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمع يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الا مرق وليس بالادمر وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس اربعين سنة فقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشر و شجرة بيضاء حدثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله ثنا اسحق بن منصور ثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير حدثنا ابو نعيم ثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله عليه وسلم قال لانما كان شيء في صدغيه حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مريعا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شمة اذنيه رأيت في محلة خمر ارماء شيئا قط احسن منه وقال يوسف بن ابى اسحق عن ابيه الى منكبيه حدثنا ابو نعيم ثنا زهير عن ابي اسحق هو السبيعي قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل سيف قال لا بل مثل القرح حدثنا الحسن بن منصور ابو علي ثنا الجراح بن محمد الاور بالمقنبصة ثنا شعبه عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوقا ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه غزاة قال شعبه وزاد فيه عن عرابيه ابي جحيفة قال كان تملون وراعيها المرأة وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسكون بها ويخوهم قال فاخذت بيده فوضعتها على وجهي

بثلاث عشرة ثفي قال رحله فقبح واحسنه رضي الله عنهما قال مجاهد

له قوله العنقة بالثوب بدل من بياضه ويجوز الجريد من الشفة وهي ما بين الذقن والشفة السفلى سواد كان عليها شعرا لا تطلق على الشعر ابيض ١٢ قس قوله شعرات اي لا تزيد على عشرة لا يراى بعينه جمع القلة وقيل انها كانت سبعه عشر شعرة وهذا الحديث سواه اثنت عشر من ثلاثه وهو من افراد ١٣ قس قوله كان ربة بسكون الهمزة اي مريعا لا طويلا ولا قصيرا قيل انش باقتدار النفس قال الجوهري يقال رجل ربة وامرأة ربة اي مريعا قوله احمق هو المكره البياض يكون ابيض يبروز كان في البياض كذا في الجمع قال صاحب الفتح ووقع عند الرازي في ثوبا لرواية المروزي احمق ليس بابيض واعترضه الرازي وقال عرابي انه وهم قال وكذلك رواية من روى انه ليس بالابيض ولا الادمر ليس بمواهب كذا قال وليس بجعد في هذا الثاني لان المراد ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالادمر شديد الادمر وانما خالف بياضه الحمرة والعرب قد يطلق على من كان كذلك اسم ولد اجداد في حديث انس عند احمد والبراء بن مندة بن اسناد صحيح ومحمد بن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمر اشق كلام صاحب الفتح ١٤ قس قوله ليس بمعدن بفتح الجيم وسكون العين من الشعر خفاف السبط كذا في اللغات قوله قطط بفتح التاء وهو اي الشديد الجوده كشعر العيش ولا بسبط كسر الموحدة وفتحها وسكونها وهو من السبوط منه الجوده وهو الشعر المنبسط المسترسل كما في غالب الشعر الا عام في القاموس السبط ويكره وكلف تعين الموحدة فالعني ان شعرة صلع كان وسطا بينهما كذا في الرقاة شرح المشكوة ١٥ قس قوله بل بكسر الجيم وهم من مكينا اي مخرج وهو مخرج على الاستيناف اي هو رجل ووقع عند السبيل بالقبض وهو وهم لانه يصير طويلا على الشئ وقد وقع على ان يخطه بالمجاورة وفي بعض الروايات بفتح اللام تشديد الجيم على ان يخطه ما من قوله انزل عليه وهو ابن اربعين في رواية مالك على راس اربعين وهذا انما يتم على القول بان بعث في السنة الذي ولد فيه والمشهور عند الجمهور انه ولد في شهر ربيع الاول وانه بعث في شهر رمضان فعلى هذا يكون له حين بعث اربعين سنة ونصف او تسع وثلاثون سنة ونصف ..... فمن قال اربعين اقل المخرج او غير ذلك قال المسعودي وابن عبد البر ان بعث في شهر ربيع الاول فعلى هذا يكون له اربعون سنة سواء ١٦ قس قوله فلبث بمكة عشر سنين هذا يقتضي ان عاش سنين سنة واخرج مسلم ومجاهد عن انس ان معلم عاش ثمانا وستين وهو موافق لحديث عائشة الماضى قريبا ويرى قال الجمهور قال السبيل لانه كان يكون الصحيح اعمد ما وجد في القاموس ١٧ قس قوله بالطويل البائن اي المفرط طول الذي بعد عن قد الرجال وهذا لشعره ان قد كان في قده صلع طويلا والامر كذلك فانه كان مريعا ما كان الى الطول بالنسبة الى القصر وهو المدح ولما القصر فنفى صلا ولا يقبضه بالبائن كذا في اللغات ١٨ قس قوله في مريضة الصدر بعث الملهمة وسكون الدال به ما معجزة وهو ما بين الاذن والعين ويقال ذلك ايضا للشعر الذي من الرأس في ذلك المكان وهذا ما عثرنا لمحدث السابق ان الشعر الابيض كان في منقته ووجه الجمع ما وقع

عند مسلم عن انس قال لم يخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا كان البياض في منقته وفي الصدتين وفي الرأس نيزاى متفرقا وراى انس ان يمين في شعرة ما يحتاج الى الخفاف كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه راي النبي صلى الله عليه وسلم يبيض في الصفرة قلت يصح في وقت وترك في معظم الاوقات فاجرب كل ما لا يوافق كلاهما صدق انش قال في الفتح ومحمد بن ابي اسحق الخضاب على انه فعل للاداة بيان الجواز ولم يوافق عليه انتهى ١٩ قس قوله في محلة خمر ارماء اي مريعا بخطوط الحمر كسر الراء والهمزة وليست كسرا عرابي ٢٠ قس قوله قال لا بل مثل القرح كان السائل اذا دانه خيل السيف في الطول فرد عليه البراء فقال بل مثل القرح اي في التدرج ويكره ان يكون اراد مثل السيف في اللسان والعقال فقال بل فوق ذلك ودل على القبح لجملة الصفتين من التدوير واللغة كذا في الفتح ٢١ قس قوله البطحاء اي المسيل الواسع الذي فيه وقاق الحص كذا في الكرماني وفيه في ٩٣ في الوضوء اسماء الرجال عبد الله بن رجا بن النخعي البصري اسرائيل هو ابن يوسف السبيعي يروي عن جده ابي اسحق عن عمرو بن عبد الله السبيعي . عصام بن خالد ابو اسحق الحمصي جريز بن عثمان عبد الله بن بسر المازني يحيى بن بكير القزويني الليث بن سعد الامام خالد هو ابن يزيد الجعفي سعيد هو ابني المدني ربيعة هو الفقيه المدني اسحق بن منصور السلولي عن ابيه يوسف بن اسحاق بن اسحاق عمرو السبيعي البراء بن عازب ابو نعيم الفضل بن دكين همام بن يحيى السوزي قتادة بن دعامة خضب بن عمر الوضئي شعبه بن الجراح النخعي ابو نعيم تقدم زهير هو ابن معاوية الحسن بن منصور ابو علي البزازي شعبه تقدم الحكم هو ابن ميثبة ابا جحيفة وهب بن عبد الله

عنه كان شيخا نصب لانه جرحا كان وجوزواكون رأيت مجي انخري واني رفيع على ان جعدا وقولنا ثنا جزم ١٢ قس عنه هو ما نثره في مكبيه واجيب بان معظم شعوه كان عند شمة اذنيه واما سترسل منه مثل الى النكب او يحل على عاتين ١٣ ع. للعنه وهب بن عبد الله ١٤ قس

فاذا هي ابراهيم التليج والطيب راحة من المسك <sup>٢٥٥٢</sup> حدثنا عبد الله بن ابي نونس عن الزهري قال ثني عبيد الله بن عبد الله عن  
 ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبرئيل وكان جبرئيل يلقاه في كل ليلة من  
 رمضان فيدريه القرآن فلرسول الله صلى الله عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة <sup>٢٥٥٥</sup> حدثنا يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق ثنا ابن  
 جريح اخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها مسرورا فلبس ثوبا من ثيابها فقال التسمعي  
 الى ما قال المديجي لزيد واسامة وراي اقدامهما ان بعض هذه الاقدام من بعض حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
 عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يبز وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سواسترا وجهه حتى كانه قطعة قمر وكان يعرف ذلك منه <sup>٢٥٥٦</sup> حدثنا قتيبة بن سعيد  
 ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن سعيد المقيري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون  
 بني ادم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه <sup>٢٥٥٨</sup> حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله  
 ابن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعرة وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان اهل  
 الكتاب يسدلون رؤوسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم رأسه <sup>٢٥٥٩</sup> حدثنا عبد الله بن ابي حمزة عن الاعمش عن ابي وايل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال  
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا <sup>٢٥٦٠</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف ان  
 مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما  
 ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه واما انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم  
 الله بها <sup>٢٥٦١</sup> حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن ثابت عن انس قال فامسست حديد اولاد يابجا آلين من كف النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ولا شئتم ربحا قط او عرفا قط اطيب من ريح او عرف النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢٥٦٢</sup> حدثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة عن  
 قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اشدا حياء من العذراء في خدرها <sup>٢٥٦٣</sup> حدثنا  
 محمد بن بشر ثنا يحيى وابن مهدي قال ثنا شعبة مثله واذا ذكره شئ عوفي وجهه <sup>٢٥٦٤</sup> حدثنا علي بن الجعد ثنا شعبة عن الاعمش  
 عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكاه والا تركه <sup>٢٥٦٥</sup> حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا

٢٥٥٢  
٢٥٥٥  
٢٥٥٦  
٢٥٥٨  
٢٥٥٩  
٢٥٦٠  
٢٥٦١  
٢٥٦٢  
٢٥٦٣  
٢٥٦٤  
٢٥٦٥

الرجح الطيب ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالفتح والاول هو المعروف <sup>١٢</sup>  
 فتح الباري <sup>١٣</sup> قوله في خبرها بفتح المعجمة اي في سترها وجرى باب التثنية لان العذراء في النسوة  
 يشترط جاهد اكثر مما تكون خادمة عن كون الخلوة مظنة وقوع الغسل بها فانظر الى المراد تقييده بما اذا فعل  
 عليها في خبرها لا حيث تكون منفردة فيه ومحل وجود الجاهل من علم في خبره ودلالة هذا على ان العذراء لا تترك  
 بالرواية لاكتفاء ما ذكر في فتح الباري <sup>١٤</sup> قوله عن في وجهه اي لم يكن يواحد اياها بغير وجهه ولا يغير وجهه  
 فيفهم اصحابه كراهية ذلك <sup>١٥</sup> فتح الباري اسماء الرجال عباد بن عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن  
 المبارك بن يونس بن يزيد الايلي الزهري محمد بن مسلم يحيى بن موسى القتيبي عبد الرزاق بن همام ابن  
 جريج عبد الملك بن يحيى بن بكير الخزاز الليث بن سعد الامام عقيل بن صالح بن خالد ابن  
 شهاب الزهري قتيبة بن سعيد ابو الوفاء الثقفي يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد القاري  
 عمرو بن ابي عمرو اسميرة مولى المطلب يحيى بن بكير بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن  
 عبد الله بن عثمان المروزي ابي حمزة محمد بن يونس الشكري الاعمش سليمان بن مهران الكوفي  
 ابي وايل شقيق بن سلمة مسروق بن ابي ابيدع سليمان بن حرب الواسطي حماد بن ابي  
 زيد بن درهم ثابت بن اسلم البنان مسدد بن هوان بن مسدد يحيى بن ابي سعيد القطان شعيب بن  
 هوشب بن الحجاج قتادة بن دعامه محمد بن بشر بن عبد الله بن يحيى القطان ابن مهدي بن ابراهيم  
 شعيب بن المذکور علي بن الجعد البغدادي شعيب بن تقدم الاعمش سليمان بن ابي حازم  
 هو سليمان الشامي قتيبة بن حاشم بن معمر بن محمد بن عيسى المصيري <sup>١٦</sup> حل اللغات عنزة  
 المولى من العاصم واقر من الرعي وغيره <sup>١٧</sup> اسرار في الخطوط التي تكون في الجبته على بطن الميم واسكان  
 المهمة وكسر اللام وبالجيم اسم مجزوع بفتح الميم وكسر الزاي الاولى قرون جمع قرن وهو الملقب من  
 الناس المجتمعين في عصر واحد وهذه البعثة بفتح الميم وبعثت بفتح الميم اي اطلقا  
 بالفتح وهو الزيادة على الميم في الكلام السني المتفحش اي المتكلف لذلك اي لم يكن لا لفتح غلظا  
 ولا لكتبا فذرا اي البكر والحدس ستر جعل بفتح الميم البيت دفعت بلفظ الميم اي وصلت  
 اليه من غير قصد <sup>١٨</sup> وهي الخطوط التي تكون في الجبهة وفيه الترجمة <sup>١٩</sup>

له قول المديجي بفتح الميم واسكان المهمة  
 وكسر اللام وبالجيم اسم مجزوع بفتح الميم وكسر الزاي الاولى المشددة كانت الجالبة لفتح في نسب اسامة بن زيد  
 لكونه اسود وزيد ابيض فمزجوا تحت قطيعة وقد بدت اقتداسا من تحتها فقال ان هذه الاقدام بعضها  
 من بعض فلما قضى هذه القافة بالحق لسبب وكان العرب تعتد قول القائل فرج صلعم كونه زجرا لم  
 الطعن في النسب وكان اسم اسامة سمها بركة مدينية سودا واختلفوا في العمل بقول القائل فابتنى الشافعي  
 انه صلعم لا يظفر الفرج ولا يقدر الا فيما كان حقا وفناه ابو حنيفة قال الكرماني واخرج يقولتم ولا تقف  
 ما ليس لك به علم وليس في حديث المديجي دليل على الحكم بقول القائل لان اسامة نسبته ثابته قبل ذلك  
 والمشهور عن مالك اثباته في الامام ونفيته في الجواز كذا في متن <sup>٢٠</sup> قوله قرنا فقرنا منصوب على  
 الحال للتفصيل اي بعثت من غير القرون او افضلنا واعتبرت قرنا فقرنا من اوله الى آخره كذا في الكرماني قال  
 في الفتح القرن الطبق من الناس المجتمعين في عصر واحد منهم من عهد بئس سنة وقيل بسبعين وقيل بغير  
 ذلك فكل القرن الاختلاف فيه من عشرة الى مائة وعشرين انتهى <sup>٢١</sup> قوله يسدل شعره بفتح اوله  
 وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز ضمها اي يترك شعرنا صينة على وجهه قال النووي قال العلماء المراد اساله  
 على الجبين واتخاذها كالقصة بفتح القاف بعدها مملعة <sup>٢٢</sup> قوله عجب موافقة اهل الكتاب  
 لانهم اقرب الى الحق من عينة الاوثان اذ كان ما موربا يتابع شريعته فيما لم يوح اليه في شئ <sup>٢٣</sup> ك  
 قوله ثم فرق اي سدل اوله لئلا يسل شعره حول الرأس من غير ان يفسد شعفين ثم فرق اي فترق  
 نقصان يمينه على عنقه ونقصان يساره عليه وكلاهما جائزان والافضل الفرق كذا في مجمع البحار <sup>٢٤</sup>  
 قوله فاحشا اي ما لفتها لغش وهو الزيادة على الميم في الكلام السني المتفحش المتكلف لذلك اي لم يكن له  
 الغش خلقا ولا مكتبا <sup>٢٥</sup> فتح الباري <sup>٢٦</sup> قوله بين امرين اي من امور الدنيا يدل عليه قوله لم يكن  
 اثما لان امور الدين لا اثم فيها واسم فاعل خير يكون اعم من ان يكون من قبل الله او من قبل المخلوقين قوله  
 الاخذ اليسرها اي اسهلها وقولها لم يكن اثما اي لم يكن الاسهل مقتضيا لاثم فانما لا يشترط الاخذ  
<sup>٢٧</sup> قوله وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه اي فاعته فلا يرد دمه بقتل عقبته بن ابي معيط  
 وعبد الله بن عطل وغيرهما من كان يؤذي به لانه لم يوافق ذلك يتبعه حرمان الله وحمل الدواوي عدم  
 الانتقام على ما يخفى بالمال <sup>٢٨</sup> قوله ما مست مهملتين الاولى مسورة ويجوز فتحها والثانية  
 ساكتة وكذا القول في من شمت قوله ولا دياجا هو من عطف الخاص على العام لان الدياج نوع من  
 الحرير وهو كبر المهملة وعلى فتحها قوله او عرفنا بفتح المهملة وسكون الراء بعد ما فاد وهو شك من الروي والعرف

(قوله بعثت من خير قرون) كان المراد ان الله تعالى اراد وقد رآ ان يعثني من خير قرون بني ادم حال كون تلك القرون مفصلة بجزء التفصيل عن قرنا فقرنا اي تشمل القرون كلها حتى بسبب ذلك كنت من القرن الذي كنت فيه فحتى تليلية لا غاية وقوله بعثت يعني تقدير البعث واداءته والله تعالى اعلم ويحتمل ان يقال التقدير فيضوا اي بنو ادم قرنا فقرنا حتى كنت والله تعالى اعلم اه سندی





**١٥** قوله فعل بكسر قال الكرمانى فان قلت تقدم في باب التيمم ان عمر بن الخطاب يكره ويرفع صوته حتى يستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم قلت لا منافاة الا لا يمنع الجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك انتهى وفي رواية لمسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم استيقاظا وكذا وقع فيه اختلافات اخروا جابوا بتعدد وقوع ذلك والله اعلم **١٦** **١٧** قوله بامرأة سادته قال الكرمانى السادته المرسله يقال سدل ثوبه اذا راحه والمزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي الراوية وسيمت بسلامة يزداد فيها جلد آخر من غير ما ولهذا قيل انها البركن القربة كذا في الخبر الجارى **١٨** **١٩** قوله انها مومنة بعن الميم مفعلة ساكنة فمفعلة مسكورة فميم مفعولة اى ذات ايتام كذا في قس قال الكرمانى وفي بعضها بلع الفوقانية ودر الحديث مع بيان في ص ١١٣ **٢٠** قوله العرواوين هو شئ عرواوى بفتح العمة واسكن الزاي وبالمد المزادة الاسفل وروينا بكسر الواو ومطاشا حال والبعين بيان لكذا في الكرمانى **٢١** **٢٢** قوله تنفض ببوقية مفعولة فنون مسكورة فضاوة معجمة مشددة كذا في البوقية قال القسطلاني قال في الجمع اى تكاد وتنش و تخرج منها المار انتهى اى شدة استلزاما قال في الفتح تنفض بكسر الموحدة بعدها معجمة ثقيلة اى تسيل انتهى قال الكرمانى في تنفض مشتق من مناعت الانفعال اى تنقطع يقال ضررته فانصرف في بعضها تنفض بالنون و المعجمة وفي بعضها بالوحدة والمعجمة ومعناها تسيل انتهى **٢٣** **٢٤** قوله ينبع بعن الباء وفتحها وكسرها والما اذا ينبزج من نفس الامع ينبع من ذاتها واما اذا ينبزج في ذار فيفوز من بين الاصابع وهو عظم في الاعجاز من ينبع من الحجر **٢٥** **٢٦** قوله من عند آخرهم بكلمة من بهنا بمعنى الى وهى لغة وكوفيون يكونون مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض **٢٧** **٢٨** **٢٩** قوله تخف بكسر الميم وبالجمعين المكنى ومر في الوضوء قال الكرمانى وفي المصراع التخفب المكنى يعنى لئلا تغفل وقفاة انتهى **٣٠** **٣١** قوله ثملون رجلا ولا يذعن المكشيه بالنصب خبر كان المقدره ولم يذكر في هذا الحديث نبح الماخذصار العلم بهذه الارب طرق لحديث السن الاول بطريق قتادة والاشكى من طريق اسحاق بن عبد الله الثالث بطريق الحسن والارب طريق محمد وفي الاول اسم كانوا بالزوراء بالمدينة الشريفة وكذا في الرابعة والاشكى في السفره في الاول ان الذين تومأوا كانوا ثملين وفي الرابعة ثمانين فظلمناهما قصتان في مؤلفين

اربع عشرة مائة وروث يكاتبنا قال فانطلق هلم فحق ليكيلا  
 الشيخ المروى بعد ما لعل تحبته ولا يري ذرو الوقت بمسجد الراديا سقاها بالعتبة اي ببيتنا التي تحمينا ٣٣

١٥ قوله والمدينة بغير على مرحلة من مكة وقيل سميت بشجرة مديبار كانت هناك  
 تس ومرت في ١٢ قوله صدرت اي رجعت والركاب الابل التي تحمل النجوم كذا في  
 العناني وفي القاموس الركاب ككتاب الابل وادعتها داخله جمع ككتب وركابات وركاب استى ١٢ -  
 ١٦ قوله ودرسته يقال درست الشئ اذا اخفيته قوله لا تثنى لاث العامة على رأسى عصيها  
 والالتفات الالتفات واللوث اللث ومنه لاث به الناس اذا استداروا حولها اي لغتني ببعض غماها  
 الذي لغت الخبز ببعضه ١٢ كخ ١٧ قوله في المسجد قال الشيخ المروى بالمسجد الموضع الذي اعد  
 انبي صلعم للصلاة فيه من محاربة الاحزاب للمدينة في غزوة الخندق كذا في المعجمات ١٢ ١٨ قوله  
 ارسلك بمجد حرم الاستغنام اذ قال بمجرة ممدودة للاستغنام وقوله قوما واظن ان الله عليه  
 وسلم قسم ان اطلعت استغناه الى منزله والا فعد علم ان ابا طلحة وام سليم ارسل الخبز مع انس اليه صلعم فلاي  
 شئ قال انطلقوا ويمن ان يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم ما ارسل الخبز كونه قام والطلق  
 الى بيت الى طلحة من غير ان دعاه اطهار للعبوة والبركة لاصحابه وقال الشيخ يجمع بانها ارادوا بارسال الخبز مع  
 انس ان يأخذه اليه صلى الله عليه وسلم فياكلها وصل انس وراى لثرة انس ان يتجنى فظفره ان يدعوا  
 صلعم ليقوم معه ووجه الى المنزل ليحصل مقصودهم من اطعامه اقول هذا لا يتخلو عن بعد لان انسا كان صغيرا  
 باعها لهما فيبعدان يدعوه من غير اذن منها ثم قال ويخيل ان يكون ذلك على راي ابى طلحة ارسله وعهد  
 به اذا راى في كوة ان س دعا النبي صلعم فخره ان لا يظفره ذلك النبي ومن موثوقه عن ابيه صلعم واذ الابل وحده قال وقد وجدت  
 اكثر الروايات يقتضى ان ابا طلحة استدعى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة والله اعلم بالمعات

١٩ قوله فالت الشتر ورسول الله صلى الله عليه وسلم كانها عرفت ان فعل ذلك عمدا لتظهر الكرامة والبركة في  
 كثير ذلك الطعام دول ذلك على فطانية ام سليم ودجان عقلها ١٢ ٢٠ قوله لغت بلطف  
 المجهول من الفت بمعنى الكسر والعكة بعنم لليلة وشدة الكاف اية السن قوله فادته اي جعلت ما خرج  
 من العكة من السن او اما للمفوت قال الخطابي ادته اي اصبته بالادام ملقط من الكرماني والمعات

٢١ قوله اذن عشرة قيل انما لم ياذن لكل مرة واحدة لان الجمع الكثير اذا نظر الى طعام  
 قليل يزاد وحرصهم الى الاكل ويظنون ان ذلك الطعام لا يشبعهم والحرص عليه محقق للبركة وقيل  
 لتضييق المنزل وقال الطيبي يكون ارفق بهم فان القصعة التي فيها الطعام لا يتجلى عليها اكثر من عشرة  
 الا بعد راحة لبعدها عنهم ١٢ المعات ٢٢ قوله سبعون او ثمانون كذا وقع هنا بالشك وفي غيره هذا  
 بالجزء بالثمانين وفي رواية بعضه ثمانين واما ما قاله لاحتمال القاء الكسر لكن في رواية عند احمد في الكل

ابن ابي بكر ان اصحاب الصفة كانوا انا فسأنا فقرا وان النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعمه اثني عشر فيلذ به بثالوث  
من كان عنده طعام اربعة فيلذ به بخامس او سادس او كما قال وان ابا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة  
والابو بكر ثلثة قال فهو انا وابي وامي ولا ادري هل قال امرأتى وخادمي بين ستنا وبين بيت ابي بكر تعشني عند النبي صلى الله  
عليه وسلم ثم ليث حتى صلى العشاء ثم رجع فليث حتى تعشني رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى من الليل ماشاء  
الله قالت له امراة ما حبستك من اضيائك اوصيفك قال او عشتيم قالت ابو احيى قد عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت  
فاختبأت فقال يا غنثي فجدد وسب وقال كلوا وقال لا اطعمه ابدا قال وايم الله ما كنا نأخذ من اللقمة اوريا من اسفلها اكثر منها  
حتى شيعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر فاذا شيء او اكثر فقال لا امرأته يا اخت بنى فراس قالت لا وفكرة عيني لمي الآن  
اكثر مما قبل بثلت مرافا كل منها ابو بكر وقال انما كان من الشيطان يعني يمينه ثم اكل منها القبة ثم حملها الى النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهدي فيصلي الرجل فنفرنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم اناس الله اعلمكم مع كل رجل  
غير انه بعث معهم قال اكلوا منها اجمعون او كما قال <sup>١٢</sup> ثنا مسد ثنا حماد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس عن ثابت  
عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال  
يا رسول الله هلك الكراع وهلك الشاة فادع الله يسقينا فمد يديه ودعا قال انس وان السماء لثقل الزجاجة فهاجت ريح  
انثأت سحابا ثم اجتمع ثم ارسلك السماء غزالا فما فخرنا نخوض الماء حتى اتينا ما نزلنا فلم نزل ثم طرأ الى الجمعة اخراى فقام اليه  
ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله تهمة ميت البيوت فادع الله بحبسه فبسم الله ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت الى السحاب  
تصلى حول المدينة كأنها كليل حد ثنا محمد بن المثنى انا يحيى بن كثير ابو عسان ثنا ابو حفص واسمه عمار بن العلاء اخو ابي عمرو  
ابن العلاء قال سمعت نافع ابن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما أخذ المنبر تحول اليه فحينئذ فاته  
فتمسكه يده عليه وقال عبد الحميد انا عثمان بن عفان ما ذنب العلاء عن نافع بهذا رواه ابو عاصم عن ابن ابي رواد عن نافع عن  
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم ثنا عبد الواحد بن ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى شجرة او خلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يا رسول الله لا تجعل لك منبرا قال ان شئتم

او سادس وثلاثة وثلاثة وخامس عن اوصافهم قال ماتت تفترقا وفترقا يقولون ففترقا <sup>٢</sup> قال قال البخاري وغيره يقولون ففترقا  
او سادس وثلاثة وثلاثة وخامس عن اوصافهم قال ماتت تفترقا وفترقا يقولون ففترقا <sup>٢</sup> قال قال البخاري وغيره يقولون ففترقا

الى المدينة ففترقا قلت ولا تبين ذلك لجواز ان يكون تفريقهم وارسلهم قبل الرجوع الى المدينة قوله انما  
عشر رجلا كذا المسموع وعنه مسلم اثني عشر انصب ورواه ابو الوليد عن طريق من يجعل المثنى باربع في  
الاحوال الثلثة قوله والاشرا علم مع رجل منهم فترقا بعث معهم يعني ان يتحقق ان جعل عليهم اثني عشر عريفا  
لمن لا يدري ثم كان تحت يد كل عريف منهم لان ذلك يتصل بالكثر والقليل فيزاد يتحقق ان بعث معهم اى مع  
كل ناس عريفا اثني عشر <sup>١٢</sup> قوله او كما قال هو شك من ابي عثمان في لفظ عبد الرحمن  
واما المعنى فاما اصل ان جميع الجيش الكوا من تلك الجفنة التي ارسل بها ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم ونظر ذلك  
ان تمام البركة في الطعام المذكور كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت التريفة في علامات  
النبوة وهذه كرامة للصديق قلت هذا ظاهر المعجزة على يد الغير واستيفاد الامانة من آخره حيث قال اكلوا منها  
اجمعون ورا الحديث في كتاب المواقيت في <sup>١٢</sup> اسماء الرجال  
وامي اى ام رومان زينب او دمنة وعبر المبتدأ محذوف اى في اللام امرأتى اى امية بنت عبد قيس  
السمية مسد و هو ابن مسدد السدي البصري حماد و هو ابن زيد بن درهم الازدي عبد العزيز بن هوان  
صبيب البناى البصرى انس هو ابن مالك وعن يونس اى رواه حماد عن يونس بن عبيد البصرى  
عن ثابت بن اسلم البناى بن محمد بن المثنى العنزي الزمى البصرى يحيى بن كثير بن درهم ابو  
عنان العنزي ابو حفص اسمع بنهم البناى اخو ابي عمرو بن عيسى بن عبد القادر السبيعي فتن نافع مولى  
ابن عمر الدني وقال عبد الحميد جزم المزني بانه عبد بن حميد الحافظ المشهور قال وكان اسمه عبد الحميد وقيل له  
عبد القيس اضافة تخفيفا عثمان بن عمر بن فارس البصرى معا ف بن العلاء المازنى اخو ابي عمرو بن العلاء هذا  
التعليق وعله الدارمي ورواه ابو عاصم النبيل فيما وصله الوداود عن ابن ابي رواد بفتح الراء وشدة  
الواو يمين المروزي ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي عبد الواحد بن ايمن المخزومي مولاهم الكوفي جابر  
ابن عبد الله الانباري <sup>١٢</sup> حل اللغات  
ابو نافع الهزلة والموعدة استنوع من الاكل فاخترت غنثي ففترقا بعض الغنثيين المعجزة  
المثناة بينا لو نساكنة اى جابل او يمين فجدد وهو قطع من الالف او الاذن او الشفة سب اى شتم  
دنيا زاد في الطعام قرة العين يبرها عن المسرة تعرفنا العريف هو الذي يعرف الامام  
احوال السكر الكراع بعض الكاات الخيل عزالى بالعين المهلة جمع عزلاوى في المارة تصدع  
اى كسفت الاكليل التاج والعصا بفتحنا من الخين وهو الشوق وشدة البكاء عهه جلناهم عرفاه

قوله قال فهو انا وابي وامي الخ اى قالذي في الدار هو انا وابي وامي ويحتمل ان هو ضمير الشأن والغير محدث اى الشأن انا وابي وامي في الدار كما قاله القسطلاني والله تعالى اعلم  
ز قوله غير انه بعث معهم اى بعث مع كل رئيس منهم نصيب اتباعه استدى





الساعة تقابلون قوماً ينتعلون الشعر وتقابلون قوماً كأن وجوههم البجان المطرقة <sup>٢٥١٢</sup> حدثنا الحكم بن نافع أنا شعيب عن الزهري  
أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول <sup>٢٥١٣</sup> تقابلكم اليهود فيسلبون عليهم  
حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي ورأي فاقبله <sup>٢٥١٤</sup> حدثنا قتيبة ثنا سفيان عن عمرو بن جابر عن أبي سعيد عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يغزون فيقال لهم هل فيكم من يحب الرسول فيقولون نعم فيقتلهم عليهم ثم يغزون فيقال  
لهم هل فيكم من يحب من صحب الرسول فيقولون نعم فيقتلهم لهم <sup>٢٥١٥</sup> حدثنا أحمد بن الحكم أنا النضر أنا إسرائيل أنا سعيد الطائي أنا لجل  
ابن خليفة عن عدي بن حاتم قال بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم ذاتا رجل فشكا إليه الفاقة ثم جاءه آخر فشكا إليه قطع  
السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم أراها وقد أنبت عنها قال فإن طالت بك حيرة لتروى الطعينة ترحل من الحيرة حتى  
تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا إلا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فإين دعا رطى الذين قد سقروا البلاد ولئن طالت بك حيرة لتقتن  
كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حيرة لتروى الرجل يخرج ملاكفه من ذهب أو فضة يطلب  
من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه ويلقي الله أحداكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجمونه فليقولن له ألم  
أبعث اليك رسولا فيبكتك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا ولدا أو أفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم  
وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد شق تمرة  
فبكلمة طيبة قال عدي فرأيت الطعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله تعالى وكنت فيمن افتقر كنوز  
كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حيرة لتروى ما قال النبي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج ملاكفه <sup>٢٥١٦</sup> حدثنا عبد الله بن محمد  
ثنا أبو عاصم أنا سعدان بن بشير ثنا أبو حنيفة سمعت عدي بن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢٥١٧</sup> حدثنا  
سعيد بن شريك ثنا ليث عن يزيد عن أبي الخير عن عتبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج يوما فاضل على أهل  
أحد صلاته على البيت ثم انصرف إلى المنبر فقال اني قد طمعت فيكم واني والله لا أنظر إلى حوضي الآن واني قد أعطيت  
مقاتلي خزان الأرض واني والله ما أخاف من بعدى أن تشركوا ولكن أخاف أن تنافسوا فيها <sup>٢٥١٨</sup> حدثنا أبو نعيم ثنا ابن عيينة  
عن الزهري عن عروة عن أسامة قال أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على أطم من الأطم فقال هل ترون ما أرى اني أرى القتر يفتح  
خلال بيوتكم مواقع القطر <sup>٢٥١٩</sup> حدثنا أبو ليث أنا شبيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة حدثته  
أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لا إله إلا الله

ثم فيقال فيكم ثنى ترحل فيقولن المايث بشقة شقة تمرثي ثنا ثنى قال عن عتبة عن النبي خزان مفااتي لكني خذني

قيل المراد لم يكن في ذلك الروم تقيته إلى اليوم وقد افتتحت فيه إذا فتحتا من طامات حرب الساعة  
فاذا اتسعت خرجوا ذلك بعد خروج الرجال قوله هلن باصبر إلى تيشل لبيان مقدار تقيته الروم قوله  
أفنتك بلفظ المصارح المتكلم مع الغير من السلاك معلوما ومجولا والاول اقوى واشهر قوله التبت بينهم الار  
وسكون البلاد اي الفسق والفجور وفي بعض النسخ يفتحين كذا خبره الجمهور وقيل الزنا وقيل اولاده و  
الظواهر ان العاصي مطلقا اكثر فتنة يحصل السلاك كمن جارة الطمعين عن الذنوب فان قلت لم لا يكتسب  
فان لا يبرأ لا يشقي فليسهم قلت ذلك في القليل واذا غلب التبت يخلص كذا في مجمع البحار من الكرمان  
هذا كل من اللغات ١٢  
اسماء الرجال الحكم بن نافع البجليان الحمصي شبيب هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري محمد بن شبيب  
قتيبة هو ابن سعيد الثقفي السجستاني عمرو هو ابن دينار المكي ابو محمد الاثرم جابر هو ابن عبد الله  
الانباري ابي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري محمد بن الحكم ابو عبد الله المروزي الاحول  
النضر بن شميل المازني اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي سعد الوهاجي هو الطائي محمد  
ابن خليفة الطائي عدي بن حاتم الطائي عبد الله بن محمد السدي ابو عامر محمد بن محمد  
سعدان بن بشير الجعفي الكوفي ابو محمد سعد الطائي محمد بن خليفة الطائي عدي هو ابن حاتم الطائي  
سعيد بن شريك الكندي ليث هو ابن سعد الانباري يزيد هو ابن ابي جبيب البغدادي المصري  
ابي الخير محمد بن عبد الله الزبيدي عتبة بن عامر الجعفي ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي ابن عيينة  
هو سفيان السالبي الزهري هو ابن شبيب عروة بن الزبير اسامة هو ابن زيد البجليان الحكم بن نافع  
شبيب بن ابي حمزة الزهري ابن شبيب ١٣  
حل اللغات حيدة بكسر الميم وسكون النجمة وبالراء مدبرة معروفة عند الكوفة وهي مدبرة  
الفرمان دعا دطى بضم الدال الميم وتشديد اللين الميمه جمع داعر هو النجيب والعاشر والمراد  
هنا قطاع الطريق معروفا اي اوقد نار الفتنة وهو مستعار من سعرت النار اذا اوقدت هربز بضم  
الباء اسم ملك فارس شق اي نصف طعينة بالنار المعية المرأة في اليهودية على اي دعا فوط  
يفتح الفاء والراء اي ساقط الاطم يخفف ويثقل والجمع اظام وهو حصون لابل المدينة لخلل نواحي  
فزعاً اي فائضا قوله فيقال فيكم من يحب من صحب الرسول صلى الله عليه وسلم استدل به بعضهم  
على انقطاع الصحابة في الاعصار المتكثرة وفيه بحث لجواز وجودهم مع اعتزال اليهود وعدم

ووجه مع النبوة والملة قال الخطاط سدي

ويل للعرب من شئ قد اقترب فثم اليوم من روم يا جوج وما جوج مثل هذه وحلق يا صبعه وبالقى تليها فقلت زينب فقلت  
يا رسول الله انك اهلك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث وعن الزهري حدثني هند بنت الحارث ان امرسلة قالت استيقظ  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ما ذا انزل من الخزائن وما ذا انزل من الفتن ثنا ابو نعيم ثنا عبد العزيز بن ابي سلمة  
ابن المهاجرين عن عبد الرحمن بن ابي صعدة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال قال لي ابي اراك تحب الغنم وتحبها  
فاصلحها واصلم رعاها فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يلقى على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها  
شعف الجبال او سقف الجبال في مواقع القطر يفر يدينه من الفتن ثنا عبد العزيز بن ابي نعيم ثنا ابراهيم بن صالح بن بكير  
عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن  
القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها يستشرفه ومن وجد  
فلجأ او معاذ فليعد به وعن ابن شهاب ثني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل  
ابن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابا بكر بن زيد بن الصلوة من فائته فكانا قرا اهله وماله ثنا محمد بن كثير بن اسفيل  
عن الامام عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ستكون اثرة وامور تنكر ونها قالوا يا رسول الله فما  
تأمرنا قال تؤدون الحق الذي عليكم وتساؤون الله الذي لكم حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا ابو معمر سمع ابا ابراهيم ثنا ابواسامة  
ثنا شعبة عن ابي التياح عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما  
تأمرنا قال لو ان الناس اعتزلوهم وقالوا يا ابا هريرة سمعت ابا زرعة ثنا احمد بن محمد بن عمار عن ابي  
يحيى بن سعيد الاموي عن جده قال كنت مع مروان وابي هريرة فسمعت ابا هريرة يقول سمعت الصادق البصديق صلى الله عليه  
وسلم يقول هلاك امتي على يدي غلبة من قريش فقال مروان غلبة قال ابو هريرة ان شئت ان اسميهم بني فلان وبني فلان حدثنا  
يحيى بن موسى ثنا الوليد بن ابي جابر ثني بسير بن عبيد الله الحضرمي ثني ابو ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان  
الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر فحافه ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كفا في جاهلية و  
شربنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال  
قوم يهدون بغير هدي تعرف منهم وتنكر قلت يا رسول الله فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة على ابواب جهنم من ابا بهم

له قوله ما ذا انزل الخ اى رأى في المنام انه سيقع بعده فتن ويقتل لخرائن  
فارس والروم وغيرهما بالانزال ١٣ مجمع له قوله رماها بجمع الرما وحقق المهمة المحاط بها  
شاة روم براديسيل من انفا الرعام وفي بعضها رماها بجمع الرماي نحو القاضى والقضاة وسعت مجمع  
السفحة وبنى رأس الجبل ولفظا وسعت الجبل الشك فيه اما في حركة العين وسكونها واما في الشين  
المعجمة والمهمة معناه بالمهمة جريد النخل وفي القاموس السعف محركة جريد النخل وفيه ايضا الشففة محركة  
رأس الجبل جمعة شفت وشعوف ملتصق من الكرماني والخير الجارى ١٢ مجمع له قوله من تشرف بلفظ  
الماضى من التعلل والمضارع من الافعال وهو الاتصاف بالشيء والطلع اليه والتعريف له قوله يستشرفه  
اى يغلبه ويهرع ويكيل من الاستشراف على الهلاك اى يستملك قوله على اى موصفا لى الى قوله فليعد به  
اى فليعزل فيه وغيره المثل على تجنب الفتن والحرب منها فان شربا يكون بحسب التعلق بها قال  
الكرمانى ١٢ مجمع له قوله وعن ابن شهاب وهو باسناد صحيح الى ابي هريرة عن ابي هريرة وروى عن  
ابن مسعود ١٢ مجمع له قوله فانا نتر على بناء المفعول اى سلب واخذ قوله ابله والرهيبها وروى  
اى فانا نتر على بناء المفعول اى سلب واخذ قوله ابله والرهيبها وروى  
وهو ما نرى على الذى تقوته فالحنى الصيب بالهروم والرهيب سلب وهو يتعدى الى المفعولين وروى  
بالرفع على ان وترى على اخذ فيكون ابله والرهيب فاعلم ان الرماة قال الكرماني والمراد بها صلوة العصر  
يفسر ما روى باب انهم من فائته العصر ١٢ مجمع له قوله اثرة بالمفتوحين وبعثهم الهمة وسكون الشنة  
اى استبداد واختصاص بالاموال التى حقها الاشراف كذا في الخبر الجارى ١٢ مجمع له قوله وتساؤون  
الله الذى لكم اى لا تكثر ايامهم استيثارهم بالاستيثار لافعالهم بل اعدا لهم حقه من السمع والطاعة لوصول الله محكم من  
الغنى من فضل كذا في الجمع ١٢ مجمع له قوله يهلك الناس من الهلاك والناس بالنصب وقوله  
هذا الحى بالرفع ولعل المراد به غلبة بنى امية كما يأتى قوله من قريش يعنى بسبب وقوع الفتن والحروب  
بينهم يخطب احوال الناس ١٢ مجمع له قوله قال محمد الخادع بذلك تعريضه الى التياح بسانه  
لربن ابي نعيم بن عمرو والوداد هذا الجالسى ولم يخرج له الامم الاستبداد ومحمود بن عيسى ان احد شائخه  
١٢ مجمع له قوله فتن جمع الغلام وهو من اوزان جمع القلعة واستوجب مروان من لفظ فتن فقال  
ابو هريرة ان شئت ان اسميهم بني فلان وبني فلان والروى الملاك بلسانهم  
بالامور التى وقعت بعد تولى عثمان من بنى امية وغيرهم كذا في الكرماني وفى الفتح قال الكرماني فحين مروان  
من وقوع ذلك من غلبة كانه غفل عن الطريق المذكور فى الفتن فاشاعها به فى ان مروان لم يورد با  
مورد التعجب فان لفظه يهلك فقال مروان لغبة الله عليهم غلبة فظن ان فى هذا الطريق اختصارا ويكمل ان

ابن عمرو الزهري

اليها قد فوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرني ان أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قال فاعزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض بأصل شجرة حتى يدركك البوت وانت على ذلك <sup>١٢</sup> حدثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل ثني قيس عن حذيفة قال تعلم اصحابي الخير وتعلمت الشر <sup>١٣</sup> حدثنا الحكم بن نافع انا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة <sup>١٤</sup> حدثنا عبد الله بن محمد انا عبد الرزاق انا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان فتكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث مجالون كذا ابون قريبا من ثلثين كلهم يزعمونه رسول الله <sup>١٥</sup> حدثنا ابو اليكان انا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا سعيد الخدري قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسما انا ذوالنورية وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فإني قد خبت وخسرت ان لما كن اعدل فقال عمر يا رسول الله ائذن لي فيه اضرب عنقه فقال له دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر الى نضله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نصيبه وهو قد حله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدوه فلا يوجد فيه شيء قد سبق الفرس والدماء انهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة ومثل البصعة تدور وتدور ويخرجون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم واشهد ان علي بن ابي طالب قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتمس فأتى به حتى نظرت اليه على نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعتة <sup>١٦</sup> حدثنا محمد بن كثير انا سفيان غن الاعمش عن خيثمة عن سويد بن غفلة قال قال علي اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تن من السماء احب الي من ان اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الخبز حذوة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا الزمان قوما حدثنا في الاوسان شفها الا حلام يقولون من خير قول البرية يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فانيما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمقتلهم يوم القيمة <sup>١٧</sup> حدثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى بن اسمعيل ثنا قيس عن خطاب بن الارت قال شكوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو موسد برده في ظل الكعبة فقلنا لا تستنصرنا الا تدعوا لله لنا قال كان الرجل فيمن قبلكم يحقره في الارض فيجعل فيها فجاء

حدثني فتيان ثني اذا فاضرب فما خيرة ثنا رسول الله فان في عتلهما جرحي رسول الله قلنا له فيه

له قوله ولان تعض اي ولو كان الاشرار بان تعض وفيه لزوم جماعة المسلمين ومطوارة امامهم وان فسق في غير المعاصي وفيه مجازات قالوا الكرمان في القسطنطيني قال الطيبي بذا شرط تعقب به الكلام تيمنا وبالفئة اي اعزل الناس الاعزال فاية بعدد ولو قتلت بعض اصل الشجرة اخلت فانه تحرك وقال البضاوي عن اصل الشجرة كناية عن مكانة الشقة استي <sup>١٢</sup> قوله دعواهما واحدة اي تدعى كل واحدة منها انها على الحق وخصمها مبطل والبلان يكون احدهما مبيها ولا يخرجها كما كان بين علي رضي ومعاوية وكان علي هو الصيب ومعاوية على معزود في هذا الخطا لانه لا يجهل اذا اخطا الا اثم عليه وقال صلوات الله اصاب فلم اجاز ان واذا اخطا فلم اجز <sup>١٣</sup> قوله حتى يبعث اي يبعث اول دفع ثنائيه مبينا للمفعول اي يخرج ويظهر كذا في القسطنطيني وفيه بالرجال تتوهم من الرجل وهو التوبة والتعزية وجل الحق اي غطاءه بالباطل وقد وجد منهم كذا الحكم الله وتسلع آثارهم وكذلك ليحل بمن بقي منهم والرجال الا اعظم فارت عن هذا العدد وهو يدعي الا لينة لغزو بالشد من لينة المسح الرجال كذا في الكرمان <sup>١٤</sup> قوله ذوالنورية اي من المعجزة وفتح الواو وسكون النونية وبالجملة المسكورة بالراي وقد مر في غير العيين مخلوق كذا النونية <sup>١٥</sup> قوله لا يجاوز لزمانا وان احدهما لا تفكره قلوبهم الا لا يتفكرون بما تلو من واث في لا تصعد ولا تنهم في جملة الحكم الطيب المقعد الى الله ثم قوله الذين اي الاسلام وبه يتسك من كفر الخواص قال الخطابي في الدين الطاعة اي طاعة الامام قوله الرية بفتح الراء فمفعول بمعنى مفعولة وهو العبد المرمي والنفل هو صديد السم والنفي بفتح النون وكسر المعجمة على وزن فعييل والقدرج بالكسرة اي السوادول ما يكون قبل ان يجل وتقبل هو ما بين الرية والنفل والقدرج الضم القاف وفتح المعجمة الاولى جمع القدة وهي ريش السم والفرش السرجين مادام في الكرش اي لفتا السم الصيد ولم يتلق شيء منه به كرمان قال في الجمع يريد ان دخولهم في الدين ثم خروجهم منه ولم يسكوا منه شيء كسر دخل في صيدهم يخرج فيدم يتعلق به منه شيء من نحو الدم والفرش لسرعة لغوذه انتهى <sup>١٦</sup> قوله ايهم اي علامتهم والبضعة بفتح البضعة من القطعة من اللحم قوله تدور بالهمزة وكسر الراء فيضطرب قوله حين فرقة اي زمان افتراق الامة وفي بعضها خيرة فرقة اي افضل طائفة قال القاضي اسم على واصحابه او خيرة القرون وهو الصمد الاول <sup>١٧</sup> قوله علي نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي نعته يريد ما تقدم من كونه اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة الى آخره <sup>١٨</sup> قوله فان الحرب فندعة بفتح المعجمة وسكون السين وفتحهم فكون ومنهم ففتح كمنه وفتحها جمع فادع وكسرو سكون في خمسة ويكون بالتورية ويختلف الاعد ذلك من المستثنى انا انما انقص من الحرم الماذون

بِالْمِشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِأَثْنَيْنِ وَيَأْيُضَّدُهُ ٣ عَنْ دِينِهِ وَيَمْشُطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ وَمَا  
يُضَدُّ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ وَاللَّهِ لَيْتَ تَمَنَّيْتُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ أَوَّلَ ذَلِكَ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنْ كُمْ  
تَسْتَعِجُونَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ سَعْدَانَ ثَنَا ابْنُ عَوْنٍ ثَنَا أَنَسُ بْنُ مُوسَى ثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اِتَّقَدَّ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَعْلَمُ لَكَ عَلَيْهِ فَأَتَاهُ فَوَجَدَهُ جَالِسًا فِي بَيْتِهِ مِنْكَسًا رَأْسَهُ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ فَقَالَ شَرُّ  
كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَأَتَى الرَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ كَذَا وَكَذَا قَالَ  
مُوسَى بْنُ أَنَسٍ فَرَجَعَ الْمَرْءُ الْآخِرُ بِبِشَارَةٍ عَظِيمَةٍ فَقَالَ إِذْ هَبَّ إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُ إِنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَلَكِنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ يَشَارٍ ثَنَا عَبْدُ رِثْمَةَ شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ قَرَأْتُ رَجُلًا الْكَهْفَ فِي اللَّيْلِ آيَةً فَجَعَلَتْ تَنْفِرُ فَسَلَّمَ فَأَذَابَ آيَةً  
أَوْ سَحَابَةً غَشِيَتْهُ فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اقْرَأْ فَلَانْ فَانْهَا السَّكِينَةُ نَزَلَتْ لِلْقُرْآنِ أَوْ نَزَلَتْ لِلْقُرْآنِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسُفَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ  
يَزِيدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَبُو الْحَسَنِ الْحَرَّانِيُّ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ثَنَا أَبُو سَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ جَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى أَبِي فِي مَنْزِلِهِ  
فَأَشْتَرَى مِنْهُ رَجُلًا فَقَالَ لِعَازِبٍ ابْنُكَ يَحْمِلُهُ مَعِيَ قَالَ فَحَمَلْتُهُ مَعَهُ وَخَرَجَ ابْنِي يَنْتَقِدُ ثَمَنَهُ فَقَالَ لَهُ ابْنِي يَا أَبَا بَكْرٍ خَرَجْتُ كَيْفَ  
صَنَعْتُمْ حِينَ سَرَيْتُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ أَسْرَيْنَا لَيْلَتَنَا وَمِنْ الْغَدِ حَتَّى قَامَ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ وَخَلَا الطَّرِيقَ لَا  
يَبْزُفِيهِ أَحَدٌ فَرَفَعْتُ لَنَا صَخْرَةً طَوِيلَةً لَهَا ظِلٌّ لَمْ تَأْتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَزَلْنَا عِنْدَهُ وَسَوَّيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانًا بَيْنَ يَدَيْ  
يَنَامُ عَلَيْهِ وَبَسَطْتُ عَلَيْهِ قَرُورَةً وَقُلْتُ نَحْمَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا أَنْفَضُ لَكَ مَا حَوْلَكَ فَنَامَ وَخَرَجْتُ أَنْفَضُ مَا حَوْلَهُ فَاذْأَنَا بِلَاءَ مُقْبِلٍ  
بَغْتَةً إِلَى الصَّخْرَةِ يَرِيدُ مِنْهَا مِثْلَ الَّذِي أَرَدْنَا فَقُلْتُ لَهُ لِمَنْ أَنْتَ يَا غُلَامُ فَقَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَوْفَكَةٌ قُلْتُ أَفِي عَنَّا لَبَنٌ قَالَ  
نَعَمْ قُلْتُ انْقَلِبْ قَالَ نَعَمْ فَأَخَذَ شَاةً فَقُلْتُ أَنْفَضُ الصَّرْعَ مِنَ التُّرَابِ وَالشَّعْرَ وَالْقَذَى قَالَ فَرَأَيْتُ الْبَرَاءَ يُضْرِبُ أَحَدِي يَدَيْهِ عَلَى  
الْآخَرِ يَنْفُضُ فُحْلَبَ فِي قَعْبٍ كَثْبَةٍ مِنْ لَبَنٍ وَمَعِيَ إِدَاوَةٌ حَمَلْتُهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْتَوِي مِنْهَا يَشْرِبُ وَيَتَوَضَّأُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهْتُ أَنْ أُوقِظَهُ فَوَاقَفْتُهُ حِينَ اسْتَيْقَظَ فَصَبَبْتُ مِنَ الْمَاءِ عَلَى اللَّبَنِ حَتَّى بَرَدَ اسْفَلُهُ فَقُلْتُ أَشْرَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بِأَثْنَيْنِ ۚ ذَٰلِكَ حَدَّثَنَا ۖ الْاَعْلَمُ قُلٌ فِي ٩ نَسْأَلُ ثُمِّي الدَّابَّةَ ۙ نَفْسًا اَخْبَرْنَا عَلَيْهِمْ مَكَانَهُ ۗ فِيهِ وَمَعَهُ

المدنية النبوية لانها لم تكن حينئذ تسمى المدينة وانما كان يقال لما يشرب واليهما فلم يجر العادة للمراة ان يبعدها في الراعي هذه المسافة البعيدة كذا في الفتح قال الكرمانى ان الراعى قال يشرب واليهما لم يجر العادة للمراة بالمدنية اذ في حين الحكاية كان اسما للمدينة انتهى ١٣ **هـ** قوله اني عنكم بين بفتح اللام ووردى بضمها وسكون الموحدة جمع لابن اى شياء ذوات لبن ١٤ **هـ** قوله تلحلب قال نعم الظاهر ان مراده بهذا الاستبصار انك اذن في الحلب لمن يربك على سبيل الضيافة وهذا التقرير يندفع الاشكال قاله ابن عفر في الفتح دسيا في فيه وجهه اخر ايضا ١٥ **هـ** قوله في قب. بفتح القاف وسكون اللام اى قد خرج من خشب ١٦ **هـ** جبارى **هـ** قوله كنبته بضم الكاف واسكان المشنة قدر عليه وقيل ملا القدح قوله روى اى يستحق قوله من استيقظ اى دافى اياتا في وقت استيقاظ وفى بعضها حتى تاتيه به متى استيقظ قوله برد بفتح الراء وقال الجوهري يهيمها فان قلت كيف شرب اللبن من الغلام ولم يكن هو ملاك قلت على عادة العرب اسمى اذن للمراة اذ امرهم ضعيف ان يستقوه او كان ذلك لصديق لم يمتد له مال حربى لانها لم او تعلم كانوا معطرين كذا قاله الكرمانى والله تعالى اعلم بالصواب وسيا فى الحديث في مناقب ابى بكر الصديق رضى الله عنه ١٧ **هـ** اسماء الرجال

على بن عبد الله المدني الزهرى بن سعد البجلي السمان ابن عون هو عبد الله بن عون  
ابن اوطان المزني البصري موسى بن انس بن مالك قاضي البصرة محمد بن بشير هو بنو عبد الجبار  
البصري عنده لقب محمد بن جعفر المدني البصري شعبه هو ابن الحجاج بن وردا يعكس الى اسحاق  
عمرو بن عبد الله السبيعي محمد بن يوسف ابو احمد البكندى زهير بن معاوية الجعفي ابو اسحاق  
عمرو المذكور ١٣.

اخر ای اسقط حد ثاء الانسان ای صغارا مسقطا الاعلام ای ضعفاء  
العقول يورقون يخرجون المنجبر الملقوم مجرى النفس مشارا بالنون آلة قطع الشب یعنی آله  
مادون لحمه ای تحت لحمه او عند لحمه حبس ای بطل ضمیایة ای سمایة ینقذ ای  
یتوفی من الغدای بعض الغدقاؤه الظهیریة نصف النهار الفروقة ۱۳  
۱۴ و ساق الحديث فی التفسیرین شار الشرح ۱۲

**له** قوله والله ليتمن بضم التميمية  
 وكسر القوية من الامام والكمال والامام للتاكيد هذا الامر جارح في اليونانية وفي العربية والله ليتمن  
 بفتح التميمية هذا الامر بالرفع وفي الضم بضم التميمية ونصب الامر على المفعولية ومنه الفاعل ليتمن  
 امر الاسلام. فحس وفي الجزاء ياتي ليتمن بالام والتعجيب المفعولتين والتوقية المسكوة على مينة العلوم  
 والامر فروع على الفاغلية وفي بعضها بضم التميمية ونصب الامر امر الاسلام ١٢ **له** قوله من عند  
 ليتمن ان يريد صفاء اليمن وبينها وبين حزم موت من اليمن ايضا مسافة بعيدة نحو خمسة ايام ويمكن ان  
 يريد صفاء الشام والمسافة بينهما اربعين كيلو ١٣ **له** قوله انا علم كذا الا كزوني بغير  
 حكاها الكرماني الا علم وهي التسمية قوله اعلم كذا لا جاك وقوله امرى خبره ١٤ **له** قوله كان  
 يرفع صوته كذا ذكر بلفظ الغيبة وهو الصفات وكان السجاني يقول كنت ارفع صوتي ١٥ **له**  
 قوله فاني الرجل فاجبره قال كذا وكذا مثل ما قال ثابت انما نزلت لائرغوا اصواتكم  
 فوق صوت النبي عيسى في بيته وقال انما من اهل النار في رواية مسلم فقال ثابت انزلت هذه الآية  
 ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا. فتح قال العيني ومطابقة للترجمة لوخذ من قوله لست من اهل النار لكن  
 من اهل الجنة هذا امر لا يطبع عليه الا النبي عليه السلام واخر الجبى مسلم ان يعيش حميدا ويموت شهيدا انتهى  
 وكان كذلك لانه قيل يوم الهمامة شهيدا في خلافة ابي بكر ١٦ **له** قوله سلم اي دعاها لسلامة كما  
 يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله تعالى ورضى بحكمه وقال سلام عليك والعصابة بسمائة تعشى الارض  
 كالردفان والسكينة اختلفوا في معناها والمخاض منها انما شئ من مخلوقات الله فيه طمانينة ورحمة ومعه  
 الملائكة يستمعون القرآن قوله اقربا فلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتستمع ما حصل من نزول  
 الرحمة وتساكن من القرينة ١٧ **له** قوله فاشترى منه رطلا الرجل اصغر من القليب واشتراه بثلاثة  
 عشر درهما قوله ينقذ ثمنه اي يوفيه وحرره واسرى لغتان بمعنى ابرق في الليل قوله من الغد اي بعض  
 الغد قوله قائم الظبي اي نصف النهار وهو استواء حاله الشمس ويسمى قائما لان الظل لا يطرح فكانه  
 قائم واقف قوله فذمت لنا محزنة اي ظهرت لابعادنا والفرقة الجدة الذي يلبس وقيل المراد بها قفصة  
 حشيش مجتمعة قوله اخفض اي احرسك وادفع منك والتفتنة قوم يتبعون في الارض ينظرون بل بها  
 عدوا وخوف ١٨ **له** قوله من اهل المدينة او مكة. شك من الراوي والمراد بالمدينة مكة فلم يرد

(قوله قرأ رجل الكهف) لعله قرأ في الصلوة والمراد بقوله فسلم أي فخرج عنها بالسلام وقال الكرمانى أي دعا بالسلامة كما يقال اللهم سلم أو فوض الأمر إلى الله تعالى ورضى بحكمه أو قال سلم عليك قلت والاقرب بالنظر إلى قوله فاذا ضيقت له الوجه الأول الذي ذكرت والله تعالى أعلم - وقوله فقال اقرأ فلان يحتمل أن المراد أن هذا من آثاره القول فاذا ظهر أن القبول في قراءتك فاشغل بها وأكثر منها ويحتمل أن المراد أنك لا تجعل في ما بعد مثل هذا ما نفع عن القراءة بل تستمر عليه ما نفعك من ذلك مثل هذا وقال النووي كان ينبغي لك أن تستمر على القراءة قلت فهذا أنتدبر على قطع القراءة السابقة وما ذكرناه اقرب (قوله حتى قام قارئ الظهيرة) أي وقت الظل الذي يقف عادة عند الظهيرة حسب ما يرى ويظهر أن الظل عند الظهيرة لا يظهر له حركة سريعة حتى يظهر سرى العين انه واقف وهو ما شرعنا فيه - والله تعالى أعلم اهـ سدى



قال فشرب حتى رخصت ثم قال ألم يأن للرجيل قلت بلى قال فارتحلنا بعد ما مالت الشمس واتبعنا سراقته بن مالك فقلت أتبنا يا رسول الله فقال لا تخزن إن الله معافدا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطم به فرسه إلى بطنها أرى في جلد من الأرض شك زهير فقال اني اراكما قد دعوتما علي فادعوا الله لي والله لكما ان اردعنكما الطلب فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فجا فجعلا لا يلقى احدا الا قال قد كفيتم ما هنا فلا يلقى احدا الا ردته قال ووفى لنا احد ثمان مائة بن اسد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على اعرابي يعود فقال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يعود قال لا بأس ظهور ان شاء الله فقال له لا بأس ظهور ان شاء الله فقال قلت ظهورك لا بل فحي حتى تقورا وتثور على شيخ كبير تزيده القبور فقال النبي صلى الله عليه وسلم فنعما اذن حدثنا ابو مخمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز بن اسحق قال كان رجل نصراني فاسلم وقرأ البقرة وال عمران فكان يكتب لنبي الله صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد الا وما كتبت له فاما ته الله فدفعه فاصبح ولقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه لئلا يهرب منهم ينشوا عن صاحبنا بالقوة فحفر والاه فاعمقوا له في الارض فاستطاعوا فاصبحهم وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه ينشوا عن صاحبنا لئلا يهرب منهم فالحق فحفر والاه فاعمقوا له في الارض فاستطاعوا فاصبحهم ولقد لفظته الارض فاعلموا انه ليس من الناس بالقوة حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اذ اهلك كسرى بعدة واذا اهلك قيصر فلا يصرف بعدة والذي نفس محمد بيده لتنفق كنوزها في سبيل الله حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة يرفعه قال اذا اهلك كسرى فلا كسرى بعده واذا اهلك قيصر فلا قيصر بعده وذكر وقال لتنفق كنوزها في سبيل الله حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين ثنا نافع بن حجير عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعل لي محمد الامرين بعدة تبعه وقد ماها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثمان مائة بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لوساكتي هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تغدوا امر الله فيك ولئن ادبرت لي عقر نك الله الذي اراك الذي اريت فيك ما ريت فآخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيانا انا نائم رأت في يدي سوارين من ذهب فاهتمني شأنهما فاوحى الي في المنام ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما كذا بين يخرجان بعد

فان الله كفيتم فقال هو اذا نصرانيا وقد رفته ودعوه رسول الله لن تعد بيما

اول البصرة في القارورة وبذلك اغترق قمر قتل وحشي قاتل حمزة في خلافة الصديق وكان الوصي يقول قتل في الكفر فخر المسلمين وقتلت في الاسلام شر الكفار كخ قوله لن تعدوا امر الله فيك اي حكمه بانه كذاب يهني مقتول والجزم بن لغة كذا في الجمع قال الكرماني اي ما سبق من قضاء الله وقدره في شقا وتلك في بعضنا تعد بعدت الواو والواو الجزم بلن لغة حكاي الكسائي في قوله لا اداك اي لا اناك الشغف الذي رايت في المنام في حقه ما ريت قوله فنفختهما فطارا كذا في عن سرعة هلاكها بسورة بلاتقرب وفيه امار الى انها يهلكان في جاري ١٢ قوله يخرجان بعدى اي يظن ان شوكهما ودعواهما اليه والافقة كانا في زمنه والمراد بعد دعوى النبوة اوبعد - - - نبوت نبوت ١٢ خ السهل والوجه معلى بن اسد النعمي البصري عبد العزيز بن المختار الدباغ الانصاري قال له هو ابن عمران الحذاء عكرمة مولى ابن عباس ابو مخمر يرفع الميمنة عبد الله بن عمرو المقعد البصري عبد الوارث ابن سيد البصري رجل نمراني لم يسم في مسلم من بني النجار يمتحن هو ابن عبد الله بن بكير المخزومي الليث هو ابن سعد الامام يونس هو ابن يزيد البجلي ابن شهاب هو الزهري سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي قبيصة بن عتبة السوائي الكوفي عبد الملك بن غير الفرس نسبة الفرس لسابق جابر بن سرة السوائي الصافي ابن الصافي الباهلي الكوفي نافع الحمصي شعيب هو ابن ابي حمزة الحمصي عبد الله بن ابي حسين عبد الرحمن النوفلي نافع بن ابيير بن مسلم النوفلي حل اللغات سواقه بعهم السين المهلة وتخفيف المراد اثينا بلفظ الجحول ارتطمت اي غاصت قوائمها في الارض ارى بعهم الهمة اظن جلد بلع الجهم والام وهو العلب من الارض تقور او تثور منها بما واهداي يظهر حرما تزويه من اذاره اذا حمله على الزيادة ينشوا النبش ابراز المستور وكشف الشيء من الشيء ومنه النباش كسوى كبر الكاف ويجوز الفتح لقب لكل من ولي ملكة الفرس وقيصر لكل من ولي مملكة الروم وقد استشكل ابدا مع يباء مملكة الفرس لان آخرهم قتل في زمن عثمان واستشكل ايضا مع يفاء مملكة الروم واجب من ذلك بان المراد لا يقي كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام وهذا منقول من الشافعي قال وسبب الحديث ان قريشا كانوا يأتون بالشام والعراق كثر اللجاجة فلما اسلموا فوافوا انقطاع سفرهم اليهم فلم يزلوا في الاسلام فقال اجبي صلعم لهم ذلك تطيبا لقلوبهم وتبشيرا لهم بان ملكهم سيؤول من الاقربين المذكورين وكذا وقع بعد الله فاما كسرى فانقطع ملكه فزال بالكلية من جميع الارض وفزع كل مزق بدعوتهم صلعم واما قيصر فانهم من الشام ودخل اقامي بلده وفتح بلادها وانفق كنوزها في الغزوات بلفظ من الفتح والجمع ١٢ قوله مسيلة مصغر المسلة ابن حبيب من اعدوا لخصي اليها في عدو الله وعدو رسوله وكان صاحب نيزهات وسواول من

اي الميات وقت الارمال ١٢ ك قوله واتبعنا سراقته بعهم السين المهلة وتخفيف المراد ابن مالك في رواية اسرائيل فادعونا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا غير سراقته بن مالك بن جهم ١٢ ك خ قوله فارتطم بالطاء المهلة اي غاصت قوائمها قولا اري بعهم الهمة في جلد من الارض شك زهير اي الراوي بل قال هذه ام لاد الجملتين الارض الصلبة وفي رواية سلم ان الشك من زهير في قول سراقته ١٢ ف قوله والله بالرفع مبتدأ وخبره كذا اي ناصر كذا في بعضنا بالنصب على اسقاط حرف القسم اي اقسم بالله وكما في بعضنا بالجر قولنا ادر اي لان ارد فالام مقدرة اما في تقدير الرفع فالكسرى ادعوا الله لان ارد فهو عليه الدعا واما في حاله النصب والجر فبالفتح وقيل تقديره فادعوا لي على ان ارد طلبكم والطلب جمع الطلأ كذا في الكرماني ١٢ ه قوله كل اي ليس الامر كذلك اولا قل هذا فان قول كل محتمل للفرع ويدر ويد كونه اعرايا ملغا فلم يقصد حقيقة الرد والسكيب ولا بلغ عدالاس والقنوط قوله حتى تقورا اي تغنى في بدني كحل القدور كذا في الرقاة قوله وتثور قال القسطلاني هو شك من الروي بل قال بالفار او بالاشترى ومعناها واهداي ١٢ ه قوله تزيده القبور من اذاره اذا حمله على الزيادة فان قلت ما وجه تعلق هذا الحديث بكتاب المبعوث قلت حيث انما مات على وفق ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم به بقوله نعم ١٢ ك قوله لفظته الارض بكسر الفاء طرحة ورمته وحكي فتح الفاء كذا في الفتح قال اعني مطابقة للترجمة من حيث ما ظهر معجزة النبي صلى الله عليه وسلم في لفظ الارض اياه مرارا لانه لما رآه عاقبه الله بذلك ليقيم الحجة على من يراه ويدل على صدق الشارح ١٢ ه قوله اهلك كسرى بكسر الكاف ويجوز الفتح وبه لقب لكل من ولي ملكة الفرس وقيصر لكل من ولي مملكة الروم وقد استشكل ابدا مع يباء مملكة الفرس لان آخرهم قتل في زمن عثمان واستشكل ايضا مع يفاء مملكة الروم واجب من ذلك بان المراد لا يقي كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام وهذا منقول من الشافعي قال وسبب الحديث ان قريشا كانوا يأتون بالشام والعراق كثر اللجاجة فلما اسلموا فوافوا انقطاع سفرهم اليهم فلم يزلوا في الاسلام فقال اجبي صلعم لهم ذلك تطيبا لقلوبهم وتبشيرا لهم بان ملكهم سيؤول من الاقربين المذكورين وكذا وقع بعد الله فاما كسرى فانقطع ملكه فزال بالكلية من جميع الارض وفزع كل مزق بدعوتهم صلعم واما قيصر فانهم من الشام ودخل اقامي بلده وفتح بلادها وانفق كنوزها في الغزوات بلفظ من الفتح والجمع ١٢ ه قوله مسيلة مصغر المسلة ابن حبيب من اعدوا لخصي اليها في عدو الله وعدو رسوله وكان صاحب نيزهات وسواول من

ثَقُّوا وَتَحَذَرُوا بِأَحْزَانِي ثَقُّوا فِيهَا الَّذِي

قوله العنبر. بفتح المعجمة وسكون النون وبالهمزة اسم السود الصغاني وقيل اسمه عسلية بفتح المعجمة وسكون  
الموحدة ابن كعب يقال له ذو النمار لا نزع ان الذي يأتيه ذو النمار فكله فهو الذي الصغاني بصغاني مرضه  
الذي توفي فيه على الاصح وبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصغاني بذلك ثم بعده حمل رأسه اليه وقيل  
كان ذلك زمان الصديق ر ١٣ كـ قوله الهامة. بتخفيف الهمزة مدنية باي من مناسبة  
هذا وقيل لهذا الرؤيا ان اهل صنعاء واهل الهامة كانوا اسلافها فكانوا لسا عدينا لاسلام فلما ظهر فيها الكذابان  
وابوها على الهامة بخرقوا اقرها ودعوا بها الباطلة اخذهم اكثرهم كذلك فكان الديدان بمنزلة السبلدين  
والسوامان بمنزلة الكذابين وكونها من ذهب اشارة الى ما زخرناه واخرقناه من اسرار الذهب وهذا  
الحديث اخرجه ايضا في المغازي ١٢ قسـ قوله وعلى بفتح الهاء اي وهي واعتقادى وبجر مدنية  
معروفة وهي قاعدة البحر من فان قلت قد وردت النى عن تسيبها بغير قلت هذا قبل النى واليهما للترية  
او خوطب بها من لا يعرفها ولما جمع بين الالسين ١٣ كـ قوله بقرأ قال النودى قد جاء في بعض  
الروايات رايت بقرأ بخرق هذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا او غير البقرأ قل الصغاني ر ١٤ كـ  
قوله والله بالرفع خبراى صانع الله بالمؤمنين المقنولين خبر لهم من بقائهم في الدنيا اى  
ثواب التذخير كذا في المكرمان وفي نسخة والله بالجرح على القسم وغير خبر مبتدأ محذوف اى والله  
ما جرى على البقر من الزبح والقيل خبر جارى. ١٥ قوله بعد لوم بدري قال القاضى ضبطناه  
والله خير خبر ربح البار والار على المبتدأ والخبر وبعد لوم بدري نعم دال بعد ونصب يرك قال وروى بنصب  
الدال ومعناه ما جاء الله به بعد بدري اثنائه من تثبيت قلوب المؤمنين لان الناس قد جمعوا لهم وخوفهم  
فزلوهم ذلك لما ناولوا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وتفرق العدد عنهم بينيتهم قال وقالوا معنى والله  
خير ثواب الله خبراى صانع الله بالمقنولين خبر لهم من بقائهم في الدنيا قال والادى قول من قال انه جملة  
الرؤيا وانها كلمة سمعها في الرؤيا عند رؤياها البقر مدليل تأويلها بقوله صلى الله عليه وسلم فاذا انجز ما جاء  
الله به اكرامى ١٦ كـ قوله سيدة ساء اهل الجنة فان قلت فنى افضل من هديتة وما كتشته  
قلت المسئلة مختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية باشك والمبتدأ  
ال الذهن من لفظ المؤمنين غير الرابى عرفا وايضا وجول الشك في عموم كلامه مختلف فيه عند الاصوليين  
قال المكرمانى ١٧ كـ قوله في شكوا. اى مرضه الذى قبض فيه ثم اختلف الحديثان في سبب تمكها  
ودرج حديث مسروق لا يشتهل على زيادة ليست في حديث عروة دوى كونها سيدة ساء اهل الجنة

رَقُولُهُ ثَمَّ سَأَلَ فِي أَخْبَرَنِي أَنِّي أَوَّلُ أَهْلِ بَيْتِهِ أَتَبِعُهُ فَضَحِكْتُ، لَعَلَّهُ  
 ضَمَّهَا إِلَى الْبَشَارَةِ بِالْإِسَادَةِ فَصَارَ كُلُّ مِنَ الْبَشَارَتَيْنِ سَبَابًا لِلضَّبْعِ وَعَلَى هَذَا يَحْصُلُ التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذِهِ الرَّوَايَةِ وَالرَّوَايَةِ السَّابِقَةِ غَايَةَ الْأَمْرَانِ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ فِي كُلِّ  
 مِنَ الرَّوَايَتَيْنِ اخْتِصَارٌ وَهُوَ غَيْرُ مُسْتَعْبَدٍ فَافْهَمْ رَقُولُهُ فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ (إِنِّي أَظْهَرُ الْعِلْمَ بَيْنَ النَّاسِ وَعِذْرُهُ فِي التَّقْدِيرِ بِإِيَّانِهِ وَأَنْ كَانَ  
 صَغِيرَ الْكَمَةِ يَسْتَحِقُّ التَّقْدِيرَ بِوَكَمَالِ عِلْمِهِ وَدَوْرَهُ فَضَّلَ لِهَوْلَا كَانَ هَذَا الْكَمَالُ مَا حَصَلَ لَهُ بِدَعَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِلْمِ وَالْفَقْهِ فِي غَيْرِ مَا وَدَّ أَنْ يَذْكُرَ الْمُصَنِّعُ هَذَا الْحَدِيثَ فِي  
 بَابِ عِلَامَاتِ النَّبُوَّةِ وَهَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْجَهَ مَا قَالَهُ الْعِصْنِيُّ، مُطَابِقَةً لِهَذَا الْحَدِيثِ لِلتَّرْجِيحِ فِي قَوْلِهِ أَعْلَمُهُ أَيَاةُ إِيَّاهُ أَعْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ هَذِهِ











رضي الله عنهما **١٢** لِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ مَحْبَبٌ لَنَا يَطْلُبُونَا **١٣** تَرْجِعُونَ بِالْعَشِيِّ تَسْمَعُونَ بِالْعَدَاةِ شَيْءٌ حَشَى فَعَجَبًا يَا بَكْرُ **١٤** الصديق

له قول التفسيروه الخ أشار المصنف بها إلى ثبوت فضل الانصار فانهم اقتتلوا في نصره وكان نصرته له في حال التوجه إلى المدينة بمخفف من اذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصدته وفي الآية ايضا فضل إلى بكر الصديق لانه انصرف وهذه المنفعة حيث صاحب النبي صلعم في تلك السفرة ووقاه بنفسه كما سيأتي وتشد التثني لانه لما كان صاحب نبيه **١٢** فتح **١٣** قوله لا حتى تمحدثنا قال الخ يتحقق تمسك بهذا الحديث من استبصار اخذ الاجرة على التحديث وهو تمسك باطل لان هؤلاء اتخذوا التحديث بغناهم واما الذي وقع بين عازب والي بكر فانما هو على مقتضى العادة الجارية بين الثمار بان اتاهم بمثلون السلعة مع المشركي سواء اعطاهم اجرة **١٤** كما في ف **١٥** قوله ان الرجل اى دخل وقته وتقدم في علامات النبوة فقال صلعم الم ايان للرجل قلت بل يجمع بينهما بان يكون النبي صلعم بده انشال فقال لا لي بكر بل ثم اعاد عليه بقوله قد ان الرجل. ومن الحديث مع بيانه في ص **١٦** ف **١٧** قوله الله ثالثها اى ناصرها ومبينها والافالفة ثالث كل اثنين **١٨** فتح **١٩** قوله سدد الابواب الا وصل المصنف في الصلوة بلفظ سدد واعني كل خوذة فكان ذكره بالمعنى قال في الفتح **٢٠** **٢١** قوله اعلل حيث فهم انه رسول الله صلعم قال في الفتح وفي رواية مالك وكان ابو بكر مولى النبي اى باجى عليه السلام او بالمراد من الكلام المذكور **٢٢** **٢٣** قوله ان من آمن الناس بزيادة من وابا بكر بالنصب لا كشرو لبعضهم ابو بكر بالرفع وقد قيل ان الرفع خطأ والصواب النصب لانه اسم ان وجب الرفع بقدره في شأن اى انه والجاراء والجود بعده خبر مقدم والي بكر مبتدأ او على ان المجموع الكنية اسم فلا يجرب ما وقع فيها من الاداة او ان معنى نعم او ان من زائدة على راي المكسائي وقال ابن بري يجوز الرفع اذا جعلت من هفئة لشئ منذوف تقديره ان رجلا او شيئا من اسم الناس فيكون اسم ان مخذوا والجاراء والجود في موضع اعففة وقوله لي بكر الجود قوله ان من الفعل تعفيل من المن يعف العطاء والبذل يعني ان ابدل الناس نفسه والامانة التي تعفد الصيغة قال في الفتح وفي الجمع هامة لا عهد بل لانه على الامة طائفة **٢٤** **٢٥** قوله ولو كنت متخذا غليلا الخ قال ابو داود في لاني في هذا قول الى هبرة والى ذكر غيرها خبر في خليل صلعم لان ذلك جائز لهم ولا يجوز للعواحد منهم ان يقول انا غليل النبي عليه السلام ولبنه اي قال ابراهيم خليل الله غليل ابراهيم كما في الفتح ومربياته في **٢٦** في الصلوة **٢٧** **٢٨** قوله لا يبعين بفتح اوله ونون التاكيد وقد رواه بعضهم بضم اوله وهو واضح قوله الله بضم الباء وفي رواية مالك خوذة بدل باب والخوذة خاتمة في الجوارق بفتح

(قوله بأشدين الله ثالثهما) أي بالعون والنصر لا بمجرد الإطلاع على الأحوال فلا يريد أن كل اثنين كذلك لقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم إلى قوله الإهو معهم لأن ذلك بالنظر إلى الإطلاع على الأحوال والبراهنة المعية بالعون والنصر والله تعالى أعلم اهـ سدي





ابن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما راع في غفاه عدا عليه الذئب فآخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبت يوم ليس لها راع غيري وبينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفت اليه فكلبته فقالت اني لما خلق لهدا ولكني خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب حدثنا عبد الله بن ابي نعيم عن الزهري اخبرني ابن المسيب سمع ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما انا نائم رأيتني على قليب عليها ذئب فزعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فزعه منها ذئبا وذئبين وفي نزعها ضعف والله يغفرله ضعفه ثم استحالت غريا فآخذها ابن الخطاب فلم اربحها من الناس ينزع نزع كحمر حتى ضرب الناس بعطن حدثنا محمد بن مقاتل انا عبد الله انا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابوبكر احد شققي ثوبي يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى قلت لسالم اذكر عبد الله من جر ازاره قال لم اسمعه ذكر الا ثوبه حدثنا ابو اليان انا شعيب عن الزهري اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من انفق زوجين من شيء من الاشياء في سبيل الله دعي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلوة دعي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن اهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعي من باب الصيام باب الزيات فقال ابوبكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة وقال اهل يدعي منها كلها احدث يا رسول الله فقال نعم وان جوان تكون منهم يا ابا بكر حدثنا اسمعيل بن عبد الله ثقي سليمان بن بلال عن هشام بن عروة قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وابوبكر بالسهم قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر يقول والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسه الا ذاك وليبعثته الله فليقطع ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقوله فقال يا ابي انت واخي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين ابد اثم خرج فقال ايها الخالف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابو بكر واثني عليه وقال الا من كان يعبد محمد افات محمد صلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت واثمهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افا ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين

بينما قال يقول بينما فقالت حدثنا قال حدثنا عن نعلني  
الموعودة وروى بالسكون وفتره بوجه ستة اظهر ما من لنا عند الفتن حين يترك الناس بلا داعي لها فتبقى لها السباع راعية اي مفردة بها قاله الكرماني في در الحديث في ٣١٢ وفيه ٥٨٠ والطا بقية  
تؤخذ من قوله فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر لانهم كانوا في مناب عروا قال ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تقرب بها لعله بعدد ايمانها وقوة يقينها ١٣  
٢ قوله قليب هي بئر تفر  
يقلب ترابا قبل ان يطوي والغرب الدلو بكر من الذئب والبعير كل شيء يبلغ الشاة والطن مناج  
الابل وهذا مثل ضرب في ولاية الي بكر وعمر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني في در الحديث قريبا  
اما قوله والله يغفرله ضعفه في تفسيره لولا اشارة الى ذنب قال ابن جر قال النودي بذا واما التكم  
اي ان لا مفهوم له وقال غيره في اشارة الى قرب وفاة ابوبكر بنظر قوله تعالى لتبصر عليه الصلوة والسلام  
فجع محمد ركب واستغفره لانه كان قويا فانما اشارة الى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
وسلم قلت ويحتمل ان يكون في اشارة الى ان قلعة الفروج في زمانه لا يصح لغيره ان سببه  
قهره من غنى المغفرة لرفع الملامة عنه ١٤  
٣ قوله خيلاء بضم ففتح معروا قال الكرماني اي كبروا  
تخفوا قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرمق النظر بهما مماز عن الرحمة قوله سير في فعل عاودة ان عند المشي يميل الى  
احد الطرفين الا ان ينحرف نفسه عن ذلك انتهى قال الطبري وقد نص الشافعي على ان التمرير مفعول بالخيلاء  
لدلالة قوام الاما ديت عليها فان كان للخيلاء فهو ممنوع منع تحريم والافصح تنزيه انتهى وكذا قال الشيخ  
عبد الحق الدبوي وفي النهاية اسباب الرجل ازاره اسفل من الكعبين ان لم يكن للخيلاء فخير كراهته  
تنزيهه كذا في الغرائب انتهى ولعل ذلك لما فيه ازالة شبهة بصورة العناق ١٣  
٤ قوله  
الا ثوبه مفاده ان الاسال انتهى ليس بمفهوم بالانذار بل هو عام في كل ثوب ويؤيده ما رواه ابو داود  
والشافعي وابن ماجه عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسال في الازار والقميص والعامة من جرمها  
شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة ١٣  
٥ قوله باب الريان بدل اويان عما قبله قوله من  
تلك الابواب ففيه اهتماما وهو من باب توزير الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامات وما  
للتخي والفروقة هي الضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن وقص من اي باب دخلها كرماني في در الحديث

مع بيان في ٣٣٣ في اول كتاب الصوم ١٣  
١ قوله بالسبح بضم المهملة وسكون النون  
وبالمهملة موضع من عوالي المدينة قوله يبعثه اي في الدنيا قوله فليقطع اي يري رجال اي القائلين بيوته  
فان قلت كيف جاز العزل يحلف على مثل هذا الامر قلت بناء على ظنه حيث ادوى اجتهاده اليه وفيه  
فضيلة لا يبرور حمان علمه على عمو غيره وان عرقه قلب عليه الحب ودويشة الفراق ففات عنه ما يحفظ  
من ذلك قوله لا يذيقك الله الموتين فيه تمهيد لرد مقالة عروفا وما يعترض عليه فلهذا قال انما لمبا لعم  
بعد ما خرج ايها الخالف على رسلك اي التوبة ولا تستعجل لقطع من الكرماني في الغرائب ١٣  
٢ قوله في كتاب الجنازة ١٣  
اسماء الرجال  
عبد الله بن المبارك المروزي يونس بن يزيد الايلي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ابن  
المسيب سيد الخزوي القرشي اتا بن محمد بن مقاتل المروزي عبد الله بن المبارك المروزي  
موسى بن عقبة الامام في القاري سالم بن عبد الله بن عمر موسى المذكور انفا سالم مراكز  
ابو اليان الحكم بن نافع شعيب مرفي العفري انا الزهري مرفي تين انفا اسمعيل بن عبد الله  
الاوي سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام اسمعيل  
ابن عبد الله المذكور قريبا ١٣  
حل اللغات  
قليب بئر مقلوب ترابها قبل المطر المنزاع ١٤  
ضعف بفتح الضاد المعجمة اي مل ورفق غريا بفتح الغين المعجمة وبعد الراد الساكنة موعودة ولوغليم  
عبقريا اي سيدا عظيما وقيل هو الماذني في علمه خيلاء بضم ففتح معروا اي كبروا ويخبر الشقي كبير  
المعجمة الجانب يسترخي اي يسجل ما يان من الرى هذا العطف بضمح بالسين المهملة المفعول منه  
والنون الساكنة بعد ما جاء موضع من عوالي المدينة مرفي بكر الراد بينة ١٣  
ع اي حتى اردوا ١١ ولم واركوها وحرر لولها عطا والعن بفتح الهمزة مبرك الابل حول الماء كذا في  
المرقاة ١٣  
ع تسك بهذا من الكرمانية في القبر واجيب عن اهل السنة المتبعين لذلك ان  
المرداني الموت المازم من الذي اشتهر عن قوله وليبعث الله الى والاسن ان يقال ان حياة صلى الله  
عليه وسلم لا يتعقبها موت بل يستمر حيا والانباء احياء في يومهم ١٣

١٧ قال رسول الله فقال قامت  
١٨ اي يكونوا بغير انتخاب والشيخ ما يعرض في ملق البابي من الغصة وقيل هي صوت مع ترجيع كما يردد البعض  
بكاؤه في صدره ١٩ قاله سعد بن عباد - بضم العين الملهة وخفة الموحدة الخنزرجي  
الساعدي كان لقب بن ساعدة وصاحب راية الانصار في المشاد كلها وكان سيدا لخواصه ورجسا  
في الانصار ذابا واستروسيادة وكرم والسقيفة موضع مسقف كالساباط كان مجتمع الانصار وادبوا  
١٢ كراما في قوله فتكلم بلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وبتوكل الرفع على الغاية قوله  
فقال في كلامه نحن الامراء الخ وقع في رواية حميد فتكلم ابو بكر فلم يترك شيئا انزل في الانصار ولا ذكره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في شانه الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو  
اما بعد فاذا ذكرتم من غير فانتهم اهل دولن يعرف العرب هذا الامر الا لنداء الخ من قريش ثم اوسط العرب نجبا  
ودارا وايضا في رواية ابن عباس قال قال عمرو بن العاص ترك كلمة العجمي في تزويري انا قالنا في بدريته و  
افضل حتى سكت كذا في الفتح ١٣ قوله جواب بضم الملهة وخفة الموحدة الاولى ابن المنذر يلفظ  
الفاعل من المنذر الانصاري السلمي كان يقال لزيد والراي كذا في الكرماني وفي الفتح وكان يدريما فقال ما  
امير ومنك فاذا انتم انتفس عليكم هذا الامر ولكن تخاف ان يغير اقام ثلثا ابادهم واخوتم فقال ابو بكر نحن  
الامر والامر انهم الوزراء وهذا الامر بيننا وبينكم فاجاب الخ من وعده اعمد طريق الخ من نصرته عن الخ من سعيده فقام  
خطيب الانصار فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استعمل رجلا منكم قرنه برجل منا فاجابوا  
على ذلك فقام زيد بن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وانما الامام من  
المهاجرين فمن انصار الله كان من انصار الله فقال ابو بكر جازكم الله خير ابايعوه ووقع في آخر معاني  
موسى بن عتيبة عن ابن شهاب ان ابا بكر قال في خطبة وكان معشر المهاجرين اول الناس اسلاما ومنهم  
عشيرة اقباده وفود حرو ولن تغلب العرب الراجل من قريش فاناس تقرش تبع وانتم اخواننا في  
كتاب الله وشركا لنا في دين الله واحب الناس الينا وانتم احق الناس بالرضى بقضائه الله والتسليم  
لفضيله اؤاؤكم وان لا تحسدوهم على غير فقام جاب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد وان شتمتم كرمنا  
بذرة اي اعدنا للحرب قال فكثر القول حتى كان ان يكون بينهم حرب فوثب عمر فاخذ بيد ابا بكر وعنده احد  
من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال قال لوني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر في طائفة من  
المدينة فذكر الحديث قال فتكلم ابو بكر فقال ولقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
المدينة فذكر الحديث قال فتكلم ابو بكر فقال ولقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

٢٧ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ قَامَتْ بَصَرٌ  
 ١٥ قَوْلُ فَنَشِجَ النَّاسِ - بَلَغَ النَّوْنُ وَكُسِرَ الْمَجْمَعُ بَعْدَ هَا  
 ١٦ يَكُونُ بِغَيْرِ انْتِخَابٍ وَالتَّشْجِجُ مَا يَعْزِضُ فِي مَقْعِ الْإِبَالِ مِنَ الْغَضَبِ وَقِيلَ هِيَ صَوْتٌ مَعَ تَرْجِيحٍ كَمَا يَرُدُّ الصَّيْحُ  
 بِكَادِهِ فِي صَدْرِهِ ١٢ ١٧ قَوْلُهُ سَعْدٌ مِنْ عِبَادَةِ - يَعْنِي الْعَيْنَ الْمَهْلَةَ وَخَفَقَةُ الْوَحْدَةِ الْخُزْرَجِي  
 الْمُسَاعِدِي كَانَ قَتِيبَ بَنِي سَاعِدَةَ وَصَاحِبَ رَايَةَ الْأَنْصَارِ فِي الْمَشَاهِدِ لَمَّا كَانَ سَيِّدًا جَوَادًا خَيْرًا وَاجِبًا  
 فِي الْأَنْصَارِ ذَارِيًا سَيِّدًا وَوَسِيَّةً وَكُرْمًا وَالسَّقِيفَةُ مَوْضِعٌ مَسْقُوفٌ كَالسَّابِاطِ كَانَ مُجْتَمِعَ الْأَنْصَارِ وَدَانِيَةً  
 ١٨ كَرَامِي ١٩ قَوْلُهُ فَتَكَلَّمَ الْبَلْغُ النَّاسُ بِنَهْضِ الْبَلْغِ عَلَى الْحَالِ وَبَيَازُ الرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ قَوْلُهُ  
 فَتَقَالَ فِي كَلَامِهِمْ مِنَ الْأَمْرَاءِ الْخُزْجِي فِي رِوَايَةِ حَمِيدٍ فَتَكَلَّمَ الْبُوكَيْرُ فَلَمْ يَبْرُكْ شَيْئًا أَنْزَلَ فِي الْأَنْصَارِ وَلَا ذَكَرَهُ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَأْنِهِ الْأَذْكَرُ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ بَيَانُ بَعْضِ ذَلِكَ الْكَلَامِ وَهُوَ  
 أَمَّا بَعْدُ فَذَكَرْتُمْ أَنَّ خَيْرَ قَاتِمِ الْهَرُولِ يُعْرَفُ الْعَرَبُ بِهَذَا الْأَمْرِ الْأَنْدَالُجِيِّ مِنْ قُرَيْشٍ هُمَ أَوْسَطُ الْعَرَبِ نَسَبًا  
 وَدَارًا وَإِيْنًا فِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ عَمْرُو اللَّهِ مَا تَرَكَتُ كَلِمَةً لِمُجْتَمِعِي فِي تَرْوِيرِي الْأَقَالِمَا فِي بَدْرٍ بَرَّةٍ وَ  
 أَفْضَلُ حَتَّى سَكَنْتُ كُنَا فِي الْفَتْحِ ١٣ ٢٠ قَوْلُهُ جَابَ - بِضَمِّ الْمُهْلَةِ وَخَفَقَةُ الْوَحْدَةِ الْأَوَّلَى ابْنُ الْمُنْذَرِ يُلْغِظُ  
 الْفَاعِلُ مِنَ الْأَنْذَارِ الْأَنْصَارِي السُّلَمِيُّ كَانَ يُقَالُ لِفُذْوَالِ الْأَيِّ كُنَا فِي الْكُرَامِي فِي الْفَتْحِ وَكَانَ بَدْرِيًا فَقَالَ مَا  
 أَمِيرُؤُنَا فَمَا أَوَدَّ اللَّهُ مَا تَخْضَعُ لِيكُمْ هَذَا الْأَمْرُ وَلَكِنْ تَخَافُ أَنْ يُلِيَهُ أَقْوَامٌ قَتَلْنَا آبَاءَهُمْ وَأَخُوهُمْ فَتَقَالَ الْبُوكَيْرُ  
 الْأَمْرُ وَأَنْفَعُ الْوُزَرَاءُ وَهَذَا الْأَمْرُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فَجَاءَ النَّاسُ وَعِنْدَهُمْ أَعْمَدٌ مِنْ طَرِيقٍ إِلَى نَفْثَةٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ فَقَامَ  
 خَلِيبُ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَعْمَلَ رِجَالًا مِنْ قُرَيْشٍ بِرَجُلٍ مَنَافَتُهُ لِيُؤَيِّدُوا  
 عَلَى ذَلِكَ فَقَامَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنَ الْمَاجِرِينَ وَأَمَّا الْأَمَامُ مِنَ  
 الْمَاجِرِينَ فَخُنَّ الْأَمَامُ لَمْ يَكُنْ خُنَّ الْأَمَامُ فَقَالَ الْبُوكَيْرُ جَوَاكُمُ التَّخْدِيمُ أَفَبَالِغُوا وَوَقَعَ فِي آخِرِ مَعْنَايَ  
 مَوْسَى بْنِ عَقِيْنَةَ مِنْ ابْنِ شَبَابٍ أَنَّ الْبُوكَيْرَ قَالَ فِي خُطْبَةٍ وَكَانَ مَعَهُ الْمَاجِرُونَ أَوَّلُ النَّاسِ إِسْلَامًا وَخُسْنُ  
 عَشِيرَتُهُ أَقَادِبُهُ وَفُؤَادُ حَرِّهِ وَلَنْ تَغْلِبَ الْعَرَبُ الْأَمْرَ مِنْ قُرَيْشٍ فَالْأَمَامُ لِقُرَيْشٍ تَبِعَ وَانْتَمَى أَخَوَانَا فِي  
 كِتَابِ التَّخْدِيمِ وَكَانَا فِي دِينِ اللَّهِ وَحَاجِبِ النَّاسِ الْيَنَاءُ وَانْتَمَى أَحَقُّ النَّاسِ بِالرَّضَى بِقَضَاءِ اللَّهِ وَالتَّخْلِيمِ  
 لِنَفْسِيْلَةِ أَخَوَانِكُمْ وَأَنْ لَا تَحْمَدُوهُمْ عَلَى خَيْرِ فَقَامَ حِيَابُ بْنُ الْمُنْذَرِ فَقَالَ كَمَا تَقْدُمُ وَزَادُوا شَعْنَهُمْ كَرَمَانَا  
 جَذَعَتِ أَيْ أَعْدَا الْحَرْبِ قَالَ نَفَثَ الْقَوْلُ حَتَّى كَادَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمْ حَرْبٌ فَوَثَبَ عَمْرُو فَخَذَ بِيَدِي لَا يَكْرَهُ عِنْدَهُ أَحَدٌ  
 مِنْ طَرَفِي حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ تَوَنَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُوكَيْرُ فِي طَائِفَةٍ مِنْ  
 الْمَدِينَةِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ فَتَكَلَّمَ الْبُوكَيْرُ فَقَالَ وَلَقَدْ عَلِمْتُ يَا سَعْدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 وَأَنْتَ قَاعِدُ قُرَيْشٍ وَوَلَاةُ هَذَا الْأَمْرِ فَقَالَ لِسَعْدٍ صَدَقْتَ بِذَلِكَ مُلَقِّطٌ مِنَ الْفَتْحِ قَالَ الْكُرَامِي قَوْلُ الْأَنْصَارِ  
 مَا أَمِيرُؤُنَا أَمِيرُكَ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ الْجَادِيَةِ بَيْنَهُمْ أَنْ لَا يَسُودَ الْقَبِيلَةَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ وَلَا تَبَيَّنَ عِنْدَهُمْ أَنَّ الشَّيْءَ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُتَافَةُ فِي قُرَيْشٍ أَوْ عُنُورًا بِالْعَوَالِي الْبُوكَيْرُ أَنْتَ ١٤ ٢١ قَوْلُهُ قَتَلْتُمْ سَعْدًا



[illegible]



وقوله هلمنا استاذن عمر بن الخطاب فمن فبأذن العجائب ان لا يخفى ان المبادرة الى الحجاب لازمة عند دخول الاجنبى سواء كان عمرا ولا فها أوجه التعجب الان يقال هذه الواقعة قبل اية الحجاب لكن حينئذ يكفى القيام ولا حاجة الى الحجاب فلعل فيه من يجوز لهم الكشف عنه . محرر حفصة مثلاً فالتعجب بالنظر الى قيامه او تكلمه بالتحجب من اسبابه . قبحا ان يعلم هو ان الله صلى الله عليه وسلم يأذن لهام لاد هذا اقرب دالته تعالى اعلم اهسندى

ع والارباب الشيعه الطيبيه القشيقى د بها عمرو عثمان والى على الشيعه سلم والى ابو شيعه دان حكيان يشه كان اشر مرمرها من اسم القديم ١٢ اضرافه .

عُمر بن الخطاب حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ ثَنَا حَمَادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّاعَةِ فَقَالَ مَتَى  
السَّاعَةُ قَالَ وَمَاذَا عَدَدْتُ لَهَا قَالَ لَا شَيْءَ إِلَّا أَنِي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ قَالَ أَنَسٌ فَمَا فَرَحْنَا  
بِشَيْءٍ فَرَحْنَا بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ قَالَ أَنَسٌ فَأَنَا أُحِبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرًا وَعُمَرَ وَرَجُلَانِ كَرِهَ اللَّهُ  
مُحِبِّي أَيْاهُمْ وَأَنَا لَمْ أَعْمَلْ بِشَيْءٍ إِلَّا عَمَلَهُمْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مَحْدُوثُونَ فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عَمْرٌ زَادَ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَيْدٍ عَنْ  
سَعْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ يَكْمُلُونَ مِنْ غَيْرِ  
أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَعَمْرٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ نَبِيِّ وَلَا مَحْدُوثٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ ثَنَا اللَّيْثُ ثَنَا عُقَيْلٌ  
عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَيْنَمَا رَأَى فِي غَمَمِهِ عَدَا الذُّبُّ فَأَخَذَ مِنْهَا شَاةً فَطَلَبَهَا حَتَّى اسْتَنْقَذَهَا فَالْتَفَتَ إِلَيْهَا الذُّبُّ فَقَالَ لَهُ مَنْ لَهَا هَذِهِ السَّبْعُ لَيْسَ لَهَا رَاعٌ غَيْرِي  
فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أُوْمِنَ بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا ثَمَّ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ  
عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو أَمَالَةَ بْنُ سَهْلٍ عَنْ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ عُرِضُوا عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ فَمِنْهُمْ مَا يَبْلُغُ الثُّدِي وَمِنْهُمْ مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ وَعُرِضَ عَلَيَّ عُمَرُ وَعَلَيْهِ قَمِيصٌ  
اجْتَرَأَ قَالُوا فَمَا أَتَيْتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِينَ ثَنَا الصَّلْتُ بْنُ عَمْرِو بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَا يُؤَيَّبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ الْمُسَوَّرِ  
ابْنِ قُحْرَةَ قَالَ لَنَا طَوْنٌ عُمَرُ جَعَلَ يَأْكُمُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكَأَنَّهُ يُجْرِعُهُ يَا أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنْ كَانَ ذَلِكَ لَقَدْ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْسَنْتُ صُحْبَتَهُ ثُمَّ فَارَقْتُ وَهُوَ عِنْدَكَ رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتُ رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتُ رَاضٍ ثُمَّ فَارَقْتُ وَهُوَ عِنْدَكَ رَاضٍ ثُمَّ صَحِبْتُ  
صُحْبَتَهُمْ فَأَحْسَنْتُ صُحْبَتَهُمْ وَلَكِنْ فَارَقْتَهُمْ لَتَفَارَقْتَهُمْ وَهُمْ عِنْدَكَ رَاضُونَ قَالَ أَتَاكَ مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَرِضَاةً فَأَنَا ذَاكَ مَنْ مِنْ اللَّهِ مَنْ بِهِ عَلَيَّ وَأَنَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ صُحْبَةِ أَبِي بَكْرٍ وَرِضَاةً فَأَنَا ذَاكَ مَنْ مِنْ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ مَنْ بِهِ عَلَيَّ وَ  
أَنَا مَا تَرَى بِي مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَمَنْ أَجَلَ أَصْحَابِكَ وَاللَّهُ لَوْنٌ لِي طَلَعَ الْأَرْضَ ذَهَبًا لَفَتَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ  
يَأْتِيَ قَالُ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا يُؤَيَّبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ هَذَا حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ مُوسَى ثَنَا أَبُو سَامَةَ ثَنَا  
عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ ثَنَا أَبُو عُثْمَانَ النَّهْدِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاطِطٍ مِنْ حِطَاطِ الْمَدِينَةِ فَبِئْسَ رَجُلٌ

قَالَ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَقَدْ كَانَ مِنْ أَحَدٍ مَنْ لَهَا هَذَا الثُّدِي وَكَانَ جَزَعٌ وَلَا كُلُّ ذَلِكَ وَلَا كَانَ ذَلِكَ فَارَقْتَهُ فَارَقْتَهُ فَقَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ  
مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَجَلَّ ذِكْرُهُ أَصْحَابُكَ حَدَّثَنَا

١٩ قوله من اجلك الذي من جهة فكرته في من يستخلف منهم او من جهة فكرته في سيرة ائمه سادها  
فيهم قاله في الفقه قال في الخبر الجاري والاقرب ان يقال ان مراده من ان جزمي لا اجلك لاني كنت بابا ما فاما عن  
حدوث الفتن وظهورها كما مر سابقا من حديث حماد بن عيسى فاذا كوفيت فظهر الفتن فيما بينكم فخرجي لذلك لا لنفسك  
انتهى ١٢ قوله والذ لوان لي طلاع الارض كبر المنة وتخفيف الام اي ملو بالذ في التوسيع قال  
في الخبر الجاري هذا الكلام من علي بن ابي طالب الاستيناف على كل خشية وكسار نفسه والذ لوان ان نعمة الصبيته  
مع كونها امر اذا خسر وشان يزي من اجر عظيم وبرلة من العذاب ولكن مع ذلك اخاف عزمي لو كان لي الخ  
انتهى قال القسطلاني انما قال ذلك بغيره الخوف الذي وقع لرجل من التقدير فيما يجب عليه من حقوق الرعيته  
ومن الفتنة بدمهم انتهى ١٢

اسماء الرجال سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد بن درهم الجهمي  
ثابت البناني ابن اسلم رجلا يهتف بخيرته وقيل ابو موسى الاشعري يحيى بن قزعة الجاهلي المدني  
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابني سلة بن عبد الرحمن بن عوف زاد زكريا بن  
ابن زائدة فيما وصله الاسماعيل سعد بن ابراهيم المذكور ابني سلة مرآة عبد الله بن يوسف التميمي  
الليث بن سعد الامام عقيل بن خالد الابن ابن شهاب الزهري سعيد بن المسيب الخزومي  
القرشي ابني سلة بن عبد الرحمن بن عوف يحيى بن بكير الخزومي مولا ابي المصري الليث بن سعد الامام  
عقيل المذكور انفا ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري ابني سعيد سعد بن فاك الصلت بن محمد  
البارقي بالي المجرى البصري اسماعيل بن ابراهيم بن عوف بن علي بن ابي طيكة مرآة عبد الله  
ابوب مرآة في هذه الصفحة ابن ابي طيكة مرآة ايضا يوسف بن موسى بن راشد  
القطان ابو اسامة حماد بن اسامة عثمان بن غياث الباهلي فيما قيل البصري ابو عثمان عبد الرحمن  
حل اللغات محدثون اي مذهبهم يكونون اي يكلمهم اللغات يوم السبع  
النهدي ١٣ يوم المودة ودوي بالسكون اي عند الفتن وقيل الجوان المعروف اولته غيرته بحجته اي يزدمل  
جزع طلاع الارض اي ملأها حاطط بستان ١٣

قوله حتى انتهي من عذراي انتهى الامر

الى عمر بن مغي الى والله تعالى اعلم اه سندي

لما انكر عليه سواره لولا انهم من فعل الحسنات فلما قال احب الله ورسوله وبنشره بآتم بشارة  
وصارت بشارة لجميع المسلمين والمراد بالمعنى المشاركة في الثواب والدرجة والدخول في زمرة من جازى الله  
المعاني قال في الرقعة والمراد بالمعنى هنا معية فاضلة وهي ان يحصل فيها الملاقاة بين المحب والمجبوب  
لانها يكونان في درجة واحدة لانه يدعى البطان انتهى ١٢ قوله محدثون بفتح الدال المشددة مع  
محدث واختلف في تأويله فقليل منهم قاله الاكثر قالوا المحدث بالفتح هو الرجل المعادي الظن وهو من القوي  
روعه شئ من قبل الملأ الاعلى فيكون كاسدي حديثه غيره به وهذا جزم ابو احمد العسكري  
وقيل من يجرى الصواب على سائر من غير قصد وقيل حكم اي تكلم اللانك من غير نيوة انتهى ١٣ ك  
قوله يكونون اي يكلمهم اللانك ولفظانك ليس لك فان استمر افضل الامور ان كان معك فافهم فبالاولي ان يكون في هذه  
الامة بل للتاكيد كقول الاجير ان قلت لك فوفني حقى ١٣ ك قوله يوم السبع بضم الهمزة ودوي  
بالسكون وفسره بوجوه اظهرها من لسان الفتن حين يتركها الناس حملا لا داعي لما فتنك لما السباع داعية  
اي منفردة بما قاله الكرمي ومر بيان الحديث مرارا هنا في ١٢ ١٣ قوله الذي بضم الهمزة وكسر  
المهملة وشدة التنقية جمع الذي وهو على وزن فعل كفلس كذا في الجوزي ١٢ ١٣ قوله قال الذين  
قال يعني فيه من التشبيه بالبلغ وهو اشارة الدين بالقيص وهو اسم الشبه الستة وذلك ان القيص يستمر  
مودة الانسان ونحوه من وقوع النظر عليها فكذلك الدين يستمر من ان لا يجرى عن كل مكره فقال اهل رؤية القيص  
في النوم معناه الدين ووجه يدل على بقاء انما به الجيلة بعد وفاته ليعتدى به انتهى قال في الفتح ويستشكل بازيليم  
من ان عمر افضل من ابني بكر واثواب عنه تخصيص ابني بكر من عموم قوله عن علي الناس ففعل الذين عن عمر والذ  
لم يكن فيهم ابو بكر اذ ان كون عمر عليه القيص لا يستلزم ان لا يكون على ابني بكر تخصيص لول من واسع ففعل كان كذلك  
الا ان المراد كان ج بيان فضيلة عمر فاقصر عليها والله اعلم انتهى ١٣ ك قوله ولئن كان ذاك كذا في  
رواية الاكثر ولا يشبهني ولا كل ذلك اي لا تبلغ في الجزع فيما انت فيه وبعضهم ولا كان ذلك وكان دوما  
اي لا يكون ما تناهوا ولا يكون الموت بملك الطغنة انتهى ١٣ ك قوله ثم مجتبت مجتبتهم بنتات اي اهلهم  
وذا الفتح ثم مجتبتهم فاحسنت مجتبتهم ولئن فادقتم ليني المسلمين قال وني رواية بعضهم ثم مجتبت مجتبتهم بفتح  
الصاد والجار والمواحدة اي اصحاب النبي صلعم والي بكر وفيه نظر لان بصيغة الجمع موضع التثنية انتهى ١٣

اشنع والغش، باكسر اسم نهجهم، ولا تشعركم زراعي الجنا آقا حسن (قوله يا بعا الهدوء منك) يتعلم ان يقدر اى املك النصيحة والله تعالى اعلم اه سندی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# I

من الفتح والاستيعاب ملقطاً ١٢ **٨** قوله فالنكران فيه اى فى الوليد لانه صلى المصحح اربع ركعات  
ثم القفت اليهم فقال ازيدكم وكان سكان اوالضحية يرجع الى عثمان اى الكروا فى عثمان فيها فعل من تركه  
من اقامته الحمد عليه وعزل سعد بن ابى وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع لمن الغفل  
والسن والعلم والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق شئ منه للوليد وانما اقر عثمان اقامته الحمد عليه ليكشف  
عن حال من تشبه عليه بذلك فلما دفع الى الامراء اقامته الحمد عليه وردى المدائن منى من طريق الشجى ان  
عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه ملقطاً من الفتح وغيره ١٣ **٩** قوله قال اعوز بالذئب منك  
قال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشئ يلقينى الى النكار عليه وهو فى ذك معدود فيفتيق بذلك  
صدره ١٢ فتح **٩** قوله ولكن غلبت بغى المعجزه وطمع الامم ويكوز تنهما اى وصل واراد ان يمدى يده  
ان علم النبى صلعم لم يكن كمتوا ولا فاضلاً كان شائفاً ذاتاً حتى وصل الى العذراء المستتره فصوله  
البر مع حرصه عليه اولى ١٢ فتح **١٠** قوله ولا غششته قال فى القاموس غشته لم يحسنه النصح او اظلم له  
خلاف ما اعمرو واغش بالسكر اسم مزه ١٣ **١١** قوله ثم ابكر مثداً بالرفع والابى ذر بالنصب اى كل  
ما فعلت مع النبى صلعم فاعصيته ولا غششته ١٢ اقس **١٢** قوله تبغى عنكم كانهما كالواشككون فى  
سبب تأخيره اقامته الحمد على الوليد وقد ذكرنا غنده فى ذلك ١٢ فتح اسماء الوجاه

يحيى بن سليمان الجعفى الكوفى ابن وهب عبد الله المصرى حيوة بن شريح بالفتح آخره  
فاد مهله الحضرى المصرى ابو عقييل بالفتح بكرا ذهرة بن معبد البصرى جده عبد الله بن بشام بن ذهرة  
ابن عثمان التميمى بن عم طلبة بن عبيد الله قال النبى صلعم من يكفر لى ما هو موصول فى باب اذا وقف  
ارثاً او ميراثاً من كتاب الوقت سليمان بن حرب الواشى حماد بن زيد بن درهم الجعفى والابى ذر  
حماد بن سلمة والاول اصوب. قس الجوب السنياني ابى عثمان عبد الرحمن بن مل الهمدى ابى  
موسى عبد الله بن قيس الاشعري حماد بن زيد المذكور عاصم الاحول بن ابي سليمان ابو عبد الرحمن  
البصرى على بن الحكم البناى البصرى ابى عثمان سعيده بن حل ابى موسى الاشعري عاصم المذكور  
احمد بن شبيب بن سعيده الجعفى البصرى المدنى الاصل يونس بن يزيد الدليل ابى شبيب ثم بك الازهرى  
عروة بن الازهر حل اللغات حيوة بن ذر الى الملهة ابن شريح بعلم الشين الجعة ابو ذرعة الحضرى -  
ابو عقييل بنغ العين الملهة وكسر القاف ناهرة بعلم الزار ومهة بعلم الزار وسكون الواو وتخفيف  
اليهم هنية بالتصغير واصلاً من الزنة كناية من الشئ من نحو الزمان ويقال بهيمة اى شئ فليس  
يقوشت العلم المشهور هديه اى سيرة وطريقته غلبت وصل العذر الى الكفر غشته اى لم يحسنه







الامصار خيرا فانهم ردوا الاسلام وجباة المال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم وأوصيه بالاعراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من خواشي اموالهم ويؤخذ على فقرائهم وأوصيه بذيمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ان يؤتى لهم بعهدهم وان يقابل من وآثرهم ولا يكفوا الا طاعتهم فلما قبض خراجنا به فانطلقنا نسيى فسلم عبد الله بن عمر قال يستأذن عمر بن الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبد الرحمن اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم قال الزبير قد جعلت امرى الى علي فقال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبد الرحمن بن عوف فقال له عبد الرحمن ايكما تبتأ من هذا الامر فنجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرت افضلهم في نفسه فأسكت الشيخان فقال عبد الرحمن افتجعلونه الى والله على ان لا ألوعن افضلكم قال نعم فاخذ بيدي احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فالتف عليك لئن امرتك لتعد ولئن امرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ البيثاق قال ارفع يديك يا عثمان فبايعه فبايع له على ولج اهل الدار فبايعوه متتابعين على بن ابي طالب ابى الحسن القرشي الهاشمي وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي انت امي انا امك وقال عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعطين الراية غدا رجلا يفتي الله على يده قال فبات الناس يدك وكون ليلتهم ايامهم يعطاه فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم يريدون ان يعطاه فقال ابن علي بن ابي طالب فقالوا يشترك عبيدنا يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتوا به فلما جاء بصق في عينيه فدعا له فبرأه حتى كان لم يكن به وجه فاعطاه الراية فقال على يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فبه فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم حدثنا قتيبة ثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في حدير وكان به رمد فقال انا اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلقي بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صبا حرمها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعطين الراية اولياخذت الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتي الله عليه فاذا نحن بعلي واثرتوه فقالوا هذا علي فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الله عليه حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان امير المدينة

فانقلبنا باب متتابع يخرجون ودعاه فاعطى رجل على يديه الراية  
له قوله جاة المال بهم الجهم ونفقة المودة جمع جاب اي يجمعون المال كذا في القسطاني قوله  
وغيظ العدو اي يغضبون العدو ويكرهونهم وقولهم قولنا افضلهم اي الاما فضل عنهم وخواشي اموالهم اي التي  
البيست بنينا قاله الكرماني ١٢ قوله فانهم اصل العرب ومادة الاسلام اي الذين يعينونهم  
يكفون جيوشهم ويتقوى بركوة اموالهم وكلما اعنت برقا في حرب او غيره فهو مادة لهم ١٣ انما  
قوله بزمه الشدة والمراد بها اهل الذمة والمراد بالقتال من ورائهم اي اذا قدم عدوهم وقد استوفى عرفه وحبسه  
يجمع الطوائف لان الناس اما مسلم فاما كفرا فاما حر او لا يوصى به ولا يذم وقد ذكره في السلم اما جابى  
او انصار او غيرهما وكلهم اما بدوي او حضري وقد بين الجمع وزاد المثلثي واصنوا موازنة من يلى امره واينزه  
واو اهل البيت ١٤ فتح قوله مع صاحبيه اختلف في صفته العيون المكرمة قال اكثر على ان قرأ  
بكره وادقر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره وادقر ابي بكر وقيل ان قره صلعم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر مزار  
منكب وقبر عمر مزار منكب اي بكر وقيل قبر ابي بكر عند راس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند راس ابي بكر وقيل  
قبر ابي بكر عند راس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند راس ابي بكر وقيل عمر ذلك ١٥ فتح قوله ان يكون ثلاثة اموالا وكلما  
ومن ثلثة غيرهم حتى يقل الكلام ١٦ قوله والله عليه والاسلام بالرفع فيما والجر منوف  
اي عليه رقيب ونحو ذلك قوله لينظرن افضلهم في نفسه اي في مقتدره قوله فاسكت لعنهم الهمة وكسر  
الكاف كان مسكتا اسكتها ويجوز فتح الهمة والكاف وهو معنى سكت والمراد بالشيخين علي وعثمان ١٧  
فتح قوله والله على ان لا ألوعن افضلكم اي والشه شاهد رقيب على ان لا اقصر عن افضلكم  
١٨ كرماني ١٩ قوله والقدم بكرة لثاق وفتحها وقد تقدم قوله ما قد علمت صفته او بدل عن القدم  
قوله وخلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ البيثاق قال ارفع يديك يا عثمان فبايعه فبايع له على ولج اهل الدار فبايعوه متتابعين على بن ابي طالب ابى الحسن القرشي الهاشمي وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي انت امي انا امك وقال عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعطين الراية غدا رجلا يفتي الله على يده قال فبات الناس يدك وكون ليلتهم ايامهم يعطاه فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم يريدون ان يعطاه فقال ابن علي بن ابي طالب فقالوا يشترك عبيدنا يا رسول الله قال فارسلوا اليه فأتوا به فلما جاء بصق في عينيه فدعا له فبرأه حتى كان لم يكن به وجه فاعطاه الراية فقال على يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فبه فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم حدثنا قتيبة ثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في حدير وكان به رمد فقال انا اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلقي بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صبا حرمها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعطين الراية اولياخذت الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتي الله عليه فاذا نحن بعلي واثرتوه فقالوا هذا علي فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتح الله عليه حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان امير المدينة

يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال يقول له ابوتراب فضحك وقال والله ما سئله الا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم  
 احب اليه منه فاستطعت الحديث سهلا وقلت له يا ابا عباس كيف ذلك قال دخل على فاطمة ثم خرج فاضطجع في المسجد  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابن عمك قالت في المسجد فخرج اليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى  
 ظهره فجعل يمسح به عن ظهره فيقول اجلس يا ابا تراب مرتين ثم انا محمد بن رافع ثنا حسين عن زائدة عن ابي حصين  
 عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان فذكر عن حماد بن عمار قال لعل ذلك يسوءك قال نعم قال  
 فارغم الله بانفك ثم سأله عن علي فذكر حماد بن عمار قال هو ذلك بيتة اوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لعل ذلك  
 يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهده حتى جاهدك حدثنا محمد بن بشر ثنا عن رشا شعبة عن الحكم سمعت  
 ابن ابي ليلى ثنا علي ان فاطمة شكت ما تلقى من اثر الرجى فأتى النبي صلى الله عليه وسلم سبى فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة  
 فاخبرتها فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته عائشة بعج فاطمة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اليها وقد اخذ نامضا فجعلنا  
 فذهب لا قوم فقال علي مكانكما فقعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري وقال ألا أعلمكما خيرا ما سألتكما في اذا  
 اخذتما ماضا جعلا ثكبرا اربعاً وثلاثين وتسبعا وثلاثين وتحمدا اثلاثا وثلاثين فهو خير لكم من خادم حدثنا محمد بن بشر  
 ثنا عن رشا شعبة عن سعد قال سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم علي اما ترضى ان تكون مني  
 بمنزلة هرون من موسى حدثنا علي بن الجعدنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي قال اقضوا كما كنتم  
 تقضون فأتى اكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة او اموت كما مات اصحابي وكان ابن سيرين يرى ان عامة قايروى عن علي  
 الكذب من ابي جعفرين ابي طالب الهاشمي وقال له النبي صلى الله عليه وسلم اشبهت خلقي وخلقى حدثنا احمد بن  
 ابي بكر ثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله الجهمي عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان الناس كانوا

والله له فقلت ١٢ التراب ثنى بسبى تكدان اربعاً وثلاثين فليد تسجان ثلثا وثلثين وتحمدا ان ثلثا وثلثين ثلثا ثلثة على كنتم

عقلا وافسد من ههنا ان يذكر قولهم ولا شك في تكفير هؤلاء لان من كفر الامم كلها والصداد اولهم صوما  
 فقد اطلق الشريعة وهم الاسلام ولا حجة في الحديث لاحد منهم بل فيه اثبات فضيلة علي ولا عمن فيه  
 يكون افضل من غيره وليس فيه دلالة على استخلافه بعده لان هرون المشرك لم يكن خليفة ليعزى لانه توفي  
 قبل وفاته بخمسين سنة واما استخلافه من ذهب بركات ربه لانه جاء انتهي كذا في الطي والمرقا ١٢  
 ١٢ قولنا اقضوا كما كنتم تقضون قال في الفتح في رواية حماد بن زيد عن ايوب ان ذلك بسبب  
 قول علي رضي في بيع ام الولد كان يرى هو وعمران لابن وازدع من ذلك خراسي ان يحن قال عبيدة  
 فقلت له اياك وادى عني الجماعة احب الي من اياك وهذا في الفتح فقال علي ما قال انتهي ١٢  
 ١٣ قولنا في اكره الاختلاف اي على الشيعين او الاختلاف الذي يؤدي الى الشاذ والفتن والالا  
 اختلاف الامم رجمة ١٢ قس ١٢ قولنا اموت بالنسب مطلقا متى يكون ويجوز ان يرغ بمقدير  
 مبتدأ اي انا اموت قوله كما مات اصحابي اي لا انا ان علي ذلك حتى اموت كذا في قس ٢ ١٢  
 قول يري يفتح اوله اي يعتقد ان عامة اى اكثر ما يرى بهم اوله عن علي الكذب والرد بذلك ما ترويه الرخصة  
 عن علي من الاقوال المشتهرة على من خلفه الشيعين ١٢ ١٣ قولنا جعفر بن ابي طالب وهو من  
 من علي بعثرة شيعين وكيفية ابو عبد الله الطيار ذو النامين وذو الجبرتين الشجاع الجواد كان متقدما الاسلام  
 استشهد في ثوبه سنة ثمان وقال صلعم رأيت جعفر يطير في الجنة وقال ايا من قطع يده في غزوة  
 مؤتة جعل الشجر جنات يطير بها كذا في ك ١٢ اسماء الوجال محمد بن رافع القشيري النيسابوري  
 حسين هو ابن علي بمعنى الكوفي زائدة بن قدامة ابي حصين بالفتح عثمان بن عامر الاسدي  
 الكوفي سعد بن عبيدة مصغرا للوزمة الكوفي رجل هو نافع بن الازدي وليس هو السكسكي محمد بن  
 بشار بن عثمان العبدي بن دار البصري عند محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح الحكم بن عتيبة  
 بالضم مصغرا ابن ابي ليلى عبد الرحمن محمد بن بشار الملقب ببندار البصري فشهد محمد بن جعفر  
 البصري شعبة بن الجراح سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابراهيم بن سعد بن ابي  
 وقاص بن علي بن الجعد ابو الحسن الهاشمي مولا هم شعبة بن الجراح ابو الجراح السخاني ابن سيرين  
 محمد بن جعفر بن ابي طالب المؤد قال له النبي صلى الله عليه وسلم اتم ما وصلني عزة القضاء احمد بن ابي بكر  
 واسم ابي بكر القاسم بن الحارث بن زارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهري  
 المدني ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن ١٢

حل اللغات  
 حمين بفتح الميم وكسر الشين ارغف الله اي اهان الله واذله والرقام في الاصل التراب  
 على مكانكما اي الزما ولا تفارقاه الا بفتح الهزة وتخفيف الام كلمة الحث يسري  
 بفتح اوله يروي بعهم اوله ١٢

١٢ قوله فاستطعت الحديث سهلا اي طلبت الحديث من سبل وقصته  
 تسيرة به واستعرا الاستطعام الكلام بجمع ما بينهما من الذوق فطعام الذوق الحس والكلام الذوق  
 المعنوي كذا في ف ١٢ ١٣ قوله فذكر عن حماد بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 الاسدي عن ابي الحسن عليه السلام في رواية في جيش العسرة وسبيل بيرزوم وخوذلك قوله ثم سأل  
 عن علي فذكر حماد بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 لوسط بيروت التبي صلعم وفي رواية سألت ابن عمر عن علي فقال انظر الى منزلة من جى الله صلعم ليس  
 في المسجد غير بيتة كذا في الفتح ١٢ ١٣ قوله فاجهد على جهده ونحو ذلك قوله هو كذا في  
 فان الذي قلته لك الحق وقابل الحق لا يلبى ما قيل فيه من الباطل وهذا الحديث من افروا المؤلف ١٢  
 قسطا في ١٢ قوله ابن ابي ليلى قال في جامع الاصول اذا اطلق الحديث ابن ابي ليلى فانه  
 يعنون عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به محمد بن عبد الرحمن كذا في الكرماني قوله في  
 النبي صلعم بسى ولاني ذر عن الكشيبي بعهم الهزة بينا المعقول وبسبب جاد ومجوده كذا في القسطا  
 قال في الفتح ودخل في مناقب علي من جهة منزلة من النبي صلعم ودخل النبي صلى الله عليه وسلم محس  
 في فرائض بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ومن جهة اقتياد النبي صلى الله عليه وسلم له ما  
 اختار لانيته من اشراف امره الاخرة على الدنيا ورعاها به كذا ١٢ ١٣ قوله على مكانكما اي  
 الزما مكانكما ولا تفارقاه فكلما بلغظ الامر وفي بعضها بلغظ المضارع فذوق النون منه اما التخفيف  
 واما لان اذا جازمة على شذوذ قال الكرماني في الحديث في ١٢ ١٣ في ابواب النفس واوراد واوراد  
 وبهذا الحديث اتم من بذا وفيه قال علي رضي لامين ام عبد الله احذرك عني وعن فاطمة بنت رسول الله  
 صلعم وكانت احب اليه وكان عني جرت بالرحى حتى اثمرت ميدا واستقلت بالقرية حتى اثمرت  
 في نحر ما وقمت البيت حتى اغبرت ثيابا واوقدت القدر حتى وكنت ثيابا فاصابها من ذلك فمرضت  
 ان رثيها في يوم النبي صلعم فقلت لو اتيت اباك فسا لنيه خادما يخدمك فانه الحديث ١٢ ١٣ قوله  
 اما ترى ان تكون مني الخ قال التوريشي كان هذا القول من النبي صلعم محزرا الى غزوة تبوك وقد غلب  
 عليها على اهل داره وبالا قامة فيهم فارجهف به انفقون وقالوا خلف الاستخفاف لا رة تخفيفا من فلما سمع به  
 على اعز سلامه ثم خرج حتى اتى رسول الله صلعم وهو نازل بالبحر فقال يا رسول الله زعم المنافقون  
 كذا فقال كذبوا فاعلفك لما تركت وراي فادعهم فاعلفني في ابي وابلك اما ترى يا علي ان يكون مني  
 بمنزلة هرون من موسى واستدل بهذا الحديث على ان الخلافة كانت بعد رسول الله صلعم الى علي رضي  
 عنه من منيع الصواب فان الخلاف في الابل في جوده لا يقتضي الخلاف في الامم بعد الامم والمعايير التي تسكونها ينتقض مبهم  
 بموت هرون قبل موسى عليه السلام انتهى كذا في الطي وقد اختلف رسول الله صلعم ابن ام مكتوم في هذه الغزوة في  
 امامه الناس فلو كان الخلاف مطلقا كان استخلف عليا على الامم ايضا بل كان ايم كذا في اللغات قال  
 القاضي عياض هذا ما تعلقت الروافض وسائر فرق الشيعة في ان الخلاف كانت حقا على وانه وصي له  
 بها فطهرت الروافض سائر الصالحين بغيرهم غيره وزاد بعضهم فلفظ عليا لانه لم يبق في طلب حق وهو لا يفتن

يقولون اكثر ابوهريرة واني كنت الزمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنى حين لا اكل الخبز ولا البس الحبيير ولا يتخذه منى  
فلان وفلانة وكنت اقص بطني بالخصياء من الجوع وان كنت لا استقرى الرجل الاية وهي معى كي ينقلب بي فيطعمني وكان  
اخيرا الناس للمسكين جعفر بن ابى طالب وكان ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى ان كان ليخرج اليها العكة التي ليس فيها  
شيء فيشقها فنلق ما فيها حدثا عمرو بن على شاذي بن هرون انا اسمعيل بن ابى خالد عن الشعبي ان ابن عمر كان اذا سلم  
على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين قال ابو عبد الله يقال كن في جناحى كن في ناحيتى كل جانبين جناحان  
ذكر عن عمار بن عبد المطلب حدثنا الحسن بن محمد بن عبد الله بن نصر بن عيسى بن عبد الله بن المشي عن ثمامة بن  
عبد الله بن انس عن انس ان عمر بن الخطاب كان اذا خطبوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا  
فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فنبسقون مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو اليمان انا  
شعيب عن الزهري ثنى عروة بن الزبير عن عائشة ان فاطمة ارسلت الى ابى بكر تساله فيراثها من النبي صلى الله عليه وسلم مما آفاه الله  
على رسوله تطلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وقدك وما بقى من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال لا نورث ما تركنا فهو صدقة انما يأكل الى عهد من هذا المال يعنى قال الله ليس لهم ان يزيدوا على المال واني والله لا اغير  
شيئا من صدقات النبي صلى الله عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا عملق فيها بما عيل فيها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فتشهده على ثم قال انا قد عرفنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابة هم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقهم وتكلم ابو بكر  
فقال والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى ان اصل من قرابتي حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا  
خالد ثنا شعبة عن واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر عن ابى بكر قال ارقبوا محمدا في اهل بيته حدثنا ابو الوليد ثنا ابن عيينة  
عن عمرو بن دينار عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها  
اغضبني حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم  
فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فاسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فاسارها فضيكت قالت فسالتهما عن ذلك فقالت سارني النبي صلى  
الله عليه وسلم فاخبرني انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه فضيكت مناقب  
الزبير بن العوام وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسمي الحواريون لبياض ثيابهم حدثنا خالد بن مخلد نا على  
ابن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان بن عفان رعا في شديد سنة الرعاف حتى حبسه

للمساكين ثنى قال ابو عبد الله يقال لكل ذى ناحيتين جناحتي العباس ثنى باب ٣ ومنقبه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة فيما رسول الله ثنى من الله عليه الذي

١٢ قوله سنة الرعاف اي سنة احدى وثلاثين كما عند ابن ابي شيبة في كتاب العمرة وكان  
لناس فيها رعايات كثيرة ثنى قوله واوصى ذكر عمر بن شيبة ان عثمان كتب العهد بعد  
لعبد الرحمن بن عوف واستلم ذلك حران كاتبه فوشى بذلك حران الى عبد الرحمن فكتب عثمان على  
ذلك فغضب عثمان على حران ففاه من المدينة الى البصرة فوات عبد الرحمن بعد سنة اشهر وكان وقته  
سنة اثنتين وثلاثين كذا في الفتح ١٢  
اصحاب الرجال عمرو بن على بن بزرabal الصيرفي الغلاس بن يزيد بن بardon  
الواسطي اسمعيل بن ابى خالد واسمه سعد الكوفي الشعبي مامر بن شرجيل الحسن بن محمد بن الصباح  
الزهراني مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابى  
حمزة بالماء الملهة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عبد الله بن عبد الوهاب الجبى البصري خالد  
هو ابن الحارث بن نعيم الجبى شعيب بن الحجاج ابو الوليد هشام بن عبد الملك العباس ابن  
عبيدة سفيان عمرو بن دينار المكي ابن ابي مليكة عبد الله بن قزعة القرشي المكي المؤذن ابراهيم  
بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عروة بن الزبير بن العوام مناقب الزبير بن العوام  
وقال ابن عباس الما وصلني سورة برلة خالد بن مخلد القطواني على بن مسهر القرشي الكوفي  
قاضي الموصل هشام بن عروة بن الزبير بن العوام مروان بن الحكم بن ابى العاص بن ابيته  
الاموي المدني  
هل اللغات اكثر الوهوية اي رواية الحديث الخبير بفتح اللام البصرة وهو الخبز الذي  
خروج من في جبهة الخبز الجيد بفتح اللام الملهة الجيد الحسن وقيل الثوب الجيد والبرود البانير  
لا استقرى اي اطلب منه ان يقرى العكة بضم العين الملهة وتشديد الكاف وعاد السن نلق  
من ليق ليلى الحسن تحطوا اي اصابهم الخط فذلك محركة فرية بجبر ادقوا اربيعن احفلوا بضعة  
بفتح الباء وهي القطعة من الشئ شكواه اي مرضه سادها اي كلها سر الوجع بالتحريك المرض  
الحواري بفتح الحاء والواو المنقطة وتشديد الياء وهو لفظ مفرد ومعناه ان مروان قال

باب ٢  
١٢ قوله لا اكل الخبز اي الخبز الذي جمل في  
جبهته الخبز في بعضها الخبز الموهدة والزراى اي الخبز المادوم والخبر بفتح اللام الجيد الحسن وقيل الثوب  
الجيد والبرود البانير وفائدة العاق البطن بالحصار الكسادة حرارة الجوع ببرودة الخبز لا استقرى اي  
اطلب اليه ان يقرى بها وي اي الاية مسمى اي كنت احفلها قول اخبر الناس ودي ايضا فقهه وكان جعفر  
يسمى بابى للمساكين والملك بضم الملهة ائمة السن ٣٣ خ قوله يا ابن ذى الجناحين اشارة الى  
صديق ابيد من يدي لا قطعا في غزوة مونة جاني من بطيرهما في السارح الملائكة اخرجه الترمذي والى كم  
وغيرها ١٢ ثنى قوله اذا خطبوا بفتح الحاء وكسر الملهة اصابعهم الخط فبس ودر الحديث في  
ص ١٣ في الاستسقاء ١٢ قوله تطلب صدقة فان قلت كيف تطلب الصدقة وهي بيع  
المؤمنين قلت وهي صدقة في الواقع وتدعى انما لك رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب اعتقاد ما كذا في ك خ  
ومر يان في باب فرض الخمس في ص ٢٥ وما يتلوها ١٢ خ قوله ادقوا محمدا في اهل بيته راس  
احفلوه فيهم اي راعوه واحترموه ١٢ مجمع قوله بضعة مني هو بفتح اللام القطعة من اللحم وقد كسرى  
انها جزء منى كذا في الجمع قال ابن حجر هو طرف من قصعة حبة ابنة الى جبل وديان مطولا في ترجمته الى العاص  
بن الربيع قريبا في ص ٥٢ ١٢ خ قوله الزبير بن العوام بن محمد بن اسود بن عبد العزى بن قيس  
بجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم وادعوا بينهما من اليا هو واحد من بني عبد المطلب غرة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى بابا عبد الله  
وروى الحاكم باسناد صحيح عن عروة قال سلم بن الزبير هو ابن عثمان بن شنين كذا في الفتح قال ابن عبد البر  
في الاستيعاب كان على والزبير وطلحة وسعيد بن ابى وقاص ولدا في عام واحد ولم يتخلف الزبير عن  
غزوة غزرا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى قال المكي في هو احد العشرة راجع الاسلام القرشي الاسدي  
وهو اول من سل سيفا في سبيل الله ترك القتال يوم الجمل فلقه جماعة من الغواة فقتلوه لواء  
السابع بناجرة بالبصرة سنة ست وثلاثين انتهى ١٢ خ قوله هو جوارس النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم بن قتيبة الواو وشدة الياء لفظ مفرد التام وقيل الى العاص في فان قلت الصحابة كلهم  
انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يوافقهم التخصيص بقلت هذا ما قاله حين قال يوم الاحزاب من يايتنى  
بجز القوم فقال الزبير ان ذلك مرة ثالثة ولا شك ان في ذلك الوقت لم نر مرة ثالثة على غيره



عن الحج وأوصي فدخل عليه رجل من قریش فقال استخلف فقال وقاله قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر  
أحسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو قال فسكت قال فاعلمهم قالوا الزبير  
قال نعم قال أما والذي نفسي بيده انه خيركم ثلثا حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا عبد الله بن علي بن عبد الله بن  
ثنا أبو أسامة عن هشام بن أبي قال سمعت مروان يقول كنت عند عثمان أتاه رجل فقال استخلف قل وقيل ذلك قال نعم الزبير  
قال أما والله انكم لتعلمون انه خيركم ثلثا حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا عبد العزيز بن هوان بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريًا وان حواري الزبير حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله بن هاشم بن عروة عن  
أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت انا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فاذ اننا بالزبير على فرسه يختلف إلى  
بنی قريظة مرتين او ثلثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختلف قال اوهل أيتني يا بعتي قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال من يات بنی قريظة فيأتي بني بخبرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو ية فقال فذاك إلى  
واقى حدثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك انا هاشم بن عروة عن أبيه ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الزبير يوم اليرموك  
الاشد فنشد معك فحمل عليهم فضر به ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربه ما يوم بدر قل عروة فكنتم ادخل اصابعي في  
تلك الضربات القاب وانا صغير ذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو عنده راض حدثنا محمد بن  
أبي بكر المقدسي ثنا معتمر عن أبيه عن أبي عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثنا ما حدثنا مسدد ثنا خالد بن ثابت بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأيت  
يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم وهو سعد بن مالك حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت  
سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو ية يوم أحد حدثنا المكي بن ابراهيم ثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد  
عن أبيه قال لقد رأيتني وانا ثلث الاسلام حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا ابن أبي زائدة ثنا هاشم بن هاشم عن عتبة بن أبي  
وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم احد الا في اليوم الذي أسلمت فيه  
ولقد مكثت سبعة ايام واني ثلث الاسلام تابعه ابو أسامة قال ثنا هاشم بن عمرو بن عون ثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل

له قوله فقال استخلف اي اجل لك غليظة بعدك  
قوله فقال وقاله اي قال عثمان او قال الناس هذا القول قال الرجل نعم قاله قوله قال ومن اي  
قال عثمان ومن استخلف فسكت الرجل كذا في العيني ١٢ له قوله الحارث اي ابن الحكم بن أبي  
العاص الاموي وهو اخو مروان داوي الجند وقد شهد الحارث المذكور حصار عثمن وعاش بعد ذلك إلى  
خلافة معاوية كذا في ك ١٢ له قوله قال فلعلهم قالوا الزبير اي قال عثمان لعل هؤلاء قالوا  
هو الزبير بن العوام قال نعم اي قال الحارث نعم كذا قال أنس ١٢ له قوله ما علمت بكلمة  
ما موصولة وبوجه مبتدأ مخذوف او مصدرية اي في علمي الظاهر ان المروان بالخبر ان من بني امية الذي طلبوا  
الاستخلاف والافلا شك ان عليا كرم الله وجهه كان خيرا بعد عثمان اتفاقا ومنه ايضا عند البعض ١٢  
الجماري ١٢ له قوله حواري الزبير ضبط جماعة بفتح الياء كصوفي واكثرهم بكسر الهمزة فتشبهوا بقرين  
وطلحات ياديات فخذوا ياديا منهم وايدوا من الكسرة فتحة كراية لفتل الكسرة على الياء وقيل المخذوف  
احدى يادى النسبة ومن باب فكتل الطليعة ١٢ له قوله يوم اليرموك بفتح الهمزة وسكون  
الراء وضم الهمزة وبالكاف موضع بناحية الشام جرى فيه في خلافة عمر بن السمين والروم محاربة وكانت  
الدولة للسلين كذا في الكرماني قال القسطلاني وقد كان المسلمون في وقعة اليرموك خمسة واربعين الفا  
وقيل ستة وثلاثين الفا والروم سبع مائة الف فقتلوا من الروم مائة الف وخمسة آلاف واسروا منهم  
الربعين الفا واستشهد من المسلمين اربعة آلاف انتهى ١٢ له قوله في بعض تلك الايام التي  
يريد يوم أحد وقوله عن حديثنا يعني انها حدثنا بذلك ووقع في فوائدنا بكر عن معتمر بن سليمان عن  
أبيه فقلت لا بني عثمان وما عليك بذلك قال اخبرني بذلك ١٢ فتح ١٢ له قوله قد شلت بفتح  
اوله ويحوز العثم في اللغة والشكل بطلان العمل كذا في التوشيح قال الكرماني وقصة اليرموك ان طلحة  
ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وجعل نفسه وقاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبعض وثائين جرحه ووقاه  
بيده فمعه ففعلت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجب طلحة اي الجنة ١٢ له قوله وروى  
سعد بن مالك - يريد ان اسم أبي وقاص مالك بن أبيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن  
مرة يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وابيب جد سعد بن أمية ام النبي صلى الله عليه وسلم ١٢  
قوله وانا ثلثت الاسلام فان قلت قال في الاستيعاب هو ساجع سبعة في الاسلام قلت لعلم  
اراد ثلث الرجال وهذا الاداء من منهم وهو احد العشر المبشرة وبفتح ملك كسرى وكان مشهورا باستجابة  
الرداء ١٢ ك ر ١٢ له قوله ما سلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه ظاهرا انه لم يسلم احد  
قبله من اختلف في هذه النقطه كذا في الفتح وفي الخبر الذي يذهب بحسب فله وعلمه والافقه اسلم قبله

غيره او اصر في المذكور منافي وهو الظاهر للموافاق لما نقل انه اسلم على يد الصدوق كذا في القسطلاني  
انتهى ١٢ له قوله واني ثلثت الاسلام قال ذلك بحسب اطلاع والسبب في ان من  
كان اسلم في ابتداء الامركان يخفى اسلامه وعلله اذ بالاشين الاخير من خديجة واما بكره النبي  
صلى الله عليه وآله واما بكره كان خديجة اسلمت قطعا فلعل شخص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصدوق حديث  
عمار بن ابيات النبي صلى الله عليه وسلم وما معه الا خمسة وعشرون رجلا من بني النضير حديث سعد والجمع بينهما بما اشترت  
اليه او يحل قول سعد على الاحرار الذين لم يخرج الا بعد موافقة اولئك من يطعم على اولئك ويدل على  
هذا الاخير ان وقع عند الاستيعاب لفظ ما اسلم احد قبل ١٢ فتح الباري  
اسماء الرجال الحارث بن الحكم اخو مروان المروزي عميد بن اسمعيل الباري القرشي الواسطة  
احمد بن اسماء هشام بن عروة بن الزبير مروان بن الحكم بن أبي العاص المذكور مالك بن  
اسمعيل بن زياد بن درهم البوشان الندي الكوفي عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماشون  
المدني محمد بن المنكدر بن عبد الله بن المديني المدني جابر بن عبد الله الانصاري الكوفي محمد بن محمد  
هو ابن شبيب فيما قاله الدارقطني وهو ابو العباس المروزي فيما قاله ابو عبد الله الحاكم هشام  
مرأغا في هذه الصفة عمر بن ابي سلمة القرشي المخزومي المدني ربيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وامام سلمة  
علي بن حفص الخزاساني المروزي سكن عقطان ابن المبارك عبد الله المروزي - قس هشام  
مرمرارا في هذه الصفة ذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه  
الساجي معتمر بن سليمان التيمي مسدد هو ابن مسدد بن خالد بن عبد الله الواسطي ابن ابي خالد  
اسمعيل واسم ابي خالد سعد فليس بن ابي حازم اسمه عوف الهمس البجلي مناقب سعد بن ابي  
وقاص محمد بن المثنى العنزي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي بجي بن اسمعيل القحطاني سعد  
ابن ابي وقاص بن المكي بن ابراهيم الخطلي باسم بن هاشم هو ابن عتبة بن ابي وقاص بن زبيري ماهر  
ابن سعد بن ابي وقاص ابراهيم بن موسى الفراء العنزي الرازي ابن ابي زائدة بن يوحنا بن زكريا  
ابن ابي زائدة واسمه يسمون البهائي الكوفي ١٢ تابعه اي تابع ابن ابي زائدة الواسطة حارث  
اسامة هاشم المذكور انفا عمرو بن عون بن اوس الواسطي البزاز خالد بن عبد الله الواسطي  
اسمعيل بن ابي خالد البجلي حل اللغات يوم الاحزاب هو يوم الخندق  
يختلف اي بجي ويندب بن قريظة قبيلة من اليهود اليهودي بفتح الياء موضع  
بناحية الشام وقيل هو موضع بين اذعات دمشق الشام في المحارب المحلة والمحلة شلت  
بفتح الشين هو بطلان اليد او الرجل جمع لي اي في القصة سعد بن ابي وقاص يكنى  
بأبي اسحاق ويقال له فارس الاسلام ١٢ له اي قال الرجل نعم ذلك الرجل الذي قيل باستخلافه

عن الحج  
أحسبه  
قال نعم  
قال أما والله  
قال قال رسول الله  
أبيه عن عبد الله  
بنی قريظة  
وسلم قال من يات  
واقى حدثنا علي  
الاشد فنشد معك  
تلك الضربات القاب  
أبي بكر المقدسي  
الله صلى الله عليه وسلم  
يد طلحة التي وقى  
سلم وهو سعد بن  
سعدا يقول جمع  
عن أبيه قال لقد  
وقاص قال سمعت  
ولقد مكثت سبعة

عن قيس قال سمعت سعد يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم والناطق  
الاورق الشجر حتى ان احدنا ليضع كبايض البعير والشاة ماله خلط ثم اصبح بنوا سبأ تغزوني على الاسلام لقد خبت  
اذن وصل على وكابوا وشيوا به الى عمر قالوا لا يحسن صلى قال ابو عبد الله ثلث الاسلام يقول وانا ثالث ثلثة مع النبي  
صلى الله عليه وسلم بآب ذكر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو العاص بن الربيع حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري  
ثني على بن حسين ان السورين مخزومة قال ان عليا خطب بنت ابي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالت يزعم قومك انك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكم بنت ابي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت  
حين تشهد يقول اما بعد فاني اكلت ابا العاص بن الربيع فحدثني ومددني وان فاطمة بصعلة مني واني اكره ان يسوءها  
والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك علي الخطبة وزاد محمد بن عمرو بن حنبل عن ابن  
شهاب عن علي بن حسين عن مسروق قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صفه له من بني عبد شمس فاثني عليه فمضاه  
اياه فاحسن قال حدثني قصى وعبدني فوقي لي بآب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال البراء بن  
النبي صلى الله عليه وسلم انت اخونا ومولا فحدثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان ثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال  
بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا واقدر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما انقطعوا  
وامارته فقد كنتم تطعونني في امارته اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما انقطعوا  
الناس الى بعده خلكم ثني يحيى بن قزعة ثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل علي قائف والنبي صلى  
الله عليه وسلم شاهد واسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض قال فسر بذلك النبي  
صلى الله عليه وسلم واخبر به عائشة بآب ذكر اسامة بن زيد حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن الزهري عن عروة  
عن عائشة ان قريشا هم شأن المرأة المخزومية فقالوا من يجترئ عليه الاسامة بن زيد حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا علي ثنا سفيان قل ذهبت اسأل الزهري عن حديث المخزومية فصاح بي قلفت لسفياك فلم تحمله عن احد قال وجدته  
في كتاب كان كتبه ايوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ان امراة من بني مخزوم سرق فقالوا من يكلم النبي صلى الله  
عليه وسلم فيها فلم يجترئ احد ان يكلمه فكلبه اسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق

ابنهم كل الاشكاف فلما جادلته بالاسلام ودفن قدرته لم يكن له عندهم قدر بالاسبق والبره والعلم  
والثقي عرف مقام المحفون من اهل الدين فاما المحتجون بسبب الرياسة من الاعراب وروس القبائل  
فلم يزل يخلع في مدحهم ثم شئ من ذلك لاسيما اهل اتفاق وكان مسلم قد سبق زيد على عدة سرايا وكان  
خلقا بذلك لسوابقه وفطره وقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى فمقر اقال في اللغات وقدر اشار مسلم الى  
فقط بقوله وان كان لمن احب ان س الى وادي خيبر بعد ثبوت محبة مسلم خصوصاً الاممية انتهى ١٣  
الله قول قائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشيء والعلامات كذا في الكرام في قوله فسر  
بذلك لان الجاهلية تقدر في نسب اسامة بن زيد كونه اسود وزيدا ايمن ودر يانه في ٦٢  
في صفته النبي صلى الله عليه وسلم ١٢  
اسماء الرجال قيس هو ابن ابي حازم ذكر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابو اليمان الكرم بن تادم  
شعيب هو ابن ابي حمزة الزهري هو ابن شهاب علي بن حسين بن علي بن ابي طالب باب  
مناسب زيد بن حارثة فالحمد بن مخلد ابو الينهم الجبلي سليمان هو ابن بلال النبي صلى الله عليه وسلم مولاهم المدني عبد الله  
ابن دينار العدوي مولاهم بن عمر بن يحيى بن قزعة بفتح القمى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم  
الزهري الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة هو ابن زهير العوام باب ذكر اسامة بن زيد  
ابن حارثة قتيبة هو ابو جراح الشقي الليث هو ابن سعد الامام الزهري ومن بعده مروان  
المرأة المخزومية هي فاطمة بنت الاسود التي سرت حلياً في غزوة الفتح علي هو ابن عبد الله  
المدني سفيان هو ابن عيينة السلال اليوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي  
حل اللغات تعزوني اي تؤذي وتؤيل تاديني وشوا بالشيخ المجرى اي سواد قيل  
عابوا الصهر القرابة وزوج بنت الرجل واخته بصعلة بفتح الباء الموحدة القطعة من اللحم  
بعثا بفتح الباء الموحدة اي سرية امر بتشديد الميم يطعنون بفتح العين في العرض والنسب  
وبالضم بالرح واليه قائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشيء والعلامات شاهد اي  
ما هو جترئ اي يجاسر  
ع ابن زبير بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط دبعة وهو مشهور بكثرة  
وامر له بنت حمزة بنت خديجة وتزوج بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهي ابكر بنات النبي صلى الله عليه وسلم  
١٢ ع اسما جودية وكان علي قد اخذ يوم الجواد فلما انكر النبي صلى الله عليه وسلم اعرض عن علي من الخطبة ١٢  
ع كان من بني كلب اسر زيد في ايام الجاهلية وهو ابن ثمان سنين. طعن من ك في ١٢ للعه  
بفتح العين في العرض والنسب وبالضم بالرح واليه قائف فاطمة ١٢

اذا مضغة قالت فاحبره تخمله  
١٢ قول اول العرب  
رمي بسهم وكان ذلك في سرية عبدة بعث المهله ابن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف بن  
قصي القرشي وكان اسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل راكمي  
الماجرين وفيهم سعد وعقيل الواد هو اول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقى عبدة والوسفيان  
الاصوي وكان هو على المشركين وهذا اول قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم سعد كذا في  
الكرمان وفي الفتح وهي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناس من المسلمين  
الى رايح يلقوا امير القرين فخرموا بالسهام فكان سعد اول من رمى ١٢ ٢ قوله كما ينع اي  
عند قتال الحارث بن عكرم ستم البعرة مثل البعير ليس بدم الغزال والوف قوله بالخط اي لا يخط  
بعضه بعض لغيره ١٢ ك خ قوله تعزوني بين المهله فزاي فرادى تؤذي على الاسلام  
او تلحق الصلوة وتعزوني باني لا احسنها فخرج من الصلوة بالاسلام كما جبر عنها باليمان في قوله وما  
كان الله ليضيغ ايمانكم اي اذنا يا ناسا عماد الدين واسلام ١٢ ٣ قوله لقد خبت  
اذن من الخيبة اي ان كنت محتاجا الى تعليم فقد فعلت علي فيها معنى ك ومر في ١٢ ٤  
٥ قوله اصحاب معسكر القرية وزوج بنت دجل واخته كذا في القاسوس قال الكرماني  
هم اهل بيت المرأة ومن العرب يجعل الصهر من الاحاد والاختان جميعا ١٢ ٦ قوله نائني  
عليه في مصاهرته لاذ كان قد اتي تطليق زينب اذ مضى اليه المشركون في ذلك فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مصاهرته وانني عليه وسلم قبل الفتح وهاجر مخلصا واستشهد بلوم اليامة ماخوذ من ك من المؤمنين ١٢  
٦ قوله حديثي فصد قني لعله كان شرط على نفسه ان لا يتزوج علي زينب وكذلك علي فان  
يكن كذلك فهو محمول على ان عليا شئ ذلك ولذلك اقدم على الخطبة ١٢ فتح ٥ قوله وعدني  
فوني لان اسرني غزوة بدر فاستطلق من المسلمين وشرط معه ان يرسل زينب فوني به جمع ورايديث  
في ٥ ١٢ ٩ قوله زيد بن حارثة كان من بني كلب خرجت امره فزود قوما فاتفقوا  
فيهم فاجتمعوا وادوا وفدا الى السوق فكانوا فخره على ابيهم فاشتره عليهم بن حزام لعه فخره بآب بآب  
ودهم فلما تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وجهه لم يظفر لوجه حارثة فيموت النبي صلى الله عليه وسلم بين القام عنده والرجوع اليهم فاشتره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابيهم وبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجهم ام المؤمنين فولدت اسامة ومن نسله  
ان الله ساه في القرآن وقيل في غزوة موتة امير المؤمنين. ملحق من ك في ع خ ١٢ ١٠ قوله  
امارة امير يد امانة زيد بن حارثة في غزوة موتة وفيهم خيار الصحابة منهم جعفر بن ابي طالب قال الطبري  
انما لعن من طعن في امارتها لانها كانت الوالي وكانت العرب لا ترى تأمير الوالي وتختلف عن

فيهم الضعيف قطعوه ولو كانت فاطمة لقطع يد هاشم <sup>١٢</sup> حدثنا الحسن بن محمد ثنا أبو عبد الله يحيى بن عتبة ثنا الماحشون أنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوم وهو في المسجد إلى رجل <sup>١٣</sup> سمعت ثباته في ناحية من المسجد فقال أنظر من هذا البيت هذا أعندى فقال له إنساناً ما تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن هذا أحمد بن أسامة قتل فطاطاً ابن عمر رأسه ونقر يديه في الأرض ثم قال لو أراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأخذه <sup>١٤</sup> حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا معمر سمعت أبي ثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه <sup>١٥</sup> والحسن فيقول اللهم أحبهما فاني أحبهما وقال نعيم عن ابن المبارك أنا معمر عن الزهري أخبرني مولى أسامة بن زيد أن الحجاج بن أيمن بن أميئة وكان أيتناً أسامة لأبيه وهو رجل من الأنصار فراه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعند قال أبو عبد الله وحدثني سليمان بن عبد الرحمن ثنا عبد الرحمن بن نمر عن الزهري ثنا حرملة مولى أسامة بن زيد أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعند فلما لم يزل قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن أيمن بن أميئة فقال ابن عمر لو رأي هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأخذه فذكر حبه و ما ولدته أميئة قال أبو عبد الله ورواه في بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم باب مناقب عبد الله ابن عمر بن الخطاب <sup>١٦</sup> حدثنا اسحق بن نصر ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتعنت أن رأى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاماً شاباً أعزب وكنت أنا في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قناتان كقناتي البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فليهما ملك أخرف قال لي لم تر عرقاً فقصة فقصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم وكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلاً <sup>١٧</sup> حدثنا يحيى بن سليمان ثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إن عبد الله رجل صالح باب مناقب عمار وحذيفة <sup>١٨</sup> حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا إسرائيل عن المغيرة عن إبراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت اللهم ليبري جليساً صالحاً فاتيت قوماً فجلست إليهم فاذا شيخهم قد جاء حتى جلس إلى جنبى قلت من هذا قالوا أبو الدرداء فقلت اني دعوت الله ان يبيتر لي جليساً صالحاً فيسرك لي قال ممن انت قلت من اهل الكوفة قال اوليس

باب ثنى عبدى أخبرني مولى أسامة الأيمن وحدثني <sup>١٩</sup> حدثنا محمد بن عذابة عن أنس بن مالك قال قال

ابن عمر العيصي بالوصة حليف بني عبد الأشهل من الأنصار واسم هو دابة اليمان وكل هذا بغير بعض امور الكوفة لعمر كذا في الشيخ وفي الاستيعاب مات حذيفة سنة ست وخمسين بعد قتل عثمان في أول خلافة علي وكان موته بعد ان اتى نسي عثمان إلى الكوفة سنة ١٢ <sup>٢٠</sup> قوله البوادير دفع المملكتين وسكون الرايينها وبها المدعوين من عامر الأنصارى الخزرجي الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنتين وثلاثين والذي لجاهه الله من الشيطان هو عمار ولد لاسامه أباي صلعم بالطيب وماحب السر هو حذيفة أطعمه رسول الله صلعم على المنافقين وكان عمره اذ مات واحد منهم متبع حذيفة فان صلى عليه هو ايضاً صلى عليه والا فلا <sup>٢١</sup> قوله اوليس عندكم ابن ام عبد يعني عبد الله بن مسعود مراد بالمداد بذلك انه فهم انهم قد مروا في طلب العلم فيمن لهم ان عندهم من العلم ما لا يحتاجون معهم الى غيرهم كذا في الشيخ ١٢

اسماء العجال

الزهري ومن بعده تقدموا الحسن بن محمد بن الصباح الاعرجاني ابو جابر يحيى بن عباد النخعي البصري الماحشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن الياسمته عبد الله بن دينار مولى ابن عمر تقدم موسى بن اسمعيل التبوذكي معمر بن سليمان بن طرخان التيمي البوعثمان عبد الرحمن الهندي سليمان ابن عبد الرحمن البواب المشق الوليد بن مسلم القرشي الاشقي الزهري هو ابن شهاب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب اسحاق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي عبد الرزاق هو ابن همام الصنعاني معمر هو ابن راشد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يحيى بن سليمان البوسعيدي الجعفي زيل مصر ابن وهب عبد الله المصري يونس هو ابن يزيد الايلي الزهري ومن بعده مروا انفا مناقب عمار وحذيفة مالك بن اسعيل بن زياد البوعثمان الهندي الكوفي امرئ القيس بن يونس بن ابي اسحق السبيعي المغيرة بن مقسم البصري الكوفي ابراهيم بن يزيد النخعي علقمة بن قيس النخعي

هل اللغات

ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو

تدفع لا تحف ١٣

له قوله ولو كانت اى السارقة فاطمة بنت رسول الله صلعم لقطعته ك خ ورمي ١١ قيل كتاب مناقب قريش ١٢ <sup>٢٢</sup> قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٤ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٥ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٦ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٧ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٨ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

١٩ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٠ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢١ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٢ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٣ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٤ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٥ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٦ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٧ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٨ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٢٩ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣

٣٠ قوله ليت هذا عندى اى قريشاً من طائفة اى طرق كانه ندم فبعدوا بغير النون هو جابر بن موية حرملة دفع المجلد المجلد وسكون الراء فوج اليم اعزب وهو الذي لا اهل له قرونان شنيعة قرن اراد بها الطرفين نحو تدفع لا تحف ١٣





الشيء معلوم قدم ابي على مما ذابوا بالعكس وانما خص هذه الاربعة لانهم كانوا اكثر ضبط اللفظ للقرآن  
واقفن لادائهم وان كان غيرهم اعترفوا بمعانيه منهم اولانهم تفرغوا لما فذه من فشا فوه وغيرهم اقتصروا على  
اخذ بعضهم عن بعض اولانهم علموا الاداء الاعلام يليون بعده من تقدم هؤلاء الاربعة فانهم اقرءوا من  
غيرهم وليس المراد ان لم يتحده غيرهم ترك فتسرخ لفظها ١٣

اسماء الرجال عبدان لقب عبد الله بن  
عثمان السكي مولاهم الروزي عبيد الله هو ابن المبارك الروزي ابن ابي سبيكة عبد الله بن عبيد الله  
عقبته بن الحارث القرشي المكي يتيحي بن معين بن عوف البزركيا البغدادي صدقة هو ابن الفضل  
الروزي واقف يروي عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن ابراهيم بن موسى بن يزيد النخعي القراء  
هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن السعدي محمد بن بشار العبدى البصري فقهه هو محمد بن جعفر  
البصري شعبة ابن الجراح تقدم محمد هو ابن عبد الله بن ابي يعقوب النخعي البصري الوقيع  
الفضل بن دكين الكوفي محمد بن المنذر بن عبد الله النخعي المدني ابن فخير مصنف هو محمد  
ابن عبد الله بن فخير محمد بن عبيد الطنافسي الكوفي قيس هو ابن ابي حازم مناقب ابن عباس  
مسدد هو ابن سرمد الاسدي عبد الوارث بن سعيد التنويري العنبري مولاهم خالد هو ابن مزان  
الحذاء عكرمة مولى ابن عباس الوهمر عبد الله بن عمرو النخعي مولاهم المقعد عبد الوارث هو ابن سعيد  
الذكوري موسى بن اسنبل التنويري وهيب بن خالد بن عثمان مناقب خالد بن الوليد احمد بن  
واقف الوبيعي الاسدي حماد بن زيد بن درهم النخعي الوب السعدي في حميد العدوي البصري  
مناقب سالم مولى ابي حذيفة سليمان بن حرب الواسطي شعبة بن الجراح السكي عمرو بن  
مرة بن طارق البجلي الكوفي الاعشى ابراهيم هو ابن يزيد النخعي مسروق هو ابن الاجدع الكوفي ١٤

حل اللغات عاتق هو اسم لما بين المكتب العنق عن المحرم  
اي حال المحرم بالحق ديجان الرزق والمشموم الذف بفتح الال الهلة السير اللين الحكمة اي العلم  
وقيل اتقان الامور المكتسب اي القرآن نعي من النعي وهو الاخبار بالموت الداية اي العلم  
تذوق ان باعجام الال اي سيلان ومعاخذ سيلف هو خالد بن الوليد اسفقدوا اي  
الطلبوا القراءة ١٥

علمه امر حارة  
بفتح الهلة وخفف الهم وهو من مولدي اسراة موهج بين مكة واليمن وشهد بدر اوما بعد اومات بدر مشق  
سنة عشرين ١٦

\_\_\_\_\_



النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فسارها بشيء فبكت ثم دعاها فساها ففصحت قالت فسألها عن ذلك  
 فقالت سألني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سألني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه  
 ففصحت **فصل عائشة حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أبو سلمة إن عائشة قالت قال رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم يومًا يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا أرى تريد رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم حدثنا آدم ثنا شعبه شمر وثنا عمرو ونا شعبه عن عمرو بن مrote عن مrote عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم كمثل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء**  
**كفضل الثريد على سائر الطعام حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثني محمد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن أنه سمع**  
**أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام حدثنا**  
**محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد ثنا ابن عوف عن القاسم بن محمد أن عائشة اشتكت فحاء ابن عباس فقال يا**  
**أما المؤمنين تفقد ما بين علي فوط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي أبي بكر حدثنا محمد بن بشار ثنا شعبه**  
**عن الحكم سمعت أبا وائل قال لها بعث علي عمارًا والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم فخطب عمار فقال اني لاعلم انهم ازوجتكم**  
**في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبينوا أياها حدثنا عبيد بن اسمعيل ثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة**  
**أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسًا من اصحابه في طلبها فأدركهم الصلوة فصلوا**  
**بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم قال أسيد بن حصير جزاك الله خيرًا فوالله ما نزل**  
**بك امرؤ قط الا جعل الله لك منه مخرجًا وجعل للمسلمين فيه بركة حدثنا عبيد بن اسمعيل ثنا أبو أسامة عن هشام عن**  
**أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن انا غدا اين انا غدا حرمًا على بيت**  
**عائشة قالت عائشة فلما كان يومئذ سكن حدثنا عبد الوهاب ثنا حماد ثنا هشام عن أبيه قال كان الناس**  
**يتحرون بمهلا ياهم يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحي إلى امرئ مسلمة فقلن يا أم سلمة والله ان الناس يتحرون بمهلا**  
**يوم عائشة وانا نريد الخير كما تريد عائشة فبهرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهذوا اليه حيثما كان او حيث**  
**ما دار قالت فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت فأعرض عني فلما عاد إلى ذكرت له ذلك فأعرض عني فلما كان**  
**في الثالثة ذكرت له فقال يا أم سلمة لا تؤذي في عائشة فانه والله ما نزل علي الوحى وانا في لحاف امرأة منك غير هياك منات**

والخزرج وعلفا بهم كما في حديث انس والادوس ينتسبون الى اوس بن عازنة والخزرج ينتسبون الى  
الخزرج بن عازنة وهو ابنا قيلة وهو اسم مبهم والبرهم هو عازنة بن عمرو بن عامر الذي يتمتع اليه  
القبائل الاثنا عشر فخرج الباري  
اسماء الرجال فضل عازنة رضي الله عنه  
عنها سيحلى هو ابن عبد الله بن بكر الخزرجي المصري الليث هو ابن سعد الامام المصري يونس هو ابن يزيد الازيلي  
ابن شهاب هو الازهرى ابو سلفه هو ابن عبد الرحمن بن عوف آدم هو ابن ابي اياس المستقاني  
شعبته هو ابن الحجاج التلي عمرو بن مرة بضم الميم وشدة الراء الهاء الكوفي عبد العزيز بن عبد الله  
الادوي محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير محمد بن بشارة العبدى البصرى ابن عثمان مبيد الشدة الوجود  
البصرى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه بن بشارة المذكور عنده هو محمد بن جعفر البصرى  
شعبته هو ابن الحجاج الحكم بن خثيم بن عتبة بن الصغير ابا نعل هو شقيق بن سلفة الكوفي  
عبيد بن اسمعيل ابو محمد القرشي الباري الكوفي ولد له بنار بن الاسود واسم عبد الله وعبيد لقبه  
عرفت به الواسعة هو حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي هشام عن امير عزة بن الزبير بن العوام  
عبيد ومن بعده هم الماصون في الاسناد السابقين عبد الله بن عبد الوهاب الحنبل البصرى حماد  
هو ابن زيد بن درهم الاذى البصرى هشام والوجه عزة تقدا باب مناقب الانصار ١٢

**حل اللغات** سادها ای کما خفیة عائش مرغم عائشة یقولک یعن الیاء من  
القرأة کمل بتلیث الیم ثلاث لغات والافوق بالعنی اللادی الضم الثری الخیر المسود  
والعلم والرق اشکت مرضت وضعفت فسرط بفتح الفاء والراء هو المقدم والسابق الصدق  
ای الصادق لیستفدهم ای یطلب خرد جهن اسماء اخت عائشة القلادة والعقد بکسر  
العین واحد وهو کل ما یقعد ویلحق فی عنقه منک التیات ما اوکنت عن بذ القول یتحدون ای  
یفصدون ویتحدون ۱۲

عنه وفائدة ذكرها بطريق الاختصاص بها بكمال لم يشتركما احد من

نساء زماننا اومن نساء الامم المستعبدية او مطلق غير مفقيد وذلك لما نقل العلماء من الاجتماع على عدم نبوة النساء ١٢ مرقة.

عنه والمفتون بهذا الكتاب من الشيوخ رحمهم الله ضبطوه وقالوا لهنا منصف الكتاب ومن مناقب الانصار سوا هذا النصف الاخير من ١٣. عليه لعل عمار السبع الحديث منه صلوات ١٢

**١٥** قوله فضل عائشة وهي الصديقة بنت الصديق وها هو الامام رومان بنت عامر وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين انحو بها دعات التي صلعم ولما نحو ثمانية عشر عاماً وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للبي صلعم شيئاً على الصواب وكانت تكتنى بام عبد الله باسم ابن اختها اسماء بنت الصديق كذا في الفصح **١٦**  
**١٧** قوله كل بتثنية الميم ثلث لغات والادنى بالمعنى اللازمي العظم **١٨** مرقة **١٩** قوله الامام بن عمار وأسية استدل بهذا الخبر على نبوتها بان كل الانسان الانبياء وقال المكرمانى لا يلزم من لفظ الكمال ثبوت نبوتها لانه يطلق اتمام الشئ وتناهيه في بايه فالمراد ببلوغها الى النهاية في جميع النقصات التي للنساء انتهى ثم ظاهراً له حديث ينفيد فعلها يعني مريم وأسية على سائر النساء حتى فاطمة وخديجة وعائشة وسائر ازواجه وبناته صلعم قيل كان هذا الاخبار قبل ان يوحى اليه بفضل هذه المطهرات او استثنى من العموم بقرينة الاحاديث الاخرى بالجملة وقعت اخبار متعددة مختلفة في مسائل النساء فاما ان ينفيد بهما متفصوصه او يخصص العمومات **٢٠** المعات **٢١** قوله فضل عائشة الزائدة الكلام في صورة جملة مستقلة للردالة على ثبوت فضل خاص من بينها كذا في المعات قال على القاري في المرأة تقدم الخلاف في ان المراد بالنساء جنسهن اوازواجه صلعم عموماً او له خديجة والظاهر انها الفضل من جميع النساء كما هو ظاهر الاطلاق من حيث الحيادية لكلمات العلية والعلية المعبر عنها في التشبيه بالثريد وانما يعزب المثل بالثريد لانه افضل طعام العرب وانه مركب من الخبز والحلم والمرقة ولا نظير لها في الاغذية انتهى وموباة في **٢٢** قوله في الفصح قال ابن التين ان اريد بالفضل كثرة الثواب عند الله فذلك امر لا يطالع عليه فان عمل القلوب الفضل من عمل الجوارح وان اريد كثرة العلم فعايشة لا محالة وان اريد شرف الولاية فقد ثبت النص لفاطمة وحدها قلت امتازت فاطمة عن اخواتها بانهن فتن في جنوة المصطفى صلعم واماما امتازت به عائشة من فضل العلم فان الخديجة ما يلقاها وهي انها اول من اجاب الى الاسلام ودعا اليه وداعان على نبوتها بالنفس والمال والتوجه اليه فلم يزل اجبر من جاء بعدهم باذنه الفقهاء والاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين خديجة وعائشة انتهى كلام الفصح **٢٣**  
**٢٤** قوله ان النبي صلعم قال ابن التين ليست هذه اللفظة بمحفوظة يعني انهم اتوا بالعقد ان هذا المحفوظ قولها فائزنا بالبر فوجدنا العقد تحته **٢٥** قوله غيرا لا يرد ذلك على خديجة لانها ماتت قبل ذلك فلم تدخل في الخطاب بلقر يمكن ولكل وجه اختصاصاً بذلك ان عائشة كانت تبالغ في تنظيف ثيابها وقيل لكان ابنها **٢٦** توضيح **٢٧** قوله مراتب الانصار هو اسم اسلامي سمي ابي صلعم بالاولوس







قد فضلكم على كثير وقال عبد الصمد حدثنا شعبة حدثنا قتادة سمعت انس قال ابو اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا وقد سعد  
بن عباد خذنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن يحيى قال ابو سلمة اخبرني ابو اسيد انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول خير الانصار و قال خير دور الانصار بنو النجار و بنو عبد الاشهل و بنو الحارث و بنو ساعدة حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا  
سليم قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل عن ابي حنيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان خير دور الانصار دور  
بنو النجار ثم عبد الاشهل ثم دار بني الحارث ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير فليحفظ سعد بن عباد فقال ابو اسيد الم تر  
ان نزل الله خيرا الانصار فجعلنا خيرا فادرك سعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خير دور الانصار فجعلنا خيرا فقال او ليس  
بحسبكم ان تكونوا من الحيار يا رب قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار اصبروا حتى تلقوني على الحوض قاله عبد الله بن زيد عن  
النبي صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن اسيد بن  
خضير ان رجلا من الانصار قال يا رسول الله لا تستعملني كما استعملت فلانا قال سئلون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني على  
الحوض حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن هشام سمعت انس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم  
للانصار انكم ستلقون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني وموعدكم الحوض حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن يحيى  
ابن سعيد سمع انس بن مالك حين خرج معه الى الوليد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البعيرين فقالوا لا  
الا ان تقطع لاهواننا من المهاجرين مثلها قال اتاها فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم اثرة بعدى يا رب دعا النبي صلى الله  
عليه وسلم اصليح الانصار والمهاجرة حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو ياسر عن انس بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الاخوة فاصليح الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال  
فاغفر الانصار حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن حنيد الطويل سمعت انس بن مالك قال كانت الانصار يوم الخندق تقول نخز  
الذين بايعوا محمد على الجهاد ما بقينا ابدا فاجابهم الله الم لا عيش الا عيش الاخوة فاصليح الانصار والمهاجرة حدثنا محمد بن  
عبيد الله قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق وننقل  
التراب على اكتادنا فقال رسول الله الم لا عيش الا عيش الاخوة فاغفر للمهاجرين والانصار يا رب ويؤمنون على انفسهم

٢ قال ٢ الطلي ٢ بنى ٢ دار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اخذ  
بعدى اثرة ٢ اللهم معاوية بن قرة ٢ للانصار ٢ عن ماجينا

اكتونا ٢ النبي صلى الله عليه وسلم قوله ٢ قوله الله عز وجل له قوله وقال  
عبد الصمد الى اخيه سيار في موصلي في مناقب سعد بن عباد ٢ فتح ٢ قوله وقال سعد بن عباد  
اي صرح بان سعد بن عباد قاله الكرمانى ٢ ٢ قوله اوليس يحسبكم يا سكان السنين  
المهمله اى كانيكم قوله من الجزار اى من الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم افضل وكانت الفاضلة  
بينهم وقتت بحسب السبق الى الاسلام ومساكنهم في اعلا كلمة الله ونحو ذلك كذا في الفتح قال الكوفي  
النجار بمعنى افضل التقصيل وهو تفصيلهم على باقى القبائل قال في الجزار الجارى العلم ان الحديث  
المستقدم والمخبر لان على القنات بين القبائل المذكورة والمحدث المتوسط يدل على التساوى  
ولا منافاة اذا تساوى باعتبار وجود اصل الفضل لهم على القبائل الاخر كما يدل عليه قوله صلعم وفي كل  
دور الانصار خير والقنات فيما بينهم لا ينافيه ٢ ٢ قوله تلقوني على الحوض فيه بشاره لهم  
بالجنة والرحمة والحوض الكثر غير جارى ٢ ٢ قوله اثرة بفتح الهمزة والمثناة وبضم الهمزة وسكون  
المثناة وقد بفتح اسم من اثره ليرى معنى الاستيثار والاعتبار حتى يستأثر عليكم في امور الدنيا ولا فضل  
عليكم غيركم اى امرؤكم يفضلون عليكم في الامارة من يهودى منكم وقد وقع ذلك بعده صلعم خصوصا في  
زمان عثمان ومن بعده فاصبروا على هذه الشدة والابتلاء ولا تخافوا الموت روى قتادة بعض الانصار  
الى مؤثره شاكيا من بعض المهاجرين فلم يشكر فقال الانصارى صدق رسول الله صلعم انكم سترون بعدى  
اثرة فقال مؤثره فبماذا امركم قال بالصبر قال فافعلوا ما امرتم به واصبروا ٢ المعات ٢ ٢ قوله الى  
الوليد اى ابن عبد الملك بن مروان وكان انشده تومر من البصرة الى دمشق حين اذاه الجراح فشكا الى  
الوليد بن عبد الملك الطيلى فأنصحه منه وكتب اليه وشده فيه وبالغ في التشديد ٢ ٢ ٢  
قوله ان يقطع من الاقطاع وهو اقطاع الامام قطعة من الارض وغيرها والبحرين اسم بلد بسايل بحر الهند  
٢ ٢ قوله اما لا اى ان الشريعة وما الزائدة والا نافية والفعل محذوف اى انكم لا تفعلون  
واللام مفتوحة وقد تامل كذا في التوضيح قال في النهاية هذه كلمة ترد في المحاورات كثيرا وقد جارت في غير موضع  
من الحديث واصحابنا وما ولا فاعت النون في الميم وما زائدة في اللفظ لانهم لم يأتوا بالثبوت العرب لانهم  
خفيفون والعوام مشبهون اما لثبوت القضايد وهو غلط ومعناها ان لم تفعل هذا فليكن هذا انتهى قال في الفتح  
وروى بعضهم بفتح همزة اما وهو غلط الا على لغة لبعض بني تميم ٢ ٢ قوله يا رب دعا النبي صلعم  
اصليح الانصار والمهاجرة قالنا ذلك ذكره حديث انس من رواية شعبة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بلفظ فاصليح وفى الثاني فاغفرنى الثالث فاكرم فوج و مر الحديث في ٢ ٢ ٢ في الجهاد ٢ ٢ قوله

اكتونا بالمشاة جمع كند وهو ما بين الكاهل الى الظهر والكشيشى بالمومدة ووجريان المراد محمل على  
جيويا ما بين الكبد ١٢ فتح ٢ ٢ قوله باب قول الله عز وجل ولولا ثرون لى قال في الفتح يومئذ  
مذا ان الاية نزلت في الانصار وهو ظاهر ما قدمنا من الباب فامر في انها نزلت في قسمة الانصار  
فلا يبق التهمة وقد قيل انها نزلت في قسمة اخرى ويمكن الجمع انتهى ويصح في الصفحة الاية نقلا عن التوسيم  
اسماء الرجال سعد بن حفص  
هو الطلي الكوفي شيبان هو عبد الرحمن النخعي هو ابن ابي كثر صالح اليما ابو سلمة هو ابن  
عبد الرحمن بن عوف الجواسيد مسفر هو مالك بن ربيعة الساعدي ١٢ تن كاشف من محال  
ابن محمد بن الحليم الجبلى سليمان هو ابن بلال التميمي عمرو بن يحيى بن عمارة المازني عباس بن  
سهل بن سعد الساعدي ابي حميد الساعدي اسم التندرين سعد وابن مالك فقال ابو اسيد  
بالرفع على الفاعلية ولقنا بسكون القاف ونصب سعد على المفعولية ولا يذوقنا بفتح القاف و  
تا مفعول وسعد بالرفع فاعلم فقال ابا اسيد نادى عذفت من الادة ١٢ قس باب قول النبي صلعم  
محمد بن بشار هو بنو دار البصري عنده لقب محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج الوردى العتكي  
قتادة هو ابن دعامة السدوسي عبد الله بن محمد هو الجعفي المسندي باب دعاء النبي صلعم  
آدم هو ابن ابي اسحق الصقلاني شعبة بن الحجاج المذكور بالبسطام العتكي محمد بن عبيد الله  
مصفر بن محمد الجوثابت مولى عثمان بن عفان المدني ابن ابي حازم هو عبد العزيز يروى عن ابيه  
ابى حازم سلمة بن دينار الا عرج سهيل هو ابن سعد بن مالك الانصارى الساعدي باب و  
مؤثرون على انفسهم ٢  
حل اللغات  
فلحقنا بلفظ انكلم اخيرا بيني في الذكر بحسبكم بسكون السين المهمله اى كانيكم بحسب السبق  
الى الاسلام الاستعملنى اى لا تجعلنى عاملا على الصدقة اثرة بفتح الهمزة وسكون النون المثناة  
وقيل بفتح الهمزة اسم من اثره ليرى معنى الاستيثار والاعتبار حتى يستأثر عليكم في الامور الخاصة خرج  
معناه اى سا فرعون يقطع بضم الياء من الاقطاع وهو ان يعطى الامام قطعة من الارض وغيرها  
البصريين على تشبيههم بحراس بلدة بسائل السد اما ان شريطة وما زائدة الكناد جامع كند وهو ما  
بين الكاهل الى الظهر ٢  
٢ اى لا تجعلنى عاملا على الصدقة او على بلده ١٢

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ خَلَّاتُهَا مُسَدَّدًا قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
 رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ إِلَى نِسَائِهِ فَقُلْنَ مَا مَعَنَا إِلَّا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضُمُّ أَوْ يَصِيفُ  
 هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِنَّا فَانْطَلِقُ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ أَكْرَمِي صَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوَّةُ  
 صَبْيَانٍ فَقَالَ هَبْنِي طَعَامَكَ وَاصْبِي سِرَاجَكَ وَتَوَسَّيْ صَبْيَانَكَ إِذَا ارَادَ وَاعْشَاءَ فَهِيَ أَتَتْ طَعَامَهَا وَاصْبَحَتْ سِرَاجَهَا وَتَوَسَّيَتْ صَبْيَانَهَا  
 ثُمَّ قَامَتْ كَانَتْهَا تَصْلِحُ سِرَاجَهَا فَاطْفَأَتْهُ فَجَعَلَ يُرِي بِأَنَّهُ أَهْبَاءُ يَأْكُلُونَ فَبَاتَا طَوِيلَيْنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ صَبْحَكُمْ اللَّهُ اللَّيْلَةُ أَوْعَجِبَ مِنْ فَعَالِكُمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ ۖ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ نَفْسُهُ  
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى  
 أَبُو عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا شَاذَانُ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ  
 يَقُولُ مَرَّ بِوَبُكْرٍ وَالْعَبَّاسِ بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَبْكُونَ فَقَالَ مَا يُبْكِيكُمْ قَالُوا ذَكَرْنَا مَجْلِسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَتَانًا دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ قَالَ فَنَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عَصَبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةً بَرْدًا قَالَ  
 فَصَعِدَ الْمَنِيرُ وَلَمْ يَصْعَدْ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَثَنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَإِنَّهُمْ كَرِهُتُنِي وَعَيَّبَتُنِي وَقَدْ قَضَوْا  
 الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْقَيْسِ  
 قَالَ سَمِعْتُ عِكْرِمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ لُحُفَةٌ مُنْعَطِفَةٌ بِهَا مَنِكَبِيَّةٌ وَعَلَيْهِ  
 عَصَابَةٌ دَسَمَاءٌ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمَنِيرِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَثَنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا بَعُدَ بَيْنَهُمَا النَّاسُ فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقِلُّ الْأَنْصَارُ حَتَّى  
 يَكُونُوا كَالْمَلِيحِ فِي الطَّعَامِ فَمَنْ وَلِيَ مِنْكُمْ أَمْرًا يَضُرُّ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَنْصَارُ  
 كَرِهُتُنِي وَعَيَّبَتُنِي وَالنَّاسُ سَيَكْثُرُونَ وَيَقْلُونَ وَأَقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ بَابُ مَنَاقِبِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ أُهْدِيَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

النَّبِيِّ الصَّبِيَّانِ الصَّبِيَّانِ لِلصَّبِيَّانِ كَانَمَا كَاهُمَا تَعَالَى شَأْنًا حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِرَدِّهِ مُنْعَطِفًا شَأْنًا فَأَقْبَلُوا  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَنَا فَقَالَ

**١٥** قوله سعد بن معاذ أي إلى النعمان بن امرئ القيس بن عبد الأشهل وهو كبير الأوس كما كان  
 سعد بن معاذ كبير الخزرج ١٢ فتح  
 أسماء الرجال مسدود هو ابن مسهر العبدى البصرى عبد الله بن داود بن عامر الهمداني  
 الكوفي المدني البصرى قيس فضيل بن غزوان أبو الفضل الكوفي أبي حازم هو بوسلان النخعي لاسل  
 بن دينار أبي حمزة عبد الرحمن بن حنتر باب قول النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن يحيى أبو العلى المروزي شعبة  
 ابن الحجاج البسطامي العنكي هشام بن زيد يروى عن جده أنس بن مالك أحمد بن يعقوب أبو يعقوب  
 المسعودى عكرمة مولى بن عباس ابن عباس عبد الله بن عم النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن بشار العبدى البصرى  
 غندر لقب محمد بن جعفر البصرى شعبة بن الحجاج المذكور قتادة بن دعامه السدوسي باب  
 مناقب سعد بن معاذ محمد بن بشار وغندر وشعبة هم المذكورون سابقا إلى اسمعيل عمرو بن عبد الله  
 السعوى البراء هو ابن عازب الأنصارى سعد بن معاذ الأنصارى ١٢

**حل اللغات** خصاصة أي فاقة يضيف من أضاف يضيف يقال خفت الرجل  
 إذا نزلت برى ضيفا أصبح ساجدا أي أوقد به أو لوديه يديانه يظم الياء من الإدارة طاووين  
 تنزية طاو وهو المانع الذي يطوى ليلا لجوع خفك الله أي رضى التذوق من الوقاية وبى  
 الغفلة الشحم الخيل وقيل أخذ المال بغير حق قد عصب تخفيف الساد وبالشدة يقال عصب  
 دأبه بالعصاة والبرد نوع من الثياب معروف والبردة الشملة المخططة وقيل كرا سودا وكوش  
 يقال لكل يجر منزلة المعزة للناس والعبيبة بفتح العين الملمة مستودع الثياب وقيل الأول  
 أربابن دأب في ظاهره منعطف أي مرتد العطف الراد عصابة بكسر الهمزة ياءه الرأس  
 دسماء أي لو نالكون الدم وهو الدسم الحلة أن تكون ثوبين من جنس واحد المنديل الذي  
 يمسح به اليد فغاش جمع منقذة وهي المنقذ ١٢  
**ع** لم أقف على الذي خاطبهم بذلك بل هو أبو بكر والعباس ويظهر أن العباس ١٢  
**ع** هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن خلف غسيل الملائكة ١٢

قوله باب مناقب سعد وذكر فيه فجعل أصحابه يسون بها ويعجبون به قال لهم ذلك  
 لئلا يرغبوا في الدنيا فرغبه في الآخرة وزهد هو في الدنيا والله تعالى أعلم اهـ سندى

**له** قوله خصاصة أي فاقة والمعنى يقدرون المحاذرة على حاجتهم أنفسهم ويبدلون بالناس  
 قبلهم في حال احتياجهم إلى ذلك ١٢ أقس **٢** قوله إن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم لم أقف على اسمه ريانى  
 أن أنصاري وزاد في رواية إلى اسمه عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله صاحبني الجهد  
 أي المشقة من الجوع ١٢ فتح **٣** قوله يا معناه أي عندنا إلا الماء وفي رواية جريه ما عندي وفيه  
 ما يشربان ذلك كان في أول الحال قيل فتح خبر ١٢ فتح **٤** قوله من نعم الله أي من يجمع إلى نفسه  
 في الأكل ١٢ **٥** قوله ويضيف هذا أي من يادى هذا فيضيف وكان أول الشك وفي  
 رواية إلى اسمته الرجل يضيفه هذه الليلة بجرم الله ١٢ فتح **٦** قوله فقال رجل من الأنصار  
 زاد سلم يقال له أبو طلحة وقيل هو ثابت بن قيس بن شماس وقيل عبد الله بن رواحة ١٢ أو شريح  
**٧** قوله فبكى الله أو يجب كذا ثبات عن الرضى قوله فاعلم قال في الأربع الفعالي بالفتح اسم  
 الفعل الحسن كالجود والكرم وفي التفسير الفعل بالفتح الفعل الواحد في الخبر فاصفة يقال هو كرم الفعل  
 بالفتح وقيل يقال في الشر والفعل بالكسر إذا كان الفعل في الاثنين يعني أنه مصدر فاعل كقاتل قنا لا  
 ١٢ أو شريح **٨** قوله فأنزل الله ويؤثرون الآية وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عمر يروى لرجل شاة  
 فقال إن أخى وعياله أخرج منالى بذه فبعث إليه فلم يزل يبعث بها وأدلى آخر حتى رجعت إلى الأول  
 بعد بقره فزلت وجمع بانها زلت بسبب ذلك ١٢ أو شريح **٩** قوله مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أي  
 الذين كانوا يجلسون معه وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فمضوا إلى بيوتهم من مرضه فيفقدوا مجلسه  
 فبكوا حزنا على وفاته ذلك ١٢ فتح **١٠** قوله كرشى وعيبتى الكرش بالكسر وكثف بكل تخفيف بمنزلة  
 المعزة للناس مؤنثة وعيال الرجل وصغار ولده والجماعة والعبيبة زبيل من آدم وسحبه وما يجمل  
 فيه الثياب ومن الرجل موضع بصره كذا في القاموس قال في النهاية أولوا أنهم بطانة وموضع سره ولما نزل  
 والذين يعمد عليهم في أموره واستعداد الكرش والعبيبة لذلك لأن المجرم يجمع علفه في كرشه والرجل يضع  
 ثيابه في عبيته وقيل أرادوا الكرش الجماعة أي جماعة وصحابتي ١٢ **١١** قوله وقد قضاوا الذي عليهم  
 ويقضى الذي لهم يشر إلى ما وقع لهم من المالبية ليلة العقبة فانهم بايعوا على أن يؤدوا إلى صلحهم وينصروه  
 على أن لهم الجزية فوفوا بذلك ١٢ **١٢** قوله منقذة بكسر الميم منعطفة وفي بعضها منعطفة أي مرتدة  
 إذا ركبها أو العطف الراد على ذلك موضع على المعطفين وبها جاء العنق ١٢ من الجمع والتوحيش ١٢  
**١٣** قوله وعليه عصابة بكسر الهمزة ياءه الرأس قوله ساء أي لو أنها تكون الدم وهو الدم وقيل سودا  
 غير فاله أسود ..... ويحتمل أن يكون أسود من العرق أو من الطيب كالخاليه وقيل  
 الرطب بالعصابة العمامة ١٢ **١٤** قوله ويقولون أي الأنصار يقولون وفيه إشارة إلى دخول قبائل  
 العرب واليه في الإسلام وهم أنصاف قبيلة الأنصار ويحتمل أن صلحهم أطلق على أنهم يقولون مطلقا ١٢





صلى الله عليه وسلم يقول خذ القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبكأ به وسالم مولى ابي خديفة ومعاذ بن جبل وابي  
ابن كعب حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال سمعت شعبة بن جابر عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم رأيت ان الله أمرني ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال وسأني قال نعم فبكي باب مناقب زيد بن ثابت حديث محمد  
ابن بشار قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار  
أبي ومعاذ بن جبل وابوزيد وزيد بن ثابت قلت لأنس من ابوزيد قال احد عمومتي باب مناقب ابي طلحة حديث ابو معمر قال  
حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن أنس قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وابوطحمة بين  
يدي النبي صلى الله عليه وسلم فجئت عليه بحفلة له وكان ابوطحمة رجلاً رويًا شديدًا القديس يومئذ قوسين أو ثلثة وكان الرجل  
يمرعه الحجة من النبل فيقول أنشأها لابي طلحة فاشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول ابوطحمة يا نبي الله يا باني  
وامي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحو دونهن أو قد رأيت عائشة بنت ابي بكر وام سلمة وانما لهما مشورتان أرى  
خذ من سوقهما ينقران القرب على متونهما تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعا فتملأنهما ثم يجيئان فتفرغانه في افواه القوم ولقد وقع  
السيف من يدي ابي طلحة اما مرتين واما ثلثا باب مناقب عبد الله بن سلام حدثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث  
عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يشق  
على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل الآية قال دري قال  
مالك الآية وفي الحديث حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا ازهر السمان عن ابن عون عن محمد بن قيس بن عباد قال كنت جالساً  
في مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه اثر الخشوع فقالوا هذا رجل من اهل الجنة فصلى ركعتين تجوز فيهما ثم خرج وتبعته فقلت انك

نا قال ٢ من اهل الكتاب رسول الله ٢ بن مالك حكى عن كسرى شديداً القديس تكسرى تكسرى يومئذ قوسين ادخلته قوسان انشأها يصيبك ٢ بارسل الله  
خدم تنقلان فتفرغانها ٢ على مثله خشوع

لم يكن الذين كفروا قال الطبري خص هذه السورة لما احتوت عليه من التوحيد والرسالة والاعمال  
والصالحات والكتب المنزلة الى الانبياء وذكر الصلوة والركعة والمعاد وبين ان اهل الجنة والنار  
جازتها كذا في الفتح قال الكرماني واما الحكمة في امره بالقرارة عليه فهو ان يعلم من القاطن وكيفيته وادابه  
ومواضع الوقوف وكانت القلوة لتعليم لا يتعلم منه انتهى ١٢ له قوله وسأني اى نفس على اى  
اقول اقرأ على واحد من اصحابك قوله فبكي باب مناقب زيد بن ثابت حديث ابو معمر قال  
حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن أنس قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وابوطحمة بين  
يدي النبي صلى الله عليه وسلم فجئت عليه بحفلة له وكان ابوطحمة رجلاً رويًا شديدًا القديس يومئذ قوسين أو ثلثة وكان الرجل  
يمرعه الحجة من النبل فيقول أنشأها لابي طلحة فاشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول ابوطحمة يا نبي الله يا باني  
وامي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحو دونهن أو قد رأيت عائشة بنت ابي بكر وام سلمة وانما لهما مشورتان أرى  
خذ من سوقهما ينقران القرب على متونهما تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعا فتملأنهما ثم يجيئان فتفرغانه في افواه القوم ولقد وقع  
السيف من يدي ابي طلحة اما مرتين واما ثلثا باب مناقب عبد الله بن سلام حدثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا يحدث  
عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يشق  
على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت هذه الآية وشهد شاهد من بني اسرائيل الآية قال دري قال  
مالك الآية وفي الحديث حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا ازهر السمان عن ابن عون عن محمد بن قيس بن عباد قال كنت جالساً  
في مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه اثر الخشوع فقالوا هذا رجل من اهل الجنة فصلى ركعتين تجوز فيهما ثم خرج وتبعته فقلت انك

التوى ليس هذا مما لقا لقوله صلعم ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة الى آخر العشرة وغيرهم من المبشرين في الجنة  
فان سعدا قال ما سمعت ونفى سماعه ذلك يدل على نفى البشارة للغير واداء جميع النفي والاشيات  
فالاشارات مقدم عليه كذا قال الطبري قال الشيخ ابن جرير في الفتح ووجدان لا يطلع سعد على ذلك  
ثم قال ويظهر لي في الجواب ان قال ذلك بعد موت المبشرين لان عبد الله بن سلام ما شبع بعد  
ولم يتاخر بعده من العشرة غير سعد وسعيد فلو كان من قوله يمشي على الارض انتهى ١٢ له  
قوله قال لا ادري قال مالك اوفى الحديث اى لا ادري بل قال مالك ان نزلت هذه الآية في هذه الفترة  
من قبل نفسه او هو بعد الاسناد وبهذا الشك في ذلك عن عبد الله بن يوسف شيخ البخاري وروى  
من قال ان من القعني اذ لا ذكر للقعني هنا فخرج اسماء الرجال  
محمد بن بشار وغيره وشبهه وقتادة قد ذكرنا في الفقه سابقه لابي بوان كعب المدور باب  
مناقب زيد بن ثابت محمد بن بشار هو العبدى المذكور يحيى هو ابن سيد المطمان شعبة هو ابن  
الحجاج وقتادة بن دعامة تقدم ما لبوزيد اسمه اوس قال علي بن المديني اوثاب بن زيد قال ابن معين  
اوس بن عبد جزم به الدارقطني اوقس بن السكن قال الدارقطني ويزيد بن محمد قول انس اوس بن عثمان  
باب مناقب ابي طلحة ابو زيد بن سهل الانصاري ابو معمر هو ابن ابي الحجاج يسيرة المقعد البصري  
عبد الوارث هو ابن سيد التنوير عبد العزيز هو ابن مصيب البنانى ام سليم هي ام انس بن زهير  
ابى طلحة المدور مناقب عبد الله بن سلام بن الحارث السراييل عبد الله بن يوسف التميمي  
مالك الامام المدني ابي النضر سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبد الله التميمي المدني عبد الله بن محمد  
البصري اذهر السمان بن سعد الباهلي مولى ام البصري ابن عون عبد الله واسم عبده ارطبان  
البصري قيس بن عباد بن علقم العيين وخفة الموهبة البصري ١٢  
على القاعات سماني اى نفس على اسمي جميع القرآن اى استظهر حفظاً عمومتى اى اعلم على محبوب  
بعض الميم وفتح الجيم وكسر اللو والمشددة منه شرس عليه يقية بالجوية وهو الشرس المحففة بفتح الحاء الميمية  
دفع الجيم والفاء ايضا وهى الشرس اذا كان من جلد شديد يعنى موصوفاً بشدة الرمي كلمته قد لفتحت  
وقيل بكسر القاف وتشديد الدال وهو الميم من جلد غير مدبرغ المجبة اى طرف السماء فاشرف  
من الاشراف وهو الاطلاع من فوق فخرى دون ترك اى صدرى عند صدك مشمئتان شنيعة  
من شممت شيئا اى اذ انتعها خدم جمع الندمة وهى الخلل والسوق بالضم مع ساق تنفزان  
من التفوز والنقل متونهما اى ظهورها تغرغانها بضم التاء يقال افرغت الاناء اذا قلبت ما فيه  
تجوز فيها اى حفت وتكلف الجواز فيها الله بها راكت هو امر من رقى يرقى اذا ارتفع وعلا ١٣  
ع قد استكر الشيخى نزولها فيه لانهما سلم بالمدينة والسورة مكية فابا ابى بن سيرين بان لا  
يتمنع ان يكون السورة مكية وبعضها مدني وبالكس ١٢ له قوله وتمازى الاثنان ١٣

قوله جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تحكيمة اربعة كلهم من الانصار كان اسما علمو جميع غيرهم والله تعالى اعلم وقوله محبوب به عليه بحجة له قيل لفظه به لانه لاهى ساقة من اكثر النسخ قلت  
يمكن ان يجعل ضميره لابي طلحة ويجعل قوله بحجة بدلا منه باعادة الجار بدل الاشتمال وبه يستقيم ان شاء الله تعالى قوله ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد  
يمشى على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام يحتمل ان الحصر بالنظر الى خصوص اللفظ وهو لفظ انه في الجنة او بالنظر الى خصوص الحالة وهى حالة المشي  
بالنظر اليها والحاصل ان لفظ انه في الجنة حالة المشي يمكن انه ما ورد الا في حقه ويحتمل ان الحصر بالنظر الى السماع وهو الذى اختاره النوى والله تعالى اعلم

قوله وسأحدثك لعمرك اني لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم وقيل اي لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم وقيل اي لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم

حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من اهل الجنة قال والله ما ينبغي لاحد ان يقول ما لا يعلم وسأحدثك لعمرك اني لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم وقيل اي لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم

عمره النبي صلى الله عليه وسلم فقصة ما عليه ورأيت كافي في روضة ذكر من سعتها وحضرتها وسطرها وعمود من حديد اسفله في الارض واعلاه في السماء في اعلاه عروة فقيل لي ارقه قلت لا يستطيع فأتاني منصف فرفع ثيابي من خلفي فزيت حتى كنت في اعلاها فاجزت بالعروة فقيل لي اسميك فاستيقظت وانها في يدي فقصة ما على النبي صلى الله عليه وسلم قال تلك الروضة الاسلام و ذلك العمود وعمود الاسلام وتلك العروة الوثقى فانت على الاسلام حتى تموت وذلك الرجل عبد الله بن سلام وقال لي خليفة حدثنا معاذ بن ابي عوف عن ابي عبد الله بن عباد عن ابن سلام قال وصيف مكان منصف تحت ثيابي من حرب قال حدثنا شعبه عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه اتيته المدينة فلقيت عبد الله بن سلام فقال الاتي فاطمناك سويا وتبنا و تدخل في بيتي ثم قال انك يا راضي الربا فاش اذا كان لك على رجل حق فاهدي اليك حبل تباين او حبل شعير او حبل قيت فلا تأخذ فانه راو لم يذكروا النضر والوداد وذهب عن شعبة البيت باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها لحدثنا محمد قال اخبرنا عتبة بن هشام عن عروة عن ابيه قال سمعت عبد الله بن جعفر قال سمعت عليا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حدثني صدقة قال اخبرنا عتبة عن هشام عن ابيه قال سمعت عبد الله بن جعفر عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير نساءهم اميرم وخير نساءهم خديجة حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث قال كتب لي هشام عن ابيه عن عائشة قالت ما عرت على امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ما عرت على خديجة هلكت قبل ان ينز وجي لها كنت اسمعه يذكرها وامره الله ان يبشرها بيت من قصص وان كان ليذبح الشاة فيهدى في خلائها ما يسبحن حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما عرت على امرأة ما عرت على احد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما عرت على خديجة وما رأيتها ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكرها ويباد من الشاة ثم يقطعها اعضاء ثم يبغها في صدائق خديجة فربما قلت له كانه لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لي منها ولد حدثنا مسدد

وسأحدثك لعمرك اني لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم وقيل اي لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم وقيل اي لو ذاك الكلام منه ما ياتي سبب شامخ ذلك بينهم

علي من قطع لربا لجزء فكانه سمع حديث سعد وكانهم هم سمعوه ويحتمل ان يكون هو ايضا سمعوه كثر كره الشاء عليه بذلك تواضعا ويحتمل ان يكون الكار من علي من سأل عن ذلك كونه فتم من العجب من خبرهم فاجروا بان ذلك لا عجب فيه لما ذكره من قصة التام وشار بذلك القول الى انه لا ينبغي لاحد انكاره بل اذا كان الذي اخبره من اهل الصدوق فتح قوله ذكر من سمعته اي ذكر عبد الله بعض سمعته قوله وارق ولكن شيعتي ارقه بزيادة بار السكت والنصف بكسر الميم القادوم ويقال بالفتح ايضا وقرئت بكسر القاف على المشهور وعلى قتها فان قلت كان العروة بعد الاستيقاظ في يده قلت المراد ان بعد الاستيقاظ في الحال من غير وقوع فاصلة بينهما وان اشراف في يدي كان يده بعد الاستيقاظ كانت مقبوضة بعد كانهما متمسك شيئا ولو حمل على ظاهره لم يتفق في قدر الله لكن الذي يظهر خلاف ذلك ١٢ ملقط من ك ف قوله وتدخل في بيتي الشونين في البيت للتعليم اي بيت عظيم مشرف يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قوله بارض اي بالعراق قوله فاش اي شامخ كثير ١٣ قوله من بكرة النوقية وسكون الوحدة عصيفة الزرع من برؤنوه وفتح كذا في القاموس ١٤ قوله فلما تأخذ فانه ربما يحتمل ان يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام والا فالفقهاء على انه انما يكون ربا اذا شرط ثم الورع تركه كذا في الفتح قال الكرماني لم يذهب ان عرف البلد قائما مقام الشرط فان قلت ما وجه هذا الحديث بناق عبد الله بن سلام قلت من جهة انه علم من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل ولده انتهى قال في الفتح اول ما دل عليه امره بترك قبول الهدية المستقر من الورع ١٥ قوله خديجة هي بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي بمجتمع موهل في قصي وهي اول من تزوجها صلعم ولما لم يولد من العمر اربعون سنة وكان له صلعم خمس وعشرون سنة وجميع اولاده صلعم منها غير ابراهيم فانه من ماريه ولم ينك التي صلعم عليها امرأة حتى ماتت بمكة قبل الهجرة بخمس سنين او اربع او ثلاث وهو صحيح كذا في الجامع وغيره ١٦ قوله فربما نبأ الخنيزري الاول عائد الى الامم التي كانت فيهم مريم وفي الثانية الى هذه الامم ولهذا ذكر القول تنبيها على ان حكم كل واحد منها غير حكم الآخر كذا في الطيبي وما وقع من اشارة وكبح الذي هو من رواية الحديث الى السهول والارض قيل اذا اشارة انها خير مما هو فوق الارض وتحت السماء لا تفسير لغيره لانه مفقود قيل اردوا تفسير الضمير بتاويل جعل طبقات السماء واقطاف الارض او بتاويل الدنيا فانه قد يعبر عن السماء والارض من العالم كله ثم ان قد ظهر من الحديث كون مريم وخديجة خير نساء استما واما النسبة بينهما ما فضل فلم يعلم وقد تقرر ان هذه الامم افضل من غيرها وبهذا اقلنا بالصحيح انما ليست بمجبة ثم اختلفوا في فضل

عائشة على خديجة وكذا في فضل فاطمة على عائشة او بالعكس ومريانة في ٢٦٥ هذا ملقط من اللغات والفتح والطبي ١٢ ١٣ قوله ما عرت بكسر الغين المعجمة من غار بنار ما عرت على خديجة والاولى نافية والثانية موصولة او مصدرية اي ما عرت مثل التي عرتها او مثل غيرها عليا واخيرة المعينة والالف قوله ما رأيتها الجملة حالية وهي تقضي عدم البقرة لعدم البقاء اليها غالبا ولذا قالت ولكن كان يذكرها اي في مقام المدح كذا في المرقاة ١٤ قوله كانت وكانت المراد فاطمة والمروفا لها و خصا لهما اي كانت صوامت وقوامت ومحسنة وشفقة على غير ذلك قوله وكان لي منها ولداي اولاد وكل اولاده صلعم من خديجة الامم فانه من ماريه ١٢ المعات مرقاة

اسماء الرجال خليفة هو ابن الخياط معاذ هو ابن نصر الخنيزري قاضي البصرة ابن عون عبد الله المذكور محمد هو ابن سيرين الانصاري قيس بن عباد بكسر العين المذكور ابن سلام عبد الله المذكور صاحب النسخة سليمان بن حرب الوائحي شعبه بن الجراح الواسط العنكي سعيد بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري عبد الله ابن سلام الممدوح باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم محمد هو ابن سلام البكيني عمدة هو ابن سليمان الكلابي ابو محمد الكوفي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام عبد الله بن جعفر بن ابي طالب صدقة بن الفضل المروزي عمدة ومن بعده مروان بن عوف بن عثمان ام عيسى عليه السلام وخديجة بنت خويلد الممدوح سعيد بن عفير الوائحي المصري نسبة لده عفير والوجه كثر بن عفير هشام عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام قتيبة بن سعيد الشافعي البصري محمد بن عبد الرحمن الراسي ليس له في البخاري الا هذا الحديث هشام بن عروة هو السابق عمر بن محمد بن حسن بن الزبير الكوفي يحدث عن ابيه حفص بن غياث النخعي الكوفي هشام عن ابيه عروة بن الزبير مسدد هو ابن سرمد الكوفي ١٢ حل اللغات منصف بكسر الميم وهو والى دم الوصيف هو الوادع الصغير فلما كان اوجاديه فاش ظاهره شامخ من الفتون بكسر الفوقية عصيفة الزرع من برؤنوه قسب بفتح القاف وتشديد الهمزة وهو نوع من علف الدواب النعمي بفتح النون وسكون الداء هو ابن شميل ما عرت بكسر الغين من الغيرة وهي الحيرة والالفه القصب هنا اللؤلؤ المجوهر الواح لا تقهر المنيف خلائها جمع خليله بمعنى مدليته ما عرت بكسر الغين المعجمة من غار بنار والغيرة الحيرة والالفه صدق جمع صدقة ٣

عنه اي الذي وقع من ذلك هو هذه الرؤيا وهو ليس بدليل قطعي لروايتها وضع والا فلا حمل لشك بعد ان قال صلعم فانت على الاسلام حتى تموت ١٢ المعات

١٢ ابن غزوان الخليل ٢ حدثنا ثني ٥ أو ٦ الأثريني ثني ٦ الخليل ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦

القاف والمهله بعد ما مودة لؤلؤة مجوفة واسعة كاحقر المنيف وفي الطبراني عن ناطرة قلت  
يا رسول الله اتي اى قال في بيت من قصب قلت امن هذا القصب قال لا من القصب النجوم  
بالردو اللؤلؤة وايا قوت قوله لاصخب بفتح المهله والمجته بعد ما مودة الصياح والنادعة برشح  
بعوت والقصب بفتح النون والمهله بعد ما مودة الوصب وقال السبيلي مناسيه نفى باتين  
الصفين اعنى المنازعة والتعب انه صلح لما دعا الى الايمان اجابت عذبة طوما فلم يحوجه الى دفع  
صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل اذالت عنه كل قصب وادتت من وحشنة وهونت عليه  
كل غير فناسب ان يكون منزله الذي يترها به رباها بالصفه المقابلة لفعلا ١٢ فتح ٢ قوله  
قدانت وفي رواية مسلم قدانتك ومعناه قوتك ايك واما قوله ثانيا فاذا اى اتيتك معناه وصلت  
ايك ١٢ فتح ٣ قوله عرف استندان عذبة اى صفته يشبه صوتها بعوت اختها فتعرف عذبة  
بذلك قوله فارتاع من الورع بفتح الراءى فزع والردا لمر وهو التيز ووقع في بعض الروايات  
ارتاج بالحاء المهله اى اشتهر لذلك سرور ١٢ فتح ٤ قوله حرار الشدين بالجر وبجوز في حرار  
الرفع على القطع والقصب على الحال والمراد بالشدين ما في باطن الفم فكلنت بذلك عن سقوط اسنانها  
حتى لم يبق داخل فيها الا اللحم الاحمرن الشدة وعجز بها ١٢ فتح ٥ قوله قديدهك الشذير امنها  
اى في الحسن وصفه السن كما في رواية احمد قديدهك الشذيرة السن حديثه السن فغضب حتى قلت  
والذي يشكك بالحق لا ذكر ما بعده هذا النجيرة للطبراني فقال ما يدريك الشذيرة امنها آمنت بي اذ كفر الناس  
١٢ فتشج ٤ قوله ذو الخلفه بالخفوفات اولها بفتح كان في اليمن بيت فيه منم يدعى بالخلفه  
١٢ خير جارى ٤ قوله الكعبة الشامية قال النودى فيه اشكال اذ كان المسون الكعبة البمانية  
فقط واما الكعبة الشامية ففى الكعبة المكرمة التى مكاة شرفنا الشذرة فلاديم تأويل اللفظ بان يقال  
كان يقال للكعبة البمانية والى مكة الكعبة الشامية قال القاصى ذكر الشامية غلط من الراوى الصواب  
عزفه انتهى ١٢ خير جارى ومر الحديث في ص ٥٢٢ ١٢ ٥ قوله اخر سلم اى هذا الطائفة  
المتخرة عنكم اى من ورائكم واقتلواهم والخطاب للمسلمين الراى ليس تخليطهم ليقايل المسلمون بعضهم  
بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين فبالطائفتان اى  
اقتتلوا ويحكم كون الخطاب للكفار وكان اليمان والدعوى في المعركة وظن المسلمون انه من عسكر الكفار  
فقتلوه واتكلم وبيع عذيفة ويقول هو ابى لا تقتلوه فما انجزوا اى ما استخوا حتى قتلوه قوله بقيقه خيرارى

(قوله لا صعب فيه، ولا نصب) نفى لادنى افات ببوت الدنيا اللازمة فيها ليستدل بذلك كفى ما فوقها بالاولى ومثله قوله تعالى لا يسعون فيها لغواً ولا هم لعلهم اعلم قوله وكان يقال له الكعبة اليمانية او الكعبة الشامية اى يقال لاجل وجود هذه البيت الاسمان على الكعبتين احدها على تلك الكعبة والثانى على الكعبة المتعارفة حتى يحصل التمييز بينهما فى الاطلاق وعلى هذا فلا اشكال فى الحديث وللشراح الحديث وجوه مستبعدة لا يخفى على الناظر بعدها والله تعالى اعلم اهـ سدى





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العدل واجتماع الكلمة ونظر القلوب ووضع كل شئ في محله قوله ما استقامت بكم انكم لان الناس على دين  
ملوكهم وبما استقامت تقام الحدود وتؤخذ الحقوق ويوضع كل شئ في موضعه ١٢ كـ **قوله**  
**حشش** بكسر الهمزة وسكون الفاء بعد ما يتبعه هو البيت الضيق الصغير والوشاح بكسر الواو وضمها  
ينسج من اديم عرما ويصعب بالجواهر وتشده المرأة بين عاتقها وقيل خيطان من لؤلؤة ينفذ بينهما و  
يتوشح المرأة به قوله الحديث يا مصفر حداة بوزن عنبة طائر معروف قوله واذا نـ اي قابليت وفي بعضها  
آذنت بهذا مقطوع من الجمع والفتح والكرمانى والمراد البيت في صـ وفيه قالت فبادت الى رسول الله  
سلفا فاستلمت قال ووجدهم وغولها بنما من جهة ما كان عليه اهل الجاهلية من الجفاد في الفعل والقول ١٢  
**قوله** لا تتلفوا باي عجم قال في السمات وقدمكم بعض الفقهاء بكفر من حلف بالاب ولعل  
ذلك اذا اعتقد تعظيم الاباء مشركا في ذلك تعظيم الله سبحانه والافاخمة والكرامة باي وهو حكم السلف  
بغير اسماء الله وصفاته كما نؤمن من كان ولما اقسام الله سبحانه ببعض مخلوقاته تبعيها على شرفها فنادى  
عن المبحث فانه لا يصح من الله شئ ١٣ **قوله** بين يدي الجنادة وهو افضل عند الله لانه  
وعنه الخفية واداءها افضل قاله القسطلاني ومريانه في صـ ١٢ **قوله** كنت في اهلك ما انت

عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب المشرقيين كانوا لا يفيضون من جمع حتى تشرق الشمس على ثبير فخالقهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم فافاض قبل ان تطلع الشمس حدثني اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم يحيى بن المهلب  
 قال حدثنا حصين عن عكرمة وكاسادها قال قال ملاي متتابعة قال وقال ابن عباس سمعت ابي يقول في الجاهلية اسقنا كاسا  
 دهاقا حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 اصدق كلمة قالها الشاعركلمة لبيد الاكل شيء ما خلا الله باطلا وكذا أمية بن ابي الصلت حدثنا اسمعيل قال حدثني  
 اخي عن سليمان عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان لابي بكر غلام يخرج  
 له الخراج وكان ابوبكر يأكل من خراجها فجاء يوما بشيء فاكل منه ابوبكر فقال له الغلام تدري ما هذا فقال ابوبكر وهو قال كنت تكفنت  
 لانساة في الجاهلية وما احسن الكفاية الا اني خدعتك فليقتني فاعطاني بذلك فهذا الذي اكلت منه فادخل ابوبكر يده  
 فقاء كل شيء في بطنه حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر قال كان اهل الجاهلية يتبايعون  
 لحوم الجزوالى حبيل الحبلة قال وحبل الحبلة ان تنجم الناقة ما في بطنها ثم تحمل الذي نتجت فها هم النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 ذلك حدثنا ابو النعمان قال حدثنا مهدي قال حدثنا غيلان بن جريكنا ياتي انس بن مالك قال فيحدثنا عن الانصار وكان يقول  
 لي فعل قومك كذا وكذا او فعل قومك كذا او كذا يوم كذا او كذا القسامة في الجاهلية حدثنا ابو معمر قال حدثنا  
 عبد الوارث قال حدثنا قطن ابو الهيثم قال حدثنا ابو يزيد المديني عن عكرمة عن ابن عباس قال ان اول قسامة كانت في الجاهلية  
 لفينا بني هاشم كان رجل من بني هاشم استأجر رجلا من قريش من فخذ اخرى فانطلق معه في ابله فمر رجلا به من بني هاشم فلانقطع عروجه  
 فقال اغثنني بعقال اشد به عروة جوالقي لا تنفر الابل فاعطاه عقلا فشده به عروة فجوالقه فلما نزلوا عقلت الابل لا بعيرا واحدا  
 فقال الذي استأجره ما شأن هذا البعير لم يعقل من بين الابل قل ليس له عقلا قال فابن عقاله قال فخذ به بعضا كان فيها  
 اجله فمر به رجل من اهل اليمن فقال اتشهد الموسم قال ما شهد وريبا شهدته قال هل انت مبلغ عني رساله مرة  
 من الدهر قال نعم قال فكنت اذا انت شهدت الموسم فناديا ل قريش فاذا اجابوك فناديا ل بني هاشم فان اجابوك فسل عن ابي  
 طالب فاخبره ان فلانا قتل في عقلا او مات المستاجر فلما قدم الذي استأجره اتاه ابوطالب فقال ما فعل صاحبنا قال مريض  
 فاحسنت القيام عليه فوليت دفنه قال قد كان اهل ذلك منك فمكث حينئذ ان الرجل الذي اوصى اليه ان يبلغ عنه وفي الموسم

١٥٠ من بلال أتدري قال فهو الذي روم فكان المهديني استأجر رجلا به رجل نهات فكننت لقريش لبني هاشم قال فأسأل ذلك

**له** قوله حتى تشرق اي تطلع الشمس على ثبير بفتح المثناة وكسر الموحدة وبالراء جيل بالمد ولفظه  
 ومربياته في كتاب الحج ١٢ **له** قوله ملائمتا بفتح كذا جمع بينهما وهما قولان لاهل  
 اللغة تقول او هقت الكاس اذا ملأتها وادومت لها اذا تابعت له قال في الفتح وفي القاموس  
 كاس دهاق في كتاب مثله او متابغة ١٣ **له** قوله سمعت ابي هو العباس بن عبد المطلب  
 قوله في الجابية اي وقع سماعي لذلك منه في الجابية والراء بها جابية نسبة الى المظفة لان ابن عباس لم  
 يدرك ما قبل البصرة بل لم يولد الا بعد البعث بنحو عشرين سنة فكان اذا نادى سمع العباس يقول ذلك قبل  
 ان يسلم ١٢ فتح **له** قوله اصدق كلمة يمين ان يريد بالكله الذي ذكره شطره ويحمل ان يريد القعيدة  
 كلها ويؤيد الاول رواية مسلم بلفظ ان اصدق بيت كذا في الفتح وليد بفتح الهم وكسر الموحدة الشاعر السجاني  
 من قول شعراء الجابية فاسلم ولم يقل شعرا بعد وقوله باطل اي خان غيره ثابت فهو كقولهم كل شئ باطل  
 الا وجهه ١٢ كمان **له** قوله يخرج له من التخرج اي يعطى كل يوم لخرها ضرب عليه ١٢ يجمع  
**له** قوله ففاد كل شئ انما قاء ابو بكره لان ملوان الكاهن منى عنه والمحصل من المسال  
 بطريق التخييل حرام كذا في الكمان في قال في الفتح وعلقان الكاهن ما يافذه على كمانته والكا من  
 من تنبرها سيكون عن غير دليل شرعي وكان ذلك قد كثر في الجابية خصوصا قبل ظهور النبي صلعم  
 انتهى ١٢ **له** قوله جبل الجبل بالحركة مصدر سمي به الجبل وان التائيت فابديا الاول  
 ما في بطون النوق من الحمل والتا في جبل الذي في بطون النوق كذا في الجمع ومربياته في صفحة ٢٦٦  
 في البيع ١٢ **له** قوله نخل قوك كذا وكذا التقدمة ذكره في صفحة ٦٦٦ في اول مناقب  
 الانصار وادخله هنا لقوله نخل قوك كذا لئلا يحتمل ان يشير به الى وقائع نعم في الجابية كما  
 يحتمل ان يشير الى وقائع نعم في الاسلام او ما هو اعلم من ذلك كذا في الفتح ١٣ **له** قوله القسامة  
 في الجابية ثبت هذه الترجمة عند اكثر الرواة عن الفربري ولم يقع عند النسخ وهو الواجب لان الجمع  
 من ترجمة زيام الجابية ويظهر ذلك من الاحاديث التي اورد بها تكون الحديث كذا في الفتح قال في  
 اللغات القسامة هي اسم بمعنى القسم وقيل مصدر يقال اقسم يقسم قسامته وقد يطلق على الجماعة  
 الذين يقسمون وفي الشرع عبارة عن ايمان يقسم بها اولياء الدم على استحقاق دم صاحبهم او يتقسم بها  
 اهل الحلة المتهمون على نفى القتل عنهم على اختلاف بين الامة فغندنا يقسم اهل الحلة يتقسمهم الوحي  
 في كلهم والله ما شكناه ولا علمنا قال في الحديث المشهور البينة على المدعي واليمين على من انكر وعند الشافعي  
 وكليندا احدا كان بينهم مداعة ولو ثبت بان يخلب الظن على ائتم قتله يخلف الاولياء فان ابو الجلف  
 المتهمون وان لم يكن مداعة ولو ثبت فلا يمين على الاطباء ولا يجب في القسامة قصاص بل الواجب

فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا آل بني هاشم قالوا هذه بنوها شيم قال ايبن ابوطالب قالوا هذا ابوطالب قال امرني فلان  
 ان ابلغك رسالة ان فلانا قتلته في عقال فأتاه ابوطالب فقال اخترمنا احدى ثلث ان شئت ان تؤدى مائة من الابل فانك قتلت  
 صاحبنا وان شئت حلف خمسون من قوماك انك لم تقتله فان ابيت قتلناك به فأتى قومه فقالوا نحلف فأتته امرأة من  
 بنوها شيم كانت تحت رجل منهم قد ولدت له فقالت يا ابا طالب احب ان تحضر ابني هذا برجل من الخسرين ولا تصبر يمينه  
 حيث تصبر الايمان ففعل فأتاه رجل منهم فقال يا ابا طالب اردت خمسين رجلا ان يحلفوا مكان مائة من الابل يصيب  
 كل رجل بغير ان هذا ان يعيران فاقبلهما عني ولا تصبر يميني حيث تصبر الايمان فقبلهما وجاء ثمانية واربعون  
 فحلفوا قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده ما حال الحول ومن الثمانية واربعين عين تطرف حدثني عبيد بن اسمعيل قال  
 حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان يوم بعاث يوم قد قده الله عز وجل لرسوله فقدم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقد افترق ملوهم وقتلت سرواتهم وجرحوا قدامه الله لرسوله في دخولهم في الاسلام وقال ابن وهب اخبرنا  
 عمر وعنه ينادي بن الاشج ان كريبا مولى ابن عباس حدثه ان ابن عباس قال ليس السعي ببطن الوادي بين الصفا والبروة سنة  
 انها كان اهل الجاهلية يسعون بها ويقولون لا نجيز البطيء الاشد اهل ثنا عبد الله بن عبد الجعفي قال حدثنا سفيان قال المظفر  
 سمعت ابا السفيان يقول سمعت ابن عباس يقول يا ايها الناس اسمعوا مني ما اقول لكم واسمعوا مني ما تقولون ولا تذهبوا فتقولوا قال  
 ابن عباس من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر ولا تقولوا العظيم فان الرجل في الجاهلية كان يحلف فيلقى سوطه او  
 نعله او قوسه حدثنا نعيم بن حماد نا هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها  
 قردة قد زنت فرجوها فرجبتها معهم حدثنا علي بن عبد الله قال ان سفيان عن عبيد الله سمع ابن عباس قال خلد من  
 خلال الجاهلية الطعن في الانساب والنياحة ونسي الثالثة قال سفيان ويقولون انها الاستسقاء بالانواء يا ايها الناس  
 صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن  
 لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

لقريش لبني هاشم يا بني هاشم ولا تصبر ولا تصبر فاجاء الحول الاربعين يوما صلى الله عليه وسلم وقتلت ويجرحوا عز وجل صلى الله عليه وسلم  
 بسنة ثنى بالاد

لها قوله قتلوني  
 بعضها تنكر بالقاء والكانت قوله تؤدى في بعضها ان تؤدى والقاء في فانك للسبي وحلف فعل ماض  
 ومفعول المشية من ذوق والياء في رجل للمقابل اي بدل رجل ١٢ ك قال ان تجز ان كان  
 بالارمته تؤمن من الميم وان كان بالازاي فغناه تاذن لفي ترك الميم كذا في الكرماني قال  
 القسطلاني بنجيم وزاي اي سقط من الميم وتغوه عن انتى قال في الفخ وهذه المرأة بمى زين بنت  
 علقمة اخت المقتول وكانت تحت رجل منهم يوم العزى بن ابي قيس واسم ابنها حبيب مصغر وقد عاش حبيب  
 بعد هذا وهو الطويل والوجه انتهى ١٢ قوله ولا تصبر يمينه يعني الاء الفوقية ونسخ الهاء الموحدة  
 على البناء للمفعول ويروى بكسر الموحدة على البناء للفاعل وفتح الفوقية وسكون الصاد الموحدة والموحدة  
 وكسر مجزوم على النسي ولا يمي ذر بفتح اوله وكسر ثانيا لشرى لا تلزمه باليمين كذا في القسطلاني والعصري الفصح  
 الجيس والمراد بها ان لا يجيس لليمين ويلزم بها حيث لا يسعه الا الحلف بل يعني ذلك والمصبورة  
 هي اليمين قال الخطابي معنى العصري الايمان بالانزام حتى لا يسعه ان لا يحلف كذا في الكرماني ايضا ١٢  
 قوله تطرف بكسر الراء اي تتحرك واستشكل  
 قول ابن عباس فوالذي نفسي بيده الخ مع كونه من ذلك واجب باحتمال ان الذي اخبره  
 بذلك جماعة اطمأنت نفسه الى صدقهم حتى وسعه ان يحلف على ذلك وقال في الفخ ويحتمل ان  
 يكون الذي اخبره هو النبي صلى الله عليه وسلم قسطلاني ١٢ قوله يوم بعثت يعني الموحدة اخره منكره هو  
 غير مصروف لابي ذر لثابت والعلوية اسم بفتح ولفظه بالعرف اسم موضع وضع وقع فيه حرب بين الاوس  
 والخزرج قبل قدومه صلعم المدينة خمس سنين قبل ذبح كبر من انزاعهم قال القسطلاني ١٢ قوله  
 قدما الله عز وجل لرسوله اذ لو كان اشراقهم احياء لا سكبوا عن مشايير رسول الله صلعم ولمنع حب  
 ريا منهم عن دخول رئيس عليهم فكان ذلك من مقدمات الخيرة صلعم والماء الجماعة والاشراق والسرارة  
 جمع السرارة هو جمع السرى بفتح السين وهو السيد الكريم الشريف ١٢ كرماني ١٢ قوله سنة فان  
 قلت السعي ركن من اركان الحج وهو طريقه رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة فكيف قال ليس بسنة  
 قلت المراد من السعي معناه النوى وهو العدوى ليس الاسراع في السعي استنبأ وقال عامر الفقهاء  
 باستنباه في بطن السيل وفي الغم ابن عباس في ذلك كذا في الرمل في الشلثة الاول من الطواف ١٢  
 كرماني ١٢ قوله ولا تقولوا العظيم فانه من اوصاف الجاهلية كان عادتهم انهم اذا كانوا بين الفون  
 بينهم كانوا يحلفون اي يدعون نكلا او سوطا او قوسا الى الحجر علامة لعقدهم فسموه بذلك وقال بعض  
 العلماء انما قيل لا العظيم لما عظم من حبله ولم يسقط ببناء البيت وترك عادته ١٢ قوله  
 قد زنت قال ابن عبد البر انما زنا الى بئر الكلف واقامة الهدوء في البها ثم عند جاعة اهل العلم منكره

لومح لكانوا من الجن لان الجاهلية في الجن والانس دون غيرهما مع ان هذه الحكاية لم تصدق في بعض  
 نسخ البخاري كرماني قال في الفخ قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من سبل الذين سحوا بفتح فيهم ذلك  
 الحكم ثم قال وقيل ان المسوخ لا ينسل وتلت هذا هو المعتقد وما روي عن صلعم فمحل على ان قيل ان لؤي  
 اليه حقيقة الامر في ذلك انتهى فخر راجع تغيير ١٢ قوله بعثت النبي صلعم بفتح الميم والميم  
 وسكون الموحدة بينهما قوله لم يمد بن عبد الله بن عبد المطلب اسمه شديدة الموحدة وقيل عامر قوله يا شيم اسمه وقيل  
 لها شيم لانه اول من بشم الزيد ملكه لابل الموم قوله بعد من ف بفتح الميم وتخفيف النون اسمه المغيرة قوله  
 قصي بضم القصير اسمه زيد وقصيا لانه بعد من ديار قوم في بلاد قفاعة في قصعة طويلة ذكرها ابن اسحق  
 قوله كلاب اسمه حكيم وقيل عروة لقب كلاب بالجمجمة كلاب الصهر قوله لوي بفتح لوي بوزن معاص وهو النور اولاي  
 بوزن يمد وهو لبط او تغير لول الجيس زيدت فيه هزة اقوال قوله فامر بكسر مشكون هو بقر بيش فقبل الاول  
 اسمه والثاني لقبه وقيل عكره قوله الفخ بفتح النون وسكون الموحدة قوله ابن كذا بكسر الكاف وتخفيف النون  
 الاول قوله خزيمه مصغرا من بفتح الميم بفتح النون من الزم وهو شد الشيء واصلاحه قوله مدركه اسمه عمرو  
 وقيل عامر قوله الياس بهزة قطع بكسرة افعال من قولهم الياس الشجاع الذي لا يفرو وقيل بهزة وصل  
 وهو منه الرهاد قوله مضر بفتح الميم وفتح الميم وبالراء يي لانه كان يحب اللين المعز قوله نزار بن النضر  
 اي القليل سمي بل لانه كان خديعه قوله مضر بفتح الميم والميم وتشديد الدال قوله عدنان بوزن عدنان اخبر  
 ابن جبيب في تاريخه عن ابن عباس قال كان عدنان ومعه وبعثه ومعه وبعثه وبعثه وبعثه على طر ابراهيم  
 فلما ذكرهم الا بغير واخرج ابن سعد عن ابن عباس ان النبي صلعم كان اذا انتسب لم يسموا في نسبة معد بن  
 عدنان ١٢ ملقفا من التوشيح والكرمانى  
 اسماء الرجال عميد بن اسمعيل بن محمد الباري الكوفي الواسعة حماد  
 ابن اسامة الكوفي هشام عن ابيه عمرة بن الزبير عبد الله بن محمد الجعفي السدي سفيان هو ابن  
 عبيدة مطرف بن عبد الله الرشي البصري ابا السفيان سفيان بن عبد الله الكوفي نعم بن حاد بن مغوية  
 الموزي هشيم هو ابن بشير بن مغوية الواسطي حصين هو ابن عبد الرحمن الكوفي عمرو بن ميمون ملاودي  
 علي بن عبد الله المدني سفيان هو ابن عبيدة باب بعث النبي صلعم  
 حل اللغات وافي الموسوعة اي اناه تجيزا بني اي تبهته ما يلهى  
 من الميم تطرف بكسر الراء اي تتحرك يوم بعثت بفتح الموحدة اسم موضع وضع وقع فيه حرب بين  
 الاوس والخزرج لا نجيز الاشد اي الاقوة وسرعة اسمعوا مني من الاسماع الحجر  
 بكسر الميم وهو الموطأ الذي تحت الميزاب فيلقى بفتح الميم من الاقادة وهو الرمي خلال اي خصال  
 بالانواء وهو جمع لود وهو منزل القمر مبعث مصدر ميم من البعث وهو الارسال مثاف بفتح  
 الميم اسمه المغيرة ١٢





وَبَقِيَ عَنْ هَامِنْ الْحَارِثِ قَالَ قَالَ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا مَعَهُ إِلَّا خَمْسَةٌ عَبْدُ اللَّهِ وَأَمْرُتَانِ وَأَبُو بَكْرٍ يَأْتِيهِ  
 إِسْلَامُ سَعْدٍ أَحَدُ ثَلَاثِي اسْتَحَقَّ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عَتَبَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا اسْتَحَقَّ سَعْدُ  
 ابْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ مَا أَسْلَمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمْتُ فِيهِ وَلَقَدْ مَكَثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنِّي لَثَلَاثُ الْإِسْلَامِ بِأَبِي ذَكْرَانَ وَاقُولُ  
 اللَّهُ تَعَالَى قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْعِرٌ عَنْ مَعْنِ بْنِ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي قَالٍ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا مِّنَ أَذْنِ النَّبِيِّ ﷺ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ يَعْنِي عَبْدُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ  
 أَذْنَتْ بِهِمْ شَجَرَةٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مِخْيَافٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَدِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ  
 مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدَاوَةً لَوْضُوءٍ وَحَاجَتُهُ فَبَيْنَمَا هُوَ يَتْبَعُهُ بِهَا فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقَالَ أَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَالَ ابْغِ أَجَارًا اسْتَنْفِضْ  
 بِهَا وَلَا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا بِرُوثَةٍ فَأَتَيْتُهُ بِأَجَارٍ حَمَلَهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ حَتَّى إِذَا فَرَغْتُ مَشَيْتُ فَقُلْتُ  
 مَا بِالْعَظْمِ وَالرُّوثَةِ قَالَ هَامِنْ طَعَامُ الْجَنِّ وَإِنَّهُ أَتَانِي وَفَدَّ جَنِّ نَصِيبِينَ وَنَعِمَ الْجَنُّ فَسَأَلُونِي الزَّادَ فَقَدَّ عَوْتُ اللَّهِ لَهُمْ إِنْ لَا يَمُوتُ وَبِالْعَظْمِ  
 وَلَا بِرُوثَةٍ إِلَّا وَجَدَ وَعَلَيْهَا طَعَامٌ مَا يَأْكُلُ إِسْلَامُ أَبِي ذَرٍّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا  
 الْمُشَقِيُّ عَنْ أَبِي جَبْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا ذَرٍّ مَبْعَثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَخِيهِ أَرَكِبْ إِلَى هَذَا الْوَادِي فَأَعْلَمْنِي عِلْمَ  
 هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَدْعُوهُ نَبِيُّيَ يَا تَيْبَةُ الْخَبْرُ مِنَ السَّمَاءِ وَسَمِعْتُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ أَتَيْتَنِي فَأَنْطَلَقَ الْآخَرُ حَتَّى قَدَّمَ وَسَمِعْتُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى  
 أَبِي ذَرٍّ فَقَالَ لَهُ رَأَيْتُهُ يَا مَرْيَمُ كَمَا رَأَيْتَهُ بِالْأَخْلَاقِ وَكَلَامًا مَّا هُوَ بِالشَّعْرِ فَقَالَ مَا شَفِيتَنِي مِمَّا أَرَدْتُ فَتَزَوَّدَ وَحَمَلَ شَنَّةً لَهُ فِيهَا مَاءٌ حَتَّى قَدَّمَ مَكَّةَ  
 فَاتَى الْمَسْجِدَ فَالْقَسَمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُ وَكَرِهَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ حَقًّا دَرَكَةً بَعْضُ اللَّيْلِ اضْطَجَعَ فَزَاهُ عَلَى فَعَرَفَ أَتَتْهُ  
 فَلَمَّا لَهِ تَبَعَةٌ فَلَمْ يَسْأَلْ وَاحِدٌ مِنْهَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ احْتَمَلَ قَرِيبَتَهُ وَزَادَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَظَلَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَلَا يَرَاهُ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَسْلَى فَعَادَ إِلَى مَضْجَعِهِ فَمَرَّ بِهِ عَلَى فَقَالَ أَمَا نَأَلُ لِلرَّجُلِ إِنْ يُعْلَمُ مَنْزِلُهُ فَأَقَامَهُ فَنَذَاهُ بِهِ مَعَهُ لَا يَسْأَلُ  
 وَاحِدٌ مِنْهَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الثَّلَاثِ فَعَادَ عَلَى مَثَلِ ذَلِكَ فَأَقَامَ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ الْوَيْلُ لِمَنْ قَالَ إِنْ  
 أَعْطَيْتَنِي عَهْدًا وَبَيْتًا قَالَ لَتُرْشِدَنِي فَعَلْتُ فَفَعَلَ فَأَخْبَرَهُ قَالَ فَاتَهُ حَقٌّ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذَّاهُ أَصْبَحْتُ فَأَتَيْتُهُ فَاتَى إِنْ رَأَيْتُ شَيْئًا أَخَافُ  
 عَلَيْكَ قَمْتُ كَأَنِّي أَرِيقُ الْمَاءِ فَإِنْ مَضَيْتُ فَأَتَيْتُ حَتَّى تَدْخُلَ فَفَعَلَ فَأَنْطَلَقَ يَقْفُوهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَخَلَ  
 مَعَهُ فَسَمِعَ مِنْ قَوْلِهِ وَأَسْلَمَ مَكَانَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَجَعْتَ إِلَى قَوْمِكَ فَأَخْبَرَهُمْ حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
 لَا أَصْرُخُنَ بِهَا بَيْنَ ظَهْرَيْنِهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَامَ الْقَوْمُ فَخَرُّوا  
 حَتَّى أَصْبَحُوا وَإِنِّي الْعَبَّاسُ قَالَتْ عَلَيْهِ قَالَتْ وَلَكُمْ السَّكِينَةُ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ غَفَارٍ وَإِنْ طَرِيقُ تَجَارِكُمْ إِلَى الشَّامِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ عَادَ مِنْ

٢٣ ابن أبي وقاص حدثنا أخبرنا بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص عن رجل  
 ١٢ الغفاري الآخر الاخر قال فاضطجعت ففعل ففعل ليرشدني فأخبرته صلى الله عليه وسلم اظهرهم ثم وانقذ

له قوله خمسة عبد و امرأتان مربيانهم في مكة في اول مناقب أبي بكر قال  
 الكرماني فان قلت كان اسلام علي مقدما على اسلام وايمانا قال النووي في تهذيب الاسماء ان عماد  
 اسلم بعد بضعة وثلاثين رجلا قلت لا يلزم من رؤيته كذلك ان لا يكون ثم غيره او انه محي من رؤيته لم  
 قبل اسلامه انتهى والله اعلم وفي القسطنطيني قال ابو الحسن الاشعري لم يزل ابو بكر من الله عز وجل  
 الرمان من فاختف الناس في مراده بهذا الكلام والعواب ان يقال ان الصديق رضي الله عنه لم يثبت  
 عنه حاله كبريا لانه كما ثبت عن غيره من امن وهو الذي سمعناه من اشيا خنا ومن يقتدى به وهو الصواب  
 انشاء الله تعالى انتهى مختصرا ١٢ ١٢ قوله ثلث الاسلام قال الكرماني فان قلت قد اسلم قبله  
 كثير ابو بكر ومن بعده بكرة وزياد وغيرهم قلت علم السلف الاول النصارى هو آخره فان قلت كيف يكون ثلث  
 الاسلام وقد اسلم مقدما على اكثر من اثنين قلت قال ذلك نظرا الى اسلام الرجال الباقين ١٢ اك  
 ١٣ قوله ذكر الجمن ذكره بهنا للتنبية على ان من لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلقى في غير  
 جاري ١٤ قوله اذنت بهم شجرة اي علمت شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجمن حضروا يستمعون القرآن  
 ١٥ قوله البغوي اي الطلب لي اجارا قوله استغنى بالجمن لانه جواب الامرو يجوز دفعه  
 على الاستيناف من التقص بالنون والقاء والفاء والفتحة المعجمة بهنا اي انظف نفسي بهما من الدنيا  
 قوله او نحوه اي يجوز الاستغنى مثل استغنى بها كما هو وقع في رواية كذا في البغوي ومرفى صفحة ١٢ ٨٩  
 ١٦ قوله لم يسمين بفتح النون وكسر الصاد المبهلة وسكون التثنية وباء الموحدة المسوودة بينهما و  
 بالنون بل بين الشام والعراق وفيه مذهبان منهم من يجعل اسما واما ويلزم الاعراب لا عراب  
 الاسماء الغير المعروفة ومنهم من يجزئ الاسم كذا في الكرماني قوله طعاما ولا في ذرع عن المشيبي و  
 المستحق ليعلم الطاء وسكون العين بغير الف كذا في القسطنطيني ١٢ ١٢ قوله وكلاما عطف على  
 الضمير المنصوب فان قلت كيف يكون الكلام مرتبا قلت هو من قبيل علفته تبتنا ومار باردا وفيه  
 الوجوه ان المناد والجارى وسقير ما رواه العلف بفتح اللام ١٢ ١٢ قوله ما شفيتم اي لم

تجنى بجواب يشفي من مرض الجمل كذا في الكرماني قوله شفة بفتح المعجمة وتشديد النون قرية فلفقة صغيرة  
 كذا في القاموس ١٢ ١٢ قوله انه عريب فلما راها تبعه وروى في قصصهم قال قزلي على فقال  
 كان الرجل عريب قال قلت نعم فقال انطلق الى المنزل قال فانطلقت معه الى ١٢ ١٢ قوله  
 اما تال يقال تال اذا ان روي بعضا اما ان اي مان اي لما جاد الوقت الذي يعرف به منزل  
 الرجل بان يكون له مسكن يسكنه ١٢ ١٢ قوله لا مرض بها اي لا مرض صوي بها اي بكونه  
 التوحيد ١٢ ١٢ قوله تجاركم التجار بضم التاء وشددة الجيم وكسر التاء وخفة الجيم جمع تاجر و  
 مراحمه بفتح السين في ١٢ ١٢ اسماء الرجال وبرة بفتح الواو  
 عبد الرحمن السلمي باب اسلام سعد استحق بن ابراهيم بن نضر الوابريسم السعدي المروزي ابو اسامة  
 حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي باب ذكر الجمن عبيد الله بن سيدة ابو قدامة السخري سحر  
 هو ابن كدام الامالي موسى بن اسماعيل التوزلي باب اسلام ابو ذر الغفاري عمرو بن عباس البغوي  
 البغوي عبد الرحمن بن سدي الواسطية البغوي الى حجره بولهر بن عمران البغوي ١٢  
 حل اللغات القوا بلفظ الجول  
 من الاقادم من دم اي من تاب بيان بفتح الباء الموحدة هو ابن بشر وبرة بفتح الواو والباء الموحدة  
 ابن عبد الرحمن فقر من الجمن اي جماعة منهم من اذن اي من علم اذنت اعلمت البغوي اي  
 اطلب لي استغنى بها اي استغنى بها وسمن لغض الثوب لان المستغنى يفتخ عن نفسه  
 نصيبين اسم موضع ما شفيتم اي لم تجنى بجواب يشفي من مرض الجمل شفة بفتح  
 المعجمة اي قرية فلفقة صغيرة اريق الماء اي الاول يقفوه اي يقيلا مخرج بها اي لا نفس  
 صوي بن قرايم اي في جميع حتى اضجعوه اي ارموه على الارض فانقذه اي علمه ١٢

الغد لمثلها فضريرة وثاروا اليه فآلت العباس عليه السلام سعيد بن زيد حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن اسمعيل  
عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول والله لقد رأيته وان عمر لموثقى على الاسلام قبل  
ان يسلم عمر ولو ان احدا ارقت للذي صنعتم بعثان لكان باب اسلام عمر بن الخطاب حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان  
عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن عبد الله بن مسعود قال ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر بن الخطاب حتى بن سليمان قال  
حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال اخبرني جدي زيد بن عبد الله بن عمرو بن نفيل قال بينما هو في الدار خائفا اذ جاءه العباس  
ابن وايل السهمي ابو عمرو وعليه حلة خبزة وفيه مص مكفوف بحري وهو من بني سهم وهم حلفاء في الجاهلية فقال له ما بالك قال  
زعم قومك انهم سيقتلونني ان اسلمت قال لا سبيل اليك بعد ان قالها اوتيت فخرج العاص فلقى الناس قد سل بهم الوادي  
فقال اين تريدون فقالوا نريد هذا ابن الخطاب الذي اصبا قال لا سبيل اليه ففكر الناس حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا  
سفيان قال عمر بن دينار سمعته قال قال عبد الله بن عمرو ما اسلم عمر اجمع الناس عند داره وقالوا صبا عمر وانا غلام فوق ظهر  
بيتي فجاء رجل عليه قباء من ديباج فقل نصبا عمر فما ذاك فانا له جار قال فرأيت الناس تصدعوا عنه فقلت من هذا اقالوا العاص  
ابن وايل حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن عثمان ان سالما حدثه عن عبد الله بن عمرو قال ما سمعت عمر  
لشيء قط يقول اني لا ظنه كذا الا كان كما يظن بينا عمر جالس اذ مر به رجل جميل فقال لقد اخطأ ظني او ان هذا علي دينه في الجاهلية  
اولقد كان كانهم على الرجل فذبح له فقال له ذلك فقال ما رأيت كاليوم استقبل به رجل مسلم قال في اعز عليك الاما  
اخبرني قال كنت كانهم في الجاهلية قال فما أعجب ما جاءتك به حيث كنت قال بينا انا يوم في السوق اذ جاءني أعرف فيها  
الفرع فقالت الم تر الجح وبلا سها وبلا سها من بعد انكاسها ولحقها بالقلاص وأخلا سها قال عمر صدق بينا انا نائم على سها  
اذ جاء رجل بعجل فذبحه فصرخ به صارخ لم اسمع صارخا قط اشد صوتا منه يقول يا جليل امر نجيم رجل فصيح يقول لا اله الا  
فوثب القوم قلت لا برح حتى اعلم ما وراء هذا ثم نادى يا جليل امر نجيم رجل فصيح يقول لا اله الا الله فقمتم فمناشبتنا ان قيل

باب انفضى الحقوق حاشا فقي خير قد سمعتوني قال قالوا قد اجتمع الناس اليه عند داره قد صبا صبا قال

علي بن ابي رافع المفعول او على بناء الفاعل ورجلا مسلما بالنصب ١٢ قوله عمر ميك الاما جرتي  
اي والشلا اطلب منك الاخبارك قوله فاجب برفع عجب وما استغماية وابني بالنسبة الى ابن  
كاروي بالنسبة الى الروم والمراد منه واحد من النوع وانت تحير ال ١٢ قوله ابلا سها اي  
تجرا وودسها وابلا سها من الجراد اي يست من السبع بعد ان كانت الفرة انكاسها هو جمع النكس  
بمعنى الرجل الضعيف او جمع النكس بمعنى الانقلاب اي انقلابا عن امرها هذا هو مطلق من مقدمه  
الفتح والجمع والنشر وغيره في بعضها من بعد انكاسها وعليه شرح الكرماني حيث قال قوله ابلا سها  
اي انكاسها وبلا سها وميرودتها كاليس والانسك جمع النكس وهو العادة ولحقها بالنصب والقلاص  
جمع القلص بفتحين جمع القلوص وهي الناقه الشابة والاحلاس جمع القلص وهو كسار ديش يكون تحت  
البروكة فان قلت ما الغرض من قول العين قلوب واعلا س قلت الظاهر والاندالم ان الغرض منه  
بيان عجزه الذي صلح ومنايعة الجن للحرب ولحقهم بهم في الدين اذ هو رسول الثقلين واخر العتقة وهو ما  
نشدت ان يبل بذاني يشربه ويرادوا بقلوص اهل القلوص وهم العرب على طريق الكناية انتهى كلام الكرماني  
١٢ قوله يا جليل بفتح الجيم وكسر اللام والمهمل الواح المكافى المكاشف بالعداوة وقال ابن  
الاشير الخليل هو اسم رجل والنبح بالنون الفاخر بالمقصود والقصيم من الفصاحة في نسبه فصيح بالتمية  
بدل الفاد ومقصوده من القصة هو ان الفرع وقع فيهم واخذ ما لم يركب ١٣ قوله فاشينا  
بفتح النون وكسر المعجمة وسكون الموحدة اي لم نكسك ولم تعلق بشي من الاشياء حتى سمعنا ان ابي مسلم  
قد خرج يريد ان ذلك كان بقرب بعث النبي صلى الله عليه وآله اخرج جاري اعمام الوجال باب اسلام  
سعيد بن زيد قتيبة هو ابن سعيد الشقي سفيان هو الثوري اسمعيل هو ابن ابي خالد الجلي  
قيس هو ابن ابي حازم ابجعي المخفر باب اسلام عمر بن الخطاب وهو محمد بن كثير ابو عبد الله  
العبدى البهرى سفيان واسمعيل وقيس هم المذكورون في الاسناد السابق يحيى بن سليمان الجعفي  
الكوني سكن مصر ابن وهب عبد الله الجهمي المصري علي بن عبد الله المدني سفيان هو ابن عبيدة  
عمرو بن دينار الكوفي يحيى بن سليمان الجعفي المذكور ابن وهب عبد الله المذكور سالم هو ابن  
عبد الله بن عمر بن الخطاب رجل جميل قال البيهقي يشبه ان يكون هو سواد بن قارب بفتح السين  
وتخفيف الواو وقارب بالثقاف والاراء المسورة بعد ما بومدة ١٢ ش  
حل اللغات ارفض اي زال عن مكانه مكفوف بحري من كفت الثوب اذا  
خطت سائرهم الوادي كناية عن كثرهم حب اي خرج من دين الى دين كذا في نسخ  
استقبل بضم الفوقية اعزهم عليك اي الزك ابلا سها بكسر الهمزة اي خوفها انكاسها بكسر  
الهمزة اي من بعد انقلابها على ساسا لحوقها اي لوق الجن القلاص بالثقاف المسورة جمع قلوب  
الناقه الشابة احلاسها بفتح الهمزة جمع قلص بكسر الواو وهو كسار ديش يكون تحت رجل الابل على ظهورها بالثاق  
يا جليل بفتح الجيم معناه المكافى المكاشف بالعداوة نجيم بفتح النون من النجاج وهو الظفر فها  
نشدت بفتح النون اي ما علمنا ١٤ ما كان الصعابة يستطيعون ان يعملوا في المسجد الحرام فلما

اسلم عمر بن زيد بن عمرو بن نفيل



لهم عليكم له علي منه ٢ قال ابو عبد الله بلاء من ركبوا بآبائكم به من شدة وفي موضع اخر البلاء الا بقاء والعجيب من بلوته ومحضته اي استخرجت ما عنده نلو نختار مبتليكم مختبركم واما قوله بلاء عظيم النعم وهي من بليته تلك من ابتليته ثنا ان امرسلة وامحبيبة لا فبتوا تلك فقلنا لشغلنا عن اوصافه نصفنا

كانوا يحكون في سبب تأخره اقامه العدل الوليد واما اخا تارة العدل فيكشف عن حال من شديدا بذلك فلو دخل الامراء امر باقامه العدل عليه كذا في الفصح قال الكرمان كان الوليد بن عقبة اخا ثمان لأمرولاه عثمان الكوفي بعد ان عزل مناصبه بن ابي وقاص ففصل الوليد باهل الكوفة صلوة الصبح لايح ركعات ثم التفت اليهم فقال اني اريدكم وكان سكران فقدم على عثمان رجلا ففسد عليه بشرب الخمر وادى على العدة اربعا ثم قال اريدكم قال اهد بها وادته يشرب الخمر وقال الاخر ادرته فقتلها باقتال عثمان ان لم يفتقها باحتي شرها فقال لعلي اقم عليه اريد فقال علي لابن اخيه عبد الله بن جعفر اقم انت عليه الحد فاخذ السوط فجعله وعلي يعبده فلما بلغ اربعين قال علي امسك بنا هو الراية المشورة ٣ قوله فلما الوليد اربعين جملدة وامر عليا ان يجعله وكان هو يجعله ومرفى منات عثمان في صفته ٦٥٢ ثم دعا عليا فامره ان يجعله قبله ثمانين قال في الاستيعاب اصناف الجملد الى علي لانه امر به ابن جعفر قال الكرمان فان قلت مرثمة لاجله ثمانين قلت التخصيص بالعدد ولا يدل على ثقي الزايد وقال بعض العلماء كان يعزب بسوط لظرفان فمن اعتبر الطرفين عدة ثمانين ومن اعتبر نفس السوط اعتبر اربعين ١٢ قوله وادى اخي الزهرى هو محمد بن عبد الله بن سلم والنعم اي ذواتهم لان البلاء من الاضداد معنى النعمة والنقمة وهي اسة بذه الحكم من الافعال اذ يقال البلاء الله بلا حسنا وبليته معروفاتك اي التي بمعنى المنفعة من الافعال اي الابتلاء بالمعصيات ١٣ قوله كنيسة بفتح الكاف وهي مسجد النصارى ورائها بضيعة الجمع باعتبار اقل الجمع اثنان كذا في الكرمان ١٣ قوله ساه بفتح السين والهمزة وتخييف الوزن نظره حبشية معناها حسن مرفى الجهاد صفته ٥٢١ فان قلت قالت ثم ادت رسول الله صلواته الي وعلى فقيص مفر فقال رسول الله صلواته قلت لاساقفة بينهما بموازا اجتماع الامور او كانت النقمة مكررة ٢ كرمان ١٣ قوله من عند النجاشي بفتح النون ومكي ابن وجيه كسرهما وخففة الجيم وهو اخضع وتشديد الاء وقيل الصواب تخفيفها وهو اسم للحبشة كقبحه ملك الروم والمراد بهنا احبته الذي آمن بديننا صلواته واجر ابيه اصحابه قبل الهجرة الى المدينة قوله شغلا اي شغلا عظيما كيف وهي مناجاة الرب واستغراق في عبودية وهو كناية عن حرمه الشكر وود السلام وقد كان الكلام مبثرا في الصلوة في اول الاسلام ثم نسخ لمحات قال الطيبي والتكثير يحمل التلويح يعني ان شغل الصلوة قوة القرآن والتسبيح والدعاء لا الكلام ويحمل التكليم اي شغلا لاننا مناجاة مع الله سبحانه واستغرق في خدمته فلا يبلغ الاشتغال

١٤ قوله منه الامام بيت الزكاهم

١٥ قوله عليه السلام

١٦ قوله عليه السلام

١٧ قوله عليه السلام

١٨ قوله عليه السلام

١٩ قوله عليه السلام

٢٠ قوله عليه السلام

٢١ قوله عليه السلام

٢٢ قوله عليه السلام

٢٣ قوله عليه السلام

٢٤ قوله عليه السلام

٢٥ قوله عليه السلام

٢٦ قوله عليه السلام

٢٧ قوله عليه السلام

٢٨ قوله عليه السلام

٢٩ قوله عليه السلام

٣٠ قوله عليه السلام

٣١ قوله عليه السلام

٣٢ قوله عليه السلام

٣٣ قوله عليه السلام

٣٤ قوله عليه السلام

٣٥ قوله عليه السلام

٣٦ قوله عليه السلام

٣٧ قوله عليه السلام

٣٨ قوله عليه السلام

٣٩ قوله عليه السلام

٤٠ قوله عليه السلام

٤١ قوله عليه السلام

٤٢ قوله عليه السلام

٤٣ قوله عليه السلام

٤٤ قوله عليه السلام

٤٥ قوله عليه السلام

٤٦ قوله عليه السلام

٤٧ قوله عليه السلام

٤٨ قوله عليه السلام

٤٩ قوله عليه السلام

٥٠ قوله عليه السلام

٥١ قوله عليه السلام

٥٢ قوله عليه السلام

٥٣ قوله عليه السلام

٥٤ قوله عليه السلام

٥٥ قوله عليه السلام

٥٦ قوله عليه السلام

٥٧ قوله عليه السلام

٥٨ قوله عليه السلام

٥٩ قوله عليه السلام

٦٠ قوله عليه السلام

٦١ قوله عليه السلام

٦٢ قوله عليه السلام

٦٣ قوله عليه السلام

٦٤ قوله عليه السلام

٦٥ قوله عليه السلام

٦٦ قوله عليه السلام

٦٧ قوله عليه السلام

٦٨ قوله عليه السلام

٦٩ قوله عليه السلام

٧٠ قوله عليه السلام

٧١ قوله عليه السلام

٧٢ قوله عليه السلام

٧٣ قوله عليه السلام

٧٤ قوله عليه السلام

٧٥ قوله عليه السلام

٧٦ قوله عليه السلام

٧٧ قوله عليه السلام

٧٨ قوله عليه السلام

٧٩ قوله عليه السلام

٨٠ قوله عليه السلام

٨١ قوله عليه السلام

٨٢ قوله عليه السلام

٨٣ قوله عليه السلام

٨٤ قوله عليه السلام

٨٥ قوله عليه السلام

٨٦ قوله عليه السلام

٨٧ قوله عليه السلام

٨٨ قوله عليه السلام

٨٩ قوله عليه السلام

٩٠ قوله عليه السلام

٩١ قوله عليه السلام

٩٢ قوله عليه السلام

٩٣ قوله عليه السلام

٩٤ قوله عليه السلام

٩٥ قوله عليه السلام

٩٦ قوله عليه السلام

٩٧ قوله عليه السلام

٩٨ قوله عليه السلام

٩٩ قوله عليه السلام

١٠٠ قوله عليه السلام

١٠١ قوله عليه السلام

١٠٢ قوله عليه السلام

١٠٣ قوله عليه السلام

١٠٤ قوله عليه السلام

١٠٥ قوله عليه السلام

١٠٦ قوله عليه السلام

١٠٧ قوله عليه السلام

١٠٨ قوله عليه السلام

١٠٩ قوله عليه السلام

١١٠ قوله عليه السلام

١١١ قوله عليه السلام

١١٢ قوله عليه السلام

١١٣ قوله عليه السلام

١١٤ قوله عليه السلام

١١٥ قوله عليه السلام

١١٦ قوله عليه السلام

١١٧ قوله عليه السلام

١١٨ قوله عليه السلام

١١٩ قوله عليه السلام

١٢٠ قوله عليه السلام

١٢١ قوله عليه السلام

١٢٢ قوله عليه السلام

١٢٣ قوله عليه السلام

١٢٤ قوله عليه السلام

١٢٥ قوله عليه السلام

١٢٦ قوله عليه السلام

١٢٧ قوله عليه السلام

١٢٨ قوله عليه السلام

١٢٩ قوله عليه السلام

١٣٠ قوله عليه السلام

١٣١ قوله عليه السلام

١٣٢ قوله عليه السلام

١٣٣ قوله عليه السلام

١٣٤ قوله عليه السلام

١٣٥ قوله عليه السلام

١٣٦ قوله عليه السلام

١٣٧ قوله عليه السلام

١٣٨ قوله عليه السلام

١٣٩ قوله عليه السلام

١٤٠ قوله عليه السلام

١٤١ قوله عليه السلام

١٤٢ قوله عليه السلام

١٤٣ قوله عليه السلام

١٤٤ قوله عليه السلام

١٤٥ قوله عليه السلام

١٤٦ قوله عليه السلام

١٤٧ قوله عليه السلام

١٤٨ قوله عليه السلام

١٤٩ قوله عليه السلام

١٥٠ قوله عليه السلام

١٥١ قوله عليه السلام

١٥٢ قوله عليه السلام

١٥٣ قوله عليه السلام

١٥٤ قوله عليه السلام

١٥٥ قوله عليه السلام

١٥٦ قوله عليه السلام

١٥٧ قوله عليه السلام

١٥٨ قوله عليه السلام

١٥٩ قوله عليه السلام

١٦٠ قوله عليه السلام

١٦١ قوله عليه السلام

١٦٢ قوله عليه السلام

١٦٣ قوله عليه السلام

١٦٤ قوله عليه السلام

١٦٥ قوله عليه السلام

١٦٦ قوله عليه السلام

١٦٧ قوله عليه السلام

١٦٨ قوله عليه السلام

١٦٩ قوله عليه السلام

١٧٠ قوله عليه السلام

١٧١ قوله عليه السلام

١٧٢ قوله عليه السلام

١٧٣ قوله عليه السلام

١٧٤ قوله عليه السلام

١٧٥ قوله عليه السلام

١٧٦ قوله عليه السلام

١٧٧ قوله عليه السلام

١٧٨ قوله عليه السلام

١٧٩ قوله عليه السلام

١٨٠ قوله عليه السلام

١٨١ قوله عليه السلام

١٨٢ قوله عليه السلام

١٨٣ قوله عليه السلام

١٨٤ قوله عليه السلام

١٨٥ قوله عليه السلام

١٨٦ قوله عليه السلام

١٨٧ قوله عليه السلام

١٨٨ قوله عليه السلام

١٨٩ قوله عليه السلام

١٩٠ قوله عليه السلام

١٩١ قوله عليه السلام

١٩٢ قوله عليه السلام

١٩٣ قوله عليه السلام

١٩٤ قوله عليه السلام

١٩٥ قوله عليه السلام

١٩٦ قوله عليه السلام

١٩٧ قوله عليه السلام

١٩٨ قوله عليه السلام

١٩٩ قوله عليه السلام

٢٠٠ قوله عليه السلام

٢٠١ قوله عليه السلام

٢٠٢ قوله عليه السلام

٢٠٣ قوله عليه السلام

٢٠٤ قوله عليه السلام

٢٠٥ قوله عليه السلام

٢٠٦ قوله عليه السلام

٢٠٧ قوله عليه السلام

٢٠٨ قوله عليه السلام

٢٠٩ قوله عليه السلام

٢١٠ قوله عليه السلام

٢١١ قوله عليه السلام

٢١٢ قوله عليه السلام

٢١٣ قوله عليه السلام

٢١٤ قوله عليه السلام

٢١٥ قوله عليه السلام

٢١٦ قوله عليه السلام

٢١٧ قوله عليه السلام

٢١٨ قوله عليه السلام

٢١٩ قوله عليه السلام

٢٢٠ قوله عليه السلام

٢٢١ قوله عليه السلام

٢٢٢ قوله عليه السلام

٢٢٣ قوله عليه السلام

٢٢٤ قوله عليه السلام

٢٢٥ قوله عليه السلام

٢٢٦ قوله عليه السلام

٢٢٧ قوله عليه السلام

٢٢٨ قوله عليه السلام

٢٢٩ قوله عليه السلام

٢٣٠ قوله عليه السلام

٢٣١ قوله عليه السلام

٢٣٢ قوله عليه السلام

٢٣٣ قوله عليه السلام

٢٣٤ قوله عليه السلام

٢٣٥ قوله عليه السلام

٢٣٦ قوله عليه السلام

٢٣٧ قوله عليه السلام

٢٣٨ قوله عليه السلام

٢٣٩ قوله عليه السلام

٢٤٠ قوله عليه السلام

٢٤١ قوله عليه السلام

٢٤٢ قوله عليه السلام

٢٤٣ قوله عليه السلام

٢٤٤ قوله عليه السلام

٢٤٥ قوله عليه السلام

٢٤٦ قوله عليه السلام

٢٤٧ قوله عليه السلام

٢٤٨ قوله عليه السلام

٢٤٩ قوله عليه السلام

٢٥٠ قوله عليه السلام

٢٥١ قوله عليه السلام

٢٥٢ قوله عليه السلام

٢٥٣ قوله عليه السلام

٢٥٤ قوله عليه السلام

٢٥٥ قوله عليه السلام

٢

\_\_\_\_\_



لاخيككم وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني اسعید بن المسیب ان ابا هريرة اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صف بهم في المصلى فصلى عليه وكبر عليه اربعاً يا رب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابن سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد حنيناً منزلاً ان شاء الله يخفف في كنانة حيث تقاسموا على الكفر يا رب قصة ابي طالب حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثنا عبد الملك قال حدثنا عبد الله بن الحارث قال حدثنا العباس بن عبد المطلب قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما اغنيت عن عبك فانه كان يحوطك ويغضب لك قال هو في محض من نار ولولا ان كان في الدرك الاسفل من النار حدثنا محمد بن حاتم قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن الزهري عن ابن المسيب عن ابيه ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابراهيم فقال اي عم قل لا اله الا الله كلمة احب اليك بها عند الله فقال بوجهل وعبد الله بن ابي ابي طالب ترغبت عن ملة عبد المطلب فلم ينزل الا بكلمة حتى قال اخر شئ كلمهم به على ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون لك ما لم انة عنك فنزلت ما كان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا لي في قربى من بعد ما تبين لهم انه لهم اصحاب الجحيم ونزلت انك لا تهدي من احببت حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عنده عمه فقال لعلة تنفعه شفاعتي يوم القيمة فيجعل في صحصاح من النار تبلغ كعبه يغلي منه دماغه حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا ابن ابي حاتم والدارقطني عن يزيد بن هذا وقال يغلي منه ام دماغه يا رب حديث الاسراء و قول الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبدك ليلة من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حديث ابي سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كان في قريش قبض في الحجر فحجلى الله لي بيت المقدس فطفقت اخبرهم عن اياته وانا انظر اليه يا رب المعراج حدثنا هذبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبأ الله صلى الله عليه وسلم حديثهم عن ليلة اسرى به بيتهما نافي الحطيم وربا قال في الحجر مضطجاً اذا تاني ات فقد قال وسمعت يقول فشق ما بين هذه الى هذه فقلت للحارود وهو الى جنبى ما يعنى به قال من

ابو سلمة بن عبد الرحمن ثنا في قوله فقلت للحارود وهو الى جنبى ما يعنى به قال من

كروا في الجمع قال المكراني فان قلت اعمال الكفرة جبار منور الافادة فيها قلت هذا النفع من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخبرنا عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حضرني الوفاة اى قربت وفاته وحضرته ملائكة وذكروا قبل النزول والفرقة ١٢ ك قوله كلمة نعب بدل من مقول القول وهو قول لا اله الا الله قوله احاج لعنة الهمة بعد ما حارمته وبعد الالف جميع مشددة وفي النار اشهد ١٣ قس قوله حديث الاسراء ما خوذ من السرى وهو سير الليل والاسراء هو سيرة الى بيت المقدس والعراج صعوده الى السماء والاصح انها كانا في البقعة ١٣ توشح ١٤ قوله فقد بالقاء والقائد والادال المهمة المشددة المفتومات شق طويلا ١٢ قس اسماء الرجال باب تقاسم المشركين عبد العزيز بن عبد الله الاويسى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم القرشي الزهري المذكور باب قصة ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم مسدد هو ابن مسدد الاسدي يحيى هو ابن سيد القطان سفيان الثوري عبد الملك هو ابن عمير بن سويد الحمصي عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب محمود هو ابن غيلان العدوي مولا ابي عبد الرزاق ابن همام بن نافع الحيمري مولا ابي بكر الصديق في معمر هو ابن راشد الذي مولا ابي بصير ابن المسيب هو سعيد بن جابر عن ابي سلمة بن بن حزن بن ابي وهيب الخزاعي ابراهيم بن حمزة الزبيري الاسدي المديني ابن ابي مازم سلمة بن دينار المدني باب حديث الاسراء يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله ابن بكير الخزاعي مولا ابي المعري عقيل هو ابن خالد الايلي باب المعراج هذبة بن خالد القيسي همام بن يحيى بن دينار العدوي ١٢ حل اللغات تقاسم المشركين تقاسم المشركين اى قسم غزوة حنين وحين كثر موضع بين الطائف وكلمة تقاسموا تقاسموا اغنيت عن عبك اى شئ دفعته عنه وماذا نفعت يحوطك من طامه اذا صانه وحفظه وتوفر على مصالحه محضاً ١٣ بلغ الضادين المجتنبين هو قريش والعقرو قيل المعصناح من الماء يبلغ الكلب في الدرك الاسفل هو واحد الادراك وهي منازل في النار لما حضرته الوفاة اى قربت وفاته ما دعاه به بنم الهمة على صيغة المجهول امد دماغه اى مل دماغه الحجر بحجر الماء هو ما تحت ميزاب الرمة فجلى الله اى كشف الله ١٢

له قوله اراد حنيناً اى قصد غزوة حنين وخيف بني كنانة المراد به المحصب كما مر في الحج في ص ١٢ ١٣ قوله تقاسموا على الكفر قال النودى معنى تقاسم على الكفر تقاسموا على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى هذا الشعب وبخوف بني كنانة وكتبوا بينهم الصيغة المسطورة فيما التوا من الساطل فارسل الله عليهما الارض فاكلت ما فيها من الكفر وترك ما فيها من ذكر الله تعالى فاجبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فاجبره عمر ابا طالب فاجبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه كما قالوا والعقبة مشددة قال العيني وذكر هذه العقبة في الطبقات للذوق قريشاً فعل النجاشي بحفره واصابهم كبر ذلك عليهم جدا وغضبوا وجمعوا على قتل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا كتاباً على بني هاشم ان لا يتكلموا بهم ولا يتكلموا بهم وكان الذي كتب الصيغة منصور بن عكرمة الجعدي فشت يده وعلقوا الصيغة في جوف الكعبة وحضروا بني هاشم في شعب ابي طالب ليلة هلال الحرم سنة سبع من حين النبوة وانما زينو المطلب بن عبد مناف الى ابي طالب في شجرة وخرج ابا طالب الى قريش فظا بهم على بني هاشم وبني المطلب وقطع عنهم الميرة والمادة فكانوا لا يخرجون الا من موسم الى موسم حتى بلغهم الجهد فاقاموا في ثلاث سنين ثم طبع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على امر صفتهم وان الارض اكلت ما كان فيها من جودهم وبقى ما كان فيها من ذكر الله عز وجل فذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب فقال ابو طالب لكفار قريش ان ابن ابي جبريل ولم يكن في قط ان الله سلب على صفتكم الارض فخلصت ما كان فيها من جودهم وبقى فيها كل ما ذكره الله تعالى فان كان ابن اخي ما دنا من امة عن سود راىكم وان كان كاذباً دفعتم اليكم فقتلتموه او اسقيتموه قالوا قد انصفنا فاذا هم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقط في ايدهم ونكسوا على رؤسهم فقال ابو طالب علام محبس ونحصر وقد بان الاسر فتلاهم رجال من قريش على ما صنعوا ابني هاشم ثم خرجوا الى بني هاشم وبني المطلب فامروهم بالخروج الى ما كنتم تفعلوا وكان خروجهم في السنة العاشرة انتهى مختصراً وروى في ص ١٢ ١٣ قوله في صحصاح من نار هو بفتح الصادين المجتنبين وما بين مهلبين اولها ساكنة في القاموس الصحصاح الماء اليسير والى المعين والصفات اسوق انتهى فالكلام على ما يقتضيه سياق الحديث محمول على التشبيه بين ان رواد الماء يخرج جاري ١٤ قوله في الدرك الاسفل هو ما تحت ميزاب الرمة فجلى الله اى كشف الله ١٢

قوله باب قصة ابي طالب وفيه وكان يحوطك ويغضب لك وكذا اخبره لعلة تنفعه شفاعتي مع ما منه من الحوط والغضب ونحو ذلك فلا ينافي الحديث قوله تعالى فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين وكذا قوله تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب الزبد تفتت في نفق المجموع ويحتمل ان يقال هذا من باب الخصوص والخصوصيات مستثناة من عموم الايات او يقال المنفى نفع الخلاص من النار وهو لا ينافي التصفية والله تعالى اعلم اه مستدى

تفرغ نحره الى شعرته وسمعه يقول من قصه الى شعرته فاستخرج قلبه ثم اتيته بطست من ذهب مملوءة ايماناً فغسل قلبه  
 ثم حشى ثم اعيد ثم اتيته بدابة دون البغل وفوق الحمار ابيض فقال له الجار ودهول البراق يا ابا حمزة قال انس نعم يصنع خطو  
 عند اقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال  
 محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت فاذا فيها ادم فقال هذا ابوك ادم فسلم عليه  
 فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح ثم صعد احق الى السماء الثانية فاستفتح فقبل من هذا  
 قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت اذا يحيى و  
 عيسى وهما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليه فسلمت فردد اثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح ثم صعد الى  
 السماء الثالثة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم  
 المجمع جاء بيه فقته فلما خلصت اذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبى  
 الصالح ثم صعد الى السماء الرابعة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم  
 قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت الى ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد اثم قال مرحباً بالابن  
 الصالح والنبى الصالح ثم صعد الى السماء الخامسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد  
 ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت فاذا هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال  
 مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح ثم صعد الى السماء السادسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال  
 محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه  
 فرد ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال ابكى لان غلاماً بايعت بعدى يدخل الجنة  
 من امته اكثر من يدخلها من امي ثم صعد الى السماء السابعة فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال  
 محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم قيل مرحباً به فنعلم المجمع جاء فقته فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا ابراهيم فسلم عليه فسلمت  
 عليه فرد السلام قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا انبياءها مثل قلايل هجر واذا ورثها مثل  
 اذان القيلة قال هذه سدرة المنتهى واذا اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبرئيل قال تال باطنان  
 فهران في الجنة واقفا الظاهران فالنيل والفرات ثم رفعت الى البيت المعمور ثم اتيته يا ناء من خمر وناء من لبن وناء من غسل

قيل وقيل قال في قيل خالة فقيل قال فاذا ادريس علي قال صلى الله عليه وسلم قال قيل وقيل وقيل قيل فقيل ثم قال رفعت الى  
 الهجر يدخله كل يوم سبعون الف ملك  
 ١٥ قوله ثمة  
 منهم المشقة وسكون البعثة نقرة النحر التي بين الرقوتين والشرة بالسرعة شعر العانة والركبة والخص  
 بفتح القاف وشدة الملاءم رأس الصدور في بعضايد الشعر الشرة بالمشقة والنون وهي ما بين  
 السرة والعانة وقد لوشت الطست باعتبار الآية كذا في الكرماني واما استعمال طست الذهب فربما  
 في قوله فغسل قلبه بضم الغين اي غسل جبرئيل قلبه كذا في القسطلاني قوله ثم حشى ما من مجهول  
 من النحر اي من حب ربي ثم اعيد الى القلب الى موضع الاول كذا في الرقات ١٢ ١٣ قوله  
 هو البراق بضم اوله سمي به ليربط لونه ولسرعة كبرق السحاب ولا من الجمع وان كان يؤيد ان في قوله  
 يضع خطوه عند اقصى طرفه بفتح فسكون في كل منها اي يضع قدمه عند منتهى بصره وغاية نظره لغاية  
 سرعته في مشيئة ١٣ مرقة ١٣ قوله فانطلق بي جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا في حذفت ثبتت  
 في روايات اخرى فانه ذهب اولاً الى بيت المقدس وجرت له في طريقه وفيها مورد وربط ابراق  
 بالحقرة التي يربط بها الانبياء وباب المسجد ١٢ توشيح ١٤ قوله وقد ارسل اليه لولو لعلطف  
 وحرف الاستفهام مقدراى اطلب وارسل اليه بالعرفج اوبالوحي والاول اشهر والآخر عليه الاكثر  
 ١٢ مرقة ١٥ قوله مرحبا اي اتي الله بالنبى مرحبا اي موضعاً واسعاً فالبار للتعدي ورحباً  
 مفعول به والمعنى جاراً له وسهلاً قوله فنعلم المجمع جاء فعمل ما من وقع استيناف بيان زمان ادعاه و  
 المجمع فاعل نعم والمخصوص بالمدح ممدوح اي نعم المجمع  
 ١٦ مرقة ١٦ قوله فسلم عليه امر بالتسليم لان الله سلم على القاعد وان كان المله  
 افضل من القاعد ١٢ قس ١٦ قوله ابنا الخالة لان الامم يمين ايشاع بنت فاخوذ اخذت ختم بالمدح  
 المملوء والنون المشددة بنت فاخوذ الامم مريم وذلك ان عمران بن ماثان تزوج حنة وذكرا يزدوي ايشاع  
 فولدت ايشاع يميني وحنة مريم فيكون ايشاع خالة مريم وحنة خالة يميني فما ابنا خالة بهذا الاعتبار  
 وليس عمران هذا موسى اذ بينهما الف وثمان مائة سنة كذا في القسطلاني وقال البيضاوي في تفسير قوله  
 ثم اذ قالت امرأة عمران رب اني بنيت لك ما في بطني هذه حنة بنت فاخوذ حنة عيسى وكانت عمران  
 ابن يهر بنت اسماء مريم الكرمي برون فلعن ان الرلوز وجته وورده كذا في كذا فان كان معاصر عمران بن  
 ماثان تزوج بنته ايشاع وكان يميني وعيسى ابني خالة من الاب انتهى والله اعلم ١٢ ١٣ قوله كل  
 الخ قال العلماء يكن بكاء موسى حسداً معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منوع من اعدا المؤمنين فكيف

الاسماء السبعون في الارض والسموات  
 في الارض والسموات

[illegible]

**قوله** قول من النقاء هو جمع نقيب وهو كالعرف المقدم عليهم يتعرف اخبارهم عن احوالهم  
ينفكس وكان مسلم قد جعل ليلته العقيدة كل واحد من الجماعة الميامين نقيبا على قوم رايه غديهم الاسلام  
وليعرفهم شرائطه وكذا وافئني مشرقيا بكم من الانصار وكان عباد بن الصامت منهم ١٢ حنابلة وجميعهم  
**قوله** ولا تنهب بلغظ الشك مع البزمن لا الفتال وفي بعضنا من الجبر وقال في القاموس التنب الغنية  
بعده نهاب ومنب النهب كجعل وسع وكتب اخذه كاشبهه والاسم النبئة والنبي انتهى ١٣  
**قوله** ولا نعصى اي ما المعروف وهومن الهيين والصاد المهنيين وفي بعضا ولا نعصى بالجنة بالقاب  
والضا المعجمة اي لا حكم بها لاحلان ذلك موكل الى اللهتم وهو عندى تحريف والحج هو الاول لان الموافق  
لقول في الطولي ولا تعصوني في معروف وعلى هذا القول بالجنة متفق بانياه اي بايها على الامور المذكورة  
بان في الجنة من الترشيع والكراي ١٤ **قوله** غشيانا دوى بلغظ القاب والشك وشي بالرفع  
والنسب والقضاء اي الحكم اي ان شاء الله عاقبوا ون شاء الله اعف عنا لو كان ١٥ **قوله** نزودج  
النبي سلم هو بمعنى الفعل نحو التقديم يعني التقدم والمراد تزود بغير نفسا اي او هو مضاف الى الفاعل الاول  
**قوله** وبناؤه بها قال الجوهري يقال بني على الهدى زفدا والعامة تقول بني بالهدى وهو خطأ وكان الاصل فيه  
ان الداخل على الهدى يعرض عليه بقية ليلة الدخول فقبل بكل داخل بالهدى بان بذلك من الكراي ١٦  
**قوله** فرق شعري وللشيبيني فترقى بالاراء البهية اي اشتق ولابي ذر عن الحموي والمستثنى فترقى بالا اي  
انقطع لكن قال عياض انه بالازي وعند المشيبي عكس ما بينا ١٧ قسطلاني **قوله** فوفا اي كنز  
بالشفاء وجيمية مصفر الجمرة بالغيم وهي جميع شعر الساعة ١٨ أو شج **قوله** لغنى ادوجه بغم الهمة  
وسكون الراء ومث الجيم وبعد الواو احد بله جيل يشد كل من طرفه خشبة فيجلس واحد على طرف وآخر على  
الأخرى يحركان فيميل احدهما بالأخرى نوع من لعب الصغار قسطلاني **قوله** لانج بالنون والجيم  
مع فتح الهزة والماء ويعلم الهزة وكسر الملامى اتفحفسا عاليا من الاعاء ١٩ **قوله** في  
سرقة يفتح المهلة والراء قطع من حرير فارسية معربة اصلا سهوا اي جيد ٢٠ **قوله** قوله ان يك  
هذا قال عياض يميل ان يكون ذلك قبل البشة فلا اشكال فيه وان كان بعدها فيها ثلث احتمالات  
الزود لم زد جر في الدنيا او في الآخرة فقط او ازلفظ شك لا يراد به ظاهره وهو نوع من اليد بعد عندا بل البلافة  
يسوء تجامل الحارث وسماه بعضهم مزج الشك بالمقين او وجه الزود هي مؤدا وحى على ظاهر ما حديثه  
او ردوا وحى لما تغير وكلا الامرتين جائز حتى لا يميزا انتهى ٢١ قسطلاني **قوله** ثم بني بها الخوفيه  
الشك لان ظاهره ينقص ان لم يكن بها الا بعد قدمه المدبره مستبين وليس كذلك فلما بدى من تعدى راى فلبت  
ستين او قرية ما من ذلك لم يدل على احد من النساء دخل على سودة قبل الهجرة وكان عقده على عائشة  
قبل سورة قال الماوردى الفضلاء يقولون تزوج عائشة قبل سورة والمحدثون يقولون تزوج سودة





وہو ال سراج ۴۳

الجهاز وصنعنا لها سفرة في جراب فقطعت اسماء بنت ابى بكر قطعة من نطاقيها فربطت به على فم الجراب فبذلك سُميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر بغار في جبل ثور فكنيا فيه ثلاث ليال يبيت عند هاهنا عبد الله بن ابى بكر وهو غلام شاب ثقف لقين فيذبح من عند هاهنا فيصبح مع قرش بمكة كباث فلا يسمعه امرأ نكتادان به الا وعاه حتى ياتيها بخبر ذلك حين يختلط الظلام فيدعى عليها عامر بن فهيرة مولى ابى بكر منحة من غنم فدير بها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل وهولبن منحتها ورضيفها حتى ينقرب بها عامر بن فهيرة بغلس يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر رجلا من بني الدليل وهو من بنى عبد بن عدى هاديا خديتا والخرييت الماهري بالهداية قد غمس حلقا في الالعاص بن وائل السهمى وهو على دين كفار قرش فامناه فدعا اليه راحلتيها وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براجلتيها صُبِحَ ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فاخذهم على طريق السواحل قال ابن شهاب واخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن اخى سراقه بن مالك بن جحشم ان اباة اخبراه انه سمع سراقه بن جحشم يقول جاءنا رسل كفار قرش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر دية كل واحد منهما لمن قتلناه واسره فبينما انا جالس في مجلس من مجلس قومي بنى بكرا قبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه انى قد رايت انفا سودا بالساحل اراها محمد او صاحبه قال سراقه فعرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رايت فلانا ولا نانا انطلقوا باعيننا ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قمت فدخلت فامررت جاريتي ان تخرج بفرسى وهي من وراء اكمة فتجسسها على واخذت رُحى فخرجت به من ظهر البيت فخططت برُحاه الارض وخففت عليه حتى آتيت فرسى فركبتها فارتفعت بها تقرب بي حتى دوت منهم فعثرت بي فرسى فخرت عنها فقممت فاهويت يدي الى كنانتي فاستخرجت منها الا زلام فاستقسمت بها فاضرمهم لا فخرج الذى اكره فركبت فرسى وعصيت الزلام تقرب بي حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت ولا يوبك يكثر الالتفات ساحت يد افرسى في الارض حتى بلغت الركبتين فخرت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تكذب فخرج يدها فلما استوت قائمة اذا لثريديها غبار ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالزلام فخرج الذى اكره فناديته هم بالادمان فوقفوا فركبت فرسى حتى جئتهم و

النطاقين فمكنا فيذبح يكادان ويكفي بهما الساجل فاخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي اذ قيل لهم فخططت وعثرت واستقسمت عثمان

عبد الرحمن بن مالك بن جحشم بعن الجهم والمجرة وسكون الملة بينهما وحكى فتح الجهم ايضا المدلجي بعن الميم والسكان الملة وكسر اللام وباليهم وسراقه بعن الملة وتخفيف الراء بالقاف ابن جشم وفي بعضنا سراقه بن مالك بن جحشم والاول هو المواقف يكون ابن اخيه كمن المشهور بولاشا في كافي كتاب الاستيعاب ونحوه ١٢ كراي ١٢ له قولنا بالفتات وهي الرابية المرتفعة من الارض ١٢ اخ ١٢ له قولنا خططت بزره الارض باجرام فارودى باها والوازم بعن الراي العديد في اسفل الرح فعلى الاهال معناه امكنت اسفله وخففت اعلاه لتلا يظهر بريقه لمن بعده من فتيه اهدتهم فشاركه في المعاشة وعلى الاجام وهو المصور معناه خففت اعلاه فامسكه بيده وجره فخطها بغيره فاصلن بخطها بل لتلا يظهر الرح قولنا ففتحت اى اسرعت بها السير قولنا تقرب من التقرب والتقرب الميرودون العدو فوق العادة قال الاصمعي هو ان ترفع الفرسي يديه معا وتضعها معا قولنا هو بيت يدي اى بسطتها اليها للافخذ المكانة الخطية المستطيلة من جلوسه يجعل فيها السهام وهي الجعرة والالام اى القراح وهي السهام التي لا ريش لها وكان لهم في الجاهلية هذه الالام مكتوبا على الاوتنم فاذا اتفق لهم امر من غير قصد كانوا يخرجونها فان خرجت على غير معنى فمضى على عزه وان خرجت لا انصرفت عنه والاستقسام طلب معرفة الشئ والضرر بالالام اى التناول بها ١٢ من ك توابع اسماء الرجال عامر بن فهيرة هو مولى ابى بكر الصديق ربه ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري سراقه بن جحشم نبيه ليدن واسم امير مالك هو ابن كراي المدلجي يوسفان محالي مشهور من مسلمة الفتح ١٢ حل اللغات السفرة الزاد النطاق والمنطق كل شئ شدت به ثقفت بفتح الاء المثناة وهو الماذاق العطن لقن بفتح اللام هو السراج الغنم فيمن لمج اى يخرج الاوعاه اى حفظه خبيرة بعن الغار وفتح الباء هو مولى ابى بكر الصديق مخنة بكسر الميم وهي الاصل الشاة التي يجعل الرجل بينها فيقوم ويقع على كل شاة في رسل بكسر الراء وهو اللبن الطرى وضيضها الرضيف بفتح الراء هو اللبن الذي فيه الرضفة وهي الحماة لتزول رفاوته وتقلد وتقل الرضيف الناقة المحلوبة حتى ينقعي اى يصح بعنم والنق صوت الراعي عتبا بكسر الاء والمجرة والحزيت الماهري البراية جعشتم بعن الميم وسكون العين ومنم الشين بنى مد لم قبيلة من كنانة اسوددة اى اشيا ما اكمة بالفتات وهي الرابية المرتفعة فخططت بزجه اى امكنت اسفله بزجه بعن الراي وهي المديدة التي في اسفل الرح عليه اى علوا رخم ففتحت اى اسرعت بها السير قولنا من التقرب وهو الميرودون العدو وخزردت من الخروجه هو السقوط الالاه وهي القراح فاستقسمت من الاستقسام وهو طلب معرفة الشئ والضرر ساحت اى غاست ساطع اى ترتفع ١٢ من قولهم كدت الرجل اذا طلبت له الغوائل وكرت بروني بعضهما من باب الافتعال اى يطلب لهما ما فيه من المكروه ١٢ مشك

۱۲ فی کتاب مودعتہ ۱۲



النطائين<sup>١</sup> حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندرق قال حدثنا شعبه عن ابي اسحق قال سمعت ابي عبد الله قال لما قبل النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة تبعه سراقه بن مالك بن جعشم فذاع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخنت به فرسه قال ادع الله لي ولا فرك فذاع له قال فغطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فمربا<sup>٢</sup> قال ابو بكر الصديق فاخذت قدحا فحلبت فيه كسبة من لبن فأتيت فشربت حتى رصيت<sup>٣</sup> حدثني زكرياء بن يحيى عن ابي أسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء انها حكيت بعبد الله بن الزبير قالت فخرجت وانامتم فأتيت المدينة فنزلت بقبا فولدته بقبا ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فمضعها ثم تفل في فيه فكان اول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمر ثم دعا له وبرك عليه وكان اول مولود ولد في الاسلام تابعه خالد بن مخلد عن علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء انها هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلى حدثنا قتيبة عن ابي أسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قلت اول مولود ولد في الاسلام عبد الله بن الزبير اتوا به النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم تمر فذاعا ثم ادخلها في فيه فأول ما دخل بطنه ريق النبي صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عبد الصمد قال حدثني ابي قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال حدثنا انس بن مالك قال قبل النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وهو مردف ابا بكر وابو بكر شيخ يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم شاب لا يعرف قال فيلقى الرجل ابا بكر فيقول يا ابا بكر من هذا الرجل الذي بين يديك فيقول هذا الرجل يهديني الطريق قال فيحسب الحاسب انه انما يعنى بالطريق وانما يعنى سبيل الخير فالتفت ابو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم امره فصرعه الفرس ثم قامت تحمحم فقال يا نبي الله مرنى بمشيت قال فقف مكانك لا تترك احدا يلحق بنا قال فكان اول النهار جاهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان اخر النهار مسلحة له فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم جانبا المحرقة ثم بعث الى الانصار فجاءوا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه وقالوا اركبا منيذين مطاعين فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وحفوا واما بالسلاح فقبل في المدينة جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم فاشرفوا ينظرون ويقولون جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يسير حتى نزل جانب دار ابي ايوب فانه ليحدث اهله اذا سمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل اهله يخترق لهم فجعل ان يضع الذي يخترق لهم فيها فجاء وهي معه فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى اهله فقال نبي الله صلى

وقال ابن عباس اسماء ذات النطاق<sup>٤</sup> احدثنا بك فقال ثنا فوضعه<sup>٥</sup> يعني بالمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم السبيل يعني به الطريق يعني الطريق يا رسول الله بما شئت<sup>٦</sup> واطى بكر<sup>٧</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشرفوا<sup>٨</sup> وانه ان يضم النبي

القسطنطيني قال المكراني يوفى الميم اي صاحب السلاح<sup>٩</sup> قوله يخرقون بالجمرة اي يخرقون قولهم فيها اي في النخل قوله وبي اي القرة التي اجتنابوا في بعضا وهاى ما اجتنابوا --- ك خ قوله فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم في الترمذي انه اول ما سمع من كلامه قال لسان السام افشوا السلام والطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تهطلوا الجنة بسلام<sup>١٠</sup>

اسماء الوجال محمد بن بشار ابو بكر بن عبد الله البصري غندر لقب محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح ابن الورد العسلي ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي البراء بن عازب ذكره يار بن يحيى بن سالم اللؤلؤي البجلي ابي اسامة حماد بن اسامة الكوفي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام القرشي اسماء بن بنت ابي بكر الصديق زوجة الزبير بن العوام علي بن مسهر قاضي الموصل ذكره ساقا هشام بن عروة عن ابي عروة بن الزبير قتيبة هو ابن معبد الشقي البجلي ابي اسامة هو حماد المذكور هشام بن عروة عن ابي عروة بن الزبير محمد هو ابن سلام البكدي اوان المشي الغزلي كذا في قس عبد الصمد يروي عن ابي عبد الوارث بن سعيد البصري عبد العزيز بن صهيب البصري ابو الجواب هو خالد بن زيد بن قليب الانصاري من كبار الصحابة روى عنه الشافعي

حل اللغات<sup>١١</sup> فساخت باناء الجمرة اي غاصت كسبة بين ارجلها وقيل هو ملا القدح وانما تم اي تمت مدة الحمل الغالب وهي تسعة اشهر ثم تفل اي برز في فيه اي في فم حنكه من حنك لعصى اي مضغت تمر او غيره ثم وكنته بحنكه ادلة الشئ في الغم شيخ اي في الصورة فيحسب اي يظن انه الفرس المسلحة بفتح الميم صاحب السلاح<sup>١٢</sup> ع بلفظ الشفيرة والجمع والاول اوجه<sup>١٣</sup> قس.

قوله كسبة بضم الكاف قد حبله وقيل هو ملا القدح قوله اما تم اي لمدة الحمل باتمام الشهر ان سح قوله ثم تفل بالوقية والغاري من ريقه في فمه قوله ثم حكته يقال حكمت لعصى اي مضغت تمر او غيره ثم وكنته بحنكه وفيه لطف عظيم بهما المولود حيث تفل بريقه المبارك اول ما تم حنكه بمضغ تمر ثانيا ثم دعا له وبرك عليه وبرك بفتح الموحدة وتشديد الراء بان قال برك الله عليك اول الميم بارك فيه<sup>١٤</sup> من ك خ قس قوله اول مولود ولد في الاسلام اي بالمدينة من المهاجرين فاما من ولد بغيرة المدينة من المهاجرين فقبل عبد الله بن جعفر بالمدينة واما من الانصار بالمدينة فكان اول مولود ولده بعد الهجرة مسلمة بن مخلد كما رواه ابن ابي شيبة وقيل النعمان بن بشير وفي الحديث ان مولود عبد الله بن الزبير كان في السنة الاولى وسوا لحنكه بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بانه ولد في السنة الثانية بعد عشر من شهر من الهجرة كذا في فتح الباري<sup>١٥</sup> قوله فلما كانت مضغها واللوك ادارة الشئ في الغم ولم يذكر فيه فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانها اكتفت بريق المضغ اول ما طبع على ذلك لان ما شئت كانت صغيرة<sup>١٦</sup> خ قوله وهو مردف ابا بكر قال الراودي يميل انه مردف غلف على راحته ويميل ان يكون على راحته اخرى قال الله تعالى بالف من الملك سرورين اي يتلو بعضهم بعضا ورجع ابن التين الاول وقال لا يصح الثاني<sup>١٧</sup> فتح قوله شيخ اي في الصورة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسن من ابي بكر على الصحيح لكن شعر ابي بكر ابيض او كان اكثر بها من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم واكر ما كرماني<sup>١٨</sup> قوله ثم تحمحم مبهتين وميمين اي تصوبت وذكر قوله فصرعه باعتبار لفظ الفرس وانش في قوله قامت باعتبار كنه نفس الامر انها كانت انثى قال ابن جرير وقال الغني قال اهل الغزوة ومنهم ابو هريرة الفرس يقع على الذكر والانثى ولم يقل احد ان يذكر باعتبار اللفظ ويؤنث باعتبار انثى<sup>١٩</sup> قسطلاني قوله لا تترك احدا يلحق بنا هذا قولهم لا تترك من الاسد هلك وهو ظاير على مذهب الكسائي<sup>٢٠</sup> ك قوله مسلحة بفتح الميم وسكون السين المهية وفتح الهمزة اي يدرع عنه الذي يشابه السلاح كذا في

قوله قالت فخرجت وانامتم الظاهر ممة بالثانية فكان التذكير بناء على ان المراد معنى النسبة اي ذات اتمام وصيغ النسبة يستوى فيها الذكر والمؤنث ولما دعا لفظه انا والله تعالى اعلم --- السند لوله مردف ابا بكر كانه وقع كذلك احيانا او معنى مردف الخ ان راحته متأخرة عن راحلة النبي صلى الله عليه وسلم والافهم ما كانا على راحلتين على مقتضى الاحاديث الاخر والله تعالى اعلم قوله ابو بكر شيخ اي كالشيخوخة في المعرفة بين الناس اشهرته التجارة بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فانه كالشباب الذي لا يعرف لعدم سبق معاملته مع الناس والله تعالى اعلم اهـ سدي

١٢٠ قوله في موت الهذلي ان الرب اطلق سبيلهم اليه فلهذا ما يسميهم من السدادان  
 منهم والده عبد المطلب حده صلى الله عليه وآله وسلم ومن سلمي بنت عمرو بن مالك بن النجلاء كذا في  
 الفتح ١٢٠ قوله في موت الهذلي ان الرب اطلق سبيلهم اليه فلهذا ما يسميهم من السدادان  
 الازهرى في القيلولة والحقيل الاستراحة نصف السدادان معاً فمواظبة على قوله واحسن قيلولة  
 والجزية فمواظبة ١٢٠ قوله عبد الله بن سلام الاسرا على كني ابا يوسف فقال كان اسمه  
 الصغير سمي عبد الله في الاسلام وهو من خلفاء عوف بن الزرع ١٢٠ قوله فاقبلوا فخذوا  
 عليه السلام بعد ان خالهم عبد الله بن سلام. قس وما اسوة عبد الله بن سلام من النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم في ١٢٠ قوله في كتاب الانبياء ١٢٠ قوله نافع عن عروة عن ابي ذر يعني عن  
 ابن عمر قال ابن عمر لعلمنا من اصلاح بعض الرواة ولا يدرى ان نافع لم يدر عمر ١٢٠ قوله  
 ١٢٠ قوله فخرج اى عمن عمر من مال بيت المال قوله للماء جرحين الاولين هم الذين صلوا الى  
 القبلتين وقيل هم الذين شهدوا بدر ١٢٠ قوله اربعة آلاف في اربعة آلاف كذا لاكثر  
 وسقطت لفظ في من رواية النسفي وهو الواجب لكل واحد اربعة آلاف قال الكرماني وفي بعضها  
 اربعة آلاف في اربعة وتس فاما ذكرها في التواريخ بيان ان لكل واحد اربعة آلاف والرواية في قولنا انتهى وانما  
 باجره البراه وكان ابن عمر من الهجرة ابن احدى عشرة سنة قوله ليس يهون يعني ان يسهل في الهجرة لعلمنا  
 لموافقته بالبراه او هو تاج واليه همتون ١٢٠ قوله نافع عن عروة عن ابي ذر يعني عن  
 طابت قوله فهو يهد بها بكسر الدال الهاء معني عليها في الفرع واصله وسجوا الضم والفتح بمعنىها كذا في  
 القسطلاني وما الحديث مع بيان في ٢٣٠ قوله في الجائز وايضا في ٢٣٠ قوله عن قريب ١٢٠ قوله  
 ما قال ابي لايك اى في امر غلبة الخوف قوله قال قلت لابي قال الروي ناقلنا عن ابي بردة قلت  
 لا قوله بل يسرك اى يوتيك في السرور قوله عن كذا كذا الصلوة والصوم والزكاة والحج واما ما لا قوله بردة  
 اى شئت وادام وصححه قوله اسلامنا قوله فانا نفتح الكاف اى سواد اسود قوله رأس برأس بدل

قوله هل يسرك إسلامنا في الظاهر ان الاسلام مبتدأ خبره برود الجملة في محل الرفع على ان مضمونه فاعل واللائق به ان يقال ان اسلامنا لا بد لنا ان استعمال الجملة في محل المصدر من غير تصريح بأداة المصدر كقوله تعالى اعلموا قوله فقلت ان اباك والله خير من ابي اي لان الخشية من شجرة العلم والله تعالى اعلمها سن

من أبي حنيفة في عهد بن صبيح أو بلغني عنه قال حدثنا اسمعيل عن عاصم عن أبي عثمان سمعت ابن عمر إذا قيل له هيا جربا ليه  
 يعصب قال فقد سمعتك أنا وعمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه قائلًا فرجعنا إلى المنزل فإرسلني عمر وقال اذهب  
 فانظر هل استيقظ فأتيت فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت إلى عمر فأنبأته أنه استيقظ فانطلقنا إليه فها هو رول هرولة  
 حتى دخل عليه فبايعه ثم بايعته حدثنا أحمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلم قال حدثنا إبراهيم بن يوسف عن  
 أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء يحدث قال ابتاع أبو بكر من عازب رجلًا فحملته معه قال فسأله عازب عن مسير رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال أخذ علينا بالرصد فخرجنا ليلاً فأحينا ليلنا ويومنا حتى قام قائم الظهيرة ثم رفعت لنا صحرة  
 فأتيناها ولها شيء من ظل قال ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فركب معي ثم اضجع عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فأنطلقت  
 انفض فاحوله فاذا أنا براء قد أقبل في غنمة يريد من الصخرة مثل الذي أرونا فسألته لمن أنت يا غلام فقال أنا لقمان فقلت له  
 هبل في غنمك من أين قال نعم قلت له هل أنت حالك قال نعم فأخذ شاة من غنمه فقلت له انفض الصرع قال فحلب  
 كشيبة من لبن ومعي اداة من ماء عليها خرقة قد رواها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصببت على اللبن حتى برد أسفله  
 ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم وسلم فقلت اشرب يا رسول الله فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضى ثم ارتحلنا  
 والطلب في أثرنا قال البراء قد دخلت مع أبي بكر على أهله فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حمى فرأيت أباها فقبل خدًا  
 وقال كيف أنت يا بنتي حدثنا سليمان بن عبد الرحمن قال حدثنا محمد بن حمير قال حدثنا إبراهيم بن أبي عقبة بن  
 وساج حدثه عن أنس خادم النبي صلى الله عليه وسلم قال قال قديم النبي صلى الله عليه وسلم وليس في أصحابه أشمط غير أبي بكر فغلغها  
 بالحناء والكتم وقال دحيم حدثنا الوليد قال حدثنا الأوزاعي حدثني أبو عبيد عن عقبة بن وساج حدثني أنس بن مالك قال  
 قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فكان أسن أصحابه أبو بكر فغلغها بالحناء والكتم حتى فبالوا بها حتى أصبغ قال حدثنا ابن  
 وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب يقال لها أم بكر فلما جاز أبو بكر  
 طلقها فزوجها ابن عمها هذا الشاعر الذي قال هذه القصيدة رثي كفار قريش وماذا بالقليب قليب بدر من الشيزي نزين

[illegible]

لوم بدر فقال اشاعر هذه الايات في مرثيتهم والشيزى كاي لمعجزة وسكون التقنية وفق الزاى وبالقصر  
شجر عزم الجفان ادوايا الشيزى ما يتخذ منه والابجفة صاحبها كانه قال ماذا يقلب بدر من اجس  
اصحاب الجفان الرزفة بلوم اسمته الابل وقيل كانوا يسمون الرجل الطعام جفنة لانه كان يطعم الناس  
والقينات جمع القينة وهي الغنية والشرب جمع الشارب كذا في الكفاي قال في الجوازى والمعنى ماذا يفعلون هؤلاء الفضل  
الذين كانوا يزعمون الجفان العظام باسمه الابل للناس ويطعمونهم فيها وماذا بالقلب قلب بدر صدمهم عن حكمة  
القينات والشاربين الكلام ١٢

اسماء الرجال محمد بن صباح البرزنجي عاصم هو ابن سليمان  
الاحول ابى عثمان عبد الرحمن بن طل الهندى ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب الحمد بن عثمان  
اللاذى الكوفى شريح بن سلت الكوفى ابراهيم بن يوسف عن ابيه يوسف بن اسحق الى اسحق  
عمرو بن عبد الله السبيعي سلم بن عبد الرحمن دمشقى محمد بن جبر بكرة المهله وسكون الميم وفتح  
التيه فزاد المحصى ابراهيم بن ابى عبد الله بفتح المهله وسكون الواو الهاء العقيق الشامى عقيق بن وساج  
بفتح الواو وشدة المهله آخره جيم البصرى سكن الشام وقال جيم ابو عبد الرحمن بن ابراهيم دمشقى  
فيما وصله الاسمينى الوليد بن سلم الى فظ عالم الشام الادواعى ابو عبد الرحمن بن عمرو ابو يعيد اسمه  
جنى مصفر فاما موسى سليمان بن عبد الملك اصمغ بن الفرج القرشى مولاهم المصرى كاتب بن وهب  
ابن وهب عبد الله المصرى يونس هو ابن يزيد الابل ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى  
عروة بن الزبير بن العوام

حل اللغات هـ دولة دى السير بين المشى على سلى ولعمد الوصل اى  
الترقب اوجع الرامد فاحينا يلبتنا من الايام هذه الامامة ثم رفعت اى ظهرت لاباسا رنا  
النفق بضم الفاء اى احرس قد وادتها اى نانيت بها حتى صلت وقيل رويتا بغير همزة اى شدتها  
بالخرقة ووربطها عليها الطلب جمع طالب فرأيت من الرؤية اشمط من الشطط وهوبياض  
الرأس بياض السواد فغلغلها بالثين اى غشيبها الكثرة هو السمعة فغلغلها اى غطاها  
قنا بفتح القاف اى اشد حرما حتى مزيت الى السواد من كلب اى من بنى كلب  
بالقليب هو البئر التى لم تلوه وقلب بدرهى البزاق التقرى رسول الله صلعم ضا جيف ضنا ديد  
قرىش الذين قتلوا يوم بدر من الشيزى بكسر الشين وهو شجرة تحمضه الجفان والقصاص ١٢

١٥ قوله ابو بطنى عنه قال الكرماني كان البخاري شاكيا حيث قال ابو بطنى عنه هو نوع من الرواية عن الجوهول انتهى قال القسطلاني وقد روى المؤلف عن محمد بن صباح في الصلوة والجموع فاما بغير واسطة انتهى ١٤ قوله باجر قبل ابي يعقوب لما فيه من رخصة على ابيير قال القسطلاني قال الكرماني قوله يعقوب اى يتكلم بكلام الغضبان عرفة لما كان بيعة متقدمة على بيعة ظن ان السان بجمرة كانت متقدمة ١٣ قوله قاتلا اى نائما في القاتلة والقاتلة نصف السناد وذلك حين قدم النبي صلعم ما جر ١٢ قوله ثم بايعة ثانيا وزعم الداودي ان هذه البيعة كانت عند قدمه عليه السلام المدينة في الهجرة واستدل لان ابن عمر لم يكن اذا كان في من يراجع وقد عرض على النبي صلعم بعد ذلك بثلاث سنين يوم احد فلم يخبر فيقتل ان يكون البيعة هذه على غير فقال وانما ذكرها ابن عمر لم يبين سبب وهم من قال انه باجر قبل ابيير وانما الذي وقع لانه بايخ قبل ابي فتوهم بعضهم ان بجمرة كانت قبل بجمرة ابيير ليس كذلك حكاها في الفتح عن الداودي ١١ قسطلاني ١٥ قوله بالرمه اى الترتب او يجمع واحد قوله فخرنا اى من النار ١٢ كـ ١٦ قوله فاجينا من الاحياء عند الامانة وفي بعضها بحاد مسلمة ففلسطين فنون وفي نسخة زياها فوقيه من الشك كذا في القسطلاني ودر الحديث مع بيان في ص ٦٢٥ في مناقب المهاجرين وفيه فاجينا اوسرنا ليلنا واولو منا حتى اخرنا اى دخلنا في وقت الغيرة وهي نصف السناد قوله ثم دفعت اى تلمت لا البعادنا قوله انفض بضم الفاء اى احرس وطوف الى لاي طلبا لطقمن الجمع وقس و ك ١٣ قوله قد رواها براء مغفوة فلو مشددة مغفوة فمرة ساكنة فغوية فمات تانيث نقول رويت الامرا اذا نظرت فيه ولم تعجل وقال في النباية الصواب ترك الهزة اى شدتها بالخرقة وويلتها عليه قال الكرماني رواها جعلت فيها الماء لرسول الله صلعم ١٢ قس ١٥ قوله قال البراء الخ هذه الزيادة لم يذكرها البخاري وكان دخول البراء على ما شئت قبل الحجاب اتفاقا وسته دون السيلور ١٢ قس ١٦ قوله فرأيت من الرؤية وفي بعضها للمعدة من قوله راجي فلان اذا لايت من الكرماني ١٧ قوله انشط الشما بيان شعر الرأس يخاط سواده ١٢ كـ ١٨ قوله فغلغا بالعين المعجمة آخره فايها لالم مشددة اى غلغا كذا في الخ الجاري قال في الجمع بلام مخففة والضمير لوجه انتهى قال في المشارق الرواية بتشديد اللام ١٢ كـ ١٩ قوله هذا الشاعر هو ابو بكر بن الاسود بن مشعوب مشعوب بالنسبة الى جده واسمه شداد وساق ابن ميثاق في السيرة بزيادة خمسة ايات وزعم انه كان اسلم ثم اترده ١٢ قس ٢٠ قوله فليب بدد بر الف فيها رسول الله صلعم جيت صناد يدق ريش الذين قتلوا

يا كسبكم وما ذا بالقلب قليب بدر من القينات والشرب الكرام <sup>بفتح السين اي يوم ساء الابل</sup> حتى بالسلامة أم بكر وهل لي بعد قومي من سلام يحد ثنا  
 الرسول بان سحبي وكيف حياة اصلاء وهام حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن ثابت عن أنس عن ابي بكر قال  
 كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار فرفعت رأسي فاذا انا با قدم القوم فقلت يا نبلي الله لو ان بعضهم طأ طأ بصرة رانا قال  
 اسكت يا ابا بكر اثنان الله ثالثهما حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا الاوزاعي وقال محمد بن يوسف  
 حدثنا الاوزاعي قال حدثني الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي قال حدثني ابوسعيد قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فسأله عن الهجرة فقال ويحك ان الهجرة شأها شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فتعطي صدقتها قال نعم قال فهل  
 تنج منها قال نعم قال فتعطيها يوم ورودها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك من عملك شيئاً يا  
 مقدم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة حدثنا ابوالوليد قال حدثنا شعبه قال انبأنا ابو اسحق سمع البراء قال ول  
 من قدم علينا مصعب بن عمير وابن ام مكتوم ثم قدم علينا عمار بن ياسر وبلال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عند قال  
 حدثنا شعبه عن ابي اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال اول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن ام مكتوم وكانوا يقرون  
 الناس فقد مر بلال وسعد وعمار بن ياسر ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدم  
 النبي صلى الله عليه وسلم فما رأيت اهل المدينة فرحوا بشي فرحهم يرسل الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل الاماء يقولون قد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فما قدم حتى قرأت سمح اسم ربك الاعلى في سور من المفضل حدثنا عبد الله بن يوسف  
 قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعما  
 ابوبكر وبلال قالت فدخلت عليهما فقلت يا ابا بكر كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك قالت فكان ابوبكر اذا اخذته الحصى يقول  
 كل امرئ مصيبة فاهله والموت ادي من شرك نعليه وكان بلال اذا اقلع عنه ارفع عقيرته ويقول شعر اليت شعري  
 هل ابيت ليلة بؤاد وحولي اذ خير وجليل وهل اردن يوماً مياه حجة وهل يندون لي شاة وطيفل قالت عائشة  
 فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبرته فقال اللهم حبب اليك المدينة كحبتنا مكة واشد حبيها وصحبها وبارك لنا في صاعها

تحتي السلامة تحيينا السلامة <sup>٢٢</sup> حوحدثني الزهري <sup>٢٢</sup> وروها واصحابه المدينة وحدثني <sup>٢٢</sup> ثم وكانا يقرآن يقرآن

ان يذبح البشيتين اللذين اشد بها بلال <sup>٢٢</sup> ليسأل الله بها بكر بن غالب بن عامر بن الحارث اشهد ما  
 عندما فقتلهم خرا من مكة ثم دفنوا في مكة وقيل بغيره كذا في البيهقي <sup>١٢</sup> <sup>١٢</sup> قوله ومهما اى مع  
 المدينة من الامراض قوله في صاعناى في صاع المدينة وهو كيل يسع اربعة امداد والمد رطل وثلاث  
 رطل عند اهل العراق والاول قول الشافعي واذا في قول ابي حنيفة قوله والنقل مماها اى حى المدينة  
 وكانت وبيرة وخصص بهذا في الدعاء لان اصحابه من قديم المدينة وعكوا قوله بلقيس بنهم الجهم وسكون  
 الجملة وبالغاء وهى بركات اهل مصر وشام وكان اهل الجففة اذ ذاك يهود كذا في البيهقي ومرو الحديث  
 في ص ٢٢٩ - ١٢  
 اسماء الرجال موسى بن اسمعيل التبوذكي همام بن يحيى الشيباني البصري  
 شابت بن اسم البناني انس بن مالك مولى بن عبد الله المدني الوليد بن مسلم الشافعي الاذنى  
 عبد الرحمن الزهري هو ابن شهاب عطاء بن يزيد الليثي ابو سعيد الخدري باب مقدم ابي مسلم  
 الخ ابو الوليد بشام بن عبد الملك الطيالى شعبة بن الجراح العنكي الواسطي عمرو بن عبد الله  
 السبيعي البراء بن عازب الانصاري مصعب بن عمير بن اشهم بن عبد مناف القرشي ابن ام  
 مكتوم عمرو الاممي عمار بن ياسر بن عامر مولى بني خزوم قتل مع علي بن عيسى بلال المؤذن محمد بن  
 بشار البصري البصري لقب محمد بن جعفر شعبة بن الجراح المذكور الى الشافعي عمرو السبيعي البراء  
 ابن عازب ومصعب بن عمير وابن ام مكتوم تقدموا الآن عبد الله بن يوسف التيسى مالك الدما  
 المدني هشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام ١٢٦

حل اللغات والشوب بفتح الشين  
 جمع شارب اصلاء بفتح الهزة جمع صدى وهو ذكر اليوم هام وهامة وهى جمعة الرأس وقيل  
 الصدى روح الانسان تغير طارها لها بصوى اى امار الى تمت فلو يترك من التور وهو  
 النقص وعك اى هم مصبح اى مصاب بالموت مصابا عقيرته وهو الصوت بالبا جليل  
 نبت ضعيف يشى برصاص البيوت مجنة بفتح الميم اسم موضع شامة وطيفل بفتح الطاء وهما  
 جيلان فى صاعناى فى صاع المدينة والصاع كيل يسع اربعة امداد والمد رطل وثلاث  
 رطل وقيل رطلان ١٢  
 ع اى اخبرنا قال بعضهم يجوز ان يقال انبأنا عند الاجازة لانها انبأنا عننا فعلى هذا يكون الانباء  
 اع من الاخبار ١٢

١٢ قوله بفتح النطق التفتيل معروفنا والسلامة هى السلام  
 والاصداء جمع الصدى وهى ذكر اليوم والامة الصدى والجمع اى فاعطف من باب النطق التفتيل  
 وقيل الصدى هو الطائر الذى يطير بالليل وقيل الامة جمعة الرأس والصدى يخرج منها فان قلت ما معنى  
 هذه الكلام قلت معناه ان الانسان الذى صار بهذا الطائر كيف يصير مرة اخرى انسانا وعزمه نفى البعث  
 اصلاء وهى ترهات الجاهلية واما طيلىم ١٢ كذا فى خير جارى <sup>١٢</sup> قوله شديداى اى شان الهجرة  
 شديداى ذلك لان سأل ان يبايع على ان يقيم بالهجرة ولما علم صلح ان لا يهاجر قال لذلك وكان ذلك  
 قبل الفتح اذ لو كان بعده لقال لا الهجرة بعد الفتح كما قال غيره ولكنه صلح علم ان العرب كلما تعبر على  
 بوالمدنية الاترى الى قلة مبر الا على الذى استقال الهجرة من مسرة حى المدينة وقال بعضهم كانت  
 الهجرة على غير اهل مكة من الرغائب قبل كانت الهجرة على اهل الحاضرة لا البادية ١٢ <sup>١٢</sup> قوله منع  
 منى اى تعطيها الفكر فيقلب منها ويتنفع بها ك قوله من واد الجادى فاعلم ولون البعد البعد  
 من المدينة ولم يرد حقيقة ذلك <sup>١٢</sup> <sup>١٢</sup> قوله مقدم ابي مسلم خرج صلح من  
 مكة فى السابع والعشرين من صفر والاربع غلون من ربيع الاول وقيل اول يوم من ربيع الاول وقدم  
 المدينة فى ثمانى عشر ربيع الاول اوقى ثمانية مطلق من الجمع والاستيعاب ١٢ <sup>١٢</sup> قوله مصعب  
 ابن عمير القرشي البصري كان النبي صلح قدامه بالهجرة والاقامة بالمدينة وتعليم من اسلم من اهل المدينة  
 ١٢ <sup>١٢</sup> قوله مصعب بوزن محمدى مصاب بالموت مصابا وقيل المراد به يقال لمصعب الشد  
 بالجر وقد نفى الموت فى بقره النصارى وهو مصعب بالجر قوله شرك بكسر المعجمة وتنقيص الراء البصر الذى يكون فى  
 وجه النمل والمعنى ان الموت اقرب الى الشخص من شركه رجله كذا فى التوشيح ١٢ <sup>١٢</sup> قوله  
 اذا قلح بلفظ المعلوم من الاقلع عنه الامر وهو الكف عنه والفا على حى وعروى  
 بلفظ الجبول ١٢ <sup>١٢</sup> قوله عقيقة بفتح الهزة وكسر اللغات اى صوته ك قال  
 الاممى اسلمن رطل العقوت وجره فمعا على الاخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال رفع عقيقته  
 وان لم يرفع صوته كذا فى التوشيح ١٢ <sup>١٢</sup> قوله اذخر كبر الهجرة وسكون الدال الهجرة وكسر اللغات  
 المعجمة وآخرة راء حشيشة طيب الرائحة قوله وبليل بفتح الميم الشام هو نبت متين يشى برصاص  
 البيوت كذا فى الكرم فى قوله اردن هو متكلم المتعاقب بنون التاكيد الخفيفة قوله بجنة بفتح الميم والجيم  
 والتون المشددة وكسر الجيم اسم موضع على اسيال من مكة كان يرسوق فى الجاهلية كذا فى الفسطاطى قوله  
 شامة باشين المعجمة وطيفل بفتح الطاء وكسر الفاء وقال الجوهري هما جيلان قال الخطاى كنت احسب  
 انهما جيلان حتى انبئت انهما عينان وذكر ابن الاثير والعننى ان شابة بالباء الموحدة بعد الالف وقيل



وَقَدْ هَاوَنُفْلُ حَمَاهَا فَاجْعَلَهَا بِأَجْحَفَةٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ  
 ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ دَخَلَ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 انْ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ دَخَلَ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 وَكَانَتْ مِثْنُ اسْتِجَابِ اللَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَأَمِنْ بَابِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 وَكَانَتْ مِثْنُ اسْتِجَابِ اللَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَأَمِنْ بَابِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 وَهَبُ مَا كُنَّا مَالِكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 ابْنُ عُمَرَ بْنِ رَجْعٍ إِلَى أَهْلِهِ وَهُوَ بِمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ فِي إِجْرَةِ حُجَّةٍ بِحُجَّتِهِمَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 رَعَا النَّاسَ أَزْوَاجًا فِي أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَاتَّهَمُوا بِالْهَجْرَةِ وَالسِّنَّةِ وَتَخَلَّصَ لِأَهْلِ الْفَقْهِ وَاشْرَافِ النَّاسِ وَذَوِي  
 رَأْيِهِمْ وَقَالَ عُمَرُ لِقَوْمِهِ فِي أَوَّلِ مَقَامٍ قَوْمُهُ بِالْمَدِينَةِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا  
 ابْنُ شِهَابٍ عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِمْ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
 طَارَهُمْ فِي السُّكْنَى حِينَ قَرَعَتْ الْأَنْصَارُ عَلَى سُكْنَى الْمُهَاجِرِينَ قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ فَاشْتَكَى عُمَرُ عِنْدَنَا فَمَرَضَتْهُ حَتَّى تَوَفَّى وَجَعَلْنَاهُ  
 فِي أَثْوَابِهِ فَدْخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا لَسَائِبَ شَهَادَتِكَ عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَدْرِي أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ قَالَتْ قُلْتُ لَا أَدْرِي بَابِي أَنْتَ وَامِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ قَالَ أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَكَ وَاللَّهُ الْيَقِينُ  
 وَاللَّهُ أَنِي لَا رَجُولَهُ الْخَيْرَ وَمَا أَدْرِي وَاللَّهُ وَإِنَّا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِهِ قَالَتْ فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي أَحَدًا بَعْدَهُ قَالَتْ فَاجْزَيْتَنِي ذَلِكَ فَمَنْتُ فَأَرَيْتُ  
 لِعُمَرَ بْنَ الْمُطْعُونِ عَيْنًا تَجْرِي فَمُتَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ ذَلِكَ عَمَلُهُ خَلَّاهُ عُمَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَوْمَ بُعِثَ يَوْمًا قَدَّمَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ وَقَدْ افْتَرَقَ مَلُوكُهُمْ وَقُتِلَتْ سَرَاتُهُمْ فِي دُخُولِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ  
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهِمَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا يَوْمَ فَطَرَ وَأَضْحَى وَعِنْدَهَا قَيْنَتَانِ  
 تَغْنِيَانِ بِمَا تَعَارَفَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعِثَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا الشَّيْطَانُ مَرَّتَيْنِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَّمَا يَا أَبَا بَكْرٍ لِكُلِّ قَوْمٍ  
 عَيْلَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ وَنَاصِيئَتُهُ مَذْمُومَةٌ

ابن الزبير بن الخيزار قال دخل كنت صلى الله عليه وسلم كنت  
 ثنا قال ابن وهب عبد الله قال قال ٢ وعوقاهم اقتربت  
 وذات يوم ان يكون من اليوم ما يروى بالار  
 وهو بين اي ما تارة ما جرى بينهم ويروى نقاذت بالقتاف والذال المعجمة اي ما تارة ما يروى  
 بعث ١٢ له قوله من انما الشيطان استقام ممذوف الاداة ومطابقة هذا الحديث للترجمة  
 قال العيني من حيث انه مطابق للحديث السابق في ذكر يوم بعث والمطابق لمطابق ما قال ولم  
 ارا احد ذكر مطابقة كذا قال فيشامل قال القسطلاني والمراد به مرارته في ذلك في كتاب العيين  
 قال العيني واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب على ايامه الغداء وساعة يأكله ويغيره ويرد  
 عليهم بان غدا لا يترتب لم يكن الا في وقت الحرب والشبهه فذلك رخص فيه وقال بعض مشايخنا  
 مجرد الغداء والاستماع اليه معصية واستدلوا بقوله نعم ومن الناس من يشتري بهو الحديث جاد في  
 التفسير ان المراد به الغداء انتهى ١٣ اعماد الرجال عبد الله بن محمد السدي  
 هشام بن يوسف الصنعاني معمر هو ابن راشد اللاذقي الزهري مسلم بن شهاب بشر  
 ابن شعيب بن ابى حمزة بن دينار القرشي مولاهم ابوالقاسم الحمصي يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي  
 ابن وهب عبد الله المصري مالك الامام السدي يونس هو ابن يزيد الايلي ابن شهاب  
 الزهري موسى بن اسمعيل البغدادي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم الزهري عبيد الله بن سعيد بن  
 يحيى الوراق البشكري السرخسي ابوالاسامة حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي هشام بن عمار  
 عروة بن الزبير محمد بن المنصور الغنوي الزمزمي عنده هو محمد بن جعفر البصري شعيبه هو  
 ابن الجراح العنكي هشام بن عمار المذكور ان مسدد هو ابن مسدد الاسدي عبد الوارث بن سعيد  
 العنبري مولاهم الثوري البصري اسحق بن منصور الكوسج المروزي عبد الحميد يروى عن ابيه عبد الوارث  
 الثوري المذكور  
 حل اللغات  
 بالحقيقة بضم الجيم على سبع مراحل من المدينة ولا غششة من الغش بالكسر وهو  
 النيران زرع الناس بفتح الواو وتخفيف العين المهلهلة الاولى الاسقاط والسفلة وتخلص اي تخلص  
 اول مقام الاربع اول قيام في المدينة بالكام والحكم طاردها اي خرج لهم في القرعة يوم  
 بعث بهم الباء الواحدة وتخفيف العين المهلهلة وهو يوم جرى بين اللوس والخزرج فيه قتال  
 ملوهم اي اشرافهم سواهم اي ساداتهم تعارفت بالعين المهلهلة والازاي قيل من  
 العزف وهو اصوات الوغى والمعازف الملاهي والعازف اللاعب بها عواذ المدينة بضم الميم  
 وسكون اللام هو كل ما كان في جنة يمدح يسمى العائنة وما كان في جنة تهمته يسمى السائنة ١٤

ابن يحيى قال حدثنا ابو التياح يزيد بن حبيب الصبعي قال حدثنا انس بن مالك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حجة يقال لهم بنو عمرو بن عوف قال فاقام فيهم اربع عشرة ليلة ثم ارسل الى ملائكة التجار قال فجاءوا متقلدين سيوفهم قال وكان انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وابوبكر ردفه ولا بنى التجار حوله حتى القى بفناء ابي ايوب قال فكان يصلي حيث ادركته الصلوة ويصلي في مزابض الغنم قال ثم انه امر ببناء المسجد فارسل الى ملائكة التجار فجاءوا فقال يا بني التجار ائمنوني حائطكم هذا افقوا لولا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله قال فكان فيه ما اقول لكم كانت فيه قبور المشركين وكانت فيه حطب وكان فيه نخل فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت وبالحطب فسويت وبالنخل فقطع قال فصقوا النخل قبله المسجد قال وجعلوا عصا دية جارية قال جعلوا ينقلون ذاك الصخر وهم يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون اللهم انه لا خير الاخير الاخرة فانصر الانصار فالتهمها جرة بابك اقامة الله ما جرت بمكة بعد قضاء نسكه حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حبيب الزهري قال سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن اخية ما سمعت في سكتي مكة قال سمعت العاصم بن الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث لله ما جرت بعد الصدور بابك حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز عن ابيه عن سهل بن سعد قال ما عدت وامن مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ما عدت والا من مقدّمه المدينة حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت فرضت الصلوة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وتكرت صلوة السفر على الاولى تابعه عبد الرزاق عن معمر باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض واصحابي هجرتهم وورثته لمن مات بمكة حدثنا يحيى بن قرعة قال حدثنا ابراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن ابيه قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع يعني من مرض اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجه ما ترى وانا ذوالمال ولا يرثني الا ابنة لي واحدة افا تصدق بثلاثي ملكي قال لا قال افا تصدق بشطيرة قال الثلث يا سعد والثلث كثير انك ان تذرد ريتك اغنياء خير من ان تذدهم عائلة يتكفون الناس قال احمد بن محمد بن يونس عن ابراهيم ان تذرد ريتك ولست بتأق نفقة تبتغي بها وجه الله لا اجر الله بها حتى اللقمة تجعلها في ابدائك قلت يا رسول الله اختلف بعد اصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عبداً تبتغي به وجه الله الا زدت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى تنفق

ثني متقلدي سيوفهم قال فجعلوا ذلك ثناً يقول للمهاجر قتل وريثك وريثك بمنفق بها

١٠ قوله بنو عمرو بن عوف بفتح العين فيها فاقام فيهم اربع عشرة ليلة وهذه رواية اكثر من كذا في المعنى وقال صاحب الفتح واخبر عن نزول النبي صلى الله عليه وسلم في علو المدينة التداول لولد زبير بالعلو وعلو المدينة كل ما في جهنم يسمى العالية وما في جهنم تسمى السافلة انتهى مع تفسيره قوله ملائكة التجار هم بنو عمرو والاشراف القوم وروى فيهم قوله متقلدين سيوفهم كذا اكثر بنصب السيوف وبخوات النون لعدم الاضافة وفي رواية بدون النون لانما فخر متقلدين الى السيوف وعلى كل حال هو منصوب على الحال والتقدير جعل بها والسيف على المكتب والراجلة المركب من الابل وكذا كان اوانثى وكانت راحلته ناقة تسمى القصوى قوله وابوبكر ردفه فحملته حاليسته والردف بكسر الراء وسكون الدال المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب كذا في المعنى ومرق ١٢

١٣ قوله ثلث اي ثلث ليل قوله بعد الصدور لتركيب اي بعد الرجوع من منى اعلم ان كانت الاقامة بمكة حراما على المهاجرين قبل الفتح ثم ايجبت لهم اذا وصلوا الحج او عرفة ان يقيموا بعد قضاء نسكهم ثلثة ايام ولا يزيدوا عليها وفيه ان اقامته ثلث ليل ليس لها حكم الاقامة وصاحبها في حكم الساكن في الكوفة في غير ذلك تأمل الخبر الذي يسمي بعض بيان في آخره الصفحة ١٣ قوله باب بالنون من غير ترجمة كذا في القسطلاني قال ولا يذعن التميمي باب التاسع ومن اين انزل التاميم وهو تعريف الوقت من حيث هو وقت والاسم بكسر الهمزة الوقت وفي الاصطلاح قيل هو وقتية الفعل بالزمان انتهى وفي التوضيح ويقال اول ما حدث التاريخ من الطوفان ١٢ قوله ما عدت والمرنى

١٤ قوله ما عدت والمرنى في التاميم من سبب جعل اول السنة الحرم دون ربيع لانه منصرف الناس من الحج انتهى وقال القسطلاني ولان ابتداء الحرم على الهجرة كان في الحرم فاسب ان يجعل مبتداً وكان ذلك في خلافه وعرفه سنة سبع عشرة جمع الناس فقال بعضهم اسخ بالمبعث وقال بعضهم ما الهجرة فقتل عمر الهجرة وقت بين الحق والباطل فاروا بها والذي يعمل من مجموع الآثار الذي اشار اليه عمر وعثمان وعلى ذكر السيل ان الصحابة اخذوا التاريخ بالهجرة من قوله لم يسجد سس على التقوى من اول يومك لان من العلوم انه ليس اول الايام مطلقاً فتعين انه اضيف الى شئ مضى وهو اول الزمن الذي

عزيم الاسلام وعهد فيه النبي صلى الله عليه وآله وابتدأ فيه بناء المسجد فوافق راي الصحابة من ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ودفعتا من فعلهم ان قوله ثم ان اول يوم اذ اول التاريخ الاسلامي انتهى ١٣ قوله ما عدت والمرنى في التاميم من سبب جعل اول السنة الحرم دون ربيع لانه منصرف الناس من الحج انتهى وقال القسطلاني ولان ابتداء الحرم على الهجرة كان في الحرم فاسب ان يجعل مبتداً وكان ذلك في خلافه وعرفه سنة سبع عشرة جمع الناس فقال بعضهم اسخ بالمبعث وقال بعضهم ما الهجرة فقتل عمر الهجرة وقت بين الحق والباطل فاروا بها والذي يعمل من مجموع الآثار الذي اشار اليه عمر وعثمان وعلى ذكر السيل ان الصحابة اخذوا التاريخ بالهجرة من قوله لم يسجد سس على التقوى من اول يومك لان من العلوم انه ليس اول الايام مطلقاً فتعين انه اضيف الى شئ مضى وهو اول الزمن الذي

عزيم الاسلام وعهد فيه النبي صلى الله عليه وآله وابتدأ فيه بناء المسجد فوافق راي الصحابة من ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ودفعتا من فعلهم ان قوله ثم ان اول يوم اذ اول التاريخ الاسلامي انتهى ١٣ قوله ما عدت والمرنى في التاميم من سبب جعل اول السنة الحرم دون ربيع لانه منصرف الناس من الحج انتهى وقال القسطلاني ولان ابتداء الحرم على الهجرة كان في الحرم فاسب ان يجعل مبتداً وكان ذلك في خلافه وعرفه سنة سبع عشرة جمع الناس فقال بعضهم اسخ بالمبعث وقال بعضهم ما الهجرة فقتل عمر الهجرة وقت بين الحق والباطل فاروا بها والذي يعمل من مجموع الآثار الذي اشار اليه عمر وعثمان وعلى ذكر السيل ان الصحابة اخذوا التاريخ بالهجرة من قوله لم يسجد سس على التقوى من اول يومك لان من العلوم انه ليس اول الايام مطلقاً فتعين انه اضيف الى شئ مضى وهو اول الزمن الذي

بكت اقوامه ويصترى بك اخررون اللهم امض لا مصابي هجوهم ولا تردهم على اعدائهم لكن البائس سعد بن خولة يرفى له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوفى بمكة وقال احمد بن يونس وموسى عن ابراهيم ان تذر ورثتك يا ب كيف اخي النبي صلى  
الله عليه وسلم بين اصحابه وقال عبد الرحمن بن عوف اخي النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع لما قديم المدينة  
وقال ابو مخنف اخي النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن  
انس قال قال عبد الرحمن بن عوف المدينية فاني النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع الانصاري فعرض عليه  
ان يتا صفة اهله وماله فقال عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك ومالك ذلك على السوق فخرج اشيا من اقطر وسمن فراه النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد ايام وعليه وضرم من صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تروجت  
امراة من الانصار قال فما سقت فيها قال وزن نواة من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم اولم ولو بشاة يا ب حدثني حامد بن  
محمد عن بشر بن المفضل قال حدثنا محمد بن انس ان عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
فأتاه يسأله عن اشياء فقال اني سألتك عن ثلث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعم يأكله اهل الجنة وما بال  
الولدين في علي ابية ولى امه قال اخبرني به جبريل انفا قال ابن سلام ذلك عند اليهود من الملائكة قال اما اول اشراط الساعة  
فان تخرجهم من المشرق الى المغرب واما اول طعم يأكله اهل الجنة فزادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة  
نزع الولد فاذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد قال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله قال يا رسول الله ان اليهود قوم  
فسلمهم عنى قبل ان يعلموا اسلامي فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي رجل عبد الله ابن سلام فيكم قالوا اخبرنا وابن  
خير نوافلنا وابن افضلنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايتم ان اسلم عبد الله بن سلام قالوا عاذة الله من ذاك فاعاد عليهم  
مثل ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله قالوا شربنا وابن شربنا وتبصوة قال هذا كنت اخاف  
يا رسول الله حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو بن سميح ابا المنهال عبد الرحمن بن مطعم قال باع شريك لي دراهم  
في السوق نسيئة فقلت سبحان الله ايصلح هذا فقال سبحان الله والله لقد بعثها في السوق فما عابها احد فسلكت للبراء بن عازب  
فقال قديم النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتبايع هذا البيع فقال ما كان يدابيد فليس به بأس وما كان نسيئة فلا يصلم والي زيد بن  
ارقم فسئل فانه كان اعظما تجارة فسألت زيد بن ارقم فقال مثله وقال سفيان مرة فقال قديم علينا النبي صلى الله عليه وسلم المدينة

توفي هذا دولي فيها املة تزوجت اليها ثنا من مالك ثلثة او هن ذلك حوت فاذا باسلام فيكم كئيد الله ذلك فقالوا فما عابها  
على احد المدينة مرفق قدم

١٢ له قوله سبعة من كريمة وبادعاهم وكنفت همزة وكسرة نون كبسة في ثنية ١٢ مجمع البحار  
له قوله مثل اي قول البراء في بيع الدراهم بالدراهم من التقابض في المجلس كذا في الكرماني  
ومرمان في صلا في باب بيع الورق بالذهب نسيئة وايضا مرمان في صلا في باب  
الاشترى في الذهب والفضة ويكون فيه العرف ١٣ اسماء الرجال  
وقال احمد بن يونس السابق وصلني حمة الوداع موسى بن اسمعيل المنقري التبركي  
شيخ المؤلف فيما وصلني الدعوات ابراهيم بن سحر ذكره ١٤ باب كيف اخي النبي صلى الله عليه وسلم  
الا وقال عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة بالجنة ما وصلني اول البيوع سلمان  
الفارسي الي الدرداء عوف بن زيد بن قيس الانصاري ما وصلني كتاب الصيام محمد بن يوسف  
البيكندي سفيان بن عيينة الهلالي حميد بن ابي حميد الطويل باب ما مد بن عمر بن حفص  
البركوي بشر بن المغفل بن لاحق الراشدي حميد بن الطويل المذكور ابن سلام عبد الله  
علي بن عبد الله المديني عمرو بن دينار المكي ابا المنهال بن عبد الرحمن بن مطعم البناي زيد  
ابن ارقم بن زيد بن قيس الانصاري الخزرجي صحابي لول مشاهير الخندق ١٢ قسطلاني

**حل اللغات** اقط كلف لبن بمحفف وعليه وضو بفتح الصاد  
الطلع من الصفرة من الخلق او طيب لرون مهيوم اي ما الجبر فاسقت اي ما امرت نواة  
بانون وهي وزن خمسة دراهم ينزع اي يشبه اياه وينذهب اليه انفا اي بنزه الساعة  
تخسرهم بجمع فزيادة كبد الحوت الزيادة هي القطعة المنفردة المعلقة بالكبدة قوم بفتح  
بضم الباء الوعدة بجمع ببيت كفضيب وقيل بجمع بهوت وهو كشير البستان ١٢  
عه وكان كذلك فانه ما شرب اربعين سنة حتى فتح العراق واستفيع به المسلمون بالفتنة وتغريبه  
المشركون ١٢ اعلاه قوله جيفة بجمع مضمومة فمهملة مفتوحة وذهب بن عبد الله من صفار الصمالي ١٢  
قس عه قيل هي اسم خمسة دراهم كذا نقله الطبري وقيل المراد نواة المهر ١٢ المحدث

له قوله البائس وهو الذي عليه اثر البوس اي الفقر والعلة قوله برقي كبر  
مثلثة اي يرق ويرحم له النبي صلى الله عليه وسلم لاجل موته باض باجر منها وكان يكره موته بها فلم يعط ما تمنى كذا في  
المجمع والمراد حديث مع بيان في ص ١٣ في كتاب البنائز ١٣ له قوله وقال احمد بن يونس الزبدي  
التعليق ثابت ههنا في اكثر الاصول وغيره في ذرعه قوله يتكفون لكن لعين احمد بن يونس فقط كما  
مر ١٢ اقس ١٣ له قوله كيف اخي النبي صلى الله عليه وسلم وقد كانت المواغة مرتين الاولى بين المهاجرين  
خاصة بمكة قبل الهجرة على الحق والمواصلة فاني صلى الله عليه وسلم بين ابي بكر وعمر وبين حمزة وزيد بن حارثة وبين  
عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين الزبير وابن مسعود وبين عبيدة بن الحارث وبلال وبين مصعب  
ابن عمير وسعد بن ابى وقاص وبين ابى بريدة وسالم مولى ابى حذيفة وبين سعد بن زيد وطلحة بن  
عبد الله وبين علي ونفسه صلى الله عليه وسلم ولما نزل المدينة اخي بين المهاجرين والانصار على المواصلة  
والحق في دارنا بين مالك وكانوا يتوارون بذلك دون القرابات حتى نزلت وقتت وقته بدر  
واولوا الارحام بعضهم اولي ببعض ففسخت ذلك ١٢ قسطلاني له قوله سيم اي ما هذا سوال  
عن السبب بانه لا خروج فيجوز ان يخره فلا يجوز فاجاب بانه لا خروج فقره وانكارا على ذلك  
فاجاب بانه لم يفسخ بل علق بين من عا طر العروس فانهم ١٢ المعات له قوله فاسقت اي ما  
امرته لادامان العرب كما لو اذ اتروا حوا قوا الا بل والفتح ممر الانشا غالب اموا لم فوضع السوق  
موضع المراء مجمع البحار ١٤ له قوله اولم ولو بشاة طاهر بنده العباد ان للقة اي ولويشني قليل كاشاة  
وقد يعني مثل هذه العبارة والتشديد كما في قوله ولو بالعين فيقول وهو المراد بان لان كون الشاة  
قليلة ثم يعرف في ذلك الزمان كذا في اللغات والمراد حديث مراد منها في ص ١٤ قريبا ١٢ له  
قوله ينزع الى ابيه اي يشبهه وينذهب اليه ١٢ مجمع البحار ١٤ له قوله فزادة كبد الحوت الزيادة  
القطعة المنفردة المعلقة بالكبدة وهو الطعم في غاية اللذة ويقال انها اهن اطعم وامراه ويقال ان الحوت  
بما الذي عليه الارض والاشادة بذلك اني نفاذ الدنيا قوله نزع الولد بالانصب اي هذبه اليه ١٢ تو شج  
له قوله بعت جمع بهوت من بناء الباعة في البست مثل مسود ومبرم يمكن تخفيفا انما  
له قوله لغات اي اعذره ومحك على سواهم تصديقا لالحق وشهادة على مقال كذا في اللغات



کاتب المذہب اقبال ہیرا کاتب، ملک سیلف انڈیا اعلان  
 نمبر ۰۳۰۱-۶۴۸۴۳۹۹، جمعہ کبھی انوار کو حیرانوالہ  
 ۰۳۰۰-۶۵۲۴۱۷۰